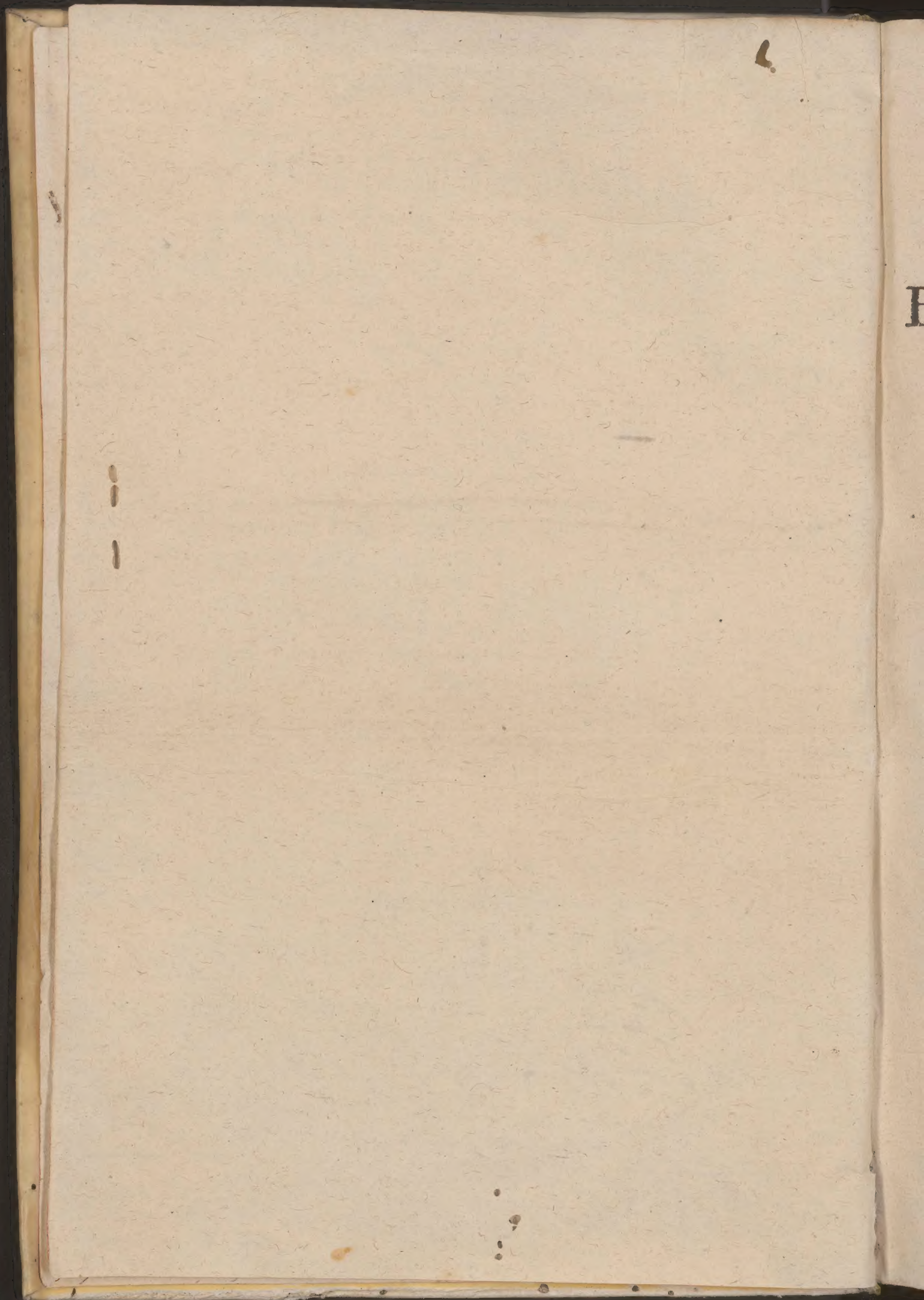


B. XI. 5.



COMMENTARIUS
R. P. CORNELII CORNELII
A LAPIDE
SOCIETATIS IESV
IN
ECCLESIASTEN,
CANTICVM
CANTICORVM
ET LIBRVM
SAPIENTIÆ.

COMMENTARII
R. P. CORNELII CORNELII
A LAPIDE
SOCIETATIS IESU
IN
ECCELESIASTEN,
CANTICORVM
ET LIBRVM
SAPIENTIE

COMMENTARII
IN
ECCLESIASTEN

AUCTORE

R. P. CORNELIO CORNELII
A LAPIDE

E SOCIETATE IESV,

S. Scripturæ olim Louanij, postea Romæ Professore

INDICIBVS NECESSARIIS ILLUSTRATI,



ANTVERPIÆ

Apud IACOBVM MEVRSIUM,

ANNO M. DC. LVII.

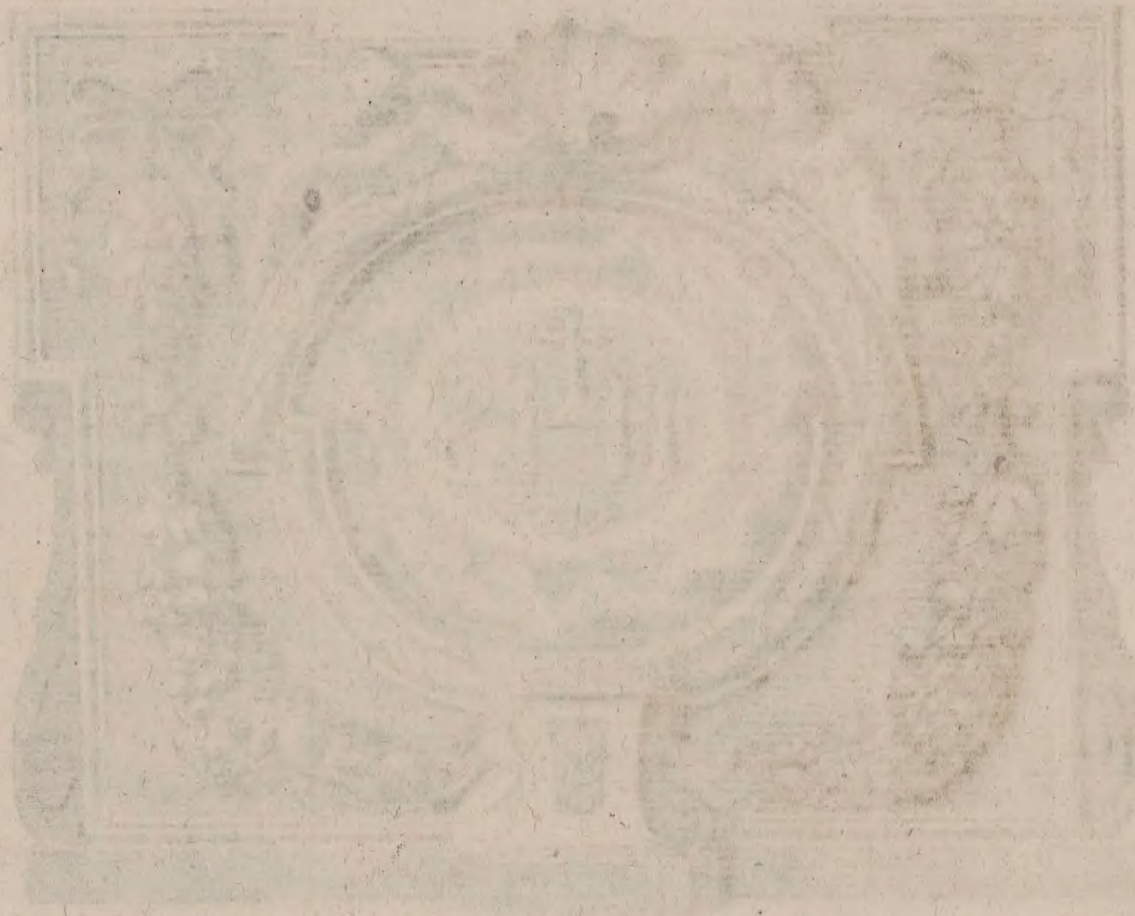
Cum Privilegio Caesareo & Regis Hispania.

*Ernestus Carolus Mat. Argen. Ex Legato Per Illus et Adm. R. P. Joannis Krisostomi Gooden
ta S. F. J. V. D. Cononiu. Paed. 1678*

COMMENTARI
IN
ECCLESIASTEN

AUCTORE
R. P. CORNELIO CORNELII
A LAPIDE

ET SOCIETATE ISSV
S. Scripturae olim Iovanijs, postea Romae Professore
INDICIBVS NECESSARIIS ILLUSTRAT.



ANTVERPIAE
Apud JACOBVM MEVSIVM.
ANNO M. DC. LVII.

Cum Privilegio Caesaris & Regis Hispaniae.
Bibliotheca Universitatis Lovanienensis
1657

AMPLISSIMO ET ADMODVM REVERENDO
 DOMINO AC PATRI
 D. NORBERTO
 VAN COVWERVEN
 CELEBERRIMI MONASTERII
 S. MICHAELIS
 ORDINIS PRÆMONSTRATENSIS
 ANTVERPIÆ
 ABBATI MERITISSIMO



Enerabili decessori Tuo D. Chryfostomo vander Sterren, AMPLISSIME ET ADMODVM REVERENDE DOMINE, Commentarium hunc, vbi primùm è typographio consobrini mei Martini Nutij prodiit, dedicatum, eidem ego denuò obtuli, cùm typis meis esset recusatus. Et fuit, siue Spiritus diuini afflatus, quo tres hi olim concepti, conscriptique à Sapiente sunt libri; siue eruditissimi religiosissimi que Interpretis, non modò nomen, sed præcipuè apud Deum, cuius nunc conspectu in cælis fruitur, patrocinium; seu *Stella*, cuius radiis frons erat huius Commentarij insignita, fulgor influxusque ita salutaris; vt intra non multos annos omnibus distractis exemplaribus, iterum subiici prælo opus hoc debuerit.

Hic ego, etsi iam occubuerat *Stella*, cuius nomine, quasi que luce, illud antea commendabatur; non debui tamen aliam cæli partem respicere, quàm vbi illa olim fulserat *Stella*: ad sacratissimum, inquam, Vestrum asceterium. Inde nempe & salus quondam Ciuitati huic allata est, depulsâ per Ordinis Vestri gloriosum Fundatorem S. NORBERTVM, flagitiosâ Tanchelini hæresi:

inde Cælitibus restituta veneratio, sacris dignitas, templis splendor, ordini Ecclesiastico auctoritas. In eo ergo loco, quem primum S. NORBERTI discipulus *B. V. V. Altmannus*, quem tot alij sanctissimi Heroës rexere, ac postremò *Chrysostomus*; Te ego, AMPLISSIME ET ADMODUM REVERENDE DOMINE, intueor, velut novum quoddam ac salubri luce conspicuum sidus, aut Patronum potius omnium qui pietatem colunt, qui ius tuentur, qui Ecclesiæ auctoritatem defendunt, qui ut magistratibus reuerentia obedientiaque deferatur laborant, qui legum observantiam firunt, qui disciplinam Ecclesiasticam diligunt, qui populi amicabilem ac Christianam consociationem sancire conantur.

Neque priorem meam dedicationem iterandam duxi, ne non nova videretur operis editio, si ab eodem offerretur, eodem, & quidem iam vitâ functo. Neque fas esse ducebam ut alteri Commentarium hunc consecrarem, quam Tibi, AMPLISSIME DOMINE, nempe dignissimo Chrysostomi successori: ut neque illius abolita memoria videri possit, neque tam nova quæsitæ gratia, quam vetus conseruata: *Vetus*, inquam, tum priorum sanctissimi cœnobij vestri Abbatum, quâ illi familiam nostram ac typographæon complexi sunt; tum Tua quoque, AMPLISSIME DOMINE. Nam & hæc vetus, quam tot annis, cùm Ecclesiæ munus, incredibili hominum concursu fructuque, sustineres, cumque Prioris officio in religiosissimo vestro conuentu fungereris, mihi Parentique meo exhibuisti. Quæ ratio facit, ut munus hoc, etsi non novum, sperem à Te tamen veteri benevolentia susceptum iri. Atque ita, quod Comoediis ac Tragœdiis veteribus adscriptum legimus, TER DATA SEMPER PLACUIT, pronuntiare mihi de hoc Commentario licebit. Quis verò, quanta dignitas sit trium sacrorum librorum, in quos hic concinnatus est Commentarius, peruidere, quam Tu, AMPLISSIME DOMINE, sapientius potest? Nempe quam Ecclesiastes indicat rerum humanarum vanitatem, prudentissimè iam olim intellexisti, ab eâque maturè refugisti. Quam Sapientiæ liber tradit gubernandi disciplinam, tot iam annis, tam piè ac feliciter tractas. Quas denique Canticum Canticorum velut eructat Diuini Amoris flammæ, toto corde in dies hauris, dum sacra peragis mysteria, dum res diuinas contemplaris, dum Tuos ascetas aliosque ad pietatem informas. In hos igitur sacræ Scripturæ libros, tam Tibi familiares, tamque diu moribus à Te expressos, Tibi dedico nuncupoque Commentarium, ita præclare congruentem tum indoli Tuæ, tum institutioni quam tradere aliis soles: planè nimirum ac perspicuè eos explanantem libros, seque

seque Spiritui, qui in iis loquitur, accommodantem, ac suavi
quadam suadâ mortales permouentem; vt Diuinæ Gratiæ in-
stinctibus, quos identidem Deus consimilia legentibus afflare
solet, toto animo obsequantur. Tu eum suscipe, quâ consueui-
sti, vultus animique serenitate: quâ vt quàm diutissimè vnâ
cum religiosissimo Tuo cœtu, familia mea, imò & Ciuitas vni-
uersa, perfrui possit, Deum Opt. Max. supplex precor.
Antuerpiæ III Non. Nouembris MDCLVII.

AMPLISS. ET ADMODVM REV.^{DA} D. T.

Clientis æternum deuotiss

IACOBVS MEYRSIUS.

FACULTAS R. P. PROVINCIALIS.

PER FLANDRO-BELGICAM

Ego infra-scriptus Societatis IESV per Flandro-Belgicam Præpositus Provincialis, potestate ad hoc mihi factâ ab Admodum R. P. Nostro Golswino Nickel Societatis eiusdem Præposito Generali, do facultatem Iacobo Meursio typographo Antuerpiensi typis mandandi Commentaria P. Cornelij à Lapide in Ecclesiasten, librum Sapientiae, & Canticorum. In quorum fidem has manu meâ subscriptas, & sigillo officij mei munitas dedi Louanij III Ianuarij M. DC. LVI.

THOMAS DEKENS.

APPROBATIO CENSORIS.

Commissos mihi infra-scripto Commentarios in Ecclesiasten, Sapientiam, & Cantica Canticorum, quos in lucem mittit R. P. Cornelius à Lapide Societatis IESV olim Louanij, ac de post in Vrbe Sacrae Paginæ Professor prælo dignissimos iudico. Opera sanè pulchra, sublimia, pura, & tantò sententiarum pondere ac Sanctorum placitis ornata, ut quisque ea legens in eis copiosam messem inueniet. Actum Antuerpiæ 27. Aprilis, anno 1638.

Gaspar Estrix S. Theol. Licent. Canonicus & Plebanus Antuerpiensis, ac librorum Censor.

COPIA PRIVILEGII SOCIETATIS IESV

PRO SACRO ROMANO IMPERIO.

Cum ex mandato Sacrae Caesaræ Maiestatis, omnibus & singulis Typographis, Bibliopolis, atque alijs quibuscumque librariam negotiationem exercentibus, serio strictoque inhibeatur, ne quis libros ullos à Societate nostra Patribus hætenus editos, aut edendos in posterum, intra Sacri Rom. Imperij, regnorumq; & dominiorum Sacrae Caesaræ Maiest. hereditarium fines, simili alioque charactere aut formâ, siue in toto, siue in parte, excudere vel recudere, vel aliò recudendos mittere, aut alibi etiam impressos inuehere, vendere, aut distrahere clam, seu palam, citra supradictorum Patrum consensum ac testimonium audeat vel præsumat; ego Thomas Dekens Societatis IESV per Prouinciam Flandro-Belgicam Præpositus Provincialis, concedo Iacobo Meursio Typographo Antuerpiensi facultatem excudendi R. P. Cornelij à Lapide Societatis nostræ Theologi Commentarium in Ecclesiasten, Cantica Canticorum, & librum Sapientiae, ab eiusdem Societatis Theologi examinatum & approbatum. In cuius rei fidem litteras manu meâ subscriptas, & sigillo officij mei munitas dedi. Louanij III Ianuarij M. DC. LVI

THOMAS DEKENS.

SVMMA PRIVILEGII REGII.

PHILIPPVS Dei gratiâ Hispaniarum & Indiarum Rex Catholicus, Archidux Austria, Dux Burgundiae, Brabantiae, &c. Serenissimus Belgarum Princeps, diplomate suo sanxit, ne quis Commentarium in Ecclesiasten, Cantica Canticorum, & librum Sapientiae, auctore R. P. Cornelio Cornelij à Lapide Societatis IESV sacerdote, sacrarum Litterarum in Collegio Romano Professore, præter Iacobi Meursij Typographi Antuerpiensis voluntatem, intra decennium in Belgio excudat, aut alibi terrarum locorumque excusum, in has Inferioris Germaniæ prouincias inferat, vendemur exponat. Qui secus faxit, præter confiscationem exemplarium, triginta florenorum, pro singulis libris huc illatis soluendorum poenâ multabitur, sicut latius patet in litteris datis Bruxelle anno M. DC. LII. die I Iunij.

Signat

GAILLARD.

COMMENTARIA IN ECCLESIASTEN ARGUMENTVM.



IRIA hinc de more paucis pre-
mittenda sunt. Primum, quæ
& quanta sit libri auctoritas,
ac quis auctor. Secundum,
quæ eius materia, quæ me-
thodus, quis finis & scopus.
Tertium, quæ eius partitio,
quot membra, & partes.

*Ecclesiastes
Protocano-
nicus.*

QUÆRITVR ergo primò, quæ & quanta
huius libri sit auctoritas, quis & qualis eius Au-
ctor? & auctoritas huius libri est Canonica sa-
cræ Scripturæ, Semper enim hunc librum He-
bræi, æquæ ac Græci & Latini habuere in Ca-
none librorum sacræ Scripturæ; nec vñquam
hac de re dubitatum est: vnde semper & recen-
situs est inter libros protocanonicos, tamquam
Canonicus primæ classis. Id patet ex Canon.
Apost. Can. ult. ex Conc. Laodiceno & Carthag.
III. ac Florent. & Trid. sess. 4. S. Athanasio, S. Au-
gust. S. Hieronym. in prologo Galeato, Innocen-
tio primo, Gelasio & ceteris, qui catalogum li-
brorum Canonicorum texuere. Excipio pau-
culos hæreticos, quos sine nomine recenset Phi-
last. hæres. 132. & Iacob Christophol. præfat. in
Cant. ac nonnullos Iudæos, qui teste S. Hieron.
in fine Comment. opinati sunt hunc librum fa-
uere sectæ Epicureorum; scriptumque à Salo-
mone, cum Veneri & ventri indulgeret, quos
secutus est Theodorus Mopsuestanus ex mona-
cho Apostata, & Nestorij magister, qui videns
vanitatem mundi, ac præsertim luxuriam, quam
monachus spreuerat, & Apostata factus repe-
tierat, hoc libro damnari, dixit Salomonem cõ-
posuisse Ecclesiasten, cum prophetie gratiam nõ ac-
cepisset, sed tantum illam prudentiæ gratiam quæ alte-
ra est, vti refertur in Synodo V. Constantinop.
Act. 4. Hi ergo Ecclesiastæ obiciebant qua-
tuor. Primum, quod creaturas Dei bonas condẽ-
nare videatur vt vanas, cap. 1. Secundò, quod eo-
dẽm capite videatur docere eternitatem mundi,
cum ait: *Nihil sub sole nouum.* Et: *Terra in æternum*
stat. Tertio, quod c. 2. dicat: *Nil esse melius, quàm co-*
medere & bibere; quod planè videtur esse pecui-
num, Epicureum & voluptuarium. Atque huc
impegisse Epicurum testatur Clemens Alexan-
drinus lib. 5. Stromat. Hinc, inquit, *Epicuri mentem*
subiit casus, cum hoc dictum non intellexisset: Vanitas
vanitatum, &c. Quarto, cap. 3. 19. videtur suspe-
ctus de animæ mortalitate, cum dicit: *Vnus inte-*
ritus est hominis & iumentis.

*Quatuor ei
obiecta.*

Verum ad illa singulis quibusque locis re-
spondebo, ac longè aliam fuisse Salomonis me-
tem demonstrabo. Lymphaticus Martinus Lu-
therus, pariter excutellatus, qui malo suo genio

Cornel. in Ecclesiasten.

actus, effutire, imò insanire ausus est in collo-
quiis conuiuialibus: Auctorem Ecclesiastæ videri sibi
oculis & calcariibus destitutum equitare tantum in
soccis, Ecclesiasten esse sicut Thalmud ex variis libris
consarcinatum. Adhuc sententias Salomonis quas men-
se accumbens funderet, fuisse ex ore loquentis exceptas,
& postea in libros digestas: nimirum homo temu-
lentus & assiduus calicum remex Salomonem
ex suo metiebatur ingenio, ipse enim nõ nisi be-
nè potus, & quasi ebrius dictare, & scribere con-
sueuerat, idcircoque eius scripta insulsa vomitu,
asotia, sordibus, disteriis, conuitiis referta sunt,
vt non in libris, sed in scyphis studuisse, eaque
inter pocula exarasse, imò eruclasse & euomuisse
videatur. Vnde rectè de eo cecinit noster An-
dreas Frusius.

*Lutheri de
Ecclesiastæ
censura.*

Biblia, quæ tua sunt, sunt pocula barchica Luther:

Est apotheca tua bibliotheca tua.

Auctor ergo libri huius Canonici primus, & pri-
marius est Spiritus sanctus, qui hæc suggessit &
inspirauit Salomoni; Salomon verò eadem pro-
locutus deinde conscripsit, aut suo scribæ scri-
benda dictauit; perinde vt David pater eius Psal-
mos & ore cecinit, & calamo conscripsit ac po-
steritati consignauit; vterque enim tam viuâ vo-
ce, quàm scripto docuit populū. Ita censent pas-
sim Doctores, & interpretes. Idque patet primò,
ex ipso libri initio: *Verba Ecclesiastæ, filij David re-*
gis Ierusalem: quæ verba non sunt titulus libri,
sed ipsum libri Exordium, ac prima eius pars.

*Auctor libri
Salomon.*

Secundò, id ipsum patet ex c. 12. vbi de se Salo-
mon loquens in tertia personâ disertè asserit: *Ec-*
clesiastes cum esset sapientissimus docuit populum,
& enarrauit quæ fecerat, quæ sunt verba vtilia, & con-
scripsit sermones rectissimos. Quid clarius? Tertio,

Prob. Primò.

Secundò.

Tertio.

quia passim Salomon hinc de se loquitur in pri-
ma personâ, dicens: *Ego Ecclesiastes fui rex, vidi,*
consideraui, locutus sum reputaui, verti, conuer-
ti, consideraui, &c. Hallucinatur ergo R. Moyses
Kimchi tract. de Script. sacr. & nonnulli He-
bræi præsertim Thalmudici, quos citat & sequi-
tur Eugubinus in cap. 1. Genes. ac citat eisdem
Melchior Canus libr. 2. de locis cap. 11. qui cen-
sent Salomonem ore dumtaxat hæc sua scita &
parabolas enunciasse, quas deinde vulgi ore tri-
tas & mente conseruatas, post multa sæcula col-
legerit & conscripserit Isaias, vt scripto ea po-
steritati mandaret; Errant, inquam, vti osten-

*An scriptor
Isaias?*

di Proverbi. 15. 1. Cur Salomon hinc se vocet
Ecclesiasten dicam cap. 1. vers. 1. interim audi
obiter S. Gregorium Nyssenum hinc Homil. 1.
tres huius nominis causas recensentem. Prima
est, quia docet Ecclesiastica, quæ spectant ad
salutem animæ. Secunda, quia in vnum cõ-
-

*Ecclesiastes
dicitur qua-
tuor de cau-
sâ.*

A tuum

tum cogit Ecclesiam, ut hanc eius concionem audiat, qua illam in pietate instruat. Tertia, quia repræsentat Christum, qui est verus Ecclesiastes, id est Ecclesiæ fundator, doctor, gubernator, concionator. Quartam addit S. Greg. Thaumaturgus cap. i. v. i. quod doceat totam Ecclesiam.

An scriptus
in Salomone
pœnitente?
Afferunt a-
liqui.

Porro Hebræi teste S. Hieron. quos sequuntur moderni nonnulli, tradunt Salomonem hunc librum scripsisse pœnitentem, cum scilicet de luxuria & idololatria sua pœnituit, adeoque ex hoc libro probant eum pœnituisse. Hic enim liber videtur symbolum pœnitentiæ, dum in eo accusat vanitatem luxuriæ, omniumque mundi voluptatum, præsertim dum trecentas habens concubinas & 700. uxores, id est vniuersim mille, eas abdicare & dānare videtur, dicens c. 7. 29. Virum de mille vnum reperi, mulierem ex omnibus non inueni: Et v. 27. Inueni amariorē morte mulierem, quæ laqueus venatorum est. Idololatriam verò suam damnare videtur, dum ait: Vanitas vanitatum & omnia vanitas: Idola enim in Script. vocantur vana & vanitas; quia cum nil sint nisi statuae & simulacra aurea vel argentea, nil habent veri numinis, nil spiritus, nil vitæ & virium. Addit noster Pineda Salomonem post pœnitentiam, ut eam testaretur, primò scripsisse Ecclesiasten, deinde Proverbia, ac vltimo loco Canticum Canticorum.

Negant Bel-
lar. & alij.

Primò.

Secundò.

Verum hæc traditio incerta est & dubia. Vnde Bellarminus lib. i. de Verbo Dei cap. 5. quem alij sequuntur, censent Salomonem ante lapsum tres hosce libros scripsisse. Primò, quia ipse nullam in istis lapsus sui facit mentionem, imò disertè contrarium asserit, dum c. 2. dicit vsque ad eam ætatem secum perseuerasse sapientiam: Et supergressus sum opibus, inquit, omnes qui ante me fuerunt in Ierusalem, sapientia quoque perseueravit mecum. Secundò, quia nullum prorsus idololatriæ aut pœnitentiæ suæ dat indicium: quod enim per vanitas vanitatum non intelligat idola & idololatriam, patet ex sequentibus totoque libro, ubi vanitatem hanc genericam per species explicans, ostendit, eam litam in opibus, deliciis, honoribus, cantibus populis, &c. Nec idoli aut idololatriæ vspiciam meminit; quod tamen facere debuisset, si de ea verè pœnituisset, ut eius scandalum & prauum exemplum, quod subditis dederat, aboleret. Ipse enim regum Israelis primus inuexit idola in Iudæam; quæ deinde in ea perdurarunt per trecentos annos vsque ad Iosiam regem, qui ea sustulit; atque huius mali rigo & choragus extitit Salomon. An non ergo ea destruere, detestari, & omnibus inuisa efficere debuisset, si verè pœnituisset; sic enim post natam in Israël idololatriam, ut ab ea omnes auocent, in idolorum vanitatem detonant Baruc. cap. 6. Isaias cap. 41. & sequentes. Tertiò, quia si Salomon iam habebat mille concubinas, erat vtique totus eneruis, carnalis & effeminatus, ut Spiritus sancti non esset capax, nec tam alta de mundi vanitate, de Dei timore, de æternitate posset meditari & eructare, uti hic facit. Malum enim virum non est fas esse interpretem numinis, ait Philo libr. Quis rerum diuin. heres. Denique Ecclesiasticus c. 47. narrans gesta Salomonis prius eius scripta, posterius eius lapsum enarrat. Idem facit Ioseph. lib. 8. Antiq. c. 2.

Chaldaus.

Chaldaus verò Paraphrastes censet Ecclesia-

sten à Salomone conscriptum, cum ex Dei oraculo 3. Reg. i. 12. & 29. didicisset regnum suum tam diues, felix & gloriosum ruiturum, & discindendum per schisma Ieroboam, qui sub Roboam Salomonis filio decem tribus à duabus dispescuit, & ad se traduxit, regnumque Israël diuisum à regno Iuda, cui præfuit Roboam, constituit. Igitur censet Salomonem hunc regni sui vanitatem per schisma declarandam deplorare. Audi eum ex interpretatione Complutenfi (nam in Bibliis Regis hæc desiderantur in Chaldaeo) c. 1. vers. 2. Cum diuinationis spiritu prouideret Salomon rex Israël, regnum Rehobam filij sui cum Ieroboam filio Nabat diuisum iri, & imminet Hierosolymis & templo vastitatem, populamq; Israël captiuum ductum iri, ait: Vanitas vanitatum mundus iste. Vanitas vanitatem id omne, cui ego & pater operam dedimus, &c.

censet hic
prædici schi-
sma Israël
à Iuda.

Verum hoc oraculum de schismate regni Salomonis contigit post lapsum eiusdem. Fuit enim poena eius luxuriæ, & idololatriæ à Deo iuste decreta, Quare quæ priori sententiæ Hebræorum, opinantium hunc librum à Salomone conscriptum post lapsum, obstant, etiam huic opinioni Chaldaei officiunt. Adde nullam to libro schismatis futuri mentionem fieri.

Refellitur.

Quæritur secundò, quæ huius libri sit materia, quis stylus, quæ methodus? Resp. Argumentum Ecclesiasticum est, ait S. Greg. Thaumaturg. hic initio suæ Paraphrasis, ostendere quàm vana & inutiles sint omnia hominum negotia & studia, quæ in humanis rebus suscipiuntur, ut homines traducat à sensibilibus, ad ea quæ sub sensum non cadunt, ait Nyssenus, putà ad cælestia & spiritualia, ait S. Bernard. serm. 1. Cant. Ne quicquam, inquit S. Hieron. in multis rebus putemus esse perpetuum, sed caduca breuia vniuersa quæ eernimus. Atque in hoc sensu apex virtutis consistit. Quocirca S. Chrysostomus. 3. ad popul. Virtus, ait, est omnia humana despicere, & per omnes horas futura cogitare, nulli inhiare presentium, sed scire quod omnia humana umbra sunt, & somnium, & si quid his vilius. Virtus hominem quasi mortuum ad huius vitæ res efficit, & ad nocentia quidam animæ salutis tamquam mortuum operatione carere, ad spiritualia verò sola viuere & operari.

Argumentū
Ecclesiasticū.

Porro veteres tres Salomonis libros ita materiā & argumentū distinxerunt, ut in Prouerbijs autument tractari Ethicam, in Ecclesiaste Physicam, in Canticis Theologiam. Ita Origen. Prologo in Cant. S. Basil. homil. 1. in Prouerb. S. Ambrosius. in Psalm. 36. S. Hieron. hic & Epist. ad Paulin. Salomon, inquit, pacificus & amabilis Dominum mores corrigit (nempe in Prouerb.) naturam docet (In Ecclesiaste) Ecclesiam iungit & Christum. (In Cant.) Accedit Olympiodorus, & alij Patres initio Catenæ in Prouerb. qui diuidunt Salomonis tres libros in tria rerum genera, nempe in Ethica, Physica, & Hyperphysica. Ratio eorum fuit, quod in Ecclesiaste Salomon describat cæli, solis, elementorum, aëris, maris, terræ, ventorum mutationes, circuitus, & vicissitudines, quod est obiectum Physicæ, scilicet corpus generabile & corruptibile. Verum paucis rem acu tangens Olympiod. initio Catenæ Prouerb. respondet, Ecclesiastem rerum naturalium ratione obiter delibata, presentis vitæ vanitatem ob oculos ponere; Quæ ferè eadem verba sunt Didymi initio Catenæ in Ecclesiasten: Ecclesiastes, inquit, in eo est, ut rerum natu-

Distinctio
trium libro-
rum Salo-
monis.

ralium

Argumentum in Ecclesiasten.

3

valium inherens contemplationi, vitæ præsentis detegat vanitatem? Et Catena Græc. in Prouer. initio asserit. Ecclesiasten concionando blandè prouocare ad vniuersitatis contemplationē, & ea tractare, quæ ad animam aliquatenus in virtutum studio progressam faciunt.

Fixum ergo maneat librū hunc Ethicū esse, Physica enim tangit in ordine ad Ethicā, vt scilicet ex rerū naturalium motu, mutatione, interitu docet earum vanitatem, ac consequenter vanos pariter esse homines, qui illis inhiant, ac vana eorum studia, futilia & stulta eorum consilia, cassos & stultos eorum labores, quibus acervandis opibus, vel vinis, vel villis, vel deliciis, vel honoribus per omnem vitam defudant, sui finis ac veræ felicitatis obliui. Hæc enim consistit in Dei timore, obediētia & cultu. Vnde Lyran. censet argumentum Ecclesiastis esse, assignare vltimum hominis finem summūque bonum, in quo sita est hominis felicitas. Cum enim hac de re fuerint diuersissimæ, quas recenset M. Varro lib. de Finibus, putā ducentæ Philosophorum opiniones & sententiæ: Epicurus enim felicitatem sitam censebat in voluptate, alij in sanitate, alij in honore, alij in scientia, alij in diuitiis, alij in amicis, &c.

Vera felicitas in quo sita.

Salomō docet hos omnes à scopo & veritate aberrasse, ac verā felicitatem sitam esse in vanitatis mundi que contemptu & veritatis, id est veræ sapientiæ Dei que cognitione & cultu, qui consistit in legis virtutis que studio, putā in pietate, temperantia, modestia, humilitate, paciētia in aduersis, eleēmosyna, resignatione & spe in Dei prouidentiam, eiusque religione & obseruantia. Hæc sunt quæ toto hoc libro pertractat, inculcat & commendat Salomō.

Verumenimurō Deus præ ceteris Prophetis, vnum Salomōnem huius vanitatis mundi præconis elegit & constituit, eō quod ipse omnes omnium bonorum & gaudiorum mundi voluptates expertus, meram in omnibus vanitatem repererit. Ne quis enim diceret, illique obiceret: Mira asseris de vanitate omnium creaturarum; nescio an ita, vt dicis, res sese habeat: multas enim mihi non contigit experiri, imò multas ne noui quidem. Occurrit Salomō: Ego omnes expertus sum & quasi manibus tractavi; ac experientia didici in omnibus nullum verū esse gaudium, sed meram vanitatem, vmbra & fucum. Quare ordinatè singula recensens, subiungit singula esse vana. Vnde Nyssen ait: In Ecclesiaste est ordinata quedam totius vitæ Salomonis confessio, & omnium operum enarratio.

Ordo libr. Salomonis.

Hinc Georgius Ederus Oeconom. Bibl. lib. 2. hunc librum vocat Soliloquium Salomonis, quod in eo solus Salomō loquatur de rebus sublimibus: qualia sunt Soliloquia S. Aug. Thomæ à Kempis, S. Bonau. & aliorum, in quibus anima sola secū, vel cum Deo colloquitur.

Quod ad ordinem & methodum: Ordo librorum Salomonis hic est. In Prouerbiis instituit puerum, eumque docet prima & cōmunia Ethicæ, morumque honestiorum rudimenta: In Ecclesiaste informat iuuenem proficientem, eumque à terrena vanitate ad cælestē veritatem trahit. In Canticis docet virum perfectum vnire se Deo, vt illi totus per amorē & contemplationem inhæreat, in eoque conquiescat. Ita censent Origen. Nyssen. Theod. S. Greg. Præfat. in Cant. & alij passim. Audi Auctorem Catene Græc. ini.

Cornel. in Ecclesiasten.

A tio Prou. Prouerbia, inquit, spectant ad hominem spiritualis vitæ viā primū ingressum, Ecclesiastes ad animam aliquatenus in virtutum studio progressam, Cantica ad animæ in virtutibus iam consummatæ statum. Audi & Iulianus S. Bern. serm. 1. in Cant. Deinde cum duo, inquit, sint mala, quæ vel sola vel maximè militant aduersus animam, vanus scilicet amor mundi, & superflus sui: pesti vtriq; duo illi libri Ecclesiastes & Prouerbia obuiare nos untur; alter saculo discipline praua quæque in moribus & carnis superflua refecans, alter luce rationis in omni gloria mundi fucum vanitatis sagaciter deprehendens, veraciterq; distringens à soliditate veritatis. Deniq; vniuersis humanis studiis ac mūdānis desideriis prætulit Deū timere, eiusq; obseruare mandata. Et post nonnulla: Depulsis ergo duobus malis duorum lectione librorum, competenter acceditur ad hanc sacrum theoricūque sermonem (Canticorum) qui cum sit amorum fructus, non nisi sobrijs mentibus & auribus omnino credendus est. Alioquin ante carnem discipline studijs edomitam & mancipatam spiritui, ante spre tam & abiectam seculi pompam & sarcinam, indignè ab impuris lectio sancta presumitur. Igitur ex mēte S. Bernard. in Ecclesiaste pellitur vanus amor mūdī, in Prouerbiis superflus amor sui, in Canticis præscribitur castus amor Dei. Quocirca Salomō vititur hic stylo virili, acri, vehementi & verè regio, qualis & materiam & auctorem decebat.

Paphnutius Abbas apud Cassian. Collat. 3. c. 6. tres Salomonis libros triplici abrenuntiationi gradatim ita accommodat: Prima est, inquit, quæ corporaliter vniuersas diuitias, mundi, facultates contemnimus. Secunda, quæ mores & vitia, affectusq; pristinos animi carnisq; respuimus. Tertia, quæ mentem nostram de presentibus vniuersis ac visibilibus euocantes, futura tantummodo contemplamur, & ea quæ sunt inuisibilia concupiscimus, quæ tria vt simul perficiantur, etiam Abrahæ legimus Dominum præcepisse, cum dixit: Exi de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui. Primum dixit: Exi de terra tua, id est de facultatibus mundi huius, opibusq; terrenis; secundo, de cognatione tua, id est, de conuersatione & moribus vitijq; prioribus, quæ nobis à nostra nativitate coherentia, velut affinitate quadam & consanguinitate cognata sunt; tertio de domo patris tui, id est de omni memoria mundi huius, quæ oculorum occurrit obuiis. Et sub finem capit: His tribus abrenuntiationibus propriè tres libri Salomonis aptantur. Nam Prouerbia primæ abrenuntiationi conueniunt, quibus concupiscentiæ carnalium rerum ac terrena vitia refecantur; secundæ abrenuntiationi Ecclesiastes, ubi vice versa quæ aguntur sub sole vanitas pronuntiantur. Tertiæ Canticum Canticorum, in quo mens visibilia cuncta transcendens, verbo iam Dei celestium rerū contemplatione coniungitur. Simile habet S. Hieron. ad Paulinum, cuius verba recitavi initio Prouerb.

Notant tres abrenuntiationis gradus.

D Alleg. B. Petrus Damiani serm. 1. de Nativ. B. Virginius, hæc tria Salomonis nomina, tresq; eius libros adaptat Christo, qui inquit: Filius Regis & Rex, nec solum Filius Dei, sed etiam Deus, Salomō, id est pascificus, est nobis in hoc exilio; Ecclesiastes, id est concionator, erit in iudicio; Idida, id est gloriosus, erit in regno, in exilio amabilis; in iudicio terribilis, in regno admirabilis; in exilio pius, in iudicio iustus, in regno gloriosus. Vide autem si non vbiq; rex: in exilio rector morum, in iudicio discretor meritorum, in regno pramiorum distributor; simulq; considera, quia non Ecclesiastes, non Idida, sed Salomō tam gloriosum opus facere prænotatur.

Salomō typus Christi tripliciter.

Censet S. Greg. Nazian. Poenitæ 33. & Dramatic.

A 2

An carmi-
ne scriptus
Ecclesiastes?

mafc. libr. 4. de Fide c. 18. Ecclesiasten, æquæ ac Prouerbia & Câtica, Hebræo carmine & metro esse conscripta. Audi Nazianzenū; *Quinque metris constant, Iob, David, tres Salomonis, Concio* (Ecclesiastes) & *insignes Cantus, Prouerbia sacra.* Verum cum in Ecclesiaste Salomō agat concionatorē, melius alij censent non metro, sed oratione soluta eum scripsisse. Est enim hīc perpetua cōcio, eaque incitata & acris de vanitate mundi, in qua omnes affectus concitat, ut eam Lēctori ad viuum repræsentet & persuaheat. Quocirca in ea vitur crebris & pungentibus interrogationibus, contentis exclamationibus, ceterisq; figuris Rhetoricis. Subinde tamen immiscet carmina vel quasi carmina, quale est illud: *Vanitas vanitatum & omnia vanitas: Tempus tacendi, tēpus loquendi, &c.* Denique *time & mādata eius obserua: Hoc est enim omnis homo.* Adde omnia posse dici carmina & metra generali acceptione, quia scilicet sentētiōsa sunt, acuta, & arguta eque ac breuia & concinna. Qua ratione S. Hieron. Præfatione in Iob, asserit in sacr. Scrip. præsertim Hebræa esse *rythmum quemdam dulcem, & tinnulis numeris pedum solutum.* Sic omnis numerosa oratio dici potest metrum & carmen, Huc facit quod liber hic refertus sit elegantibus parabolis, similitudinibus, enigmatibus, quæ quid vaticinū & diuinum resonant, ac plus significant, quā prima fronte ostendant. Sic Lucilium suum à stylo simili commendans Seneca Epist. 59. *Loqueris, ait, quantum vis, & plus significat quā loqueris.* Hoc maioris rei iudicium est: apparet quoque animum nihil habere superuacui, nihil tumidi.

Deniq; Prophetæ vocantur vates & poëtæ, ac proinde prophetia ipsorum vocari potest metrum & carmen, Salomon autem fuit Propheta, & veras propriæq; dictas edidit prophetias, ut ostendi Prouerb. 30. 1. Quamquā in Ecclesiaste vix sit vllam talem inuenire. Quod ergo ait S. August. lib. 17. de Ciuit. c. 20. *Salomonem in tribus suis libris prophetasse, vel Synecdochicè accipe, quod scilicet in partibus quibusdam triplicis huius sui voluminis propriè prophetarit, putā Prouerb. 30. v. 1. & 2. ac in Canticis, vbi perpetua est prophetia de Christo & Ecclesia: vel amplè accipe nō prophetasse pro Dei eloquia referasse, Dei voluntatem explicuisse, diuinas sententias, & Canonicos libros dictasse.* Sic enim omnis Canonica Script. vocatur prophetia à S. Petro epist. 2. cap. 1. v. 20. Denique Chald. censet Salomonē hīc verè prophetasse de futuro schismate Ieroboam; sic enim habet ex editione Cōplut. *Verba prophetiæ quæ prophetauit Ecclesiastes; ipse est Salomon filius David, Rex, &c.* Ex interpretatione verò Costi: *Verba præfagationis, quā vaticinatus est concionator Salomon, filius David, rex Ierusalem. Cum diuinationis spiritu præuideret Salomon rex Israël regnum Rehabam filij sui cum Ieroboam filio Nabat diuisum iri, & imminentem Hierosolymis & templo vanitatem, populūq; Israel captiuum ductum iri, &c.* Igitur Ecclesiastes uti Prouerbiis est altior, perfectior & sublimior, sic & iisdem obscurior est & difficilior. Quocirca Philatrus asserit Ecclesiasten paucis quidem conscriptum sententiis, omnem tamen thesaurum cælestis scientiæ querentibus continere. Et S. Ambros. lib. de Tobia c. 13. iubet huic libro inhærendum, ut qui bonus sit ad omnia magister.

Finis Eccle-
sastes.

Finis & scopus huius libri est, docere verā sapientiam; scilicet qua, secernamus vanitatem à

A veritate; nimirū ut cognoscamus vana esse omnia quæ in terris se ostentant, alliciunt & abblādiuntur; vera verò & solida esse, quæ in cælis sunt, ut ex hac dispari cognitione assurgamus ad mūdi, utpote vani contēptum, ac ad celi Dei que, utpote veri solidiq; amorem & desiderium. Tanta enim est vanitatis in hoc mundo exterior species & forma, tanta illecebra, tantus fucus, ut mens hominum nisi à Deo & Salomone edoceret, in ea vanesceret, falsa que fumeret pro veris, vanisque concupiscentiis & peccatis absumeretur, & velut fumus in mortem secundam euania contabesceret. Hunc ergo vanitatis rerum omnium fucum & laruam detegit hic Salomon, docetque terrena & vana spernere; ac cælestia ut vera ambire, in quo consistit vera sapientia. Ita censet S. August. lib. 20. de Ciuit. c. 3. *In hac vanitate, inquit, cui quantum satis visum est intimāde totum istum librum vir sapientissimus deputauit: nō utiq; ob aliud, nisi ut eam vitam desideremus, quæ vanitatem non habet sub hoc sole, sed veritatem sub illo, qui fecit hunc solem.* In hac ergo vanitate, nūquid nisi iusto Dei rectoque iudicio similis eidem vanitati factus vanesceret homo? In diebus tamen vanitatis sue interest plurimum, utrum resistat, an obtemperet veritati, & utrum sit expers veræ pietatis, an particeps: nō propter vitæ huius vel bona acquirenda, vel mala vitanda vanescendo trans-euntia, sed propter futurum iudicium, per quod erūt & bonis bona, & malis mala sine fine māsura. Deinde ista subiicit: *denique iste sapiens hunc librum ita conclusit, ut diceret: Deum time & mandata eius obserua, quia hoc est omnis homo: quia omne hoc opus Deus adducet in iudicium in omni despecto, siue bonum, siue malum. Quid verius, & salubrius dici potuit? Deū, inquit, time, & mandata eius custodi, quia hoc est omnis homo. Qui-cumque enim est hoc, est custos utique mandatorum Dei: quoniam qui hoc non est, nihil est: Nō enim ad veritatis imaginem reformatur, remanens in similitudine vanitatis.* Hucusque S. Augu. Vnde S. Hieron. Comment. in Ecclef. scripsit ad Blefillam S. Paulæ filiam primogenitam, hoc fine, ut ei mundi contēptum persuaderet. Audi eum in præfatione Comment. *Memini me ante hoc sermō quinquennium cum adhuc Romæ essem, & Ecclesiasten sanctæ Blefillæ legerem, ut eam ad contēptum mundi huius prouocarem, & omne, quod in mundo cerneret, putaret esse pro nihilo, rogatum ab ea, ut in morem Commentarioli obscura quæq; differerem, ut absque me posset intelligere quæ legebat. Itaque quoniam in procinctu nostri operis subita morte subtracta est, & nō meruimus, o Paula & Eustochium, talem vitæ nostræ habere consortem, tantoq; vulnere tunc percussus obmutui: Nunc in Bethleem positus, angustiōri videlicet ciuitate, & illius memoriæ, & vobis reddo quod debeo.*

D Porro crebra huius vanitatis mundi prædicatione S. Hiero. S. Paulin. Pammachium, S. Paulam, ac Romanam nobilitatem ad mundi contēptum, & ad secessum in Bethleem pertraxit. Ergo Salomon hoc libro lēctorem à vanitate, id est ab amore mūdi auocat, traducitque ad amorem Dei: Deus enim est ipsa veritas, entitas, soliditas, stabilitas, æternitas. Vnde S. Gregor. Nyss. lib. de vita Moſis, agens de visione Dei in rubo ardenti Moſi exhibita, veritatē definit esse ipsum Deum. Sic enim ait: *Hæc enim est (ut ego sentio) veritatis definitio, firma eius qui est intellectio: falsitas enim est phantastica quedā circa id quod nō est comprehensio, quasi subsistat quod non est: veritas autem est, eius quod verè*

S. Hieron.
vanitatis
præco.

Deus est ve-
ritas, crea-
tura est va-
nitas.

Argumentum in Ecclesiasten.

quod verè est firma intellectio. Longis autem spatiis temporum altiori per quietem animo meditari oportet, ut firmiter intelligere possis quid sit quod verè est, quod natura sua est, quid quod non est, quod solum esse videtur, cum per se atque natura sua minime subsistas. Illustrat id ipsum visio Moysi. Mihi enim videtur magnus ille Moyses ea in visione didicisse, nihil earum rerum quæ aut sensu comprehenduntur, aut mente perspiciuntur, præter supremam essentiam, quæ omnium causa est, & à qua omnia dependent, verè subsistere. In nullo enim ceterorum impenduntia (independentiam vocant Scholastici) perspicere potest, ita quod absque participatione veri entis possit esse. Solum id eodem modo semper se habet, nunquam augeatur, nunquam minuitur, æqualiter ad omnem mutationem, tam ad peius quam ad melius immutabile: peius enim ibi aut malum non est, melius inueniri non potest. Quare solum nulla re alia indiget, & solum cuncta indigent, solum cuncta appetunt, solo cuncta participant, & quæ participant per participationem: & sunt & bene sunt. Quod autem participatur, nunquam imminuitur, id igitur perfectò est quod verè est, & huius veri entis intellectio, ad quam tunc accesserit Moyses.

Alcuius
qui & Al-
binus, va-
nitatis pre-
co.

Denique Albinus præceptor Caroli Magni Præfat. in Ecclesi. ait se Commentarium in eundem scribere, ut extractos è monasterio ad munia Ecclesiastica Oniam sacerdotem, id est Episcopum, Candidum presbyterum, & Nathanaëlem diaconum à mundi vanitatibus præmuniret, atque vana possessione diuitiarum in huius sæculi deliciis sapientissimum Salomonem totum composuisse hunc librum, quem hortatur, ut semper pro magistro habeant in manibus,

Dua libri
partiu.

QUERITUR tertio, quænam huius libri sit partitio, quæ & quot partes? Hugo Victor. & post eum Richard. de S. Victor. lib. 3. super Apocal. p. 2. c. 7. censent tres libri esse partes, quibus triplex hominis vanitas describatur: prima mutabilitatis, secunda mortalitatis, tertia curiositatis. Aut ut S. Bonau. vanitas naturæ, culpæ & miseræ.

Verum dico duas primarias Ecclesiastis esse partes. Prior est à cap. 1. vsque ad cap. 7. qua ostendit omnes res mundi sublunares, quas homines vani magnas æstimant, inanes esse & vanas, ac proinde vanam esse felicitatem quæ in iis collocatur. Posterior à cap. 7. porrigitur vsque ad finem, qua depulsa vanitate, demonstrat veritatem veramque felicitatem sitam esse in virtute, ac Dei timore & cultu. Igitur primo statim capite eos refellit, qui scientiâ summum bonum metiebantur: secundo item ac tertio capitibus eos redarguit, qui in voluptate finem bonorum, ut Epicuri collocarunt: quarto capite eos, qui in honoribus; quinto & sexto eos confutat, qui in diuitiis & opibus felicitatem posuerunt. Prior itaque hæc capitum sex portio in refellendis alienis occupatur, altera verò totidem capitum pars in confirmanda sua sententia versatur. Igitur cap. 7. de tribus bonorum generibus differit: Animi, inquam, corporis, & fortune, de quæ contrariis malis. Quis horum omnium sit vltus, ut quæ res omnes nostræ à diuina pendeant prouidentia, luculenter ostendit. Hinc ad finem vsque libri de vita piæ ac iuste transigenda, quo tandem Deo coniungamur, & felicitate perfruamur æternâ, concionatur.

Axiomata
vita prou-
dentiu.

Porrò in hisce multa statuit axiomata vitæ, iuxta veritatem veramque prudentiam instituendæ, qualia sunt: Humanam scientiam non efficere ho-

Cornel. in Ecclesiasten.

minem felicem vitam esse breuem & mille mutationibus obnoxiam: Humanos errores moresque per sæcula succedentia, & circulantia quasi in orbem redire, atque eisdem fuisse omnibus sæculis communes: Nihil sub sole esse nouum: voluptatem efficere stultitiam & stultos: felicitatem non esse sitam in dominatu, in vxore & filiis egregiis, in longiore vita aut funeris pompa; adeoque illam non esse quærendam in præsentia vita, sed in futura & æterna: virtutem præstare opibus, robore, aliisque corporis dotibus: Cogitandum esse Dei iudicium & prouidentiam; Felicitatem parari obedientia diuinæ legis, operibus misericordiæ, mortificatione cupiditatum, animi lenitate & pace: Principem esse colendum: Principem debere esse iustum, sobrium, placidum, cupiditatum dominum, sapientes & probos honorantem, liberalem, & qui subditis de annona ceterisque vitæ commodis abundè prospiciat; quippe qui se mortalem sciat, & eiusdem cum subditis esse naturæ & sortis: cogitandum de ingruente senio & morte. Denique sapientem & felicem esse, qui illud vbique præmeditatum habet & obseruat: Deum time, & mandata eius obserua; hoc est enim omnis homo.

Rursum hunc librum cum Lyrano minutius sic diuidas per singula capita, ut in illo totidem penè, puta decem vanitates recenscantur, nimirum in capite primo immoderatum sciendi studium: In secundo appetitio deliciarum: In tertio vitæ longioris desiderium: In quarto & quinto ambitio domini dignitatisque: In parte quinti & in sexto toto cupiditas diuitiarum: In septimo diuinandi ars ac præscientia futurorum: In octauo venatio laudis & famæ: In nono fortunæ consecratio: In parte noni & in decimo toto corporis robur: In vndecimo & duodecimo specimen ætatis floridæ.

Decem
vanitates
decem cap.
perstrin-
guntur.

Interpretes qui in Ecclesiasten interpretati sunt extant permulti, tam veteres quam neoterici: Ad sexaginta numerat Fabian. Iustiniæ. in calce indicis sui vniuersalis, vbi catalogum interpretum S. Scripturæ contexuit. Illustriores hic recensere, quorum opera vltus & adiutus sum, sicut S. Hieronymus initio Commentar. suorum recensere solet Origenem, Didymum, Apollinarium, &c. quos toto opere secuturus sit, ne identidem illos commemorare sit opus, nimirum humilitatis est, agnoscere vnde profeceris, æquitatis, cuique quod suum est reddere; gratitudinis, beneficium beneficium rependere, ac laudem doctrinæ & doctori refundere. Ea de causa cum sententias Auctorum recito, ipsis sæpè eorum verbis vtor, ut intuenti liquet illa ipsorum esse non mea. Præclare Plinius Præfat. ad Vespasian. Obnoxij profectò, inquit, animi & infelici ingenij est deprehendi in furto malle, quam mutuum reddere, cum præsertim fors fiat ex usura. Præclarè S. Basilii epist. ad Gregor. Nazianz. Neque verò, inquit, ad discendum verecundum esse oportet, nec ad docendum malignum: quod ab alio tute didiceris, nequaquam clam habendum; cuiusmodi facere mulieres improbe solent, quæ ex aliis ipse quæsitos liberos, viris suis tollendos subiiciunt, patrem ementientes. Auctorem verò ipsum prodere gratâ commemoratione decet, verumque ipsius scientiæ parentem.

Interpretes
Ecclesiastis.

Primus ergo post Septuag. Aquilam, Symmach. Theod. & Syrum Interpres est Chaldaus Paraphrastes, qui putatur fuisse Iosephi cæcus. Sic ut enim Onkeles Pentateuchum, & Ionathan

A 3

Pro.

Argumentum in Ecclesiasten.

Prophetas, sic Ioseph cæcus libros Salomonis ceterosque Hagiographos, puta Iob, Psalmos, Regum, Ruth ex Hebræo in Chaldaicum conuertit, satis genuinè & consentaneè ad vulgatam Latinam, quæ ratione utilis est; nam cum vocis Hebræi sensum fideliter reddit, quia tamen Iudæus post Christum extitit, hinc iudaizat, & pleraque ad Iudaicam Synagogam & superstitionem detorquet, ac hinc inde miscet fabellas Rabbiniças: multa ex eis succidit, & expurgauit Arias Montanus in Chaldaica Paraphrasi, quæ Bibliis Regiis attexit, ac non omnia.

Secundus tempore, sed dignitate primus est S. Gregorius Episcopus Neocæsariensis, ob miraculorum gloriam cognomento Thaumaturgus, qui Ecclesiasten per metaphrasin breuissimam & admirabilem, ait Suidas, explicuit. Diuina enim sua sapientia, facundia, acimine, nouitate Lectorem mire docet, mulcet, pungit & stimulat.

Tertius est R. Haccadus, quem passim citat Galatin. lib. de Arcanis fidei, sed hic allegoricus potius est, quàm literalis; & allegorias habet somnii non absumiles.

Quartus est S. Gregorius Episcopus Nyssenus, Frater S. Basilij, qui octo Homiliis disertis sanè & doctas in Ecclesiasten elaborauit, quibus ipse met Ecclesiasten agit, ac Lectorem ad vanitatis mundi contemptum, velut Orator Christianus excitulat.

Quintus est S. Hieron. qui more suo litteræ inherens, genuinum primò eius sensum dilucidè reddit, deinde mysticum attexit: meritò sui æui Phoenix, ac in S. Script. explicanda doctor maximus, Ecclesiæ totius elogio celebratur.

S. Hieron.
bis vertit
libros Sa-
lomonis.

Nota S. Hieron. bis transtulit Ecclesiasten, Prouerbia, & Cantica. Primò, corrigendo veterem & antiquam vulgatam editionem Latinam iuxta versionem Septuag. à qua manauit: quare Græcos Septuag. in Latinum transtulit, itaque veterem editionem suæ puritati restituit. Secundò, immediatè illa ex Hebræo transferendo in Latinum. Hæc ita se habere docet ipse S. Hieron. hic in proœmio, ac disertè lib. 2. contra Ruffin. vbi sic ait: *Salomonis etiam libri, quos olim iuxta Septuag. additis obelis & asteriscis in Latinum verteram, ex Hebræo transferens, & dedicans SS. Episcopis Chromatio & Heliodoro, hæc in prefatione mea sine subscripsi: si cui sanè Septuag. interpretum magis editio placet, habet iam à nobis emendatam.* Prior ergò versio S. Hieronymi facta est in Græco, posterior ex Hebræo iussu Damasi Pontif. quam proinde recipit Ecclesia, estque vulgata nostra editio Latina. Vtræque extat in Commentario S. Hieronymi, in quo tamen non posteriorem suam interpretatur vel modestiæ ergò, vel quia noua erat; sed priorem Septuag. utpote veterem & vulgatam tunc editionem, quæ à posteriori, puta à vulgata moderna satis discrepat, ac proinde Comment. S. Hieronymi parum facit ad elucidationem vulgatæ modernæ. Porro S. Hieron. in posteriori accommodat se Septuag. vbi ab Hebræo nihil vel parum distat: aliàs sequitur Aquilam, Symmach. & Theodotionem, sed præ omnibus Hebraicam veritatem, cuius sensum verum & genuinum, vt clarè repræsentat, subinde non verbum verbo, sed sententiam sententia quasi paraphrastice exprimit: hoc enim est munus fidelis & genuini

interpretis, vti suis locis videbimus.

Sextus est Olympiodorus, partim Paraphrastes, partim Scholiastes, partim Commentator, qui breuiter, sed vtiliter Ecclesiasten, explicuit: ita enim explicat, vt Lectorem ad virtutem & pietatem excitet.

Septimus est Salomius Eucherij filius, & Saluiani discipulus anno Domini 470. qui mysticè & breuiter Ecclesiasten explanat. Idem facit Albinus, siue Alcuinus, Bedæ discipulus, & Rabani magister. Salomij Commentarius in Prouerbia, & Ecclesiasten, idem plane ad verbum extat in Honorio Augustodunensi Presbytero, qui teste Trithemio, & Bellarmino floruit anno Domini 1220. Nisi quod initium libri sit transpositum. Nam quæ de tribus nominibus Salomonis initio Ecclesiastis, eadem Honorius ponit initio Proverbiorum. Rursum pauca in fine Proverbiorum, quæ ponit Salomius decurtat & omittit Honorius. Reliqua, vt dixi, sunt eadem ad verbum. Porro Salomius editus extat tom. 5. Biblioth. Patrum. Honorius verò tomò siue sæculo 12. iuxta editionem Coloniensem.

Octauus est Hugo de Sancto Victore, qui ex S. Gregor. (huius enim Commentarij manuscripti in Ecclesiasten extant in monasterio Cauenti) homil. 19. in Ecclesiasten conscripsit, quibus floridè & acutè singula quatuor primorum capitum sententias, imò singula verba discuit, exugit, ac mel sacræ Ethicæ ad morum conformationem elicit & conficit. Fuit Hugo vir apprimè doctus, facundus & religiosus, monasterij sancti Victoris (vnde vocatus est de S. Victore) Parisi Abbas, coæui & familiaris S. Bernard. sui sæculi lumen, adeò S. Augustinus doctrinam & phrasim æmulatus, vt Augustini lingua sit nuncupatus. Moriens cum allata S. Eucharistia, ob stomachi nauscam eam sumere non posset, eam adorans: *Ascendat, inquit, filius ad Patrem, & seruius ad Dominum suum.* Itaque factum.

Nonus est S. Bonauentura, qui Scholasticè Ecclesiasten pertractat.

Decimus est Hugo Carenis, primus è sancti Dominici ordine Cardinalis, qui obiter litteram perstringens, mystico sensui se mancipat, in eoque rimando acutus est, acer, & copiosus.

Vndecimus est Nicolaus Lyran. qui Hebraicè non ad amissum peritus, passim sequitur Rabbinos, præsertim R. Salomonem, vti ipsemet fateatur in fin. lib. different. veteris ac noui Testamenti. Hos secuti sunt Dionys. Carth. Cardin. Caietanus, qui duobus suis Rabbini in Testamento veteri, ac Erasmo in nouo plus æquo confidens nouam eorum versionem edit, & suo ingenio nonè explicat, à Vulgata & Patribus sæpè dissidens. Item Franciscus Titelmannus, vir eruditus & religiosus, Ioannes Ferus, Gerardus Moringus, Hieron. Osorius, Ioannes Campensis, Isidorus Clarius, Franciscus Vatablus, ac è Societate nostrâ Ioannes Lorinus breuiter sed accuratè, & Ioannes Pineda, qui vti fuisse, ita plenissimè Ecclesiasten explanauit. Ego ex omnibus hisce succum exprimam, mellilegium faciam, illudque methodicè, paucis clarè more meo Lectori hauriendum propinabo; ac non pauca ex meipso addam, quæ æterna Patris Sapientia mihi suggerere dignabitur.

CAPVT PRIMVM.

SYNOPSIS CAPITIS.



Reponit thema libri: Vanitas vanitatum & omnia vanitas, illudq. probat primo ex rerum omnium circulatione; omnia enim, etiam sol, spiritus, flumina in orbem eunt & abeunt; quare nihil sub sole nouum. Secundo v. 12. ex scientiis & studio sciendi, in quo magna elucet vanitas; quia qui addit scientiam, addit & laborem, & dolorem.



1. **V**erba Ecclesiastæ, filij David, regis Ierusalem. 2. Vanitas vanitatum, dixit Ecclesiastes: vanitas vanitatum, & omnia vanitas. 3. Quid habet amplius homo de vniuerso labore suo, quo laborat sub sole? 4. Generatio præterit, & generatio aduenit: terra autem in æternum stat. 5. Oritur sol, & occidit, & ad locum suum reuertitur: ibique renascens. 6. Gyrat per Meridiem, & flectitur ad Aquilonem; lustrans vniuersa in circuitu pergit spiritus, & in circulos suos reuertitur. 7. Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat: ad locum, vnde exeunt flumina, reuertuntur vt iterum fluant. 8. Cunctæ res difficiles: non potest eas homo explicare sermone. Non saturatur oculus visu, nec auris auditu impletur. 9. Quid est quod fuit? ipsum quod futurum est: quid est quod factum est? ipsum quod faciendum est. 10. Nihil sub sole nouum, nec valet quisquam dicere: Ecce hoc recens est: iam enim præcessit in sæculis, quæ fuerunt ante nos. 11. Non est priorum memoria: sed nec eorum quidem quæ post ea futura sunt, erit recordatio apud eos, qui futuri sunt in nouissimo. 12. Ego Ecclesiastes fui rex Israel in Ierusalem. 13. Et proposui in animo meo quærere & inuestigare sapienter de omnibus, quæ fiunt sub sole. Hanc occupationem pessimam dedit Deus filiis hominum, vt occuparentur in ea. 14. Vidi cuncta, quæ fiunt sub sole, & ecce vniuersa vanitas, & afflictio spiritus. 15. Peruersi difficile corriguntur, & stultorum infinitus est numerus. 16. Locutus sum in corde meo, dicens: Ecce magnus effectus sum, & præcessi omnes sapientiâ, qui fuerunt ante me in Ierusalem: & mens mea contemplata est multa sapienter, & didici. 17. Dedi que cor meum vt scirem prudentiam, atque doctrinam, erroresque & stultitiam: & agnoui quod in his quoque esset labor, & afflictio spiritus. 18. Eo quod in multa sapientia, multa sit indignatio: & qui addit scientiam, addit & laborem.

VERS. I.



ERBA ECCLESIASTÆ, FILII DAVID, REGIS IERUSALEM] Ecclesiastæ, id est Salomonis. Patet ex ipso verborum tenore, & sententia, hunc non tam esse libri titulum, vt censuere

S. Gregorius Nyssen. Homil. 1. Hugo Victor. & Hugo Cardinalis, Dionysius, & alij, quam ipsum libri exordium. Hic enim liber incipit, hicque ad marginem notatur primus primi capitis versus. Inde tamen desumptus est libri titulus & nomenclatura, vt vocetur Ecclesiastes quod nomen stolidè improbat Luther. in Colloq. Conuiuii. dicens hunc librum non esse Ecclesiasten, sed Politicam vel Oeconomica Salomonis nuncupandum, qua in re toti Ecclesiæ patribusq; omnibus, qui eum Ecclesiasten vocauerunt contradicunt, eosque incitiæ arroganti supercilio coarguit.

Verbiety-
mon.

VERBA] Verbum dicitur à verberatu, quod verberato lingua intra palatum aëre, omnis oratio proferatur, ait S. Consentius & S. Augustinus. Varro verò verbum à veritate deducit, quasi verum; quod verum nos loqui oporteat. Talia sunt verba S. Scripturæ siue verba Dei, putà oracula

A verissima, grauiissima saluberrima. Vnde Aben Ezra: *Verba Ecclesiastæ*, hoc est, inquit, non vulgaris; sed ex corde ad animum ascendentia, utpote quæ vanitatem à veritate secerant, viamque ad veram felicitatem digito ad fontem intento omnibus palam demonstrent.

ECCLESIASTÆ] Hebr. *קהלת* *Cohelath*, id est congregatoris, collectoris, concionatoris. Radix enim *קח* *Cahal*, significat congregare coetum, & ad eum verba facere. Vnde *קהל* *kehilla* vocatur congregatio, coetus, Ecclesia, concio. Concio enim tam coetum populi, quam orationem ad populum significat.

B Quæres primò, cur Salomon hic Hebr. vocetur *Cohelath*, Græcè, indeque Latine Ecclesiastes? Resp. primò Iacob. Christopol. Præfat. in Cant. eum vocari *Cohelath*, id est collectorem, quod gnomas & scitè dicta Davidis Patris sui, ceterorumque Patriarcharum & Prophetarum hoc libro coaceruarit, & in vnum collegerit. Verum hoc parum est probabile. Salomon enim cum esset sapientissimus mortalium, non eguit aliunde corradere sapientiam, qua ipse à Deo donatus & repletus erat: suam ergo hic promit, & non alienam.

*Salomth
cur voca-
tur Eccle-
siastes?
Resp.
Primò,*

Secundò.

Secundò, Caiet. censet Salomonem dici *Cohelēth*, id est collectorem; quòd omnes vanitates mundi modos & species hoc libro collegerit, easque ad viuum oculis subiecerit, atque vt addit Arias Montanus, quod enumerans singulas res mundi, mox subiiciat ciphram o dicens, iteransque: *Vanitas vanitatum & omnia vanitas*. Ciphra enim o, si sola ponatur, esto multiplicetur, nil valet, nullumque indicat numerum, ideoque vanitatis & nihili est index & notā. Verum hoc arctius & frigidius est.

Tertiò.

Tertiò alij, eò quòd, inquit, anima Salomonis (*Cohelēth* enim est femininum) cunctas in se scientias congregasset, vel potius Deus congregatas, & in vnum collectas in Salomonis sinum effudisset. Aut vt Nyssenius, quòd Ecclesiastes colligat omnia quæ ad probam Ecclesiæ pertinent administrationem, hoc est, per quæ quis probè & ex virtute vitam instituat. Aut vt Dauid de Pomis, quòd vniuersas Philosophorum de summo bono in quò sita est felicitas, sententias (quas Varro lib. de Finibus ducentas enumerat) summam perstringat & confutet. Aut vt alij, quòd vniuersas voluptates rerum omnium, quas expertus est, congreget, earumque vanitatem ostendat.

Quartò.

Quartò, melius alij censent Salomonem dici Ecclesiasten, quòd ex confuso hominum cœtu & tumultuante turba fecerit Ecclesiam ordinatam, pacatam & piam concionando & persuadendo ei, vt relictis vanis spebus & rebus amet & colat Deum verum. Ita S. Gregorius 4. Dialog. 4. *Hic liber*, inquit, *concionator dicitur*? In concione verò sententia proponitur, per quam tumultuosa turba sententia comprimatur. Sed concionator verax quasi extensa manu tumultus omnium sedat; eosque ad vnam sententiam reuocat, cum in eiusdem libri termino ait: *Finem loquendi prouider omnes audiamus: Deum time, & mandata eius obserua; hoc est enim omnis homo*.

Quocirca Salomon hîc repræsentat Christum, qui ceu veris Ecclesiastes Ecclesiam sanctam formauit, instituit, docuit tam verbo, quam exemplo. Ita Nyssenius & Olympiodorus: *Ecclesiastes*, inquit, *vocatus est, tamquam cunctos mortales in Ecclesiæ cœtum vocans, & in concordiam neçtens*.

Quintò.

Genuinè.

Quintò & genuinè Salomon dicitur *Cohelēth*, & *Ecclesiastes*, id est congregator & concionator, quòd populi cœtum conuocans, ad illum concionatus sit de vanitate rerum mundanarum, deque veritate virtutis & timoris Dei. Ita S. Athanasius in Synopsi, Salon. S. Gregor. lib. 4. Dialog. cap. 4. Bonauent. & alij, quodque eandem concionem scriptis mandans, ad vniuersam Ecclesiam sæculorum omnium transmiserit. Omnis enim Ecclesia & Respub. omni æuo & sæculo sua habuit comitia, suos populi cœtus, suas conciones, in quibus Principes, senatores vel oratores perorabant de iis, quæ ad Rempub. vel ad ciuium certorum causas litesque spectabant. Ita fecere Græci; Athenienses sub Solone, qui conuersa à se statuta permisit concionis arbitrio, Spartani sub Lycurgo; Romani sub Romulo, & magis sub Consulibus; Hebræi sub Mose, Iosue, Dauide, Salomone, & ceteris.

Porro Cathedra ex qua Salomon concionabatur, erat solium regale, quod ipse ad hanc rem extruxit. 3. Reg. 7. 7. *Porticum quoque solij*, inquit, *in qua tribunal est, fecit Salomon, & texit lignis cedrinis*

A à pauimento vsque ad summitatem. Similis concio Salomonis ad populum in dedicatione templi ab eo ædificati, recensetur 3. Reg. 8. 14. Audi S. Athanasium: *Ecclesiastes*, ait, *vocatus est, quia ad populum ipse concionatus est, & quæ spiritus sunt locutus*: & vt ait Thaumaturgus, *quia his verbis vniuersam Dei Ecclesiam affatur*.

Sic Moses legislator & dux Israelis crebrò concionatus est ad populum, cum ei legem Dei promulgaret & inculcaret, vt patet Exodi cap. 20. & seqq. imò Deuteronomium non est aliud, quam ardens & contenta concio, quæ Moses moriturus Israël ad studium legis, cultumque Dei adhortatur. Similem eadem de re concionem ad populum habuit successor Moysis Iosue, iam moriturus cap. ult. & Iob cap. 29. Samuel 1. Reg. 12. 7. Matthatias 1. Machab. 2. 49. ac Dauid Psalm. 48. 3. *Audite*, ait, *hæc omnes gentes, auribus percipite qui habitatis orbem, &c. Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam*. Similis concio Davidis est Psalm. 77. 1. Sic fecit & Ezechias mittens præcones per totum Israël, vt eum ad Dei cultum & Pascha solenne reducerent, 2. Paral. 30. imò ipse rex ad ipsos sacerdotes & Leuitas concionatus est, exhortando eos ad purgationem templi, & legis zelum 2. Paral. 29. 5. Ezechiam auum suo zelo & concione imitatus est Iosias rex. 4. Reg. 23. v. 1. & 2. Paral. 34. vers. 31. *Stans*, ait, *in tribunali percussit fœdus inter Israël & Deum*. Similem exhortationem ad Patres Concilij Niceni habuit Constantinus Magnus, vt refert Eusebius in eius vita; ac Theodosius per litteras ad Patres Concilij Ephesini; Carolus Magnus ad Saxones, &c. ac auorum memoria Iagello Poloniæ rex, qui Lituanos ingenti zelo concionando, & præmiis inuitando ab idolorum cultu ad Christi fidem conuertit anno Domini 1387. ex quo deinceps prognati reges Poloniæ, ac nominatim modernus Sigismundus I I. auiti regni æquè ac pietatis heres, Iagellonides cognominatur. Ita Cromerus lib. 15.

Talis ergo Ecclesiastes fuit rex Salomon: sapientie enim eius famâ excitæ, certatim ad eum docentem ex toto orbe confluebant nationes & principes, ac inter eos regina Saba. 3. Reg. 4. Igitur non ad solos Iudæos, sed ad totam Ecclesiam, id est ad cœtum vel concionem ex cunctis mortalibus contractam hîc concionatur, docetque in quo sita sit vera sapientia, scilicet in rerum vanarum contemptu, ac veritatis verique Dei cultus studio, vt ab amore caducorum eos abducatur, & ad desiderium æternorum transferat. Quocirca, vt notat Titelmannus, Salomon hîc veri concionatoris munia strenuè obit, dum statim à principio thema proponit: *Vanitas vanitatum*, &c. Id ipsum subinde repetens & inculcans in sermonis progressu, & circa illud pertexens totum sermonem, & quamuis (quod peritus concionator facit) digredietur nonnumquam ad alia, eodem tamen recurrit, diligenter ac particulatim demonstrans veritatem primæ propositionis, quam sic plenè probat, vt conclusionem ad extremum & clausulam reponat. Præterea falsa, quæ obstant argumento proposito, refellit, veritatem confirmat, damnat vitia, virtutes laudat, prædicat, demum instat opportune, importune, arguit, obsecrat, increpat; prout Ephesinum Eccle-

Principes
trans concionantes

Ecclesiasten Timotheum Paulus vt faciat, obte- statur. 2. Timoth. 4.2.

Cur vocetur
Cohel-
eth, id est,
concionatrix.

Quæres secundò, cur Salomon Hebr. vocetur *Cohel* femininè? Est enim *Cohel* Benoni, id est participium actiuum femininum in coniugatione *Cal*, significans congregatrix vel concionatrix. Respondent aliqui Nouantes, vt Auenarius & Forsterus in Lexicis Hebr. *Cohel* vocari non Salomonem, sed Ecclesiam vel Synagogam. Illa enim hic à Salomone concionantem induci. Sed errant: *Cohel* enim esse nomen non Ecclesiæ, sed Salomonis patet ex eo quòd sequitur, *Filius David, regis Ierusalem*: vnde clarè vertit Chald. *Verba Cohel ipse est Salomon*. Ita S. Gregorius Thaumaturgus, S. Hieron. Nyssen. Olympiad. & ceteri omnes.

Resp. Primò.

Dico ergo primò, *Cohel* esse nomen masculinum, non femininum. Patet primò, quia est nomen Salomonis, qui vir est, non femina. Secundò, quia toto hoc libro *Cohel* tribuuntur verba & epitheta masculina, non feminina, excepto vno loco cap. 7.29. quem locum nonnulli suspicantur corruptum. Hinc sequitur *Cohel* non esse hoc loco Benoni, id est participium femininum in *Cal*. sed esse Toar, id est nomen verbale masculinum; perinde ac apud Latinos hæ voces doctus, eruditus, auditus, visus, sæpè non participia sunt, sed nomina. Ita censent Marini, Mercerus & alij in Lexicis, & confirmant ex eo quod Hebr. *קָהֵל* *Cahal* non sit vñtatum in *Cal*; sed in *Niphal* & *Piel*: *Cohel* ergo nequit esse Benoni *Cal*: nomen ergo sit oportet. Imò nonnulli suspicati sunt *Cohel* dici quasi *קָהֵל* *Cohel* &, id est collector vel mensur temporu, eo quòd Salomon tam suæ, quàm aliorum ætatis tempora, & temporaria bona voluptatesque hoc libro metiatur, numeret, & æstimet, dicens omnia esse vana. Aut quasi *קָהֵל* *Cohel* Talmud, id est, Collector doctrinæ, & vltima litera *Tau* valeat Talmud, vti Hebræi in abbreviaturis per vnam literam initialem, totam dictionem significant.

Secundò.

Dico secundò, nomen *Cohel* licet sit masculinum, habet tamen puncta, formam & terminationem femininam, puta Benoni, siue participij feminini in *Cal*. Ita censent omnes Hebraicè periti.

Causa
Prima.

Porro causa huius rei varia à variis affertur. Primò multi afferunt hanc, quòd Hebræi sæpè permulent nomen femininum cum masculino, & vice versa masculinum cum terminatione feminina, quando rei præstantiam & pulchritudinem denotare volunt, qualis est hæc concio Salomonis, quæ proinde vocetur *Cohel*, q. d. concionatrix, ob elegantiam sermonis. Solent enim Hebræi rebus eximie pulchris tribuere genus femininum, quia imago & affecta pulchritudinis, eiusque maxima illecebra est femina. Concionatrix ergo idem est, quòd pulcher & eximius concionator. Solent enim femina in dicendo esse disertæ, gratiosæ, elegantes, patheticæ, efficaces, ideoque viris persuadere quicquid volunt. Sic Psal. 67.12. *Dominus dabit verbum Euangelizantibus*, Hebr. est *הַמְבַּשְׂרוֹת* *hammebasserot*, id est euangelizatricibus femininè, quòd significat excellentissimos à Deo prædicatores constituendos. Et Aggæi 1.13. *Nuntius Domini de nuntius Domini*, Heb.

A est *בְּמַלְאֲכֹת* *bemalachot*, id est denunciatricibus Domini. Vide ibi dicta, ac Riberam ibidem. Sic Exodi 22.18. *Maleficos* (Hebr. est *מעַפְסֵפְּוֹת*, id est maleficas femininè) non patieris vinere. Similia sunt 2. Reg. 13.39. in Hebræo, & alibi.

Secundam dant alij, quòd sapientia hic sit quasi concionatrix, ac per os Salomonis concionatur, vt vis & energia concionis significetur, quasi eius anima & forma sit ipsa sapientia. Hæc enim hic fuit quasi anima sapientissimi Salomonis. Simili modo Salomon Prouerb. cap. 9. v. 1. & c. 8. v. 1. & seq. Et Ecclesiastes c. 24. 1. & sequent. ipsam sapientiam loquentem & concionantem inducit, ad maius concionis pondus.

Secunda.

Tertiam dant alij, quòd Salomon fuerit *Cohel*, id est vir, sed desinens in feminam, cum virile suum robur, quod hinc ostendit, inflexit ad amorem feminarum, factusque est effeminatus & quasi femina. Hoc enim fore præuidebat Spiritus sanctus, ideoque ei nomen *Cohel* indidit. Sic Isaias Principes mulierosos Israelis vocat mulieres ca. 3. v. 12. *Mulieres*, inquit, *Dominatae sunt eis*, Et Nahum cap. 13. *Ecce populus tuus, mulieres in medio tui*. Sic Homerus Iliade 2. O *pepones*, inquit, *mala probra Achiae, non amplius Achii*. Homerum de more secutus Virgil. 9. *Aeneid*. O *verè Phrygiæ, ait: neque enim Phryges*.

Tertia.

Quartam dant nonnulli, quòd à matre Bethsabee hæc didicerit Salomon. Hæc enim eum puerum docebat fugere ventrem & venerem velut vanitates, vti patet ex illo Prouerb. 31. 1. *Viso qua erudiuit eum mater sua*, &c. *Ne dederis mulieribus substantiam tuam, & diuitias tuas ad delendos reges. Noli regibus ò Samuel, noli regibus dare vinum*, &c.

Quarta.

FILII DAVID, REGIS IERUSALEM] Græci habent *Regis Israel in Ierusalem*, sed perperam ait S. Hieron. Notat S. Hieron. tres Salomonis libros, scilicet Proueria, Ecclesiasten, & Cantica gradatim hominem ad perfectionem prouehere: primum enim esse incipientium; secundum proficientium, tertium perfectorum. *Primi libri titulus*, ait Hieronymus, *vocat Salomonem filium David, regem Israel*: *Secundi filium David, regem Ierusalem*. In tertio non dicitur rex vel filius David, quia plurimi sunt rudes, pauciores metropolitæ, rari qui superna tantum desiderant: propter primos ac secundos paterna dignitas, regniq; propriæ auctoritas indicatur: perfectis, quia non timore eruditur discipulus, sed amore filius, proprium nomen sufficit, & equalis magister est, & nescit se esse regem, qua etiam de causa obseruatum est, nullum toto Canticorum libro Dei nomen exprimi ex iis, quæ possunt timorem incutere, sed nomina omnia amoris.

S. Ambros. Præfat. in Lucam, & lib. de Isaac c. 4. quem sequitur Hugo de S. Victore triplicem hunc statum & gradum adaptat tribus Patriarchis, Abraham, Isaac, & Iacob. Primus obediens fuit: secundus puteos fodit: tertius scalam, cui Deus innitebatur, ac per eam ascendentes & descendentes Angelos, vidit Genes. 28. 12. Alij eadem accommodant tres præsci tabernaculi & templi partes, puta atrium, Sanctum, & Sanctum Sanctorum. Incipientes enim sunt in atrio paradisi, proficientes in Sancto, id est in ingressu eiusdem, perfecti sunt quasi in ipso cælo empyreo.

Censent

Censent Chald & alij nonnulli Salomonem scriptisse Ecclesiasten, post schisma decem tribuum, quod fecit Ieroboam earum se regem constituens, ideoque Salomonem se hic vocare regem Ierusalem, id est duarum tribuum, non Israël; sed errant. Hoc enim schisma contigit post mortem Salomonis, sub Roboam eius filio.

Vocat ergo se regem Ierusalem: Primò, quia illa erat metropolis duodecim tribuum, ac proinde regni totius caput. Sic Nabuchodonosor à Jeremia vocatur rex Babylonis, id est Monarchiæ Chaldæorum, cuius caput erat Babylon. Et Sardanapalus vocatur rex Ninives, id est Assyriorum, quorum Metropolis erat Ninive. Secundò, quia in Ierusalem erat Academia, vigeatque studium sapientiæ, quam hic docet Salomon. Tertiò, quia in eadem erat aula regia, in qua regnare solet luxur, auaritia, inuidia, fastus, omnisque vitiorum & cupiditatum vanitas, à qua ciues & aulicos suos hic auocat Salomon.

De etymo & splendore Ierusalem dixi Hebr. 7. 1. Genes. 14. 18. & alibi. Vide & Iosephum & Adrichomium in descriptione Ierusalem.

Mythicè, Ecclesiastes est Christus, qui electis suis persuadens contemptum vanitatis mundi, & amorem cæli, est rex Hierosolymitarum, id est videntium & contemplantium Deum, ideoque pace fruuentium. Ierusalem enim Hebr. idem est quod visio pacis.

VERS. 2.

VANITAS VANITATVM DIXIT ECCLESIASTES: VANITAS VANITATVM ET OMNIA VANITAS] S. August. lib. de Quantit. animæ c. 33. & de vera religione c. 21. & 33. & alibi legit: Vanitas vanitatum, id est vanitati seruientium rebusque vanis inhiantium. Hi enim sunt vanitantes factique vani sicut ea quæ dilexerunt, aut vanitantum, id est fallentium, & vana specie decipientium: Vanitas, ait S. August. est fallacia & vanitantes sunt falsi vel fallentes. Idem tamen S. August. lib. 1. Retract. cap. 7. ait, quod licet ista expositio vera sit, mendosa tamen sit lectio, cum iuxta Græcum legendum sit: Vanitas vanitatum. Chald. Vanitas vanitatum seculum hoc: Vanitas vanitatum omne, quod laboravi omnino vanitas. Aquila, Symmac. Theodor. ceterique interpretes: ait S. Hier. vertunt ἀρμός ἀρμών, id est vapor vaporum & omnia vapor. Syrus: Inanitas inanitati & omnis res inanitas. Arabicus: Vanitas vanitatum, vniuersitas rerum vana. Alij: Nihilum nihil & omnia nihil. Sic & Nyssenus. Gregor. Thaumaturgus metaphrasticè vertit. Quam inania sunt, nulliusque pretij cuncta hominum studia, simul ac negotia. Anonymus: Cunctæ res otiosæ, viles, erroneæ, mendaces. Sublimis prorsus, ait S. Chrysost. serm. contra Concub. & cælis digna vox, quam Salomon ad se reuersus, & quasi ex umbrosa quadam abyssu ad lumen veræ sapientiæ respicere valens, emisit tandem. Idem Parænetica ad Eutropium: Hunc, inquit, versiculum si sapienter qui in potentia versantur, in parietibus omnibus, & in vestibus suis scriberent, in foro, in domo, in ingressibus; quoniam quidē multæ sunt rerum facies, multæ imagines falsæ, quæ decipiunt incautos, istud oportet quotidie salutare carmen, & in prandio, & in cœnis, & in conuentu vnumquemque proximo suo canere, & à proximo suo libenter audire: Quia vanitas vanitatum est, & omnia vanitas.

Vanitatis
etymon.

Grammaticè & Etymologicè vanitas est va-

cuities, inanitas, leuitas à qua res dicitur euanida; dum citò perit & euanescit. Audi Nonium Marcellum lib. 4: Vanum, inquit, leue, inane. Virg. Geor. lib. 1. Sed illos Expectata seges vanis elusit arstis. Vanum est mendax. Virg. Æneid. 1. Ni frustra augurium vani docuere parentes. Sallust. Iugurtha bello: Mauri vanum genus. M. Tull. de Offic. lib. 1. Nihil enim proficiunt nisi admodum mentiantur, nec verò quicquam est turpius vanitate. Idem Tuscul. lib. 3. Tum ita varijs imbuimur erroribus, ut vanitati veritas & opinioni confirmata natura ipsa cedat. Vanum, insidiosum, subdolum, Virg. Æneid. lib. 2. Nec si me miserum fortuna Sinonem finxit, vanum etiam mendacemque improba finget. Vanum, obsecrum Virg. Æneid. 4. Et procul in tenuem ex oculis euauit auram. M. Tull. de Repub. lib. 5. Ut nostra verò etas cum Rempub. sicut picturam accepisset egregiam, sed iam euanescentem vetustate.

B Danatus verò & Arruntius ita distinguunt hæc tria, falsum, vanum, & fictum. Falsum, inquit, est, quo tegitur id quod factum est: Vanum, quod fieri non potest: Fictum, quod non est factum & fieri potuit. Falsum est fictum mendacium simile veritati; vanum nec possibile, nec verisimile: Fictum totum sine vero, sed verisimile. Falsum loqui mendacis est, fictum callidi, vanum stulti. Falsum loqui culpæ est, fictum virtutis; vanum vecordie. Falsis decipimur, fictis delectamur, vana contemnimus.

Vanitas ergo opponitur rei velut umbra. Res enim, putà corpus, est ipsa veritas, cuius vanitas est eius umbra. Quare sicut umbra sequitur suum corpus, sic creatura sequatur suum creatorem, ne euanescat, & in nihilum abeat. Omnis enim res creata in fieri, esse & conseruari pendet à Deo, sicut radius à Sole. Quare sicut sole se subducente radius euanescit, sic Deo manum, id est operationem & conseruationem suam subducente, res creata redit in suum nihilum, ex quo à Deo per creationemeducta est.

C Vanus, ait Seruius, dicitur quasi vacuus, & quasi vanno euentilatus. Ouidius 3. Amor.

Ceres sterilem vanescit in herbam.

Hinc vanus vocatur stultus, quasi mente vacuus, qui in rebus inanibus studium collocat. Vanus quoque dicitur mentiens & infidus, qui leuia inaniaque pro grauibz & veris astutè componit.

D Vanus ergo est vanidicus, vaniloquus, leuis, mendax. Hinc vanitas vocatur leuitas, mendacium, fallacia. Vanitati opponitur veritas, fidelitas, constantia. Vnde Cice libr. 2. de Natura Deorum: Nulla igitur, ait, in cælo nec fortuna, nec temeritas, nec erratio, nec vanitas inest, contraque omnis ordo, veritas, ratio, constantia. Et lib. 2. de Legib. Animi labes nec diuturnitate vanescere (id est euanescere, aboleri) nec manibus ullis elui potest. Et ad Herennium lib. 2. Vana est ratio, quæ ex falsa causa constat.

Vanitas ergo multa significat. Nam vanitas primò est inanitas, secundò breuitas, tertiò mutabilitas, quartò interitus, quintò mendacium, sextò fraus & fallacia. quæ omnia huic loco congruunt. Vnde pari modo veritas: Inanitas inanitatum & omnia inanitas: breuitas breuitatum & omnia breuitas; mutabilitas mutabilitatum & omnia mutabilitas; & sic de ceteris, q. d. Omnia quæ in mundo, præsertim sublunari existunt, sunt summè inania, breuia, mutabilia, corruptibilia, mendacia, falsa & fallacia. Ex aduerso super lunam in cælo apud Deum omnia sunt solida, lon-

Vanitatis sex
significati.

ga, immutabilia, incorruptibilia vera & fidelia. Vanitas enim terrestrium opponitur veritati celestium, quod in illis sit inanitas, in his soliditas: in illis breuitas, in his æternitas: in illis mutabilitas, in his immutabilitas: in illis interitus, in his constantia & constans existentia: in illis mendacium, in his veritas: in illis fallacia, in his fidelitas. O prima summaque veritas, veraque soliditas, solida charitas, chara æternitas, Deus meus & omnia, da vt nulla nos moueat vanitas, nec yana inanitas, nec inanis carnalitas, nec carnalis fugacitas; sed totos nos ad se rapiat tua veritas veraque felicitas.

Porro Hebræi vtuntur abstractis pro concretis ad significandam rei excellentiam. Sic *sanctum sanctorum* ab eis vocatur *sanctitas sanctitatum*, id est eximie & summe sanctum ac venerandum. Sic Deus ait Abraham Genes. 12. 2. *Erisq; benedictus*. Hebr. *Eris benedictio*, id est affluens omni benedictione, vt non tam benedictus, quam ipsa benedictio nuncupari possis. Psal. 110. 3. *Confessio & magnificentia opus eius*; hoc est, opus Dei ita magnificentum est, vt ipsa magnificentia dici queat: ideoque adeo laudabilis, vt ipsa confessio, id est laus vocari possit. Sic 1. Corint. 1. 30. de Christo dicitur: *Factus est nobis sapientia à Deo, & iustitia, & sanctificatio, & redemptio*; hoc est, factus est summus & sapientissimus iustificator, sanctificator, redemptor noster. Sic ergo dicitur creatura quælibet *vanitas vanitatum*, id est vanissima, idque triplici de causa.

Creatura
vanissima
tribus de
causis.
Prima.

Prima est, quia respectu Dei creatoris, qui est pelagus entitatis omnisque perfectionis, creatura omnis est quasi non ens & nihilum, iuxta illud; *Substantia mea tamquam nihilum ante te*. Psal. 89. 4. Et: *Omnes gentes quasi nihilum & inane reputate sunt*. Isaïæ 40. 17. Et: *Luna non splendet, & stelle non sunt munda in conspectu eius*. Iob. 25. 5.

Secunda.

Secunda, quia nulla res creata hominem potest beare, aut eius desiderium, vtpote immensum, exsatiare. Vera enim saties & felicitas sita est in solo Deo, vtpote quaquaueversum infinito. Si alibi eam quæris, vanè & frustra quæris.

Tertia.

Tertia, quia homo sua stulticia rebus creatis abutitur ad vanitates, vt scilicet vanas suas concupiscentias illis expleat, quibus sibi interitum præsentem & æternum accersit. Id clarè ostendit Sapiens ex idolis dicens. Sap. 14. 11. *Creatura Dei* (quæ à Deo bono bonæ creatæ sunt) *in odium factæ sunt* (vitio hominum, iis quasi diis inhiantium) *& in tentationem pedibus insipientium* (offendentium in illarum abusu, nimio amore & cultu) *initium enim omnis fornicationis est exquisitio idolorum, & adinuentio illorum corruptio vite est. Superuacuitas* (vanitas) *enim hominum hæc adinuenit*.

Habel Hebr.
quid?

Heb. pro *vanitas vanitatum & omnia vanitas*, est: *הַבֵּל הַבֵּל הַבֵּל הַבֵּל* habel habalim haccol habel. Vanitas dicitur *הַבֵּל* habel, vel habel à rad. *הַבֵּל* habal, id est vanus fuit, viluit, euauit. Vnde *הַבֵּל* habel, ait Pagnin. est res quæ non est quippiam, aut quæ citò definit, vt vapor, aut flatus qui exit ab ore. *Habal* cognationem habet cum *אֲבָל* abal, id est luxit à lugeo: Lugeamus enim res euanescentes, putà homines, cum moriuntur: Et cum *הַבֵּל* habal; id est exterritus est: mors enim vanitatem vitæ amantibus est omnium terribilium

terribilissimum, ait Philof. Et cum *הַבֵּל* balay id est inueteravit, vetustate corruptus & consumptus est, iuxta illud Ouidij 15. Metamor.

*Tempus edax rerum, tuq; inuidiosa vetustas
Omnia destruit, vitiataq; dentibus æui,
Paulatim lenta consumit omnia morte.*

Tempus enim citò senectam, vetustatem, mortem & interitum rebus omnibus adducit: Et cum *נָבַל* nabal, id est cecidit, defloruit, emarcuit. Sicut enim rosa manè roseo colore & odore vernans, vespere marescit: sic iuuentus, eiusque decor in morte, vel senectà deperit, marescit, euanescit. Hæc enim omnia tendunt ad vanitatem & nihilum. Ab Hebr. *habel*, id est vanitas, nonnulli per aphæresin deriuant Latinum *bulle*, qua nihil est vanius, vt videre est, cum pueri ex smegmate, & aqua per fistulam; eam halitu suo (quem significat habel) inflando educunt: hæc enim ascendens in ærem illicò tenuem vanescit in auram. Vnde illud: *Homo bulle*. Ab *habal* quoque deriuant Græcum *φαιζω*, id est vilipendo; & *φαιζομαι*, id est vileo, vileasco; & *φῶλος*, id est vilis, vanus, contemptus, homo nihili. *Habel* ergo & *habel* Hebr. idem est quod vanitas, nihilum, flatus, res nihili & nullus momenti, ait Nyssenius. Vnde quedam antiqua Hispaniensium Hebræorum versio, teste Pineda, sic legebat: *Nada de nada, dix coheled: nada è nada, tolo es nada*. Hinc *Abel* Hebr. dicitur *Habel*, id est vanitas, quia occisus à Cain cito perit & euauit, ideoque primum viuumque fuit speculum vanitatis & breuitatis vitæ humanæ; quia in imagine (instar vatræ) *pertransit homo*. Et: *Vniuersa vanitas omnis homo viuens*. Psal. 39. 6. quod sic explicat Hugo, q. d. In homine existit trina omnisque vanitas, scilicet *concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum & superbia vitæ*, quæ ipse latè exaggerat.

C

Græcè Septuag. vertunt *ματαιότης ματαιότη- ματαιότης* των, τὰ πάντα ματαιότης, id est, *vanitas vel inanitas inanitatum, & omnia inanitas*: *ματαιότης* enim deriuatur à *μάτην*, id est frustra, inaniter, in casum, in vanum, abs re, sine fructu, suuliter, ideoque stultè; vnde à *μάτην* deriuant Italicum *marro*, id est stultus. Sensus est q. d. homines vani, quasi cerebro vacui & stulti sectantur vanas opes, honores, delicias frustra & sine fructu, quia illas sæpe non obtinent; & esto obtineant diu iis gaudere, iisque se satiare nequeunt; imò illa hominem ad finem suum, ad quem à Deo creatus, & ordinatus est, putà ad æternam felicitatem non conducunt, sed sæpe abducunt, & in gehennam deducunt. Stultus enim est, qui rebus futilibus se occupat, qui laborat frustra, ac labores suos prodigit, imò per labores seipsum perdit & damnat, cum iisdem facillè se saluare, & beare potuisset, si eos Deo impendisset, *ματαιότης*, siue *Vanitas*, inquit Nyssenius, *hic est vel verbum, quod non cadit sub cogitationem & intelligentiam, vel res inutiles, vel consilium, quod non potest consistere, vel studium, quod non peruenit ad finem, vel, vt in summa dicam, id quod in quauis re vtili non potest constare*.

Aquila, Symmach. & Theod. vertunt, *ἀτμός τῶν* vapor quid? *ἀτμών, τὰ πάντα ἀτμός* id est, *vapor vaporum, & omnia vapor*: *ἀτμός* enim, ait S. Hieron. signifi-

cat

cat vaporem fumi & aëram tenuem, quæ citò resoluitur. Vapor est exhalatio calida & humida vi solis ab aqua, vel aqueo educta, ut docet Arist. 1. Meteor. Rursum vapor est causa materialis omnium eorum, quæ in alto vel imo generantur, ait Albertus Magnus de Passio. aëris: hinc omnia, æquæ ut vapor, euaporant & euanescent. Vnde illud nostri Iusti Lipsij funebre carmen, quod ipse viuens composuit, & moriens sepulchro suo velut sapientiæ & eloquentiæ suæ Epitaphium inscribi iussit:

*Vis altiore voce me tecum loqui?
Humana cuncta fumus, umbra, vanitas,
Et verbo ut absoluam, nihil.*

De vaporis natura audi differentem S. Gregor. Nyssen. in Hezamero, siue in historia sex dierum longiusculè ante finem: Quoniam igitur vaporis concretio atque conglobatio, nubes est: vapor autem tenuium partium humoris exspiratio atque exhalatio est: omnino necesse est, quum ardore nubes exusta fuerit, tenue illud & indiuiduum vaporis corpus etiam si humidam qualitatem non conseruet, non tamen, quod ad ipsum attinet subiectum, ad interitum & abolitionem transire, ad nihilum redactum. Quatuor enim circa vaporem considerantur, humidum, frigidum, graue, quantitas. Ex his quæcumque igni contraria sunt, vi prævalentis conficiuntur & e medio tolluntur. Neque enim humidum, neque frigidum si in igni versetur, tale permanet.

Vita est vapor.

Ad hanc Aquilæ, Symmach. & Theod. versionem respexit S. Iacobus in Epist. cap. 15. dicens: Quæ est enim vita vestra? vapor est ad modicum parens, & deinde exterminabitur. Vide ibi dicta. Hinc & Psalm. 77. 38. ubi nos habemus: Defecerunt in vanitate dies eorum; Chald. vertit: Consumpti sunt dies vite vestre tamquam vapor oris in hyeme. Igitur sicut fumus & vapor quò altius ascendit, eò fit tenuior, citiusque euanescent, sic homo quò ad altiores honores & plures vitæ annos prouehitur, eò citius abit & emoritur.

Res vana frivola ciphra.

Significat ergo hæc gnome, nihil sub cælo esse solidum, nihil stabile, nihil durabile; sed omnia esse inania, inconstantia, mutationi perpetuæ obnoxia, breuia, caduca, circulantia, in orbem euntia & abeuntia: Quare similia esse ciphrae 0, inquit Arias Mont. quæ si à numero solido separetur, nil efficit, nec numerus est, sed inanis exilisque circulus: sic enim omnia sub cælo per se nudè spectata, inania sunt, parvique, imò nullius valoris & pretij. Rursum quò magis ciphram solam multiplicas, eò inanius plura inania coaceruas, quid enim efficiunt, aut significant 000000? utique nihil. Sic pariter quò plures opes, honores, ceteraque res vanas coaceruas, eò inanius & vanior, ac vano superbiæ vento fastuque turgidior efficeris. At sicut ciphra addito numero solido eum adauget, v. g. si ciphra 0 præfigas 2. efficit viginti, si 3. triginta, si 6. sexaginta, si 9. nonaginta: sic pariter si vanitas veritati adhæreat & copuletur, id est, si homo Deo se iungat, & ad eius honorem opes in se vanas coaceruet, & expendat, efficiet actus nobiles charitatis, elemosynæ, ceterarumque virtutum, quibus Deo honorem, proximis vitam, sibi salutem æternam conciliabit. Denique sicut ciphrae or-

dine collocata, quò loco situque vno remotiores sunt à numero solido, eò in decuplum immediatè præcedentem adaugent. Vnde 0 additum 2. eum adauget in decuplum; nam 20. faciunt viginti, quæ sunt decuplum binarij: si deinde secundum 0 subiectas viginti, augebis in decuplum; nam 200. faciunt ducenta, quæ sunt decuplum vicenarij: si ulterius tertium 0 subiungas, ducenta augebis in decuplum: Nam 2000. faciunt duo millia, quæ sunt decuplum ducentorum. Insuper si quartam ciphram 0 tribus præcedentibus annectas, augebis duo millia in decuplum: nam 20000. faciunt viginti millia, quæ sunt decuplum duorum millium: si quintam ciphram 0 ordine consequenti addas, facies ducenta millia, quæ sunt decuplum viginti millium, & ita consequenter. Sic pariter quò plura temperantiæ, patientiæ, fortitudinis ac præsertim humilitatis & charitatis opera vitæ tuæ in se vanæ, attexis, eò maioribus gratiæ & gloriæ incrementis merita & coronam tuam adauges: ac præcipue quò à numero solido, id est à Deo per crebros magisque demissos actus humilitatis te elongas, & profundius in abyssum tuæ vilitatis descendis, eò tuum, tuorumque operum & virtutum valorem & pretium maioribus, & quasi decuplatis lucris apud Deum intendis, ac indes prioribus meritis longè augustiora accumulās. Vnde Arias Montanus censet Ecclesiasten Heb. dici coheleth, id est collectorem, quòd Arithmetice vanitates rerum singularum, adiecta ciphra 0. putà hoc lemmate: Vanitas vanitatum, enumeret. Vbi putatis, inquit Hugo Victor. mens erat huius hominis, cum hæc diceret? Homo erat, sed super hominem erat in claritate insolita (lucis diuinæ) &c. In hanc igitur iste supra omnia caduca & transitoria mente raptus, vidit vniuersorum nihil esse quòd maneat, & quasi stupore nouæ huius atque insolite visionis territus, exclamauit: Vanitas vanitatum & omnia vanitas. Vniuersitatem enim intuebatur, & totam vanitati subiectam, eiusque vanitatem omnium vanitatum vanitatem, id est omnem vanitatem in se continentem, quasi genus omnium generum (eò quòd omnia in se rerum genera contineat) appellauit. Omnia enim vanitas, & ex omnibus vniuersitas, & vniuersa vanitas.

Aduertite ergo, 0 filij Adæ, audite Salomonem, & Salomonis parentem Dauidem regem intonantem: Filij hominum, ut quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium? Psalm. 4. ut quid diligitis & ambitis opes, honores & delicias terrenas, quæ vanæ sunt & mendaces, imò ipsissima vanitas & mendacium: illic enim euanescent, & sui amatores in æterna gehennæ incendia detrudunt. Vt quid non ambitis opes & honores cælestes, quæ in æternum durant, & vos perpetuam felicitate beabunt? ut quid seruitis mūdo vano & fallaci? quænam hæc amentia? ut quid non seruitis Deo vero & fideli in promissis? Mundus enim est vanitas vanitatum & omnia vanitas: Deus est veritas veritatum & omnia veritas.

Ratio à priori est, quòd Deus solus sit ipsum esse per essentiam, id est essentiæ pelagus immensum, solidissimum, æternum, independent, immutabile, optimum, sapientissimum, perfectissimum quaquaversum per omnes entis gradus

Mundus est vanitas. Deus veritas.

Ratio à priori.

gradus & species. Ceteræ verò res omnes à Deo creatæ, ac præsertim sublunares, esse ab eo participant diminutum, dependens, instabile, temporale, caducum, umbraticum, mutabile, miserum, errans, imperfectum. In Deo ergo solo est veritas effendi, in creaturis verò umbra duntaxat & vanitas effendi. Vnde Deus ait Exodi 3.14. *Ego sum qui sum, siue ego sum Iehoua.* Vide quæ ibi hac de re fusè dixi; ubi ostendi, quòd sicut Dei nomen est ens, vel qui est, sic creaturæ nomen est, non ens, non sum.

Quocirca S. Athanas. in Synopsi sacræ Script. asserit: *Hunc librum quosvis instruere ad pietatem, & vniuersa transcendere, atque hortari ut æternorum memoriam seruemus, & sciamus futurum aliquando ut mundus hic præsens finiatur.* Additque hoc libro confutari vanam & aberrantem Ægyptiorum philosophiam. Videtur ergo, inquit, in hoc libro de naturali philosophari theoria, &c. Deijcit etiam Ægyptiorum religionem circa diuinationem ex hominis natiuitate, dicens: *Qui obseruat ventum non feret.*

Obiectio.

Obiiciebant hæretici initio citatæ Ecclesiastæ, quòd videatur hic criminari & damnare vanitatis omnes creaturas, cum tamen ipsæ à Deo vero & bono veræ & bonæ creatæ sint. Vnde occasionem sumpserunt Manichæi dicendi, creaturas corporeas esse vanas & malas, ac à Deo malo creatas. Respondeo primò, planè & genuinè, creaturas in se veras quidem & bonas esse, sed si cum Deo creatore comparentur, vanas esse & umbraticas. Infinitis enim partibus à Deo superantur; sicut umbram suam in immensum superat sol. Vnde Nyssen. *Huc, inquit, tendit vox Ecclesiastæ, non oportere ad hanc sensilem intueri vitam, quæ si conferatur cum ea, quæ verè est vita, non est, nec potest subsistere.* Et S. Hieron. Aspiciens, inquit, elementa & rerum multiplicium varietatem, admiror quidem corporum multitudinem, sed recogitans omnia transire, & suo fine senescere, solumq; Deum idem semper esse quòd fuerit, cogor non semel, sed bis dicere: *Vanitas vanitatum & omnia vanitas.* Et S. Gregor. lib. 5. in 1. Reg. cap. 1.12. *Vanitas vanitatum & omnia vanitas.* In comparatione etenim æternorum bonorum vana sunt omnia, etiam bona temporalia; quicquid enim in hoc seculo letum, delectabile, sublime, aut prosperum cernitur, vanum profectò est; quia difficile habetur, & citò amittitur. Repentè quidem altà seculi corruunt, pulchra transeunt, leta & prospera euanescent. Nam cum stare in his floribus mundus blandiens cernitur, repentina fortuna turbatur, aut festinà, & omnia deturbante morte concluditur. Vana ergo sunt gaudia seculi, quæ quasi manentia blandiuntur, sed amatores suos citò transeundo decipiunt. Dicat ergo Propheta Samuel: *Nolite declinare post vana, quæ non proderunt vobis, quasi dicat: stulte appetuntur bona seculi, quæ ab appetitoribus suis non poterunt diutius teneri.*

Secundò.

Respondet secundò S. Chrysostomus ad illud Ephel. 4. *In vanitate sensus,* homil. 12. non tam creaturas esse vanas, quàm vana hominum studia, quæ in iis plus æquo defudant, nec eas ad debitum finem referunt: *Quæ, inquit, à Deo facta non sunt, sed nostri opificij. Cælum non est vanum, neque terra, neque sol, neque ipsum corpus nostrum. Absit hoc: sed quid vanum est? Plantavi mihi vineas, constitui mihi cantores, coaceruaui aurum & argentum, &c. Eleganter verò addit: Rerum tænetur na-*

Cornel. in Ecclesiasten.

A turas solidas, & in bono constantes: humanas verò deprauata nostræ naturæ artes & inuentiones sugillant, quæ non solum animos nostros, sed creaturas ipsas corrumpunt & deprauant.

Tertiò respondet S. Athanas. in Synopsi, non hic damnari creaturas, sed concupiscentiæ circa eas vanitatem & inconstantiam, præsertim dum in iis vltimum suum finem, omneque bonum & felicitatem Deo posthabito collocant: *Non, inquit, ut creaturam criminetur, sed ut æterna cõtēplatus, temporariarum desideriorum admoneret esse vanitatem.* Quocirca Olympiod. non simpliciter vanitatem, sed vanitatem vanitatum dictam esse censet ut manifestè nos doceret voluptatem hominum, quæ circa mundana versatur, vanitatem esse. Idemque in præfatione: *Vt consilia, inquit, hominum reprehendat, qui in hoc mundo spem suam collocasse videtur.* Thaum. verò in sua paraphrasi patheticè exclamat: *Quam vana & inutilia sunt omnium ea hominum negotia & studia, quæ in humanis rebus suscipiuntur?*

Tertiò.

B

Hoc est quod ait S. August. lib. de vera relig. cap. 21. *Nisi sunt vanitates, non erunt alia vanitas.* Idque explicat exemplo arundinis in aqua immersæ, quæ cum appareat fracta, nulla est arundinis peruersitas, sed vel iudicij, vel visus deceptio fractam opinantis: sic sanè non est vanitas aut peruersitas rei visibilis, quòd ad speciem fulgeat, sed animi carnalis & prauus, qui illi totum se mancipat, illaque contra Dei legem voluntatemque vitatur & abutitur.

C

Accedit Vatabl. *Vna sententia, inquit, damnat omnes omnium opiniones, qui felicitatem alibi quàm in Deo ponunt.* Et mox: *Non hic damnantur creature Dei, sed prauus affectus & cupiditas hominum, qui non sumus contenti præsentibus istis creaturis Dei, & earum usu, sed semper anxij sollicitiq; cumulare diuitias, honores, gloriam, famam quasi perpetuo hic victuri, fastiditis interim illis quæ adsunt, & alia ex aliis semper affectantes.* Hæc est enim summa vanitas & miseria, se usu bonorum præsentium fraudare, & frustra affligi de futuro.

Hæc de gnome ista summam dicta sint; Nunc singula eius verba ad bilancem reuocemus, & penitus libremus & expendamus.

D

VANITAS VANITATVM] Caietanus vertit: *vanitas, vanitates: Salomon enim, inquit, subiungit introducendo nunc aliquam vanitatem, nunc multas vanitates simul, nusquam verò introducit vnā aliquam vanitatem excessiuam, quam appellet vanitas vanitatum.* q. d. In omnibus rebus est vanitas, imò non vna vanitas, sed multæ vanitates in eas confluunt. Verum longè melius Noster, Septuag. Chaldaus, Syrus, Arabicus, ceterique omnes vertunt per regimen genitiui *vanitas vanitatum*, quòd Primò Gratiā. de Pœnitentia distinct. 2. cap. finali in calce, per vanitatem accipiens mutabilitatem, exponit. q. d. *Vanitas mutabilitatis, & mutationum continuatum est in rebus omnibus: omnes enim sunt in continuo motu, fluxu & permutatione, numquam in statu & requie.* Audi Gratiānum: *Hinc etiam, ait, Ecclesiastes: Cuncta quæ sub sole fiunt, id est, quæ temporum vicissitudinem recipiunt, non tantummodo vanitas, quæ omni creaturæ ratione mutabilitatis inest, sed etiam vanitas vanitatum varietate permutationis, quam recipiunt, esse dicuntur.*

Vanitas vanitatum quid? Prima expositio.

B

Hic

Hic sensus appositus est, sed arctior. Nam A præter mutabilitatem multæ aliæ sunt vanitates in rebus.

Secundò.

Secundò, alij expònunt, q.d. Mundus hic est vanitas vanitatum, hoc est vniuersitas & complexio omnium vanitatum: conflatur enim ex singulis singularum rerum vanitatibus: ita Hugo Victor. quem audi: *Tantum eleuatur Canticum Cantorum à Cantico, quantum canticum à verbo, & deinceps verbum à silentio: & tantum seculorum seculum à seculo, quantum seculum solum à momento, vel item momentum à nihilo: Similiq. progressionem hic per contrarium facta, tanto vanitas vanitatum deterior est à simplici vanitate, quanto simplex vanitas ab essentia solida & permanente. Sic per incalcationem legi potest sententia: Vanitas vanitatum, vanitas vanitatum & omnia vanitas, vt in omnibus omnimoda vanitas exprimitur, & ex omnibus summa quedam confici intelligatur, quæ omnem contineat vanitatem; vt quasi singula quæque per se vanitas sint, & vniuersitas ex omnibus collecta, sit vanitas vanitatum. Sic in creatione rerum, cum opera sua compleret Deus, vnumquodque opus per se bonum dicitur, & nouissimè vniuersitas, perfectis omnibus valde bona nominatur.*

Tertiò & genuinè.

Tertiò & genuinè, cum dicit Salomon vanitas vanitatum, est Hebraismus, significans vanitatis præminentiam & summitatem. Hebræi enim cum quid præcellens, & summum in aliquo genere significare volunt, illud congeminant per regimen genitiui, vt cum dicitur, Canticum canticorum, hoc est carmen excellens, Deus deorum, Rex regum, Dominus dominantium, cælum cælorum, Sabbatum sabbatorum, Sanctum sanctorum, sæculum sæculorum, Virgo virginum, mysterium mysteriorum, seu Sacramentum sacramentorum, Græcè apud Dionysium Cælestis Hier. cap. 3. *πλετὶ τελετών*, putà Eucharistia. Dicitur ergo vanitas vanitatum, id est summa, maxima, plenissima, vanissima vanitas, scilicet est mundus hic sublunaris, siue res omnes terrenæ. Audi Nyssenum hic homil. 1. Dicitur, inquit, vanitas vanitatum, id est exuperans in vanitate; perinde ac si quis dicat, mortuo magis mortuum, & in animo magis inanimatum: ita etiam vanitas vanitatum, ostendit inseparabilem in vanitate exuperationem. Vnde inferius homines vana sectantes comparat pueris facientibus domos in arena, quæ mox arenâ corruente corruunt: Hoc est, inquit, humana vita, arena est ambitio, arena est potentia, arena diuitiæ, arena est quicquid est ex iis, quibus magno studio per carnem fruimur, in quibus, vt quæ minime valeant subsistere, vana laborantes insaniiles anime, & in vnoquoque eorum multos labores tolerantes, si solus arena locum reliquerint, quæ in carne, inquam, transigitur vitam, tunc agnoscent, quàm in hac re vanum posuerint studium. Nam cum vita materiali simul manet delectatio: secum autem nihil trahunt præter solam conscientiam.

Audi S. Chryf. homil. 55. ad Popul. Antioch. Vanitas vanitatum non simpliciter vanitas, sed per excellentiam. Salomoni queso credamus, & res apprehendamus, in quibus non est vanitas, vbi veritas, vbi cuncta firma sunt atque stabilia, vbi sunt omnia supra petram edificata, vbi senectus non est, nec transitus. Idem Chrysof. in Psal. 4. Quis est adeo excors, vt querat nomina, quæ rebus destituuntur? & persequatur inania, quæ oportet fugere? Nonne omnia mutantur &

decipiunt? Ideo dixit Ecclesiastes, Omnia vanitas.

DIXIT ECCLESIASTES] Loquitur Salomon de se quasi de tertia persona: Primò, vt significet primarium auctorem libri esse Spiritum sanctum; qua ratione Balaam de se ait: *Dixit auditor sermonum Dei.* Numer. 24. 3. & S. Ioannes c. 21. v. 7. ait de se: *Hic est discipulus ille, quem diligebat Iesus.* Secundò, id facit modestiæ & humilitatis ergò, quæ de causa S. Paulus de se quasi de alio ait: *Scio hominem in Christo raptum in Paradisum.* 2. Cor. 12. 2. Tertiò, vt res adeo ingentes, salutiferas & admirabiles, obuias tamen, & quæ quotidie in oculis occurrunt, sed præ hominum stupore nò aduertuntur, quasi de longinquo ostendat. Ita Hugo Victor. & Bonauent.

ET OMNIA VANITAS] In Hebr. non est *וְ*, sed subintelligitur à nostro, Septuag. & aliis. Hebræa ergo sic habent: *vanitas vanitatum omnia vanitas, vel omne vanitas, vel omnis vanitas, vel totum vanitas.*

Primò genuinè hanc gnomen de vniuerso, siue mundo, præsertim sublunari cum Chaldæo sic exponas collectiue, q.d. Vniuersum hoc quod oculis circumlustro, cum tota rerum suarum congerie, est *vanitas vanitatum*, id est summa & extrema (vt vertit Vatabl.) vanitas & omnia, quæ in ea existunt, sunt *vanitas*, id est mera, nuda, pura, integra vanitas. Sic enim non decrescit, sed potius accrescit vis & neruus sententiæ per *τὸ omnia vanitas*: tum quia *τὸ omnia* significat nullam planè rem in mundo esse expertem, sed plenam vanitatis: quis enim excipiat, dicatque, mundus quidem est vanitas vanitatum, id est, refertus, variis vanitatibus; at non singula quæ in eo sunt, vana; occurrit illudque confutat, dicendo, imò singula & omnia quæ in eo sunt, vanitas: tum quia *τὸ vanitas* idem est, quod mera, imò ipsissima vanitas, hoc est vanissima vanitas. Vnde ex Chald. vertunt Reg. *omni-no vanitas.*

Secundò, potest hæc gnome accipi distributiue, & adaptari singulis rebus mundi. q. d. Non tantum totus mundus, sed & singulæ partes, imò singulæ res mundi sunt *vanitas vanitatum*, id est vanissima: & omnia quæ in eis sunt, id est, omnia earum accidentia, doctes, formæ, species & qualitates sunt mera vanitas.

Vnde posset ex Hebræo sic verti: *vanitas vanitatum omnis vanitas*, sicque exponi per metathesin, quasi dicat, *omnis vanitas*, id est, omnis res mundi in se vana est *vanitas vanitatum*, id est, plenissima vanitatibus.

Igitur sicut Xerxes ex sublimi specula contemplans suum exercitum, qui continebat ad decies septies centena millia hominum, illachrymans dixit: *Post centum annos nemo ex his omnibus in vita superstes erit*: sic Salomon ex alto felicitatis suæ, aut potius sapientiæ folio despiciens mundum hunc sublunarem, & omnia quæ in eo sunt, videntque eorum vanitatem exclamat, & toti mundo, imò sæculis omnibus inlaniat: *Vanitas vanitatum, & omnia vanitas.* O miseri vanique mortales, vt quid vanis inhiatis & intabescitis, vt quid vanis incubando cum vanitate euanesceitis? Nonne vides, ô homo, nonne sentis, nonne manu tangis

Salomon de se in tertia persona loquitur, cur?

Omnia vanitas quid?

Prima explicatio.

tangis res omnes esse vanas, fugaces, fallaces? Quenam ergo dementia illas tanto ardore prosequi, illis tanto affectu adherere, illis inniti? cum nihil sit in eis solidum, nihil magnum, nihil durable, quod hominem beare, aut immensam animi eius capacitatem & desiderium exsatiare valeat. Esto enim res omnes bonæ, & consequenter veræ, à Deo bono & vero creatæ sint, tamen in se & ex se non bonæ nec veræ, sed malæ & vanæ sunt, quia ex se nihil sunt, ideoque in nihilum proclives: continuâ enim declinatione deuegunt, ut in suum nihilum, ex quo à Deo per creationem eductæ sunt, reuoluantur & relabantur. A Deo ergo habent quoddam bonæ, quoddam veræ sunt: quia omne suum esse, omnem essentiam & existentiam à Deo acceperunt. Hæc rursus multa vanitate permixta est: ideoque Salomon in hac gnome τὸ vanitas, iterat, triplicat, imò quintuplicat: quinquies enim repetit nomen vanitatis, ut multiplicem & quasi innumeram creaturarum vanitatem demonstret: quia enim ipsæ à Deo hauserunt esse participatum, imminutum, limitatum, modicum & remotum, præsertim quæ sublunares & terrestres sunt; hinc illud habent assiduo motui, agitationi, alterationi, defectui, miserie, interitui obnoxium, ideoque vanum & quasi umbraticum, aut nullum præ Deo, qui est plena & omnimoda entitas, veritas, stabilitas, beatitudo & perfectio, ac præ, Dei cultu, felicitate, & rebus æternis, quæ Dei veritatem & felicitatem participant. Hoc est, quod ait Apostol. Rom. 8. 20. Vanitati enim creatura subiecta est non volens, sed propter eum qui subiecit eam in spe: quia & ipsa creatura liberabitur à seruitute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum Dei. Quocirca hæc propositio: Vanitas vanitatum & omnia vanitas, cum sit generalis, vera est in rebus & obiectis tam lætis, quam malis & tristibus. Hæc enim, æquæ ut illa, sunt vana, id est exilia & breuia præ Deo, præ æternis gaudiis & poenis. Salomon tamen prius dumtaxat in frequentibus prosequitur; proposito enim hoc quasi libri themate: Vanitas vanitatum & omnia vanitas; Illud deinde ex singularum rerum inductione demonstrat, scilicet ex vanitate & circulatione ventorum, solis, fluminum, & subtilissimè rerum humanarum; ac post singulas sæpè iterat suum thema, suamque conclusionem perurget: Vanitas ergo vanitatum & omnia vanitas. Subinde tamen eam reticet, & lectori inferendam relinquit. Hinc.

Tertiò, hæc gnome appropriari potest homini, propter quem totus hic mundus, & omnia hæc vana creata sunt, quique paruus quidam est mundus, imò ad hominem solum eam arctat Chald. Caietan. & alij q. d. Homo est vanitas vanitatum, id est vniuersitas vanitatis, & omnia quæ in homine existunt, sunt mera & inanissima vanitas. Quid ergo est homo? est microcosmus vanitatum, est epitome & compendium vanitatum omnium; quæ per res ceteras sparsæ & distributæ sunt. Hoc autem à Patre Dauide didicerat Salomon, qui Psal. 38. 6. quod hic alludit Salomon, ait: Ecce mensurabiles posuisti dies meos: & substantia mea tamquam nihilum ante te. Verumtamen vniuersa vanitas omnis homo viuens. Verumtamen in imagine instar umbræ & umbraticæ imaginis) pertransit homo. Homo ergo est vniuersa vanitas.

Cornel. in Ecclesiasten.

A nitas, si viuens multò magis mortuus, (ait S. Hieronymus.) quia sicut rerum omnium essentiam, sic & vanitatem in se comprehendit: nam subit iniurias corruptibilitatis, ut res inanimatæ: necessitatem nutritionis, accretionis, mortis, cum viuentibus: sensibilibus affectionum & patibilibus alternationem qualitatuum cum sentientibus: alternationem cogitationum voluntatum, studiorum, consiliorum cum Angelis; at insuper peccatorum quæ nefanda, & cum natura pugnantis sunt, atrocitati; ut de morbis & ærumnis fileam, quibus supra animalia cuncta obnoxius est homo, ut docent medici, & naturalis historiæ Scriptores; & qui deplorant lapsi hominis calamitates. Ita noster Lorinus, & alij passim ex S. Gregor. homil. 29. in Euang. Omnis creatura, inquit S. Gregorius, aliquid habet homo. Habet namque commune esse cum lapidibus, viuere cum arboribus, sentire cum animalibus, intelligere cum Angelis. Si ergo commune habet aliquid cum omni creatura homo, iuxta aliquid omnis creatura est homo. Omni ergo creatura predicatur Euangelium, cum soli homini predicatur. Hinc à Dauide & Salomone idem didicere & docuere Philosophi. Antistrophæ ergo Salomoni sunt hæc eorum sententiæ. Persij: O curas hominum à quantum est in rebus inane! Aristotelis, qui rogatus quid esset homo, sic eum definiuisse fertur. Homo est vanitatis exemplum, temporis spoliū, fortune ludus, inconstantie imago, inuidiæ & calamitatis trutina, reliquum verò pituita & bilis Alius: Homo est mancipium mortis, viator transiens. Sophoclis in Aiaçe: Video, ait, nos nihil aliud esse nisi simulacra, quotquot viuimus, aut tenuem umbram. Theognis: Delectare, ait, anime mi, mox alij erunt viri, ego verò terra nigra ero. Pindari: οὐδὲς ὄναρ ἀνδρῶν, id est, umbræ somnium est homo. Philosophus quidam rogatus quid esset mundus? respondit: Mundus est scrinium dolorum, schola vanitatis, forum impostorum. Zeno Imperator audita suorum clade fugiens exclamauit: Ludibrium Dei est homo. Etenim ut ait Plautus: Dij nos quasi pilas, homines habent. Plinius scribit Appellem pinxisse Alexandrum Magnum tenentem fulgur manu, quasi imperio penetrantem ab ortu ad occasum, quia instar fulguris illicò ubique victor in triumphis gloriosus apparuit, & mox veneno & morte victus, velut inglorius disparuit. Vnde Iuuenalis de eius sepulchro Satyra 10.

Vnus Pelleo iuueni non sufficit orbis,
Sarcophago contentus erit: mors sola satetur,
Quantula sint hominum corpuscula.

Trismegisti: Exue vestem (corpus) corruptionis vinculum, viam mortem, sensitiuum cadaver, sepulchrum circumuerribile, velamen opacum. Seneca consolatur ad Martiam c. 11. Quid est homo? imbecillimum corpus & fragile, nudum, suapte natura inerme, alienæ opis indigens, & ad omnem fortunæ contumeliā proiectum. Idem in Prouerb. Homo vitæ commodatus, non donatus est. Idem Præfat. in lib. 1. Natural. quæst. Hoc est punctum, inquit, quod inter tot gentes ferro & igni diuiditur. O quam ridiculi sunt mortalium termini! imò quam ridiculi sunt mortalium puncto inhiantium animi? Et mox: Cum te in illa verè magna sustuleris, quoties videbis exercitus subiectis ire vexillis, & quasi magnum aliquid agitur, equitem modò altiora explorantem, modò à lateribus affusum, libebit,

Gnome Philosophi de Vanitate Græcorum.

Latinorum.

Vanitas vanitatum est homo: cur.

libet dicere: It nigrum campis agmen, formicarum iste discursus est in angusto laborantium. Quid illis & nobis interest, nisi exigui mensura corpusculi? Punctum est illud in quo nauigatis, in quo bellatis, in quo regna disponitis, minima etiam cum illis utrimque Oceanus occurrit. Sursum ingentia spatia sunt, in quorum possessionem animus admittitur; at ita, si minimum secum ex corpore tulit, si sordidum omne deterfit, & expeditus leuissimæ ac contentus modico emicuit. Et post nonnulla: Illic incipit Deum nosse: Quid est Deus? mens uniuersi. Quid est Deus? Quod vides totum, & quod non vides totum. Sic demum magnitudo sua illi redditur, qua nihil maius excogitari potest. Si solus est omnia, opus suum & extra & intra tenet. Hoc illi Platonice.

Arabum Proverbium est: Homo est filius defectus, id est deficiens & plenus defectibus. Hebræorum: Omnis homo mendax, id est vanus, deficiens, fallax, errans, & ad mentiendum procliuus. Psal. 115. 11.

Democritus
semper ride-
bat, Hera-
clitus semper
flebat homi-
num vani-
tatem.

Denique Democritus quoties domo egrediens in publicum prodibat, semper ridebat; Heraclitus verò semper flebat. Rogati cur? responderunt se ridere & flere vanitatem mundi, vanasque hominum occupationes, curas & studia. Alteri enim omnia quæ agimus miseria, alteri ineptiæ videbantur.

Magis pie & patheticè exclamat S. Hieron. in Epitaphio S. Paulæ: O mortalium fragilis & caduca natura! & nisi Christi fides nos extollat ad cælum, & eternitas anima promittatur, cum bestiis ac iumentis corporum vna conditio est, idem occubitus infesto & impio. Et alibi: Sine Christo vanum omne quod viuimus.

Quæres, quæ & quot in mundo rebusque omnibus creatis sunt vanitates? Respondetur esse multas & penè innumeras, sed illustriores ceteris esse duodecim, contrarias totidem veritatibus, verisque bonis in Deo & cælo existentibus, quæ inspectores mouent ad sui contemptum & Dei amorem.

Vanitates
mundi duo-
decim.
Prima.

Prima est, exiguitas: nimirum quòd omnis creatura & creata voluptas sit modica. Omnis enim creatura modicum esse accipit à Deo, ac consequenter modicum bonum: bonum enim esse ipsum consequitur, estque propriè passio entis. Quantum ergo est ens, tantum est eius bonum, non maius, non minus. Huic opponitur immensitas Dei, omniumque eius bonorum, quæ profluit ex immensitate essentiae diuinæ. Sperne ergo honorem modicum, quem tibi homines, qui sunt quasi fornicæ terræ, tibi offerunt, & re- pendet tibi Deus honorem suum, qui est immensus. Sperne delicias gulæ modicas, quæ ad spatium gutturis dumtaxat, quæ vix est vnius digiti, se extendunt, & fructu Deo, qui est mare deliciarum. Sperne opes terræ modicas, & posside regnum cælorum. Huc facit quòd globus terræ & aquæ (& omnium quæ in eo sunt) ita sit exiguus, vt comparatus cum toto mundo, cum illo eandem proportionem habeat quàm vnitas habet ad myriadam vndecim millia, & 623. myriades, vt docui Baruch 3. 25.

Secunda.

Secunda est, vilitas: scilicet quòd omnis creata voluptas, præsertim humana & carnalis sit terrea, vilis, & sordida; cum increata quæ est in Deo sit cælestis, sublimis, angelica, diuina. Amas au-

rumi & argentum? scis quid amas? amas terram rubram & albam, ait S. Bernard. amas purpuram, byssum & margaritas? scis quid amas? amas excremēta piscium, concharum & vermium. Amas lautas mensas? scis quid amas? amas cadauera porcorum, vitulorum, anserum, perdicum, &c. Amas puellam? putidum scortum, vel saccum stercoreum amas.

Tertia est, insatiabilitas: quòd omnis creata voluptas titillet animam, non satiet, sed irriter, vt alia sine fine concupiscat. Est ergo quasi hydrops, qui quò plus bibit, eò magis sitim acuit, iuxta illud:

Tertia.

Quò plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ.

Diuina verò mentem satiat, omneque eius desiderium explet: quia anima creata ad Dei imaginem, Dei est capax: vnde te quæ Deo minor est qualis est omnis creatura, expleri nequit. Audi S. Augustin. Confess. lib. 1. c. 1. Creasti nos Domine ad te, & inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te. Quocirca Athanas. in Synopsi: Per id, inquit, quod ista vanitatem esse dicit, futurorum aternitatem significat, vt ab illa ad hanc mentem animumque transferamus.

Quarta est, breuitas: quòd omnis creata voluptas sit temporalis, caduca momentanea, statimque euanescat; diuina verò perpetua sit & æterna, duretque quamdiu durabit Deus, qui est eius obiectum, auctor & causa. Vnde Psalm. 77. v. 33. dicitur: Defecerunt in vanitate dies eorum, & anni eorum cum festinatione. Hebr. cum pauore. Chald. cum stupefactione tantæ festinationis & celeritatis. Lege cap. 5. Sapientiae, vbi impij in inferno voluptatum suarum breuitatem serò agnoscentes, deplorant se illi inhiasse, quæ transiit, imò transuolauit vt auis, vt nauis, vt nuntius percurrrens, vt fumus, &c.

Quarta.

Quinta est, instabilitas: quòd omnis creata voluptas sit fluxa, nec habeat consistentiam, sed consistat in continuo motu & fluxu. Nam omnia prætereunt more fluentis aquæ. Nullam ergo habent constantiam, nisi in perpetua sui agitatione & inconstantia, sunt ergo constans inconstantia: Diuina verò consistat in statu eodem semper & vniformi; qui Deus est constans, stabilis & immutabilis. Venaris opes, delicias, gloriam? venaris ventos, insequeris vmbram, ædificas in arena. Audi Apostolum 1. Corinth. 7. 29. Hoc itaque dico, fratres: tempus breue est: reliquum est, vt qui habent uxores tamquam non habentes sint, qui flent tamquam non flentes, & qui gaudent tamquam non gaudentes, & qui vtuntur hoc mundo tamquam non vtantur: præterit enim figura huius mundi. In quæ verba Theoph. Commonefacit, inquit, figuram appellans, omnes huius mundi res oculos tantum attingere, oculorumque, pabulum esse, atque superficiem fluxam, nihil stabile aut subsistens habentem.

Sexta est, falsitas: quòd nulla creata voluptas sit sincera, pura, mera & liquida, sed multis molestiis, doloribus & amaritudinibus permixta. Paras conuiuium? quot dies sollicitus es, vt epulas compares, appares, disponas? & quid tandem? Extrema gaudij luctus occupat. In Deo est purum, merumque gaudium, mel sine felle, vinum sine aqua.

Sexta.

Quocirca terrena omnia plena sunt fūco, quia exterius insignem speciem & pompam præ se ferunt,

ferunt; interius verò vacua sunt, & inania: Quare vani & vacui cerebro sunt qui iis inhiant. Sentiant enim & tacite dicunt illud, quod est apud Osee cap. 8. v. 12. *Verumtamen diues effectus sum, inueni idolum mihi.* Diuitiæ enim sunt diuitis idolum, id est numen, sed inane & vanum. Audi Nyssenum: Vanitas eorum dicitur, quorum nullus usus, quæ magno studio & contentione facta sunt nullo scopo proposito, ut quæ in campo arenoso sunt ædificia, quæ fit aduersus stellas iaculatio, ventorum venatio, cursoris aduersus suam umbram decertatio, quando contendit quibusdam umbræ suæ verticem ascendere, & si quid eiusmodi inuenimus in iis, quæ facta sunt temere, quæ quidem omnia vanitatis verbo subijciuntur. Denique sic omnia paucis concludit: Vanitas est res inutilis, vel consilium quod non potest consistere, vel studium, quod non peruenit ad finem, &c.

Septima.

Septima est, insensibilitas: quod omnis creata voluptas animam non peruat, nec penetret, imò in se non attingat, sed tantum corpus sensusque afficiat, & per eos animam obiter perstringat: quare similis est pomis Sodomæ, quæ mox ut tanguntur in fauillam & cinerem abeunt: ac præstigiis magorum & sagarum, quibus Dæmon epulum instruit in specie opiparum, sed reuera falsum, & inane; unde eo peracto, tam esuriunt, quam antè.

Audi Solinum Polyhist. capit. 44. de Pomis Sodomæ post cælestis eius incendium: *Ad speciem fulgent, inquit, mandi tamen non possunt: nam fuliginem intrinsecus fauillaceam ambitio tantum extimæ cutis cohibet, quæ vel leui pressa tactu fumum exhalat, & fatiscit in vagum puluerem.* Talis est omnis vana terræ voluptas. Diuina verò voluptas ipsam animam occupat, peruat & replet. Deus enim solus animæ, hoc est menti & voluntati illabi potest. Vide Hieronym. Plat. de Bono status relig. lib. 3. cap. 1. *Vanum est, quod nec confert plenitudinem continenti, nec fulcimentum innitenti, nec fructum laboranti,* ait Guiliel. Paris. tract. de Vniuers. c. 52.

Octaua.

Octaua est, infidelitas: quod omnis creatura infidelis sit, sæpeque spem quam promittit non præstet: sic agri vineæ, prata sæpe non præstant fruges, quas in semine promittunt. Deus autem fidelissimus est, promissa sua præstat, imò superat plus dans quam sit pollicitus. Beatus ergo vir, cuius est nomen Domini spes eius, & non respexit in vanitates & insanas falsas. Psal. 39. 5. Nam ut dicitur, Psal. 101. 4. *Defecerunt sicut fumus dies mei.* Vbi eleganter Cassiodorus: *Fumum videmus de flamma quidē egredi, sed in auras liquidas tenuissimè dissipari, nec substantia eius manet; quamuis ex corporali incendio generatus esse videatur.* Merito ergo dies peccatorum globis fumiferis exequantur, quos inuolutis ac tertis actionibus decepti homines perdidit, quod maxime ad superbiam mundi respicit, quæ quanto plus extollitur, tanto amplius euanescit. Et Psal. 36. 2. ab impiorum felicitate auocans, eam ait instar fœni & oleris subito exarescere: *Quoniam tanquam fœnum velociter arescent, & quemadmodum olera herbarum cito decident.* Et v. 20. eandem comparans fumo: *Inimici Domini, ait, mox ut honorificati fuerint & exaltati, deficientes quemadmodum fumus deficient.* Quam fumum similitudinem exponit eleganter S. August. *Fumus, inquit, à loco ignis erumpens in altum extollitur,* Cornel. in Ecclesiasten.

A tur, & ipsa elatione in globum erumpens intumescit: Sed quando fuerit globus ille grandior, tanto sit vanior: ab illa enim magnitudine non fundata & solidata, sed pendente & inflata & in auras, atque in ventos dilabitur, ut videas ipsam ei obfuisse magnitudinem. Quando enim plus erectus est, quanto extensus, quanto diffusus vndique in maiorem ambitum, tanto sit exilior & deficient, & non apparens. Sed Aug. Nebienf. ex Hebr. vertit: *Sicut pretiosiora arietum consumentur sicut fumus.* Clarius Chald. *Sicut gloria veruecum, inquit, qui cibo impinguantur, & finis eorum decollatio: sic impij confundentur, & in fumo gehennæ consumentur.*

Nona est, incertitudo: quod omnis creaturæ voluptas sit incerta: quam sunt diuitiæ incertæ, quæ à fure rapi, ab incendio comburi, à mari hauriri possunt? Quam sunt honores incerti? tam incerti quam homines hominumque voluntates, à quibus pendent. Cum enim res omnes creatæ incertæ sint, nullam certitudinem amanti præstare possunt. At diuina voluptas tam certa est, quam certus est Deus, cui inhæret, & à quo in nos dimanat. Oremus ergo cum Psalte: *Auerte oculos meos ne videant vanitatem.* Psal. 118. 37. vbi Chald. vertit: *Ne videant falsitatem, vel mendacium quo loco eleganter S. Hilarius rogat; Quos oculos, & à qua vanitate orat auerti? Orat auerti & animi & corporis oculos; eos scilicet qui in theatralibus ludis captiui incubant, eos qui vestium pretia mirantur; eos quos auri splendor & gemmarum varietas occupat.*

Nona.

Decima est, fallacia: nam omnis creatura separabilis est, sæpeque post vnum annum, mensem vel diem, & semper in morte ab amante separatur, eamque deserit. At diuina inseparabilis est. Beati enim in cælo nunquam à summo bono, suæque beatitudine auelli, aut separari possunt. Falsa ergo cum creaturis amicitia est, vera cum Deo, Angelis & sanctis. Ama amicos, qui te nunquam amare bonique omnibus cumulare desinent, si tu prior eorum amicitiam non repudies. Falsa illa similis est segeti pulchræ, sed aurugine percussæ, ideoque sterili & siccæ de qua Virgil. 1. Georg.

Decima.

illos, scilicet agricolas,

Expectata leges vanus elusit aris.

Unde Seneca Epist. 80. *Omnium iustorum, inquit, personat a felicitas est. Contemno illos, si despoliaueris.* Et Nerusius epist. 115. *Miramur, ait, parietes tenui marmore inductos, cum sciamus quale sit quod absconditur, oculis nostris imponimus.* Et cum auro recta perfundimus, quid aliud quam mendacio gaudemus, scimus enim sub auro fœda ligna latitare. Nec tantum parietibus aut lacunaribus ornamentum tenue præstenditur, omnium istorum, quos incedere alios vides, bracteata felicitas est. Inspice & discas, sub ista tenui membrana dignitatis quantum mali lateat.

Et S. Chrysost. in illud Psalm. 4. *Filij hominum ut quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium?* Hic, inquit, & idolatriam & flagitiosam vitam videtur exprimere. Vanum enim dicitur illud, quod est inane, cum nomen quidem fuerit, res non fuerit. Sic apud Gentiles multa quidem Deorum nomina, res verò nequaquam. Nec minus in humanis rebus nomen est diuitiarum, res nullo modo; nomen Principatus, & remanet nudum & exile nomen. Quis enim adeo vecors est, ut nomina querat, quæ rebus destituuntur, & inania persequatur quæ fugere oporteat? Hoc est illud

illud Psal. 61. *Vani filij hominum, mendaces in statibus. ut decipiunt ipsi de vanitate in idipsum.* Hebræa habent: *Mendacium filij viri.* Chald. *Nihil hominum filij: mendacium viri filij,* id est viri principes, vel felicissimi hominum, neque vnus tantum, sed in idipsum simul omnes, omnia humana aded vana sunt, ut de vanitate, id est præ vanitate decipiant, id est fallaciora & mendaciora se ostendant. q. d. Si in vna lance bilancis ponas omnes filios hominum, etiam magnates & principes, qui felicissimi videntur in altera verò colles vanitatem, hæc vanitatis lanx illi Principum præponderabit. q. d. Omnes Principes, omnis eorum felicitas & gloria ipsa vanitate est leuior, vanior & inanior.

Vndecima.

Vndecima est, infirmitas: quia omnis creata voluptas infirma est. Amas mulierem pulchram? morbo ecce corripitur, deflorescit, decoloratur, fit turpis, putida, foeda. Amas Deum? incorruptibilis est, immortalis, sanissimus, qui suos sanctos sanissimos perpetuo vegetos, iuuenes & florentes efficit; iuxta illud Malach. 4. 2. *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius.* Omnis ergo mundi gloria est velut puerorum pappus (puta carduorum flos & lanugo) qui cum suo ortu canescit, senescit (vnde & senecio vocatur) vanescit: ad minimum enim auræ motum in tenues villos, floccosque volantes abit.

Duodecima.

Duodecima est, pernicies: creata enim voluptas noxia est & exitialis, ducitque ad dolores præsentis & æternos: at voluptas diuina utilissima est & salutifera, ducitque ad gaudia sempiterna. Ergo creatas sperne voluptates, nocet emptæ dolore voluptas. Dico cum Demosthene: Ego tanti panitere non emo. *Delectare in Domino: quia delectationes in dextera eius usque in finem.* Vide dicta I. saie 24. 10. ad illa: *Attrita est ciuitas vanitatis:*

Plura vide apud Didacum Stellam, & Innocent. III. Pont. libr. de Vanitate & contemptu mundi; Hugonem Victor. Hugon. Cardin. Bonauent. Dion. Carthus. & Titelmannum in hanc Salomonis gnomen.

Vanitatis exempla.

Vis huius sententiæ & harum vanitatum exempla? Accipe apposita & pathetica. Primus in theatrum vanitatis mundi prodeat Gilimer Wandalorum rex, equè ac Salomon Hebræorum, qui à Belissario victus, captus, & in triumphum ductus est. de quo audi Procopium lib. 2. de Bello Wandal. Erat autem intra triumphum captiuos Gilimer ipse, purpuream quamdam vestem humeros amictus, vnâ cum omnibus consanguineis ac Wandalis, quod proceritate corporum & pulchritudine præstarent. Postquam verò Gilimer in hippodromo constitit, ac Imperatorem in alta sede constitutum, populumque circumstantem conspexit, ac demum seipsum in quod fatum peruenerit, considerasset, neque fleuit, neque aliter conqueustus est, tantum illud Hebræorum voluminum memorauit: *Vanitas vanitatum & omnia vanitas.* Nec mora, ipse pariter & Belissarius iussu ab his, qui Imperatoriam purpuram sustinebant, Iustinianum supplices adorauerunt. Sed & ipse Belissarius eiusdem vanitatis factus est speculum & præco, cum post tot tantisque victorias & triumphos, iussu Theodoræ Imper. violentas manus iniiciens in S. Syluerium Pontif. iustitiam numinis vindictâ eò miseriarum redactus est,

A vt excecatus & bonis exutus stipem mendicare coactus sit, ac dicere: *Da obolum Belissario, quem extulit virtus, cecauit inuidia.* Vti ex Volaterr. Crinito, Pontano, & aliis narrat Baronius tom. 7. anno Christi 561.

Lotharius Imper. Caroli Magni ex Ludouico patre nepos, qui Lotharingia nomen dedit, cum ipsa prius Austraia diceretur, imperio quindecim annis iuste & pie administrato, recordatus sermonis, quem Ludouicus ipsius pater moriens habuerat de mundi vanitate, quam scilicet ipse quoque experiendo cognorat, humana omnia deserere constituit, atque ex illis imperij fluctibus in portum se religiosæ quietis recipere. Quamobrem mirante toto orbe terrarum in Pruniacensi monasterio se conclusit, ubi reliquam vitam transegit in paupertate & obedientia, regno prius inter tres filios diuiso. Contigit hoc anno Domini 855. atque eodem vitam religiosam cum pia morte commutauit. Laudatus inuenitur à Rabano lib. de Anima, & ab Angelomo Præfat. in Cant. Ita ex Regione Baronius anno Domini 855. & Hiero. Platus lib. 2. de Bono statum relig. c. 26.

Fulgentius Romam veniens anno Domini 500. cum videret Theodorici regis aulam & Romanæ Curia gloriæ: *Quam speciosa, inquit, potest esse Ierusalem celestis, si sic fulget Roma terrestris!* Et si in hoc seculo datur tanti honoris dignitas diligentibus vanitatem, qualis honor & gloria præstabitur sanctis contemplantibus veritatem? Ita habet eius vita apud Surium 1. Ianuarij.

C Sancto Benedicto mundi vanitas & exilitas, Dei verò veritas & maiestas in raptu hoc schemate à Deo ostensa est, uti narrat S. Gregor. li. 2. Dialog. cap. 36. Noctu, ait, ad fenestram stans & omnipotentem Deum deprecans, subito in tempesta noctis hora respiciens, vidit fusam lucem de super cunctas noctis tenebras effugasse, tantoque splendore clarescere, ut diè vinceret lux illa, quæ in tenebris radiasset. Mira autem res in hac speculatione secuta est; quia sicut post ipse narravit, omnis etiam mundus velut sub vno solis radio collectus, ante oculos eius adductus est. Qui venerabilis pater, dum intentum oculorum aciem in hoc splendore coruscæ lucis infigeret, vidit Germani Capuani Episcopi animam in sphaera ignea ab Angelis in celum ferri. Causamque & modum huius visionis subiicit S. Gregorius dicens: *Quia anima videnti Deum angusta est omnis creatura. Quamlibet etenim parum de luce creatoris aspexerit, breue ei fit omne quod creatum est; quia ipsa luce visionis intima mentis laxatur sinus, tantumque expanditur in Deo, ut superior existat mundo: fit verò ipsa videntis anima etiam super semetipsam. Cumque in Deo lumine rapitur super se, in interioribus ampliatur; & dum sub se conspicit, exaltata comprehendit, quam breue sit, quod comprehendere humiliata non poterat.*

D Sic S. Franciscus in oratione raptus mente in Deum, & corpore in aëre pendulus aiebat: *Quis ego sum Domine, quis tu? ego abyssus vanitatis, ignorantia, malitiæ & nihili; tu abyssus veritatis, sapientia, bonitatis & rerum omnium.* Deus ergo meus & omnia. Igitur sicut se habet vanitas ad veritatem, radius ad solem, gutta ad mare, vapor ad terram, umbra ad corpus, punctum ad totum vniuersum; sic se habet mundus ad Deum. Quid ergo

ergo tu, o homo, es ad Deum, qui huius mundi & yniuersi non es millesima, nec multorum millionum millesies millesima pars & portio ait S. Chrysost.

S. Saluius Episcopus vitā functus raptusque in cælum, cum ibi Beatorum gaudia contemplatus esset, Dei iussu remissus ad corpus, quasi ex graui somnō experrectus, conuocatis omnibus exclamauit: *Audite, o dilectissimi, & intelligite, quia nihil est, quod cernitis in hoc mundo, sed sunt iuxta id quod Salomon Propheta cecinit: Omnia vanitas. Felix est, qui ea agere potest in seculo, ut gloriam Dei mereatur in cælo.* Quocirca vitam deinceps in magna sanctitate instituit, in eaque cursum feliciter consummauit, uti fusè narrat oculatus & auritus testis Gregor. Turon. lib. 7. Histor. c. 1.

Gnomen hanc Salomonis crebrò vsurpabat S. Dominicus: quare vbique priuatim & publicè magna libertate & spiritu omnes, etiam magnates ad sæculi contemptum, & ad Christi amorem excitabat: ita habet eius vita. Eum imitentur omnes religiosi.

Noster Thomas Theodidactos lib. 1. de Imitatione Christi capit. 1. *Vanitas vanitatum*, inquit, & omnia vanitas; præter amare Deum & illi soli seruire. *Ista est summa Sapiencia, per contemptum mundi tendere ad cælestia regna.* Vanitas igitur est diuitias perituras querere, & in illis sperare. Vanitas quoque est honores ambire, & in altum se extollere. Vanitas est carnis desideria sequi, & illud desiderare unde postmodum grauius oportet puniri. Vanitas est longam vitam optare, & de bona vita parum curare. Vanitas est presentem vitam solum attendere, & que futura sunt non prouidere. Vanitas est diligere quod cum omni celeritate transiit, & illuc non festinare ubi sempiternum gaudium manet.

B. Iacoponus in sæculo vir nobilis, iuris Doctor, celebrisque causarum patronus, sed superbus, auarus & vanitatum mundi mancipiū, cum uxorem suam in festis ludisque publicis ruina theatri oppressam; aspero ad carnem cilicio induram deprehendisset, tam subito eius calu, quā asperitate vitæ compunctus, sæculo valedicens vexillum crucis in S. Francisci ordine secutus, mirus extitit: sui mūdique vanitatum contemptor, imò irrisor, anno Domini 1300. Inter alia, hunc de rerum vanitate rhythmum composuit, in quo inter cetera ita canit:

Quid mundus militat sub vana gloria.

Cuius prosperitas est transitoria?

Tam citò labitur eius potentia,

Quam vasa figuli quæ sunt fragilia, &c.

Dic ubi Salomon olim tam nobilis?

Vel ubi Sampson Dux inuincibilis?

Quo Caesar abiit celsus imperio?

Vel diues splendidus totus in prandio?

Dic ubi Iulius clarus eloquio,

Vel Aristoteles summus inganio?

Tot clari procures, tot rerum spatia,

Tot ora Prasulum, tot regna fortia,

Tot mundi principes tanta potentia,

In ictu oculi clauduntur omnia.

Superna cogita, cor sit in æthere.

Felix qui potuit mundum contemnere.

Ita noster Raderus in eius vita, & Annales Minorum.

Logicus.

Huic non absimilis fuit ille, qui mundi va-

nitatē perspecta, & despecta, ita cecinit in libro qui inscribitur, *Lauacrum conscientie*:

Linguo coarx rana; tras coruis, vanag, vanis;

Ad Logicam pergo, quæ mortis non timet ergo.

Claudat Tragediam vanitatis mundi Eutropius, cuius initia fuere gloriosa, vltima verò tragica & funesta. Fuerat ipse Consul Constantinopoleos, atque Arcadij Imperatoris tutor & moderator, qui eum, & per eum totum orbem regebat, ut cuncti in eum magis quàm in Arcadium respicerent; cuncti in eum gratiam ambirent. Incidit suo luxu & fastu in odium militum & ciuium; ipsiusq; Arcadij, quorum iras & strictos enses metuens, profugit ad Ecclesiam quasi ad asylum, ac sub altari dehtuit. Instabant milites; eumque ad necem reposcebant, imò ut ab altari extrahere conabantur; eò quod ipse paulò ante ius asyli Ecclesiæ lege lata abrogare voluisset. Interuenit S. Ioanes Chrysost. Ecclesiæ præsul, qui ut ius asyli tueretur, & Ecclesiasticam mansuetudinem in profugum ostenderet; hac oratione (quæ extat sub finem tom. 1. & inscribitur ad Eutropium) furentes in eum animos delinuit: *Semper quidem frater, sed nunc præcipue competenter dicitur: Vanitas vanitatum & amara vanitas: ubi nunc est resurgens consularis ambitio? Vbi resplendens ad iuicem siderum toto orbe lampades? Vbi equorum certamina? Vbi diuersorum munerum pompa? Vbi corona & variis totius orbis ornatus? Vbi tubæ & theatralis illa populi adulantis acclamatio? Repentini spiritus flatu tamquam solia cūctā decussa sunt, & arbor nuda derelicta est; & non solum nuda, sed & ab ipsis conuulsa radicibus: tanta enim vi ventus incubuit, ut ipsius arboris absoluerit nervos.* Pergit deinde ceteras vanitatis species enarrare: *Vbi nunc simulati illi amici, ubi varie adulationum facies? Vbi conuiuæ & prandiorum cœnarumque asseclæ? Vbi paropsides? Vbi electa vina & per totum diem tracta conuiuia? Vbi coquorum exquisitæ artes? Vbi denique omnis illa potentia & clientum greges ad gratiam cuncta loquentium? Mox erant omnia illa ut somnium, & die exortu nusquam comparuerunt: umbra erat, & pertransiit: fumus fuit, & dissolutus est: bullæ aquarum fuerunt, ac disruptæ fuerunt: araneæ telæ erant, & dissiisse sunt.* Proptereaq; iterum spirituale istud carmen canimus dicentes: *Vanitas vanitatum & omnia vanitas.* Hunc enim versiculum si sapient, qui in potentia versantur, in parietibus omnibus & in vestibulis suis scriberent, in foro, domo, in ianuis, in ingressibus, & ante omnia in conscientis suis, ut semper eum oculis cernerent, & corde sentirent. Et nonnullis interiectis, ita eius miseriam militibus furentibus repræsentat: *intuemini, inquit, eum qui in tanto culmine erat, nunc vsque ad ima deiectum: & eum qui orbem terræ extenta manu quatiebat, nunc lepuseculi alicuius aut rane similitudine attractum latitare, absque ullis vinculis ad basin colomne huius astrictum, formidantem ac tremementem, &c.* Hac oratione S. Chrysost. turbam furentem ad commiserationem commouit, & ad lacrymas inflexit, ut Eutropio parceret, & Arcadius iuraret se ei vitam condonaturum. Iureiurando igitur accepto eductus ex Ecclesia Eutropius, in exilium mittitur. Sed rursus instante Gaina duce exercitus, eius æmulo, ac recrudescentibus odiis, Eutropius non tantum consulari dignitate & patritio gradu deicitur, sed & bonis vitæque priuatur, ac Calcedone securi percutitur:

statuæ plurimæ, etiam aureæ illi erectæ eueruntur, omniaque eius monumenta abolentur: nomē ē fastis deletur, & perpetua notatus ignominia obliuione sepelitur. Ita miseri tolluntur in altum, vt lapsu grauiore ruant, feruntque summos fulmina montes.

Aceruus exemplum
vanitatis.

Denique audi Ascanium Martinengum in Genes. p. 2. pag. 1235. vanitatis mundi exempla patheticè coaceruantem, *Vanitas vanitatum, &c.* vbi Nemrod fastus? vbi Nini inclytum nomen? vbi Assueri supra viginti septem prouincias dilatata sedes? vbi Cyri tot laboribus comparata gloria? vbi Croesi immensum aurum? vbi Darij partum vafre regnum? Xerxis innumerabiles copię sedecim millium myriades excedentes? Alexandri vix Indico Oceano & Riphæis montibus terminatum imperium? Pompeij amplissima potentia? Cæsaris inuicta fortuna? Augusti amplissima monarchia? Caligulæ foedæ voluptates? Neronis inexcogitata illecebræ? *Vanitas vanitatum, &c.* Vbi Semiramidis mirifica potentia? Helenæ species infausta? Hecubæ numerosa proles? Cleopatrar nimis delicis? Liuiæ augusta felicitas? Agrippinæ nunquam satiatæ vanitates? *Vanitas vanitatum, &c.* Quonam loco conspici nunc possunt Babylon illa superba, Memphis immanis, Carthago Romani Imperij terror, Argos illustris, Athenæ disciplinarum nutrices, Corinthus pulchra, Sardis diues, Roma triumphans, Hierusalem sancta? *Vanitas vanitatum, &c.* Quod abiire septem illa ædificia toto orbe decantatissima, quæ propter admirandam operis magnitudinem extitere loco miraculi, vt nihil diuinius ars humana posset cōfingere aut excogitare? Scilicet Babylonis muri, Dianæ Ephesiæ templum, apud Rhodios Solis Colossus, Egyptiæ pyramides, sepulchrum Mausoli, turris Phæa, simulacrum Iouis Olympici? Quod Cyri Medorum Regia, Romana amphitheatra, & cetera mirifica ædificia, quæ nunc prostrata atque collapsa, vix quanta Roma fuerit suilinet ruinis edocent & prædicant? *Vanitas vanitatum.* Sed vt quid lubet exterarum rerum monumenta recensere, & nostrarum exempla non proferre? Vbi est amplissimum illud sapientissimi Salomonis imperium, quod vix à Dan ad Bethsabæ terminabatur, cuius regia reginam Saba ad stuporem perduxit? vbi immanes eiusdem diuitiæ, qui in quotidianis sumptibus farinæ coros sexaginta (corus autem mille libras continebat) boues domesticos duodecim, campestres viginti, arietes centum, præter altitium ac ferarum quæ venatione capiebantur copiam immensam, absumebat; qui equorum quadraginta millia alebat in stabulis, curruum & equitum duodecim millia; qui præter omnia vectigalia sexcenta sexaginta sex talenta auri pro munere exigebat (talentum autem erat pondere librarum sexaginta quinque) qui septingentas reginas, ac trecentas concubinas alebat, in cuius tandem regno tanta erat copia argenti, quanta & lapidum; imò & pro nihilo argentum putabatur. Nōne ipse in tanta humanarum terrarumque rerum exundantia, verum hoc de rebus seculi iudicium tulit: *Vanitas vanitatum & omnia vanitas?*

Qui igitur hæc legis & alta mente recondis,

vanitati nuntium remitte, ne cum ea euāescas, veritatem amplectere, Deo iungere, æternitati semper consistenti cor mentemque affige, vt cū ea stabili stabili perdures, ac cum beata in omne æuum beeris. *Lux enim perpetua lucebit sanctis tuis Domine. & ÆTERNITAS TEMPORVM.* Alleluia. Audi Esdram lib. 4. c. 2. 34. *Expectate pastorem nostrum, requiem æternitatis dabit vobis: quoniam in proximo est ille, qui in fine seculi adueniet. Parati estote ad premia regni: quia lux perpetua lucebit vobis per ÆTERNITATEM TEMPORIS.* Fugite umbram seculi huius: accipite iucunditatem gloriæ vestræ. Ego testor palam Saluatorem meum. Commendatum donum accipite, & iucundamini gratias agentes ei, qui vos ad cœlestia regna vocauit.

QVID HABET AMPLIUS HOMO DE VNIVERSO LABORE SVO, QUO LABORAT SUB SOLE? Subaudi quā vanitatem vanitatum? VERS. 3.

Pro laborat Hebr. est *amāl*, id est laborat anxie & molestè; Græcè *μολῶν*, id est affligitur, in ærumnis agit, vitam ærumnosam ducit. Labor ergo hic laboriosam tam actionem quā passionem, omnemque dolorem, afflictionem, ærumnam siue corporis, siue animi significat. Sensus ergo est, q. d. Homo laborat assidue, & fatigat se, milleque curis & ærumnis affigit, sed in vanum & frustra: quia omni suo labore, cura & afflictione nihil acquirit nisi vanitatem, putā vanas opes, honores, delicias, quæ ocysimè in fumum abeunt & euāescunt. Vnde Hebr. est, *Quid residuum, vel superstes homini in omni labore suo quo laborat sub sole?* Septuag. Vatic. *Quid superest homini in omni labore suo?* Complut. verò & S. Ambros. in Psalm. 118. serm. 12. *Que abundantia homini in omni labore suo?* Syrus: *Que utilitas filij hominis in omni labore suo?* Arabicus: *Que præstantia homini in omni labore suo?* Aquila & Symmachus *πλεον*, id est. *Quid plus est homini, vel quid magis est homini?* Pagnin. *Que utilitas homini?* Alij, *Quid reliquum post laborem? quid præmij? quid mercedis? quid magnum? quid amplum? quid excellens refert homo ex omni labore suo quo laborat, & velut in pistrino assidue se defatigat?* Chaldaus Paraphrastes: *Nam quid tandem reliquum est homini, postquam è vita discessit ex omnibus studiis suis, quæ cum sub sole in hac vita occupatum tenuerunt præter studium legis, aliquando futuris seculis diligentie suæ à Domino præmium ferat?* Hebr. enim *יִתְרוֹן*, *itron*, variæ amplæque significationis est: vnde significat amplius, reliquum, superstes, superabundans exuperans, excellēs, præstans, mercedem, præmium, &c. Tigurina: *Quantum (quantulum, quāmodicum, vile & exiguum) enim homini reliquum est post omnem laborem, quem perfert sub sole.*

Tò enim & nam, vt habet Chald. non est in Hebr. Septuag. & Vulgata, sed intelligitur. Dat enim causam cur omnia sint vanitas vanitatum, id est mera vanitas, quia scilicet ex omni labore & studio, quo ea anxie & laboriosè prosequitur homo, nihil fructus refert nisi vanitatem, fumum & nihilum. Hugo Victor. verò censet hoc versu esse illationem ex præcedenti, q. d. Si omnia vanitati subiecta sunt, opera hominum à vanitate aliena esse quomodo possunt? Si quod Deus creauit? (vanitas est) quomodo non multo magis quod homo facit? Hinc patet hæc verba non esse impiorum negantium

gantium animæ immortalitatem, resurrectionem & futura bonorum præmia, vt quidam autumat; sed esse ipsius Salomonis, vt S. Hieron. & ceteri omnes asseuerant, ipsumque loqui de labore hominum, qui rebus terrenis vanisque inhiant, hic enim vniuersus vanus est; non verò de labore Sanctorum, qui student pietati, virtuti & cultui Dei. Hic enim non vanus, sed verus utilisque est, quia parit æternam gloriam, iuxta illud: *Non sunt condigne passionēs (quas tum patiēdo, tum agēdo & laborando subimus pro Deo) huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis.* 2. Cor. 4.

Expositio
prima
Tò amplius.

Igitur Hebr. *aitron* Græcum *αἰσχρονα* Latinum *amplius* multa notant, & multipliciter accipi possunt. Primò simpliciter & genuinè, q. d. quid post laborem continuum, grauem & molestum homini amplius superest, nisi vanitas vanitatum, putà exiguum lucrum, quod citò consumitur. & euanescit? Erras ô miser homuncio, erras qui labore te defatigas & discrucias, quasi magna lucra relaturus, cum non nisi vanitatem sis reportaturus. Ita Hugo & Dion.

Secunda.

Secundò neruosi alij tò *amplius* referunt ad laborem, q. d. Quid ex labore suo amplius habet homo, subaudi, quàm ipsum laborem, q. d. Ex labore nil acquirit homo nisi laborem, indeque defatigationem, dolores, & cruciatus. qua in re homo miserior & stolidior est ceteris animantibus & creaturis, quæ minùs laborant & suauius viuunt, cum homo plus laboret & ærumnosiùs viuat. Aues enim non ferunt, neque metunt, sed grana ab agricolis seminata colligunt, indeque lætæ victitant, canunt, laudantque Deum: boues, oues, equi cibo illaborato, puta gramine quod sponte terra germinat, pascuntur. At homo noctu diuque laborat, seque euiscerat ac mille curis discruciat, vt se, vxorem & filios aliat: & tamen post omnes hosce labores & sollicitudines, vix quidquam præter necessarium victum & vestitum acquirit. Adde; opes & honores quos acquirit, læpè tot curis & molestiis esse permixtos, vt magis labores sint & dolores quàm honores & voluptates. Audi Senecam de breuitate vitæ cap. 2. *Quàm multis graues sunt diuitiæ? quàm multorum eloquentia quotidiana, ostentandi ingenij specie sanguinem educit? quàm multi continuis voluptatibus pallent; quàm multis nihil liberis relinquit circumfusus clientum populus!* Idipsum repræsentat illa inter onus & honorem non tam allusio vocis, quàm rei ipsius expressa veritas. Vt enim S. Isidor. dixit lib. I. c. 26. *Honor ex onere venit, aut potius de honore onus.*

Tertia.

Tertiò, tò *amplius* accipias pro mercede, q. d. ex omni labore quid mercedis refert homo, utique exiguum vel nihil, q. d. Salomon: Appello citoque vos ô mortales ad rationes accepti & expensi supputandas. Expendistis tot annos maximis in laboribus ruralibus, fabrilibus, mercatoriis, quam ex omnibus mercedem tantis laboribus parem accepistis? utique nullam: labor enim superat omnem fructum quem percepistis. Huc facit illud Prouerb. 11. v. 18. *Impius facit opus instabile (Hebr. opus vel laborem mendacij, id est vanum, mendacem & fallacem, quia sterilem & inutilem) seminanti autem iustitiam merces fidelis.*

A Quartò tò *amplius* & Hebr. *aitron* accipias pro vtilitate, commodo & emolumento, q. d. quid amplius, id est, quid vtilitatis consecuti estis ex omni labore vestro? utique parum. Laborastis vt asini & vix obolos aliquot comparastis. Vnde Isidorus Clarius vertit: *Quem stabilem fructum referet homo, etiamsi multis modis se torqueat in hoc, vt fructum aliquem inueniat?* Ita S. Gregor. Neocæs. Hugo Victor. & alij.

Quarta.

Quintò potest tò *amplius* accipi non vt aduerbium, sed vt nomen (tale enim est Hebr. *aitron*) *Quinta.* comparatiuum significans præ ceteris amplius, excellens & præstans, q. d. Quid amplius, magnum & præstans è tot tantisque laboribus retulistis? utique nihil, sed viles & exiles dumtaxat nûmos vel fructus. Vnde Arabicus vertit. *Quæ præstantia, siue quæ virtus, aut quod beneficium vel munus?* S. Ambros. in Psal. 118. serm. 12. & S. Aug. 20. Ciuit. c. 3. *quæ abundantie homini?*

Sic *amplius* pro amplo & præstanti sumitur Matth. 5. 47. *Si salutaueritis fratres vestros tantum, quid amplius facitis?* Hoc est, vt Vatabl. *Quid excimium facitis?* Et Rom. 3. 1. *Quid amplius Iudeo?* id est, vt Tigur. *In quo præcellat Iudeus?* S. Chrys. & Theodor. *Quid honorificentius Iudeo?* Et 1. Thess. 5. 12. *Vt noueritis eos qui laborant inter vos, vt habeatis illos abundantius,* id est, vt Ambrosiaster: *Vt illi habeatis summum honorem.* Tigurin. *Summopere in pretio.* Theod. *Plurimi eos facite.*

Nota tò de vniuerso labore suo, q. d. Homo nascitur ad laborem, sicut avis ad volatum, vt ait Iob c. 5. Sed ipse sibi hunc laborem aggrauat & multiplicat sine fine, & auaritia & cupiditate. Eundem augent filij, amici, inimici, multa que alia quæ fusè recenset. Eccli. c. 40. 1. & seq. *Occupatio (molestia & labor molestissimus inquit) magna creata est omnibus hominibus, iugum graue super filios Adam à die exitus de ventre matris eorum, vsque in diem sepulture in matrem omnium.* Vniuersus hic ampliusque labor amplum exposcit præmium. Sed incassum; quia vile & exiguum ei redditur. Vide ibi dicta. Si quotidianæ occupationes quas Ecclesi. ibidem recenset, irascendi, contendendi, tumultuandi, fluctuandi, timendi nullum hominem non malè habent, neque non acriter pungunt. Quantum putas excruciantur vanissimorum hominum mentes pertinacissimæ aliæ, atque grauissimæ iræ, contentiones, tumultus, fluctuationes, timores & labores verè sui illorum proprii, verè sua vanitate & culpa, nulla vera honestave causa suscepti. Ita Pineda.

D Sextò tò *amplius* & Hebr. *aitron* significat residuum, siue id quod post laborem remanet & superest, q. d. Quantulum est quod post tantos labores remanet & superest? utique exiguum, & modicæ durationis paruique æui & temporis; quia labor durat vsque ad senectam, imò per totam hominis vitam; quid ergo post eum in vita remanet quietis, recreationis & gaudij? utique perparum vel nihil; imò omne illud rursus in laborem & dolorem desinit, sicque omne vitæ huius mel in amarum fel vertitur.

Sexta.

Hæc sententia vera est in vita, verior in morte, verissima post mortem. In vita enim post labores parum vel nihil remanet, quia totam vitam occupant labores, mordaces curæ, & dolores,

ut omnem penē ab ea quietem & gaudium excludant.

In morte verior est, quia in morte cum vita finitur omne vitæ gaudium. Vnde illud: Dormierunt somnum suum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis. Psal. 74.6.

Post mortem verissima, quia vani impijque homines, qui in hac vita vanitati vanisque cupiditatibus seruierunt, laborarunt, sudarunt, in inferno videbunt se omni suo labore & sudore, non aliud sibi comparasse, quam ignes & tormenta gehennæ. Vnde illa eorum lamentabilis & inconsolabilis vox: Ergo errauimus à via veritatis, &c. & lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles: viam autem Domini ignorauimus? quid nobis profuit superbia, aut diuitiarum iactantia quid intulit nobis & transferunt omnia ista tamquam ymbra, &c. Sapient. 5.6. Hinc ille sarcasmus, siue hostilis irrisio impiorum apud Isaiam c. 50. 11. Ecce vos omnes accendentes ignem, accincti flammis ambulare in lumine ignis vestri, & in flammis quas succendistis: De manu mea factum est hoc vobis, in doloribus dormietis. Vide ibi dicta.

Sub sole
quid?
Resp. Primò.

Quo laborat sub sole? Primò q.d. Ego Salomon mentem eleuans ad cælum, ibique supra solem, vel in sole spiritum meipsum conituens, indeque in terram despectans, omnes homines, hominumque labores, occupationes & studia, video omnia esse vana, nulliusque vtilitatis & fructus; quare eorum misereor, & miseratione cordis tactus eis inclamo! O miseri mortales: video opera vestra, vestras fabricas, vestras vrbes, prouincias, regna, imò totam terram esse instar puncti & centri, si cum vasta cælorum amplitudine conferatur: video vos velut formicas discurrere, laborare, satagere, ut granula pauca conuehatis & in futuram ætatem recondatis. Video vos hac in re omnem vitam insumere: Omnibus ergo & singulis inclamo: Vanitas vanitatum & omnia vanitas, vanum est omne in quo laboratis, vani omnes labores vestri, in vanum consumitis vires vestras: quia ex omni labore vestro nil nisi alimoniam modicam consequemini, quam sine labore habent aues, & boues.

Secundò.

Secundò propriè rō sub sole, significat solē esse laboris moderatorem, dum oriens excitat hominem ad laborem, occidens ad quietem; dum laborantibus lumen & quasi faciem præfert, dum eos suo assiduo & velocissimo motu ad motum & laborem extimulat. Sol enim singulis horis conficit vnum millionem & centum quadraginta millia milliarium, vti ostendi Genes. 1. v. 14. imò quotidie sol circuit totum cæli ambitum. Hinc illud Psal. 103. 22. Ortus est sol, &c. exhibet homo ad opus suum, & ad operationem suam vsque ad vespertam. Sol ergo laboris est index, symbolum, stimulus & exemplum. Hugo de Sancto Victore verò censet rō sub sole dici ad contemptum, & irrisionem vani & miseri laboris hominum, qui luce solis ardeant, & ea finiente sistere cogatur: Considerauit Ecclesiastes, inquit, quam abiecta & misera sit mortalium conditio, qui in terræ superficie quasi vermes quidam vana curiositate reptantes, subito lumine desuper infuso quasi ad illusionem excitantur captare quod vani appetunt, & eodem post modicum subtracto, subita rursus cecitate obuoluntur, & nequaquam ultra in effectum prodire possunt.

Tertiò rō sub sole notat nil ampliùs habere laborantes ab otiosis, quia sub sole omnes relictæ præsentis vitæ communem mortem subimus. Vnde Seneca epistol. 91. Impares, inquit, nascimur pares morimur.

Quartò, Hugo: sub sole, inquit, id est sub tempore: Sol enim suo motu describit dies, annos & tempora, q.d. Vanus est labor hominis, quo laborat tempori, cum natus sit ut laboret, & viuatur æternitati. Ita Hugo vterque, scilicet Carenis siue Cardinalis, & Victorinus. Addit Carenis: Sub sole, inquit, quasi luce, non duce.

Quintò & maximè rō sub sole, notat tum locum laboris hominum, qui est sub sole in terra; tum materiam laboris, quæ sunt res terrenæ, ideoque viles & vanæ, tum finem laboris hominum terrogenarum: Hi enim sub sole vanè laborant ut subtolaria & sublunaria, id est terrena & caduca bona conquirant. Quare rō sub sole innuit quærendos homini esse labores, qui supra solem durent, & beent laborantem in cælo, inquit Olympiod. Mundanus ergo, vanus & impius homo laborat sub sole, sibi que parat mortem & gehennam: pius verò laborat supra solem, quia virtutum opera & merita conquirit, quibus viuatur Deo, ab eoque donetur cælo & vitæ eternæ. Vnde S. Gregor. Thaumaturgus hunc versum sic paraphrastice vertit: Neque enim facile quis vel vnam aliquam recenset vilitatem conuincit ex omnibus, quæ homines super terram reptantes tanto corporum animorumque molimine parturiunt. Et licet in his temporalibus efficiant nihil sed magis ab eis vincantur & fatigantur: ad contemplanda tamen supercælestia generosiores mentis oculos attollere nolunt.

Opera ergo alia fiunt supra solem, alia sub sole: quæ ex gratia fiunt, opera, inquam, spiritus, supra solem sunt; quia non læduntur à temporis edacitate, & in cælum empyreum æuumque felix & perenne operantem deducunt: quæ verò à carne prodeunt: sub sole fiunt, cum à solis conuersionibus atque annorum temporumque rubigine caro, terrenæque res absumantur & consumantur. Omnia ergo sub sole sunt vanitas: Proinde super solem, ait Paulinus Epist. 4. Est veritas: Ita & qui in veritate consistunt, etsi intra mundum viuunt habitatione corporea, tamen supra mundum sunt conuersione cælesti, & astrorum choros, vel calor um polos, euolantes spiritu scandunt & supernadunt, celsioresque elementis agunt, non subditi rebus ac vsibus elementorum sed affixa in Christo vita superiores mundo fiunt, manentes in eo qui est super omnia Deus benedictus in secula.

Huc accedit Aben Ezra, Corpus, inquit, & corporeus labor est sub sole, & animus siue spiritus eiusque labor est supra solem, quia à Deo originem habet, & ad eum redit. Et Auctor Catenæ Grec. Si labor, inquit, is qui sub sole est, inutilis est, supra solem labores mittere oportebit: illo enim penetrant virtutum actiones.

Denique noster Pineda rō sub sole, inquit, antithesim habet cum homine, qui solus, sub sole videtur non esse, utpote quem Deus iusserit erectos ad sidera, & super sidera vultus tollere; ac minimè pronum, intentum numquam esse sublunariis sublunaribusve. Ergo indignum prorsus, ut hominis labor, oculi, intentio ad ea quæ inferiora sunt sese abiciant; cum humanæ & liberæ hominis actiones neque à sole; neque ab hoc cælo

cælo pendeant, sintque ipsis cælestibus influxibus superiores ac nobiliores. Neque indignum tantum, sed miserum etiam; nam laboris in res sublunares impensi præmiū sequi non potest animus hunc in regionem superam euolantem. Ergo videmur quāsi de cælo audire Ecclesiastæ vocem hanc: Miseri mortui, qui non in Domino moriuntur, quorum est inanis labor: opera enim illorum non sequuntur illos. Apoc. 14.

Mythicè S. Ambrosius in Pla. 118. Orationario 12. Sancti, ait, spiritibus semper intedunt, & vitæ æternæ profutura vel cognoscere gestiunt, vel docere. Vnde Ecclesiastes ait: Quæ abundantia homini in omni labore suo, quo laborat sub sole, id est, quæ abundantia spiritali homini laboranti sub sole iustitiæ? & subiicit: Generatio vadit & generatio venit: Vadit generatio, quia diuites eguerunt & esurierunt. Qui autem abundabant gratia (Iudæi) propter perfidiam suam egere coeperunt. Qui autem pauperes erant populi nationum, iam per fidem satiantur & abundant, sicut scriptum est: Edent pauperes & saturabuntur. Psal. 21.

VERS. 4.

GENERATIO PRÆTERIT ET GENERATIO ADVENIT: TERRA AUTEM IN ÆTERNUM STAT] Hebr. *Seculum vadens & seculum veniens; & terra in æternum stans.* Septuag. *Generatio vadit vel proficiscitur, & generatio venit: & terra in seculū stat.* Symmach. *αἰών & c.* id est, *est æterna.* Syrus: *Generatio abit & generatio venit; & terra in æternū stans.* Arabicus: *Generatio discedit & generatio venit: & terra in æternum est.*

Explicat & probat id quod dixit vers. præcedenti, sub sole nihil homini esse residui ex omni labore suo, ex eo quod generatio vna præterit cum suo labore laborisque fructibus, & generatio noua aduenit, quæ pari modo mox præteribit: terram autem eandem semper manere, vt generationes hæc sibi assidue succedentes ipsa constanter in se recipiat. Terra enim est quasi centrum, quod continet & sustinet tam homines quàm elementa, cælos, totumque vniuersum: quare circa hoc centrum immobile mouentur & gyraunt assidue, tam hominum generationes & tempora, sæcula que sibi continuò succedentia, quàm sol & cæli, etiam venti & flumina, ac res vniuersæ, vt vers. sequent. explicat. Omnia enim hæc eo tendunt, vt vanitatem rerum terrenarum hominumque in iis laborantium ostendant ex continua vtrorumque mutatione, circulatione & successione, qua vna prætereunte & occidente aduenit oriturque altera in terra & circa terram, quam vbi res ortæ contigerint, mox voluntur & abeunt, nouæque oriuntur pari celeritate voluendæ, & mox abituræ: quare in terra nil oritur noui, quod curiosi homines quærent, sed idem est semper rerum hominumque sibi succedentium circuitus & circulus. Ita S. Hieron. *Quid est vanitas, inquit, hac vanitate, vt aliis morientibus nascantur alij, & homo numquam permaneat? cum tamen terra, quæ propter hominem facta est, in æternum stet.* Et Nyssenus: *Omne studium, inquit, quod versatur in iis, quæ ad vitam pertinent, est planè puerorum ludus in arena (hæc est terra) in quo quæ ex iis, quæ sunt capitur oblectatio, simul desinit cum studio, quod ponitur in iis quæ facta sunt. Nam simulatque cæpit moueri arena, simul circumfluens nullum relinquit vestigium eorum, quæ fuerunt elaborata. Hoc est humana vita; Arena est ambitio, arena est po-*

tentia, arena diuitiæ, arena est quicquid est & in iis vanè laborantes infantiles animæ, &c. Cum verò *arenam* dicimus, intelligere quoque licet terram esse perpetuum quoddam theatrum, in quo peragitur fabula vanitatis dicente Apostolo: *Spectaculum facti sumus mundo & Angelis & hominibus.* 1. Corinth. 4. 9.

Pro *Spectaculum* Græcè est *θεατρον*, id est, *theatrum facti sumus*: In theatro spectamus, in theatro huius mundi comœdiam, imò tragicœdiam vitæ nostræ quasi personati histriones agimus. Histriones enim, siue personæ comicæ & tragicæ sunt Imperatores, Reges, Principes, voluptuarij, epulones, diuites, mercatores, egeni & mendici, viduæ, pupilli, orphani, domini, serui, milites, imbelles, pueri, senes, vlcerosus Lazarus, auarus epulo, sapientes, stulti, improbi & vanissimi mundanæ felicitatis sectatores. Hoc est quod ad mundi fugam adhortans Apostolus ait: *Præterit enim figura huius mundi.* 1. Corinth. 7. 31. q. d. *Mundus non habet rem, figuram & vmbra. Vide ibi dicta.*

Secundò, S. Gregor. Thaumaturgus hoc versu & sequenti censet notari breuitatem vitæ humanæ, ideoque hunc versum censet pendere à præcedenti, vnde vtrumque Paraphrastice vertit: *Quid, inquit, est quod homines super terram reptantes, tanto corporum animorumque molimine parturiunt, atque ad cælestia mentis oculos attollere nolunt: Atqui interim generatio præterit & generatio aduenit, hoc est transeunt anni tempora transeunt & anni. q. d. Abeunt & recedunt non modo priuati homines, sed integræ generationes: & terra quidem velut heres, superites est vniuersarum hominis facultatum, suppellectilisque pretiosissimæ, nam abeunte homine ipsa superstat humanæ vitæ spoliis onusta.*

Ex aduerso Franc. Vallesius Sacr. Philosoph. cap. 62. censet hîc significari generationum perpetuitatem, per circulationem, qua in orbem eunt & redeunt. Hoc, inquit, quod Ecclesiastes obseruauit nihil aliud est, quam quod Aristoteli. in duobus vltimis capitibus secundi de ortu & interitu disertè tradidit, putà circularem esse rerum omnium mutationem, & hinc pendere mundi æternitatem, quia scilicet, sola mutatio circularis potest esse perpetua. Partes ergo mundi quæ per se sunt perpetuæ, vt solem & alia corpora cælestia nullam mutationem substantiæ subire, sed circulo volui, accedereque & recedere eadem numero semper redeuntia: quæ verò corruptibilia sunt, fieri semper ex seipsis, circulo nascentia & intereuntia numero semper alia, sed specie eadem, vt ex aëre fit aqua, & ex aqua aër. Hunc generationum abeuntium & redeuntium circulum, quo mundus seruetur, innuit Ecclesiastes dicens: *Generatio præterit & generatio aduenit.* Ita Vallesius. Verum error est contra fidem, dicere generationum successionem fore æternam.

Tertiò, Lyran. Titelm. & alij hæc referunt ad difficultatem scientiarum, quæ nascitur ex difficultate rerum cognoscendarum, eò quod instabiles perpetuò gyrent, itaque fugiant stabilem oculi aciem mentisque contemplationem: talis enim est perpetua generationum, id est, rerum generabilium & corruptibilium mutatio; alternatio & vicissitudo

Sensus primus genuinus.

Terra est q. arena puerorum.

Secundus.

Tertius.

vicissitudo: talis quoque est solis circulatio, ventorumque status, fluminum cursus, quasi hæc omnia spectent ad illud. v. 8. *Cunctæ res difficiles: non potest eas homo explicare sermone.* Ideo inquit Lyranus, fit mentio generationis prætereuntis, id est breuissimè labentis vitæ mortalium, vt cum vita breuis sit, ars verò longa, excludat hominem à perfecta acquisitione scientiarum. Ergo hæc sententia similis; aut ferè eadem est cum illa Sap. 9, 16. *Difficile estimamus quæ in terra sunt; & quæ in prospectu sunt inuenimus cum labore; quæ autem in celis sunt, quis inuestigabit?*

Quartus.

Quartò, Olympiodorus censet terram hic induci vt quasi testis, imò quasi magister homine stabiliior & sapientior redarguat hominum vanitatem, inconstantiam & improbitatem. Sic enim explicat: *Quid homines laboratis circa terrena, quando ipsa terra, sensu carens elementum, in longinquum tempus perdurat: vos autem secundum generationem periclitamini? & terra quidem in æternum stat accusatrix vestri effecta, in qua nefaria opera perpetrastis.*

Sic & Salonius. Accedit & Hugo Victor. *Quid est quod terra stat? Perseuerat in eo quod facta est; seruat naturam suam: conditionem suam non deserit: quod accepit, hoc retinet incorruptum. Quare igitur & tu non stetisti in eo, quod factus es super terram? Et rursum: Ausculta homo & erubescet. Terra stat, & tu stare non potes? Et Nyssenus: Ne sis terra magis inanimis: ne sis iis quæ sensu carent insipientior. S. Hieron. quoque & Albin. Quid, inquit, hac vanius vanitate, quàm terram manere, quæ hominum causa facta est, & ipsum hominem terræ dominum in puluerem repente dissolui? Igitur censent hi Auctores terram hic induci, vt ex ea discamus rectè viuendi modum, scilicet vt ex eius firmitate discamus in agendo, & patiando firmitatem & constantiam. Item ex eius utilitate humilitatem, scilicet quod Adam factus dictusque sit ab Adama, id est homo ab humo, terrigena à terra, iuxta illud Ecclesiæ in die Cinerum: *Memento homo quia pulvis es, & in puluerem reuerteris*, quod petatum est ex Genes. 3. 19. Rursum terra hic obicitur vt palæstra, in qua velut stadiodromi decurrimus ad metam, & velut athletæ, certamus pro pænio. Sic ergo curramus, sit certemus vt comprehendamus.*

Quintus.

Quintò, alij censent vanitatis demonstrationem hic peti à similitudine terræ, solis, vëtorum & fluminum. q. d. Sicut terra eundem semper tenet locum, ac, sol, venti & flumina eundem semper tenent cursum; sic homines eundem seruant semper vanitatis tenorem & cursum. Sicut enim generatio præterita præteriit, & euauit; sic & præsens & futura præteribit & euanesceat; vt ex hominibus qui fuerunt & transierunt, iudicium facere possis de præsentibus & futuris, scilicet quod simili modo transibunt & morientur. Aut vt Rupertus, q. d. Vani & dementes sunt labores, quos homines avari in comparanda terra impendunt, cum tot generationibus prætercuntibus & aduenientibus, hæc terra semper maneat, nec ab vilo tolli sibi que appropriari possit.

Sextus.

Sextò, nonnulli magis appositè censent terram, solem, ventos, flumina hic induci, vt probent id quod dicitur vers. 10. nihil noui fieri sub sole, sed omnia in orbem ire & redire, ad reuendendam hominum nouitati & nouis inhi-

atium curiositatem, quæ vna in hominibus vanitatis pars est non minima. Huc accedit noster Pineda, qui sic exponit, q. d. Nihil o homo ex tuo tibi labore perueniturum amplius, poteris ex rebus aliis naturæ constantibus intelligere. Numquid habet generatio adueniens, quod generatio præterita non habuerit? Quid iuuenis putat se inueniturum; quod senes non fuerint experti? Eadem terra, eadem vitæ semita calcatur omnibus; nam terra in æternum stat: sol ad occasum continenter currit anhelans: quid hodie inuenit denuò, quod heri non habuerit? Idem hemisphærium occumbentis deserit, idem inuenit renascens. Vel hac ratione: Nihil magnum sub sole: quippe ex nulla re sub solari retulit beatitudinem generatio præterita, sicut neque referet generatio adueniens: non ex fluminum aqua, non ex terra, ergo cum nihil sub sole nouum, nihilo plus erunt beati futuri homines, quàm fuerunt præteriti. Nec dicas: plus laborabo, & sic amplius quàm illi fructus percipiam, quia eadem tibi, siue multum siue parum laboranti, vitæ leges sustinendæ sunt; eadem quæ aliis tui tibi laboris merces percipienda: Idem ortus & occasus tibi expectandus est.

Anagogicè S. Gregor. in Psalm. 5. Pœnit. ad illa: In generatione & generationem anni tui. Generatio, inquit, vadit & generatio venit, terra autem in æternum stat. Hæc est namque instabilis vitæ istius permutatio, vt decedentibus aliis alij succedant, quibus postmodum simili modo deficientibus, alij non equali conditione oriantur. Ex quibus tamen omnibus, quæ in seculo fuerunt, vel future sunt, generationibus vna illa & diuina generatio perficitur, quæ in æternum claritatis Dei consortio perfruetur. In hac itaque annos, id est æternitatem Dei permanensuram dicit Prophetæ; tunc videlicet, cum generatio quæ præcedit & quæ sequitur vna facta fuerit, nouissima vt pote morte destructa, quæ antequam in victoria absorbeat, nihil stabile, nihil solidum, nihil dimittit illæsum. Sic & R. Isaac. in Midras Coheleth, id est, in expositione Ecclesiastis, ad hunc versum: *Generatio vadit, & generatio venit, terra autem in æternum stat, hoc est,* inquit, *regnum hoc ingreditur, & regnum hoc egreditur: Israel autem permanet. Et hoc est: Terra autem in æternum manet. Qui enim sunt veri Israëlites, id est Sancti dominantes Deo, vocantur terra, ob stabilitatem & beatam æternitatem, qua in cælo perfruentur. Ita Galat. lib. 8. de Arcanis fidei c. 23.*

Alleg. Generatio Iudæorum præteriit, generatio Christianorum aduenit; terra autem, id est Ecclesia in æternum stat, quia eadem est Ecclesia vetus & noua, ob eandem fidem eundemque Dei cultum. Ita S. Hieron. & Orig. in Psalm. 89. 1. Generatio quoque tyrannorum & persecutorum, præteriit: huic successit generatio Arrianorum & hæreticorum; sed contra omnes immota persistis terra, id est Ecclesia.

Tropol. Nonnulli hic referunt ad generationem & genera vitiorum, quorū personas & laruas successiue induit homo. Nam vt ait S. Hieron. Epist. 18. ad Marcellam: *Nunc ira personam leonis nobis imponit, nunc cura superflua in annos plurimos duratura præcogitat, & letamur ad nummum, amisso obolo contristamur, &c. Cum enim ad imaginem Dei conditi simus, ex vitio nostro personas nobis plurimas superinducimus: & quomodo in theatralibus scenis vnus atque idem*

idem histrio nunc Herculem robustus ostendit, nunc molis in Venerem frangitur, nunc tremulus in Cybelem; ita & nos tot habemus personarum similitudines, quot peccata.

Rursum generatio veteris hominis præterit, & generatio noui aduenit per baptismum & poenitentiam; itaque, Terra, id est anima in virtute fundata persistit, & permanet, adeoque beata æternitate donatur. Denique generatio laborum præterit, generatio præmiorum aduenit in cælo, quæ est terra viuentium, ideoque in æternum stat eius felicitas & gloria.

Ex omnibus hisce expositionibus, illa quam primo loco posui maximè genuina & literalis videtur; proximè enim attingit scopum & finem Ecclesiastis, qui est ostendere omnia sub sole esse vana, ex eo quod omnia sint circulantia, eantque in orbem & abeant. Hoc enim significat **τὸ B generatio præterit & generatio aduenit, q. d. Generationes sæculorum omnium gyraunt euntque in circulum, quia generatio generationi succedit continuò, sicut pars posterior circuli priori continuâ serie succedit. Sicut ergo posterior pars circuli, dum voluitur extendit priorem, sic posterior generatio excludit quâlibet antecedentem. Causam subiicit dicens: Terra autem in æternum stat, q. d. Terra est quasi centrum huius gyrationis & circuli; circa illâ enim gyraunt assidue omnes generationes, reuolutiones & successiones sæculorum. Sicut ergo centrum in circulo immotum sit oportet, in centro enim figitur vnus pes circini, & alter deinde pes in orbem circa centrum actus describit circulum: sic in rota axis, qui est quasi centrum, immotus consistat oportet, vt circa eum rota rotari possit. Pari modo terra, quæ huius circuli & gyrationis generationum est centrû, immota stet oportet, vt in ea & circa eam gyrationes hæ assidue continuari & perpetuari queant: præsertim quia terra materiâ, & causam gyrationibus & generationibus hisce suppeditat. Omnia enim ex terra generantur. Ipsa rursum generationem plantarum, animalium, hominum prætereuntē in se recipit. Omnia enim corpora dum moriuntur, in terram ex qua orta sunt, velut in matrem suam redeunt, vt ex ea noua generatio nouarum plantarum, animalium, hominum assidue germinare & procreari possit, dum ipsa pluuia irrigatur & solis radijs calefit, itaque fecunda & fertilis efficitur. Quare terra similis est arbori, quæ, vt ait Plinius lib. 16. c. 20. & 21. Cum semper retineat comam, eadem tamen folia non durant, sed subnascentibus alijs arescunt vetera: Simili enim modo in terra subnascentibus alijs hominibus & animalibus, veteres arescunt & moriuntur. Et hoc innuit vox generatio: quicquid enim est generabile, id est & corruptibile. Quæ enim generantur, oriuntur & crescunt, deinde decrescunt, senescunt & occidunt, iuxta illud Sap. 5. 13. Nos nati continuò desuimus esse. Hinc collige vanos homines esse, qui vano & corruptibili mundo incubant, vt pote qui vniuersos eorum labores & fructus absumit & corrumpit; perinde ac stolidus columba, nec habet cor, vt ait Osee c. 7. v. 11. quæ cum videat oua & pullos ex nido suo semper auferri, quotidie tamen in nouis ibidem ponendis laborat.**

Cornel. in Ecclesiasten.

A Ex hoc deinde velut principio colligit Ecclesiastes v. 10. nihil sub sole esse nouū, sed omnia pari modo gyrare; & tempore sibi à Deo præstituto oriri & occidere, itaque in orbem & abire. Vnde vers. 11. concludit: Non est piorum memoria, sed nec eorum, quæ postea futura sunt, erit recordatio apud eos, qui futuri sunt in nouissimo. Nunc singula verba ad incudem reuocemus, & penitius examinemus.

Generatio, Hebr. est **דור** dor, à **דיר** dur, id est **Hebr. dor quid?** duro, moror, vitam duco, item peregrinor, habito: quare dor idem est quod duratio, sæculum, peregrinatio, generatio, ætas, tempus vitæ, quo homo peregrinatur in mundo. Hinc secundò per metonymiam dor, id est generatio & sæculum, significat homines illa ætate & sæculo viuentes: Item omnia, quæ illo sæculo oriuntur, accidunt, & occidunt. Noster aptè vertit generationem, vt notet rerum sublunarium tum corruptionem: quicquid enim generatur, idem corrumpitur, vti iam dixi: tum circulationem; generationes enim rerum quotannis cum sole innouantur, vaduntque in orbem. Denique vnus generatio est alterius corruptio, ac vice versa vnus corruptio est alterius generatio, vt ait Aristot. Hinc Forerius in c. 38. Isaia ad illa. Generatio mea ablata est. Hebr. dor, id est generatio, deriuat à nomine **דור** dor, id est sphæra, circulus, pila: vnde dor, inquit, seriem vitæ significat; nam reuolutionem quasi sphæricam notat: nostra autem vita tota in reuolutionibus & in vicissitudinibus consistit in c. 53. Isaia v. 8. dor, inquit, Hebræis ætatem seu sæculum notat à volubilitate, quod ætas ætati & sæculum sæculo succedat, vt circulum videatur conficere. Nam vt ait S. August. in Ps. 38. ad illa: Notum fac mihi Domine finem meum, & numerum dierum meorum, qui est; non sunt, sed transeunt dies nostri, & momentis transuolantibus cuncta rapiuntur.

C Præterit Hebr. est **חלף** holech, id est vadit, ambulat; septuag. **προεῖσται**, id est proficiscitur, q. d. In hoc mundo non sumus consistentes, sed ambulantes & viatores: assidue enim proficiscimur tendimusque ad mortem, ac per eam ad immortalitatem. Hinc Arabicus: discedit. Syrus: abit. Alij, transit, labitur. q. d. humana & terrena cuncta accelerant iter, proficiscuntur, & quasi quopiam auolare velint, inducta iam pedibus talaria nectunt, abeunt, discedunt. Noster appositè vertit præterit: scilicet instar peregrini, qui terras perambulat, obit, relinquit & præterit. Omnes enim in hac vita peregrini sumus, & peregrinamur à Domino, atque, vt ait Apost. præterit figura huius mundi, vti paulo ante dixi: quia mundus non habet substantiam consistentem, sed figuram prætereuntem & vmbram fugacem, iuxta illud Poëtæ Christiani: Præterit vna dies, nescitur origo secundi.

Et Cicero libro de Senectute: Aetas præterita, ait, quamuis longa, cum effluxisset, nulla consolatione permulcere posset stultam senectutem; quia vt ait ibidem: Tempus præteritum nunquam reuertitur.

Et Virg. 8. Æneid. O mihi præteritos referat si Iuppiter annos. Terra autem in æternum stat. Nonnulli per terram hic, æquè ac Genes. 11. accipiunt materiam primam quæ eadem stat, id est

C

substat

Terra similis arbori.

substat rerum formis, & generationibus tam prætereuntibus, quam aduenientibus. Ita Alex. Alensis. Bonau. & Albertus. Verum hoc symbolicum & mysticum est. Constat enim ad litteram per terram elementum terræ significari. Pro æternum Hebr. est *עולם* (vnde Latinum *olim*) id est sæculum, æternum; ac subinde non æternum absolute, sed respectiue, adeoque longum dumtaxat tempus significat. Vnde nonnulli sic explicant: *Terra in æternum stat*, id est stabit tamdiu, quamdiu eam incolent homines, quamdiu viuent in ea mortales. Sic Horat. ait libr. 1. Epist.

10.

Seruiet æternum, qui paruo nesciet vti.

Sæculum autem, ait Varro, *spatium centum annorum* (vnde ludi sæculares.) ita dictum à *sene*, quod hoc sit *spatium senescendorum hominum*. *Æternum* tamen hic absolute accipi potest. Terra enim in æternum stabit. Ita S. Thomas 1. p. quæst. 10. art. 3. *Æternitas*, inquit, *verè & propriè in solo Deo est*, quia *æternitas immutabilitatem consequitur*, ut ex dictis patet. Solus autem Deus est omnino immutabilis. Secundum tamen quod aliqua ab ipso immutabilitatem percipiunt, secundum hoc aliquam eius æternitatem participant: quædam ergo quantum ad hoc immutabilitatem sortiuntur à Deo, quod numquam esse desinit, & secundum hoc dicitur Eccles. 1. de terra, quod in æternum stat: & sic æternitas angelis attribui potest, secundum illud Psal. illuminans tu mirabiliter à montibus æternis.

Pro *stat* Hebr. est *אמאד* *amad*, id est, *stat*, *permanet*, *perseuerat*, firma & stabilis est instar *אמאד* *ammad*, id est columnæ quæ stat sub domo, illaq; fulcit & sustentat. Sic enim terra velut columna, ac velut centrum sustinet omnes elementorū & cælorum orbes, totumque vniuersum.

Terra accusabit impios.

Rursum huic loco propriè congruit *terra stat*, inquit Hugo Victor. *Vt venientes mittat, pertransientes portet, discedentes recipiat*. Salonijs verò: *Terra stat*, inquit, *accusatrix vestri effecta, in qua nefaria opera perpetrastis*. In die enim iudicii terra quasi testis, muta voce accusabit impios coram Christo Iudice, ac vindictam de eis exposcet, quod se puram à Deo creatam suis sceleribus polluerint, maculauerint, violauerint. Vnde illud Psal. 49. 4. *Aduocabit cælum defursum, & terram discernere populum suum*. Hinc Moyses cælum & terram in testes vocat sancitæ à Deo legis, & ab impijs violatæ. *Audite celi*, inquit, *quæ loquor, audiat terra verba oris mei*. Deuter. 32. 1. Vide ibi dicta. Hinc Chald. hoc mysticè sic vertit: *Dixit Salomon Rex in spiritu Prophetico: Generatio bona iustorum abiit de hoc sæculo, propter peccata generationis pessima impiorum, quæ facturi sunt post eos: Terra autem in sæculum seculorum stat, ut sustineat ultionem eorum, quæ ventura sunt in sæculo propter peccata filiorum hominum*.

Hinc patet perperam nonnullos Iudæos celsuisse, & *stat* significare terræ æternitatem, quod illa increata sit & steterit ab æterno; quos recenset & refutat R. Moyses lib. 2. Doctoris dubiorū c. 29. stare enim significat permanere; quod scilicet terra postquam à Deo creata est, persistet in æternum.

Terra in æternum stat.

Igitur *stat* Terra in æternum stat, significat primò, terram à sui creatione semper durasse, durare, & duraturam in æternum, cum generationes ho-

minum, animalium, rerumque omnium nō durent, sed vna prætereunte altera & altera continuo succedat. Hæc enim est antithesis inter generationes & terram, quod hæc perduret, illæ verò abeant & in terram redeant. Ideo enim terra durat, ut generationum harum sibi assidue succedentium sit mater, materia, locus, receptaculum, & causa efficiens, dum plantis, animalibus & hominibus veteribus emorientibus, noua germinat & producit. Omnia enim hæc sunt proles, foetus & filij terræ, ideoque inter se congeneres & quasi fratres, utpote terrigenæ ex eadem matre, scilicet terra geniti, quæ magna hominis est vilitas & humiliatio. Hinc Empedocles dixit, terram & aquam esse materiam generabilium corporum, ut farinam & aquam: aerem verò & ignem efficientia magis quam accipientia esse, & vires præstare magis quam corpora rebus generandis. Vnde de ijs subiicit Salomon: *Oritur sol & occidit, &c. Lustrans in circuitu pergit spiritus*. Solis enim afflicta est calor & ignis.

Huc facit expositio Catenæ patrum Græc. quæ hic Romæ extat in Biblioth. Sfortiana, ubi eam vidi & legi, quæ sic habet: *Quæ à Deo facta sunt, eadem manent ut sunt; è terra nasci, in terram abire, eandem stare terram, solem vniuersam terram circumuehantem, rursus in eundem terminum recurrere, &c. at in humanis sermonibus nugarum multum, vtilitatis nihil reperitur*.

Terra ergo est velut stadium mouentium & currentium, ideoque Hebr. dicitur *עֲרֵץ* *erets*; à *עָרַץ* *ruts*, id est currere (quod Italicè dicitur *currere*) eo quod ad ipsam fixam & stabilem currant & ferantur vniuersa, tamquam in centrum & quietam sedem, ipsaque sit velut stadium, in quo decurrunt ab ortu ad occasum homines, æquæ ac animalia resque vniuersæ. Terra igitur in æternum stat, id est durat & permanet, nec præterit ut prætereunt generationes sæculorum, de quibus dixit: *Generatio præterit, generatio aduenit*. Hisce enim terram, utpote permanentem opponit, dicens: *Terra autem in æternum stat*, id est permanet & consistit, nec circa cæli orbes rotatur ut sol, de quo per antithesim subdit: *Oritur sol*, vnde Nazianz. orat. 4. Terra, inquit, est quasi hypostasis generationum sibi succedentium, quia iis substat, easque fouet & sustentat. Et Origen. Hom. 14. in Numer. ait Angelos promouere animalium natiuitates, virgultorum & plantarum incrementa, quasi communes terræ mundique aurigas.

Hinc secundò *stat* significat terram non moueri, sed firmam & immotam consistere contra veteres quosdam philosophos, qui censuerunt cælum quiescere & terram moueri, quæ teste Cicerone libr. 2. Academ. quæst. & Plutarch. libr. 2. de Placitis Philos. cap. 13. & 15. fuit olim sententia Nicetæ Syracusij, Cleantis, Samij, Ecphanti Pythagorici, Heracliti Pontici, ac hoc sæculo Nicolai Copernici. Hinc plures philosophi censuere lunam esse solidam, in eaque habitare homines. Audi Macrobiū libr. 1. in Somnium Scipionis: *Denique illam (Lunam) ætheream terram Physici vocauerunt, & habitatores eius lunares populos nuncupauerunt, quod ita esse plurimū argumentis docuerunt*.

Terram volutari multi censuerunt.

uerunt. Et Plato in Conuiuio, Lunam vocat cælum terrestre, & terram cælestem. Audi & Lactant. lib. 3. de Falsa sapientia c. 22. Xenophanes dixit intra concuum lune sitam esse aliam terram, & ibi aliud genus hominum simili modo viuere, quo nos in hac terra viuimus. Habent igitur illi Lunatici homines alteram lunam, quæ illi nocturnum lumen exhibeat, sicut hæc exhibet nobis. Et fortasse noster hic orbis alterius inferioris terræ luna sit. Fuisse Seneca inter Stoicos ait, qui deliberaret, utrumne soli quoque, suos populos daret, &c. Sed credo calor deterrebat, ne tantam multitudinem periculo (combustionis à sole) committeret. Hucusque Lactant. Edidit nuper ad hanc sententiam propugnandam opus de Magnete Guiliel. Gilbertus, Anglus & Medicus Londinensis, vbi libr. 6. probare contendit terram esse velut ingentem magnetem, qui non tantum polos cæli respiciat, sed & proprios habeat polos, circa quos rotetur quotidie & circumagatur 24. horarum spatio, idque ad sui commodum, ut scilicet diuersos cæli siderumque aspectus, & influxus ad rerum generationes oportunos recipiat. Rationes eius friuolæ sunt, scilicet Prima, quod omnis generatio, inquit, non tam ex quiete quam ex motu fiat, sine quo vniuersa rerum natura torpesceret. Secunda, quod vires solis & lunæ generationes efficiant, moueri ergo & rotari debet terra, ut illis se opponat, itaque eorum influxus hauriat & suscipiat. Tertia, petitur ex terræ motibus, quos crebro experimur, illi enim videntur promanare ex interiore terræmotu, qui totius terrestriis globi spiritus commouet & excitat. Quarta, quod animalia ipsa non viuunt sine motu cordis, arteriarumque motione & agitatione perenni: ergo & terra viuentium genitrix, similes motus & agitationes habeat oportet.

Eorum argumenta.

Primum.

Secundum.

Tertium.

Quartum.

Refelluntur.

Verum hæc sententia repugnat non solum Philosophiæ, sed & sacræ Scripturæ, quæ hoc loco aliisque assertit terram stare, firmamque & immotam consistere, ut Psalm. 92. 1. Etenim firmavit orbem terræ, qui non commouebitur. Iosue ca. 10. 12. imperans soli ut sisteret, & à motu quiesceret: Sol, ait, contra Gabaon ne mouearis, & luna contra vallem Aialon: steteruntque sol & luna. Sol ergo mouetur, non terra. Eccles. 48. 26. In diebus ipsius retro rediit sol, & addidit regi (Ezechiae) vitam, putà quindecim annos vitæ. Baruch. 3. 32. Qui (Deus) præparauit eam (terram) in æternò tempore, hoc est, qui fundauit (hoc enim significat Hebr. *h'ad cum*, id est præparare) terram ut duret in æternum. Psalm. 23. 2. Quia ipse super maria fundauit eam, scilicet terram. Psalm. 67. 69. Et edificauit sicut unicornis sanctificium suum in terra, quam fundauit in secula. Psalm. 118. 90. Fundasti terram & permanet. Similia sunt Prou. 3. 19. Isaïæ 51. v. 13. & 16. Iob 38. v. 4. 6. & 38. Huc facit quod S. Dionys. Areopag. Epist. Ad Polycarpum, narrat in eclypsi, quæ contigit in Christi Passione, lunam in plenilunio expositam soli; illico ad solem regressam se interposuisse inter solem & terram, itaque fecisse eclypsin. Denique congregatio Cardinalium sub Paulo V. anno Christi 1616: die quinta Martij, præsentem Card. Bellarmino, ex hoc Salomonis loco damnauit Copernici sententiam, quæ docet terram moueri.

Ad primum.

Ad primum respondetur terram non torpere. Cornel. in Ecclesiasten.

A re, quia assidue ab agricolis colitur, subigitur, aratur, sarritur, &c. ut fruges & fructus proferat. Omitto ventorum flatus ac alterationes caloris & frigoris, siccitatis & humoris, quos per quatuor anni tempora assidue suscipit terra: Alteratio enim est species motus, qui terram torpere non finit.

Ad secundum resp. solem & lunam moueri, ut terræ quiescenti influxus suos ad generationem necessarios imprimant. Causa enim efficiens accedere solet ad materiam, non materia ad causam efficientem. Agricola enim vadit ad agrum, non ager ad agricolam: Faber vadit ad ferrum, non ferrum ad fabrum.

Ad tertium resp. terræmotus non oriri ex motu naturali terræ, sed ex ventis & exhalationibus intra terræ viscera inclusis, qui dum erumpere & sursum ascendere volunt, eam succutiunt ut exitum quærant.

Ad quartum respondetur, animalia habere animam, ideoque egere cordis, & arteriarum agitatione & pulsu: terram autem esse inanimam, ideoque ijs non egere, imò ea habere non posse. Qui enim hæc terræ dat, animam quoque illi der oportet. Plura vide apud nostrum Christ. Clauium in Sphæra. Vide & quæ de terra dixi Genes. 1. v. 1. Denique audi S. Gregorium Thaumaturgum, qui paraphrastice vertens, & hunc versum cum sequent. de sole, ventis & fluminibus connectens, & ex ijs causas cur terra stet ita paucis assignat, v. 7. Res ipse, inquit, rectè comparantur fluxui torrentium, qui in immensum maris profundum ingenti strepitu incidunt. Sunt tamen, quæ eadem manent semper, qualia sunt nasci de tellure, verti in terram eandem perpetuo consistere terram; solem, cum totam terram circumbeat, perfectò circulo ad eandem recurrere exitus sui metam; item flare ventos, totque ac tantos amnes se in pontum effundere, ventosque irruentes neque cogere illum suos egredi fines, neque ipsos suos aberrare legibus. Et ea quidem uti conducibilia nostra huic vitæ sic fieri congruebat.

Rursum *et. Terra in æternum stat*, significat terram non super aquas stare & fluitare, ut censuere nonnulli Philosophi & Theologi, sed sub ijs stare firmamque consistere. Nam Thales qui post Dauidem 500. ferè annis floruit sub Cyro: iudicauit: ait Seneca libr. 6. Natural. quæst. cap. 5. totam terram subiecto humore portari, innatare & sustineri velut aliquod grande nauigium his aquis, quas premit. Et alij apud Plutarch. libr. 3. de Placit. Phil. cap. 15. censent, terram aquis innatare instar platani foliorum, aut asserum, ideoque moueri. Horum opinionem secuti sunt S. Athanas. orat. contra idola, S. Clemens lib. 8. Recognit. S. Chrysost. in Psalm. 133. S. Hilar. in Psalm. 135. Euseb. in Psalm. 23. Procop. in Genesi cap. 1. Porro Anaximenes, ait Plutarch. censuit terram vectari aëre, cui incumbit, idque verisimile esse innuunt S. Basil. Ambros. & Damasc. qui id ipsum colligunt ex illo Iob 26. 6. Qui appendit terram super nihilum.

Verum utrumque confutat hic Salomon. *et. stat*, significat terram firmam consistere, & sub stare aquis, aëri, ceterisque elementis & cælis velut basin & centrum vniuersi.

Et

Ratio

Immobilitas
terra
causa
causalis

Finalis du-
plex.

Efficiens.

Theologica.

Ratio à priori est triplex. iuxta tria genera causarum; Materialis enim causa stationis & immobilitatis terræ est, ipsa eius opacitas, densitas & gravitas, quæ exigit infimum mundi locum, ut cælis & elementis ceteris magis diaphanis, & leuibus sublit & substat. Omnia enim grauiora tendunt deorsum, sicut leuiora sursum. Quod ergo grauius est inter elementa, infimum poscit locum: Grauius autem est terra. Finalis est duplex. Prior, ut terra sit quasi centrum elementorum, cælorum & vniuersi: centrum enim debet esse in medio & imo circuli, ut æquè distet à singulis circuli partibus. Rursum centrum in circulo est immotum: sic terra in medio mundi est immota: si enim ipsa moueretur, suūque centrum mutaret, totus mundus pariter excentricaretur, extraque suum locum moueretur.

Posterior est, ut terra substat hominibus, animalibus & plantis, eorumque generationibus prætereuntibus & aduenientibus; hinc eadem firmaque consistat oportet. B. Alcuinus, siue Albinus Flaccus præceptor Caroli Magni, disput. cum Pipino Caroli filio: *Quid, inquit, est Terra? mater crescentium, nutrix viuientium, cellarium vite, deuoratrix omnium.* Causa efficiens est ipse Deus, creator & conseruator vniuersi, qui velut Athlas mundum in vacuo siue nihilo sustinet, atque in mundi medio terram velut pilam in aëre pendulam, sine vlla basi aut fulcro stabilem firmamque sustentat. Hoc est, quod ait Psaltes Ps. 133. *Qui fundauit terram super stabilitatem suam.* Aquila & Symmach. *Super sedem suam.* S. Hieron. & Chald. *Super Basin suam,* melius alij, *Super locum suum stabilem,* ut scilicet in centro suo stabilis & firma consistat. Vnde S. Iustin. quæst. 130. ad Orthodoxos: *Sustinent, inquit, cælum aquæ, aquas terra, terram diuinus nutus.* Sic & S. Basil. homil. 1. Hexam. & ex eo S. Ambros. lib. 1. Hexam. c. 6. quem audi: *Voluntate Dei immobilis manet, & stat in seculum terra secundum Ecclesiastæ sententiam: & voluntate Dei mouetur & nutat.* Non ergo fundamentis suis nixa subsidit, nec fulcris suis stabilis perseuerat; sed Dominus statuit eam, & fundamento voluntatis suæ continet, quia in manu eius sunt omnes fines terræ.

Causa symbolica & theologica est, quod terra sit sedes Dei, imò scabellum pedum Dei; decet ergo eam esse immotam, utpote quæ sit thronus gloriæ, & scabellum immobilis & firmissimæ diuinitatis. Eadem de causa cælum empyreum est immobile, quia ipsum est thronus gloriæ, in quo confidet, & Beatis se ostendit Deus. Decet enim tam thronum, quam scabellum throni diuini esse immobile, ut Deum immobilem & iudicem quietissimum repræsentet. Atque hac ratione mundus, siue vniuersum est mobile, ideoque æternum, quia partes eius extremæ, puta summa & infima sunt immobiles, esto inter has medijs orbes cælorum & elementorum rotentur ad tempus, propter vsum hominum & animalium. Hoc est, quod ait Deus Isaia 66. 1. *Hæc dicit Dominus cælum est sedes mea, terra autem scabellum pedum meorum. Quis est illa domus, quam edificabitis mihi, & quis est ille locus quietis meæ?* Isaia secutus Orpheus apud Clem. Alex. lib. 6. Stromat. ita de Deo canit:

A *Ipse autem in magno constans & firmus Olympo est: Aureus huic thronus est, pedibus subnixæque terra.* Ridiculum est quod de Philistion & Manete refert S. Epiphanius. hæres. 66. contra Manichæos: Philistion, inquit, Humeriferum (Deum) confingens docet eum humero gestare vniuersam terram, & per triginta annos lassato humero, in alterum humerum transferre, indeque terræ motus fieri. Addit simile de Manete parente Manichæorum: Luna, inquit Manes, augetur & decrescit ac deficit, dum impletur ab animis eorum, qui in cogitatione incredulitatis ipsius moriuntur. Deinde easdem animas à Luna minore scapha deuehi dicit, & in solem assumi, atque in Beatorum sæculum deponi. Hæc Epiphanius fuisse fabulæ, Manetis, & Philistionis.

Porro huic stationi & quieti terræ non officit B terræ motus, quem subinde experimur, imò ipse confirmat id quod dixit, scilicet terram immotam consistere ex Dei voluntate & sustentatione. Inde enim sequitur, Deum ad nutum, ut suā potentiam, vel indignationem in terrigenas ostendat, eosque sui metu percellat, terram ad tempus aliquot concutere, adeoque subinde totam terram quassare, eamque è centro suo conuellere, uti accidisse in terræ motu qui accidit in Passione Christi, ad ostendendam indignationem necis Christi filij Dei, censent Didymus in Catena Græca in ca. 9. Iob. & alij, idque confirmant ex illo Iob 9. vers. 6. *Qui commouet terram de loco suo, & columnæ eius concutuntur.* Et ex Eccli. c. 16. 18. & Psal. 17. 8. &c.

C Rursum graues Philosophi & Theologi censent huic stationi, siue consistentiæ terræ non officere motum trepidationis, quo eruditi Mathematici opinantur moueri, siue librari terram propter inæqualitatem partium eius magis minusque grauium, ob summum æquilibrium centri; quia hic motus tam lentus & exiguus est, ut ab hominibus sentiri nequeat. Sicut ergo libra cõsetur eodem loco consistere, etiam si eius lances librentur, & ex inæqualitate ponderis nunc ascendunt, nunc descendunt, quia in eo non obstante libra situm locumque non mutat; sic multo magis terra stat & consistit eodem loco, etiam si modicè libretur. Imò eius consistentia, inquit, in hac libratione consistit, sicut libræ consistentia in libratione lancium consistit. Hoc ut intelligas, scito triplex in terra esse centrum, Primum rotunditatis terræ, quod est punctum medium in rotundo terræ globo, sicut centrum est punctum medium in circulo. Secundum centrum est grauitatis terræ, quod est punctum in medio terræ, à quo omnes circumiectæ partes terræ æqualiter quoad grauitatem distat, ita ut centrum non magis accedat ad partem vnā, quæ leuior sit quam altera; sed præcisè in grauitatis, partiumque æquè grauium sit medio. Tertium est centrum totius vniuersi, quod est punctum in medio terræ æqualiter distans ab omnibus partibus perispheriæ, siue circuli & circumferentiæ cælorum. Hæc autem tria cætra subinde re ipsa sunt diuersa, & loco situque à se inuicem distant, esto centrum grauitatis terræ semper nitatur, & tendat ad centrum totius vniuersi, ut sit in imo siue infimo mundi loco; hunc enim velut sibi proprium appetit & exposcit.

Ratio

Motus
librationis
terra unde.

Triplex ter-
ra centrum.

Ratio ergo iam dictæ librationis terræ (æquæ ac libræ) est inæqualitas ponderum, quæ nunc in vna lance vel parte terræ, nunc in alia maiora sunt; ideoq; nunc hanc, nunc illam partem degrauiant, & impellunt ad centrum vniuersi, siue ad punctum medium vniuersi, quod ab omnibus peripheriæ cælorum partibus æqualiter distat. Ad hoc enim mundi centrum sua gravitate feruntur omnia graua, totaque terra. Quare differt, ac subinde loco situque distat, vti iam dixi; centrum rotunditatis terræ à centro gravitatis terræ, à quo omnes partes terræ quoad gravitatem æqualiter distant; centrum enim gravitatis terræ est, vel esse appetit centrum mundi: centrum autem rotunditatis terræ, est punctum medium terræ, quod non nihil à centro gravitatis terræ, & consequenter à centro mundi distare videtur: quia terra in vna parte grauior est, quam in altera, habet enim plura onera & pondera, vt montes, rupes mare, &c. in vna parte, quam in altera, imò sæpè noua pondera accedunt vni parti non alteri, vt cum mare in æstu vnam partem terræ deserit & ad alteram fluit, eamq; occupat & degrauiat, ideoque tunc mutatur aliquatenus centrum gravitatis terræ, ac consequenter mouetur & librat terra motu trepidationis, quo sese agitat & librat, donec hoc nouum centrum gravitatis suæ mouendo se coeat, & quiescat in centro totius vniuersi. Hoc enim centrum vniuersi præcisè est punctum medium totius mundi, quod æqualiter ab omnibus orbium cælestium circumferentiæ partibus, velut centrū in circulo æqualiter distat: vnde ad illud omnia graua tendunt; præsertim terra terræque partes omnes. Quocirca nonnulli insignes Mathematici censent, hanc terræ librationem esse verā causam æstus maris (non verò motum lunæ, vtpotè quæ noctu longissimè abest, estq; in alio hemisphærio, ita vt cū terra inter eam & mare interiecta sit, non videatur luna in mare posse agere, & causare æstū maris) dum enim librat terra, mare ad partē terræ in libratione humiliorē, vtpote centro viciniorē fluit & accipit, & quia in libratione nunc vna pars terræ est humilior, nunc altera, idcirco mare in æstu ad vnā partem terræ fluit, in reciprocatione verò æstus ad aliā.

Verū huic sententiæ obstat, quod hæc terræ libratio pro varietate ponderū accedentiū huic parti vel illi, sit vaga & instabilis; æstus verò maris sit certus & stabilis. Addūt alij egregij Mathematici, censentq; hanc fuisse causam diluuij temporis Noë, nimirū quod Deus globū terræ tunc ita librarit, vt nunc vltra centrum vniuersi eam depresserit, nunc eam super illud eleuarit. Cum enim eam decesserit, illico maria & aquæ omnes confluentes ad centrum vniuersi, operuerūt totam superiorem superficiem terræ, vtpote depressam & centro vicinam, cum verò eam eleuarit, maria & aquæ omnes refluentes ad superficiem terræ inferiorē, vtpote centro vniuersi viciniorē eam operuerunt; itaq; non simul, sed successiue reuerterunt totum globū terræ, ita vt in ea successiue submersi sint omnes homines & animantia vbiuis locorum. Nam sola pluuia 40. dierum à Deo in terram immissa, non suffecit ad eam totā operiendam, ac præsertim ad hoc, vt supra altissimos montes aqua emineret quindecim cu-

Cornel. in Ecclesiasten.

bitis, vti dicitur Gē. 7. & 8. Verū hoc de diluuiō maiori eget examine. Ceterū, sententiā hanc de motu trepidationis terræ, ita inter alios clare & solidè è principiis Geometriæ probare conatur noster Gabr. Vāsq. in 1. 2. to. 1. disp. 81. c. 3. n. 20. Pro explanatione inquit, duarū difficultatū, notanda est doctrina quædam Archimedis, Mathematicorū facile principis; primū quidē terram & omnia graua, quæ ipsi terræ innituntur, ita efficere corpus vnū quod attinet ad gravitatem, vt ponderibus suis librentur, sicut dixit Ouid. lib. 1. Metamorphoseos in principio de ipsa terra: *Ponderibus librata suis*. Terram autē & cetera graua, quæ terræ innituntur, ita gravitate sua tēdere, & appetere coniungi centro indiuisibili duo magnitudinis totius mundi, vt quamuis alteri corpori graui innituntur, & ab eo detineantur, ne penetrent & coniungantur cum centro, sua tamen gravitate perpetuò ad hoc conentur; ac proinde imprimant corpori sibi subiecto impetū, quo nitantur deorsum tendere, ac corpus sibi subiectum impellere, vt sibi ipsis cedat loco, quousque deorsum ad eū se deprimant, vt sint coniuncta centro magnitudinis mundi. Neque verò hoc solum efficit vnū corpus in aliud, quo impeditur & detinetur, verū etiam partes eiusdem corporis inuicē conantur, & se mutuo impellunt impetumque imprimunt versus centrū mundi. Id quod in ipsa aqua conspiciamus, cum gutta aliqua in puluerē cadit; omnes enim eius partes in modum orbis se contrahunt & comprimunt. Deinde ex eodem notandum est, terram ita esse in centro vniuersi, vt nullo corpore nitatur, sed ponderibus suis ita æquē libretur, vt centrum suæ gravitatis, quod est indiuisibile; penetret centrum magnitudinis totius vniuersi, nec vltra tendere possit, sed ibi necesse sit quiescere. Nā si hoc modo non quiesceret, ascenderet, & ex seipsa à centro moueretur, quod est impossibile. Centrum quidem magnitudinis vniuersi, est punctum indiuisibile æquē distans ab vltima superficie circuli, & orbis supremi ex omni parte: centrum autem gravitatis ipsius terræ est indiuisibile illud, à quo si ducantur lineæ ad totam peripheriam ipsius terræ per lineam rectam, est æquale pondus ex vtraque parte. Et hoc centrum in omni corpore graui necesse est reperiri. Cum igitur hoc punctum, quod est centrum gravitatis terræ, penetret punctum magnitudinis totius mundi, terra quiescit. Cumq; hoc centrum gravitatis latitudinem non habeat, sed re ipsa indiuisibile sit, sequitur si ex vna parte terræ gravitas magis ponderet, mutari centrum gravitatis, & ita terram in eo statu quo antea erat, non quiescere. Nam impossibile est terram quiescere, nisi punctum centri suæ gravitatis penetret, & respondeat puncto totius orbis, alioquin sursum materet. Sursum enim esse idē est, quod supra centrum magnitudinis vniuersi quiescere; mutato igitur centro gravitatis, quantumvis parua mutatio sit, terra mouebitur motu quodā trepidationis, vt aliud punctū gravitatis respondeat, & penetret punctū totius orbis, & ita rursus ponderibus suis æquē ex omni parte librata quiescat. Porro gravitas terræ ex vna parte potest magis ponderare, cū antea non magis ponderaret, quam ex alia, vel quia ipsa ex illa parte grauior redda-

C 3

reddatur natua sua gravitate per Phisicam aliquam mutationem, vel quia ei adiungatur corpus aliquod; nam corpus illud innixum terræ gravitat supra ipsam, etque impetum imprimit; sicut & partes ipsius terræ sibi ipsis inhiuntur, & impetum imprimunt. Quare ex eo quod aliquod corpus ex una parte terræ coniungatur, mutabitur centrum gravitatis, & sequetur motus trepidationis in terra, ut diximus; & eo magis corpus illud ex illa parte ponderabit; quod maiorem impetum imprimet terræ; atque idcirco pars illa terræ magis tunc gravitabit, ac consequenter pro eo tempore maiori motu trepidationis terra movebitur; quia centrum suæ gravitatis longius distabit a centro mundi, ideoque ad illud omni nisu tendet, ut in illo quasi ultimo suo totiusque mundi cetro conquiescat. Ita Vasquez geometricè & præcisè.

Verum hæc inæqualitas ponderum, & consequenter inæqualitas gravitatis laterum terræ, tam modica est, si cum tam vasta terræ mole & globo comparetur, ut imperceptibilis & insensibilis sit. Deus enim ita aquam terræ opposuit, ut terra in omni sua parte æquale quasi sustineat habeatque pondus, quare motus hic librationis & trepidationis terræ, si quis est, adeo modicus est, ut insensibilis sit. Quocirca Phisicè loquendo, idem est centrum rotunditatis terræ cum centro gravitatis terræ, ac consequenter utrumque coit & consistit in centro totius universi, ut proinde verè dicat hic Sapiens: Terra autem in æternum stat: uti eruditè docet noster Christ. Clavius in cap. 1. Sphæræ.

Tropol. Nyssen. homil. 1. sic exponit q. d. *Esto te stabiles & immobiles* 1. Corinth. 15. 58. In te inconcussa maneat temperantia, firma fides, immutabili charitas. *stabilis & immobilis in omni bono statio*, sic ut quæ est in terra stet in æternum. Si quis autem avarus pluribus divitiis inhiat, & quasi mare quoddam immensam expandens cupiditatem, lucris non potest satiari, is ad mare, quod hic est aspiciem, morbum curat; ut sicut mare omnes fluminum aquas recipiens non redundat quia eas rursus ferat per vapores, vel per fontes & flumina emittit: Sic pariter dives opes & lucra, quibus abundat, in pauperes effundat.

Tertio ergo docet hominum constantiam & perseverantiam in bono, contra omnes generationes persecutorum: Hæ enim prætereunt, esto una alteri succedat, ut hac ratione homo fidelis constanter teneat æternitatis, ad quam aspirat (cuius pariter symbolum est terra) imaginem, iuxta illud S. Bernard. *si in prosperis non extollaris, neque in adversis deprimaris, sed eandem animi constantiam tenore, tenueris, eris quandam æternitatis tenens imaginem*. Idem S. Bernard. ser. 2. de Sæcto Petro & Paulo: *Moses, Deuter. 32. de quibusdam ait: utinam saperent, & intelligerent, ac novissima provididerent. In quibus utiq. verbis tria nobis video commendari. sapientiam, intelligentiam providentiam. Arbitror sane tribus eas assignari posse temporibus, ut æternitatis quædam imago reformari videatur in nobis; præsentia moderantibus per sapientiam, præterita per intelligentiam diiudicantibus, novissima providentibus ad cautelam*.

Allegor. Ergo terra repræsentat Ecclesiam in persecutionibus; Tropolog. animam sanctam in tentationibus constantem. Anag. Ecclesiam

triumphantem & constanti æternitate perfructem, iuxta illud Psalms: *Credo videre bona Domini in terra viventium*. Terra enim morientium est palæstra certantium, terra viventium est regnū Sanctorum, ait S. August. In terra morientium spes mea Deus, in terra viventium, portio mea Deus, ait idem in Psal. 103.

Rursum terra in æternum stans est B. Virgo Maria, quæ semper in gratia stetit, adeoque Christo usque ad crucem & mortem assistit, atque omnibus se invocantibus ope sua semper assistit. Ita S. Aug. lib. 2. de Genesi contra Manich. c. 4. *Fons inquit, ascendebat de terra, & irrigabat omnem faciem terræ, id est dignitas terræ mater Domini Virgo Maria rectissime accipitur, quam irrigavit Spiritus sanctus, qui fontis & aquæ nomine in Evangelio significatur, ut qualis de limo terræ, talis homo ille fieret, qui constitutus est in paradiso, ut operaretur ibi; & custodire, id est in voluntate patris, ut eam impleat atque servaret*.

ORITUR SOL, ET OCCIDIT, ET AD LOCUM SUUM REVERTITUR: IBIQUE RENASCENS (Hebr. & Sept. Oriens.)

GYRAT PER MERIDIEM, ET FLECTITUR AD AQUILONEM: LUSTRANS UNIVERSA IN CIRCVITV PERGIT SPIRITVS, ET IN CIRCVLOS SVOS REVERTITUR. Pro ad locum suum reuertitur. Hebr. est *אֲחֵלָה* (soeph, id est anhelat, anhelus tendit, inhiat, ardenter cupit: Septuag. *ἐλκεῖ*, id est trahit. Arabicus: *trahitur*. Aquila, *aspirat*. Symmach. & Theod. *recurrat*. Sol enim tanta velocitate rapitur ab ortu ad occasum; ut anhelare, & fessus anhelu spiritu ad occasum, quasi ad quietem rapi videatur; iuxta illud Psalm. 18. 7. *Exultavit ut gigas ad currendam viam: à summo calo egressio eius & occursum eius usque ad summum eius, nec est qui abscondat, &c.* quod ad literam de sole, Alleg. de Christo & Apostolis per orbem evangelizando velocissimè discurrentibus, cunctosque Dei fide illuminantibus, eiusque amore inflammantibus dicitur. Sol ergo est quasi gigas veloci cursu currens, & anhelans, ac quodammodo attrahens ventum, seu ætherem præ desiderio redeundi. Certè Oriente sole frigidior quam ante sentitur aura, ait noster Lorinus. Chald. vertit: *In nocte respicit, & vadit per viam abyssi, & oritur cras ab eodem loco, in quo heri ortus est*. Alius: *Abyssinorum* (id est in gentium, & occultorum in adverso nobis hemisphærio locorum apud Antipodes) *iter conficit*.

Loquitur de motu & cursu solis non tam annuo, ut vult Theoph. Alex. Epist. 3. Paschali, quam quotidiano, S. Hieron. tamen, Hugo Victor. Bonavent. Lyrar. Hugo Cardin. Carthusianus, Caietanus, Albinus, Thaumaturgus, Ioannes Arboreus de utroque cursu interpretantur, tum diurno, tum annuo etiam prima verba textus, ita ut oriri sol censeatur, quando per vernale æquinoctium ingreditur ad nostrum populum confurgit; occidere, quando exiens per autumnale ad inferiora descendit: gyrare per meridiem (quæ sunt verba sequentia) quando in hyemalibus signis commoratur, flecti ad aquilonem, quando in æstivis, quæ polo boreali viciniora sunt, circumfertur.

Quæres, quorsum hic solis ortus, occasus & gyratio inducitur?

Primò,

Phisicè centrum est terræ & idem.

Tropol.

Allegor.

Sol in euryanhelus.

Cursus solis motus inducitur.

Rep.
Primò.

Primò, hæc accipias planè vt sonant, quasi significet hic Salomon, vanitatem quandam non solum terræ & terrigenis, sed & soli cælisque inesse; vt sit argumentum à minori ad maius, q.d. Soli ipsi & cælis inest vanitas, id est instabilitas. Omnes enim assidue rotantur & gyant, & velut circulares in orbem eunt & abeunt: quantò magis ergo homo & terrena omnia sunt vana & instabilia, atque transeunt & euanescent. Vnde Didymus & Nyssen. in Catena Græc. Hoc, inquit, sibi vult huius vniuersitatis naturam respiciens, siue quæ in sole, siue quæ in mari, siue quæ in cælo sunt consideres, tum ipsius naturam intelliges; nam quemadmodum solis huius, sic & nature nostre sunt ortus, & casus. Et S. Hieron. Hoc autem, ait, idcirco dicit, vt doceat mutationibus temporum & ortu occasusque siderum humanam ætatem labi, & interire dum nesciat.

Secundò.

Secundò, potest hic versus referri ad generationem prætereuntem & generationem venientem v. 4. vt significet rerum omnium circulationem, q.d. Omnia in mundo sunt circulantia atque in orbem eunt & redeunt: Nihil ergo in eo est fixum & stabile, cui cor affigas. Antecedens probo, quia generationes gyant & circulares sunt, dum assidue vna præterit, altera aduenit. Sic pariter sol gyrat, dum oritur & occidit assidue, sic & venti & flumina. Atque inde concludit v. 10. nihil sub sole esse nouum, sed omnia in orbem ire & redire. Porro sicut in generationum circulatione, terra velut earum omnium subiectum iugiter stat; sic in solis circulatione idem permanet sol, solisque motus, itus & reditus. Idem est de ventis & fluminibus, qui omnes labuntur in mare, illudque omnia excipit, nec tamen redundat.

Tertiò.

Tertiò neruosiùs hic versus accipi potest, vt sicut v. præced. dedit causam materialem generationum, scilicet terram; sic hic earundem det causam efficientem, cur scilicet generationes in terra sibi assidue succedant. Causa enim est gyratio solis, qui nunc accedens suo lumine ver & calorem, quo herbæ germinant & animalia proliferant, adducit: nunc abcedens, seque elongans hiemem affert & frigus, quo plantæ & animalia arescunt & emoriuntur. Cum enim sol motu anhelat, & irrequieto iugiter moueatur, locum mutet, hemisphærium alternet; necesse est pariter iugiter moueri res sublunares, quæ ab eo pendent, eorumque ortus & occasus alternare. Quare inconstantia & fugacitatis rerum terrenarum causa est inconstantia, & fugacitas solis. Ita S. Hieron. Alcuinus & Nyssen, quem audi: Mortalium vita conteritur die diei succedente, annique partibus & conuersionibus; solisq. cursibus certis & definitis, nunc antecedentibus, nunc sensim recedentibus.

Hinc sol Hebr. & Chald. dicitur *שמש* scemes id est minister, quod quasi minister subleuiat Deo, & naturæ in rerum generatione, quodque nobis operantibus minister, & quasi faciem præferat.

Quartò.

Quartò, Noster Pineda hunc versum refert ad antecedentem ignorantiam humanam, quæ notatur v. 8. Ex Attronomiæ enim scientia, quæ præstantissima & iucundissima est, nil aliud certius de illa haberi potest, quam quod sol cum

A cæteris sideribus oriatur & occidat, ac eisdem semper cursus repetat.

Denique Olympiod. Certum, inquit, solis cursum dispositumque ostendit, vt nos ad illius contemplationem attollat, qui fabricatus est solem. Mouetur autem circuli vi motu, vt nonnulli arguunt ex verbis Esiræ ita dicentis: Magna est terra, & excelsum est cælum, & velox cursu est sol, & vertitur in circulo cæli, & in vna die ad locum suum reuertitur, quasi dicat: hic etiam sol, licet magnus, ad solem iustitiæ comparatus, vanitas est. Mystico autem sensu ita intellige. Oritur sol in cordibus fidelium, dirigens, adhuc proficientes ad ea quæ agenda sunt; sed & in ipsis occidit, quando altitudines sententiarum inquirunt, atque ita maius desiderium cognitionis illis accendit.

Nota tò renascens, id est rursus oriens: Ortus enim solis videtur eiusdem natiuitas; quia sol ex aurora velut proles è matre nasci conspicitur, & à rudibus existimatur. Vnde Enigma: Filia sum matris eadem mox gignitur ex me, quod sicut dicitur de niue, quæ ex aqua gignitur & rursus in aquam resoluitur, sic etiam de sole dici potest, qui ex aurora & die nasci videtur, ac vicissim oriens auroram & diem progignit. Imò nonnulli Philosophi & Poëtæ censuere, verè solem nasci ex ignitis vaporibus coëuntibus. Vnde Lucretius lib. 5. auroram & solis ortum ita pingit.

Aetheris auroram defert, & lumina pandit,
Aut quia sol idem sub terras ille reuertens
Anticipat, cælum radiis accendere tentans:
Aut quia conueniunt ignes, & semina multa
Quæ faciunt solis noua semper lumina gigni.

C Sic & Epicurus censuit solem in occasu interire & in ortu renasci, teste Cleomede lib. 2.

Allegor. S. Chrysost. hom. de Turture tom. 5. Ortus est, inquit, nobis sol iustitiæ Christus, de S. Mariæ secundum carnem genitus. Oriens quippe nomen est illi. Zachar. 3. 6. Occidit verò quando post crucem ad inferna descendit, & ad locum suum reuertitur ipso dicente: Cum exaltatus fuero vnuerfos traham ad me. Ioann. 12. De hoc sole iustitiæ & Malachias pronuntiat dicēs c. 4. In diebus illis orietur sol iustitiæ, & sanitas erit in pennis. Vbi plura hac de re dixi. Christus ergo velut sol ortus est in natiuitate, occidit in morte, rursus ortus, & velut renatus est in resurrectione, inquit Olympiodorus: Sol enim sua luce, splendore, calore, efficacia, viuificatione, symbolum est Dei & Christi, vt per multas analogias ostendi Isaïæ 45. v. 1. Rursus

D S. Ambros. in Psal. 118. O. 12. Oritur, inquit, sol iustus, occidit autem iniustus: oritur tranquillitati pie mentis; occidit iracundiæ, vnde ait: Sol non occidat super iracundi. in vestram: hic potest colligi quia isdem oritur & occidit, quorum & vitia sepeliat, & illuminet gratiam: mortuus est enim peccato, vt Deo viuere; hoc est, peccato sumus in illo mortui, vt Deo in perpetuum viuereamus. Vide apud mysterium prænuntiatum: Et oritur, inquit, sol & occidit, & in locum suum trahit, hoc est, quod ait Dominus: Cum exaltatus fuero, omnia traham ad meipsum. Traxit enim ad se omnium studia, vt vel peccata nostra crucifigeret, vel bonum ingenium ad iustitiam prouocaret. Aduerte quæ admodum trahat ad se: Pater volo vt vbi sum, & isti sint mecum. Et ad latronem ait: Hodie mecum eris in Paradiso, Aduerte quomodo omnia trahat. Exaltatus est in cruce, & totus credis mundus.

C 4

Tropol.

Tropol.

Sol vanitatis
speculum.

Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Quintò.

Tropol. licet sol splendidissimum sit mundi
astrum, celi vultus, temporum rector, siderum Dux, vi-
tæ dator, animantium pater, ut ait S. Nazian. orat.
2. de Theol. & expressa diuina bonitatis imago, ut
ait S. Dion. c. 4. de Diuin. nomin. tamen illè iple
vanitatis quoque est speculum & exemplum. Pri-
mò, quia instabilis est semperque rotatur, oritur
& occidit, idque quotidie & celerimè: nam
quotidie totam terram circumit, quare ad viuū
repræsentat breuitatem, ortum, occasum & in-
teritum vitæ humanæ: sol enim continuo & ve-
locissimo suo motu describit, definit & nume-
rat horas, dies, menses & annos vitæ nostræ: Ita
S. Hieron. Nyssen. Olympiod. & alij.

Secundò, sol inconstantissimus est, dum sin-
gulis momentis locum & regionem mutat, ac
vicissim singula Zodiaci signa percurrit, quare
inconstantia humanæ est symbolum ac nomi-
natim repræsentat inconstantiam & circumro-
tationem concupiscentiæ, ut habet textus Græ-
cus Sapien. 4. 12. Ita R. Haccados apud Galatin.
*Quamuis sol, inquit, caelestesque orbes irrequietis mo-
tionibus super suos axes voluantur, nihil noui, nihil per-
fectionis comparant; non aliter sanè qui ad suas appo-
tiones habenas laxant, & iisdem veluti versatilibus
suarum concupiscentiarum axibus circumrotantur, ni-
hil commodi boniue nanciscuntur. Natura itaque appo-
titionibus & animi motionibus inservire, inutili pro-
fus vanitas est.*

Tertiò, sol subinde altissimè eleuatur, ac in me-
ridie coruscus refulget, sed illicò descendit, lucē-
que & splendore nobis minuit, eumque planè
in occasu perdit: Sic pariter homo, subinde ad
altos honorum gradus, celebritatem & gloriam
attollitur, sed mox vertente rota fortunæ depri-
mitur, ac sæpè in vita, semper in morte omne e-
ius decus perit & occidit. Ita Nyss. Disce ergo
à sole modestiam, ac in die bonorum memor esto
malorum, & memento paupertatis in tempore abun-
dantiæ, ut monet Eccl. ca. 18. 25. sol enim vespere
tenebras patitur, imò abscedens eas inducit.
Nam ut ait Plinius lib. 2. c. 10. liquet, non aliud esse
noctem, quam terre umbram. Umbra autem & te-
nebræ obscuritatis, & aduersitatis sunt typus.
Rursum sol interiectu lunæ patitur eclipsin, quæ
defectus & felicitatis humanæ est typus. Denique
Plin. lib. 2. cap. 12. Quis, ait, cernens statos siderum
labores, non sua necessitati mortalis genitus ignoscat.

Quartò, sol, licet multis beneficis, aliis tamen
est maleficus, qui nimio calore arefacit & exu-
rit, quocirca sol, quo exorto aestuauerunt, & arue-
runt bona Dei semina & virtutum germina, est
diabolus eiusque tentationes, uti exponit Chri-
stus Marc. 4. v. 6. 15. & 17: ac ibidem S. Chrys.
& Nazianz. orat. 1.

Quintò, in Hebr. repetitur *van* conuersiuum.
id est, quod præterita vertit in futura. Vnde sic
ex Hebræo ad verbū cum Pagnin. vertas: *Et orie-
tur sol, & ingredietur, siue occidet sol, vbi, & auxe-
sim habet, & significat solem totum esse in eū-
do & redeundo, idque continuè & constanter
(futuram enim Hebræis significat continuatio-
nem & constantiam.)* Rursum pro *reuertere*
Hebr. est *anhelat*, quæ omnia symbolicè signifi-
cant hominem suis cupiditatibus abreptum,
torum in ea ferri, præteritorum & futurorum
oblitum: iis enim ardens, incitatisimo in eas cur-

A fu rapitur velut æstuans & anhelus. Hinc vul-
gus putat solem à bobus trahi, qui vesperi fessi
& anhelu, in occasu solem secum ad stabulum
ducant, ut ibi simul quiescant uti refert Plin. *Fabula de
lib. 2. c. 98. & Seneca lib. 3. Natur. quæst. c. 26. solis occurr.*
Poetæ verò fabulantur solem vespere anhelum
in mare se immergere, ut eo refocilletur & re-
frigeretur, teste Strabone lib. 1. Hinc illud Ca-
tulli lib. 2. *Solis anhelantes abluunt annis equos.* Et il-
lud Virg. 12. *Æneid.*

*Orta dies, cum primum alto se gurgite tollunt
Solis equi, lucemq, elatis naribus efflant.*

Et illud Boëtij lib. 3. de Consol.

Cadit Hesperias Phœbus in vndas,

Sed secretò tramite rursus,

Currum solitos vertit ad ortus.

Verumenim verò idem sol hominī magis ve-
ritatis vereque virtutis, quam vanitatis & vitij est
scena & exemplum. Primò, quia caelestis, docet
hominem caelestia cogitare & amare. Secundò,
quia sua luce docet eū opera lucis, id est, virtutis
operari. Ephes. 5. v. 8. Tertiò, quia ingenti sua ve-
locitate, eaq; continua & eiusdem semper teno-
ris, docet hominē ad labores debere esse impi-
grum & infatigabilem, ut in iis eodē semper te-
nore perduret. Quartò, quia suo calore, quo om-
nia viuificat, docet hominem charitatē & ze-
lum, quo spiritu apostolico præditus omnes ad
Dei amorem inflammet. Quintò, ab occasu re-
diens ad locum suum, id est orientem *scoeph*, id
est, anhelat, hoc est summa aviditate, cōcitatione
rapidissima, & ardentissimo desiderio festur, &
rapitur, anhelitu velut attracto eorum more, qui
aliquid celerimè contēdunt, aut citum alicuius
operis finem consequi volunt. Hic solis anhelu-
tus docet hominē labore fessum vires animū-
que meditatione & oratione, qua gratiā Dei at-
trahimus, innouare, ut per innouationē spiritus
acuat desideria pia, nouaq; opera continuè no-
uo animo, nouo feruore & ardore ordiatur. Ut
mysticus ergo sol numquā Zodiacum, id est in-
stitutū tuum excas, & per illum discurrens, om-
nes vitæ exemplo illuminare contendas. Iam tē
per orationis exercitationes, supra res corruptui
obnoxias effer. Iā per honestas actiones te pro-
ximis subiice, sed postquam per aliquod tempus
laboraueris, ad locum tuum, id est ad quietem
propriæ inspectionis & emendationis reuertere.

Dic animæ tuæ singulis mensibus: *Conuertere ani-
ma mea in requiem tuam, quia Dominus benefecit ti-
bi.* Psalm. 14. 7. Vbi nota orientem vocari, locum
suum, quia solis proprium, siue quia in oriente à
Deo creatus est sol, ut vult Seuerianus siue quia
in Oriente oritur & quasi nascitur. Locus enim
natiuitatis vocatur suus & proprius. Orientem
ergo vocat quasi solis & diei incunabula: siue
quia sol ab Oriente declinans & occidens sem-
per Orientem repetit, ibique renascitur: siue quia
in Oriente primo se videndum exhibet, nobis-
que apparet pulcherrimus, scilicet roseus, auri-
comus & flammeus. Huc facit illud Psalm. 18.
quod paulò antè citauit: *Exiit autem ut gigas ad cur-
rendam viam*, quod ad literam de sole dicitur;
Alleg. de Christo & Apostolis. Vnde S. Gregor.
Nazian. orat. quæ est in laudē S. Basil. cum soli
cōpatans: *Laudatur, inquit, apud Davidem solis pul-
chritudo, & magnitudo, & cursus & celeritas, & vis*

ac facultas: quippe qui sponsum splendore, gigantem magnitudine referat, ac longe lateq; progrediendo tantum vim habeat, ut ab extremis extrema squē collustrat, nec locorū intervallis; suus feror vilo modo minuitur. Basilio autem pulchritudo virtus fuit, magnitudo Theologia, cursus perpetua virtutū agitatio, per quotidianos ascensus ad Deum ferens; potentia, doctrina semen ac distributio. Itaque ne hoc quidem mihi dicere verendum est: in omnem terram sonum illius exisse, atque in fines orbis terrę vim illius verborum; quod de Apostolis Paulus dixit à Davide mutuatus.

Denique sol videtur quasi quidam corporū Deus, cum ipse omnibus corporibus summē emineat, & cumulum omnium bonorum imperat: hinc iure optimo vocatur (quia reuera est) fons omnis corporalis boni; quia nihil est in corporibus sibi subiectis, quod ab illo tamquam à fonte non effluat. An bonum est vita? sed sol omnia corpora vitę capacia vivificat. An bonum est salus? sed suo motu mortalibus salutē affert. An bonum est diuturnitas? sed omnia cōservat. An bonum est augmentum? sed omnia disponit atque gubernat. An bonum est pulchritudo? sed omnia suo splendore condecorat. An bonum est voluptas? sed sua venustate oculos mirificē recreat. Dulce enim lumen, ut est apud Ecclesiasticum, & delectabile est oculis videre solem. Ipse est qui terram fertilem reddit plantis, metallis, animalibus. Ipse aquam fecundat piscibus. Ipse aërem suo splendore quasi veste condecorat. Ipse lunam, stellas & omnes orbes cælestes illuminat. Denique à supremo cælorum usque ad infima terrarum viscera, omnia suo influxu replet, fouet atque tuetur. O pulcherrima imago Christi mei! ô formosissimum vestigium ducis mei! laudo eum qui in te posuit tabernaculum suum: Glorifico eum, qui te tam decorū, tam agilem, tam fortem, tam admirabilem creavit, ut in te atque in tuis effectis suam mihi eximiam charitatem ostēderet.

Christi-
fit sol mun-
di.

Esto & tu ô Christiane instar Christi, perin-
ge, ac si ab eo relictus, imò factus esses sol mū-
di. Futurus es sol in cælo; nam fulgebunt iusti sicut
sol in regno Patris eorum. Matth. 13. Esto ergo & sol
in terra: sol in contemplatione, sol in actione, sol
in foro, sol in schola, sol in templo, sol in men-
sa, sol in cubiculo, ut omnes illumines, accendas,
vivifices. Hęc & plura noster Alvarez de Paz
lib. 3. de Natura perfect. part. 3. cap. 28. Sic sol
Oriens fuit S. Franc. Xaverius. Gyrat per meridiem
& flectitur ad Aquilonem. Hebr. Vadens ad meridiem,
& circuiens ad Aquilonem. Septuag. Vadit ad Au-
strum, & gyrat ad Aquilonem. Syrus: Abit ad meri-
diem & circuit ad Aquilonem. Symmach. Vadit ad
meridiem & circumit ad Boream. Alij: Declinat, cir-
cumat, defleat, conuertitur ad Septentrionem.
Chald. Vadit per omnem plagam australem, in æquino-
ctio Aprilis, & in solstitio Iunij: circuiens per gyrum per-
git spiritus ad plagam septentrionalem in æquinoctio
Septembris, & in solstitio Decembris egreditur ab exitu
Orientico mane, & ingreditur ad ingressum Occidentico
in vespere. Censet ergo Chald. hoc versū notari
quatuor solis annique tempora, putā duplex æ-
quinoctium, & duplex solstitium, scilicet æstiuū
& Hibernum.

Nonnulli censent id dictum iuxta sententiā
quorundam veterum, qui teste Arist. 2. Meteor.

A car. putabant totum mundum secundum Se-
ptentrionalem partem in sublime assurgere, se-
cundum meridiionalem verò demissum esse nō
solum in cælesti, sed etiā in terrestri globo. Qua-
re solē terram non circumcirca circuire, sed per
diem meridiem dumtaxat obire, noctu verò de-
flectere ad septentrionem, ut sub eius gibbo la-
teat & occultetur. Confirmant ex illo Isaia 14.
In cælum conscendam, super astra Dei & exaltabo solium
meum, sedebō in monte testamenti, in lateribus Aquilo-
nis, quasi scilicet aquilo excelsior cæli pars sit.
Verum hæc omnia repugnant Astrologiæ, The-
ologiæ & S. Script. quæ docet orbem esse rotū-
dum, ac proinde Septentrionem non esse altio-
rem australi parte, adeoque solē & cælū pla-
nē in orbem rotari, ac totum terrę globum
quaquaversum circuire & circumambulare.

B Rursum alij dicunt solē quotidie moveri per
meridiem, cum mouetur ad meridianum; cum
enim ad eum peruenit, est meridies, cum verò
eum transit ab eo; recedit, declinare videtur
ad aquilonem. Sed errant, quia aliud est meri-
dianus, qui efficit meridiem; aliud auster, siue
plaga mundi meridionalis. Zodiacus enim obli-
quē, & lateraliter secat meridianum inter au-
strum & aquilonem; quod fit ut sol decurrēs zo-
diacum & transiens meridianum, nunc vergat
& pergat ad meridiem, nunc ad aquilonē, iuxta
signa meridionalia vel australia, quæ obit & per-
currit, uti ad oculum videre est in sphaera.

Explosa ergo utraq; hac sententia, potest hic
locus accipi dupliciter, scilicet primo de motu
solis quotidiano; de illo enim dixit: Oritur sol & & aquilonē.
occidit. q. d. sol dū ab ortu mouetur in occasum,

C gyrat ad austrum & flectitur ad aquilonem: se-
cundò de annuo, de diurno, & quotidiano acci-
piunt S. Greg. Thaumaturgus. Nyssen. Hugo,
Lyran. Vales. & Titelm. de Anno. S. Hieron.
Olympiod. Theophil. Epist. 3. Paschali. Caiet.
Pineda & alij. Primò ergo de quotidiano sic
exponit Lyr. & S. Thomas scribēs in c. 37. Iob, Primo quo-
per aquilonem, inquit, intelligit nostrum he-
misphaerium, quod respicit polum arcticum siue
septentrionalem. per austrum verò intelligit he-
misphaerium oppositum, in quo sunt antipodes,
quod respicit polum antarcticum siue australe,
q. d. sol oriens in nostro hemisphaerio arctico per
illud mouetur ad austrum, id est tendit ad he-
misphaerium antarcticum, putā ad antipodes;
quò cum peruenit, rursum flectit ad aquilonē,
id est tendit, reditque ad nos, nostrumque he-
misphaerium quod est sub polo arctico. Verum
sol gyrat propriè per meridiem in nostro hemi-
sphaerio, dum nobis exhibet horas meridianas.
Meridies ergo est in nostro horizonte, & pars
nostri hemisphaerij: quare per meridiem non
intelligit polum antarcticum & antipodes.

Quocirca magis præcisè & appositè respōdet
Francisc. Valesius de Sacra phil. c. 62. hunc solis
gyrum ab austro in aquilonem verum esse, verē
que apparere ijs qui habitant sub tropico can-
cri. (non verò ijs qui habitant sub æquinoctiali in
sphaera recta) uti habitant Itali, Hispani, Syri &
Palæstini, apud quos hæc scripsit Salomon. Illi
enim cum habeant sphaeram obliquam, hinc
oblique eis mouetur sol gyRANDO ad austrum,
indeque flectendo ad aquilonem. Obliqua
enim

enim & fracta linea per austrum pergit ad boream & A
ita ad Orientem reuertitur, ait S. Hieron. Idque
Valles. hac ratione. Mathematici demonstrat:
Nam quacumque die conuertit homo faciem
ad eam partem qua oritur sol; & inde ducens
per suum zenith lineam, describat circulum ma-
gnum, & imaginatione secet mundum in duas
partes æquales, eam mundi medietatem ad quā
spectabit sua dextra vocabit meridiem, ad quā
sinistra, septentrionem aut aquilonem; quia ha-
bebit polum à sinistris, & à dextris meridianum
motum solis; quotidie autem sol postquam gy-
rauerit per meridiem, interfecans illum ma-
gnum circulum (qui est linea longitudinis) fle-
ctetur ad oppositam cæli medietatem; quare
flectetur ad aquilonem. Intersecare autem eam
lineam quotidie constat, quia sol cum fertur per
æquinoctialem, describit magnam circulum:
duo autem circuli magni, non possunt non in-
tersecare sese per medium: cum verò recede-
re ab æquinoctiali non possit sol, nisi per tri-
ginta gradus, & obliquitas sphaeræ dictis in lo-
cis maior sit (quod eleuatio poli ab horizonte
indicat) fit ut nunquam percurrat sol circulum,
qui non interfecet circulum illum magnum, et si non per medium & in partes æquales.
Si autem interfecatur, certè flectitur antequam
perficiat diurnum motum ad oppositam me-
dietatem, & quæ spectat ad aquilonem. Verissi-
mè ergo sol ex quo nascitur gyrat per meridiem,
& deflectens ad aquilonem redit in locum
suum.

Causa ergo cur habitantibus sub tropico can-
cri, sol dum est in signis borealibus videatur de-
clinare ad austrum, indeque reflecti ad aquilo-
nem, est obliquitas situs, æquæ ac zodiaci. Cum
enim habitent in obliqua sphaera, hinc magis
obliquum habent zodiacum, in quo perpetuo
mouetur sol, qui proinde circulando eis vide-
tur obliquare cursum, nec directo motu, sed ob-
liquo gyrate ad austrum, inde regyre ad aquilo-
nem, dum tendit ad occasum. Hanc obliqui-
tatem innuit vox gyrat, & Hebr. *גָּיַר* *gab*, id
est circuit. In obliquitate enim sunt gyri, flexus
& circuitus, quibus sol oberrat. Cum enim zo-
diacus oblique secet æquinoctialem, æquæ ac
meridianum, qui meridiem nobis efficit, ita ut
pars eius superior ubi nobis oritur sol, tangat
tropicum cancri, vicinaque sit circulo arctico,
qui polum arcticum siue septentrionem respicit;
inferior verò eius pars tangat tropicum capri-
corni, vicinaque sit circulo antarctico, qui po-
lum antarcticum siue australem respicit; Hinc
fit ut sol oriens nobis in tropico cancri, dum est
in signis borealibus, videatur manè ferri à sep-
tentrionali oriente ad meridianum, id est ad
meridiem, ac deinde declinare ad aquilonem,
ut tendat ad occasum; videatur, inquam, illi, qui
sub verticali circulo, quem meridianus in meri-
die secatur, consistit facie versa ad solis ortum, id-
que facit tum obliquitas situs, & sphaeræ, tum
curuatura circuli zodiaci & circulationis in
motu solis. Hic enim post meridiem curuatur,
flectiturque à meridiano & meridie, ac magis
accedit vergitque ad aquilonem, ut pergat ad
occasum: zodiacus enim in quo per suam li-
neam ecclipticam semper mouetur sol, à tro-

pico cancri, qui respicit septentrionem, obli-
que tendit ad æquatorem, & ad meridianum,
cumque oblique secatur, quò facto oblique re-
gyratur & reflectitur per aquilonem in occa-
sum, ubi sol occidit, dum, ut dixi, obit signa bo-
realia.

Vallesio accedit noster Christoph. Clavius in
sphaeram de Sacrobosco c. 2. pag. 149. ubi do-
cet partem australem & borealem, siue meri-
diem & septentrionem tripliciter posse accipi
respectu trium circulorum, scilicet zodiaci, æ-
quatoris & circuli verticalis, qui scilicet vtrum-
que polum ac zenith, id est verticem capitis
nostri transit, secaturque hemisphaerium nostrum
in duas partes, Australem, quæ est ad austrum,
& borealem, quæ ad aquilonem vergit, atque
tertia hæc acceptio borealis & australis valde
seruit horologijs. Audi Clavius: *A tribus cir-
culis, scilicet Zodiaco, æquatore & verticali proprie
dicto, tripliciter sphaera ab astronomis diuiditur in He-
misphaerium Boreale & Australe, &c. Ex hac acce-
ptione verticalis efficitur, ut sol in signis Borealibus de-
currens, iuxta eius ortum & occasum dicatur Septen-
trionalis, reliquo verò diei tempore ante & post meri-
diem, Meridionalis vocatur.* Hunc sensum de mo-
tu solis diurno & quotidiano exigere videtur
versio vulgata, quæ habet, *gyrat per meridiem*: Es-
to Hebr. & septuag. habeant, *vadit ad meridiem*.
Vnde.

Secundò potest hic locus accipi de motu so-
lis annuo, siue de accessu & recessu solis inter
tropicos cancri & capricorni, ut sicut per rō sol
oritur & sol occidit, expressit motum solis diurnum,
quo quotidie iuxta motum primi mobilis
per duodecim horas diei ab ortu fertur in occa-
sum; ita per rō gyrat per meridiem, vel ut hebr. est
ad meridiem, & flectitur ad aquilonem, exprimat
motum solis annum. q. d. Sol à tropico can-
cri gyrat ad austrum & meridiem, id est ad tropi-
cum capricorni, qui australis est, quia respicit
polum antarcticum siue meridiem; quò
cum peruenit rursus flectitur reditque ad aquilo-
nem, id est ad tropicum cancri, qui respicit
polum arcticum, siue borealem & aquilonem.
Sol enim inter hos duos tropicos semper
mouetur, cumque vtrumque circumuiuit, annuum
suum cursum circulumque expleuit. Num-
quam enim sol hos duos tropicos excedit, eo
quòd hi duo tropici contineant terminentque
zodiacum, in quo semper mouetur sol. Quare
sol dum est in tropico cancri, obit sex signa æ-
stivalia (quæ tamen Mathematici vocant bo-
realia, eo quòd polum arcticum siue borealem
respiciant, ait Clavius in c. 2. sphaeræ pagin. 142.)
quæ sunt: Aries, Taurus, Gemini, Cancer, Leo,
Virgo. Arietem ingreditur in Martio, vnde 21.
Martij facit æquinoctium ubique ferè terra-
rum. Hisce sex decursis ingreditur tropicum
Capricorni, eoque obit sex signa hyemalia (quæ
tamen Mathematici vocant australia, eo quòd
polum antarcticum, qui australis est, respiciant)
quæ sunt: Libra, Scorpius, Sagittarius, Capri-
cornus, Aquarius, Pisces: quibus decursis, cur-
su annoque expleto redit ad tropicum Can-
cri, eiusque sex signa æstiva iam dicta, itaque
nouum orditur cursum & annum. Libram in-
greditur sol in Septembri; vnde 21. Septem-
bris

Secundò, in
motu an-
nuo.

bris facit æquinoctium Autumnale.

SOL igitur GYRAT PER MERIDIEM] Hebr. *ad Meridiem*; septuag. *ad Notum*, id est ad Austrum, & *flectitur ad aquilonem*, dum à tropico Cancrī qui Aquilonem respicit, obit semicirculum zodiaci illi Tropico obiectum, sexque eius signa æstivalia, ac per ea decurrit tenditque ad tropicū Capricorni: Hic enim spectat ad Austrum, id est ad polum Antarcticum siue Australem, quo cum peruenit rursus flectitur & regyrat ad aquilonem, id est, ad tropicum cancri, qui respicit polum Arcticum siue Aquilonarem. Rursum noster Pineda *ad per meridiem*, quod habet vulgata. exponit q. d. à meridiē vel trans meridiē, vel ultra meridiem. Fortè planius sic exponi posset: *Sol gyrat per meridiem*, id est per signa æstivalia, quæ magnum meridiem & æstum effeferant, ita vt sex signa tropici cancri iam recensita ab Ecclesiaste vocentur meridionalia, quia æstivalia (esto à Mathematicis contrariē vocentur borealia, qui respiciunt polum Arcticum siue Borealem, vt paulò antè dixi) ac vice versà sex aduersà signa Capricorni vocentur ab Ecclesiaste Aquilonaria, quia hyemalis & frigida, (esto à Mathematicis vocentur Australia, eo quod polum Antarcticum siue Australem respiciant) Hebr. enim *דרום* *darom*, æquè ac latinum *meridies*, sæpè notat plagam æstiuam & calidam; talis enim est in meridiē: aquilo verò hyemalem & frigidam, talis enim est aquilo.

Denique multi & graues auctores, qui censent, mundum à Deo creatum in Septembri; tū enim tempus est fructuum, quos initio mundi creatos fuisse patet ex pomo vetito, quod comedit Adam (esto alij non minùs probabiliter censeant mundum creatum in vere, cum omnia florent & amœna sunt, putà 25. die Martij, quo die incarnatus & post 34. annos mortuus est Christus, vt hoc eodem die mundus à Deo creatus, à Christo recreatus & redemptus sit, vt dixi Genes. 1. & in Chronotaxi, quam Actis Apostol. præfixi ad annum Christi 34.) Hi, inquam, qui mundum in Septembri conditum volunt, sic exponunt q. d. Sol cursum suum orditur in Septembri, ac *gyrat per meridiem*, id est decurrit per sex signa Australia Mathematicorum iam recensita, quæ sunt in tropico Capricorni: quibus decursis *flectitur ad Aquilonem*, id est decurrit per sex signa Borealia; quæ sunt in tropico Cancrī. Hi ergo censent initium anni vulgaris primitus fuisse Septembrem, licet postea tempore Moſis, Deus sanxerit vt primus mensis sit Nisan, id est Martius, vel Aprilis, eo quòd ille sit Paschalis; vnde ab eo iussit Hebræos annum suum ordiri. Exodi 12. vers. 1. & seq. postea Romani secuti sunt, donec Iulius Cæsar statuit vt annus inchoetur à Ianuario; quod in honorem natiuitatis, & circumcisionis Christi secuti sunt Christiani.

Igitur hac phrasi *gyrat, per meridiem*, id est versus meridiem siue austrum, & *flectitur ad Aquilonem*, significatur cursus solis annuus inter duos tropicos, Cancrī scilicet & Capricorni. Semper enim sol mouetur à Cancro in Capricornum, & à Capricornio in Cancrum: Ab Aquilone in Austrum, & vicissim ab Austro in Aquilonem.

Summa Ecclesiastes notat hic duplicem mo-

A tum solis, scilicet primò communem & diurnum, quo motu primi mobilis quotidie mouetur ab ortu ad occasum, & inde redit ad ortum: secundò proprium & annuum, quo spatio vnus anni successiue percurrit zodiacum in sua linea Eccliptica, cuius vna medietas declinat ab æquatore ad Austrum, altera ad Boream siue Aquilonem. Sic ergo sol vna parte anni mouetur à Borea ad Austrum, tuncque dicitur Borealis; altera ab Austro ad Boream tuncque dicitur Australis. Mouetur à Borea versus Austrum, cū percurrit semicirculum zodiaci ab Ariete per Cancrum vsque ad Libram, hoc est à Martio vsque ad Septembrem, quo tempore percurrit sex signa Borealia iam dicta: Mouetur verò ab Austro in Boream, dum percurrit alterum zodiaci semicirculum à Libra per Capricornum vsque ad Arietem, quo tempore obit sex signa Australia, quod facit in Septembri vsque ad Martium. Breuiter vult dicere Ecclesiastes, solem proprio annuoque cursu nunc moueri ad Austrum, nunc ad Aquilonem, sicut motu diurno mouetur ab Oriente in Occidentem itaque successiue obire, lustrare, fecundare omnes mundi plagas. Nominat Austrum prius, quia Australis pars mundi dignior est, suauior, calidior, & fecundior Boreali: vult tamen dumtaxat dicere, solem successiue nunc moueri ad Austrum, nunc ad Aquilonem, imò nunc per Austrum, nunc per Aquilonem, nec curat an prius ad Austrum nunc prius ad Aquilonem moueatur. Hæc videtur genuina & solida, iuxta sensum & phrasim Mathematicorum huius loci expositio. Porro Ecclesiastes id dicit hoc fine &

C scopo, ait Pineda q. d. Non contentus sol motu vnus hemisphærij diurno, alias etiam cæli oppositas plagas tentat & percurrit, sed non ideo quicquam maioris quietis, aut felicitatis adeptus ex annuo labore, quàm ex quotidiano; nihil in meridiē, aut aquilone amplius inueniens quàm in Oriente, aut occidente; in quo repræsentatam vides cordis humani inconstantiam, & illam veluti innatam loca mutandi, ac nouas semper stationes expetendi cupiditatem vt melius habere possit, ac lucri aliquid feliciorisve conditionis adipisci: sed frustra: locus enim cupiditatem non minuit, nec internas passionēs animo exuit, sed potius exulcerat, & molestias adauget iuxta illud: *Cælum, non animum mutant, qui trans mare currunt*. Vide S. Basil. Ep. 1. ad Greg. Theol. & Senecam Ep. 28. qui egregiè id ipsum probat ex Socrate. Virgil. Flacco; ac eundem Senecam lib. de tranquillitate vitæ, vbi inter alia libr. 1. cap. 12. citat laudatque illud Democriti: *Qui tranquille volet viuere, nec priuatim agat multa, nec publice ad superuacua se ferat*. Quare qui in cella sua sedens cum Deo & Angelis versatur; hic in Deo suo conquiescit, illoque gaudet, & fruitur, ideoque cella ipsi est præludium cæli; imò cælum terrenum, vt sancto Bernardo cella fuit instar cæli.

Igitur significat hic Ecclesiastes, solem moueri ab ortu in occasum, & gyrare per Austrum & Aquilonem, itaque quatuor mundi climata obire, perque totum mundi ambitum gyrare & circuire, vt scilicet lustret, illuminet, calefaciat, viuificet omnes homines, omniaque animalia & plan-

Scopus Ecclesiast.

& plantas, quæ in quavis orbis plaga, etiam alterius hemisphærij nostro oppositi, degunt & viuunt: illud enim gyrando obit lustratque sol. Acutum solis ænigma affert noster Pontanus volum. 3. progym. p. 1. c. 41.

Ænigma solis.

Quale animal dic esse putes, quod mobile totum
Est oculus, neque pars præterita vlla manet.
Quotidie gignit natum, sine matre creatum:
Qui tamen vnica hæc interit ille die.
Cuius item soror absente est genitore creata,
Partita imperium fratris, & interitum.

Sol enim totus est oculus, & sua luce gignit diem, sua absentia noctem, quæ est quasi soror dici: dies autem & nox alternis orbi imperant, ac sese inuicem successiue interimunt.

Apologus solis, id est, velocis beneficentia.

Symbolicè rursum, velocissimus hic solis motus & gyrus, notat velocem debere esse hominis, in omnes beneficentiam. Habet hac de re festiuum solis & caliginis Apologum Cyrillus lib. 3. Apolog. mor. cap. 24. Dum ortus sol, inquit, in primo principio Orientis copiosissimâ luce fusa, tenebras undique ab inhabitato hemisphærio mox fugasset, caligo deorsum ita eidem conquesta est dicens: vt quid tanto largitionis impetu, tam repentino emissionis influxu, radiorum tuorum fulgores super terram fudisti? Numquid non satuerat debita moderatione paulatim influere, & ita me curialius modestâ contrarietate fugare? At ille respondit: tenebra es, & ideo ignorantie cecitate referta sicut tenebra es locuta. Nimirum nescisti modum liberalis donationis. Nam cum magna voluntas in dando est, facultas adsit, non minor est in effundendo velocitas. Sic qui effundere potuit & distulit, concupiuit quod tenuit, nec voluntate plena dedit. Clarum est speculum liberæ voluntatis, effusa celeritas donationis. Ea siquidem lucide panditur, quod virtus, non quod datur ametur! virtus autem in libera voluntate consistit. Audiui sine, quod in Proverbio fertur: Qui cito dat, bis dat. Nempe bis, quia voluntatem & placidam rem. Aut certe bis dat, quia voluntate & re, unde voluntate non dedit, qui totum de foris, ipsummet opere donare tardauit. Nam vbi ad dandum facultas affuit, & interfuit tarditas, ibi voluntas non fuit. Remera si dare diligitur, non tardatur. Deinde ipsum exemplo fontium & cælorum commonstrat, Attende queso, quanto impetu à natura dati fontes scaturiunt, venti funduntur, cælum vt det beneficium voluitur & substantialis forma se totam materiam, & puncto temporis elargitur. Beneficium ergo quando datur velocius, tanto datur libentius; & quando liberalius, tanto charius sumitur & iucundius possidetur. Quibus dictis caligo disparuit.

Exempla.

Vox gyrat significat cælum esse rotundum & sphæricum, vt in orbem à sole gyri & circuiui possit. Hinc patet esse Antipodes, id est Auerfipedes, qui scilicet nobis oppositos & aduersos figant pedes, siue, vt ait Cicero in somnio Sapien. Aduersa nobis vrgent vestigia, Multi olim negarunt esse Antipodes, vt Lactantius, S. August. Plinius, Aristot. Lucretius, S. Gregor. Nazian. S. Chrysost. Theod. Theoph. sed alijs & alijs persuasi rationibus. Lactantij enim lib. 3. Instit. 24. & lib. 7. c. 23. ratio erat, quod ridiculè metueret, ne nobis aduersi quasi sursum penduli, caderent in cælum. Quare censuit ipse cælum non esse sphæricum, nec ambire totam terram, sed tantum nostrum hoc hemisphærium, in cuiusque limitibus finiri. Sic & S. Chrysost. hom.

Antipodes olim multis incogniti.

Lactantio cur?

A 14. & 27. in Epist. ad Hebr. Theodor. & Theoph. in c. 8. ad Hebr. ac dubitat S. August. lib. 2. de Genes. ad liter. c. 9. Ratio verò S. August. erat, quod putaret partem terræ oppositam operiri aquis, ideoque esse inhabitabilem: aut si pars aliqua aquis operta non sit, eò non posse penetrari ob immensa marium spatia, quæ inter nos & illam interiarent. Quare non videri modum, quomodo homines ex Adam prognati eò peruenire potuerint. Ex Script. enim liquet nullos alios esse homines, quam qui ex Adam descendunt. Ita ipse lib. 16. de Ciuit. cap. 9. Nimis absurdum, inquit, est, vt dicatur aliquos homines ex hac in illam partem Oceani immensitate traiectione, nauigare ac peruenire potuisse, vt etiam illic ex vno illo primo homine genus institueretur humanum. Eadem fuit sententia & ratio S. Gregor. Nazian. Epist. 71. ad Posthumanum. Aristotelis denique ratio fuit, quod ex quinque terræ zonis duas tantum laterales censuerit esse habitabiles, putà illas quæ duobus tropicis Cancræ & Capricorni subiacerent. Nam mediam ob æstum, duas vltimas ob frigus censuit esse inhabitabiles: quare per illas in alium orbem non fuisse, nec esse transitum: nemo enim tunc vltra Gades & columnas Herculis nauigarat. Vnde Carolus V. eas superans, suo insigni inscripsit, plus vltra. Ita Arist. 1. 2. Meteor. c. 5. & Plin. lib. 2. c. 68.

S. Augustinus cur?

Aristotelis cur?

Verum has omnes rationes elidit hic Ecclesiastes, qui asserit solem gyrare circa terram per omnes mundi plagas, vt lustrat Antipodes. Idè clariùs docet experientia: Nam à centum & triginta annis Christophorus Columbus, ceterique illius affecclæ, Nauarchi Hispani & Lusitani detexerunt nouum orbem & Antipodes, putà Peru, Mexico Brasiliam, &c. Vide nostrum Iosephum Acoftam lib. 1. de Nouo orbe cap. 1. & sequent. Et nostros Conimbricenses in lib. 2. de Cælo c. 14. qu. 2. art. 2. & Christoph. Clauium in c. 1. Sphæaræ Sacrobosci p. 106. & 107. vbi docet terram in medio mundi sitam esse, ibique immobiliter quiescere, vt grauitatis centrum sit Antipodibus æquè ac nobis.

Antipodes esse probatur.

Hinc rursum patet cælum esse sphæricum siue rotundum, ac circa illud solem in orbem gyri. Demonstrant id Physici & Mathematici. Lege Conimbric. lib. 2. de Cælo c. 4. q. 1. & Clauium in sphæram; quamuis id negare videantur nonnulli Patres, vt Iustin. quæst. 130. ad Orthod. (licet illud opus non videatur esse S. Iustini, sed alterius, qui eo, imò Origine sit posterior) S. Ambr. 1. 1. Hexam. S. Chrysost. hom. 14. & 17. in Epist. ad Hebr. Theod. in c. 8. ad Hebr. (qui tamen mutauit sententiam q. 20. in Genes.) Lactant. lib. 3. Instit. c. 23. Procop. in c. 1. Genes. & Theoph. in c. 8. ad Hebr.

Cælum esse sphæricum.

Alleg. Christus sol iustitiæ gyrauit per Austrum, dum euangelizando obiuit Iudæam quæ Australis est regio, deinde flexit ad Aquilonem, cum ad gentes infidelitate & torpore frigidam rigidamque misit Apostolos, qui eas splendore fidei illustrarunt, & calore charitatis inflammarent. Ita S. Ambros. in Psal. 118. Octon. 12. Ipse (Christus). Oriens vadit ad Austrum, & gyrat ad aquilonem. Ille vtique oriens, qui ait: Oriens nomen est mihi; qui semper oritur pijs, numquam occidit. Ipse oriens populo Hebræorum, ad Austrum iuit, ad molliorem populum

Alleg. de gyro Evangelij

pulum, luxuria magis feruentis corporis lubricum, quam impietatis immanitate prædurum: aut certè ad nobilitatem plebem, quæ erat genus electum, vendicans sibi Patriarcharum prosapia: sed quia perseverabat in vitiis, nec emendabat errorem, ideo sol iustitiæ gyravit ad gentes, quæ ante eloquiis celestibus defraudatæ immanes & ignobiles habebantur. Aquilo enim gravis ventus, ut populi nationum, sed qui erant graues ante perfidiâ, nunc super aquilas leuioribus facti sunt fide atque pietate, postquam venit qui diceret, Ab oriente adducam semē tuū, & ab Occidente congregabo te: dicam aquiloni, adduc: & Africo, ne prohibeas. Et in Evangelio: venient ab Oriente & Occidente, ab Aquilone & Austro, & recumbent in regno Dei & ecce sunt nouissimi qui erant primi, & sunt primi qui erant nouissimi. Denique & ipse Psalmista ait: Mons Sion, latera aquilonis, ciuitas regis magni; Hoc est, qui erant aquilonis latera, populus factus est regis æterni, qui solus est magnus Dominus. Et inferius post nonnulla: Vide ergo venientem solem nostrum ad Austrum, postea gyrauentem ad aquilonem, &c. ut fieret Deus omnia, & in omnibus. Ideo sanctus celum dicitur, quia vicinior eum semper claritas solis illustrat. Habet splendorem suum domesticum, ut tenebras noctis non sentiat. Ideo Ecclesia & celum dicitur, & mundus, quod habeat sanctos & Angelis & Archangelis comparandos, habeat etiam plerosq; terrenos. Dicitur & orbis terrarum, qui est fundatus super maria, & super flumina præparatus.

Rursum sol iustitiæ, fidei & Ecclesiæ ortus est in oriente, putà Iudæa: inde translatus est in occidentem, cū S. Petrus ex Syria migravit in Italiam, ac sedem Pontificiam Antiochia transtulit Romam. Idē gyravit ad meridiē, cum sub idem tēpus illustrauit Ægyptum per S. Marcū, Æthiopiam per S. Matthæum, Africam per alios Apostolos: inde deflexit ad aquilonem, sed tardiū, cum S. Bonifacius cum sociis & affeclis sub annum Domini 700. conuertit Germaniā, Frisiā, Saxoniam, Daniā, Poloniā, Russiā, aliasq; Aquilonares regiones. Apostoli ergo viriq; Apostolici sunt Samsones, & soles iustitiæ. Sicut enim sol Hebr. & Chald. dicitur שמש scemes, id est minister, à שמש scamas, quod Chald. & Syriacè significat ministrare, eò quod quasi minister calorem & vitam impertiat creaturis omnibus, ac sui præstantia Dei Domini sui præstantiam iis repræsentet: sic pariter idem hominibus, & gentibus omnibus specialiter præstiterunt Apostoli: Ideoque sunt Samsones. Hebr. enim שמשון samson, idem est quod paruus sol, qui scilicet Hebræis in tenebris captiuitatis optatus illuxit, eosq; à Philisthæis suo robore liberauit.

Tropol. Olympiod. Per quatuor mundi climata, quæ sol percurrit, accipit quatuor virtutes cardinales, quas sol iustitiæ Christus fidelibus aspirat, scilicet per Austrum, qui à calida mundi regione spirat, prudentiam, quæ omnibus actionibus calorem & vitam rationalem aspirat. Per aquilonem fortitudinē, est enim hic ventus acer, expeditus & rigidus. Per Eurum vel subsolanū, qui ab oriente flat & sole oriente subnascitur, ut ait Plinius lib. 2. c. 47. iustitiam, quæ per omnes com meat extenditurq; virtutes. Per Zephyrum siue Lyben, qui flat ab Occidente, temperantiam, quæ refrigerat voluptates corporis & exsiccāt. Omnes igitur animæ regiones illustrans interno splendore radiat sol iustitiæ. Hæc Olympiod.

Rursum locus solis est animus, sol verò est in-

Cornel. in Ecclesiasten.

telligentia spiritualis; Hæc oritur, quando à Deo corde inspiratur; & occidit, quando radius lucis in poenam imperfectionū nostrarum, vel ex Dei dispositione subtrahitur. Ad locū suū reuertitur, cum ad propriæ infirmitatis considerationē animus redit: postmodum verò renascimur, cū iterum ex seipso ad cognoscenda superiora conicedit. Gyrat per meridiē, cum beatitudinem celestium spirituum recogitat, flectitur ad Aquilonem, cum damnatorum dolorem considerat.

Deniq; solis anni; continuā gyratione ad viuū repræsentat rerum omnium, præsertim humanarum gyrum & circulationem, scilicet omnia quasi circulantia ire in orbem, abire, nouaque redire. Vnde Nyssen. Ad solis, inquit, similitudinem nostræ quoq; naturæ est ortus & occasus: una est omnibus via, vnus ingressus vitæ circulus: & B. Antiochus homil. 30. Quid aliud, ait, est hominis vitæ, quàm rota quæ perpeti rotatu versatur? Idq; significat etymō anni. Annus enim Hebr. dicitur שנה Scana ab iteratione & reuolutione: שנה Scana enim significat iterare, mutare, reuoluere: Græcè verò annus dicitur ἐνιαυτός, ὅτ' ἐν ἑαυτῷ ἔλθῃ, quod in seipsum eat, instar rotæ, iuxta illud Senecæ in Hercule furente: Rota præcipitis voluitur anni. Latine autem dicitur annus, inquit Seruius, quasi anus, id est annulus, quod in se redeat: Vnde Poëta:

Aque in sua per vestigia voluitur annis.

Nam ut ait Varro: Ut paruuli circuli annuli sic magni dicebantur anni: vel ἔτος & ἀναεὶς ἀόρου, id est ab innouatione. Atteius Capito vero annum ait significare temporis circuitū, ab am, id est circum. Am, inquit Priscian. lib. 14. Priscis significat circū, Vnde Cato dixit am terminum, id est circum terminum; hinc ambio, id est circumeo; ambesus, id est circumesus; ambustus, id est circumustus. Idē docet Varro & Festus; noster verò Goropius Becanus annum à prisca voce Cimbrica Anna, id est circulus deriuat. Anna enim est vox circularis. Vnde si eā inuertas, & retrogrado ordine legas: sonabit pariter anna. Hinc Romanis Anna, Dea perenna nuncupata est, iuxta illud:

Idibus est Anna festum genitale perenne.

Hanc enim Deam inuocabant quasi præsidem annorum; ut eius ope ad nouum annum possent redire. Eleganter S. Isidor. Pelus. 2. Epist. 158. Tēpus, inquit, rotæ speciem imitatur, ut pote quod in se torqueatur & conuoluitur. Nam ut ait Senec. de Breuitate vitæ: Præsens tēpus breuissimum est, adeo ut quibusdam nullū videatur: in cursu enim semper est, fluit & præteritur: ante desinit esse, quā venit. Porro hæc vitæ tota homini est laborū & dolorū rota, in qua assidue rotatur & torquetur instat Ixionis, quem Poëtæ narrant ob stuprum à Ioue rotæ alligatum, in eā perpetuò rotari & cruciari. Vnde Seneca lib. de Vita beat. c. 28. Quid porro, inquit, nōne nunc quoq; etiā parū sentitis, turbo quidam animos vestros rotat, & inuoluit fugientes perentesq; eadē & nunc in sublimē alligatos, nunc in infima allisos rapit? Et S. Greg. Nazian. in Carm. Munde amice, ait, non tamen omnino amice, quid me in contrariū proficisci cōtendentem trochi cuiuspiā instat versas? Idem Epist. ad Sophronium. Vides, ait, quæ sit conditio rerū nostrarū, utq; rotæ quædā negotiorum humanorū cursu circūagatur, nunc hiis, nūc illis florētibus ac marcētibus, dū neq; aduersitas, neq; prosperitas nobis constat, sed quā ocyssimè in diuersū mutatur & trāsilit, ut aquæ nō literis aqua inscriptis fidere liceat

Anni etymon.

Vita est rota laborum & dolorum.

Gnomæ.

D

liceat

Tropol.

licet citius quā humana felicitati. Hæc est vertigo rerum humanarum, o stolidi qui illi se credunt, ac velut perennaturæ cor affigunt, veræ æternitatis obliui. Idem Orat. de pauperum amore: Naturā, ait, nihil est in rebus humanis firmum, & equabile ac durabile, atque eodem statu constanter manens: verum res nostra velut orbe quodam voluuntur, alias saepe vno eodemque die, atque etiam interdum hora mutationes aduehente. S. Ambrōs. lib. de Abraham: Bona, ait, huius sæculi instabilia sunt, & rotarum in morem cum ipso sæculo voluuntur. S. Nilus in Parænesi: Umbra & rota tam tristia quā læta huius vitæ compara: Nā sicut umbra non manent, & ut rota vertuntur; ac subinde homines suosque heros in vertiginem factus vel desperationis adigunt, peruertunt & euertunt, uti deplorat S. Petr. Damian. Epist. 15. Ecclesiarum plane quoque Rectores, inquit, quibus potissimum huius rei cura debuisse incumbere, tanto mundane vertiginis quotidie rotantur impulsu, ut eos à secularibus barbarasium quidam diuidat, sed actio non discernat. Et S. Aug. in Psal. 19. v. 8. Hi in curribus & hi in equis, id est, ait, hi volubili successionē temporalium bonorum trahuntur, & hi superbis efferuntur honoribus; atque in his exultant. Sapientius Villegisus primus Vangionum Archiepiscopus, plaustralis fabri filius, ut se in humilitate natalium contineret, ubique per cubicula rotas depingi curauit, crebroque sibi dicebat: Villegise memento quis fueris, quis sis, quid eris. Ita Bruscius de Episc. ac nuper Leo XI. cum 27 Pontifici. sui die gradu & vita decederet, Confessario magno animi sensu dixit: Quā satius modò mihi foret, si monasterij potius, quā celi clauis tenuissem?

Qui ergo stabilitatem optat, ut non cū mundo temporeque rotetur, sed stabilis semper, idemque sui similis inter omnes sæculi turbines perfeueret hic pedem mentis figat in Deo stabilique eius æternitate, qui, ut ait Boëtius:

— Tempus ab æuo

Ire iubet, stabilisque manens dat cuncta moueri.

Deus enim est basis mundi, centrū solis siderūque axis temporū. Circa Deum enim eiusque æternitatem, velut axem immotum assidue rotantur sol, cæli sidera, elementa, omniaque orbis tempora & sæcula, atque ab eo continentur & sustentantur. Vis ergo in orbe esse stabilis, in ipso cor tuū defige, super cælos mente conscende, terrā pedibus calca. Viue Deo, viue Æternitati. Quid suauius hominibus ait S. Bern. tract. de Charit. c. 18. Quid iucundius quā mundum contemnere, & se reputare sæculo celsiorem, atque in bona conscientia vertice consistere, & mundum habere sub pedibus, nihil in eo videre quod appetat? Et S. Nilus in Parænesi: Beatus qui voluptates calcat: metunt enim demones cum eo certamen suscipere.

LVSTRANS VNIVERSA IN CIRCVITV PERGIT SPIRITVS] Hebr. Circuiens circuiens (id est assidue circuiens) vadit spiritus, & in circuitus vel gyros suos reuertitur spiritus. Septuag. Gyrat Gyran, vadit spiritus, & in circuitos suos reuertitur spiritus. Sic & Syrus, nisi quod pro vadit vertit abit, & pro in circuitos, vertit ad circuitos suos. Arab. verò vertit: Circūdat ambiens, scilicet sol qui præcessit: Deinde subdit de spiritu, id est vëto: Discedūt venti, & ad circuitos suos reuertuntur vëti. Symmach. Perambulans vadit ventus, & per qua circumierat reuertitur ventus. Figurina: Aduersis mundi plagis venti surgentes meant, & in circuitos suos venti reuertuntur. Alius: Conuersione sua circuiens properat aer, & secundum circuitus suos reuertitur aer. Chaldaicam versionem recitauimus superius.

A Quæres, quisnā hic spiritus? Primò, multi per spiritum accipiunt solem, quod sol dicatur spiritus, tum ob velocitatem, tum ob radiorum & luminis subtilitatem, tum ob agendi vim & efficaciam. Sol enim omnia lustrat, & sua luce colustrat, ac in circuitos suos reuertitur. Ita S. Hieron. Olympiod. Albinus, Hugo, Dion. Tilm. & nostri Conimbric. lib. 2. de cælo cap. 1. q. 2. art. 4.

Audi S. Hier. Sol dicitur spiritus, quod animet, & spiret, & vigeat, & annuos orbis cursus expleat, ut ait Poëta: Interea magnum sol circumuoluitur annum. Et alibi: Atque in se sua per vestigia voluitur annus. Siue quod luna lucentem globum, & astra Titania.

Spiritus intus alit, totamque infusa per artus,

Mens agitat molem, & magno se corpore misceat.

B S. Dion. c. 4. Diu. nom. Ad generationē, inquit, visibilium corporum confert (sol) & ad vitam ipsam mouet, & nutrit, & auget, & perficit, & mundat, & renouat, instar spiritus.

Hinc nonnulli censent solem esse animatum, idque S. Hieron. tribuit S. Thom. 1. p. q. 70. art. 3. Ab hoc tamen errore seipsum liberat S. Hieron. epist. 59. ad Auitum, & in c. 45. Isaia, ubi Origenem perstringit, quod cælis animas tribueret rationales. Audi clarè id docentem Isidorum de Natura rerum c. 27. ubi censet solem esse animatum ex S. Aug. Salomon, inquit, cum diceret de sole: Gyran gyrando vadit spiritus, & in circuitos suos reuertitur, ostendit solem ipsum spiritum esse, & quod animal sit, & spirat, & vegetat, & annuos orbis suos cursu expleat, sicut & Poëta ait: Interea magnum sol circumuoluitur annum. Et alibi: Luna lucentem globum, Titaniaque astra spiritus intus alit.

C Verum iam dogma est Ecclesiæ, hoc est Patrū in quinta Synodo Oecumenica, Theologorū, & Philosophorum omnium, nec solem, nec cælos esse animatos. Verisimilius S. Thom. Opusc. 1. o. censet solem dici spiritum, quod spiritum siue intelligentiam habeat non informantem, sed assistentem, mouentem & dirigentem: ubi S. Thomas per spiritum videtur accipere Angelum, qui soli assistit eumque voluit.

Secundò, Valles. Sacr. Phil. ca. 62. Aben Ezra & alij per spiritum accipiunt ignē. Hic enim ob puritatem, subtilitatem & igniendi vim videtur esse spiritualis: hic rursus calore suo efficit res generationes & transmutationes. Unde est elementum nobilissimum & maximè necessarium, sicque Salomon hic ignem inter tria cetera elementa velut Principem assignat. Verum hæc aliena & coacta videntur.

D Tertiò, propriè & genuinè per spiritum accipias aërem & ventum, quem caulat sol, de quo proximè sermo præcessit. Nam ut ait Seneca li. 5. Natur. q. c. 6. Aliquando per se ipse sol causa venti est, fundans rigentem aërem, & ex denso coactoque explicans. Plinius lib. 2. c. 47. & sequent. Ventos à sole non solum impelli, sed & generari docet: Sol, inquit, & auget & comprimit status. Auget exorients occidensque, comprimit meridians æstiuus temporibus, itaque media diei aut noctis plerumque sopiuntur, qui aut nimio frigore aut æstu soluuntur, & imbris venti sopiuntur.

Hinc Symmach. pro spiritu vertit ventum. Sic & Figur. Vatab. & alij. Hæc est sententia S. Gregorij Thaumaturg. Hugonis Victor. Caiet. Ioan. Feri, Pinedæ & aliorum. Sensus est ergo, q. d. Spiritus, id est aër impulsus, siue vëtus per omnia omnesque mundi

Spiritus hic quis? Resp. Primò.

An sol sit animatus.

Secundò.

Tertiò genuinè.

Deus stabilis
fige cor in
Deo.

mundi plagas flando discurrit, & circuit, ac reuertitur in circulos; id est ad sui principium, à quo rursum in orbem circumeat, & quasi circum suum percurrat. Ventus, inquam, idem non numero, sed specie aut genere, q. d. Omnia in cælo, æquæ ac in terra sunt circularia non stabilia; imò ipse sol, qui est quasi rex cælorum; ipse ventus qui in terra vt rex dominatur; ipsum mare & flumina, æquæ ac omnes generationes terrenæ, suam habent vanitatem, putà circulationē, mutationem, irrequietum statum, fugam, occasum, interitum. Alij per Antithesim explicat, q. d. In sole, ventis, fluminibus stabilis est motus & naturæ cursus: at hominum gyri, casus, cupiditates, Phantasiæ sunt instabiles & incertæ, semperq; fluctuant. Meminit aëris & venti, quia hic rerum generationi & humanæ vitæ subleuit, & perutilis est: tum ad euentilandum aërem, quiete torpentem & putrescentem: tum ad vapores noxios distillandos: tum ad hominis respirationem & refrigerationem, eiusque spiritus ne pigrescant ac uendos & roborandos. Vnde Arist. l. 6. Histor. Anim. c. 29. & lib. 4. de Generatione anim. cap. 2. docet Aquilone forti & acri flante gigni masculos, Austro verò leni & tepido flante gigni feminas. Denique ventus est aëris flumen, ait Apuleius. Aptè ergo rerum humanarum tenuitatem, inconstantiam & fluxum repræsentat.

Venti com-
moda.

Ventus sym-
bolum va-
nitas.

Spiritum ergo, siue ventum hic in scenā producit Salomon, tum quia is est vna inter causas generationis rerum, earumq; varietatis, tum quia ipse sua inuisibili tenuitate, summa celeritate, impulsu & instabilitate, clarum est symbolū humanæ instabilitatis, inconstantiæ & infelicitatis. Sicut enim flanti Euro ab oriente illico opponit se Zephyrus flans ab Occidente; hūc verò infringit Austro flans à meridie, cui mox aduersatur Aquilo flans à Septentrione: sic pariter prosperitas illico opponit se aduersitas, virtuti inuidia, opibus inopia, gloriæ calūnia, honori dedecus. Rursum sicut subinde pestilentes sunt venti morbosque hominibus affluant, sic pariter res terrenæ homini pestem & necem non raro afferunt, præsertim si inmodicè iis vtatur.

Venti lu-
strant om-
nia, quā ra-
tione.

Porro dicitur hic spiritus, id est aër & ventus, lustrare omnia, & in circulos suos reuerti; tum quia aër subtilitate sua omnia in terra & circum terram peruat & penetrat, ac quasi lustrat, tum quia aër cælo vicinus motu cælorū in orbē rapitur, & in circulos suos æquæ ac cæli reuertitur, tum quia venti subinde sunt circulares, resq; agitant in circulos, quales sunt turbines & typhones; tum denique quia venti suum habent ordinem, qui in orbem & circum it & redit: iam enim fiat Eurus ab Oriente, mox succedit illi Austro à meridie, hunc excipit Zephyrus ab Occidente, hunc Aquilo à Septentrione, alijque plures inter hos medijs & collaterales. Vnde nautæ orbem ventorum conficiunt ex 32. ventis collateralibus: describunt enim circum, in quo ad quatuor mundi plagas quatuor ventos primarios inde flantes collocant, ac cuique adiungunt alios octo collaterales, vt vnuerfim sint 36.

Secund.

Tertio.

Tropol. Quod multi putat esse literale, per spiritū accipias spiritū hominis irrequietū, vagum & inconstantem: talis enim est phantasia, & quæ eam sequitur cupiditas hominis, vt nunc hoc cogitet & velit, nunc aliud & aliud, ac rursum ad

Cornel. in Ecclesiasten.

A prima quæ cogitauit & voluit redeat, itaque gyret affidue, & in circulos suos voluatur. Ita Nyssen. graphicè hanc cordis & spiritus instabilitatem depingit S. Bernard. in Meditat. cap. 9. Nihil, ait, est in me corde meo fugacius, &c. Et dum per diuersa requiem querit, non inuenit, sed in labore miserā à requie vacuum manet, sibi non concordat, à se dissonat, à se resilit; voluntates alterat, consilia mutat, edificat noua, destruit vetera, destructa reedificat, eadem iterum atque alio & alio modo mutat & ordinat, quia vult & non vult, & numquam in eodem statu permannet. Sicut enim molendinum velociter voluitur & nihil respuit, sed quidquid imponitur molit; si autem nihil apponitur, seipsum consumit: sic cor meum semper est in motu & numquam requiescit, sed siue dormiam, siue vigile, somniat & cogitat quicquid ei occurrit. Et sicut molendinum arena, si imponatur exterminat, pix inquinat, palea occupat: sic cor meū cogitatio amara turbat, immunda maculat, vana inquietat & fatigat. Et inferius post nonnulla: Cumq; elabatur ab illis & inuoluitur in istis, vanitas illud recipit, curiositas deducit, cupiditas allicit, voluptas seducit, luxuria polluit, torquet inuidia, turbat iracundia, cruciat tristitia sicq; miseris casibus submergitur omnibus vitijs; quoniam vnum Deum (qui ei sufficere poterat) dimisit. Per multa dispergitur, & huc illucq; querit ubi requiescere possit, & nihil inuenit quo ei sufficiat, donec ad ipsum redeat.

Cor est quasi
molendinū.

B. Petrus Damiani opusc. 12. c. 13. Hanc spiritus vertiginem, rotationem & circulationem simili themate describit: Mola, ait, in gyro ducitur, & farina profertur: vnaqueq; autem mundo huius actio mola est, quæ dū multas curas congerit, humanas mentes quasi per gyrū vertit, atq; ex se quasi farinas proicit: quia seducto cordi sepe minutissimas cogitationes gignit, præsertim dum spiritu ventoq; vanitatis & fastus rotatur & agitur: hic enim est turbo mentium.

Alij per ventos alternantes & sæpè cōtrarios, accipiunt contrarios rerum casus, & mutabiles, imò aduersos fortunæ flatūs, contra quos hunc clypeum suggerit Boëtius l. 2. de Cōsol. Prosa 1. Postremo a quo animo tolere oportet, quidquid intra fortunæ areā geritur, cum semel iugo eius colla submiseris: quod si manēdi abeundiq; scribere legem velis ei, quæ tu dominā spontē elegisti, nonne iniurius fueris, & impatientia tua sortē exacerbabis, quā permutare non possis? Si ventis vela cōmitteres, nō quod volūtas peteret, sed quod flatus impelleret, promoueretur; si armis semina crederes, feraces inter se annos sterilesq; pensares. Fortuna regendum dedisti: Domine moribus oportet obtemperes. Tu verò volentes rotæ impetum retinere conaris. At omnium mortaliū stolidissime, si manere incipit fors esse desistis.

OMNIA FLVMINA INTRANT IN MARE, ET MARE NON REDVNDAT] Hebr. Omnes torrentes vadunt in mare, & mare non impletur. Septuag. Non est impletum. Syrus: Omnes torrentes præcipitatur in mare, & non impletur. Arab. Et mare non cōgregatur pleni.

Chald. Omnes torrentes & fontes aquarum vadunt & currūt ad mare Oceanum, quod circuit mundum. Vel: Cuius ambitus tāquā annulo mūdū cōtinetur. vt vertit Costus noster pro torrentes aptius vertit flumina; quia ex torrentibus concurrentibus nascūtur flumina quæ in mare decurrunt, cū torrentes terra bibula sorbeantur, vel siccentur antequam ad mare perueniant. Ecclesiasten secutus Ecclesiasticus c. 40. 11. Omnia, inquit, quæ de terra sunt in terrā cōuertentur, & omnes aquæ in mare reuertentur: Sicut dixi de sole & vento, quod gyrent semper & in suos orbēs recurrāt: Sic hīc ait de torrentibus,

bus, & inde nascentibus fluminibus, quod omnia decurrant in mare, indeq; recurrat ad fluminum origines, ut hisce exemplis vanitatem, decursum & circulationem vite humanæ, omniumq; rerum terrestrium representet. Vnde S. Hier. Hebræi, inquit, sub torrentium & maris nomine, per metaphoram de hominibus significari arbitrantur, quod in terram de qua sumpti sunt redeant, & torrentes vocentur non flumina, eo quod cito intereant, nec tamen impleatur terra multitudine mortuorum. Hinc S. Greg. Thaumaturgus paraphrasticè vertit: Res autem ipse rectè comparantur fluxui torrentium, qui in immensum maris profundum ingenti strepitu incidunt. Eadem similitudine vsa Theocritus 2. Reg. 14. 14. Omnes, inquit, morimur, & quasi aque dilabimur in terram, quæ non reuertuntur. B. Alcuinus Flaccus disp. cum Pipino Caroli magni filio: Quid, inquit, est mare? audacie via, limes terre, diuisor regionum, hospitium fluminum, fons imbrium, refugium in periculis, gratia in voluptatibus. Quid sunt flumina? Cursus indeficiens, refectio solis, irrigatio terre.

Porro mare ex tot fluminibus influentibus non impletur, non crescit, non redudat, ut super littora sese effundat terrarum superfatuet, sed velut gurgies insatiabilis omnia sorbet, & ad sepe sorbendum hiat: hinc Pontus dici putat *τὸ μέγα τὸ πόρος*, quod aquas semper potest. Causa dat Arist. 2. Meteor. c. 2. quod aquæ ex mari vi solis educantur, & vel siccentur, vel in vapores & nubes vertantur; quodq; mare sit vastissimum, ut flumina eius respectu sint instar paucarum guttarum. Causam aliam dabit Ecclesiastes v. seq. Hinc Prouerbia: Aquam in mare deferre, ligna in syluam, vlulas Athenas, in Ægyptum frumentum, crocum in Ciliciam; quæ dicitur in eos, qui operantur inutilia & superflua.

Tropol. Mare insatiabile notat insatiabilem cupiditatem hominis, quæ semper voluptates bibit & tamen semper sitit, iuxta illud quod subdit Salomon v. 8. Non saturatur oculus visu, nec auris auditu impletur. Ita Nyssen. Vnde S. Ambr. lib. de Tob. c. 13. Docet mare insatiabile esse cor avari: Omnes, inquit, torrentes vadunt in mare, & mare non adimpletur. Mare istud fenerator est omnium patrimoniorum, tanquam fluctus absorbet, & ipse nescit expleri. Mari tamen pleriq; vtuntur ad questum, fenerator nemo vititur nisi ad dispendium. Ille multorum commodum est, hic vniuersorum naufragium.

Simili modo gula, luxuria, ambitio est mare quod omnia sorbet: gulosus enim & luxuriosus, æquæ ac superbus, est helluo patrimoniorum, & gurgies opum, rerumque omnium.

Symbolicè Rabbini in Midras cohelet, id est Expositio Ecclesiastæ sic exponunt, q. d. Flumina intrant in mare, & mare non redudat, id est, Omnes mortui tendunt in infernum, & infernus nunquam impletur, nec redudat, iuxta illud Prouerb. 30. 15. Tria sunt insaturabilia, &c. Infernus, & os vuluæ & terra quæ non satiatur aqua. Ita Galatin. lib. 6. de Arcanis fidei, c. 7. Simili modo mare typus est mortis & sepulchri: ad vtrūq; enim homines omnes seu flumina decurrunt, imò velut torrentes celerrimè rapiuntur. Vide 1. Reg. 14. 14. Audi S. Aug. in Ps. 109. ad illud: De torrente in via bibet. Sicut torrentis, inquit, pluuiis aquis colligitur, redudat, perstrepat, currit, & currando decurrit, id est cursu finit: sic est omnis iste cursus mortalitatis; nascuntur homines, moriuntur, aliis morientibus alij nascuntur, succedunt, accedunt decedunt, nec manebunt. Quid hic tenetur? quid non decurrit? quid non quasi de pluuiis collectum sit in abyssum? Quomodo enim

A fluius repente collectus de pluuiis, de guttis imbrium, is in mare, nec apparet, quia nec apparebat antequam de pluuiis colligeretur: sic hoc genus humanum de occultis colligitur, & profluit in mortem. Rursus in occultum vergit, medium hoc sonat & transit. De hoc torrente bibit Christus, hoc est natus est, moriturus.

Rursus Richard. Victor. tract. 1. de Statu inter homines c. 19. Omnia flumina, ait, in mare feruntur, & omnis aqua dulcis in amarum mutatur; quia oblectamentum in fastidium vertitur, & omnis delectatio carnis in amaritudine terminatur, iuxta illud: Extrema gaudij luctus occupat.

Denique audi M. Antoninum Imp. cognomento Philosopherum, l. 4. de Vita sua: Eum, inquit, fluctus quidam est rapidus earum quæ sunt rerum, simul enim vnumquodq; & apparet & præterit, & aliud subsequitur, mox item aliud succedet. Omne quod nobis accidit ita consuetum est & notum, ut rosa vere, fructus æstate, Eadem est ratio morbi, mortis, calumnie, insidiarum, omniumq; eorum quæ stultis vel gaudium, vel tristitiam afferunt. Et post nonnulla: Dictum Heracliti semper est memoria tenendum: Terre mortem scilicet, esse aquam, aquæ aërem, aëris ignem, idq; vicissim. Et plurius interiectis: Collige etiam quod tu ipse nosti vnum post alium, cuius sumus ipse curasses, mortuos, & quod heri fuit piscis, cras erit salsamentum, aut cinis. Momentaneum itaque tempus à natura esse constitutum considerandum est, equoq; animo de vita abundum: perinde ac si oliua maturitatem consecuta decidat, arborē quæ ipsam tulit ad genuit collaudet, & gratias agat. Similis esse debes promontori, ad quod assidue fluctus aliduntur; ipsum autem persistit, vicumque vnde assuetes circumferantur. Vnde concludit: Proinde quoties incidit quicquam, quod ad dolorem te prouocet, recordare huius præcepti: non illud infortunium esse appellandum, sed felicitati tribuendum, quod id fortiter feras. Idē l. 9. tam nos omnes terra occultabit: post ipsa quoq; mutabitur, & res deinde aliæ item in infinitum mutabuntur. Enimvero qui fluctus mutationum & motuum considerabit, earumq; celeritatem, is omnia mortalia contemnet. Torrentis instar causa vniuersi rapit omnia. Ad locum vnde exeunt flumina reuertuntur, ut iterum fluant.

Pro vnde exeunt Hebr. est *יֵצְאוּ* Scheholechim, id est, quod vadunt, quod, id est ad quem locum, vel ex quo loco. Vnde duplex hic est versio & duplex sensus: prior, ut significetur terminus ad quem tendunt flumina: posterior, ut significetur terminus à quo ipsa exeunt & prodeunt.

Priorem secuti Septuag. vertunt: Ad locum quod torrentes eunt, illuc ipsi reuertuntur ad eundem; vel ut habet versio Veneta: Ad locum, inquam, maris pergunt flumina, ut iterum redeant & fluant. Et Syrus: Ad locum quod abeunt torrentes, ibi reuertuntur ad abeundum. Et Arabicus Ad locum ad quem vadunt torrentes, ad ipsum reuertitur spiritus eorum: Vadunt enim. Sic & Pagnin. Tigur. & alij.

Posteriorem secutus est noster vertens: Ad locum vnde exeunt flumina. S. Hieron. in Comment. ex Symmacho: Ad locum de quo torrentes exeunt, illuc ipsi reuertuntur ut introeant. Chald. Quasi ad locum enim ad quem torrentes vadunt & decurrunt, inde reuertuntur, & defluunt per cataractas abyssi; Vel ut vertit Costus: Cumq; per cuniculos & abyssi commata, quo ex loco defluerunt flumina eodem serantur, Oceanus ipse nullo completur modo.

Prioris versionis hic est sensus, q. d. Flumina continuo cursu ad mare feruntur, in illudq; sese effundunt, quo fit ut iterum iterumque semper fluant;

Mare Epi-
theca.

Mare prima
est cupiditas
insatiabilis.

Secunda mors
& infernus.

3. Amari-
do volup-
tas.

Duplex ver-
sio.
-id est
Prima.

fluant: continuò enim nouæ affluunt aquæ, quæ in mare defluunt: sicubi enim inhiheretur eorum fluxus in mare, sifterent, & alias affluere prohiberent; vtpote suum locum & alueum occupantes & implentes. Vnde ex Hebræo sic vertunt nonnulli: Ad locum quo torrentes vadunt, illuc ipsi conuertuntur ad eundem, q. d. flumina defluendo continenter sequuntur suos alueos & lectos, atque illum, per quem semel cursum inchoarunt, constanter retinent, nec mutant vnquam, quod sanè mirum est.

Posterioris hunc sensum assignat Titelm. & alij nonnulli, vt cum priori coincidat, q. d. Ad locum vnde exeunt flumina, id est, ad suas scaturigines & exordia, reuertuntur, id est rursus affluunt nouæ fluminum aquæ, vt iterum fluant; quasi assignet causam perennitatis fluminum, hanc scilicet, quòd defluentibus eorum aquis nouæ ex montibus affluant, quæ per scaturigines rursus emanent, & decurrant in mare.

Verùm hic sensus frigidior videtur & coarctior; Hoc enim propriè non est reuerti flumina ad locum vnde exeunt. Adde videri tautologiam: idem enim est dicere, perenniter fluunt fontes & flumina, quod, defluentibus fluminum aquis aliæ continuò affluunt: perennis enim fluxus non est aliud, quàm priorū aquarum effluxus, & nouarum affluxus. Insuper iuxta hunc sensum non exponitur, nec datur ratio, cur mare ex tot fluminū influxu non redundet, quod sanè difficile est & stupendum.

Aptius ergo magisque connexè, profundè & neruose sic exponas, vt hic det causam non solū perennitatis fontium & fluminum, sed & cur mare ex tot tantisque in se influentibus non redundet: hoc enim magis admirabile est, quàm perennitas fluminum. Causa hæc est, quòd flumina in mare decurrentia rursus ex eo reuertantur, & recurrant ad sua principia vnde exierunt, vt iterum fluant, reuertantur, inquam, per æqualitatem, scilicet non in se eadem numero, sed in sui simili, siue eadem specie; aqua enim fluminis quæ ingreditur mare, non egreditur eadem numero, sed alia illi similis, putà aqua maris, quæ vicina est terræ & abyssò. Sic enim per aliam partem exoneratur mare, ac rursus implentur fluminū fontes, vt iugiter emanent aquas ac perennent. Hunc esse sensum liquet primò, ex eo reuertuntur. Secundò, quia hæc est adæquata causa, cur mare ex tam numerosis amplisque fluminibus, quæ mare, imò plura maria efficerent, in se ingredientibus non redundet; quia scilicet tantum ex mare deorsum affluit, quantum sursum influit. Tertiò, quia Ecclesiastes hic ostendit vanitatem rerū humanarum ex earum circulatione & gyro, quod semper gyrent & in orbem eant. Hanc autem circulationem probat ex sole, cælis, elementis, scilicet quòd sol & cæli in orbem gyrentur; quod aër & ventus in suos circulos reuertantur; quòd generationes hominum, animalium & plantarum ex terra nascantur & in terram redeant, vt ex ea rursus prodeant & germinent. Ergo cum ad eandem circulationem probandam proferat flumina, eaque dicat reuerti ad sua principia, necessum est, vt id propriè intelligat, scilicet id fieri per circulationem, qua aquæ ex mari ad fluminum fontes remittantur. Sic enim sol, cæli & venti ad sua principia suosque ortus

Cornel. in Ecclesiasten.

A redeunt. Denique ita hanc reuersionem explicat S. Hieron. huius nostræ versionis auctor, S. Basilus, Theod. & alij plurimi mox citandi.

Breuitè sed neruose S. August. li. 3. de Trinit.

c. 6. continuo, ait quasi fluuius latentium rerum ex occulto in promptum, ex prompto in occultum fit ubique circulatio. Eleganter Ouidius lib. 15. Metam.

Cuncta fluunt, omnisq; vagans formatur imago.

Ipsa quoque assiduo labuntur tempora motu.

Non secus ac flumen; neque enim consistere flumen,

Nec leuius hora potest, sed vt vnda impellitur vnda,

Urgeturq; eadem veniens, urgetq; priorem.

Eadè similitudine vtitur 3. de Arte. Egregiè Basil. de Fame & siccit. Fluunt, inquit, tempora nec moratorem expectant, festinat dies, ignauum & cessatorem pretereuntes, & quomodo fieri non potest, vt decursum fluuij sistas, ac aquæ eius ad necessaria vti possis, nisi in primo occurso, & vbi sese obicit haurias, ita neq; tempus necessariis circuitibus impulsu cohibere queas, aut iam elapsu ad caput reuocare, aut vsu illius habere, nisi quis cum se offerri arripiat, Hæc Basil.

Tropol. homo est quasi fluuius assidue defluens in mortē, & per eam refluat ad Deum immortalē, qui solus habet esse stabile, constans & æternum. Audi Eusebium l. 11. Præpar. c. 7. Cum enim omnia sensibilia in fluxu sint, continuè fiunt atque corrumpuntur, nec eadem vnquā permanere possunt. Fluuium autem eundem bis intrare, secundum Heraclitum impossibile est. Quare nec mortalem substantiam si iteratò consideres, eadē habitu esse dices, sed mirabili cōmutationis velocitate modo dissipatur, modo contrahitur. Ex quo infert: Ridiculi ergo sumus homines, vnā timentes mortē, qui multoties iam mortui sumus, & sæpè morimur, &c. Corripitur enim iuuenis in virū, vir in senē,

C puer in iuuenem infans in puerum: & qui heri fuit in eū qui est hodie; quiq; hodie est, in crastinum: manet autem nullus idem. Nullus est idem: sed in vno momento circa phantasmata, circa vnā & cōmunem materiam influentē ad refluētē omni momento cōmutantur. Quomodo enim si sumus iidem, aliis numquam antea gaudemus? Alia modò amamus atq; odimus, alia laudamus atq; vituperamus, aliis verbis vtimur, aliis passionibus mouemur non eandē figurā, non eandē de rebus sententiā habentes? Non enim possibile est, sine cōmutatione alius nunc, quā antea cōmoneri; nec qui alias atque aliis mutatur, idē profectò est. Quod si idem non est, nec est, sed fuit continua mutatione: sensus autem ignorantia ipsius entis fallitur, & esse putat quod non est: quis igitur verè est? quod aternū est, quod ortum non habet, quod incorruptibile, quod nullo tempore mutatur. Et c. 6. Platonis ænigma proponit: Plato. quodq; dicit, quid est quod semper est, & ortum non habet? & quid quod semper fit est autem nūquam? Ac respōdet prius esse Deum, qui semper est, & numquam est ortus; posterius esse creaturā & corpus, quod semper fit, & nūquam est in statu suo consistens & stabile, sed continuò mutatur fluit & defluit. Idipsum appposito ceti marini & piscatoris Apol. choro Parabol. stipato, illustrat

D Cyrill. l. 1. Apol. mor. c. 8. cuius titulus: Tuae spei anchoram in bonis perpetuis tantum fige. Super maris vndam, inquit, cetus grandissimus in insulam eleuatus, cū terra arida speciem mēiretur; piscator raticula fluctās, terra cupidus in portum sophisticū hunc peruenit, moxq; ibi descendens parum leuata pullicula manu, ex petra & ferro genito rogo, sibi pius, cepit fouere corpusculum algore rigidum, labore sessum & esurie deficcatum. Verum cum ignis acuta caliditas insensibili piscis trāsacta pinguedine, tandē in carnem sensibile ardoris sensus descendisset;

Homo est Fluuius.

Æternis incubæ non fluxis.

disset: statim pisce commoto, terremotum existimans nauta stupidus, relictis omnibus cucurrit ad ratem. Sic inde veritate comperta tutus de nauticula, lamentabiliter ceto dixit, ut quid ostensa ingenti mole, & stabilitate lethaliter simulata, & cute picta mentiebaris te portum? Ni certe nabile lignum statim profugo subuenisset, in te confidentem me raptum subito non minus, quam naufragium submersisses. Cui piscis respondit: Tu autem, quare ad quiescendum super rem mutabilem descendisti? At ille: Certe quia tellus esse, non animal videbaris. Tunc alter: Numquid omne quod videtur existit? an ignoras, quod plura in sola sui apparentia, & non in veritate fundantur? Nam sophista videtur Philosophus, & hypocrita sanctus. Ex quibus hoc Epy-mithum, Apologi finem & fructum declarans colligit: Propter hoc charissime, tu qui maris incola periculosis versaris in fluctibus, & perniciosi castris undiq; obsessus, in ligno perfragili circumdaris, quo in necessitate confugias, cui te credas, ac ubi stabilis confidas prout ruminante diligentia videas, & clara prudentia circumspectione attendas. Nam si ex toto semel erraveris, praeventus morte, correctionis tibi postmodum nullus locus erit. Sic ergo tutum stabilitate perpetua portum querens, hunc meliorem, & bonis melioribus optimum prudenter eligas, ubi confidentia securam quiescas. Nonne sapiens architectus in terra stabili sodiendo, querit fundamentum stabilis? Et navis perugil gubernator, ante quam suam anchoram accommodet, scrutator abyssi, plumbata cordula querit tutissimum fundamentum? Stultus enim est, qui super rem instabilem fabricat; & omnino amens, qui rebus mollibus se ab iisdem stabilendum commendat. Vade igitur & hinc disce nequam in perituris confidere, sed in aeternis de cetero tuae spei anchoram tantum fige. Quibus edoctus nauta consolatus discessit.

Qua ratione
flumina redeant ad
suas Origines.
Resp. Primò.

Quæres primò, qua ratione flumina ex mari reuertuntur ad suas origines?

Respòdeo primò, quòd ex mari quotidie plurimi vapores vi solis educuntur, qui in aëre elati ibiq; vi frigoris in nubes densati & in aquas resoluti, decurrunt in flumina, eoque implent, ut iterum fluant. Ita Olympiod. Procop. Rupertus, Isidor. Caietan. Vatabl. & alij: unde pro flumina Hebr. est torrétes; hi enim propriè fiunt ex pluuiis vel niuib. in aquam resolutis, & sic mare non redundat, quia magna pars maris euaporatur; tantum enim, inquit, ex mari abit in vapores, quantum fluminum in illud intrat. Verum hoc remotum est & minus proprium.

Secundò.

Secundò propriè & proximè quia flumina in mare influentia, ex illo per subterraneos meatus & venas sensim redeunt ad sui origines. Modum quo id fit mox explicabo. Hunc esse sensum liquet clarè ex S. Hieron. in Comment. qui vulgatum suam versionem ita interpretatur, uti ex S. Basil. homil. 4. Hexam. Theodor. serm. 2. de Providentia, imò & Plato in Phædone, ac Seneca lib. 3. Natur. q. c. 15.

Audi singulos. S. Hiero. Putant quidam, inquit, aquas dulces, quæ in mare fluunt, vel ardente de super sole consumi, vel falsugini maris esse pabula. Ecclesiastes autem noster, & ipsarum aquarum conditor, eas dicit per occultas venas ad capita fontium regredi, & matrice abyssi in sua semper ebullire principia. S. Basilus asserit Dei nutu, aquas ex mari ad montium apices conscendere: Aquæ, inquit, infra delabendi propensione defluunt remoraturæ, donec in suam amplitudinem effunderentur, ubi tamquam compedibus adstrictæ non amplius diffunduntur.

nec decurrenti alluie exundantes, sed subter mare fluitantes, per angustas fistulas in sublime subuectæ, ab agitante spiritu in altum impulse, superficie terræ vi disrupta erumpunt & emicant, deponuntq; per translocationem salso rem & amorem, & potulentæ euadunt. Theodoretus: Aquæ naturæ ne arbuteris sua sponte in altum scandere; sed Dei verbo obedientem summus montium vertices occupare. Creatori autem facillimum est factum, aquarum naturam non modo in montium vertices, sed in medium quoq; aërem subuehere, & amarum dulcedine condere, & c. eamq; cuius naturalis motus deorsum fertur, sursum currentem ostendere. Plato in suo Phædone Moysi, siue sacræ paginæ oraculi sententiâ sequitur, ut in plurimis, inquit: Fontes ex ingenti illo Barathro, quod intra terram est partim per patentes quosdam poros, partim per terræ soliditatem excolatos sic iterum redundant, ut quantum una pars confluat, tantum altera fluat. Seneca ab eodem idem recēset: Quidam iudicant terram quicquid aquarum emisit, rursus accipere & ob hoc maria non crescere, quia quod influxit, nō in suam vertunt, sed protinus reddunt. Occulto enim itinere subit terras secreto reuertitur, collaturq; transitu mare, quod per multiplices anfractus terrarum verberatum amaritudinem ponit, & prauitatem saporis in tanta soli varietatem exiit, & in sinceram aquam transit. Adde Rupertum & Hugonem Victor. Rupertus: Terra fundator, inquit, abyssum dispulit, & competens aquarum subsidium per intimas eius venas largè diffudit; terra trahens aquas in omnes venas, copiosam fugit abyssi mammam. Hugo Victor. super id Genes. 2. Fons ascendebat de terra, &c. Fons iste, ait, potest intelligi abyssus, scilicet matrix omnium aquarum, ex qua omnes fontes aquarum, & fluminum egrediuntur. Plures mox citabo.

Quæres secundò, quæ sit origo & causa fontium & fluminum, ac perennitatis eorum; cut scilicet iugiter emanent aquas? Resp. varias à variis dari origines, & causas.

Quæ causa
perennitatis
fontium?

Primò, Aristot. 1. Meteor. c. 13. cum suis affectis censet fontes & flumina oriri ex aëre & vapore, vi frigoris in aqua resolutis. Hinc in Alpibus aliisq; montibus oriuntur pleraque flumina, quia circa montes & rupes multi coeunt vapores, qui vi frigoris densantur, & in aqua resoluti defluunt in valles, ibique coeuntes torrentes & flumina efficiunt, uti oculis meis conspexi dum Alpes pertransirem.

Prima sententia
Arist.
esse iugis vapores.

Romæ insignis quidam Mathematicus è Societate nostra mihi asseueravit, se per scrutatum esse Alpes ac Salinas Alpium, atque in earum summitate vidisse cauernas ingentes in rupibus, easque rimis plurimis intersectas, ut per eas aer copiosus ingredi posset, in quibus vapor & aer calefactus, rupium & saxorum deinde frigore condensatus, & resolutus in aquam defluebat, & riuum perennem efficiebat, quo liquabatur sal, quod infernè ex eadem rupe effodiebatur. Continuo enim aer aëri ad impediendum vacuum succedebat, isque illico in aquam resolvebatur, sicut videmus in hyeme columnas, marmora & parietes in templis continuo fundare, & guttas stillare, utiq; ex aëre in aqua resoluti. Accedit quod circa cacumina montium perpetui sint vapores, qui ad illa se colligunt & quasi colligant, hiq; rotulati à rupe illico in aquam resoluuntur, qui ex variis locis in unum confluentes riuum, ac tandem torrentem, mox plurium influxu adaucti fluium efficiunt.

Secunda esse
statas nives
& pluuias.

Secunda fluminum causa, sunt pluuiæ & nives. Pluuiæ

Pluuiæ enim in hyeme crebræ & copiosæ magnam aquarum vim depluunt, quæ in cauenis montium amplis & multis collecta, per angustos meatus & angusta fontium orificia sensim effluit itaque continuationem fluminibus affert. Nives verò in Alpibus perpetuo solis calore per diem liquatæ, magnam aquarum vim fluminibus afferunt, adeo ut viri sapientes, inter quos fuit noster P. Leon. Lessius, censeant, præcipuam fluminum causam esse hanc niuium continuam & ordinatam liquationem. Ingens enim & immanis vis niuium est in Alpibus, qui in longum latumque per plura centena milliaria extenduntur (Sanè ego cum sociis equitando per Alpes iuxta Tridentum, vix per decem dies eas per latum secare & transgredi potui, cum quotidie conficerem 30. circiter milliaria) quare nives per noctem decedentes in Alpes, per diem vi solis liquatæ, continuos torrentes, & hi confluentes continua flumina efficiunt. Argumento est, quod dum sub hyemem ingentes sunt pluuiæ, flumina excresecunt in duplum vel triplum, imò exundant, & latè circumcirca restagnant, uti Romæ experimur in exudatione Tiberis. Idem fit dum liquantur nives Alpium in Martio: tunc enim Mosæ, Rhenus, Onus, Mænus, Athesis ceterique fluij, qui in Alpibus nascuntur, mirificè intumescunt & sæpe exundant: quare in hyeme crescent in duplum, in æstate decrescunt in duplū. Alpibus confimiles sunt Apennini, Taurus, Olympus, Ardenna aliique montes plurimi & vastissimi.

Verum hæc non videntur sufficere ad perennitatem tot tantorumque fluminum, quorum aliqui vastissimi sunt, & in latū ad viginti & plura milliaria extenduntur, (qualis est fluuius quem Argenteum vocant in India) ut videantur non tam esse flumina, quam maria. Nulli enim vapores, nullæ nives & pluuiæ ad perennem eorum cursum, tam amplum & vastum sufficere videntur; præsertim quia pluuiæ per æstatem raræ sunt & modicæ. Adde plures fontes & flumina oriri in cacumine montium altissimorum, quibus nulli adiacent montes altiorem, ubi tantæ cauitates & receptacula niuium & pluuiarum esse nequeunt: alios verò oriri in imo vallium, ubi nulli sunt montes vicini, nullæ nives, nullæ cauernæ aquarum pluuiarum, idque tanta aquarū copia, ut statim sint nauigabiles. Hinc & putei multi sunt profundissimi, in quorū fundo ex imis terre venis scaturiunt aquæ viæ, quæ perennem puteis suggerunt aquam. Denique Script. hoc loco & Genes. 1. 9. & alibi aliam magis vniuersalem, magisque adæquatam fontium & fluminū causam assignare videtur.

Tertia causa ergo plena & adæquata est hæc: matrix fontium, fluminum, aliarumque aquarū est mare. Quod ut intelligatur notandum est primo, Deum prima die creationis aquæ & mundi, aut potius die tertia, qua secreuit aquas à terra, produxisse sub terra ingentes quasdam voragine siue receptacula aquarum, quæ Script. abyssum, Philosophi barathrum vocant, noster interpretes Deuter. 33. 13. vocat abyssum subiacentem, ubi Hebr. est *Abyssus cubans inferior*.

Fecit autem id Deus hoc vsu & fine, primo, ut immensam vim aquarum quæ initio mundi terram operiebat, partim in illa recondere, par-

timam in ipsis maris alueis collocaret, quos tunc temporis etiam fecit, & à terra excavauit, sed non tantos nec tam profundos, ut soli illi omnem istam aquarum vim & molem caperent. alueum enim maris multis in locis valde modicum, parumque profundum experiuntur nautæ. Secundo id fecit, ait Philo. libr. de Opificio mundi, ut terram, ne siccitate fastidiret, humore aquæ rigaret, contineret & coagularet. Tertiò, ut ex terra aqueo humore perfusa, metallæ & lapides coalescerent. Quarto ad plantarum, herbarum & stirpium, item fluminum, fontium, omnisque aquæ tam fontanæ quam putealis productionem. Lege S. Basil. homil. 4. Hexam. S. Ambros. lib. 2. & 3. Theodor. serm. 2. de Providentia, ac Senecam libr. 4. de Beneficiis c. 5. & 6.

Notandum Secundo, sicut terra est mater viuientium & mixtorum terrestrium, sic mare est mater aquatilium, puta tot generis piscium, ostreorum, concharum, &c. Igitur sicut in matris & cuiuslibet hominis corpore magna sanguinis copia est in hepate & corde, atque inde per plurimas venas in singula membra totumque corpus dispergitur: simili planè modo, ait Seneca libr. 3. Natur. q. cap. 15. ingentes illæ ciuitates, siue voragine sub terra aquis refertæ, sunt terræ quasi hepar, ex quibus aquæ per occultos meatus & cuniculos quasi per venas, per omnes terræ partes, totumque orbem disperguntur, ac certis locis in fontes & flumina, vel in genesi mundi vel posterioribus sæculis facta viæ erumpunt. Hoc enim est opus providentiæ Dei, qui ad terræ vsus iam dictos, ubique gentium certis locis fontes & flumina immiscuit & inspergit, perinde ac iidem ventos statis locis & temporibus impertit & distribuit. Hinc illæ phrasæ: *Terra suas habet venas: vena aquarum viuientium vena sulphuris, argenti viui, auris, aurichalci, &c.* Terra enim est quasi animal quoddam quatuor humoribus aptè distributis constans, sicut vicissim homo est instar terræ, adeoque microcosmus. Ita Seneca lib. 3. Natur. quæst. c. 15. & Plutar. in vita Pauli Emilij.

Igitur assero matrix aquarum esse abyssum, id est mare, tum patens & publicum, tum latens & reconditum in cauernis, specubus, venisque terræ. Hæc enim est abyssus initio mundi à Deo condita, quam primitus aqua primogenia, ideoque dulci, impleuit Deus, qua effluente per varias cauernas & venas versus origines fluminum, eius loco aqua è mari subintravit, & continuo subintrat: atque hac ratione semper ex abyssu hac, siue barathro fluminibus & fontibus aqua subministratur. Hinc omnia maria, adeoque mare Caspium, quod terra interiacens à reliquo mari dispescuit, per subterraneos meatus Oceano iungi, illique ceu matri cohærere Geographi, ut Plinius, Strabo, Dion. Mela, non dubiis indiciis deprehenderunt; præsertim ex eo, quod plura ingentia flumina in illud influant, ipsum tamen cum sit modicum non redundet, quia scilicet eadem per subterraneos meatus ex illo in Oceanum defluunt: Oceanus ergo est matrix omnium fluminum & fontium, id est omnium aquarum viuarū & fluentium.

Id ita esse probatur primo, quia hic est pla-

D 4

Prob. Primæ.

Tertia, esse mare.

Aqua terre immista quatuor de causis. Primo.

Aqua est quasi sanguis terræ.

Origo fluminum est Abyssus.

nus & obuius sensus huius loci, uti passioni-
interpretēs docent. Idem inquit Ecclesiastic. cap.
23. 39. *A mari, inquit, abundauit cogitatio eius, & con-
siliū illius ab abyſſo magna. Ego sapientia effudi flumi-
na. Ego quasi trames aqua immensa de fluuio. Ego qua-
si fluij Diorix, & sicut aqueductus exiui de paradiso.*
Et ca. 40. 11. *Omnia quæ de terra sunt in terram con-
uertentur, & omnes aquæ in mare reuertentur.* Et Ge-
nes. 1. 9. *Dixit Deus: Congregenter aqua quæ sub celo
sunt in locum vnum, & appareat arida: Et factum est
ita. Et vocauit Deus aridam terram, congregationesq; a-
quarū appellauit maria. Vnus enim locus sunt. ma-
re cum sua abyſſo, siue cavitare subterranea.* Et
Psal. 32. 7. *Congregans sicut in vtre aquas, mari: po-
nens in theſauris abyſſos.*

Secundū.

Secundū, quia necessario dicendum est de
fluuio paradisi, qui in quatuor ingentia flu-
minia diuidebatur: necdum enim pluerat Deus
super terram, ut ex pluuia vel vapore progigni
posset. Genes. 2. 10. ut recte ibi obseruauit Ru-
perts. Ex mari ergo illa eduxit Deus. Idem à
pari, vel simili dicendum videtur de reliquis
terre fontibus & fluminibus, saltem præcipuis
& maioribus. Sicut enim Deus tertio mundi
die terram ornauit montibus, arboribus, plan-
tis, herbis, ceterisque seminibus; sic & can-
dem, æquæ ac mare, ornauit fontibus & flumi-
nibus ex abyſſo marina prodeuntibus, ad irri-
gandum & fouendum arbores, plantas, herbas
& germina à se producta, ut flores & fructus
germinarent, idque planè significat, scriptura
Genes. 2. 4. 5. & 6. *Ista, inquit, sint generationes
celi & terra, quando creata sunt in die, quod fecit Do-
minus celum & terram, & omne virgultum agri an-
tequam oriretur in terra, omnemque terram regionis
priusquam germinaret: non enim pluerat Deus super
terram, & homo non erat qui operaretur terram: sed
fons ascendeat de terra, irrigans uniuersam superfi-
ciem terræ.* Et Ecclesiasticus cap. 24. 39. verbis
paulò ante citatis. Rursum Genes. 6. verl. 11. di-
cuntur rupti omnes fontes abyſſi magna, id est bara-
thri iam dicti, ad inducendum terræ uniuersale
diluuium, ad hoc enim non suffecit sola pluuia
quadraginta dierum.

Tertiū.

Tertiū, quia alia ratio adæquata, cur mare ex
tot fluminibus non redundet, dari nequit, nisi il-
la, quam dat hic sapiens, scilicet quòd quantum
aquarum ex fluminibus in mare influit, tantun-
dem effluit in abyſſum, nam causa quam dat
Aristot. scilicet mare esse vastissimum, ideoque
flumina illi parum addere, ac statim euaporari,
non satisfacit. Plurima enim & maxima flumina
affluunt in mare gurgites suos effundunt: quare
vno anno, vno mense, imò vna hebdomada, cō-
tinuo suo fluxu in tam vasto aquarum gurgite,
quem in mare iugiter effundunt, multa maria
efficerent, cum videamus vapores in aëre & ma-
ri sæpè esse exiguos vel nullos; nec terram, quæ
magis quam aqua euaporat, quicquam ex sua
quantitate perdere. Certè tot tantorumque
fluminum per tot annos, imò per tot secula &
annorum millia assiduus in mare illapsus, abyſ-
sum efficerent, ipsumque mare superarent. Cur
ergo mare non intumescit supra omnes colles &
montes? Sane Pontus augetur annuum accessu.
eaq; de causa se exonerat in Propontidem, teste
Plinio li. 2. c. 97. Causa ergo cur mare ex tot flu-
minibus non redundet, est, quia vna eius pars

A abit in vapores & nubes, quæ in pluias & niues
resolutæ ad capita fontium & fluminum con-
fluunt, & riuos efficiunt: alia verò eius pars par-
tim abit in lacus & flumina, quæ ex mari oriun-
tur, ipsoq; sunt demissiora; partim effluit in ca-
uitates subterraneas, ex quibus per venas pluri-
mas, & per omnes terræ partes disperfas, & dif-
fusas vel immediatè, vel inmediate ad capita fon-
tium & fluminum confluit, ibiq; aquis pluuiali-
bus, & niualibus ac vaporalibus, id est usque ex
niue, vel aëre & vapore in aquas conuertuntur,
commista, riuos efficit: hæ enim eius venæ iam
dictæ magnæ sunt & plurimæ, quare magnam
aquarum vim conuehant, quæ dum in vnum
alueum confluit, riuos & torrentes, atque ex eo-
rum confluxu flumina ingentia efficit, perinde ac
in homine sanguis in hepate copiosus, per venas
plurimas toti corpori insperfas, in omnes corpo-
ris partes dispergitur; ac si venam vnā incidat,
eò vndeque confluit, & magna copia effluit,
ut totus in peluim defluens, illum impleat. Por-
rò flumina plura mari esse demissiora, ex illoque
oriri, liquet ex Geographia & Geographis, Imò
Plinius lib. ca. 103. *Subeunt terræ, inquit, rursusque
redduntur. Lycus in Asia, Erasimus in Argolica, Tigris in
Mesopotamia: Et quæ in Æsculapij fonte Athenis im-
mersa sunt, in Phalerico redduntur: Et in Atinate Cam-
po fluuius merſus, post viginti millia passuum exit, & in
Aquilienſi Timauus.* Addit quid miri de Alphæo
fluuio, qui in Elide sub mari labitur, & intactus
emergeat in Arethusa Siciliæ flumine.

Quartū, alia quoque causa perennitatis tot
fontium & fluminum dari nequit, quæ menti
satisfaciat. Rursum, cur omnibus pœnè locis si sè-
dias, inuenturus sis aquam, eamque subinde loco
profundissimo, quo nec pluuia nec vapor hic
noster pertingunt, alia causa dari nequit, quàm
quòd Deus mundi prouisor & aquilex, aquas
per venas in omnes mundi partes distribuerit: v-
bique ergo sunt venæ aquarum in terra, sicut in
corpore vbique sunt venæ sanguinis. Et sicut hæ
venæ connectuntur in hepate, indeque sugunt
sanguinem, sic venæ aquarum prodeunt à mari,
indeq; sugunt aquas, quæ è montibus erumpen-
tes faciunt fontes, qui in valles confluentes; ibiq;
coeunt faciant riuos & flumina. Hanc quoq;
causam innuit hic Sapiens. Huc faciunt cauernæ,
quas in montibus plurimas & maximas esse con-
stat experientia, scilicet ad excipiendum hæc
aquas, quæ in scaturigines defluat ibique fontes
& flumina efficiant.

D Quintū, id ipsum liquet ex sympathia multo-
rum fluminum, quæ minùs à mari distant, vel
minùs terra percolantur: quædam enim salſa
sunt ut mare: quædam æstium maris æmulantur,
ut vnum in Gadibus, alterum Burdegalæ, tertium
Antuerpiæ.

Sextū, fauet experientia: Nam tempore belli
Mithridatici apud Apameā Phrygiæ urbem, quæ
tamen longè distat à mari, novos lacus & fon-
tes emerſisse scribit Nicolaus Damascen. & ex
iis fluuium vnum salſum, qui magnam Olitrea-
rum & marinorum piscium copiam effudit. Pro-
dibat ergo ex mari per cauitates subterraneas.
Rursum Asclepiadon narrat legatos missos à
Philippo Macedone, ad scrutandum thesauros
& venas auri, per subterraneā specū multis die-
bus deambulasse, vidisseq; ingentes fluuios, & im-
mania

Quintū.

Quintū.

Sextū.

mania aquarū inertium receptacula. Alias ex hoc barathro aquarū inundationes Valentiae & alibi factas, narrat nostri Conim. in Meteora, tr. 9. c. 4.

Septimò.

Deniq; hæc est expressa sententia S. Hier. S. Basil. Theod. Platonis, Senecæ, Ruperti, Hugonis Victor, quorum verba paulò antè recitavi: Item Tertull. contra Hermogen. Salonij & Albini in hunc locum, Procopij, S. Aug. Bedæ in Genes. 2. v. 5. S. Greg. 30. mor. 2. Damasc. l. 2. de Fide c. 9. Isidori. 3. Orig. 20. Plinij lib. 2. c. 65. Philonis lib. de Mundi opificio, Magistri Sent. in 2. d. 14. in fin. S. Tho. in 2. dist. 17. q. 3. a. 2. ad 4. & 1. p. q. 69. a. 1. ad 2. 3. & 4. S. Bern. ser. 13. in Cant. initio. Alberti in 2. Meteor. tract. 2. c. 11. Dion. in c. 8. Proverb. Vallesij S. Philof. c. 63. Conimbr. loc. citat. Pinedæ & Lorini hic. Franc. Suarez lib. 2. de Opere sex dierū c. 6. in fine; imò Arist. 1. Meteor. 1. 3. ait hanc esse communem sententiam veterū Philosoph. Hinc Homer. Iliade 14. & 21. Oceanum vocat fluviorum & rerum omnium principium, imò Deorum parentem. Strabo lib. 1. eundem vocat terræ coronam; Alij zonam & cingulum orbis; Alij mammam viventium. Audi Philonem lib. de Mundi Opif. Liqueat necessario humidam essentiam partē esse terræ omnia parientis, sicut mulieres opus habent menstrui; cuiuslibet etiam matri tamquam partem summē necessariam, natura scaturientes mammas addidit, præparans alimenta nascituris infantibus. Mater autem etiam terra esse videtur: quapropter & priscis illis placuit, ut vocaretur γαμήνη, composito ex matre & terra nomine: non enim terra mulierem, ut dixit Plato, sed mulier terram imitatur. Merito igitur terræ antiquissimæ matrum ac fecundissimæ natura tanquam mammas dedit amnium fluentia fontiumq; ut stirpes rigentur, & omnia animalia potum copiosum habeant.

Obiectio.

Obicit Arist. contra hoc Platonis barathrum: Altior est origo fluminū, quàm sit ipsum mare; quia flumina in mare velut inferius defluunt & descendunt: Ergo fieri nequit, ut ex mari rursus aquæ sursum ascendant ad originem fontium & fluminum. Hoc est enim contra naturam iuxta illud: sursum flumina. Vnde causa cur per artem non possint fieri fontes perpetui, est, quod aqua altius sua origine ascendere nequeat.

Respondetur: Eadem difficultas est in Aristotelis & aliorum omnium sententiis. Nam quidā fontes oriuntur in summis altissimorū montium cacuminibus; quous mari & terra altioribus, ut necesse sit aquam eò ascendere ex sua origine vel matrice; quæcumq; illa assignetur, quædam tamen flumina quæ proximè & publicè ex mari oriuntur, ipso mari sunt humiliora.

Resp. Primò.

Igitur Iulius Scaliger Exercit. 46. respondet aquam esse extra locum suum naturalem, eò quod aëris locum occupet: aqua ergo superior, inquit, premit inferiorem, cupiens redire ad locum sibi debitum, ac premendo illam exprimit, facitq; ut pressa exiliat in montibus per fontes & flumina. Cū enim ex prima Dei creatione aqua deberet terram totam operire, deinde ob habitationem animalium pars terræ liberata sit aqua, hinc illa aqua accumulari debet alteri aquæ, & attolli occupareq; locum aëris, ita ut ibi sit aqua extra naturalem locum: quare suo pondere incubat aquæ illi quæ est in cavernis, ut locum suum naturale recipiat: aqua autem in cavernis compressa, per canales quasi tubos à Deo factos, in montibus erumpit altius quàm sit mare premens, quia po-

Adus maris maius est, quia cogit aquam erumpere per canales arctos, cum alius erumpendi non sit locus. Sic enim videmus in aquæ ductibus magnis, si canales arctentur, ut totam aquam simul effundere nequeant, impetu aquarū affluentium aqua protrusam, è canalibus solito altius exilire, Huc accedūt Doctores nonnulli, qui opinantur aqua esse altiore terra, atque aliud à terra habere centrum, ideoque altius in terra exurgere.

Huc quoq; pertinent nonnulli patrū, qui censent aquam terra sublimiorē, ideoq; illam vi divina quasi fræno per miraculum perpetuū cōtineri, ne terrā obruat; ac ne id faciat, aëreā velut compedes illi iniici & obici à Deo. Ita opinatur S. Basil. homil. 4. Hexam. S. Chrysost. in Catena Iob, Theod. in Ps. 103. S. Ambr. li. 3. Hexam. c. 2. & 3. S. Tho. loc. iam cit. Eadē fuit sententia Lucretij & Ciceron. li. 2. de Nat. Deor. Verū id ipsum cōfutat Mathematici, Philosophi & Theologi, qui docent aquam non esse altiorē terrā, sed cum ea vnum efficere globum, ideoq; vnum cum ea habere cētrum. Ita Clavius in c. 1. Sphære Peres. lib. 1. in Genes. Molina & Valentia in opere 3. dici, Conim, lib. 2. de cælo q. 4. & alij passim.

Vera ergo responsio & causa, cur aqua è mari sursum ad origines fontium surrepat, & ascendat, est Dei voluntas, ordinatio & provida distributio, qui, ut dixi, aquam per omnia loca supera & infera ita distribuit, & dispertit ad vñs terræ hominumq; & animalium necessarios vel commodos (sicut aquileges & aquarum mensores aquas per canales & fontes distribuunt in vrbes, agros & hortos) perinde ac sanguinē distribuit in corpore humano. Sicut enim hepar sanguinem naturā suā grauem & deorsum vergentem, naturaliter vi animæ distribuit non tantum deorsum in femora, tibias & pedes, sed etiā sursum in pectus collum & caput: Sic pariter mare naturaliter virtute à Deo sibi indita, aquas per venas & meatus dispertit in omnes partes terræ, superas æquè ac inferas. Locus enim naturalis cuique est is, quē illi assignat Deus, ait D. Tho. Et quid mirum aquam ascendere supra montes, cū primitus ascenderit super cælos, ibiq; adhuc consistat? firmamentum enim diuidit aquas superas ab inferis Genes. 1. 6. Accedit, quod montes sint è terra terre, ac proinde maris locus naturaliter exigat iis esse superior, ut eos sibi subiciat. Terra enim inum poscit locū, aqua secundum, aër tertium: hinc aquæ initio mundi operuerunt totam terram; quare hic aquæ ascensus non est violentus, sed naturalis; tū quia sit à Deo Auctore nature; tum quia aqua poscit esse supra terram, cuius pars sunt montes; tum quia hic aquæ ascensus, sit ob bonum vniuersi, ad quod omnes eius partes inclinant, consequenter & aqua, quæ vna est vniuersi pars: tū deniq; quia aqua è mari per venas toti terræ, singulisq; eius partibus superis & inferis, eo modo se impertit & inspergit, sicut sanguis ex hepate per venas in omnia mēbra supera & infera sese infundit, & communicat per mutuum membrorum vnionem & sympathiam.

At qua arte & modo Deus facit aquas ascendere ad origines fontium? Varij varios modos assignant. Primò, nonnulli probabiliter censent aquam ascendere terræ exuctu, & venarum spongiosarum attractione; sicut videmus aridā spongiā humorē ex vase suo suctu ad partes superiores

Causa cur aqua sursum ascendat.

Modus quo aqua ascendit. Primò.

riores attrahe, ac pahnium in dolium immissum sensim illud euacuare. Si enim ex alto litica vel lanca fasciæ pendeat in vas aquæ, alioque humore plenum, ima fasciæ pars ex vase fuget aquam, & ex ima fuget altera illi proximâ pars, & ex hac altera illi vicina, & ita deinceps; eoque modo sensim aqua sursum proserpit & ascendit, donec ad summum fasciæ conscendat, ubi illam reflexam & deorsum vergentem sequens distillet in terrâ, itaque omnem ex vase aquam educat, & in terrâ stillado demittat. Addit Lyrani. aquas maris terra percolatas fieri leuiiores, & altius posse ascendere, quam sit maris altitudo. Adiungit Albertus, aquâ in terræ venis calefactâ euaporare, itaque per vapores sursum ascendere ad capita fontium, ibique vapores vi frigoris in aquâ resolui, ac fontes effigere. Sic venæ suo suctu trahunt sanguinem ex hepate sursum ad pectus & caput. Hac de causâ Deus fecit, varias in terra cavitates spongiosas, ideoque aquarum attractiuas, quæ gradatim usque ad summos montes aquam e mari sugant quasi per siphones, ait Plinius: Dico quasi, quia in siphonibus natus, & ut ita dicâ, probolcis, hoc est fistula exterior prominens ex qua aqua in terram defluit, debet esse longior & demissior fistula interior, quæ ex vase aquam fugit; si enim exterior non sit longior interior non fuget aquâ; In montibus autem orificium fontium non est demissius, sed altius mari, ex quo aquâ fugit. Quare in hoc à siphonibus fontes discrepant. Causa est, quod est in siphonibus in fistulâ exteriorē, per quâ suctu attrahitur aqua ex vase, nisi sit longior, aer subintret, itaque impediatur vacuum in fistula; ad quod impediendum si longior sit, ascendit aqua, cum aer illam ingredi, eiusque vacuum impedire nequeat. Secus est in venis aquarum tam latis & vastis in terra & montibus. Sic ergo aquæ e caueris terræ sursum transmittuntur, & non tantum usque ad maris libramenta, sed etiam usque in altissimos montes distributim penetrant & assurgunt. Igitur sicut Deus indidit magneti vim attrahendi ferrum, sic in terræ venis est vis attractoria aquarum, & quasi magnetica.

Discrimen
siphonum &
fontium.

Secundò.

Secundò, alij censent aquam ex barathro sursum ascendere ad caput fontium vi flatuum subterraneorum, ventorum & spirituum in terra inclusorum. Sic enim mare vêtis agitatum subinde altissime intumescit; & fluctus ad sidera tollit. Quid ergo mirum, si ad capita fontium eodem suo æstu agitatum, aquas per canales eleuet? Ita S. Basil. S. Hier. Plato, Plinius, Valles & Pineda. Audi Plinium lib. 2. c. 6 §. qui ex Græcis Geometricâ subtilitate sic colligit: Ergo totas, omniq; ex parte aquas vergere in centrum, ideoque non decidere, quoniam in interiora nitantur, quod ita formasse artifex nature debet; ut cum terra arida & sicca constare per se ac sine humore non posset, nec rursus stare aqua, nisi sustinente terra mutuo implexu iungerentur, hac sinus pendente, illo verò permeante totam intra, extra, supra, venis ut vinculis discurrentibus atque etiam in summis iugis erumpente, quo spiritu acta, & terræ pondere expressa, siphonum modo emicat, tantumq; à periculo decidendi abest, ut summa quæque & altissima exiliat. Qua ratione manifestum est, quare tot fluminum quotidiano accessu maria non crescant.

Tertiò.

Tertiò, alij hunc ascensum tribuunt cælo & sideribus; sic enim luna causat æstum maris. Ita D. Thomas.

A Insuper alij plures sunt modi eleuandi aquâ, vt patet in anthliis, & in machina Tisibica, per quam in vasis conclusis aëre pleniss, si aliunde aqua per foramē infundatur, videmus aërē aquas in alio vase sibi superpositas sursum ejaculari, vt sibi locū quærat, & in aquarum locū subintret.

Quarid.

Deniq; hic aquarum ascensus, & per totâ terram æqua distributio, sicut & ventorum, pluuiarum, fulminum, gradinis, niuis, &c. stata generatio, & per singulas provincias diuisio, est opus peculiare diuinæ prouidentie, ait Theod. serm. 2. de Prouidentia; toti vniuerso de aqua, salubritate & fecunditate prouidentis, admiratione magis, contemplatione & gratiarum actione venerandum, quam nimis exacta & curiosa disquisitione scrutandum, vt subiungit Ecclesiastes v. 8. & c. 7. v. 24. Dei enim sapientia & prouidentia est, quæ Proverb. 8. 28. ait, se ab initio libasse fontes aquarum, vel vt Hebr. est fontes abyssi, ita scilicet aquas eleuans ac suspendens, tum in nubibus, tum maxime in matrice fontium abyssi, vt ipsa loquitur, vt nunquam fontium & fluminum cursus sistatur, quibus velut vberibus terra quasi mater animantia omnia potet, iisque alimenta præbeat, ait Philo lib. de Mundi opif. Huc facit illud Psal. 103. 6. Super montes stabunt aquæ. Chald. Erumpent super montes stagna aquarum.

Obiectio secundâ.

Obiectio secundâ: Aqua fontium & fluminum ab aqua marina plurimum differt, tum dulcedine, tum colore, tum leuitate, tum aliis qualitatibus; ergo non videtur esse eadem, nec ab illa prodire.

Resp. Primò.

Resp. primò, in genesi & creatione mundi, vna ab alia non differebat: Omnium enim eadē erat aqua, eaque dulcis: alioquin enim sua falsedine terram quam operiebat, fecisset siccam, sterilem & adustam; die ergo tertia mundi, qua secreta est aqua à terra, & deducta in suos alueos & cavitates, factaque est mare, ac maris nomen accepit, effecta est salsa, idque ob hosce fines, scilicet primò, ne semper stando nec fluendo (vti stat mare) putresceret. Secundò, ad connaturalem piscium, qui ex mari nascuntur, generationem & nutritionem. Tertiò, ad faciliorem navigationem: aqua enim marina, quia salsa, grauior est aqua dulci, ideoque facilius fert & sustentat naues, earumque onera ingentia. Ita Conimbr. tract. 10. in Meteora c. 9. Mansit tamē aqua dulcis, quæ primitus fuerat, in fontibus, fluminibus & sinibus subterraneis, eaque per suas venas in varias terræ regiones diffuente, marina salsa illi succedit, quæ pari modo per varios terræ meatus & anfractus percolata, fit dulcis, vt docet Arist. leuis, ac alterius à mari coloris & qualitatis, maxime cum per mineralia sulphuris, ferri, æris, auri, vitrioli, &c. labitur, quorum virtutes imbibit & contrahit, ideoque medicinalis efficitur, vt patet in fontibus Spadanis, thermis Aquensibus, ceterisque similibus; qui proinde tā inter se, quam à mari multis qualitatibus differunt & discrepant.

Eccles. 1. 7. flumina in mare. Symbolicè rursū, perennis hic fluminū in mare decursus significat perennē debere esse hominis beneficentiam. Habet hac de re appositū Danubij & maris Apologum multis rerum parabolis fecundū, Cyrillus lib. 3. Apolog. Mor. c. 23. cui titulus. Quomodo beneficium liberalis debeat esse perpetuum. Semper inundanti Danubio ait, sic locutus est æquor: Quando tua manationis impetus cessabit? quando terminabitur influxus? quousq;

Apologus profusa liberalitatis.

quousq; latice dabitur at ille paululum indignatus respondit; Profecto loqueris sicut mare; quia omnia flumina insatiabiliter recipis, nec tamen iuste creuisti. Nimirum tunc liberalitatis mea cessabit influxus, cum insatiabilitatis tue terminabitur appetitus. Non enim minor est valetudo virtutis, quam defectio vitiositatis; & propter hoc, sicut cupiditati nihil satis est, ita liberalitatis nullus est finis. Responde mihi, quomodo, ex quo, propter quod, & quid tribuat liberalis. Nonne ex inclinatione virtutis hoc prestat ratione delectationis se totum communicat? Quoniam virtus, quemadmodum natura illam inclinat, semper peragit, nec unquam existit otiosa. Vnde semper humilis inclinatus, iustus est, innocens, rectus, misericors, prudens, pius, liberalis, beneficus & profusus. Similiter verus amor sine fine est. Charitas enim numquam excidit, & qui amicus est perpetuo diligit, numquam a dilectione retrahitur, nisi dilectio finiatur. Operatur enim amor magna si est, sin autem desinit operari, amor non est. Deinde modum docet, quo quisque etiam pauper possit semper esse liberalis. Attamen numquam deficit beneficium liberali ad dandum, cum sit virtute & amore ditissimus. Nempe si pecunia deficit, adest lingua; si deest census, adest manus. Si est cellarium vacuum, non est consilium diminutum. Numquam siquidem desunt virtuti diuitie. Non ergo deficiat virtuosa voluntas, quia non deerit fructuosa facultas. Denique exemplo naturæ, cæli & solis id ipsum confirmat. Attende quæso, quàm sint perpetuæ emanationes beneficiorum liberalis naturæ. Nōne calum vitales virtutes semper inferioribus insunt? Sol perpetuo lumen effundit, & semper gratissima tellus pascua gignit, & donec vixerit cor membra singula calefacit, hepar nutrit, cerebrum animat? Igitur liberalis beneficij perpetuus est influxus. Quibus dictis magis Danubius redundauit.

Eius modus

Exempla.

Mythicè
mare est
Christus &
B. Virgo.

Gratia re-
currunt ad
datorem
Deum.

Mythicè, mare plenissimum & immensum sapientiæ, virtutis & gratiarum omnium est Deus & Christus. Vnde ipse ait Ioan. 7. 38. Qui credit in me, &c. Flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ. Itē B. Virgo Maria. Vnde S. Bonau. de Laud. Virginis c. 7. Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat, sic mythicè exponit: Sicut in mari aquarū, ita in Maria sunt congregationes gratiarum. Insuper mare est sapientia, uti ipsa ait Eccles. 24. 39. vide ibi dicta. Porro fontes & flumina sunt prædicatores & doctores, imò quilibet iusti & sancti, quin & peccatores, qui per orationem, gratiarum actionem aut penitentiam ad Deum omnis boni fontem in omnibus recurrunt; ut nouum lumen & gratiam impetrent. Vnde S. Tho. in c. 1. ad Rom. lect. 5. Redeunt, inquit flumina, id est beneficia per gratitudinem ad suum principium vnde exierunt, putà ad datorē Deum, itaq; iterum fluunt, quia gratitudo de datis, prouocat liberalitatē Dei ad noua danda. Nā ut ait S. Chrysost. hom. 26. in Matth. Optima beneficiorum custos est memoria beneficiorum, & perpetua gratiarū confessio. Et iterum idem homil. 2. ad populum Antiochenum: Gratiarum actionem, vocat, magnū thesaurum, inconsumptum bonū, diceret, perennia fluente. Secus namq; flumini non reuertenti exaresceret mare: ingratia etiam exarescit Deus. Quippe ut S. Bern. ait: Ingratitudo est ventus vrens, siccans fontem pietatis, roremq; misericordie, fluētia gratia. Et iterū: Vias & occultos gratia canales obstruit, quod ex Augustino in Soliloq. c. 18. transcribit.

Sanè flumina plus reddunt mari, quàm nos reddamus Deo; illi enim rem ipsam reddunt, nos

tantum verba & verbalem gratiarum actionem. Imitemur ergo flumina in velocissimo ad mare cursu, ut incitatissimo cordis affectu, si non operum effectū, ad Deum per amorem, confessionem & laudem recurramus. Audi S. Bernard. serm. 13. in Cant. initio. Origo fontium & fluminum omnium mare est, virtutum & scientiarum Iesus Christus Dominus. Quis enim Dominus virtutum, nisi ipse est rex gloria? sed & iuxta Annæ Canticum, idem ipse Deus scientiarum Dominus est. Continentia carnis, cordis industria, voluntatis reuerentia ex illo fonte manant. Non solum autem, sed & si quis callet ingenio, si quis nitet eloquio, si quis moribus placet, inde est. Inde scientiæ, inde sapientiæ sermo. Theauri siquidem sapientiæ & scientiæ ibi omnes absconditi sunt. Quid? casta consilia, iusta iudicia, sancta desideria, nonne riuuli fontis illius sunt? Quod si copie aquarum secretis subterraneisq; recursibus incessanter aquora repetunt, ut inde rursus ad visus vsusq; nostros iugi & insatigabili erumpant obsequio, cur non etiam spirituales riuuli, ut arua mentium rigare non desinant, proprio fonti sine fraude, & sine intermissione reddantur? Ad locum vnde exeunt reuertantur flumina gratiarum, ut iterum fluant. Remittantur ad suum principium cæleste profluvium, quo vberius terræ refundatur. Qualiter inquit? qualiter dicit Apostolus: In omnibus gratias agentes. Quicquid sapientiæ, quicquid te virtutis habere confidis Dei virtuti, & Dei sapientiæ deputa Christo.

Rursum S. Gregor. 3. Moral. cap. 2. vel iuxta aliam editionem 4. per mare accipit vitam contemplatiuam, ad quam flumina, id est prædicatores ceterique sancti, qui vitam actiuam agunt sepe recurrant oportet, ut ex ea vim agendi sugant & hauriant: flumina, inquit, sunt fulgura, de quibus Iob ait cap. 28. Numquid mittes fulgura, & ibunt; & reuertentia dicent tibi: Adsumus: quia post opera exteriora quæ sancti peragunt, semper ad finem contemplationis recurrunt, ut illic ardoris sui flammam reficiant, & quasi ex tactu supernæ claritatis ignoscant, &c. Ad locum ergo de quo exeunt flumina reuertuntur, ut iterū fluant; ipsi quippe illic flumina, qui hic fulgura sunt vocati: quia enim corda audientium rigant, dicuntur flumina; quia vero accendunt, fulgura vocantur. De quibus alias scriptum est: Eleuauerunt flumina Domine, eleuauerunt flumina voces suas. Et rursum: illuxerunt fulgura eius orbi terræ. Ad locum ergo de quo exeunt flumina reuertuntur, quia sancti viri etsi à conspectu creatoris sui, cuius claritatem mente conspiciere conantur, foras propter nos ad actiue vite ministerium veniunt, incessanter tamen ad sanctum contemplationis studium recurrunt: & si in prædicatione sua exterius nostris auribus per corporalia verba se fundant, mente tamen tacita ad considerandum semper ipsum fontem luminis reuertuntur.

Actio recur-
rat ad ora-
tionem.

Eleganter & neruose S. Bernard. ad fratres de Monte Dei: Otiosum non est, inquit, vacare Deo, imò omnium negotiorum negotium; quoniam ex hoc vires perueniunt ad negotium, & qui scit prudenter ad tempus quiescere, sciet postea strenuè & vtiliter laborare.

CUNCTÆ RES DIFFICILES: NON POTEST VERS. 8.
HOMO EAS EXPLICARE SERMONE. NON SATVRATVR OCVLVS VISV, NEC AVRIS IMPLETVR AVDITV] Septuag. Omnes sermones graues; non poterit vir loqui: Et non satiatur oculus videndo & non impletur auris ex auditu. Syrus: Omnes responsiones sunt laboriosæ: non satiabitur vir ad loquendum, neque saturabitur oculus ad videndū, neque impletur

impletur auris ad audiendum. Arab. Sermones omnes sunt diuisi, non potest nisi loqui: & oculus non satiatur visu, & auris non impletur auditu. Alij: Non satiatur oculus videndo nec auris impletur audiendo.

Pro cunctæ res difficiles. Hebr. est Omnes sermones *דברים* ieceim, Septuag. *ἐργασίαι*, id est laboriosi, graues, difficiles. Interpres Nysseni, *laborantes*. Minus rectè Complut. & Regij legunt *ἐργασίαι*, per, ω, vertuntque implicati, nam *ἐργασίαι* per ω Græcis inusitatum & Lexicographis incognitū est. Symmach. *ἐργασίαι*, id est operosi, molesti. Aquila *ἐργασίαι*, id est, *laborem afferunt*. Alij: *Pleni laboris: lassitudine deficientes, vexati, fatigati*.

Expositio
Prima.

Primò multi hanc gnomen exposuit de scientiis, q.d. omnes scientiæ tam Philosophicæ & naturales, quàm Theologicæ & supernaturales, quæ sermone Doctōris docentur & discipulis explicantur, sunt difficiles & laboriosæ. Laborat enim Doctōr ut eas appositè ad captum discipulorum eloquatur; laborat & discipulus, ut eas hauriat & capiat, utque cōceptum suum conceptui doctōris conformet & adæquet: Hunc laborem experiuntur nostrarum scholarum magistri, æquè ac discipuli. Ita S. Hieron. Olympiod. Salon. Lyran. Hugo, Caiet. & alij.

Ex aduerso S. Gregor. Thaumaturgus censet, hic hominum dicta & facta opponi gyrationi fluminum, ventorum & solis, quod hæc sit stabilis & hominum vitæ perutilis, illa verò instabilia sint & inutilia. Vnde sic vertit: *Sol, venti, flumina suos non egrediuntur fines, nec à suis aberrant legibus. At vero quæ ab hominibus elucubrata, siue verba, siue opera, mensuram modumque nesciunt. Quam frequens enim sermonum stultæ, nugacitatis farrago? citra omnem tamen commoditatem. Verumtamen ita se habet hominum genus, audiens narrando, fabulas & rerum elabentium, quamuis in certis, aspectibus expleri nequit.*

Rursum Chald. hanc gnomen limitat ad prophetias & prænotiones futurorum: hæc enim sunt obscuræ & difficiles. Vnde sic vertit: *In omnibus verbis, quæ parata sunt ut fiant in seculo, defatigati sunt Propheta antiqui, & non potuerunt inuenire fines eorum: verum utique non est facultas viro, ut loquatur quod venturum est post se; & non potest oculus videre omne id quod futurum est, ut accadat in mundo; & non potest auris impleri audiendo verba omnium incolarum terre.*

Secunda.

Secundò sermones accipi possunt pro rebus quæ sermone explicantur, per vilitatem Hebræis metonymiam, ut accepit Noster: Vnde veritas; *Cunctæ res sunt laboriosæ*, id est laborant, defatigant se, suspirant & quasi gemunt: *Υἱ* iaga enim significat laborare cum anhelitu, defatigari, suspirare, gemere, ut sensus sit q.d. Sicut sol, flumina, venti iam recensiti, sic & ceteræ res omnes assidue mouentur, agitantur, laborant ac præ labore videntur delassari, suspirare & gemere, adeo ut hunc eorum laborem & gemitum homo non possit condignè, & plenè verbis explicare. Considera enim laborem quem subeunt boues, equi, asini, cameli, ceteraque animalia & iumenta in arando, onera portando, currum trahendo, currendo, certando, pugnando, &c. atque videbis omnia sub onere sæpè suspirare ac gemere, ac subinde cōsidere & exanimari. Hoc est quod ait Apost. Rom. 8. 20. *Vanitati creatura subiecta est, non volens, sed propter eum, qui subiecit eam in spe: quia*

A & ipsa creatura liberabitur à seruitute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum Dei: scimus enim quod omnis creatura ingemiscit & parturit vsque adhuc. Ita noster Pineda.

Tertia &
Genuina.

Tertiò genuinè, labor hic rerum non proprius & passiuus, sed improprius & actiuus accipitur, q.d. Cunctæ res sunt laboriosæ, id est, molestæ homini, quia eum defatigant tum in earum acquisitione, possessione, vsu & fruitione; tum in earum cognitione, quæ ex possessione & vsu cōsequitur: Omnes enim res delassant hominem ut eas capiat, possideat, utatur & gustet, itaque eas per experientiam cognoscat & intelligat; præsertim quia post magnum laborem, quo eas homo nanciscitur, illico abeunt vel pereunt itaque modicum sui vsu & gustum homini præbent, nec satiant eius oculos intuitu, vel aures auditu. Sunt enim instar fulminis, quod in momento se ostendit & illico transit ac disparet. Vnde Fonteius vertit:

*Res nostris pereunt oculis, ac auribus omnes:
Tamq̃ cito fugiunt ut nullas mente tenere,
Atque videre diu, vel in illis dicere quicquam
Appositè certòve queas, nec si sapias ausis.*

Hinc Noster vertit, *Cunctæ res difficiles*, scilicet tū ad possidendum & fruendū, tum ad cognoscendum. enim *difficiles* idem est quod laboriosæ, molestæ, auaræ, morosæ, ut ægrè & modicè sui copiā præbeant, ac vix vilæ & gustatæ aufugiāt. Tales enim sunt omnes res terrenæ. Sic Cicero senes difficiles vocat morosos & molestos. Et Comicus meretrices difficiles vocat auaras, quæ sui copiam non faciunt nisi magnis precibus & pretiis. Hanc enim artem emungendi pecunias callent, si se difficiles præbeant; quibus proinde persimiles sunt omnes ceteræ mundi illecebræ.

Sensus ergo est q.d. Sol, venti, flumina in orbem eunt & abeunt, suisque gyris se implicant & inuoluunt; quare eos liltere & statim frui est impossibile; eosdem verò explicare & euoluere est perdifficile; perinde ac glomum filorum implicatum & intricatum extricare, & explicare est difficile, etiam nendi peritis: sic difficile est explicare gyros fluminum, ventorum & solis per Zodiacum, eorumque dare rationes & causas, cur scilicet in orbem eant & quotannis recurrāt; cur fluminibus in mare intransibilibus, illud tamen non redundet: cur venti in orbem eant, & nunc fient ab oriente, nunc ab occidente, nunc ab aquilone, nunc à meridie: sic ceteræ res omnes & captu & cognitu sunt difficiles. Vnde sermones, ut est in Hebr. vel res, ut vertit noster Olympiod. transfert rationes: *Omnes*, inquit, *rationes difficiles*. Quis enim rationes & causas omnium rerum & mutationum assignet?

Ad scientiam enim & rerum cognitionem hæc propriè pertinere; patet ex τὰ sermones laboriosi, ut habent Hebr. Septuag. Chald. Syrus, Arabicus, & ex eo quod addit: *Non potest homo eas applicare sermone. Et, non saturatur oculus visu, nec auris impletur auditu.*

Præter vanitatē rerum ergo consistentē in earum perpetua agitatione, inconstantia & circulatione aliā hanc assignat in homine, quæ ex priori cōsequitur, scilicet, quod homo partim ex innata sibi cæcitate & ignorantia, partim ex rerū ipsarum instabilitate, non possit in eis figere mentis oculum easque plenè perspicere & intelligere.

Ipsæ

ipsæ ergo sunt difficiles, id est asperæ, avaræ, sui copiam negantes, ut fugiant & præteruolent quamlibet auidè contuentem oculis, & auribus auscultantem: quare in ijs mentem figere & cōquiescere nequit homo, utpote vanis & illico euanescentibus; sed bonum, verum, stabile, & æternum putà Deum, in quo planè conquiescat, quærat oportet. Homo enim quia animal est rationale, naturaliter appetit scire, ait Arist. quare hominis, ut homo est, bonum & perfectio consistit in cognitione & scientia. Vnde Herillus summum bonum constituebat in scientia, teste Laëtan. lib. 3. c. 3. Verum quia hominis anima corpori misero immersa est, ideoque infima est in genere creaturarum spiritualium, ac per peccatū originale perdidit iustitiam originalem, quæ nō tantum gratiam conferebat, sed & naturam intellectumque perficiebat: hinc magna ei inest cæcitas, ignorantia & difficultas cognoscendi res tum naturales, tum multò magis supernaturales & diuinas; quæ ingens eius est vanitas & ærumna. Vnde Socrates, teste Laërtio in eius vita, dicebat se hoc tantum scire quod nil sciret, & nostram cognitionem magis vocandam esse doctam ignorantiam quam perfectam scientiam; quem secutus Nicolaus Cusan. Card. tres libros scripsit de doctâ ignorantia: quin & Philosophi dicti Academici, siue sceptici, negabant hominem de rebus posse habere certam scientiam, cum tantum habeant dubiam opinionem. Vnde ille (Empedocles si rectè memini) dicebat niuem reuera non esse albam, sed tantum homini videri albam.

Mythicè.
Prima.

Mythicè, idque variè explicat Olympiodorus: Omnes rationes, inquit, tam quæ ad secularem, quam quæ ad diuinam sapientiam pertinent, non sine labore tradi possunt: Seculares tamen ac mundane scientiæ plerumque discipulis detrimentum adducunt. Scientia verò Dei, ac diuinus sermo semper est utilis; quem tamen non poterit homo pro dignitate explicare, licet aliquin prudens sit, nisi qui accepit donum doctrinæ, sapientiæque sermonem. Aliter: semper ferè diuini verbi doctores laborant, atque in angustia sunt, ac plerumque ab ipsa doctrina retrahuntur, cum frustra se videant operam insumere, ac laborem solum lucrari ob auditorum inobedientiam aut desidiâ. Prædicationis itaque officium deterret eos, qui cum negligentia audiuntur. Aliter: Oportet prius facere, ac deinde alios docere. Labor est itaque non vulgaris atque exiguus, sed valde periculosus, quemquā alios ea docere, quæ prius ipse non fecerit. Quapropter homo perfectus ac prudens cum rei magnitudinem contempletur, ab ipsa prædicatione resilit & retrahitur. Et S. Hieron. Notandum, ait, quod omnia verba sint grauia, & magno labore discantur, contra eos, qui putant otiosis sibi & vota facientibus venire notitiam scripturarum. Hinc S. Basil. Epistol. 68. confutat Eunomium dicentem, se veritatem, imò Deum comprehendisse, proponens ei minutas quæstiones de natura formicæ, indeque concludit: Si verò scientiâ minutissimæ formicæ naturam necdum es affectus, quo modo incomprehensibilem Dei potentiam imaginatione tua comprehensam esse gloriaris?

Causæ cur
scientia ho-
mini sit dif-
ficilis.
Prima.

Porro causæ, cur res omnes homini sint difficiles ad intelligendum, & consequenter ad eloquendum & explicandum, sunt variæ. Prima est, quod intellectus hominis sit corpori, & phantasie ac sensibus alligatus. Vnde nihil intelligit nisi cuius habet phantasma in imagina-

Cornel. in Ecclesiasten.

tionem: nullius autem rei phantasma imaginatur, nisi quam oculis vidit, vel aure audiuit, vel alio sensu percepit. Sensus autem solum percipiunt accidentia rerum, ut visus colorem, auditus sonum, gustus saporem, odoratus odorem, tactus calorem, &c. Sensus ergo non penetrant intima rerum, putà earum essentias, proprietates & differentias essentielles, quas penetrant Angeli. Hinc fit ut homo paucissimas rerum naturas cognoscat, sed tantum earum accidentia, ex quibus quasi per vestigia, & quasi per umbram discurrendo conicit, de ipsis naturis & substantiis quibus inhaerent. Rursum sensus nisi eminens, non pertinent ad res subtiles & remotas, quales sunt Angeli, anime, aer, venti, cæli, sol, luna, sidera, quæ tamen cognoscere & planè intelligere summè desiderat, æquè ac eloqui; sed non valet, quia elocutio respondet conceptui & intellectui, ac proinde rem non adæquat. Verbum enim oris respondet verbo mentis, imò sæpè illud non adæquat. Plura enim concipimus, quæ eloqui non valemus. Conceptus autem noster non adæquat rem ipsam, præsertim quoad essentiam & substantiam: hanc enim non nisi per velamen accidentium conspicit & concipit.

Secunda est, ipsa rerum agitatio, instabilitas, celer ortus & occasus. Hæc enim non faciunt diu sui copiam ad ea oculis perlustrandum, ceterisque sensibus peruestigandum. Vnde Hippocrates initio Aphorismorum; *Ars longa, vita brevis, tempus præceps, experimentum periculosum, iudicium difficile*. Hinc Isidor. & Campensis paraphrastice vertunt: *Non enim subsistunt, donec oculis, quantumvis diligenter contemplantis vel auribus audisimè auscultantis, fiat satis*. Exemplum est in hyacintho gemma, qui ut ait Plin. lib. 37. ca. 9. *Primo quoque aspectu gratus, euanesceit antequam satiet, adeoque non implet oculos, ut penè non attingat, marcescens celerius nominis sui flore*.

Secunda.

Tertia causa est, animæ humanæ, præsertim post peccatum depressio, hebetudo, ignorantia & cæcitas, de qua iam dixi. Vnde Seneca Epist. 89. *Si Protagoræ credo, inquit, nihil in rerum natura est nisi dubium. Si Nausiphani, hoc unum certum est nihil esse certi. Si Parmenidi, nihil est præter unum. Si Zenoni ne unum quidem*.

Tertia.

NON SATVRATVR OCVLVS VISV, NEC AV-
RIS IMPLETVR AVDLTV] Hebraicè *Non satia-
tur oculus videndo, nec auris ab audiendo*. Educit hanc gnomen ex præcedenti, q. d. quia res omnes sunt difficiles ad intelligendum & eloquendum, hinc earum intuitu non satiantur oculi, nec auditu aures, & multò minùs satiatur curiositas, siue cupiditas videndi & audiendi, quæ in homine est immensa. Ratio est, quod homo habeat mentem rationalem, quæ infinitarum rerum est capax, eò quod creata sit ad imaginem Dei, ac proinde nulla re nisi solo Deo satiari & expleri possit. Hæc ergo oculorum & aurium insatiabilitas in homine, non provenit ex ipsis potentiis sensitiuis, uti notant Philosophi, quia hæc secundum se limitatæ sunt. Vnde in brutis visus & auditus, imò auditas videndi & audiendi, limitati sunt, & facillè satiantur, dum per eos nanciscuntur pabula, ceteraque naturæ suæ conuenientia. Prouenit ergo ex coniunctione cum intellectu & voluntate, quæ in homine insatiabilis est.

E

Sensus

Sensus ergo est q.d. Aded calorū, ventorum, solis fluminumque gyrationes, ceteræque res omnes variæ & difficiles sunt, vt oculos & aures sui admiratione semper detineant, nec eorū cupiditatem, & sentiendi sciendique sitim expleant. Hinc S. August. in Soliloquiis ca. 30. Cum anima, inquit, creaturam desiderat, continuam famem habet; quia licet quod de creaturis desiderat adipiscatur, vacua tamen remanet, quia nihil est quod eam impleat, nisi tu Domine, ad cuius imaginem est creata.

Appositè ad scopum suum Ecclesiastes nominat oculos & aures præ ceteris sensibus, quia hi duo nobilissimi sunt, & ad cognoscendum aptissimi. Vnde visus & auditus sunt duo sensus disciplinæ, quia præ ceteris celerrimi sunt, certissimi & efficacissimi. Sentiunt enim ad magnā distantiam, & cum parua sui immutatione, & cum maiore in phantasiā impressione. Vnde & nomen acceperunt. *Aurium*, ait S. Isid. lib. 11. Orig. c. 1. inde dictum nomen à vocibus hauriendis. Vnde & Virgil. vocemq. his auribus hausi. Aut quia Græci vocemq. ipsam αὐδὴν vocant, ab auditu. Per immutationem enim literæ aures, quasi aures nuncupatae sunt. Vox enim repercussa per anfractus earum facit sonum, quo sensum excipiant audiendi. Et paulò superius: Oculi inter omnes sensus viciniores animæ existunt. In oculis enim omne mentis iudicium est: vnde & animi perturbatio vel hilaritas in oculis apparet. Oculi, ait Cicer. l. 2. de Natur. deor. tamquam speculatores altissimum locum obtinent, ex quo plurima conspicientes funguntur suo munere.

Audi Olympiod. Audiendi sensus ac videndi principales regij, sunt, ac ceterorum sensuum maxime rationales: proprias namque operationes humanæ vitæ peritiles ac necessarias sine vlla satietate efficiunt. Gustus autem, odoratus ac tactus citius fatigantur ac tædio afficiuntur.

Causa est, quod visus & auditus sint magis spirituales, reliqui verò sensus magis corporales & crassiores.

Porro causā, cur oculi & aures hominum sint infatigabiles, cum in brutis facilè satientur, est vt dixi, mentis infinita amplitudo, & cupiditas, quæ cum infinita scire cupiat, vt immensam suam capacitatem expleat, nec possit ea scire nisi prius eorum species hauriat; adeoque sentiat per aures & oculos, hinc infinita oculis videre & auribus audire concupiscit. Hæc ergo eorum in hac vita est vanitas, quam in futura explebit immensa Dei visi veritas. Accedit rerum quæ videntur & audiuntur exilitas & fugacitas, quæ visum & auditum non satiant, sed irritant potius & cruciant. Vnde S. August. ser. 23. de Verb. Apost. Temporalia bona, inquit, non cessant nos inflammare ventura, corrumpere venientia, torquere transeuntia, concupita marcescunt, adepti vilescunt, amissa vaneunt.

Exemplum insigne dat Seneca epist. 73. Solebat Attalus, inquit, hac imagine vti; vidisti aliquando canem missa à Domino frustra panis, aut carnis aperto ore captatē? quicquid exceperit protinus integrum deuorat, & semper ad spem futuri hiat. Idem euenit nobis: quicquid expectantibus fortuna proijcit, id sine vlla voluptate dimittimus, statim ad rapinam alterius recti & attoniti (alii legunt attenti.) Hoc sapienti non euenit, plenus est; etiamsi quid obuenerit, securè excipit ac reponit, lætitia fruitur maxima, continua, sua.

Huc facit illud Prou. 27. 20. Infernus & perditio

A numquam implentur: similiter oculi hominum infatigabiles. Et Eccles. c. 14. 9. Infatigabilis oculus cupidi: non satiabitur, donec consumat arefaciens animā suam. Vide utrobique dicta. Præclare Hugo Victor. Cor hominis, inquit, non sufficit toto orbi, quia cuncta res difficiles, non valet homo eas comprehendere; & vicissim totus orbis non sufficit cordi hominis; quia oculus non saturatur visu, nec auris impletur auditu. Et S. Ambr. lib. de Bono mortis c. 7. In vanum accipit animam suam (vt iam de huius vitæ dicamus molestias) qui secularia struit, edificat corporalia. Quotidie ad edendum & bibendum surgimus, & nullus expletur, vt non post momentum esuriat ac sitiat. Quotidie lucrum querimus, & nullus cupiditati modus ponitur. Non satiabitur, inquit, oculus visu, nec auris auditu: Qui diligit argentum, non satiatur argento, Nullus finis laboris, & nullus est fructus abundantie. Cupimus quotidie scire noua: & quid B est ipsa scientia, nisi quotidiani doloris adiectio?

Audi totum hunc Ecclesiastæ locum graphicè explicantem nostrum Martinum de Roa lib. 2. Singular. c. 1. Cunctæ res difficiles, non potest eas homo explicare sermone: non satiatur oculus visu, nec auris auditu adimpletur; hoc est, cunctæ res duræ, morosæ, auaræ numquam se dant, numquam sui copiam faciunt neque sui fruendi locum potestatemve relinquunt; atque ita non potest eas homo explicare sermone, hoc est, cum eas vix gustarit, vix oculis, vix auribus acceperit, quid in illis boni vel mali insit, aut cuiusmodi tandem sint, explicare non potest. Quantumuis enim attentissimè contemplantis aut celerrimè intuentis aspectum fugiunt, & aures auidissimè auscultantis præteruolant. Non satiatur oculus visu; Cum neque oculis, neque mente comprehendatur, nec sit qui eas explicare sermone possit. Nec auris auditu adimpletur. Cōtrā verò quæ à Deo sunt bona, vera sunt, & quæ cor satiant. Satiabor, inquit Dauid, cum apparuerit gloria tua. Audi Esdrā Prophetam lib. 4. c. 10. quem Deus iubet in templum suum ingredi, & oculos pariter atque aures illius splendore, magnitudine, atque etiam pulchritudine pro arbitrio pascere: Tu, ergo, inquit, noli timere, neque expauescat cor tuum, sed ingredere, & vide splendorem & magnitudinem adificij, quantum capax est tibi visus oculorum videre: & post hæc audies quantum capit auditus aurium tuarum audire.

QVID EST QVOD EVIT? IPSVM QVOD EVITVRVM EST: QVID EST QVOD FACTVM EST? IPSVM QVOD FACIENDVM EST; NIHIL SVB SOLE NOVVM] Aliqui ex Hebræo assertiuè vertunt, sed eodē sensu: Id quod fuit illud futurum est, & id quod factum est illud fiet. Syrus: Quod est ipsum est quod factum est & ipsum fiet. Arabicus obscure: Quæ res formans, format animam suam faciendo idem. Chald. Quod iam ab antiquo fuit, id certè post euenturum est; & quod primis illis temporibus factum est, id etiam sub seculorum exitum fiet; neque hic sub sole neotericum quicquam reperies.

Distignit solerter Euseb. libr. 11. Præpar. Euangel. cap. 6. Id quod fuit, ab eo, quod factum est, huc esse à factum esse, ac per id quod est, vel fuit, intelligit res incorruptibiles, quales sunt sol, cæli, elementa, Angeli: hæc enim habent esse stabile: vnde Dei stabilissimi nomen est, Ego sum qui sum; per id verò, quod factum est, accipit res corruptibiles, quas facit natura vel ars.

Probat nihil sub sole esse nouum argumento à simi-

*Aurium
Egymon.*

à simili, q.d. Sicut res incorruptibilis eadem numero est quæ fuit, & quæ futura est, v.g. idem est sol præsens & futurus; sic res corruptibilis eadem specie est quæ facta est, & quæ facienda est: nam generationi hominum & animalium transeunti succedit alia & alia continuò similis, & eiusdem speciei; vnde concludit: Ergo nihil nouum est sub sole.

Hebræi apud R. Moysen lib. 2. Ductoris perplex. cap. 29. & Hugo censent hîc à Salomone astrui æternitatem mundi, non ex sua, sed ex gentiliis, & præsertim vxorum suarum alienigenarum, quas offendere non audebat, sententia. Hos secutus Caiet. seductus à suo Hebræo Interprete, censet Salomonem argumentari ex æternitate temporis, res omnes in motu circulari consistere, tam secundum esse, quam secundum fieri. Salomonem autem concionando loqui, & vti opinione, quamuis falsa, probabili tamen secundum id, quod probabilis est ex sensibilibus. Rationes enim naturales suadent æternitatem mundi.

Verum errat tripliciter. Primò, quod asserit probabilem esse opinionem de mundi æternitate. Secundò, dum ait eam astrui ex rebus sensibilibus, cum potius ex iis mundi origo & creatio colligatur. Tertiò, quod censet Salomonem, imò Spiritum sanctum, qui per os Salomonis hæc dictauit, vti ratione falsa. esto in speciem probabili, æternitatis mundi, ad probandam rerum omnium circulationem; hoc enim Spiritu sancto indignum est.

Huc pertinet error Origenis, scribentis in hunc locum teste Methodio lib. de Resurrect. & libr. 3. Periarchon, qui censet hic statui magnum Platonis annum, quo ipse putabat post duodecim (teste Cicer. 2. de Nat. deor.) annorum millia omnia præterita fore reuocanda, vt fiant præsentia, scilicet vt post aliquot sæcula ijdem qui nunc viuimus redeamus, idemque quod nunc facimus tunc quoque repetamus & faciamus; imò damnatos inferno tunc fore saluandos. Censebat enim ante hunc mundum præcessisse alios, & post eum alios secuturos, citans ad hoc illud Isaïæ. 65. Ecce ego creo celos novos & terram nouam, Putant aliqui hunc errorem à falsarijs affectum Origeni, eiusque libris insertum, eò quod ipse lib. 4. contra Celsum eum damnare videatur. Vt vt est, Origenistarum fuit error, quos refellit S. Hieronym. Epistol. ad Autum, & S. August. lib. 12. de Ciuit. cap. 13.

Sic Epicurus, ait S. Hieron. asserit per innumerales periodos, eadem & eisdem in locis, & per eisdem fieri: & Pythagoras censuit animas in alia & alia corpora migrare & remigrare. Omnis manifestis hisce erroribus.

Primò, R. Moses loco citato, censet hoc dici ad significandam æternitatem mundi à parte posteriori, scilicet mundum deinceps duraturum in æternum: Sed quid hoc ad scopum Ecclesiastæ, scilicet ad probandam mundi vanitatem, id est instabilitatem? huic enim directè opponitur mundi stabilitas & æternitas.

Secundò, melius ex aduerso Euseb. li. 11. Præp. Euang. c. 5. 6. & 7. censet hæc dici, vt notet mundi fluxum, fugam & corruptionem, scilicet res mundi eum tempore continuò fluere & præterire, aliafque succedere, & in futuro successuras quæ pari

Cornel. in Ecclesiasten.

A modo fluent & præteribunt, ideoque nihil sub sole nouum, sed omnia veterascunt, senescunt, occidunt.

Tertiò. Lyran. censet hîc post solis, ventorum & fluminum circulationem, tria alia argumenta ad probandam mundi vanitatem proponi. Primum esse, quod omnes res mundi sunt ad fruendum & cognoscendum obscuræ, cum ait: Cunctæ res difficiles, &c. Secundum, quod non satient oculos & cor hominis, cum ait: Non saturatur oculus visu, nec auris impletur auditu. Tertium, quod nil in eis sit nouum, sed omnia antiqua & vetera, cum ait: Nihil sub sole nouum.

Quartò, alij referunt hæc ad scientias & opiniones. q.d. Nullæ sunt nouæ opiniones & scientiæ, sed quæ nunc videntur nasci eadem olim extiterunt, esto tempore sint abolitæ, iuxta illud B Comici in Eunuchio: Nihil est dictum, quod non sit dictum prius. Vnde præceptor meus Donatus, inquit S. Hieron. cum ipsum versiculum exponeret: Perdant inquit, qui ante nos nostra dixerunt. Huc facit illud Plat. li. 3. de Rep. Nihil inauditum. Et Arist. 1. 1. de Cælo, textu 22. & 1. Meteor. cap. 3. Necessum est, inquit, vt infinites eadem recurrant opiniones mundi æternitate suppositæ, quam ipse supponit & constanter asstruit.

Verum hic sensus arctior est & minùs appositus: non enim de rerum cognitione vel opinione, sed de rebus ipsis loquitur Ecclesi. cum ait: Nihil sub sole nouum. esto ad scientias & opiniones, vtpote cum ipsæ sint res & reales qualitates, hæc gnome extendi possit.

Quintò & genuinè Ecclesiastes hîc redit ad thema initio propositum, scilicet vt probeat omnia in mundo esse vana ex eo, quod omnia eant in orbem & abeant. Probauit id ex gyratione continua solis, ventorum & fluminum; nunc id ipsum probat ex gyratione ceterarum rerum, quod scilicet omnia cum tempore eant & prætereant; ideoque post præterita succedant præsentia & futura, quæ pariter ibunt in præterita. Esto ergo futura ijs, qui præterita non viderunt, videantur noua, sunt tamen antiqua visa, & trita ijs, qui olim vixerunt: res enim præteritæ in futuris sui similibus, quæ succedunt, videntur nouæ, sed non sunt, quia resurgunt dumtaxat & renascuntur; vnde Thuanus vertit:

Nempe omnia, quæ nunc
Miramur, prius ea visa auditaq; sæclis.
At Horat. in Arte Poët.

Mortalia facta peribunt;
Multa renascentur, quæ iam cecidere, cadentq;
Quæ nunc sunt in honore.

Ita exponunt S. Hieron. Olympiod. Albinus & S. August. 12. de Ciuit. c. 13.

Dicit hoc Ecclesiastes, vt retundat hominum vanitatem, vanamque curiositatem, qua vetera fastidientes semper nouis inhiant, ideoque circumuagantur vt noua congerant; sed frustra, cum nihil sit sub sole nouum; quia omnia in orbem eunt & redeunt. Hoc enim est thema, quod ab initio huc vsque probare contendit; esto v. præcedenti obiter quasi per parenthesin iniecerit aliud vanitatis argumentum, scilicet rerum ad fruendum & cognoscendum difficultatem, quodq; auris non impleatur auditis, nec oculus visis, quò tamen etiam hi versus referri possunt;

Tertia.

Quarta.

Quinta.
Genuinè.

Caiet. opinio.

Refellitur.

Primò,

Secundò.

Tertiò.

Annis
Platonicus.

Expositio
Prima.

Secunda.

ut scilicet ostendant aures & oculos, quia curiosos & nouorum audios non fatiari, eò quòd nihil sit sub sole nouum. q.d. frustra laboras, o homo, in cassum te crucias & torques dum per omnia vagaris, ut aurium, oculorum & cordis tui curiositatem nouorum audiam expleas, cum nil noui sis reperturus; esto gyres ab oriente ad occidentem, sed omnia prisca & vetera. Hæc enim est inuadi senescentis conditio; hæc temporis natura & ratio æquæ ac omnium temporalium, ut scilicet consistant in continuo fluxu & gyratione, utq; præterita abeant, succedant præsentia, sequantur futura, quæ dum abierint in præterita, alia succedent præsentia, aliaque similia sequentur futura. Hic est perennis temporis & temporalium circulus, hic gyros & rotatio.

Igitur Ecclesiastes postquam adscripsit circumlarem motum partium vniuersi, putà celorum & solis, aëris & ventorum, fluminum & fontium, nunc describit eundem ex parte temporis, cui res omnes subiacent, cum eoque voluuntur & prætereunt. q.d. nihil stabile, nihil constans sub sole, sed omnia æquæ ac tempus, cui subsunt, circularia sunt & præterfluunt. Vis ergo scire, o homo curiose, quid omni tuo curiosò & molesto labore cōsecuturus sis, inspice præteritos & præterita, quod enim illi cōsecuti sunt tu consequeris, non aliud; frustra noua queris quæ non sunt, hæc fuerunt, nec erunt. Vnde Nyssen: Ad rogatum, inquit, brevis est responsio: Cogita quid sit quod est futurum, & cognosces id quod fuit, q.d. Semper homines sollicitat futurorum appetitus: præsentia enim fastidiunt, velut possessis saturi; anhelat ad futura, velut ad noua curiosi. Noui, inquit Seneca lib. 3. de Benef. cap. 3. cupiditatibus occupati non quid habeamus, sed quid petamus inspicimus; non in quod est, sed in quod appetimus intenti. Hæc eorum vanitas fallit eos, quia nihil noui fit sub sole: nihil eximium habuerunt præteriti, nihil habebimus nos melius futuri; ex præteritis ergo colliges & metieris, quale quantumque bonum tibi tempus vitæque dabunt; colligent similiter ex nobis futuri. Notant Nyssen. & vterque Hugo, Card. scilicet & Victor. nullam præsentis temporis hic fieri mentionem, sed tantum præteriti & futuri, eò quòd ex præsentis nil habeamus nisi vnicum nunc indiuisibile: quare præsens illico transit in præteritum; pertinet ergo ad præteritum, vel ad futurum, quasi nexus & copula vtriusque, quia præsens necit præteritum futuro.

Symbolicè, Rabbinii quidam (qui putant hunc sensum esse genuinum & literalem: sed errant) apud Galat. li. 10. c. 2. & 4. hæc accipiunt de lege noua adumbrata in lege veteri. q.d. Id quod per tot figuras adumbratum est in lege Mosaica, hoc reipia explendum est per Christum in lege Euangelica. Ita R. Barachias ibidem: Quid est, ait, quod fuit? ipsum quod erit; sicut fuit redemptor primus, id est Moyses, ita erit redemptor ultimus, putà Messias siue Christus.

Et Procop. in cap. 48. Isaia: Querunt nonnulli, ait, quomodo se noua fecisse asserat, cum docente Ecclesiaste nihil nouum sub celo sit, Christi ergo mysterium longe ea quæ cernitur creatura maius quod à Paulo etiam absconditum nominatur, intellexit. Accedit Chald. qui vers. 11. sic vertit: Præteritarum nationum memoria non extat, neque earum quæ post futura

A sunt recordatio erit in, qui temporibus regni Messie viuenturi sunt.

Anagog. Olympiod. hæc accommodat ad merita præsentis vitæ & præmia futuræ: quod enim, quantumque præcessit meritum in terrâ, hoc tantumque nos sequatur præmium in cælo.

Rursum S. Hieron. S. Aug. 12. de Ciuit. 13. & Hugo celsent Ecclesiasten loqui in sensu mystico & anagogico de præscientia & prædestinatione, in qua iam ea facta sunt quæ futura sunt: Qui enim, ait S. Hieron. electi sunt in Christo ante constitutionem mundi, in prioribus sæculis iam fuerunt, scilicet in Dei mente & prædestinatione.

Denique Nyssen. notat tò quod fuit, mysticè de anima dici, quia creata est, tò quod factum est, de corpore, quod formatum est de terra: animam ergo dici futuram quod erat per sanctificationem, per hæc enim redditur ei gratia perditâ per peccatum Adæ: corpus verò dici fore id quod factum est, per resurrectionem, qua resurgent olim facti & nati, sed mortui: quod ut feliciter fiat, redeundum esse animæ & corpori ad statum quem prius habuerunt, scilicet ad puritatem & sanctitatem, in qua creati sunt à Deo in protoplasto Adamo.

NIHIL SVB SOLE NOVVM; NEC VALET VERS. 10. QVISQVAM DICERE: Ecce hoc recens est: iam enim præcessit in sæculis quæ fuerunt ante nos. Septuag. Non est omne (id est nullum est) recens sub sole, quis loquitur ac dicit: Vide hoc nouum est? Iam fuit in sæculis, quæ fuerunt ante nos. Syrus: quæ fuerunt ab æterno, id est à prisca primisque mundi temporibus Chald. Detur enim res de qua faciliè quisquam prædicat: Vide nouum inuentum est; verumtamen veterum memoria id aliquando contigit. Arabicus. Et omnia renouatum sub sole non potest loqui, & dicere: considera hanc rem, quia non est, quæ iam facta est in præterito in sæculis ante nos.

Quæres, quomodo nil sub sole sit nouum, cum multa noua fiant per nouas artes nouè inuentas, cum noua fiant prodigia, cum nouus Christus, nouam legem, nouaque in ea dederit præcepta, Sacramenta & præmia: noua etiam sunt miracula, de quibus dicitur Eccles. 36. Innoua signa & immuta mirabilia? Resp. Primò S. Thom. 1. p. q. 73. art. 1. ad 3. hæc omnia præcessisse, & olim facta esse vel in se, vel in suis causis, vel in sui similibus. Præcesserunt, inquit, secundum similitudinem, sicut anima quæ nunc creantur: Et similiter incarnationis opus, quia ut dicitur Philip. 2. Filius Dei est in similitudinem hominum factus. Gloria etiam spiritalis secundum similitudinem præcessit in Angelis, corporalis verò in cælo præcipue Empyreo.

Secundò, S. Hieron. hæc arctat ad hominem, q.d. Homini nihil accidit noui: solus enim homo, inquit, loqui & dicere potest, ut habent Hebr. Vide hoc nouum.

Accedit Pineda, qui hæc ad hominum mores refert, quasi significetur mortaliū studia & conatus ad felicitatem non esse nouos, neq; novas animi tranquillitatis vias iniri ab hominibus huius nostri sæculi. Tentata iam omnia à veteribus sub sole pro felicitate laborantibus; sed labore irritò. Fauet Thaumaturgus interpretatio: Quid in posterum fieri queat, quod non iam confectum fueris, aut geratur ab hominibus? quid nouum, quod nondum experimento compertum fuerit, dummodo insigne sit & memorabile. Tertiò,

Genuinè
Tertiò.

Tertiò, planè & genuinè hæc referas ad naturam & artem, siue ad opera ordinaria quæ fiunt à natura vel arte, q. d. Nihil nouum sub sole, id est nihil noui accidit in naturali rerum cursu, scilicet cælorum, elementorum, siderum, ventorum, maris, hominum, animalium; item in artibus vitæ humanæ necessariis, quibus scilicet natura indiget. quales sunt fabrilis, agricultura, mercatura, vestiaria, pistoria, &c. Nil ergo obstat, quin non tantum prodigia & miracula noua fiant, sed & artes miræ nouè inueniatur, vt bombardaria, typographica, &c. quamquam vtramque harum apud Sinas multis sæculis, antequam in Europa inuenirentur, extitisse, licet Europæis inferiorem, tradant Historiæ Sinensium, præsertim illa quæ à nostro Nicolao Trigautio conscripta est. Lege Poliodorum Virgilium de Rerum inuentione, qui singularum artium inuentores assignat, scilicet nobis nostroque æuo cognitos. Addit S. August. 12. Ciuit. 13. Prodigia & monstra quæ iam fiunt, olim facta, si non eadem, certè illis similia vel affinia.

Occurrit curiositati hominum otiosorum, quibus sua fors præsensque status displicet, placet alienus & remotus: quare optat videre aliud sæculum, dicuntque: vtinam vixissem sæculo Noë, Abraham, Moïse, Christi, Constantini, vel vtinam viuerem sæculo sequenti, multa vtique noua & meliora experirer. Alij optant aiuntque: vtinam vidissem Noë, Abraham, Moïse, Christum; vel vtinam viderem Reges, Pontifices, Heroes post hoc sæculum secuturos; vtinam viderem noua quæ sub ijs facta sunt, vel fiunt. Mira enim per otium imaginatur quæ numquam extiterunt, nec extabunt. Hos retundit hic Salomon, dicens: Quid vanè desideras cernere præterita vel futura; esto præsentibus contentus, quia hæc similia, imò eadem sunt cū præteritis & futuris; nihil enim sub sole nouum. Optas videre Noë, Abraham, Moïse, &c. at homines fuere similes nostris. Vides viros doctos, sanctos Apostolicos; cogita te in illis videre Noë, Abraham, Moïse. Eundem vides solem, idem cælum, eandem terram quam ipsi viderunt. Vides similes arbores, plantas, frumenta, fructus, domos, artes & artifices, qualia ipsi viderunt, & qualia posterij videbunt. Quid ergo noui quæris, cum in orbe nil sit nouum? Ars enim & natura eadem produxit & producet semper, quæ nunc producit.

Porro constat supernaturaliter in lege: noua multa per Christum facta esse, & à Christianis fieri noua, ac in cælo omnia futura noua; iuxta illud Apocal. cap. 21. *Ecce noua facio omnia.* Myſteria enim incarnationis Verbi, mortis, crucis, Eucharistiæ, etſi multis veterum typis, fuerint tenuiter præfigurata, tamen reipsa planè fuerunt noua, stupenda, inaudita cum in Christo extiterunt; Christus ergo nouus homo, noua lege & gratia fecit hominem nouum. Nam vt ait S. August. serm. 39. de Temp. Ille qui venit per crucis irruptionem, carnis perimere corruptionem; & vetustatem vinculi mortis nostræ sua mortis nouitate dissoluere, mandato nouo fecit hominem nouum. Res enim vetus erat vt homo moreretur, quod ne semper valeret in homine, res noua facta est vt Deus moreretur. Hoc est quod prædixit Ierem. cap. 31. *Nouum faciet Dominus.* Cornel. in Ecclesiasten.

A minus super terram: mulier circumdabit virum. Ita Olympiod. Nihil, ait; nouum est in hominum, animalium plantarumque, successionibus. Et S. Thom. in 4. Dist. 48. q. 2. art. 1. ad 1. ait Ecclesiasten loqui de cursu naturali rerum, & de his, quæ à sole fiunt, & à solis virtute pendent. Sic & S. August. 12. Ciuit. c. 13.

Hinc nouum orbem, siue Indias veteribus fuisse cognitum, ex Platone, Seneca & alijs ostendit noster Iosephus à Costa li. 1. de Nouo orbe, & Pineda lib. 4. de Rebus Salom. cap. 15. idque patet ex classibus Salomonis euntibus in Ophir, sed oblitterata deinde fuit itineris huius semita & memoria.

Quare nonnulli censent priscis pariter cognitam fuisse acum nauticam, siue calamitam & virtutem magneticam: per hanc enim, vt pote semper vergentem ad polum, cognoscunt nauæ polum polique Aquilonaris eleuationem, ac consequenter ceteras tres mundi plagas, vnde sciunt in qua orbis parte plagaque versentur, & quò tendere debeant, vt ad locum sibi destinatum pergant. Plures auctores tamen negant acum nauticam ijs fuisse cognitam; id enim volunt recens & nuperum esse inuentum: sed alia ipsis nauigandi, cursumque per mare dirigendi instrumenta, artes & modos concedunt, ac præsertim Chaldæorum & Ægyptiorum Astronomiam, per quam exactè lunæ, stellarum, siderumque situm, motumque; contemplantes, iuxta ea iter suum dirigebant. Vide Pinedam lib. 4. de Rebus Salomonis cap. 15. §. 4. & sequent. Certè Astrolabium fuisse cognitum priscis, ac nominatim Ptolomæo, ab eoque vocari planisphærium, docet noster Clauius initio libri de Astrolabio.

NON EST PRIORVM MEMORIA, SED NEC VERS. II. EORVM QUIDEM, QUÆ POSTEA FUTVRA SVNT ERIT RECORDATIO APVD EOS, QVI FUTVRI SVNT IN NOVISSIMO. Id est posteriori tempore. Heb. enim *אחרון* acharon, quod noster vertere solet nouissimum, idem est quod posterius, sequens Septuag. Non est memoria primis, & quidem nouissimis cum facta fuerint, nō erit memoria eorum cum eis, qui futuri sunt in nouissimo. Chal. Non est memoria generationum (Costus vertit nationum) priorum, neque etiam posteriorum, quæ futura sunt, erit recordatio cum generationibus, quæ erunt in diebus regis Messie. Arabicus: Non reperitur recordatio seculorum præteritorum, neque faciendorum nouissimè. Vatab. Non durat memoria rerum priorum, neque apud posteros memoria rerum quæ posthacerunt, durabit.

Hæc gnome tum de rebus omnibus prioribus & posterioribus accipi potest. Harum enim omnium est obliuio apud sequentes & posteros. Vnde noster vertit in genere neutro: Sed nec eorum quæ futura sunt erit recordatio: tum proptiè hominibus hominumque; dictis & factis, qui pariter statim obliuioni traduntur: vnde S. Hieron. & Septuag. vertit masculinè: Sed nec eorum qui futuri sunt erit memoria. Dicit hoc Ecclesiastes primò, vt occurrat tacitè obiectioni. Dicit enim quis: multa sub sole fieri noua, eò quòd similia non legerimus, vel audierimus olim esse facta. Respondet Ecclesiastes, illa esse facta, sed obliuioni tradita, eò quòd rerum memoria citius rebus ipsis dilabatur & euanescat, præsertim post plures annos & sæcula. Vnde Thuanus verbat.

Temporis exacti veniens obliuia tempus
Inducit: rerum que porro & cumq; gerentur,
Vix minima ad seros inanabit fama nepotes.

Secundò, vt elidat vanam in homine cupiditatem formæ, memoriæ, & gloriæ apud posteros: Cùm enim sciat homo sibi moriendum esse; nec posse se perenniter viuere, hinc optat viuere saltem in memoria & fama posterorum, sed frustra: quia & hoc citò effluit & perit. Hæc ergo est noua vanitas rerum humanarum, quæ earum contemptum inducit; quòd scilicet homo citò moriens & euanesceus, ne sui quidem memoriam diu apud posteros relinquat, sed illa cum tempore rotetur & abeat. Hinc sæculum Hebr. dicitur *עולם*, quasi occultum, vel quasi *עלמ*, id est occultans & abscondens, à rad. *עלם*, id est abscondit, eò quòd gesta prioris sæculi occultantur & abscondantur à sequenti sæculo. Vide Sapient. 5. vers. 10. & seqq. Loquitur Ecclesiastes de memoria rerum naturalium & vanarum, quàm vani homines consecretantur, non de memoria virtutum operumque gratiæ, præsertim heroicorum: hæc enim perennat in multa sæcula, vt videre est in Martyrologio & festis Ecclesiæ, quæ quotannis celebrat memoriam Apostolorum, Patriarcharum, Prophetarum, Martyrum, Virginum, tum vt eos honoret, tum vt eorum virtutes fidelibus imitandas proponat. De his ergo dixit Christus: *Gaudete, quod nomina vestra scripta sunt in cælis.* Lucæ 10. 20. & Psaltes: *In memoria æterna erit iustus.* Psalm. 111. 6. Et Ecclesiast. cap. 44. vers. 14. *Nomen eorum viuit in generationem & generationem.*

Iusti ergo in cælo scribuntur, quia perennis erit eorum memoria & gloria. Vani vero & impij in terra & aqua scribuntur, quia illico conculcatur, deletur & diffuit eorum nomen & fama, iuxta illud Ierem. 17. 13. *Recedentes à te in terra scribentur:* Et Psalm. 9. 8. *Perijt memoria eorum cum sonitu.* Et Prou. 10. 7. *Nomen impiorum putrescet.* Licet enim Alexander, Iulius Cæsar, Pompeius, Nabuchodonosor memoriam habeant apud posteros & famam, tamen hæc putida est & infamis, scilicet quòd fuerint tyranni, raptores, impij & scelerati.

Loquitur Ecclesiastes à toto genere, siue de eo quod plerumque & plurimis accidit, esto in paucis sit exceptio. q. d. Omnia rerum, dictorum factorum, animalium, hominum genera, quæ priori sæculo extiterunt, sequenti sæculo obliuioni traduntur, esto singulares aliqui viri ob eximiam sapientiam, eloquentiam, aliamve dotem habeant famam posthumam per plura sæcula, vt Socrates, Plato, Arist. &c. Sed hi perpauci sunt, & memoria eorum tenuis & rara apud paucos literatos extat, eaque plurium errorum & vitiorum næuo, vt libidinibus & falsorum Deorum cultu maculata. Vnde Apost. Rom. 1. in eos detonat dicens: *Qui cùm cognouissent Deum, non sicut Deum glorificauerunt, &c.* Dicientes enim se sapientes, stulti facti sunt, &c. Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorum, in immunditiam vt contumelias afficiant corpora sua, per pæderastiam aliosque infames libidines, quas ibidem recenset.

Huius obliuionis priorum sæculorum, viuam

A exemplar & speculum est Roma: Cùm ante octodecim annos eam ingrederer, quæsiui à viris in eius antiquitate versatis, in quam Urbis parte extitissent olim domus & palatia Iulij Cæsaris, Augusti, Pompeij, Scipionis, Vespasiani, Traiani, &c. ac responsum accepi de multis planè ignorari, de paucis coniecturam esse tali loco fuisse, sed obscuram & incertam. Vestigauimus prius Heroum statuas, mausolæa, titulos, pyramides, templa, basilicas, ac ex omnibus vix quidquam integrum reperi nisi Pantheon M. Agrippæ, sed ruinarum veterum rudibus in terram depressum, & magna ex parte sepultum. Vbi ergo trophæa & monumenta Romuli, Numæ, Seruij Tullij, Tarquinij, Collatini, Bruti, Metelli, Coruini, Publicolæ, Torquati, Camilli? euaneuerunt ac si numquam fuissent, imò plurimorum nomina ignorantur, paucorum tenuis duntaxat est memoria. Antiquissimæ & nobilissimæ familiæ Roman. vt Corneliorum, Lentulorum, Fabiorum, Pisonum, Ciceronum, Seruiorum, Scipionum ceteraque ad vnum omnes ita extinctæ sunt; vt nulla prorsus supersit, imò plerumque nomen ignoretur. Nimirum noua Roma sepeliuit veterem, Christiana gentilem, sancta profanam, &c. *Roma Roma sepulta iacet.* Itē nunc vani mortales, æternate cum Romanis in terris nomina vestra, incidite illa in marmoribus, erigite in statuis, statuete in colossis: breui hæc omnia delebit succedentis æui obliuio. *Papa, quam cito apud homines mortui gratia diffuit, & deserta apparet,* ait Euripides in Aiace. Et Naso 15. Metamorph.

Tempus edax rerum, tuq; inuidiosa vetustas
Omnia destruit.

Et Horat. lib. 2. Epist. 2.

Quæ priscis memorata Catonibus atque Cethegij,
Nunc situs informis premit, & deserta vetustas.

Nam & marmora vetustate videmus exelsa. Mors etiam saxi nominibusq; venit: Vt in littore maris cumuli alij super alios appulsi, priores occultant: ita in vita quoque priora à sequentibus celeriter absconduntur, ait M. Anton. Imper. lib. 6. de Vita sua. Et lib. 12. *Quam ridiculus & peregrinus, qui miratur ea quæ in vita fiunt.*

C Anagi Olympiod. Beati ait in cælis, diuinæ visionis gaudijs absorpti, vix recordantur priorum laborum & dolorum, quos in hac vita subierunt; sed neque multum considerant damnatorum poenas, siue eorum qui punientur in nouissimis per omnem æternitatem; esto vtraque sciant, nec vlla eos capiat obliuio, nec ignorantia.

Tropol. S. Hieron. ex Septuag. sic vertit, sicque explicat: *Non est memoria primis, & quidem nouissimis, qui futuri sunt, non erit eis memoria cum his, qui futuri sunt in nouissimo: ille de Euangelio sensus est, quod qui in isto sæculo primi sunt, sint omnium nouissimi, Et quia Deus vt benignus & clemens, & minimorum quoque & omnium recordatur, his qui propter vitium suum nouissimi esse meruerunt non tantam dabit gloriam, quantam his qui se humiliantes nouissimi in mundo esse voluerunt. Dicitur itaque in consequentibus Non est memoria sapientis cum stulto in æternum. Aludit ad parabolam operariorum primorum & nouissimorum. Matthæi 20.*

Ex aduerso alij hæc referunt ad decreta priorum

rum & maiorum, quæ posteriores nepotes reuellunt & obliterant. Agis rex; cum senex quidam videns leges antiquas elanguescere, prauasque alias surrepere diceret; Spartæ res sursum versum inuerti, dixit per iocum: Hoc si fit, rationi conuenienter fit; nani puer ipse audiui à patre meo, sursum versum res sua ætate inuersas esse, idemque is se puerum ex suo patre audiuisse aiebat. Non ergo mirandum est, si posteriora prioribus deteriora eueniunt, sed si quando meliora aut similia obtingerent. Ita Plutarch. in Lacon.

VERS. 12. EGO ECCLESIASTES FUI REX ISRAEL IN IERUSALEM] & proposui in animo meo querere & inuestigare sapienter de omnibus, quæ fiunt sub sole. Septuag. Ad inquirendum & considerandum in sapientia de omnibus quæ fiunt sub sole. Sic & Syrus. At Arabicus: Ego congregans (alij, ego concionator) factus sum rex super Israël in Ierusalem, & immutavi cor meum ut quærerem, & perspicerem cum sapientia de omnibus creatis sub sole. Chaldaus multa ex suo admiscet, quæ mox recensabo.

Fabulantur Rabbinii Salomonem hæc dixisse cum post lapsum, abdicato regno factus pauper & quasi mendicus, dedit se obsequio & doctri- næ dæmonis Asmodæi, qui præerat thesauris. Vnde Elias Leuita in Tisbi in voce Asmodai, ex Tharghum sic legit: Ego Coheleth, Asmodai, rex Demonum; quasi Salomon hic ex ore dæmonis, siue dæmon per os Salomonis loquatur. Franc. Georgius more suo secutus Hebræos, Problem, 82. ait hæc dicta à Salomone, quando erat in deserto in cauea, & negotiatur cum Asmodai. Sed audi fusè Rabbinorum nugantium sensa sequentem & exprimentem Chaldaum: Cum Salomon rex sedisset in throno imperij sui, rebus secundis, plus æquo elatus, edictum Dei transiit, cōparauitq; equitiam, leuiticas & equites multos; magnam præterea auri & argenti vim congregauit, & affinitate cum exteris nationibus coniunctus est; quare vehementer commotus Dominus, in eum Asmodæum demonum regem immisit, qui illum regno priuaret, & annulum de manu eius extraheret; perfectumq; est ut ille vagus & profugus orbem peragraret, hominesq; increparet: rediensq; ad prouincias & loca terræ Israël: neque continens lachrymas sic vociferabatur: Ego Ecclesiastes, olim Salomon, appellatus fui rex Ierusalem animusq; adieci ut postularem prudentiam à Domino, illo ipso die quo in Gihon apparuit mihi; ut probaret me, & sciscitaretur quidnam esset, quod eum rogandum existimarem. Neque verò ab eo aliud quicquam contendi, quam sapientiam; uti possem inter honestum & turpe in his omnibus rebus, quæ sub sole vsui venire consueuerunt, iudicium & scientiam adhibere, animaduertiq; facinorosa illa hominum opera, malum quiddam hominibus à Deo datum, ut in eo seipsos conficerent, &c. ita habet versio Chaldaei facta à Petro Cotto, & à Complut. licet in Biblijs Regijs multa ex his, quia fabulosa, & Chaldaeo sublata sint. Omissis hisce nugis & fabulis.

Primò Rabbinii & nonnulli Catholici apud Hugonem Victor. homil. 5. censent hæc verba esse Salomonis, de lapsu suo pœnitentis: Idcirco inquirunt, noluit dicere, Rex sum in Ierusalem, quia deposita regni purpura de solio suo iam descenderat, contemptaq; quam male tenuerat potestate, in habitu pœ-

nitentia reatum suum plangebat, ideoq; ait, rex fui. Addit Beda in fine tom. 7. cap. de Salomone iudicium. Aiunt, inquit, libri Hebræorum, Salomonem quinquies tractum fuisse per plateas Ierusalem, causa pœnitentiæ. Item eum aiunt venisse in templum, quod ipse edificauerat, cum quinque virgines, de quibus quatuor legispiritus dederit, ut verberaretur ab illis: qui communi consilio dixerunt, quod in Christum Domini manum non mitterent, vnde frustratus ab illis, à se depositus est à regno. Verum hæc Hebræorum narratio videtur fabella ab eis more suo conficta, ad astruendam Salomonis pœnitentiam & famam. Videturque aduersari S. Script. quæ narrat Salomonem regem perdurasse vsque ad mortem, ac tum ei successisse Roboam filium. Probabilius alij censent Salomonem retento regno, & sceptro pœnituisse, & pœnitentem hæc dixisse. Vnde Hugo ponderat id sui: hoc enim verbum videtur omnino sonare regni mundi que contemptum, quasi quod antea tanti fecerat, nunc nihili faciat, in id nihil esse testetur. Fui, inquit, iam non sum, quia etsi sum id ipsum, iam nihil esse agnosco quod sum.

Secundò, planè & genuinè, hæc verba sunt Salomonis in regno regni que opibus mundi vanitatem experti, ideoque ait fui, ut præteritis regni annis plenam vanitatis huius experientiam se accipisse demonstret. Igitur Salomon hic à thesi descendit ad hypothesin, id est, à generali mundi vanitate ad particulares; atque ut eas confirmet asserit, se omnes expertum, & in omnibus vanitatem deprehendisse. Ita S. Hieron. S. Gregor. Thaumaturgus & alij.

Ait ergo: Ego Ecclesiastes, id est concionator, qui Israël toti que mundo hic de vanitate mundi concionor, ut ab eius amore ad Dei cultum omnes traducam; iam per plures annos fui rex Israël, id est rex populi Iudaici, siue duodecim tribuum residens in eorum metropoli, putà in Ierusalem: ibi enim in regali solio post Dauidem patrem meum confedi; quare omnibus hisce annis regni multa vidi, inulta audiui, ac per sapientiam mihi à Deo inditam cuncta lustravi, cuncta examinaui, & in omnibus meram vanitatem agnouit. Proposui in animo meo querere, & inuestigare sapienter de omnibus quæ fiunt sub sole.

Primò, nonnulli censent Salomonem hic confiteri suam curiositatem, qua res omnes, etiam minimas nimis curiosè voluit scrutari & intelligere, ideoque subiungere: Hanc (curiositatis) occupationem pessimam dedit Deus filiis hominum, ut occuparentur in ea. Curiosi enim scrutantur inutilia & sæpe noxia, qualia sunt artes magicæ, quas Salomonem didicisse eum coluit idola, id est dæmones; nonnulli autem non improbabiler; nam ut docet S. Hieron. Præfat. in Epist. ad Ephes. Curiositas magicarum artium solet idololatriæ iungi, eiusque esse quasi appendix. Hinc de Manasse ad idola declinante dicitur 4. Reg. 21. 6. Extruxit altaria, &c. ariolatus est, obseruauit auguria, & fecit Pythones & aruspices multiplicauit. Sic & Iulianus factus Apostata, colensque Deos gentium per magos, dæmones de suis rebus, ac nominatim de successu belli Persici, quo ipse periit, consuluit, ut ex Plin. & alijs docet Baron. Rursum impudicitia solet

iungi veneficium. Vnde Quintil. Declamat. 4. Veneficium, inquit, tota vita meretricis est, & Auctor ad Herennium lib. 4. Maiores nostri, inquit, quam impudicam iudicant, eam veneficij quoque damnatam existimabant. Nam ut Apulcius ait lib. 9. He sunt familiares mulierum artes; Salomon autem summè fuit mulierosus & impudicus. Ita censet Pineda lib. 7. de Rebus Salom. cap. 12.

Huc spectat expositio S. Hieron. quem sequuntur Albin. Hugo. Card. Dion. & Arboreus; scilicet Salomonem hinc acculare suam curiositatem inuestigandi, non tam res naturales, quam fortuitas Dei providentiæ subiectas, cur scilicet hic sit dives, honoratus, felix; ille pauper, vilis, infelix; cur hic sit princeps, prælatus, rex; ille privatus, ciuis, rusticus: cur impij euehantur, pij deprimantur & affligantur. Audi S. Hieron. Dedit Ecclesiastes primò omnium mentem suam ad sapientiam requirendam, & ultralicitum se extendens voluit causas rationesq; cognoscere: quare paruuli corripentur à demone: Cur naufragia & iustos & impios pariter absorberent, utrum hæc & his similia casu euenirent, an iudicio Dei? & si casu, ubi providentia Dei? si iudicio, ubi iustitia Dei? Hæc, inquit, nosse desiderans, intellexi superfluum curam & sollicitudinem per diuersa cruciantem à Deo hominibus datam, ut scire cupiant quod scire licitum non est.

Secundò, melius alij censent hinc agi de vera sapientia, licitoque eius usu, siue per studium à Salomone acquisita, ut volunt Lyran. & Caiet. siue potiùs à Deo postulanti infusa: hac enim sapienter vestigabat res omnes, tam naturales, quàm diuinas, quæ sub sole fiunt. Ita Olympiod. Accedit Chald. qui vertit; Nequa aliud à Deo postulavi quam sapientiam, ut possem inter honestum & turpe in his omnibus rebus, quæ sub sole usu venire consueverunt, iudicium, & sensum adhibere.

Tertiò & optimè, planeque genuinè hæc accipias de sapienti consideratione actionum & occupationum hominum, quibus se varij variè occupant sub sole in hac vita. q. d. Ego Salomon per sapientiam mihi inditam sapienter scrutatus sum singulas hominum sub sole occupationes, negotia, curas & studia, ut viderem an in iis aliquid solidi, boni, gaudij & felicitatis reperire possem; nihil tale reperi, sed potiùs in omnibus vanitatem & afflictionem spiritus. Hunc esse sensum liquet ex sequentibus, in quibus fusè singulas hominum occupationes, voluptates & studia ordine enumerat, ac sese per experientiam in singulis non nisi vanitatem & afflictionem inuenisse commemorat. Dicit, de omnibus quæ fiunt sub sole, ut omnia se lustrasse ostendat, nullo prorsus excepto. Rursum ut exactè & clarè quasi in solati lumine, se ea perspexisse insinuet, q. d. Sicut sol cuncta clarè lustrat & illustrat, sic & ego eadem sole illustrante, perspicuè conspexi, imò perinde ac si edito solis orbe consistens, omnia terrena longè sub me posita, velut exilia aspexi, & despexi. Præclare S. Chrysost. Epist. 5. ad Theodorum lapsus: Omnia, inquit, ymbræ, somnia, curæ sunt. Cursor est vita. Ut si quisquam rupis excelsæ verticem tenens, pelagus omne prospiciat, multosq; inde nauigantium crebris fluctibus freti undâ submergi, alios in prærupti montis saxo collidi, nonnullos ad alia littora contendendo properare, aliquos tabulæ vnius auxilio ex fragmentis navis inuenta à morte de-

fendi, aliquando pro gubernaculo atque remigij manibus tantummodo suis uti, alios autè videat turbidos fluctus multiformi, atq; multiplici genere cadauera ferre. Ita est qui militat Deo, cum se à tempestatibus atque turbinibus vitæ istius separavit, consistit in arduo semper ac tuto securus loco. Quid enim celsius potest esse, quid tutius, quàm unam tantum nos sollicitudinem gerere, quomodo Deo placere possimus? vidisti naufragia huiusmodi: pelagus undasq; declina, & excelsum illum huiusmodi pelago quare nauigantem, & excelsum locum occupa, à periculo captiuitatis immunem.

HANC OCCUPATIONEM PESSIMAM DEDIT DEVS FILIIS HOMINVM, VT OCCUPARENTVR IN EA.] Septuag. Quoniam distentionem malam dedit Deus filiis hominum, ut distendantur in ea. Syrus: Conuersionem malam dedit Dominus filiis hominum, ut sollicitentur in ea. Arabicus: Deus enim dedit filiis hominum confusionem, ut occupentur in illa. Alij: Ut affligerentur in ea. Alij: Ut nutescerent in ea. Alij utrumque complexi: Ut illi (Deo) cum labore, sollicitudine, mansuetudine respondeant, & satisfaciant. Vnde R. Haccados vertit: ut humiliant se, scilicet coram Deo creatore suo. Hebr. enim *אנא* significat affligi, prosterni, opprimi, humiliari, mansuescere, mansuetè respondere. Vnde ab *אנא* derivatur *אנא*, id est afflictio, sollicitudo, cura, humiliatio. Noster vertit: *Occupatio pessima*, id est, laboriosissima & molestissima, quæ hominem assidue affligit, torquet, cruciat velut in equuleo vel pistrino. Alij vertunt, negotiatio misera. Septuag. ait S. Hieron. Aquila & Theodotion *περισπασμός* translulerunt, quod indistentionem Latinus interpres expressit, eò quod in variis sollicitudinibus mens hominis distenta lanietur. Interpres Nysseni vertit, distractionem, qua mens in varias quasi partes distrahitur & dissecatur: *περισπασμός* enim est distractio, diuulsio, distentio, qua quis distrahitur, distinetur, circa multa, distenditur, satagit. Hoc enim significat *περισπασμός*. Ad hæc *περισπασμός* verti potest *circumflexio*, ut persistat in metaphora circulationis & gyrationis sæculorum, temporum, hominum, rerumque omnium, q. d. in hac terrenæ occupationis, laborum & dolorum rota assidue circumflectuntur, rotantur & gyrantur homines, instar Ixionis, ut pluribus dixi v. 9.

Rursum Septuag. cap. 5. 2. Heb. *inian* vertunt *περισπασμός*, id est tentatio. Quæres, quanam hæc occupatio pessima homini à Deo data? Primò S. Hieron. quem sequuntur Albin. Hugo Card. Dion. Arboreus, respondet esse curiositatem cognoscendi parum vtilia, imò vitia: ut scire cupiant, inquit, quod scire non est licitum, ut scilicet velint nimia & difficili, longâ & superbâ curiositate scrutari omnia planè, tam mala, quàm bona, quæ fiunt sub sole, ibique sistant, nec ad creatoris cognitionem tendant vel assurgant. Hanc autem hominibus dedit Deus tum positivè, quia scilicet indidit homini ingens scientiæ studium, moderandum tamen frænâ rationis discretæ, sed homo eo abutitur ad nimiam curiositatem: tum obiectivè, quia scilicet obiecit oculis mentique hominum omnes res mundi, & ut dicitur cap. 3. 11. *Mundum tradidit disputationi eorum*, quasi illum ceu ænigma hominibus naturâ suâ curiosis scrutandum proponens.

Occupatio
pessima
quæ
Resp.
Primò.

Secundò,

Secundò.

Secundò, melius alij per occupationem hanc intelligunt studium, siue speculationem rerum ad eas cognoscendas, & hauriendum earum scientiam. Hoc enim sciendi desiderium Deus homini indidit, ut eum à rebus carnalibus autocaret, & ad contemplanda sublimia, præsertim cælestia & diuina traduceret. Eadem est pessima & molestissima, quia laboriosissima, adeoque sæpè spiritus & vires exhaurit, stomachum cerebrumque debilitat, vitamque minuit vel adimit. Ita Lyran. & S. Cyrill. lib. 7. contra Iulian. & notæ Lorinus. Probant, quia sermo præcessit de sapientia, & sapienti rerum inuestigatione, q. d. Ego Salomon dedi me sapienti speculationi rerum; quia hanc occupationem Deus homini indidit, cum ei indidit mentem rationalem res omnes scrutandi & cognoscendi auidam. Færet Symmach. qui vertit *ἀσκησίαν*, id est otium litterarium, ita dictum, quia summum est negotium, ut ait Seneca lib. de Breuitate vitæ cap. 13. & 14. externa negotia cetera respuens, & laxamento quoque indigens: unde *σχολή* est schola, de cuius etymo ita canit. Aufon. Edyllio. 32.

Et cessare licet: Graio schola nomine dicta est.
Iusta laboriferis tribuuntur ut otia musis.

Hinc rursus Hugo Victor. dicit occupationem hanc à Septuag. vocari distentionem; quia occupatio scientiæ distendit homines ut exterius intumescant, interius inanes euadant; ut foris maiores appareant, intus soliditatem amittant, seipsos considerare non valendo. Nam scientia inflat (vti ventus inflat vitem & follem) *charitas edificat*. 1. Corin. 81. Verum minus congruè Salomonis sapientiæ illi à Deo indita, optimeque, quæ sapienter, vtiliter & iucundè contemplabatur omnia, quæ sub sole fiunt, vocatur occupatio pessima.

Tertiò.
Genuinè

Tertiò, ergo genuinè & aptissimè. occupatio hæc est circa ea quæ sub sole fiunt, vti proximè antecessit, putà varia hominum negotia, studia, curæ, sollicitudines circa res terrenas, quibus alius in mercatura, alius in agricultura, alius in fabrilis, alius in studijs, alius in aula, alius in alia re se occupat, ut vitæ alimenta, vel delicias, opes honores & dignitates consequatur, q. d. Ego Salomon contemplatus sum omnia hominum sub sole studia, & curas quibus sese occupant, magnis contiquisque laboribus & angoribus, circa res terrenas; hanc enim circa terrena occupationem Adæ, id est terreno homini, eiusque posteris indidit Deus, Hebr. *Elohim*, id est summus gubernator, iudex & vindex, ut occuparentur & distenderentur in ea, tum ad fugam otij; tum in poenam peccati, iuxta illud Dei ad Adam; *Maledicta terra in opere tuo, in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ: spinas & tribulos germinabit tibi, & comedes herbam terræ. In sudore vultus tui vesceris pane tuo, donec reuertaris in terram de qua sumptus es: quia pulvis es & in puluerem reuerteris.* Genes. 3. 17. Vnde appositè hanc occupationem pessimam explicans, subdit Ecclesiastes: *Vide cuncta quæ fiunt sub sole, & ecce vniuersa vanitas & afflictio spiritus.*

Dicit ergo Ecclesiastes occupationem sub sole, qua scilicet homines se occupant, circa res terrenas soli subiectas, ac quærunt bona subfolaria & sublunaria, putà terræ opes, voluptates,

A) honores esse pessimam, id est molestissimam, laboriosissimam. summè cruciantem; tum ut bona hæc acquirant; tum ut conseruent & augeant; tum dum ea amittunt, vel in morte relinquere coguntur.

Quæ phrasi tacitè per argumentum à contrario colligendum relinquit, occupationem supra solem, qua scilicet homo quærir bona cælestia, ac versatur cum Deo & Angelis, esse optimam, id est honestissimam æquè ac iucundissimam. Hæc enim occupatio est prælibatio paradisi, ac prægustus vitæ beatorum & felicitatis æternæ: *Septem sunt*, ait Beda in Collectaneis, *quæ non inueniuntur in hoc mundo: vita sine morte, iuuentus sine senectute, lux sine tenebris, gaudium sine tristitia, pax sine discordia, voluntas sine iniuria, regnum sine commutatione: Septem vero hæc inueniuntur in regno calorum.*

B) Hunc esse sensum liquet ex Hebræo *כָּמֶן* hic quod est exegeticum; exponit enim *תָּו* omne quod fit sub sole, ab hominibus, per *תָּו* occupatio pessima, ut sit epexegetis vel appositio. Vnde ex Hebr. sic præcisè vertas cum Vatab. *Ut inuestigare omne factum sub sole, id quod est occupatio misera quam tradidit Deus hominibus ut occuparentur in ea, ut sit quasi Parenthesis. Latine sic verti posset: Nam ea est occupatio misera, quæ voluit Deus homines occupare. Vel ut Tigur. Quam occupationem laboriosam Deus hominibus iniunxit, ut ea humiles redderet.* Hinc & Chald. vertit: *Et vidi quod omnia opera filiorum hominum sunt occupatio pessima, quam Deus dedit filiis hominum peccatorum, ut affligerentur in ea.* S. Greg. Thaumaturgus. Sanè, inquit, diligenti indagine animaduerti, maximè variam esse rerum quæ in terris aguntur conditionem, didiciq; cum primis hominem ad laborem natum, plurimisque frustra occupari. Deinde v. sequentem ita necit & reddit. *Animum enim inferiora hæc omnia, graui, marulento, & abominato spiritu distendant.* Clarè quoque Olympiod. *Laboriosam occupationem dedit Deus filiis hominum, ad magnam illorum vtilitatem; quod in comparandis diuitiis, & in acquirenda inani gloria, ac etiam in iis, quæ ventri ac gule gratificantur, summo opere laborandum.* Si enim labores & angustias tantas subimus, ut possideamus quæ vana sunt, quonam flagitij progredieremur, si hæc ipsa otiosis nobis ultro aduenirent? Suum igitur quisq; in pistrinum detrusus:

Hæc enim occupatio pessima, est quasi equuleus, in quo distenduntur, ut vertunt Septuag. & quasi pistrinum, in quo molam vertere coguntur assidue mortales. Vnde Thuanus ita paraphrastice vertit:

Quippe hoc regnator Olympi
Pistrinum, in pœnas, vita mortalibus omni
Versandum sine fine dedit, sine fine mouendum.

Et S. Paulinus Epist. 4. ad Seuerum: *Considera: ait, huiusmodi mortalium vitam, & tota tibi species in menti molentis occurrer, ut ille pannis oculos corporis, sic iste sordibus vitæ suæ oculos mentis consutus per errores suorum sensuum, quasi circa ambages molarum, laboriosa misere statione versaturus.* Solebant olim capti in bello, putà mancipia, damnari (vti Samson à Philisthæis damnatus est Iudic. 16. 21.) ad pistrinum ut molam rotarent, idque suo æuo factitatum scribit. S. August. Epist. 50. atque id ipsum etiamnum factitant Saraceni. Tale prorsus pistrinum est vita hæc erummosa, ad quæ omnes ob peccatum damnati sumus instar Ixionis.

Et

Et tamen sunt nonnulli, qui molam negotiorum volucre suauem deputant voluptatem, ait B. Petrus Damiani Opusc. 13. de Perfectione monachorum.

Occupationem hanc ærumnosam, Salomonem secutus Siracides graphicè depingit c. 40. I. Occupatio, inquit, magna creata est omnibus hominibus, & iugum graue super filios Adam, à die exitus de ventre matris eorum, vsq; in diem sepulture in matrem omnium. Eius deinde partes siue species enumerat, tumultum, fluctuationem, iracundiam, furorē, ælulum, timorem, contentionem, mortem, romphæam, oppressionem, famem, &c. Vox occupatio significat primo, eam non esse vnus horæ vel diei, sed continuam, assiduam & perpetuam per omnē vitam. Secundo, eam totum hominem distingere & occupare, vt aliis vacare nec libeat, nec liceat. Tertiò, hominem tot laboribus, & doloribus huius vitæ occupatum, & quasi obrutum, nullum in ea inuenire solatium; ac proinde oculos mentis debere attollere ad Deum eiusque opem & consolationem humiliter implorare. Ideo enim ipsa illi à Deo in pœnam peccati immissa est, vt coram Deo se humiliet, supplexque veniam operumque postulet. Alias causas & fines ob quos Deus illam homini immisit, suggerit Olymp. scilicet vt homo ex ipsa sua occupatione, tam dura & molesta, sic secum ratiocinetur: Si quoquò te vertes, & circa bonum, & circa malum laborare oportet, eligendus est labor & occupatio circa bonū, quem consequitur voluptas ineffabilis. Prudens enim est Sapientis dictum: Ne labores citra præmiū, multò magis: ne laborem facias laboris præmium, vt faciunt qui laborant in vitio & scelere: per hoc enim non nisi labores & dolores sibi accersunt.

Rursus ex duobus malis minus est eligendum: eligo ergo occupationem & laborem circa virtutem; quia is minor, quam labor impensus vitio; tum ob honestatem virtutis; tum ob gaudium & præmium, quod ex virtute consequitur. Dicat ergo sibi ipsi Sapiens: Omnis hæc mortalium vita dolore & mœrore est grauida, est equuleus, est pistrinum; vt quid ergo illa me occupem? vita futura omni gaudio & iubilo est opulenta; vt quid ergo eam non ambiam? cur omne studium ei non impendam? Quicumque te cælo natum & destinatum agnoscis, terram despice, terrena despice, viuere Deo, viuere cælo, viuere Eternitati.

Vis nosse quid sint omnes mundi opes, voluptates, honores? Audi respondentem S. Gregor. Nazian. in Carm. de Vitæ itineribus, dum illi hæc Epitheta tribuit:

Lanugo, spectrum, ros, & leuis vmbra, vaporq;
Flumineus fluxus fluxus & aquoreus,
Somnia, fluctuagæ nauis vestigia, ventus,
Penna celer volitans, puluis & aura leuis.
Circulus equali qui motu cuncta volutat,
Constans atque rotans, fixus & interiens.

Vnde concludit:

Nil autem hic firmum prouidit Christus vt esset,
Quo tua firmorum pectora tangat amor.

Et S. Athanas. in Synopsi S. Script. in Ecclesiaste: Vniuersa vanitas, inquit, & afflictio spiritus & nihil amplius, quàm vanitas consilij, & inanis voluntatis conatus, futurum bonorum eternitatem significat: quapropter vniuersa transcendens hortatur, vt æternorum memoriam seramus.

Cur homini
datur

VIDE CUNCTA (opera, vt habent Hebr.) QVÆ FIVNT SVB SOLE: ET ECCE VNIVERSA VANITAS ET AFFLICTIO SPIRITVS. Hæc verba pendent à v. 12. Ego Ecclesiastes, &c. Nam versus 13. quasi per parenthesis insertus est, vt ibidem dixi, minus congruè alij referunt arctantque ad v. sequentem, vt ibidem explicabo, Arabicus vertit: Et cognoui omnes artes quæ sunt sub sole: ecce omnes sunt vacua, & angustia spiritus. Pro vanitas Aquila vertit *atpuls*, id est vapor. Vide dicta initio capitis v. 2.

Pro afflictio spiritus. Hebr. est *רענות רוח* *reut ruach*, vbi *reut* secundum diuersas radices diuersè à diuersis exponitur. Primò enim si *reut* deriuatur à *רע* *raa*, id est malum esse, conteri, affligi, idem erit quod malitia (id est miseria) contritio, afflictio, vt vertit Noster. Hinc Syrus vertit, sollicitudo spiritus. Arabicus: *angustia spiritus*: Chald. *Contritio spiritus*: vel vt Costus vertit. *Animi molestia*. Alij: *Irritamentum spiritus*. Alij: *Defatigatio spiritus*. Vatab. *Fractio spiritus*, q. d. Ego Salomon contemplanis omnia hominum studia, omnes occupationes & labores, inuenio omnia non tantum vano, hoc est suscipi conatu irritò, casto labore, exitu vano ac nullo; sed etiam spiritum, id est mentem hominis affligere, cruciare & contere; singula enim tot curas, angores, grummas, molestias, labores homini afferunt, vt videatur nata ad affligendum illius animum. Ita S. Hieron. Nihil aliud, inquit, deprehendi quam vanitatem, & malitias, id est miseria spiritus, quibus anima diuersis cogitationibus affligitur.

Rursum alij malitiam spiritus sic explicant. q. d. Omnia quæ in mundo sunt, malefico & quasi venenato spiritu sunt plena, quia hominem affligunt, cruciant, necant. Vnde Thaumaturgus vertit, vt transfert Brigittagus, *Animum inferiora hæc omnia graui, amarulento, & abominato spiritu distendunt*. Alij verò transferunt: *Spiritu prodigioso & execrando omnia hæc inferiora plena sunt, adeo vt ea colligere nemo queat, imò ne quidem cogitare, quanta res humanas absurditas inuaserit* q. d. malus spiritus, putà diabolus, qui post peccatum homini & aëri huic dominatur, omnibus mundi illecebris se immiscet, facitque vt speciosiores & delectabiliore multò appareant, quàm reuera sint; itaque homines illicet, vt illis se oppleant & peccent, ac deinde virus suum per eas tum in corpus, tum in animum hominis instillat, vt corpus morbis, animum dolore & remorsu, ceterisque peccatorum pœnis affligat & cruciet, Hinc & S. Hieron. ad v. sequentem: *Cuncta*, ait, quæ sub sole facta sunt diaboli arbitrio & spiritu malignitatis eversa sunt, dum ad eius instinctum peccata peccatis cumulantur.

Secundò Aquila, Symmach. & Theodor. *reut* deriuantes à *רע* *raa*, id est pascere, vertunt *reut* vel, *βόσκνσις*, id est pastio vel pastura spiritus, id est venti. Iam pastio tripliciter accipi potest. Primò, obiectiue, q. d. omnes mundi honores & illecebræ non sunt nisi perflantes venti, qui animum distendunt, ac pascere & satiare nequeunt, iuxta illud Ierem. 14. 6. *Onagri steterunt in rupibus* (vbi magis perflant venti) *traxerunt ventum quasi dracones*, quare tales sunt sicut Chamæleon, qui vt ait Plinius l. 8. c. 33. *Hianti semper ore, solus animalium nec cibo nec potu alitur, nec alio quàm aëris alimento*. Secundò

VERS. 14.

Hebr. reut
Primò, est
afflictio.

cundò actiue, q.d. Qui sequitur vanas mundi opes & honores, similis est pastori, qui pascit non oues, sed ventos, id est illi qui tentant rem inutilem & impossibilem. Quis enim ventos pascere & regere queat? iuxta illud Prou. 10. 4. Qui nititur mendaciis, hic pascit ventos: idem autem ipse sequitur aues volantes. Tertio, pastio sumi potest pro depastio, q. d. Omnes res mundi non sunt aliud, quam depastio, perditio, destructio & consumptio spiritus. Sicut enim bbs depascitur gramen, sic illæ depascuntur & consumunt omnes animæ vires, omnes spiritus, omne gaudium.

Tertio, *רעה* *raa* Syrochaldaicè significat cogitare: vnde *רעה* *reut* à Pagnino vertitur cogitatio, à Sept. *προαισφεις*, id est libera electio & voluntas.

Est allusio ad Hebr. *רעה* *raa*, id est pascere, cò quòd cogitatio sit pabulum mentis, vel quòd mens pascat regatque suas cogitationes, sicut pastor oues, sentus ergo est, q. d. Omnes mundi illecebræ, quæ cupidis videntur eximiae, non sunt nisi eorum cogitatio, & imaginatio, quàm parit cupiditas: ex illa enim imaginantur sibi eis inesse ingentia gaudia, satiem & felicitatem, quæ reuera non insunt: quare illecebræ non pascunt nisi eorum imaginationem, imò reuera non sunt aliud quàm imaginationes, & imaginaria gaudia & somnia: sicut enim somnians videtur sibi epulari, potare, saltare, ac reuera non epulatur, non potat, non saltat: vnde dum expurgitur ieiunium, sitibundum & cubantem se reperit magis, quàm antè, sic pariter mundi deliciæ videntur mentem exhilarare, & satiare; at reuera non exhilarant & satiant, nec solida menti dant gaudia. Vnde Plato: *Spes mortalium; ait, sunt somnia vigilantium.* Et Platonem de more secutus Philo lib. de Ioseph: *Vigilantium imaginationes, ait, somnijs sunt simillime, veniunt, abeunt, occurrunt, resurgunt, & priusquam comprehendantur auolant.* Rursum *προαισφεις* est libera voluntas, electio, propositum, delectus, animi sententia, lecta. Significat ergo ait S. Hieron. *Quod agat unusquisque, quod velit, & sibi rectè esse videatur, atque in diuersa libero homines ferantur arbitrio: & vana sunt vniuersa sub sole, dum inuicem nobis in bonorum & malorum finibus displicemus.* Quisque igitur in mundo pro libito agit, & voluntatis corruptissimæ ductum sequitur: ex quo fit, vt mundus iste sit velut carcer quidam insanientium, & singulorum quidem suis singulis erroribus, ac falsis opinionibus furentium. Et quòd mirabile est, cum insaniant omnes, quisque solum se sapere, ceteros insanire existimat: sicut Prouer. 18. 2. scriptum; *Non recipit stultus verba prudentie, nisi ea dixeris, quæ versantur in corde eius.* Ita Pineda.

Accedit Olympiod. qui vanitatem summam in eo ponit, quòd voluptuarij non ex necessitate, sed libera electione. capebant voluptates illicitas, quibus sibi accersunt æterna gehennæ tormenta. Ad hæc *προαισφεις* verti potest *presumptio spiritus*, id est audacia ac superbia, qua elati multa magnæque, etiam vetita & supra vires audent & presumunt. Ita S. August. homil. 1. de Serm. Domini in monte: *Vulgò, inquit, magnos spiritus superbi habere dicuntur, & rectè, quandoquidem spiritus ventus vocatur.* Nazianz. verò. orat. 10. *Presum-*

ptio, inquit, spiritus est inconsideratus quidam animi impetus. & distractio hominis, ob veterem fortasse lapsum hac pœna multati. Vbi Elias Creten. Nazianzenum exponit *de anima temerè atque inconsideratè impulsà ad mundi vanitatem, atque huius vitæ labori & ærumnis ob violatum Dei mandatum addicta.*

Quartò, alij apud Pagnin. in Lexico, *reut* vertunt societas vel amicitia: *רעה* *reut* enim est socius vel amicus, q. d. Dum quæris amicitiam hominum, vel societatem creaturarum, non aliud quæris quàm amicitiam & societatem cum spiritu, id est cum vento, quem videre & tenere nequis vt eo fruaris, cum ille dicto ocyus perflet, & diffluat & transeat. Ex hac rerum vanitate & afflictione colligit S. Cyprian. 1. 3. Testim ad Quirinum c. 11. Fidelem cælestia tantum & spiritualia cogitare debere, nec attendere ad sæculum: vt pote qui iam illi in Baptismo renuntiavit, idque multis Script. testimonijs confirmat.

Verè S. Chrysost. Epist. 5. ad Theodorum Lapsum: *Sicut, inquit, in vtero puellus, sic in mundo viuimus multis interclusi angustiis, venturique sæculi nec fulgorem, nec claritatem valentes contueri.* Quin & Pindarus Pyth. Ode 8. Breui, inquit, mortalium oblectatio crescit: *itidem verò & cadit in terram, in fausto consilio concussa: diei vnus sunt homines. Quid est aliquis? quid verò nullus? ymbra somnium homines. Sed cum lux à Ioue data accesserit, splendidum est lumen hominum & suavis vita.*

PERVERSI DIFFICILE CORRIGUNTUR, ET STULTORVM INFINITVS EST NUMERVS.] VERS. 15.
Hebr. ad verbum habent: *Quod deprauatum, vel peruersum est non poterit quis rectè innare: & diminutio, vel defectus non poterit numerari.* Ita Vatab. Alij: *Curuitas non potest dirigi, & defectus non potest numerari.* Alij: *Quod curuatum est non poterit rectificari, & quod defectum habet non potest numerari, vel in numerum venire.* Septuag. *Perversum non poterit adornari, & imminutio non poterit numerari.* Alij: *Perversum non potest componi, restitui, aptari, preparari, emendari, conuenienter disponi, equari.* Hæc omnia enim significat Hebr. *תקן* *takan*, scilicet, id quòd distortum, incuruatum, obliquum vel deprauatum est corrigere, erigere & aptare, componere, inæqualitatem ad æqualitatem, curuitatem ad rectitudinem, difformitatem ad conformitatem & conuenientiam redigere, vt partes inter se congruant & cõsentiant. Vnde Heb. vertunt *regulare, vel rectificare.* Arabicus: *Perversum non potest dirigi, neque diminutū potest aggregari.* Noster solerter & clarè neutrum vertit in masculinum: putà peruersum in peruersos, ac per imminutionem vel defectum accipit defectum sapientiæ, putà stultitiam quæ est in stultis. Vnde vertit: *Stultorum:* Hi enim sunt minuti, non capite, sed cerebro, hoc est sensu & sapientia. Vnde & Syrus vertit; *Perturbatus non potest confirmari, & stultus non potest numerari.* Accedit Chal. cuius versionem inferius recitabo. Pro *stultus* Hebr. est *הסרסן* *hesron*, id est defectuosum, mancum, indigēs; item defectus, penuria, egestas. Est metonymia frequens Hebræis, qua ponitur abstractum pro concreto, scilicet defectus pro deficientibus sensu. Rursū est Auxesis: stulto enim deest sapientia, ac cõsequentè bona omnia, adeò vt ipse possit vocari *hesron*, id est ipsa egestas: Sicuti Ebion hæresiar.

Spes hominum somnia vigilantium.

hæresiarcha dictus est, quasi *עביון* ebion, id est pauper à summa pauperie, quam ipse velut perfectionis studiosus præ se ferebat, aut potius quod pauperrimè de Christo sentiret, negans eius diuinitatem, ut ait S. Ignatius Epist. ad Philad. Si quis, ait, confitetur Iesum Christum nudum esse hominem, &c. inops est sensu, cognomento ebion.

Pro *cheshon* Septuag. vertunt *ὁσέπνια*, id est defectus. Sic & Symmach. Defectus, inquit, non potest explere numerum. Quare minùs rectè Complut. & Regij *ὁσέπνια* vertunt *posteritas*: Posteritas inquit, non potest numerari. Hebr. enim *cheshon*; & Græcum *ὁσέπνια* significat defectum, inopiam, penuriam, & partes posteriores eius qui deficit, vinciturque, non autem progeniem vel posteritatem.

Iam si cum Hebræo aliisque in neutro legas: *Peruersum non potest reconcinari, nec defectus numerari*: Primò, aliqui censent hoc dici contra illos, qui putabant mundum factum casu, ideoque imperfectum esse; tunc autem sententiam cum interrogatione legi oportere, hoc modo: Quidnam deprehenditur in hoc mundo, quod imperfectum sit atque peruersum, vel ita ut emendari oporteat illud? Quid verò etiam deficit in vniuerso mundo, ut addendum annumerandumque sit? S. Hieronymus hæreticos illos hinc arguit, qui quasdam naturas introducerent quæ non reciperent sanitatem: Recta enim, inquit, ornatum recipiunt, & curua correctionem, nec peruersus dicitur, nisi qui deprauatus à recto est.

Secundò, alij ex aduerso censent hæc pertinere ad vanitatem rerum sublunarium, de qua v. præcedenti, eamque explicare & confirmare ex eo, quòd hæres omnes, præsertim post peccatum Adæ, in eius poenam deprauatæ sint ac imperfectæ, diminutæ, deficientes, euanidæ, quas nemo possit redintegrare, ut partibus omnibus suisque numeris sint plenæ & absolutæ; nemo perficere, aut adipisci, ut ijs beatè fruatur: quia quod in ijs deprauatum est non potest corrigi, quod in ijs deest (vbi plurima defunt) non venit in numerum: quod enim non est, sed deest, non potest estimari & numerari. Præclare S. Gregor. Nazian. Orat. de Cura pauperum: *Nihil est in rebus humanis naturæ stabile, nihil æquabile, nihil sufficiens, nihil in eodem statu permanens: sed omnia quadam veluti rota circumuoluuntur, diuersas sepe diebus singulis, etiam horis vicissitudines afferente, ut instabilibus ventis, & nauigij mare secantis vestigiis, & fallacibus nobis insomniis, quorum brevis est gratia, & his quæ per ludum in arena fingunt pueri, magis fidendum sit, quàm præsentì hominum prosperitati. Quare prudenter faciunt, qui propterea quod non fidunt rebus presentibus, rationibus suis consulunt in futurum; & propter instabilem humanæ felicitatis conditionem, benignitatem & misericordiam, quæ numquam deficit, complectuntur.*

Hinc rursus defectus rerum sublunarium numerari non possunt, quia sunt plurimi & innumerabiles, & tamen cum tot defectibus & egestatibus scateant, præ se ferunt & promittunt rerum abundantiam & copiam, quæ hominis cupiditatem satient & expleant, perinde ac Prouerb. 9. 13. meretrix illa, *stulta & clamosa plenaq; illecebris*, & nihil omnino sciens, vel ut legunt

A Septuag. *Mulier insipiens & audax, & indigæ buccellæ*, tamen ambitiosè & mendaciter inuitat ad panem suauem. Non aliter mundus panis egens, fame enectus, siti confectus mentitur conuiuium splendidum & opiparum, omnium deliciarum locuples, atque refectum. Hæc ergo est earum vanitas. Ita Pineda.

Huc accedunt illi, qui priorem partem versus referunt ad indomabilem peruersitatis & malignitatis rerum contumaciam, posteriorem verò ad stultorum illis obstinatè inhiantium multitudinem, q. d. Omnia in mundo vana, id est molesta, absurda, peruersa sunt; quibus accedit vanitas & stultitia hominum, illis stultè inhantium, & tam se quàm ipla magis deprauant. Vnde Thaumaturgus vertit: *Atque adeò ad tantam rerum deordinationem peruentum est, ut nec vel ad integrum boni statum mundus reparari, nec quantis absurditatibus humana negotia inuoluantur possit cogitari.* Et S. Hieronym. qui varios hic sensus conglomerat: *Tanta malitia, inquit, in mundi huius capacitate versatur, ut ad integrum boni statum mundus redire vix valeat: nec possit facile recipere ordinem & perfectionem suam, in quibus primum conditus est. Alii: Omnibus per penitentiam ad integrum restitutus, solus diabolus in suo permanebit errore. Cuncta enim quæ sub sole facta sunt, illius arbitrio & spiritu malignitatis cuersa sunt, dum ad eius instinctum peccatis peccata cumulantur. Denique tantus numerus est seductorum, & eorum qui de grege Domini ab eo rapti sunt, ut suppuratione non queat comprehendi.*

Porro res omnes per peccatum deprauatæ sunt, tum à Deo, ut esset homini in poenam & flagellum, ut patet Gen. 3. c. 18. tum à diabolo, quia illarum speciem magis illecebrofam, quam reuera sit, nomini ostendat, ut eum ad peccatum illiciat, uti dixi v. præcedenti: tum à concupiscèntia hominis, quæ illis abutitur, illasque deprauat & corrumpit, ut sese ijs magis oblectet & expleat. Gula enim adinuenit nouas ferculorum illecebras, nouas mixtiones, noua condimenta eaque innumera, quibus simplex escarum natura corrumpitur & peruertitur. Luxuria adinuenit nouas & portentosas libidines. Superbia adinuenit nouos titulos, nouas pompas, nouos fastus. Curiositas adinuenit nouas vestium formas, nouos equorum rhedarumque apparatus, denique rerum omnium nouitatem. Hinc

Tertiò, aliqui referunt hanc gnomen ad humanæ naturæ per peccatum deprauationem, q. d. Deus hominem, putà Adamum creauit integrum & rectum, tum in natura, tum in sanctitate & gratia. Iustitia enim originalis non tantum sanctificabat Adamum, sed etiam humanam in eo naturam in se imperfectam, & ut ita dicam mutilam, utpote in qua appetitus sensitiuus sæpe aduersatur rationi & menti, ex eo quòd anima hominis partim sit animalis, habetque appetitus carnales eosdem, quos habent animalia: partim sit rationalis & spiritalis, habetque appetitus spirituales eosdem, quos habent angeli; hanc, inquam, aduersam, & quasi mutilam hominis naturam inter se confligètem, & compugnantem iustitia originalis sanabat, corripbat, perficiebat, subdens appetitus omnes rationi & menti. Verùm sublata per peccatum hac iustitia, relapsus est homo in naturalem naturæ

Peruersum
non potest
reconcina-
ri.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Sanctitas &
sanitas Adæ.

turæ suæ imperfectionem, ut sensus rebellet rationi, concupiscentia voluntati, appetitus legi. Dicit ergo Salomon, hanc naturæ depravationem esse tantam, ut à nullo hominum vel angelorum possit corrigi & redintegrari, quodque eius defectus, propensiones in omnia vitia, miseriæ & ærumnæ sint tot & tantæ, ut à nullo queant enumerari: idèd ad omnes eos restaurandos opus esse gratia Christi: hæc enim omnes inchoatè sanat in hac vita, ac perfectè sanabit in futura gloria. Viderunt hanc naturæ depravationem philosophi: sed eius causam, scilicet peccatum originale ignorarunt. Vnde alij impiè accusarunt Deum, qui hominem tam miserum creasset: alij naturam, quasi hominum esset noverca, non mater, ut Cicero lib. 3. de Republ. quem citat S. August. lib. 4. contra Julian. c. 12.

Hinc Nyssen. sic explicat, q. d. vanitas iam dicta, accidit non à natura, non à Deo, sed ab hominis electione, ut vertunt Septuag. Quia spiritus noster à suo ornamento & integritate liberè discedens, factus est peruersus, macus, distortus: & quod peruersum est non poterit exornari; id est, hæc hominis per peccatum corruptio & depravatio non est conueniens, nec congruit naturæ primitus à Deo institutæ & iustitia originali exornatæ, ac velut ad amissum rationis & legis Dei directæ.

Quartò.

Quartò, perperam ex hoc loco argumentantur Donatistæ, peruersum esse baptismum qui malè credenti confertur, aut à malè credenti, putà ab hæretico, impenditur, ac proinde non posse eum redintegrari, sed debere iterari ac de nouo conferri. Audi Parmenianum obijcientem S. August. lib. 2. contra Parmen. cap. 16. Qui malè credidit non potest consequi baptismi Sacramentum, quia scriptum est, Peruersum non potes adornare. Cui respondet S. Aug. Peruersum nō potes adornare: quia non ei adornatum valeret Sacramentum quod acceperat, si in fide peruersa persisteret, sed potius ad supplicium: cum tamen ipsum Sacramentum per se etiam in peruerso, quem non ornat, sed indicabat, integrum permaneret, & ideo nullo modo esset illius sacramenti violanda sanctitas, etiam cum esset illius hominis corrigenda peruersitas. Baptismus ergo hæreticorum & impiorum est peruersus, non in substantia, quia si debitam materiam & formam seruent, verum & validum est Sacramentum, ideoque sine sacrilegio iterari nequit, ut eo quis rebaptizetur; sed in vñ, quia grauiter peccat tam impiè conferens, quàm impiè suscipiens; quare non confert gratiam, sed imprimat characterē, per quem conferet quoque gratiam, cum per poenitentiam sublatus fuerit peccati obex.

Quintò.

Quintò, Pagnin. in Lexico vertit explicatque in sensu formali: Peruersitas numquam poterit esse reſtitutio; hoc est vitium numquam potest esse virtus: siue ut Græci in Catena: Peruersus & in malitiam lapsus, dum in malitia est, virtutem recipere non potest, scilicet in sensu composito quamdiu in malitia persistit. Caiet. verò: Tortum non potest aptari; quod ipse non tantum de moribus, sed etiam de rebus physicis accipit, v. g. quod agnus rapitur à lupo, quod segetes destruantur ab umbribus vel caumatibus: nemo enim agnum à lupo laniatum redintegrare, vel segetes imbre disiectas, aut æstu exustas restaurare potest.

Cornel. in Ecclesiasten.

Verum hic sensus perergus est, futilis & impertinens. Quare sensus secundo loco recensitus imprimis est genuinus, deinde tertius.

Sed iuxta Vulgatam, quæ habet: peruersi difficile corriguntur, & stultorum infinitus est numerus. Varius huius sententiæ occurrit nexus & sensus.

Primò, censent aliqui esse occupationem, quæ Salomon occurrat tacitæ obiectioni. Dicit enim quis: si omnia in mundo sint vana, hominemque sibi indulgentem affligunt, ut quid ergo homines rationales vanitatem hanc videntes & audientes, iis tamen obstinatè inhiant? Respondet causam esse, hominum illecebris mundi inescatorum, & dementatorum peruersitatem & stultitiam, quæ velut effrænes furentesque; equi in sua damna & præcipitia ruunt; hæc enim ipsi, utpote cupiditati cæci non vident, concupiscentia sua occupati non præsentunt, sed postea poenā sentiunt & serò poenitēt. Hinc colligit Salomon: Non ergo illis, utpote insipientibus, sed mihi sapienti, qui sedato rectoque iudicio omnia examinaui & iudicaui omnia esse vana, fidem adhibete.

Peruersi difficile corriguntur quo sensu? Resp. Primò.

Secundò, vterque Hugo Card. & Victor. ac Lyran. censent hanc gnomen neſtendam præcedenti, illam enim explere; quasi vanitas illa de qua v. præcedenti: hic ea dumtaxat intelligatur, quam viri sapientes, præsertim rectores & reges, qualis erat Salomon, experiuntur in gubernando, scilicet, difficultates corrigendi subditorum cupiditates & vitia, quod peruersi difficile corrigantur. Verum hic sensus nimis arctat gnomen præcedentem de vanitate rerum, cum illa in se sit indefinita, ampla & generalis. Huc accedunt illi, qui hanc gnomen neſtunt v. 13. ibique per occupationem pessimam accipiunt studium sciendi, mentisque speculationem, q. d. Non tantum cognitioni & speculationi sua inest vanitas & afflictio spiritus, sed & praxi: frustra enim hominum peruersorum mores corrigere velit sapiens, ideoque affligitur.

Secundò.

Tertiò, alij censent hanc probari vanitatem rerum ex vanitate & peruersitate hominū, qui stultis suis concupiscentiis deprauati, à fine suo & felicitate declinant, seque coiciunt in æterna tormenta. Quid enim vanius, quàm aberrare à suo fine? Quid stultius, quid miserius, quàm sibi accersere ignes perpetuos? Alij ex aduerso censent vanitatis rerum causam hinc tribui, non Deo creatori, sed electioni ut habet Septuag. & peruersitati hominum, qui res bonas à Deo creatas suo abusu distortunt in malum, ac deprauant, itaque harmoniacum mundi concentum vitiant, & dissonum efficiunt, aiunt Patres in Catena Græcor.

Tertiò.

Quartò, Chald. hæc refert ad morientes in peccato, hi enim post mortem poenitere & corrigi nequeunt: Vir, inquit, cuius peruersæ viæ sunt in seculo & moritur in eis, & non conuertitur ad poenitentiam, non habet potestatem corrigendi. Et vir deficiens in lege & præceptis in vita sua, post mortem suam non habet potestatem, ut commoretur cum iustis in paradiso voluptatis. Verum hic sensus mysticus est potius quàm literalis. Huc accedit illa inter alias S. Hier. expositio paulò antè recensita, nimirum de improbis, quorum dux & auctor sit diabolus, qui poenitentiae incapax in suo permanet errore. Et illa Catene Græc. Peruersus & in malitiam lapsus, dum in malitia est, virtutem recipere non potest; & qui

Quartò.

F

& qui gratia Dei est destitutus, haudquaquam piis Dei cultoribus potest adnumerari.

Quinta, & gennina.

Quinto & genuinè, assignat hic Ecclesiastes per modum exempli, vnam inter alias insignem vanitatem & afflictionem spiritus, quæ Ecclesiasten, id est virum sapientem & concionatorem præsertim rectorem & regem, cui reipubl. & subditorum salutis cura incumbit, mire affligit & cruciat, nimirum quod ex officio simul & zelo summè cupiat reformare rempublicam, & subditos ab amore peruerso vanitatis, rerumque vanarum traducere ad amorem castum, veri boni, putà Dei, virtutis & felicitatis, id tamen omni suo labore & conatu assequi nequeat nisi in paucis, quod plurimi sint peruersi, qui difficilè se corrigi sinunt, & stultorum, vanis stultisque cupiditatibus seruientium infinitus sit numerus, iuxta illud Ierem. 23. 23. Si mutare potest Æthiops pellem suam, aut pardus varietates suas, & vos poteritis benefacere cum didiceritis malum. Peruersi enim sunt, qui habitum malitiæ peccando inducunt, in eoque occalluerunt.

Sensus ergo est q. d. Ego Ecclesiastes rex Israel, consideravi omnia quæ fiunt sub sole, omnes hominum mores, omnia studia, ac vidi in omnibus esse vanitatem & afflictionem spiritus, atque inter alias vidi vnam insignem, quæ me, meique similes reges & rectores maxime affligit & pungit, scilicet quod omni mea concione, omni lege & iussu, omni meo labore & conatu, parum & apud paucos proficiam; quia multo maior hominum pars fucata & fallaci vanitatis, vanarumque opum, deliciarum & bonorum specie inescata, peruersæ & obstinatè iis inhiat, ideoque corrigi non vult; quare stultorum vanis stultisque mundi illecebris incumbentium, iisque se inebriantium & dementantium numerus est innumerabilis.

Stulti ethiopes qui?

Stultos vocat non physicè, sed ethicè, qui in veritate non speculatiua, sed practica errant & delirant, putà impios suis cupidinibus mancipatos qui prauè de rebus agendis aestimant, dum vana bona veris, breuia æternis, terrena cælestibus anteponunt. Hæc enim ingens est stultitia. Rursum stultos vocat eos, qui in agendo sunt præcipites, temerarij, audaces, furiosi, quales non raro sunt potentes & diuites, qui vanis mundi opibus incubant & abundant. Conatur Eugubinus lib. 7. de Perenni Philos. c. 9. Cottæ apud Ciceronem argumentum contra prouidentiam dissolvere, quod cum tantus sit numerus stultorum, non videatur à Deo mundus factus propter illos, ac proinde casu extitisse, non ab illo. Contentit enim ostendere magnam proborum omnium ætate multitudinem fuisse, maximam peccantium multitudinem poenitere, paucos prodigiosè malos esse: longè paucissimos esse, qui si deprauatissimè viuunt, non denique Deum quoquo tempore agnoscant & fateantur. Felicius alia succedit Eugubino respondendi via, donando plures improbos esse, pluris autem Deo censeri vnum probum mille improbis Ita Lorinus. Denique Deus mundum fecit primario propter se, vt in eo suam potestiam, sapientiam & bonitatem ostenderet; secundariò propter Angelos & homines, præsertim probos, sed & propter improbos, vt scilicet hi ex mundo agnoscentes bonitatem crea-

Mundus creatus etiam propter impios.

toris erga se eum redament, ita quæ eius gratiam & gloriam consequantur: quod si nolint, sentiant iustitiam eiusdem & vindictam, in qua æquæ ac in misericordia probis exhibita, Deus glorificatur.

Porro, quàm exiguus sit sapientum, id est proborum & saluandorum numerus, quàm magnus verò stultorum, id est impiorum & reproborum, patet ex illo Christi: Multi sunt vocati, pauci verò electi. Matth. 20. 16. & ex illo: Intrare per angustam portam, quia lata porta & spatiosa via est, quæ ducit ad perditionem; & multi sunt qui intrant per eam. Quam angusta porta & arcta via est, quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inueniunt eam? Matth. 7. 16.

Vnde S. Chrysost. hom. 40. ad Pop. Quot, inquit, esse putatis in ciuitate nostra (Antiochiæ, in qua erant plusquam centum hominum millia) qui salui fiant? In festum quidem est quod dicam: dicam tamen. Non possunt in tot millibus centum inueniri qui saluentur, quin & de his dubito. Rationem subdit: Quanta enim in inuenibus, quæso, malitia? quantus in senibus torpor? filij curam gerit nemo, nemo zelum habet, &c. Vide dicta Iacobi c. 2. v. 13.

Quis prælatus id aduertens non lugeat, non se affligat? Quàm affligebat Paulum Iudæorum Euangelio salutique suæ obstitentium stulta occæcatio. Audi eum luctum suum patheticè expectorantem, Rom. 9. 1. Veritatem dico in Christo, non mentior, testimonium mihi præbente conscientia mea in Spiritu sancto, quoniam tristitia mihi magna est, & continuus dolor cordi meo. Optabam enim ego ipse anathema esse à Christo pro fratribus meis, qui sunt cognati mei secundum carnem, qui sunt Israelitæ, &c.

Anagog. filij Israel, id est fideles & sancti soli Deo numerantur, & libro vitæ inscribuntur: at filij Esau, id est infideles & improbi non computantur, nec veniunt in numerum Dei, sed scribuntur in libro mortis & diaboli. Audi Patres in Catena Græc. Dei numerus quo sanctos numerat, spiritualem quamdam & definitam ordinationem significat: Numerans enim, inquit, multitudinem astrorum. Hoc eodem numero etiam Moysi iubet Dominus, vt numeret filios Israel. Dauid verò de hominibus quid ait? Illic reptilia quorum non est numerus. Et in Prouerbijs Salomon: Multos enim confossos vulneribus prostrauit, & innumerabiles sunt quos occidit. Quid igitur nunc dicitur vñµµα, id est desertio, & qui occisi, & qui reptilia dicuntur, eiusdem sunt conditionis, illius nempe, quæ spirituali numero minimè congruit.

Similia habet S. Hieron. dum ait masculos, id est fortes & generosos à Deo numerari, feminas verò, id est molles & effeminatos non venire in numerum.

Moraliter hinc discite quanta sit vis consuetudinis, siue in bonum, siue in malum: sicut enim bene agere assueti difficilè peruertuntur, ita peruersi malè agere assueti difficilè conuertuntur. Diu, ait Seneca epist. 59. in vitii iacuinus, diu difficile est. Non enim inquinati sumus, sed infecti, ne ab alia imagine in aliam transeamus: ita nos stultitia tam pertinaciter tenet. S. Hieron. verò, vel potius Rabanus (hic enim est Commen. Auctor) explicans, illud Ierem. 13. 23. Si mutare potest Æthiops pellem suam, &c. neruose ait, Quidquid enim discitur, non naturæ est, sed studij, & propriæ voluntatis: quæ nimia consuetudine & amore peccandi quodammodo in

Vñ consuetudinis.

in naturam conuertitur. Et S. Chrysoſt. 2. Cor. c. 4. A Magna est conſuetudinis tyrannus, adeoq; magna, vt perinde cogat ac natura. Conſuetudo enim ligat hominem, & quaſi vinculis conſtringit ad id, cui conſuevit, iterandum & proſequendum, adeoq; videtur verti in naturam. Vnde Iſaias c. 5. 18. Vt ait, qui trahitis iniquitatem in funicula vanitatu, & quaſi vinculum plauſtri peccatum. Et S. Auguſt. id ipſum expertus lib. 8. Confeſſ. c. 5. Ligatus eram, inquit, non ferro alieno, ſed mea ferrea voluntate. Velle meum tenebat inimicus & inde mihi catenam fecerat, & conſtrinxeat me; quippe ex voluntate peruerſa facta eſt libido; & dum ſeruitur libidini facta eſt conſuetudo; & dum conſuetudini non reſiſtitur, facta eſt neceſſitas. Vide S. Bernardum ſerm. de ſeptem Spiritus ſancti donis.

Idem S. Auguſt. in Enchirid. c. 80. Peccata, inquit, quamuis magna & horrenda cum in conſuetudinem venerint, aut parua aut nulla eſſe creduntur, vſque B aded, vt non ſolum non occultanda, verum etiam predicanda ac diſſamanda videantur.

Et S. Gregor. 4. Moral. c. 18. Quot vicibus prauæ frequentationis homo aſtringitur, tot quaſi vinculis ad mentem ligatur.

ET STULTORVM INFINITVS EST NVMERVS.] Peccatum eſt ſumma ſtultitia, cur? C D E F G H I K L M N O P Q R S T U V W X Y Z AA AB AC AD AE AF AG AH AI AJ AK AL AM AN AO AP AQ AR AS AT AU AV AW AX AY AZ BA BB BC BD BE BF BG BH BI BJ BK BL BM BN BO BP BQ BR BS BT BU BV BW BX BY BZ CA CB CC CD CE CF CG CH CI CJ CK CL CM CN CO CP CQ CR CS CT CU CV CW CX CY CZ DA DB DC DD DE DF DG DH DI DJ DK DL DM DN DO DP DQ DR DS DT DU DV DW DX DY DZ EA EB EC ED EE EF EG EH EI EJ EK EL EM EN EO EP EQ ER ES ET EU EV EW EX EY EZ FA FB FC FD FE FG FH FI FJ FK FL FM FN FO FP FQ FR FS FT FU FV FW FX FY FZ GA GB GC GD GE GF GG GH GI GJ GK GL GM GN GO GP GQ GR GS GT GU GV GW GX GY GZ HA HB HC HD HE HF HG

autem cum vrbes adeunt, grauitatem monasticam de- A
perdere. Ita refert Sozomen. lib. 1. Histor. c. 13. vi-
derunt id per vmbra Philosophi, è quibus Se-
neca lib. de Vita beata c. 2. Cum de beata Vita agi-
tur, inquit, non est quod mihi illud discessionum more
respondeat. Hæc pars maior esse videtur. Ideo enim peior
est. Non tam bene cum rebus humanis geritur, vt me-
liora pluribus placeant. Argumentum pessimi, turba est.
Queramus quid optimè factum sit, non quid vsitatissi-
mum, & quid nos in possessione felicitatis eterne consti-
tuat, non quid vulgo veritatis pessimo interpreti proba-
tum sit.

Idem Epist. 7. Quid, inquit, tibi vitandum prae-
cipue existimem queris? turbam. Nondum illi te tur-
bam commiseris. Ego certe confiteor imbecillitatem meam.
Numquam mores, quos extuli, refero. Aliquid ex eo quod
cōposui turbatur, aliquid ex his quæ fugauit rediit. Quod B
egris euenit, quos longa imbecillitas vsque adeo affecit,
vt numquam sine offensa prosperantur, hoc accidit nobis,
quorum animi ex longo morbo inficiuntur. Inimica est
multorum conuersatio. Nemo non aliquod nobis vitium
aut commodat, aut imprimit, aut nescientibus allinit.
Vtique quo maior est populus cui commiscemur, hoc pe-
riculi plus est. Et pluribus interiectis: Subducendus
populo est tener animus, & parum tenax recti. Facile
transitur ad plures. Socrati, Catoni & Lelio excutere
mentem suam disimulatis multitudo potuisset, adeo nemo
nostrum, qui maximè concinnamus ingenium, ferre im-
petum vitiorum tam magno comitatu venientium po-
test. Vnum exemplum luxurie aut auaritie multum
mali facit. Conuictor delicatus paulatim eneruat &
emollit. Vicinus diues cupiditatem irritat, malignus comes
quamuis candido & simplici rubiginem affricit. Quid C
tu accidere his moribus credis, in quos publicè factus est
imperijs. Necesse est aut inuideris, aut oderis. Vitium au-
tem deuitandum est, ne vel similibus malis fias, quia multi
sunt, neque inimicus multis, quia dissimiles sunt. Receda
in teipsum quantum potes: cum his versare, qui te me-
liorem facturi sunt. Illos admitte, quos tu potes facere
meliores. Exemplis idipsum denique confirmat.
Democritus ait, vnus mihi pro populo est, & populus pro
vno. Bene & ille, quisquis fuit (ambigitur enim de au-
ctore) cūm quereretur ab illo, quo tanta diligentia
artis spectaret ad paucissimos peruentura: satis sunt, in-
quit, mihi pauci, satis est vnus, satis est nullus. Egregiè
hoc tertium. Epicurus, cūm vni ex consortibus studiorum
suorum scriberet: Hæc inquit ego non multis, sed tibi;
satis enim magnum alter alteri theatrum sumus. Ista
mi Lucili condenda in animum sunt, vt contemnas vo-
luptatem ex plurium assensione venientem. Multi se
laudant. Ecquid habes cūm placeas tibi? Si is es quem
multi intelligunt, introrsus bona tua spectent. Ac rur- D
sum Epist. 8. seipsum in exemplum statuens:
Secessi, inquit, non tantum ab hominibus, sed etiam à
rebus; & primum à rebus meis. Posterorum negotium
ago. Illis aliqua quæ possint prodesse conscribo. Salutares
admonitiones velut medicamentorum vtilium composi-
tiones litteris mando, esse illas efficaces in meis viceribus
expertus.

VERS. 16

LOCUTVS SVM IN CORDE MEO (Aquila &
Symmach. cum mente mea. Chald. In cogitatione
cordis mei dicens:) ECCE MAGNVS EFFECTVS
SVM, ET PRÆCESSI OMNES SAPIENTIA, QUI
FVERVNT ANTE ME IN IERUSALEM, ET MENS
MEA CONTEMPLATA EST MVLTÀ SAPIENTER.]
Hebr. Ecor meum vidit multam sapientiam & scien-
tiam. Sic & Septuag. Chald. Syrus, Arabic. & ce-
teri. Tigurini: Subdixi autem ratione eiusmodi apud

animum meum; Ecce ego res magnas perfecì, & auxi
sapientiam præ omnibus, &c.

Hucusque Ecclesiastes probauit suum the-
ma, nimirum omnes res mundi esse vanitates per
rationes genericas & vniuersales, nunc idem
probat per rationes specificas & particulares.
Quare à toto rerum genere descendit ad singu-
las rerum species, in iisque vanitatem demon-
strat. Est ergo hic inductio, qua singularum re-
rum vanitatem probat, indeque inducit & col-
ligit omnia sub sole esse vana, nec quicquam ex
eis posse animum hominis satiare & beare. In-
cipit autem à sapientia, tum quia illa ceteris re-
bus dignitate eminet, ac plus veritatis minisque
vanitatis videtur habere; tum quia Philosophi
totum studium, omnemque suum decus posuere
in sapientia. Vnde Seneca de Breuitate vitæ: Sine
sapientie studio, ait, nulla potest esse vera & solida ani-
mi beatitudo: tum denique & potissimè, quia Sa-
lomon sapientiæ fuit studiosissimus, eamque à
Deo præ rebus omnibus postulauit & impetra-
uit, atque per eam omnium hominum occupa-
tiones, studia, & curas studiosè contemplatus est,
vt ipse ait v. 13. in eaque contemplatione ani-
mum suum palcebat & oblectabat: quare in ea
videbatur sibi esse magnus sapiens & beatus.
Verum super illam ipsam hinc se suamque confi-
derationem reflectens, inuenit in illa quoque
inesse vanitatem magnamque afflictionem spi-
ritus. Ait ergo,

LOCUTVS SVM IN CORDE MEO] Primò, sen-
sus est, q.d. Peruerforum & stultorum turbam,
de qua v. præcedenti, deuitans secessi in cordis
arcanum, ibique cum sapientia ipsa conuersatus,
per eam omnia sapienter lustrari, considerari,
& expendi. Loqui aliquis dicitur in corde suo, ait
Olympiod. cum mentem ad cogitandum applicat, se-
cum disputat & ratiocinatur.

Secundò, loqui in corde notat magnam cor-
dis, id est, mentis attentionem ad id quod homo
sibi loquitur, & cogitat, qualem habent cogita-
bundi, tristes & melancholici. Tertiò, notat affe-
ctum & pathos, nimirum ingentem vel lætitiā
& plausum, vel moestitiā & molestiam. Vtra-
que hic notatur in Salomone, q.d. Locutus sum
in corde, mihi secretò gaudens & applaudens de
sapientia tanta mihi cælitus infusa; sed dum per
eam vana & molesta hominum studia inspicio,
mihi molestiam mentisque afflictionem infixi,
vti mox plenius ostendam. Sic Anna amaro
corde & flens largiter, & attentè orans loque-
batur in corde suo, quia ex multitudine doloris &
mærorum mei locuta sum, ait ipsa ad Heli i. Reg. i.
v. 13. & 16.

ECCE MAGNVS EFFECTVS SVM] Magnus
opulentia, magnus potentia, magnus animo, ma-
gnus imperio, magnus operibus & fabrica tem-
pli, magnus sapientia, magnus in mensis & fer-
culis, magnus comitatu & pompa equorum, cur-
ruum, famulorum & militum, magnus fama &
gloria: fuit enim Salomon regum omnium sa-
pientissimus, opulentissimus, potentissimus, deli-
ciosissimus, magnificentissimus, famosissimus,
gloriosissimus, vt patet 3. Reg. 10. & 11. Vnde vo-
catus fuit rex magnus & rex regū, teste Euseb. 9.
de Præpar. c. vii. Hugo vterque Card. & Victor.
putant hæc dici à Salomone in iactantia, & vana
sui complacentia. Melius alij censent hæc ab eo
dici

dici ex animi candore, & gratitudine erga Deū. A Vnde non ait: Ego magnum me feci, sed *magnus effectus sum*, scilicet à Deo. Legit Interpres cum Septuag. *הוגדלתי* *hogdalti* in *hophal* passiuè, id est magnificaturus sum: iam legunt *הגדלתי* *higdalti* in *hiphil* actiuè, id est magnificauit, scilicet meipsum, vel potius sapientiam meam, vt sequitur. Vnde Chald. vertit: *Ego auxi & addidi sapientiam super omnes sapientes, qui ante me fuerunt* (alij præfuerunt) in Ierusalem. Alij: *Ego magnificauit & auxi sapientiam, &c.* Alij: *Præcessi prudentiā, & omnibus sapientibus præcellui*. Vatabl. *Ego res magnas perfecit*.

AC PRÆCESSI OMNES SAPIENTIA, QVI ANTE ME FVERUNT IN IERUSALEM] Hebr. *super Ierusalem*, id est, qui præfuerunt Hierosolymæ & Iudææ vel vt reges, sicut Dauid & Saul; vel vt iudices & principes, vt Othoniel, Gedeon, Sampson, Iephte, Heli, &c. vel vt Doctores & legisperiti, vel vt sacerdotes & Pontifices: quare dum eos sapientia antecellui, ceteros omnes mundi reges & philosophos eadem superauit; quia Iudæi, præsertim legisperiti & Pontifices philosophis omnibus fuere sapientiores. Vnde 3. Reg. 3. 12. Salomon audit à Deo: *Dedi tibi cor sapiens vt nullus ante te similis tui fuerit, nec post te surrecturus sit*: fuit ergo Salomon à toto genere sapientior Adamo, Abrahamo, Moysè, Iosepho, Dauide, ceterisque Patriarchis & Prophetis, etfi id hoc loco neget S. Hieron. Esto in certo genere, v.g. in Prophetia superatus sit à Prophetis, in Psalmodia & sanctitate à Dauide. Et mox cetera addens Deus: *Dedi tibi, inquit, diuitias & gloriam, vt nemo fuerit similis tui in regibus cunctis retro diebus*. Pro processu sapientia, Hebr. est, *addidi sapientiam*, q. d. Sapientiam mihi cælitus inditam valde adauxi per experientiam, & quotidianam rerum speculationem. Ita Olympiod. Vnde Symmach. vertit: *Superexcedebam sapientia*. Quam ampla fuerit sapientia Salomonis, ipsemet fusè explicat Sapient. cap. 7. v. 17. & seq. Vide Sixtum Senensem verbo Salomon, & Pinedam lib. 3. de Rebus Salomonis.

ET MENS MEA CONTEMPLATA EST, MVLTAS SAPIENTER, ET DIDICI] Contemplata est, per speculationem & meditationem: didici, per experientiam. Hinc Origenes Proem. in Cant. docet sapientes Græcorum suam Philosophiam hausisse à Salomone: illo enim fuere posteriores, teste Clemente lib. 5. Stromat. Scientia enim naturali, putà rerum Physicarum, Ethicarum, Oeconomicarum & Politicarum Salomon omnes homines superauit: in supernaturali & diuina superatus fuit à Moysè, Prophetis & Apostolis.

VERS. 17 DEDIQVE COR MEVM VT SCIREM PRUDENTIAM, ATQVE DOCTRINAM, ERRORESQVE, ET STULTITIAM; ET AGNOVI QVOD IN HIS QVOQVE ESSET LABOR ET AFFLICTIO SPIRITVS] Syrus, *Perturbatio spiritus*. Septuag. *electio vel presumptio spiritus*. Alij, *irritamentum spiritus*. Aquila, *Passio venti*. Vide dicta v. 14. Alienum est illud Caiet. Traditur hic, ait, *fructus scientia quod ipsum studium sciendi est fractio spiritus, vel ratio præcipua frangendi spiritum*. Ignorantes enim suos prosequuntur spiritus, suis aguntur impulsibus. Hoc enim est veritas non vanitas, vtilitas non noxa & vilitas, sancta stabilitas non rixosa leuitas; cum ex Cornel. in Ecclesiasten.

aduerso vanitatem & noxam sciendi hic astruat Salomon.

Pro errores Hebr. est *הוללות* *holelot*, quod Septuag. vertunt *parabolas*. Syrus & Arabicus, *prouerbia*. Noster & Aquila, *errores*. Theodotion, *prolapsiones*. Caiet. *tricas*, siue intricationes operum & negotiorum, quibus multi se intricant, adeò vt se extricare nequeant. Alij, *insanias*. Arias, *nugas*. Fonteius, *furors*. Viuianus, *arrogantiam*. Thuanus, *Insanos pectoris æstus*. Chald. Et dedi cor meum vt scirem sapientiam & stultitiam regni, & scientiam & intellectu probavi, & cognoui quod etiam hoc est contritio spiritus viro qui diligenter laborat vt inueniat ea.

Pro stultitiam Hebr. est *שכלות* *sichlut*, quod si per Samech scribas significat stultitiam, sin per sin (quod idem valet quod Samech) significat prudentiam & intellectum, vt vertunt Septuag. & Chald. nimirum vani rerum mundi amatores, dum in iis conquirendis se putant sapientes, coram Deo stulti fiunt & delirant. Nam vt ait S. Paulus: *Sapientia huius mundi stultitia est apud Deum*. 1. Corinth. 3. 19.

EO QVOD IN MVLTAS SAPIENTIA MVLTAS SIT INDIGNATIO: ET QVI ADDIT SCIENTIAM, ADDIT ET LABOREM] Ita legunt Codices Romæ emendati. Alij ex Hebræo legunt, & *dolorem*: vtrumque verum, & eodem res redit: quia omnis labor est dolor, & omnis dolor est labor. Aquila vertit: *Et tormentum*. Septuag. Hebr. *מאכזב* *macob*, vertunt *flagella*, Psal. 31. 10. Tigur. vertit: *Qui auget scientiam, simul auget quod eum cruciet*.

Pro indignatio H. br. est *עצב* *caas*, id est ira, indignatio, Syrus, *furor*. Septuag. *cognitio* Arabicus, *Nam in multitudine sapientie multiplicatur doctrina, & quod augetur doctrina augetur dolore*. Chald. accipit hæc de ira Dei: *Quoniam vir, inquit, qui multiplicat scientiam cum peccauerit, si non conuertitur ad penitentiam, multiplicat iram ad faciem Domini; & qui addit scientiam & moritur in iuuentute sua, addit dolorem proximis suis*. Costus verò sic vltima ex Chald. vertit: *Constat in se inuidiam & iram Domini, à quo ille scientia auctus fuerat: quod si ineunte ætate moriatur, secum ipse intestinam animi molestiam adauget*. Auctor Catene Græcæ: *Qui profundiorum, ait, causas inquirat, nec inuenit, hic addit laborem*. Hoc minime illis euenit, qui persuntorie student.

Repetendo exaggerat Ecclesiastes, & inculcat suum studium in vestiganda sapientia & scientia, vt ostendat se vtramque penitus in-spexisse, & in vtraque deprehendisse vanitatem & afflictionem. Pro prudentiam & doctrinam, Hebr. est *sapientiam & scientiam*. Sapientia, ait S. August. & Theologi, est cognitio rerum altissimarum, putà diuinarum & cælestium: scientia verò naturalium & humanarum, præsertim circa mores & res agendas. Sapientia opponit errorum, id est falsas antiquorum siue Philosophorum, siue hæreticorum opiniones, ait R. Hæc cados, quales sunt hæreses de Deo Deique providentia, omnipotentia, omniscientia, &c. Scientia opponit stultitiam, qua stultè quis iudicat de rebus agendis, & stultè operatur, dum vitium præ virtute, imò pro virtute sectatur. Rursus sapientia accipi potest practica, pro prudentia

supernaturali, ad ritè cognoscendum, colendum, A amandum Deum per virtutes Theologicas: scientia verò pro prudentia naturali ad honestè viuendum, per virtutes morales, quibus quis fit fortis, temperans, castus, iustus, &c. Vice versa per errores accipias superstitiones, idololatriam, falsosque numinum cultus, vero Dei cultui oppositos: per stultitiam verò imprudentiam, & incontinentiam viuendi: per gulam, luxuriam, fraudem, furtum, &c. Salomon enim passim in Prouerbiis, Ecclesiaste, & sapientia; per sapientiam & scientiam non tam speculatiuam, quam practicam intelligit, putà Ethicam, quæ mores ad Deum ritè colendum, & ad se, æque ac proximum legitimè amandum, iuxta normam rectæ rationis & legis diuinæ conformat: atque hanc maximè spectauit & sectatus est Salomon, vt eandem alios doceret, vti hisce libris facit. Sen- B sus ergo est, q.d. Summo studio incubui, vt peruestigare sapientiam & scientiam, tum speculatiuam, tum potiùs practicam, eamque secerne- rem ab erroribus & stultitia, hoc est, vt virtutes tum Deum, tum hominem & proximum spectantes, à vitiis illi aduersis secerne-rem & distingu-erem; vt hac ratione viam ad veram animi felicitatem vestigare, sci-remque quid in hac vita hominem beare & felicem efficere posset. Verum post longum studium & examen, inueni in his quoque suam inesse vanitatem & afflictionem spiritus; quia in multa sapientia multa inest indignatio & qui addit scientiam, addit dolorem. Scientiæ enim & studio affecla est labor & dolor: quare qui addit scientiam, addit & dolorem; tum quia quamdiu durat scientia; durat & labor; tum quia crescente studio crescit pariter capitis C corporisque totius, deficientibus spiritibus vitalibus defatigatio, labor & dolor.

Inscientia
est indigna-
tio.

Quæres, quomodo in multa sapientia sit multa indignatio, atque in scientia dolor? nam vt docet D. Thom. 1. 2. q. 17. art. 1. in contemplatione veritatis, maxima delectatio consistit. Omnis autem delectatio dolorem mitigat, & ideo contemplatio mitigat tristitiam vel dolorem: & tanto magis, quanto perfectius aliquis est amator sapientie: & ideo homines ex contemplatione diuina, & futura beatitudinis in tribulationibus gaudent, secundum illud Iacob 1. Omne gaudium existimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis, &c. Hæc S. Thomas.

Respondet Chald. per indignationem accipiendam esse iram & vindictam Dei, q.d. Deus D indignatur sapientibus, qui cum sciant quid agere debeant, id tamen non agunt; sed peruersè viuunt, nec agunt poenitentiam. Sic & R. Salomon, ac ex parte S. Hieron. Olympiod. Albinus, licet magis in aliam sententiam deurgant. Rursum alij accipiunt indignationem, id est iram & inuidiam æmulo- rum, qui sapientibus sapientiam, famam & honorem inuidet, q.d. Cum quis studendo euadit sapiens & eruditus, concitat sibi aliorum inuidiam, qui ægrè ferunt illum sibi in doctrina & fama anteponi; quare illius sapientiæ & famæ detrahunt, eamque deprimunt. Hinc illud c. 7. 8. Calumnia conturbat sapientem.

Verum melius alij accipiunt indignationem ipsius sapientis, & dolorem scientis.

Primò.

Primò ergo: In multa sapientia est multa indignatio & dolor, ait D. Thom. loco citato ad 1. Vel pro-

pter difficultatem & defectum inueniendæ veritatis, vel propter hoc quod per scientiam homo cognoscit multa quæ voluntati contrariantur, & sic ex parte rerum cognitarum scientia dolorem causat; ex parte autem contemplationis veritatis, delectationem. Studium enim sapientiæ auocat mentem ab omnibus sensuum voluptatibus, totamque ad contemplationem colligit & cogit. Hinc studiosi & speculatiui speculando consumunt optimos spiritus, & calorem naturalem à stomacho in cerebrum ad speculandum euocant: quo fit vt stomachus calore destitutus cibos concoquere nequeat: sed indigestos cibos, crudosque eorum succos ad hepar & membra transmittat: ex quibus gignuntur catharri, flatu, febres, cacochymia, hemierania, alique plures morbi, ac subinde hectica & phthisis, aut hydrops ex abundantia pituitæ, atque hæc est causa, cur literati plerique laborent stomacho, vt laborauit S. Greg. S. Chrysost. S. Hier. S. Bern. &c. Labores sunt scientia comites, ait Nyssen. additque Salomonem non prius voluptatibus se dedisse quam gustata austeriori & seueriori vita, cum se prestitisset, & a risu alieni, grauemque & constantem, per que à studiosis maximè comparatur disciplina sapientiæ. sed huius seueritatis pertæsum, laxasse fræna voluptati & concupiscentiæ. Accedunt nocturnæ studiosorum vigiliæ & lucubrationes, abstinencia & ieiunia, lectio varia & multiplex, quæ cerebrum deficcant, accendunt & extenuant, vt illico in bilem concitetur.

Secundo, quia valde studiosi & sapientes vel nascuntur, vel per studium & speculationem affiduam fiunt melancholici, morosi, tetrici, vt tradit Aristot. sect. 30. Problem. cap. 1. vbi docet summos sapientes & philosophos fuisse melancholicos, adeoque nullum magnum ingenium sine mixtura dementiæ extitisse (melancholia enim est quædam amentia.) Rursum ingeniosi propter spirituum multitudinem, feruorem, celeritatem, ait Pineda, accedente etiam sapientia, quæ ad deliberandū de rebus non longo spatio indiget, concitati sunt & indignabundi, quod dicebat Arist. inueniri in iis, quibus atra bilis permulta & calida, & oppidò flatulenta inest, qui fiunt perciti & ingeniosi amasti, propensi ad omnem excandescentiam & cupiditatem, nonnulli etiam loquaciores. Qua de re sapienter differit Plato lib. 2. de Republ. & in Theæteto; Admodum, inquit, difficile est reperire hominem ingeniosum simul & præ ceteris mansuetum: nam acuti sagacesque, memoriosi, ac dociles, vt plurimum in iracundiam impetusi, præcipientes sunt: prouunt enim atque captantur quemadmodum sine retinaculis aui, & furiosi potius quam fortes existunt.

Tertiò, quia in scientiis innumeræ sunt trices, Tertiò. obscuritates, antilogiæ, difficultates, quæ hominem studiosum faciunt tetricum, morosum, iracundum, præsertim dū videt se frustra laborare, nec veritatem assequi, dum videt tot sententias & opiniones inter se pugnantes, nec in eis cernit quid verum sit & certum, sed omnia dubia & implexa. Rursum dum quo plura cognoscit, eò plures nouas quæstiones & difficultates sibi incognitas exoriri aduertit, adeoque quò plura scit eò plura se ignorare perspicit: quæ res illi molestiam & bilem concitat. Insuper dum suæ sententiæ ab aliis contradici, eamque confutari videt, affligitur. Ita S. Hieron. Thaumaturgus, Albinus,

Albinus, Olympiod. Vatabl. Audi S. Hieronymum : *Sapiens dolet tam in abdito quam in profundo latere sapientiam, nec ita se praebe mentibus ut lumen visui, sed per tormenta quadam & intolerandum laborem, iugi meditatione & studio prouenire.* Videas ergo sapientes inter ipsas vigilias & lucubrationes veluti excandescere atque indignari, aduersus eas ipsarum rerum cognoscendarum difficultates, quas vel consequi, vel superare non possint, & quod in longiori conflictatione & lucta euenire solet, iam desperent de victoria, iam iterum aggrediantur & pugnent, nunc fessi & lassī subsistant desideantque parumper, nunc iterum assurgant & cum rerum difficillimarum cognitione luctam instaurent. Ita Pineda. Doctorum ergo magna licet rerum cognitio, tamen non tam est plena scientia, quam docta ignorantia. Doctores enim quod magis procedendo inuestigant rerum notitiam; eò magis se deprehendunt doctè ignorantes, vel ignoranter doctos, quia vix vllas rerum naturas clarè perspicere possunt, sed tantum earum accidentia, quae sensibus patent.

Hominum scientia est docta ignorantia.

Quartò.

Quartò, quia scientia inflat facitque hominem tumidum & superbū: superbi autem proni sunt ad iracundiam, praesertim dum vident sibi vel à rationibus, vel ab hominibus obfisti & contradici, aut obices suae praetensionī opponi, ut non possint sententiarum suarum firmam assertionem aut praemia, quae per eam praesumpserant, consequi. Rursum sapiens videtur mereri honorem & eminentiam, quare dum à minis sapientibus vel aemulis despicitur, ridetur, arguitur, censet sibi gravem fieri iniuriam, ideoque dolet, fit impatiens & irascitur. Vide Platonem in Theaeteto. Ita yterque Hugo Card. & Victor. Lyran. Caiet. & alij. Sic videmus viros valde doctos proclives esse ad iram, impatientiam, & anxietatem, leuique verbo ad eam concitari.

Quintò.

Quintò, indignatur sapiens sibi, dum videt suam cecitatem & infirmitatem ad perscrutandum tot tantisque rerum abditarum veritates, etiam ethicas & practicas, dumque longè maiorem difficultatem sentit ad eas opere explendum. Vnde S. Hieron. & Olympiod. *Quanto magis, inquiunt, qui sapientiam fuerit consecutus, tanto plus indignatur, quod subiaceat vitiis, & procul sit à virtutibus, quas requirit; ac proinde dolet super delictis suis, cum sciat cui plus traditur plus exigi ab eo, & potentes potenter tormenta passuros.* Addit Hugo ex scientiae acquisitione notitiam nobilitatis animae suae, vnde indignetur in inferioribus occupari, quae sunt ea minus digna. Ad hæc fastidium vitiosum nonnullorum super nobilissimo studio sacrarum litterarum, sicut olim nauseabant Hebræi super diuino cibo. Rursum honestam nauseam atque abominationem ad foedas voluptates, ob gustatum suauem spiritualium rerum saporem. Postremò, iram cum indignatione in seipsum, in dæmonem, in vitia, in ea omnia quae nos prouocant ad peccandum, si multa adsit sapientia, hoc est rerum diuinarum cognitio, beneque viuendi peritia multa. Idem iudicium de indignatione & iusto dolore, quem sentimus aduersus aliena peccata. Si ego contristo vos, dixit Apostolus, & quis est qui me letificat, nisi qui contristatur ex me? 2. Corinth. 2. 2. Ita Lorinus.

Rursum sapiens irascitur discipulis & aliis, quos videt sapientiae & prudentiae expertes, ac sæpè incapaces disciplinae & incorrigibiles. Videt enim maiorem hominum partem vitiosam, concupiscentiae & vitiis suis indulgentem, aspernari sana sapientiae monita & virtutum praecepta, quae res sapientem, praesertim rectorem & doctorem, qualis erat Salomon, valdè cruciat & affligit.

Sextò, S. Hieron. epist. 30. de Fabiola loquens, *Sextò. dolorem ponit in cupidine sciendi: Iesu bone, ait, quo illa feruore, quo studio intenta erat diuinis voluminibus? &c. Nec verò satiebatur audiendi cupidine, sed addens scientiam addebat dolorem, & quasi oleum flammæ adiiciens, maioris ardoris fomenta capiebat.* Accedit S. Greg. Nazian. qui in Apolog. sic explicat, q. d. Quantum voluptatis quis studendo haurit, ex eo quod inuenit, tantum moeroris refert ex eo quod assequi non potest; perinde ac sitiens qui ab aquis delibatis auellitur, hic enim aquam, quam putat se habere, manibus tenere non potest; aut perinde ac qui fulguris splendore illustratus, illico ab eo disparente deseritur.

Denique maximè & potissimè intendit hic Ecclesiastes significare studiū sapientiae & scientiae, tum speculatiuae, tum practicae esse vanum, laboriosum & afflictum, dum in sola speculatione & cognitione rerum naturalium, & ethicarum, puta virtutum & vitiorum consistit, nec ad ipsam virtutum operationem & exercitationem transit, ut fiat practicae practicum. Virtus enim & vera sapientia ac scientia, quae animae dat quietem & satiem, non in arida speculatione, sed in honesta actione & operatione sita est; quae si careat vana est, & mera capitis fatigatio; quia suo fine & fructu, qui est actio vitaeque honesta quae ducit ad felicitatem, destituitur. Hoc est quod proprie spectat hic Salomon, scilicet nudam sapientiam, & scientiam, ethicam, non satiare, nec honestare, nec beare hominem, sed solum timorem & amorem Dei studiumque virtutum; cetera omnia esse vana. Vnde c. 12. v. 3. concludens ait: *Deum time & mandata eius observa. Hoc est enim omnis homo.* Addit Olympiod. homines non nasci sapientes, sed fieri studio & labore. Rursum ad apta iam sapientia hominem stimulat & cruciat, ut id quod per sapientiam faciendum nouit, hoc opere exequatur, scilicet ut concupiscentiis suis resistat, ut arduos virtutis labores capeffat, quae in re magnam sentit difficultatem & spiritus afflictionem, instar Ezechielis, qui c. 3. v. 3. & 4. iussu Dei comedit volumen, in quo erant lamentationes, carmen, & vae, eratque in ore ipsius ut mel dulce, sed abiit postea amarus in indignatione spiritus sui: & instar S. Ioannis, qui Apoc. 10. v. 9. librum sumpsit in ore dulcem, ut mel, sed qui fecit amaricari ventrem ipsius. Talis est scientia, quae initio delectat, sed postea dolorem, laboremque generat. Iam audi Olympiod. *Sapientiam & cognitionem non iam vanitatem esse dicit, sed spiritus electionem, moneus nos nequaquam sati beneficio nasci, aut fieri homines sapientes, sed sapientiae desiderio ac labore, petitaque à Domino Deo sapientiam consequentes. Quod si quis adhuc scientia plus habere desiderat, addat inquit & studiosos labores. Aut etiam sic intellige: Qui adeptus scientiam cognitionemque delinquit, longè amplius puniendus est: ideo qui addit cognitionem, addit & dolorem.*

Tropol. Hæc accipias de cognitione sui: homo enim seipsum suasque infirmitates ad contemplandum, & multo magis ad recte operandum consideras (quæ est vera sapientia & scientia) tot & tantas videt, ut ingentem tristitiam & iram contra seipsum concipiat, uti fuse explicat Auctor lib. de Anima & Spiritu apud S. August. tom. 3. cap. 49. Qui apponit scientiam, apponit & dolorem: quia, inquit, quanto magis homo sua mala intelligit, tanto amplius suspirat & gemit: meditatio siquidem parit scientiam, scientia compunctionem, compunctio deuotionem, deuotio perficit orationem; quæ deinde multis prosequitur. Et S. Gregor. 28. Moral. cap. 24. Qui apponit scientiam, apponit & dolorem: quia quanto plus homo ceperit scire quid perdidit, tanto plus lugere incipit corruptionis suæ sententiam, quam inuenit. Considerat namque unde, quod lapsus est: quod à paradisi gaudiis ad ærumas vitæ præsentis; ab Angelorum societatibus venit ad curas necessitatum. Pensat in quot iam periculis iacet, qui prius sine periculo stare contempsit; luget exilium quod damnatus patitur, & suspirat ad celestis gloriæ statum, quo perfrui securus posset, si peccare nolisset.

Tu ergo, ô studiosè, ô religiose, ô magister, ô doctor, qui in arida speculatione annos perplures impendisti, vitam consumpsisti, vires exhaustisti; expende quæso, quàm sis à vera sapientia alienus: si notitiæ rerum humanarum & diuinarum minimè virtutem iungis, & rationem disputandi sciens, viam humilitatis & perfectæ charitatis ignoras. Nam si vera sapientia (ut dixit Lactantius) non potest cuiquam sine scientia & virtute contingere, quomodo te sapientem appellabo, quem scientia inflans, dementatum tenet, & charitas ædificans in sui contubernium non retinet. Si sapientia (ut ait Nazian.) ad Dei amorem non subuehit, & ex seruis iam amicos ac filios efficit, quamam ratione te sapientem existimabo, quem verus Dei amor seruum non nouit, & Christus nec amicum nec filium agnoscit.

Alia igitur via ad veram sapientiam quæ te beet, incedendum est, nimirum via humilitatis, charitatis, contemptus mundi, &c. uti fecit resipiscens Doctor Lan-francus, Berengarij Heretarchæ Antagonista & debellator, qui in Alpibus à prædonibus captus & indigne exagitatus, cum hanc iniuriam impatientius tulisset, in se reuersus suamque insipientiam accusans & puniens, tradidit se vitæ monasticæ in cœnobio Beccensij, ut veram sapientiam, putà patientiam disceret, ubi plures annos incognitus delituit; agnitus tandem creatus est Prior, mox Abbas, tandem Archiepiscopus Cantuariensis, ac successore

Lan-francus
conuerso.

rem reliquit suum discipulum S. Anselmum sub annum Domini 1060. Ita Trithemius tract. de Viris illust. ordinis S. Benedicti c. 99.

Anagog. S. August. lib. 4. de Trinit. c. 1. docet scientiam infirmitatis suæ addere dolorem peregrinationis suæ, idque ex desiderio patriæ cælestis & conditoris sui: Præposuit, ait, scientiam scientiæ, præposuit scire infirmitatem suam magis quam scire mundi mœnia, fundamenta terrarum & fastigia celorum: & hanc apponendo scientiam apposuit dolorem, dolorem peregrinationis suæ ex desiderio patriæ suæ, & conditoris eius beati Dei sui. In hoc genere hominum, in familia Christi tui Domine Deus meus, si inter pauperes tuos gemo, da mihi de pane tuo respondere hominibus, qui non esuriunt & sitiunt iustitiā, sed satiati sunt & abundant: satiauit autem illos phantasma eorum, non veritas tua, quam repellendo resiliunt & in suam vanitatem cadunt. Ego certè sentio quàm multa figmenta pariat cor humanum. Et quid est cor meum, nisi cor humanum?

Et S. Gregor. in Ezech. l. 1. hom. 10. Mentem, ait, quam Spiritus sanctus replet, in amaritudinem temporalium & delectationem aeternorum commouet. &c. rixatur secum de his quæ malè egisse se recolit, & sibi metipsi displicet, cum ei illi placere iam cœperit, qui omnia creauit. Supernis inhiat, terrena iam omnia per mentis despectum calcit. Et paulò post: Deditur itaque, subiaceere temporibus, & ardentè suspirat eternis. Unde rectè quoque per Salomonem dicitur: eò quod in multa sapientia multa sit indignatio, & qui apponit scientiam apponit dolorem. Cælestia etenim cognoscetes, terrenis animum subdere dedignamur. Et dum plus sapere incipimus de his quæ malè egimus: nobis ipsis irascimur, & fit in multa sapientia multa indignatio: quia quanto plus proficimus in cognitione, tanto nobis indignamur amplius de peruerso opere. Atque cū scientia dolor crescit; quia quanto magis aeterna cognoscimus, tanto magis esse nos in huius exilij miseria dolemus, vel sicut in translatione alia dicitur. Et qui addit scientiam, addit dolorem. Quod enim scire incipimus quæ sint cælestia gaudia; eò magis ut errorum nostrorum laqueos possimus euadere, flendo laboramus. In multa ergo sapientia multa est indignatio: quia si aeterna iam sapimus, concupiscere temporalia dedignamur. Si aeterna iam sapimus, nosmetipsos despiciamus egisse hoc, quod nos potuit ab aternitatis amore separare. Reprehendit semetipsum conscientia, accusat quod egit, damnat per penitentiam quod accusat, fit rixa in animo, parturiens pacem cum Deo. Igitur qui apponit scientiam, scilicet supernorum, apponit dolorem, scilicet imorum & terrenorum: nam ut ait S. Isidorus lib. 3. sentent. cap. 20. Quantum quisque potuerit superna scire quæ appetat, tantum de infimis quibus inheret, acius dolere debet.

C A P V T S E C V N D V M.

SYNOPSIS CAPITIS.

Ecclēstas fugiens laborem, quem sēserat in studio sapientia, dat sēse deliciis & voluptatibus, at in his quoque videns vanitatem rursū v. 12. applicat se sapientia iterūq; in ea vanitatem experitur. Denique v. 18. perstringit vanitatem eorum, qui opes accumulānt futuro heredi, quem qualis sit futurus ignorant.

1. **D**ixi ego in corde meo: Vadam, & affluam deliciis, & fruam bonis. Et vidi quod hoc quoque esset vanitas. 2. Risum reputavi errorem: & gaudio dixi: Quid frustra deciperis? 3. Cogitavi in corde meo abstrahere a vino carnem meam, ut animum transferrem ad sapientiam, deuitaremque stultitiam, donec viderem quid esset vtile filiis hominum: quo facto opus est sub sole numero dierum vitæ suæ. 4. Magnificavi opera mea, ædificaui mihi domos, & plantaui vineas. 5. Feci hortos, & pomaria, & conseui ea cuncti generis arboribus. 6. Et extrui mihi piscinas aquarum, ut irrigarem siluam lignorum germinantium. 7. Possedi seruos & ancillas, multamque familiam habui, armenta quoque, & magnos ouium greges, ultra omnes qui fuerunt ante me in Ierusalem. 8. Coaceruaui mihi argentum, & aurum, & substantias regum, ac prouinciarum: feci mihi cantores, & cantatrices, & delicias filiorum hominum, scyphos, & vrceos in ministerio ad vina fundenda. 9. Et supergressus sum opibus omnes, qui ante me fuerunt in Ierusalem: sapientia quoque perseueravit mecum. 10. Et omnia, quæ desiderauerunt oculi mei non negaui eis: nec prohibui cor meum quin omni voluptate frueretur, & oblectaret se in his, quæ præparaueram: & hanc ratus sum partem meam, si vterer labore meo. 11. Cumque me conuertissem ad vniuersa opera quæ fecerant manus meæ ad labores, in quibus frustra sudaueram, vidi in omnibus vanitatem & afflictionem animi, & nihil permanere sub sole. 12. Transiui ad contemplandam sapientiam, erroresque & stultitiam (quid est, inquā, homo, ut sequi possit regem factorē suum?) 13. Et vidi quod tantum præcederet sapientia stultitiam, quantum differt lux a tenebris. 14. Sapientis oculi in capite eius: stultus in tenebris ambulat, & didici quod vnus vtriusque esset interitus. 15. Et dixi in corde meo: Si vnus & stulti & meus occasus erit, quid mihi prodest quod maiorem sapientiæ dedi operam? Locutusque cum mente mea, animaduerti quod hoc quoque esset vanitas. 16. Non enim erit memoria sapientis similiter ut stulti in perpetuum, & futura tempora obliuione cuncta pariter operient: moritur doctus similiter ut indoctus. Et idcirco tæduit me vitæ meæ, videntem mala vniuersa esse sub sole, & cuncta vanitatem & afflictionem spiritus. 17. Rursus detestatus sum omnem industriam meam, qua sub sole studiosissimè laboraui, habiturus heredem post me. 18. Quem ignore, vtrum sapiens an stultus futurus sit, & dominabitur in laboribus meis, quibus desudauī & sollicitus fui: & est quidquam tam vanum? 19. Vnde cessauī, renuntiaviq; cor meum ultra laborare sub sole. 20. Nam cum alius laboret in sapientia, & doctrina, & sollicitudine, homini otioso quæsitā dimittit: & hoc ergo, vanitas, & magnum malum. 21. Quid enim proderit homini de vniuerso labore suo, & afflictione spiritus, qua sub sole cruciatus est? 22. Cuncti dies eius doloribus & ærumnis pleni sunt, nec per noctem mente requiescit: & hoc nonne vanitas est? 23. Nonne melius comedere & bibere, & ostendere animæ suæ bona de laboribus suis? & hoc de manu Dei est. 24. Quis ita deuorabit & deliciis affluet ut ego. 25. Homini bono in conspectu suo dedit Deus sapientiam, & scientiam, & lætitiā: peccatori autem dedit afflictionem, & curam superfluam, ut addat, & congreget, & tradat ei qui placuit Deo: sed & hoc vanitas est, & cassā sollicitudo mētis.

VERS. I.

DIXI EGO IN CORDE MEO (ex Hebr. *veritas cordi meo*. Ita Syrus) VADAM ET AFFELVAM DELICIIIS, ET FRUAR BONIS: ET VIDI QVOD HOC QVQVĒ ESSET VANITAS.]

Pro affluam deliciis: Hebr. est *אִשְׁפֹּחַ בְּשִׁמְכָה*, *anassecha besimcha*, quod dupliciter verti potest;

A primò, *tentabo te in gaudio*, ut *anassecha* deriuetur ex *נָסַף nasa*, id est *tentauit*, cui annectitur pronomen affixum *נִי cha*, id est *te*. Ita Septuag. Secundò, *miscibo gaudium*, vel *miscibo in gaudio*, scilicet vina: vel potius *effundam in gaudio*, scilicet cor meum, ut *anassecha* deriuetur à *נָסַף nasa*, id est *miscuit, fudit, effudit, libauit*, cui de more

more annectatur in futuro He. paragogicum. Hoc secutus Noster vertit: *affluam deliciis*, putà, vina, symposia & conuiuia frequentabo, quæ homines animales summa æstimant gaudia. Vnde Tigur. vertit: *Letus indulgebo poculis*. Sed eodem redit uterque sensus. Salomon enim alloquitur seipsum, cordique suo dicit: *tentabo te in gaudio*, id est ò anime mi, qui in vestigatione sapientiæ afflictionem inuenisti, probabo te epulis festiuis & lætis, & videbo an in iis satiem, quietem & felicitatem, quam vestigas, inuenies: genio ergo indulgebo, opipare viam. Complut. *Assuefaciam te deliciis*.

Rursum pro *fruar bonis* Hebr. est *vide in bono*, id est vide bonum, id est gusta bonum, fructu bonis: visus enim quia omnium sensuum nobilissimus, hinc pro gustu & quouis sensu capitur, vt Psalm. 33. v. 9. *Gustate & videte* (id est, sapite) quoniam suauis est Dominus. Tigurina: *Experiar quantum in eo bonum sit*. Alij: *videbis ò anime mi vniuersam bonorum cohortem, & eliges tibi optimum*. Septuag. hanc gnomen ita reddunt: *Dixi ego in corde meo: veni nunc* (Olympiod. age iam) *tentabo te in lætitia, & vide in bono, & etiam hoc vanitas*. Pagnin. & Tigurin. *Etiā hoc inanitas est*. Syrus: *Dixi cordi meo: Veni & inuestigante in lætitia, & vide bonum; & ecce etiam hoc vanitas*. Arabicus: *Ego dixi in corde meo: veni vt narrem tibi in lætitiis, & videam in sorte bona: & ecce hoc vanum est*. Chald. Costi: *Mecum verò tacitus dixi: Eia probabo me deliciis, & viuens voluptatibus fruar*. Chald. Complut. *Videbo bona seculi huius: & quando peruenit ad me tribulatio & tristitia: dixi in verbo meo: ecce etiam hoc est vanitas*. Aquila: *Vapor & fumus est*. Auctor Catenæ, *Omnino decreui meipsum vitiis tradere, & voluptates experiri; & intellexi hæc omnia esse vana*. Nyssen. in Septuag. videtur legisse *ἐν ὁπποῦν*; vnde vertit, *Tentabo te in insipientia*. Sed legendū cum Complut. Vatic. & Reg. *ἐν ὁπποῦν*, vertendumque *tentabo te in lætitia*: sic enim habet Hebr. Chald. Syrus, Arab. & vulgata. Iam

Primò.

Primò Albinus, Hugo Cardin. Dionys. Vatabl. quin & Gregor. 4. Dialog. cap. 4. censent Salomonem velut concionatorem hic non tam ex suo, quàm ex vulgi hominumque carnalium sensu & opinione loqui. Verum id refellunt verba ipsius: *Dixi ego in corde meo*: quasi intima cordis eius hæc fuerit cogitatio & electio.

Secundò.

Secundò, ex aduerso Hugo Victorin. & Auctor Catenæ Græc. censent Salomonem desperantem de felicitate per studium sapientiæ, utpote laboriosum & molestum, acqutenda, totum hinc sese dedere voluptatibus, vt in iis felicitatem meraque gaudia inueniat. Eos, inquit, qualiter desperata mens totam se in voluptatem proiecit, & carnis blandimenta iam solum bona vocat, quia in eis laborem & afflictionem non inuenit; quasi malam reputans inquisitionem veritatis, in qua prius plus iusto per curiositatem se distendens laborauit.

Tertio.

Tertio, S. Hieron. censet hic sermonem esse de spiritali quoque lætitia, quæ vanitas dicatur, quod per speculu eam videamus & in æpignitate, non facie ad faciem, ut faciunt beati in cælo. 1. Corinth. 13. Accedit Caietan. qui vertit *miscbo gaudium*, vbi inquit, *miscbo* significat Salomonem voluisse se totum abijcere velut suam in voluptates, sed eas voluisse miscere cum studio

A sapientiæ, vt huius tedium illarum gaudio temperaret & condiret: sicut studiosi suas habent recreationes honestas, quibus corpus animumque reficiunt, vt studiorum laborem sufferre queant, iuxta illud Catonis:

Interpone tuis interdum gaudia curis,

Vt possis animo quemuis perferre laborem.

Quartò, & genuinè Salomon vestigans mentis quietem, satiem & felicitatem per res omnes totius mundi, cum eam non inuenisset in studio sapientiæ, vt dixi in fine cap. præcedent. utpote difficili & tetrico, adiecit animum gam vestigare in aduersa parte, putà deliciis, commodis & voluptatibus: iis ergo se dedit non ex desperatione, nec ex temperantia, sed experientiæ causa, vt scilicet experiretur quid in eis esset veri gaudij, & felicitatis. Ita Nyssen. qui docet Salomonem, certo consilio, facta sua prosequi, atque volentem se ad voluptates demisisse. Vult enim Salomonem adhuc sibi mente constituisse; & remisisse se ad ea, quæ sensui censentur esse iucunda & delectabilia: non animi ad hæc attractum perturbatione, sed vt consideraret an ad veri boni cognitionem aliquid conserat sensus, qui in eis fuerit immoratus.

Ait ergo Salomon cordi suo adhuc sapientiæ studioso, timido, verecundo, & à voluptatibus carnis alieno; sed ex sapientiæ studio molestiore, moerenti & dolenti quasi blandiendo, vt ad eas illud inflectat, iisque moerorem leniat & abstergat: Eia age cor meum, obsecro, solue nonnihil rigorem tui studij, & laboris seueritatem aded molestam tantisper dispone, experire suauioris vitæ institutum, voluptatibus te recrea, gusta quod tibi propono deliciarum poculum: vide an non iucundius sit austero sapientiæ vino: experientiā disces, quod aded scire aues, an in deliciis sita sit huius vitæ iucunditas & felicitas. Id vult Nyssen. dum ait, *Gustata seuerioris vitæ delapsus est ad iucundorum participationem, & cum se prestitisset à risu alienum, grauemq; & constantem, per quæ à studiosis maxime comparantur discipline sapientiæ, tunc se remittit ad ea quæ sensui censentur esse iucunda, non animo*.

Iam singula verba expendamus. *Dixi in corde meo*, id est cogitavi, deliberaui, decreui tacitus apud me, & secretè in corde meo, quod publice dicere non fuisset ausus: puduisset enim me profiteri vitam voluptuariam, eamque præferre sapientiæ, ne videret Epicureus. *Vadam*. Hæc vox significat studium vagandi, & oberandi per omnia voluptatum genera: Cum enim voluptatis illa sit natura, vt animum non satiet, sed in fine sui cum expleta est voluptuarium amaricet; & stimulo doloris configat, hinc facit eius animum ab ea resilire, aliaque quærere, & alia sine fine; quia vbique inuenit voluptatem desinere in moerorem, quem fugiens aliam & aliam semper vestigat iucunditatem.

AFLVAM DELICIIS Hebr. *anassecha*, id est, effundam in gaudium, scilicet cor meum; vel *potabo in gaudium*, cor meum; vel *libabo gaudio*, id est totum me dabo gaudio, vt eo circumfluam; sicut vinum vel liquor, qui libatur Deo; totus Deo libatur, & ad pedem altaris in Dei honorem effunditur. Per *gaudium* metonymicè intelligit non solas gustus delicias, sed & quaslibet similes gaudium sensibus afferentes, scilicet risum,

Quartò.

risum, vinum, domos magnificas, hortos, pomaria, familiam splendidam, opes, auri argenti que thesauros, ceteraque oculos oblectantia, quæ enumerat à v. 1. vsque ad 10. Sic Matth. 25. 21. dicitur: *Intra in gaudium Domini tui*, id est intra in epulum nuptiale bonis omnibus; quæ gaudium cient, affluens, vt si in illud intres, in merum gaudium intrare videaris. Hinc aliqui hinc vertunt: *cooperiam me gaudio*. Hebr. enim *נאסח*, id est effundere, alludit vti literis ita significato ad *נאסח*, id est regere, abscondere, operire.

ET FRUAR BONIS] Hebr. *Et vide bonum*. q. d. O corculum meum, vide, id est gusta, & experire quanta bona sint reposita in deliciis & gaudiis, iisque oblecta & fructu. Theologi distinguunt vti à frui, quod vtamur mediis, fruamur fine & summo bono. Præposterum ergo est vtendis B frui, hisque inferioribus bonis amore adhærescere, quod est, ait Hugo Cardinalis, amplexari arcam pro pretio, munusculum pro amico, gaudiola pro sponso, vestigia pro ceruo, phantasma pro re, vmbra pro corpore, viam pro fine, intuitus vanissimos pro summa veritate, stillas tenuissimas pro suauitatis abyssu, creaturam pro creatore Deo.

ET VIDI QVOD HOC QVQVE ESSET VNITAS] quia deliciae sunt illecebrosæ, ac hominem animale vel nominatæ dumtaxat illico irritant, & ad sui concupiscentiam accendunt; idcirco antequam eas sigillatim recenscat, ne quis earum memoria capiatur, statim earum antidotum subiungit, scilicet quod sint vanæ, imò mera vanitas, idque

Primò, quia tenues sunt breues, & exiles: atque palatum sensumque tantum titillant & irritant; perpetuò enim fluunt fugiuntque antequam capiantur, vti docet S. August. serm. 25. de Verbis Domini. Quare animam non expleant nec fatiant, ideoque mox in tædium & nauseam vertuntur, vti docet S. Gregor. hom. 36. in Euang. Hinc non tam bona censenda sunt quam minora mala. Comedis enim quia esuris, scilicet comestio minus te affligit quam esuries: pelle comedendo esuriam, & comestio tibi poena crit. Ita S. Bernard. serm. de primordiis, mediis & nouissimis: *Comedere appetis, inquit, quia fames te cruciat. Vtrumque labor est, sed quia fames grauior magis, comedere nescis esse laborem: Denique postquam fames depulsa fuerit, vide si non grauius duci comedere quam esurire. Sic se habent vniuersa sub sole, vt nihil sit in eis verè iucundum, sed ab vno semper transire velit homo ad aliud, solag. vicissitudine releuetur vtrumque, ac si prosiliat ab aqua in ignem, & inde rursus in aquam resiliat; vtpote qui neutrum ferre possit. Omnis siquidem laboris remedium, alterius laboris initium est. Nemo in hoc seculo nequam quod vult habere potest, quando quidem nec iustus iustitia satiatur, nec voluptuosus voluptate, nec curiositate curiosus, nec ambitiosus inani gloria. Rursum cui has epulas tam studiosè apparat? vti que corpori. Et quid est corpus? Resp. indeat Solon vnus è septem Græciæ sapientibus: *Corpus, inquit, cum oritur, putredo est: cum vivit, bellua: cum moritur, vermium esca*. Ita nunc & sagina carnem tuam, vt delicatum vermibus post mortem epulum appares.*

Denique S. Basil. in psalm. 33. *In corporis volu-*

ptatibus, ait, plus molestiæ quam voluptatis inest. In nuptijs sterilitas, viduitas, zelotypia: in agricultura infœcunditas: in mercatura naufragia: in diuitijs insidiæ. Ipse verò deliciae & saturitas, & assiduus voluptatum vsus multos & varios secum trahunt morbos, multiplices affectiones. Huc facit Prouerbiū Arabum cent. 1. n. 67. *Non est in durante, id est non est durans, in aeternum voluptas, sic miseria non sunt reliquæ*. q. d. Nemini vnquam tam bene & volupe est, vt sit durable, ac vicissim nullum est malum, quod finem non habeat, siue nulla voluptas aut miseria perpetua vel diuturna est. Nota Arabismum: *Non est in durante, id est, non est durans*. Sic dicunt: *Deus est in potente, id est, potens est: ego sum in credente, id est, credens*. Ergo nihil voluptate breuius aut vanius. Vbi enim ab calabria separata sunt, nullum eius superest vestigium.

Secundò, quia magno labore, curis & sumptu parantur, quorum molestia grauior & diuturnior est modica & breui voluptate, quæ ex iis percipitur. Quot sunt qui vt conuiuium splendidum instruant, plures dies, septimanas & menses sollicitè curant vina delicata, phasianos, cygnos, artocreas, bellaria omnis generis, & ad ea conquirenda apparandaque turbam famulorum, cocorum, totamque familiam occupant: atque plures centenos nummos, quibus plures pauperes ad aliquot menses ali potuissent, in vnum prandium expendunt, vt paucos conuiuas opiparè excipiant, ad duas vel tres horas dumtaxat? Ego certè tam modicam breuemque voluptatem tantis curis, tantaque opum, temporis, & famulorum iactura non emerem, diceremque: *Noceat emptæ dolore, & tanto dolore voluptas, præsertim, quæ mox in moerorem, ex quo nata est, rursus conuertitur*. Aspice è conuiuio domum redeunt, & videbis vino grauatos, tetricos, mœstos, anxios, quod in mensa aliquid vel dixerint, vel audierint, vel fecerint, vel passi sint incongruum, molestum, noxium. Verè sapiens: *Extrema gaudij luctus occupat*. Hinc Chald. vertit: *Cum primum aduenit super me angustia & afflictio, dixi: Etiam hoc vanitas*.

Tertiò, quia stomachum onerant, somnum impediunt, membra cetera affligunt & cruciant ac statim in sordes & stercorea vertuntur. Nam vt ait Nazian. Orat. 38. *Deliciae non sunt aliud quam pretiosum stercus*. Pretiosum, quia in pretio guloso, ab eoque magno pretio comparatum. Nazianzenum magistrum secutus S. Hieron. epist. 13. ad Paulinum: *Qui Christum, inquit, desiderat, & illo pane vescitur, non querit magnopere, de quàm pretiosis cibis stercus conficiat: quidquid post gulam non sentitur, idem sit tibi quod panis & legumina*. Et Nicetas in Orat. 38. Nazianzeni sub finem: *Omnis, ait, voluptas quæ nec ex Deo, nec in Deo suscipitur, voluptatis excrementum est*. Id ipsi didicerunt ex S. Paulo, qui Philip. 3. 8. ait: *Propter quem (Christum) omnia detrimentum feci, & arbitror vt stercorea, vt Christum lucrificiam*.

Eccles. 2. v. 1. vel. 11. verè Climacus Gradu 26. *Quod si vndique, inquit, corrupto vino foetet, epulis satur est, cogita infelicem animam in tali corpore tamquam in sepulchro defossam*. Viuaciùs S. Chrysost. homil. 29. in Matth. *Certè, inquit, si posses animam hominu delictis dediti cernere, non dubitares multò melius esse in sepulchro iacere, quàm hu irretitum teneri, & graui*

Deliciae vanæ.
Primò.

Comedere est labor.
Prob.

Secundò.

Tertiò.

gravi insensibilitatis operculo tamquam saxo premi. Et A postquam ebrios & gulofos cum mortuo quatuor iam dies sepulto comparauit, subdit: Age igitur videamus caput ipsorum vinctum: etenim cum crebro ebrii sint, perinde ut mortui multis velaminibus & infitis ligantur. Ita istis omnia sensuum organa concludantur & vinciuntur. Ac post nonnulla subiungit: Vidistis mortuum, nunc & pollinctorem videte. Quis igitur pollinctor est? nempe nullus alius nisi diabolus, qui eos diligenter ita stringit & polit, ut non homines, sed ligna esse videantur.

Quartò.

Quartò, quia mentem obruunt, hebetant, ineptam faciunt ac stupidam, ut orare, studere, operari, ratiocinari nequeant: denique faciunt, ut homo non videatur esse homo rationalis, sed porcus & brutum irrationale. Quocirca rectè S. Eucherius epist. ad Valerianum: Anne aliquis, inquit, ex illa Aristippi schola veritatem videbit, qui ingenio suo a suis aut pecore nihil differt, cum beatitudinem in corporis voluptate constituat, cui Deus venter est & gloria in pudendis eius? Hinc & illud Horatii: Epicuri de grege porcus. Et Seneca: Voluptas, ait, non hominis, sed pecoris bonum est. Et Clemens Alex. Exhortat. ad Gentes: Illi, ait, instar vermium in ceno & voraginibus, nempe voluptatu fluentis volutati, inutilibus & stultis pascuntur deliciis, suilli quidem homines. Sues enim ceno magis delectantur, quam aqua munda, & in congesta palea versari cumulo est quadam eis insana delectatio, ut ait Democritus. Ne ergo porcis efficiamur similes, sed ut germani filij lucis intueamur lucem, & sursum aspiciamus: ne nos esse adulteros deprehendat Dominus sicut sol aquilas. Et S. Chrysost. hom. 58. in Matth. Quid, ait, deliciarum seditas mali non inducit; sues ex hominibus facit, imò verò etiam multo maiores. Sues enim in luto voluitur & stercore nutritur: hic verò abominabilem magis sibi mensam construit, iniquas commixtiones excogitans. Hic nullo certè a demoniaco discrimine separatur, imprudens enim & furiosus pariter est. Et demoniacum quidem miseramur, hunc verò auersamur & odimus, quia sponte sibi furorem attrahit, & os, oculos, aures & cetera simpliciter sensuum instrumenta amarissimas voluptatis conficit cloacas. Et post nonnulla: Quantò melior asinus ebrioso, quantò canis praestantior? Omnes certe animantes, quæ rationis expertes sunt, cum bibunt aut comedunt ultra quam satis est, etiam si mille homines cogerent, numquam elabuntur: peiores igitur estis canibus & asinis, qui inebriamini.

Denique Plato lib. 9. de Republ. voluptuarios vocat pecora, voluptates verò umbras & simulacra veræ voluptatis: sicut Stefichorus Poëta ait: Traianos veram ignorantes Helenam, de ipsius tantum imagine contendisse. Similes ergo sunt pomis Sodomæ, quæ exterius speciosa videntur, at ubi ea aperueris, in fauillas & cineres resoluuntur, ut dixi Genes. 19. ex Iosepho & aliis.

Quintò.

Quintò, quia febres, morbos & mortem creant. Nam ut ait Sapiens: Plures occidit crapula, quam gladius. Propter crapulam, ait Eccles. c. 37. 34. multi obierunt; qui autem abstinentes est, adjiciet vitam. Vide ibi dicta. Præclare S. Chrysost. hom. 45. in Matt. Quemadmodum, ait, acuti vepres utcumque capiuntur atque constringuntur, manus cruentant, eodem modo delicia pedibus, manibus, capiti, oculis, omnibus similiter membris efficiunt: steriles etiam sunt, nullam quemadmodum vepres fructum producentes, ac multò magis

quàm cetera penè omnia hominem conficiunt. Delicijs enim senectus citius surrepit, delicijs sensus obtunduntur, delicijs cogitatio retardatur, citius mens tenebris obducitur, corpus dissoluitur, maior stercoreis copia reconditur atque reponitur: ita ex ingenti afflictorum aceruo, nauigio nimium oneribus oppresso, crebra contingunt naufragia. Quid enim, responde queso, ita corpus pingue efficere studeas? An ut te ad immolandum deducamus, an ut mensa immolatum apponamus? aues certè pingues ad saniores dietam inutiles sunt. Et inferius: Quare amentiam atque stoliditatem ipsorum: inde maxime quissimam admirabitur, quia nec ita sibi parcere volunt, sicut viribus ceteri. Nam qui vina huc illuc traducunt, nolunt nimium vires implere, ne distenti rumpantur: isti verò arumsum ventrem nec vris quidem dignitate condonant, sed distendant & replent vsque ad fauces duplices.

Sextò, quia deliciae pertrahunt hominem in gulam, ebrietatem, crapulam, & gehennam; adeoque signum reprobationis certum est, si quis in hac vita diuitijs & delicijs abundet: prædestinationis verò è contrario, si quis vtriusque careat, ut patet in diuite epulone & Lazaro. Luc. 16. v. 25. ubi Abraham ait, ad epulonem, suam, & Lazari opem implorantem: Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter mala. nunc autem hic consolatur, tu verò cruciaris. Causam dat S. Hieron. epist. ad Furiam de Viduit. seru. Non Athnei ignes, inquit, non vulcania tellus, non Vesunijs & Olympus tantis ardoribus aestuant, ut iuueniles medullæ vino plene & dapibus inflammantur.

Deliciarum ergo vanitas & noxa ex eo liquet, quòd gulofus carnem suam faginet ad fomenta gehennæ: sicut herus faginat porcum ut mactet, iuxta illud Martial. lib. 14.

Ille tibi faciat bona Saturnalia porcus,

Inter spumantes ilice pastus apros.

Hinc porcus dictus est, quod porrecto rictu pascatur & terram, dum herbarum radices rimatur, latius porrigat. Gulofus ergo est Epicuri de grege porcus, quem impinguat dæmon ad faginam gehennæ. Extat hac de re elegans Apologus vulpis & porci apud Cyrillum lib. 4. Apolog. mor. c. 2. Laute, inquit, porcus a suo domino nutritus, cum impinguat recumberet, ad eum vulpes veniens salutauit & dixit: Quomodo est tibi frater? At ille respondit: Quid petis? Nonne cernis ut latus satiat, incrassatus; numquam fatigatus, sed semper delectatus quiesco. Sine cura ergo, procurante hero, semper vivo in croceis. Ut quid ergo tu tota die vaga & famelica circuis & cum tali amico ad habitandum non venis? Quibus auditis vulpes insensatum deridens, subiunxit, Certè verum est, quòd crassities obtundit sensum, tollit motum, & continuata delicia subuertunt intellectum. Propter hoc parum vidisti, nec vquam rectè iudicasti. Nimirum iste homo piscator factus est super terram, cibi dulcedine adornat hamum, & ad mortem suauiter trahit incautum. Ille magnes effectus est hominis attractiuus, qui cum visu occidit, & cibi allectum deducit ad suspendium, & veluti venator callidus dulci fistula vocat ad laqueum. Replet enim ventrem tuum, ut te decoctum sapidius comedat. Dat fursures, ut pinguiorem te faciat; accommodat brodium ut carnem sumat. O si interesset domum eius & diligentius circumspexisses, profectò ex alijs infumatis porcis ibi pendentibus, quos ita nutruerat, ab eo tibi praparatum, incendium cognouisses. Bonus ergo & dulcibus cibis te ducit ad mortem, & hæc delicias conuertet tibi in tristitias sempiternas.

Vnde

Vnde hoc epimythium abſtinentiæ colligit. *Abſit à me talis amicus, qui ſubornat amore odium, & eternæ mortis ſub mundi deliciis condit hamum. Abominor cibum eius, & manum blandientem repudio ac ex nunc eius ſolatiū ſperno. Nolo ſanè ut riſu me conducat ad luctum & ſuis falſis deliciis à me pellis ſeparet vitale cõſortium. Calicem Pharaonis eligo, non ferculorum caniſtrum; ſperno paleam, non flagellum; ſagittam Ionathæ diligo, & Ioabi baſium refugio. Quibus dictis mox fugit.*

VERS. 2.

RISVM REPVTAVI ERROREM; ET GAUDIO DIXI: Quid FRVSTRA DECIPERIS] Deliciis ſubneſcit aptè riſum, quia deliciæ & gaudia hominem ſoluunt in riſum, q. d. Solent homines deliciis diffuere, indeque ſolui in riſus, cachinnos & inepta gaudia, quaſi iam adepti ſummum ſuum votum, ſummum bonum & felicitatem rerum: ego deprehendi illos toto cælo aberrare; nec mentis quietem, multò minùs felicitatem eſſe conſecutos; ſed potiùs ex iis prauatos, inquietos, anxios, & mœſtos diſcedere: quare eorum riſum dixi non eſſe riſum, ſed errorem; ac gaudiū non eſſe gaudium, ſed deceptionem.

Per riſum ergo & gaudium accipe nimiam & effuſam lætitiā, tum internā, tum externā; quæ riſu, iocis, & cachinno proditur. Item deliciās, diuitiās, rerumque ſplendorem & copiam quæ lætitiā hanc riſumque cient; per metonymiam, ut riſus ponatur pro obiecto, vel cauſa riſus, putā pro illecebris, quæ riſum cient. Minùs aptè ergo Arboreus hunc riſum arctat ad adirriſores & ſubſannatores, quaſi in illos hīc inuehatur Salomon. Eſt Apoſtrophe emphaſis & pathos. Alloquitur enim riſum & gaudium quaſi perſonas ſtultas, & fallaces, eaſque obiurgat, ac ſtultitiā & fallaciā exprobrat.

Pro errore Hebr. eſt מְהוֹלָל meholal, quod R. Salomon vertit miſtum, à radice מָהַל mahal, id eſt miſcere, iuxta illud Iſaia 1.22. Vinum tuum miſtum eſt aqua. Alij verò cenſent paſſim litteram primam mem in meholal eſſe ſeruilem, non radicalem; radicem enim eſſe מָהַל halal, id eſt oiauit, iubilauit, laudauit. Vnde aliqui vertunt. Riſui dixi, laudabilis eſt: quod reſpexiſſe videtur Syrus, dū vertit: Riſui dixi, vtilis ſit. Verū ceteri omnes cōtrariè vertunt. Vnde meholal Noſter primò vertit, errorem; ſecundò Chald. deriſionem; tertio Symmach. tumultum; quarto Septuag. περιφορῶν, id eſt circumlationem, circulationem; Quintò Nyſſen, Olympiod. & alij vertunt, amentiam.

Riſus eſt error. Curt

Primò ergo Noſter vertit errorem, q. d. Riſus eſt error, & ridiculi errant: quare longè abſunt à vera ſapientia & prudentia, quia temerè iudicio & debita meſura ob res, & voluptates mūdanas tam exiles & viles, aded gaudent ſibi que applaudunt, ut in effuſum riſum & cachinnos prorūpant, cum, ut paulò antè dixi, deliciæ mœrorem pariant, ſletumque potiùs ciere debeant quàm riſum. Nam ut ait S. Auguſtin. loco mox citando: Qui plorant de rebus vanis, inaniter plorant: Et qui ridet de rebus vanis, de malo ſuo ridet. Errant ergo, quia gaudent vbi dolere, ridet vbi flere deberent: ſicut infantes ludunt & ridet, etiam dum parentes ipſorum moriuntur. Vnde Phyſici docent riſum oriſi ex admiratione, admirationem ex ignorantia: hæc autem error eſt, vel errori coniuncta. Error ergo notat immo-

A dicam animi exultationem, ſuprà quàm oporteat, aut deceat, ſuprà modum, ſuprà meſuram, ſuprà quàm rerum merita & ordo patiantur. Errat enim qui de re & delectatione modica non modicè, ſed ſummè gaudendum iudicat, ideoque ſummè gaudet, ridet & cachinnatur. Rurſum per dixi errorem intellige, compeſcendum eſſe: error enim corrigendus eſt, & quod nimium eſt in riſu vel alia re, hoc refrænandum & compeſcendum eſt, ut ſit metalepiſ. Vnde Thaumaturgus vertit: Riſum ſolutum compeſcui, & voluptatem ad temperantiā coercui, acerbèq; ei ſuccenſui. Riſus enim immoderatus error eſt, tum paſſiue, quia reuera errat ut iam dixi; tum actiue, quia ridentes errare facit, ſeducit & decipit, ut in deliciās ſe effundant, ob quas mox ſummè dolebunt & lugebunt: quare vtraque de cauſa frænandus & compeſcendus eſt.

B Secundò, Chald. vertit. Riſum dixi deriſionem in tempore tribulationis meæ, vel ut Coſtus vertit: De lætitiā ipſo calamitatis tempore dixi: ridicula eſt: Quia ridiculum eſt ridere ob rem leuem & nullius momenti. Riſus enim hic dignus eſt qui irrideatur. Vnde ſapientes ridet ridentes temerè ſine ratione: quin & mundus ſuis ludicris prouocans nos ad riſum, irridet nos. Vnde S. Auguſt. ſerm. in cap. Ieiunij: Iſte mundus, ait, aut ridet nos, aut irridetur à nobis, aut deſpicimur, aut contemnimus.

Idem eſt ridiculus.

C Tertio Symmach. vertit: Riſum dixi tumultum, idq; ſine cauſa. Et Arabicus: Riſui dixi, que eſt cauſa elationis tuæ? Qui enim effuſè ridet plaudunt & cachinnantur, magnos excitant ſtrepitus, clamores & tumultus, iactantque inconcinne caput, brachia, totumque corpus, vtpote agitati & concuſſi ab effrænata lætitiā. Moral. diſce hīc mundi illecebras plenas eſſe ſtulto clamore & ſtrepitu. Itaq; mundi riſus, ait Pineda, tumultus eſt, vociferatio eſt: & cum animi tranquillitatem atque quietem illæ eius deliciæ polliceantur, nihil minus quàm quietem efficiunt; quippe nihil aliud ſunt quàm animi commotio, perturbatio, fremitus, clamor, tonitru, & ſi quid aliud eſt, quod animi quieti & tranquillitati aduerſetur. Dicās mundanam vanitatem inſtar gallinarum vili ouo parto gracillare, atque perſtrepere cantando. Quamquam is tumultus ſiue cantus, non tam lætitiæ & riſus, quàm interni doloris, ſingultus & conceptæ vanitatis argumentū eſt; Sic de ea ipſa aue teſtante Columella, parituras ſe gallinæ teſtantur crebris ſingultibus. At doloris quæ cauſa alia, quàm quod parto ouo venter vacuus vaniſſimum aërem ſuſceperit? Ita Columella lib. 8. capit. 5. Adde gallinās ſubinde parere oua ſubventanea, imò inania & vento turgidā: talia proſus ſunt vanā mundi gaudia. Nota tō elationis tuæ, ut vertit Arabicus. Riſus enim effuſior & iactantior ſignum eſt eleuationis & ſuſtus, qualem præ ſe ferre ſolent glorioſi & arrogantes, qui ſua oſtentant & iactant ſpernentes alios, & ſubinde Deum ipſum. Vnde Hebr. meholal, ſignificat ſuperbiam, ſtultitiā, & impietatem arrogantium, ut patet Pſal. 74.4. Dixi iniquis, nolite iniquè agere; Hebr. eſt lahohelim al tahollu: nolite extollere in altum cornu veſtrum, nolite loqui aduerſus Deum iniquitatem.

Et tumultus.

Quarto, Septuag. vertit: Riſu dixi περιφορῶν, id eſt

Et vertigō.

id est circulationem, circuitum, circumuagationem, vertiginem, item errorem, hallucinationem.

Primo.

Vnde primò, Thaumaturgus per circumuagationem accipit risum solutum, temereque vagantem in ineptos iocos, cachinnos, gestulationes, iactationes capitis, manuum ceterorumque membrorum, uti faciunt stulti. Secundò Olympiod. vertit: *Risui dixi: Circumuagare longius à me, & abscedere*: Sed hoc alienius videtur. Tertiò

Secundo.

Tertiò.

melius alij censent risum vocari circumuagationem, quòd hominem extra modestiæ ac rationis fines educat, & in inconditos effusæ lætitiæ gestus prorumpere, errare & vagari faciat. Quar-

Quarò.

tò, quòd hominem intemperantem per omnia voluptatum genera, ut sese exlatet oberrare cōpellat, velut miserum mendicum & vagabundū, instar eius qui laborat capitis vertigine, ut in orbem ire & circulare semper optet. Vnde S. Basil. in Psalm. i. in Catena Græc. citans hunc locum, risum vocat vertiginem: *Omnis anima*, ait, *quasi vertigine correpta ratiocinando vacillat, cum & cælestia in eligenda virtute animo versat, & cum præsentia intrinsecus voluptatem præfert*. Quintò, quòd homini grauem errorem & hallucinationem inducat, uti dixi explicatione prima: *περὶ φροσύνης* enim hic potius errorem, uti habent Hebr. & Vulgata, quàm circulationem significat. Sextò, *περὶ φροσύνης* veritas circulationem, id est delirium & amentium. Vnde

Quintò.

Sextò.

Et mentis emotio vel insania.

Quintò, Nyssenius vertit: *Risum dixi mentis emotionem*. Olympiod. *Dixi risui amentiam. q. d. Insanus & emotus mentis*, quia effusè ridendo indecorè te geris formamque perueris, ut obgestus ridiculos morio videaris, amentis & stultus. Additque risum, id est voluptates terrenas vocari *περὶ φροσύνης*, id est circulationem, vel quod, inquit, *ad omnem ventum circumferantur bona ista terrena, quæ materiam suggerunt lætitiæ, ac voluptati; vel: mutato in α, περὶ φροσύνης legimus, sed περὶ φροσύνης, hoc est insanam extasim mentisq; excessum: insanire enim videntur, ac esse sui oblit, qui in loco miseriæ & lachrymarum, letandum sibi esse falsò existimant*. Et huiusmodi sunt; qui ut dixit Seneca capit. 12. de Vita beata: *Hilari insania insaniunt, ac per risum furunt*: Hinc vertunt nonnulli: *Risum dixi insaniam*. Alij: *Risui assuetum vocavi amentem*. Alij: *Risui & iucunditati dixi*: *Insanis, vel insanire facis*. Hebr. enim *חלל* hallal significat in altum attollere vocem laudando & iubilando; vnde *Halleluia* est canticum lætitiæ, iubili & laudis. Hinc per catachresin *halal* significat stultescere, insanire: Solent enim stulti gloriabundi & iactabundi cum effuso clamore; risu & cachinno res suas supra fidem & veritatem celebrare & deprædicare, quod certum est amentis signum. Qui ergo de re exili & voluptate vili adeo gaudet, ut in risum & cachinnum effundatur, emotus mentis, iactabundus & insanus; præsertim quia voluptatem expertam fastidians, aliam & aliam inutilem & noxiam circumuagando quærit instar famelici, miseri & dementis, iuxta illud Sapient. 4. 11. *Inconstantia* (Græcè *περὶ φροσύνης*, id est, turbo) concupiscentiæ transuertit sensum sine malitia. Rationem dat Nyssen. risum ita describens: *Oris indecora dilatatio, tremorq; spiritus & totius corporis concussio, & genarum diductio, dentiumq; & linguarum & palati apertio, collig; & vocis præter rationem fractio, qua*

A simul cū fractione spiritus intersecatur, quid hoc aliud fuerit quam dementia? Vnde Græci hunc immoderatum & impotentem risum vocant *ουρυπσιον*, quòd totum hominem quatit: & Nazian. in Car. Cygnæis: *Risus, ait, est genarum impulsus & subsultatio cordis*.

Causa à priori Physica est, quòd risus oriatur ex petulantia quadam licis, quando à sanguine faciem maxime haurit, tunc enim extendit soluitque nervos & arterias, atque spiritus dispergit. Vnde subinde his extenuatū corpus suo pte nutu decidit. Hinc risu nonnullos legimus mortuos & animam exhalasse, uti Xeuxi & Verrio pictoribus eximiis contigisse docet Rhodigin. li. 1. cap. 48.

Rursum Arist. lib. 3. de Part. anim. c. 10. causam risus assignat titillationem: *Rident enim celeriter*, inquit, *qui titillantur, quia motus celeriter ad eum locum perueniat, qui quamquam leuiter calefaciat, tamen aperit, & mentem mouet præter voluntatem*. Causa autem cur homo animalium vnus titilletur, & cutis tenuitas est, & quòd solus animalium omnium rideat. Est enim titillatio risus per eiusmodi motum partis, quæ aliam complet. Idem etiam, traiectus præcordiis, in præliis risum attulisse, proditum est, scilicet ex calore, quem moueat vulnus.

Qui ergo immodicè rident immodicam habet titillationem, vel corporis, vel animi, ideoque in effusum risum soluuntur, quòd animi sui impotentis & amentis est signum: mox enim titillatio hæc in dolorem, & risus in mororem conuertitur, sicut candela extincta flamma vertitur in fumum, & lux in caliginem. Hinc videmus melancholicos effusè lætari, & ridere, mox cessante lætitia & risu magis fieri tristes, vel iracundos quàm fuerint ante; vnde Beda in Prouerbis. *Præceptum ad risum, præceptum quoq; fertur ad iram*. Plenius & clarius Conimbr. lib. 3. de Anima c. 13. q. 1. ar. 6. Physicas causas risus ita assignant: *Offerente se nobis re iucunda, & quæ risum excitare queat, perfunditur animus gaudio & lætitia, qua infectum cor moræ impatiens se dilatat, magnaue sanguinis efferuescentis & vitalium spirituum fit diffusio, ad quam musculorū thoracis, ac præsertim diaphragmatis motus sequitur (est verò diaphragma membranula quædam, partim cornea, partim nervosa, præcordia à visceribus disiungens, quam Arist. 3. de Partib. animal. c. 1. succinctoria vocat, eiusque munus esse putat impedire ne vapores, qui è ventriculo attolluntur, cor lædant)* ad diaphragmatis autem agitationem & porrectionem extenduntur simul muscoli, qui à lateribus buccæ sunt, gestusque ille oris fit qui risus vocatur quo animi gaudiū & lætitia exprimitur. Erit igitur causa efficiens risus, principalis quidē anima, instrumentaria appetitus & virtus motum exequens, simulq; effusio sanguinis, & spirituum, qui sunt quasi anteambulones risus: finis, gaudiū, seu lætitiæ explicatio. forma, ipsa oris ac faciei diductio. Ita verò hunc in modum risus diffiniri potest. *Risus est concitatio quædam animi ex re iucunda motus, ad conceptum intus gaudium explicandum, quò thoracis & oris musculi impetu quodam mouentur*. Sunt autem quidam ad risum procliuēs, alij seueri. Nam cum obiectum risus sit res noua, ij quibus quodlibet nouum videtur, ut pueri & plebs, ex causa hac facillè rident; non ita senes

Causa & ratio à priori.

Titillatio causas risus.

Modus quo causatur risus.

Quatuor cause risus.

& phi.

& philosophi. Item quia obiectum risus est res iucunda & læta, ducuntur assidue in risum ij, qui suoptè ingenio hilares sunt, quales ferè esse solèt, qui plurimum habent sanguinem, & eum dulcè, non biliosum aut melancholicum.

Agelasti qui?

Sic Agelasti, id est, qui numquam in vita risere, fuerunt Anaxagoras, Heraclitus, Phocion, Aristoxenus, Socrates, Cato, Crassus, vti Cicero, Plinius, Ælian. Laërtius & alij testantur.

Nota hæc de intempestiuo nimioque risu dici; nam modicus & tempestiuus hominem decet, eiusque naturæ congruit, ac ferenum lætumque efficit. Vnde Clemens Alexan. lib. 2. Pædag. capit. 5. docet risum homini esse naturalem & congruum, si ei modus adhibeatur: Concinna, inquit, & decora vultus per risum remissio, instar instrumenti musici est *μεδίαμοια*, id est subrisio; inconcinna vero est dissolutio & cachinnatio. Et Philo lib. de Præmiis & pœnis, ridendi affectum inter alios honestissimum dicit, vt qui repleat tranquillitate ac securitate totam animam. Risus ergo animam hilarem efficit. Vnde Martialis lib. 7. Epigr. 24.

Nec grata est facies, cui gelasius abest.

Gelasius, id est, diductio oris, & lineæ quæ ridendo efficiuntur: *γέλαος* enim Græcis est risus. Hinc sicuti vitulinæ, & lubentiæ, lætitiæ præsidibus, Romani diuinos honores decreuerunt: sic Risum in Deos retulerunt Græci, diemque festum instituerunt, & annuos ludos cum solennibus sacris ei Deo fecerunt, præcipuè Thesphali & ex iis Hypatenses, qui veneratione cultuque *γέλαος* Deis valdè celebres & insignes extiterunt. Lycurgus quoque seuerissimæ, ac rigidissimæ auctor disciplinæ, Risus maritimum simulacrum Spartæ in delubro posuit; sanxitque, vt ciues sui militiæ laboribus perfuncti, ei Deo religiosè supplicarent ait Gyrardus Syntagm. 1. vbi elegans carmen Cæli Calcagnini in Risum recitatur. Ita noster Pontanus in Atticis bellariis num. 113.

Risus Deus.

Ineptus ergo, immodicus, scurrilis, & inhonestus, qui ex obiecto turpi oritur, hic risus intelligitur, qui homines omnes, sed præsertim fideles, prædicatores & religiosos dedecet. Vnde S. Augustinus. S. Basil. S. Bernard. & alij notant legi sæpius de Christo, quod fleuerit, numquam quod riserit: Hinc & eius voces sunt: *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.* Matth. 5. *et vobis qui ridetis, quia flebitis.* Lucæ 10. 21. Hinc & notat S. Chrysostom. hom. 6. in Matth. in Scripturis non legi de Paulo, vel quolibet alio sancto, quod riserit. Excidit S. Chrysostomo Abraham, qui sanctus fuit & risit accepto oraculo de Isaac sibi nascituro. Genes. 17. 17. Quocirca S. Basil. reg. 31. ex Breuior. & S. Ephrem. tom. 1. tract. Non esse ridendum, par. 110. in edit. Sossij Romana, videntur omnem omnino in fidelibus, præsertim monachis, qui luctum profitentur, damnare risum: Quærit enim sanctus Basilus: *An in vniuersum rī. lere non liceat?* ac respondet: *Cum Dominus eos damnet, qui in hac vita ridet, admodum perspicuum est nullum omnino locum dari fidei, in quo ridere debeat, & maxime in tam magno numero eorum, qui per transgressionem* Cornel. in Ecclesiasten.

S. Basil. vult omnem risum quo sensu?

A legis Deum inhonorant, & in peccatis mortis se dant, quorum vicem morere & gemere conuenit. Verum hoc intellige de multo, crebro, & effuso risu; item de necessario; vnde cautè ait: *in quo ride- re debeat, non liceat*; modicum ergo & sanctum, qui ob conuersionem peccatorum, de qua teste Christo gaudent Angeli, similive piæ causæ nascitur, non vetat; vti patet ex eius Admonit. ad filium spiritualem: Nam vt ait Eccles. cap. 21. 23. *Fatnus in risu exaltat vocem suam: vir autem sapiens vix tacitè ridebit.* Vide ibi dicta. Refert Sanctus Gregorius lib. 4. Dialog. cap. 14. 5. Isaac magnis virtutibus clarum, tantà tamen lætitiâ perfusum, vt per eam suas virtutes celare, imò nonnullis obscurare videretur. Salomonem secuti sunt Philosophi. Celebris inter eos est Heraclitus, qui quoties domo egrediebatur flebat, sicut Democritus vice versa ridebat; quod illi, omnia quæ agimus, miseriæ, huic ineptiæ viderentur. Plato lib. 3. de Republ. in risum nimis profusos damnat: *Nam effusum risum,*

B inquit, *vehemens mutatio sequitur.* Epictetus in Enchiridio: *Risus, ait, neque multus; neque ob multa, neque solutus.* Dionys. Philos. apud Stobæum sermon. 72. *Risus continuus & intentus, ait, deterior est iracundia.* Idcirco maxime viget in scortis & pueris stolidioribus. Mihi sanè facies magis ornari videtur lachrymis quàm risu: lachrymis enim, vt plurimum bona aliqua doctrina coniungitur, risui verò lasciuia & stendo quidem nemo sibi concitauit auctorem contumeliæ, ridendo autem spem dedecoris auxit. Sed erant stolidi Anabaptistæ cognomento Eiulantes, qui perpetuò flent & eiulant, dictitantes, nihil æquè gratum esse Deo ac iugiter lachrymari & eiulare, vt refert Staphylus, & ex eo Gabriel Præcolus in Catal. Hæresum verbo eiulantes.

Gnomia de risu.

C

ET GAUDIO DIXI: QUID FRVSTRA DECIPERIS? Explicat risus errorem, scilicet, quod risus, & gaudium huius mundi non sit aliud, nisi mera fraus, & deceptio: promittit enim animo quietem, lætitiā, felicitatem, & non præstat, sed potius contraria affert, scilicet inquietudinem, moerorem, miseriam. Hoc enim posterius hemistichium more Hebræo, explicat prius, vt crebrò fit in Psalmis. Risus ergo idè est, quod gaudium, error idem quod deceptio.

D

Hebr. & Septuag. habent: *Et gaudio dixi, quid hoc facis?* Symmach. *Quid ipsa facis?* Syrus: *Quid fecisti?* Arabicus: *Cur fecisti hoc?* Pagnin. *Quid boni facis?* Tigur. *Lætitiā nescio, quid parere.* Vatabl. *Quidnam est id quod affers?* Chald. *De gaudio sic cens: quæ utilitas est viro, quod eo mirificè incensus fuerit?* Alij clarè q. d. Quorsum te effundis in risum, iocos & effusam lætitiā? Pineda vertit: *Quid hoc coquis?* q. d. Putas te coquere delicias, at nescis te coquere res amatissimas; putas te coquere epulum, at coquis morborum mortifiquè pabulum. Paras mel, at inuenies fel: Sic facere pro coquere sumitur Genes. 18. 7. Vbi de Iacob coquente hœdum dicitur: *Festinauit & coxit* (Hebr. & fecit) *illum*: Facere enim coci est coquere. Gaudium ergo decipit perditque hominem, & simul ipsum cum

homine decipitur, quia veram solidamque & permanentem lætitiā, quam promittit non affert, sed illud definit & in mœrorem conuertitur. Per gaudium accipe delicias, & quasvis voluptates parientes gaudium, sed fallax, fucatum, & in vana opinione dumtaxat hominum iis inhiantium situm, cum re ipsa potius pariant mœrorem & luctum. Vnde pro gaudio Thaumaturgus vertit, voluptati alij iucunditati: quare voluptates, quod videntur esse, reuera non sunt, nec mentis inopiam & auiditatem explent, vti fatentur & serò dolent damnati in inferno, Sapient. 5. 4. Audi Nyssenam: Tamquam fera alicui ad meos sensus adrepenti, voluptati statim resistebam & aduersabar, dicens: Quid facis? quid natura virtutem effeminas? cur animi robur emollis? cur animæ vires enervas? cur affers interitum rationi? cur impurarium cogitationum serenitatis puritati caligine tua immittis tenebras?

Salomonem secutus M. Aurelius Imper. ita de vanitate mundi ad suos perorasse dicitur: Quæ sum expertus libere proferam, licet cum mei nominis nota, sed olim forsitan futuro seculo profutura: Per omnia me vitia exercui, periculumq; feci, possetne seipsam exsaturare humana malitia. Deprehendi quò plus cibi sumo, sanem acriorem, quò bibo magis, ardentiorē sitim, quò sum in somno indulgentior, maiorem somni cupiditatem: quò plura mihi sunt adhuc, his plura concupiscere, quò quæro diligentius, minus inuenire: nihil demum vniquam obtinuisse, quod appetitum sedaret, ac non aliud habendū potius libidinem prouocaret.

VERS. 3.

COGITAVI IN CORDE MEO ABSTRAHERE A VINO CARNEM MEAM, VT ANIMVM MEVM TRANSFERREM AD SAPIENTIAM, DEVITAREMQVE STULTITIAM, DONEC VIDEREM QUID ESSET VTILE FILIIS HOMINVM: QVO FACTO OPVS EST SVB SOLE NVMERO DIERVM VITÆ SVÆ] Hebr. & Chald. Donec probarem & viderem, quid ex eis esset bonum filiis hominum, vt facerent, cum ipsi subsistunt in hoc seculo sub sole numero dierum vitæ suæ. Reputavi quale nō bonum esset in hominibus, & quidnam operari possent dum in hoc mundo sunt, ex quo perpetuam in hac vita lætitiā voluptatēq; consequantur. Syrus: Cogitavi in corde meo lætificare vino carnem meam: & cor meum cogitavit sapientiam, & tenuit stultitiam. Arabicus: Et speravit cor si posset trahere humanitatem meam, tamquam abstractionem vini: Misit enim me cor meum ad sapientiam, & ad amplectendum gaudiū per eam, &c.

Nota pro vt abstraherem à vino carnem meam; Hebr. est: ad trahendum in vino (vel in vinum) carnem meam.

Quod primò nonnulli sic explicant de mixtura sapientiæ cum voluptate, q. d. Ego Salomon expertus in solo sapientiæ studio magnum inesse laborem & dolorem; in solis verò voluptatibus magnam inesse vanitatem & vilitatem, statui vtrumque coniungere, alterumque altero miscere & temperare, sicque experiri an in hac mixtura animus conquiesceret, & quæsitam diu tranquillitatem felicitatemque reperiret: decreui ergo trahere in vinum carnem meam,

id est, indulgere carni potum vini ad excitandam lætitiā, & ad sufficiendos spiritus animales, qui necessarij sunt ad contemplationem & studium sapientiæ: cor verò & mentem statui dare sapientiæ, vt sic & caro suas vini delicias, ac cor siue mens suam sapientiæ pabulum epulumque nancisceretur. Ita ex R. Abraham Vatabl. Cū vidi, inquit, quòd sapientia sola generat dolorem, & quòd risus solus non prodest, servatus sum viam vt concordarem vtrumque, & traxi carnem meam in vinum, & intellectum meum in sapientiam.

Verū incongrua videtur hæc expositio, tum quia nemo ex professo potest simul vacare sapientiæ & gulæ præsertim vinolentiæ, iuxta illud S. Hieronym. Non potes simul implere ventrem & mentem: venter enim mero æstuans, offuscat hebetatque caput, ne possit contemplari, meditari & studere sapientiæ, idque optimè sciebat Salomon: tum quia suum de huius mixturæ experimento iudicium vtiq; more suo subieciisset Salomon, dixissetque: Et inveni quòd hoc quoq; esset vanitas: Hoc autem non fecit.

Secundò, Chald. vertit: Exploravi in corde meo attrahere in domum vini carnem meam: vel vt vertit Costus, vt inter epulas & pocula corpus meum producerem. Sic & Syrus. Et Vatabl. Indagai ergo corde meo corpus meum diutina voluptate oblectare, quasi trahere sit idem quod distendere, ac protrahere moram. Et Caietan. Trahere carnem in vino, ait, est esse bibacem, & numquam esse sobrium. Huiusmodi enim homines trahunt carnem suam in vino: & quoniam priuantur actibus veræ vitæ rationalis, vtpote numquam plenè sobrij, idcirco non tam vitam, quam carnem suam trahunt, non ducunt, vsque ad mortem. Accedit S. Hieronym. qui in Comment. vertit: Consideravi in corde meo, vt traherem in vino carnem meam; Sicque explicat: volui vitam meam traducere deliciis, & carnem meam ab omnibus curis liberare, & quasi vino, sic voluptate sopire. Deinde quod sequitur: at cor meum deduxit me in sapientia, ita cum posteriori nectit, vt significet luctum carnis & spiritus, siue vinolentiæ & sapientiæ in Salomone. Vnde Hebr. est: cor meum deduxit in sapientia, id est, ait S. Hieronym. Cogitatio mea & ratio naturalis retraxerunt me, & deduxerunt ad sapientiam requirendam stultitiāq; calcandam, vt viderem quidnam boni illud esset, quod homines in vitæ suæ possent agere curriculo. Eleganter autem voluptatem ebriati comparavit. Siquidem ebrietas euertit animi vigorem; quam qui potuerit sapientiā commutare, & (vt in quibusdam codicibus habetur) obtinere, is poterit ad scientiam rei istius pervenire, quid in hac vita appetendum sit, quid deuitandum.

Tertiò Septuag. pro *l'v' beiaim*, id est in vino, legentes *l'v' keiaim*, id est sicut vinum, vertunt: Consideravi si cor meum trahet vt vinum carnem meam, & cor meum deduxit me in sapientia, & vt obtinerem lætitiā. Vbi nota pro trahet Græcè est *ἐκλύσει*, pro quo Thaumaturgus & alij nonnulli legunt *ἐκλύσει*, id est dissoluet; sed prior lectio conformis est Hebræo, Vulgatæ, Chaldæo, Syro, Arabico & ceteris.

Sensus

Sensus est q. d. Cogitavi facere de vino, quod A feci de risu, dicens, *Risum reputavi errorem*. Cogitavi ergo experiri, an sicut vinum attrahit carnem & palatum suo gustu & dulcedine, ita Sapientia, suo decore & specie attraheret ad se cor & mentem, ut ipsa sapientiæ se dedens traheret ad se carnem, dominaretur voluptati, compelleretque omnes gulæ & vinolentiæ appetitus. Ita Moringus. Cogitavi mecum, inquit, *an animus & ratio sit efficax ad trahendam carnem meam sicut est vinum*, id est, quam est vinum efficax ad trahendam carnem & gulam. Olim enim dubitatum fuit an vinum fortius sit quam rex, quam mulier, quam veritas, ut patet 3. Esdræ 3. Accedit S. Gregor. Thaumatur. Cum eam, inquit, vim esse animæ cogitasset, ut temulentam corporis naturam atque instar vini dissolventem sistere posset, rursumq; continentis cupiditatem domare, perspicendum mihi esse constitui, quidnam tandem hominibus propositum sit serium, vereq; bonum & honestum. Eam verò cum vino comparationem virget adhuc Olympiod. Poculum, ait, quod bibentes haurimus, à conspectu nostro tollitur, & evanescit. Consideravi itaque num in prosperitatibus mundanis, voluptatibusq; humana mens esse possit ita virilis, ut absumere, ac delere valeat, quasi vinum epotum, concupiscentias carnis. Igitur Salomon erubescens se victum à vino cogitat sic vincere vinum. Cogitat ergo experiri an non potentior sit mens ad vincendum vinum, domandamque gulam, quam vinum fuerit ad vincendam, & de statu rationis deiciendam mentem. Ita Nyssen. Si quando, inquit, sentiebam voluptatem sensim irrepere, ac blandiri, & sensus delinire; continuo resistebam increpans, quod me emollire, ac effeminare vellet: ad hunc modum considerabam, quemadmodum motus corporis ratio vinceret, in ipsa secum natura pugnaret, ac dissideret: cum aliud mens, aliud traheret caro, quin potius ratio carnis prudentiam absorberet; Sicuti cum sitientes exhauriunt poculum; neque enim remanet vinum in eo, sed mutatur in eum, qui bibit illud: quo facto expedita & certa extitit mihi via, omni remoto errore ad scientiam rerum.

Quartò, & genuinè S. Hieronym. qui in Comment. verterat: ut traherem in vino carnem meam; postea iussu Damasi vulgatam cudens versionem, re melius consideratâ vertit: ut abstraherem à vino carnem meam; illamque versionem recepit & probavit Ecclesia. Hebr. enim מִשָּׁחַ masach, significat trahere cum omnibus compositis (compositis enim carent Hebræi, ideoque pro iis utuntur verbo simplici, siue ipsa radice & themate) scilicet attrahere, protrahere, detrahere, abstrahere. Rursum לִבִּי בַּיַּיִן libi beyain, id est in vino, non raro sumitur pro לִבִּי מֵיַיִן libi meiain, id est à vino, & enim subinde capitur pro לִבִּי מִן libi min, id est à, abs, de; Itaque hic accipiendum esse, patet ex nexu & filo totius orationis. Præcessit enim, risum reputavi errorem, & gaudio dixi: quid frustra deciperis? Huic enim aptè subiungitur: Cogitavi abstrahere à vino carnem meam. Per vinum enim æquè ac per risum, symposia, conuiuia, & qualibet voluptates carnales, accipit per synecdochen. Ex vino enim sequitur luxuria, ri-

Cornel. in Ecclesiasten.

Cor. tripudia, omnisque lascivia. Propriè tamen vinolentiam intelligit: hæc enim contraria est studio sapientiæ, quia fumus vini caput hebetat, offuscat, ac subinde ratione & iudicio priuat, ut sapientiæ vacare nequeat. Per vinum ergo, immodicum vini usum accipe. Nam vinum modicè sumptum acuit ingenium.

Sensus ergo est q. d. Cum deprehendissem risum, omniaque mundi gaudia esse meras vanitates, errores, & deceptiones, cogitavi abstrahere carnem meam à vino, ceterisque voluptatibus, ut vacarem sapientiæ, donec per eam viderem, quid hominibus esset utile ad consequendam solidam lætitiā & felicitatem: quo facto opus, id est, quidque eos facere oporteat sub sole omnibus diebus vitæ suæ, ut in eam dicta lætitiā & felicitate persistant constanter per totam vitam. Hunc esse sensum liquet ex Hebræo, Chald. Olympiod. & Patribus in Catena Græc. qui sic explicant: Cogitavi quæ ratione rerum intelligibilium studium superius carnis sensum intelligibili animæ parti obedire cogit, quasi tracto & cedente deteriore præstantiori. Alius ibidem: suspicans, inquit, voluptatis accessionem, non secus, ac suris cuiusdam accessum, qui sese in thesauris animæ latenter insinuat.

Iam singula verba expendamus. Pro cogitavi Hebr. est חָקַרתי chakarti, id est peruestigavi, exploravi, circumlustraui. Radix enim חָקַר tur, significat indagare, per gyrum lustrare singula in orbem, circumspicere omnia circumcirca per ordinem. Vnde חָקַר tor, est turtur, quod caput assidue gyret, ut omnia circumspiciat, quodque meditabunda quasi secum consultet & deliberet: licet alij à sono vocis quem gemendo edit, turturem dici autement. Significat ergo Salomon, se non temerè ex tempore hæc pronuntiare; sed magno examine prius omnia scrutatum, hæc maturo iudicio dictare. Ex vestigatione enim & examine per metalepsin intelligendum relinquit iudicium; & decretum, quod post examen sequi solet. וְאֶבְטֹחַ abstrahere à vino notat magnam naturæ corruptæ ad vinum & voluptates inclinationem, ut ingenti vi & dolore ab iis abstrahi & auelli debeat, perinde ac si cutis illi abraderetur: sicut canis os, quod rodit, non nisi magna vi eripi potest. Pro ut animum meum transferrem ad sapientiā, Hebr. est. Cor meum conducent me in sapientiā, per quam deuitavi stultitiam, ut sequitur, & per quam ut Nyssen. legit: Dominatum obtinui in lætitiā (voluptatem.) Vnde R. Haccados: Cor meum, inquit, duxit me per sapientiā, ne inualesceret super me calcaneus, qui me pessumdaret. Hebr. enim אֶבְטֹחַ nobeg, significat propriè abducere, siue alio, & in contrariū ducere uti puer à pædagogo à lusu abducitur ad scholam. Ait ergo Salomon: statui carnem meam abstrahere à vino, ut mentem à deliciis corporalibus abducerem ad spirituales, putà à gula ad sapientiā; quo significat hæc duo esse contraria, & sibi inuicem ex diametro aduersari; quare eum qui vult vacare sapientiæ debere renuntiare voluptati, cui quò magis renuntiat, eò arctius sapientiæ iungitur, eiusque fit capaciosior. Hinc Caiet. & Pagnin. vertunt: Ut cor assuefacere sapientiā.

G 3

Nam

Nam ut aiunt Graeci in Catena: *Qui sapientia ductum sequitur, voluptatibus imperat cum latitia.*

DEV. TARIMQVE STULTITIAM] Chald. *Stultitiam inueni ediscerem*, Septuag. videtur vertisse *ἀφροσύνην*, id est stultitiam, ut habet noster Hebr. Syrus & alij; Iam tamen in Septuag. legitur *ἐφροσύνην*, id est latitiam. Unde vertunt: *ut obtinerem latitiam*. Olympiod. *Cor meum polens* (abundans) *in latitia*, Arabicus: *Misi me cor ad sapientiam, & ad amplectendum gaudium per eam*: Sed eodem redit sensus: per latitiam enim, inceptam, & effusam in voluptates carnales intelligunt, quæ non aliud est, quam stultitia. Hinc Emblemata:

Ne bilarem insaniam insanias.

*Ne rapiat mentem nimium damnoſa voluptas,
Et tua iucundo membra furore premat.*

Non nisi ridenti vccors insania vultu

Alliis, in flauo toxica melle gerit.

Rursum per *obtinere* non intelligunt *habere*, *possidere*, *frueri*; sed *ut obtinerem*, id est *ut dominarer latitiæ*, sicut dux belli obtinet hostem, dum eum vincit & capit: hoc enim significat Græcum *ἐκκαταστήσει ἐν ἐφροσύνην*, id est *ut regerem imperio, ac dominarer in exultantem latitiæ*, ac immodicè gestientem voluptatem compescerem. Unde Thaumaturgus: *Continentia, aut, in seruitutem redigit cupiditatem*. Et Nyssen. *ut dominatum obtinerem in latitiæ*. Et Caietan. *ut retinerem stultitiam, ne baccharetur cor meum per eam*. Posset ex Hebræo verti: *ut obtinerem*, id est *possiderem sapientiam*; hanc enim significat *חכמה* sicut per *ח*, licet per *ד* significet stultitiam, ut dixi cap. I. v. 17. Unde S. Hieron. in Comment. vertit: *ut obtinerem stultitiam*, hoc est *ut apprehenderem, caperem, subiicerem* (hoc enim significat Hebr. *לכח* lechoz) stultitiam, quod idem est cum eo, quod idem in vulgata vertit: *Deuitarem, stultitiam*. Hostis enim vincitur & capitur, ut caueatur & vitetur ne lædere possit: gula verò & libido vincitur non tam resistendo, quam occasiones & illecebras fugiendo, quod ut Noster significaret, solerter vertit *deuitarem*. Minus rectè ergo Olympiod. censet Salomonem hic significare, se sapientia sibi à Deo indita abusum ad indagandum voluptates carnales, ut eas obtineret, illque se pasceret & immergeret.

DONEC VIDEREM QUID ESSET VTILE FILIIS HOMINVM] Hebr. *Quid esset bonum*. Chald. *Quale esset bonum illud filiorum hominum*, quod scilicet eos tranquillet, lætificet & beat.

QVO FACTO OPVS EST SVB SOLE] Hebr. *quod faciant sub sole*, id est quod facere debeant homines vniuersi, si sapiunt & felices esse volunt; in quo occupare se debeant, quamdiu hinc viuunt; quare hoc vnum faciant oportet, huic vni totos sese impendant, hoc vnum omnibus viribus prosequantur, iuxta illud Christi ad Martham: *Martha, Martha sollicita es, & turbaris erga plurima. Porro vnum est necessarium: nimirum Maria optimam partem degit, quæ non auferetur ab ea*: Lucæ II.

NUMERO DIERVM VITÆ SVÆ] Significat Salomon se vestigasse hoc bonum

A ait Nyssen. *quod non vni tantum ætati conueniret, sed perpetuum sit, & non temporarium, & in vitam vniuersam extendatur; & bonum sit omni ætati, primæ, & mediæ, & ultimæ, & omni numero dierum: nam propter nullum eorum, quæ sunt in corpore, licet perpetuo voluptate affici, sed bibendi voluptas simul desinit cum satietate, & in comedendis similiter saturatio extinguit appetitum.*

Rursum *ad numero* significat paucos esse hominis dies, & facile numerabiles. Sic enim *dies*, vel *homines numeri*, Hebr. vocantur pauci, qui statim numerari queunt, ut dixi Genes. 34. 30. & Num. 9. 20. Hoc est quod ait Iob cap. 14. 5. *Breues dies hominis sunt, numerus mensium eius apud te est*. Hinc vetus adagium: *Tota vita dies vnus*: *Diarij omnes: Hemerobia voluptas & vana gloria.*

B Moraliter hic nota primò, studioso sapientiæ abstrahendam esse carnem à vino, ceterisque carnis voluptatibus, ut fecit Daniel cum sociis, qui per hoc affecti sunt magnam rerum scientiam, & Daniel donum Prophetiæ. Daniel. I. 8. & sequenti. vbi multa hæc de re dixi. Idem fecerit S. Hieronymus. S. Basil. S. Gregor. S. Chrysostomus ceterique Doctores, quin & Philosophi, ut Crates, Zeno, Socrates, maximè verò Ascetæ & Anachoretæ, inter quos primas duplici titulo obtinent Esseni, de quorum continentia mira narrant Euseb. Philo & Iosephus. Secundò, sapientis opus esse in omnibus suis actibus respicere finem, ut scilicet eos dirigat ad salutem & felicitatem: hic enim est finis ob quem creatus est, hoc summum eius bonum. Iugiter ergo cogitet illud: *Oculus in metam: Oculi in occipitio*, ut non tantum ea quæ à fronte, sed etiam ea quæ à tergo sunt, putà finem & futura respiciat. Et illud Aristotel. *Voluptates spectat non venientes, sed abeuntes*. Venientes enim sua specie & fūco illiciunt, abeuntes mororis aculeum menti infigunt. Et illud Sapientis: *Quod commodauit fortuna, tollet, quod mutauit natura, repetet: quod parauerit virtus retinebit.*

MAGNIFICAVI OPERA MEA, ADIFICAVI MIHI DOMOS ET PLANTAVI VINEAS. (Redit ad vers. I.) DIXI: VADAM ET AFFLVAM DELICIIIS] Suas ergo delicias quas experiri voluit, ut scrutaretur quid in eis esset veri gaudij & felicitatis, hic sigillatim enumerat; ac tandem recensitis omnibus vers. II. subiungit, repetitque se in omnibus inuenisse vanitatem & afflictionem spiritus. *Quæsiuit in fæſugine margaritam*, ait Nyssen. at non inuenit; ideoque idipsum confitetur, & toti mundo proclamat, ut omnes ab eius vanitate ad veritatem, verumque Dei timorem & cultum abducatur; eoque efficacius persuadeat, quo expertus loquitur, & se clara longaque experientia idipsum comperisse asseuerat, licet enim vers. 3. proximè præcedenti dixerit: *Cogitavi à vino abstrahere carnem meam*, tamen per vinum non accipit omnia oculorum oblectamenta, quibus hic se pascit, sed gulam dumtaxat, vinolentiam & ebrietatem à qua se abstraxit; ut posset serena liberaque mente vacare sapientiæ, ut per eam scrutaretur, quid utile esset filiis hominum, & quo facto iis esset

VERS. 4.

esset opus, hoc est quid facere debeant ad assequendam veram lætitiā & felicitatem per omnem vitam. Scrutatur ergo idipsum hic in fabricis, vineis, hortis, &c. quæ longè ab sunt à vinolentia, & amœnam habent mentis occupationem & recreationem. Vnde S. Gregor. Thaumaturgus & Olympiod. hunc versum rectè connectunt cum præcedenti. Sic enim ait Thaumaturgus: *Mirum me incesit desiderium, ut viderem in quo digne per hanc vitam occuparentur mortales. Quocirca nihil omnium, quæ admiratione digna censentur, omisi quod non tractarim. Exstructa sunt in excelsum palatia, vineæ confite sunt, &c.*

MAGNIFICAVI OPERA MEA] multa, magna & magnifica opera extruxi, putà magnificas domos, vineas, hortos, &c. sub magnitudine enim intelligitur multitudo, adeoque magnus Hebr. idem sæpè est quod multus, & magnitudo idem quod multitudo, uti alibi ostendi. Est enallage quantitatis, quæ continua ponitur pro discreta, & vice versa, Vnde Syrus vertit: *Multiplicavi opera mea.* Et Chald. *In extruendis sanè Hierosolymæ magnificis operibus multus fui.* Alij *Multa numero, & magnitudine ingentia opera construxi.* Per opera intellige, non tam publica in bonum Hierosolymæ, vel regni erecta, qualia fuere templum, moenia, fossæ, arces, turre, vrbes, propugnacula, 3. Reg. 9. quàm priuata, quæ Salomon ad suam non necessitatem, sed oblectationem & luxum splendide extruxit. Ait enim: *Opera mea; & edificavi mihi domos, & plantaui vineas.* Rursum per opera intelligit affabrè facta, artificiosa, elaborata, exposita per ingens studium artem & industriam. Vnde Arabicus vertit: *Magnificavi artes meas.* Quicquid etiam in natura excellens est, quicquid in arte reconditum, hoc sibi ex Tyro, & circumquaque acciuit, Salomon.

ÆDIFICAVI MIHI DOMOS] qualis fuit illa, quam Salomon præ sua opulentia & magnificentia ædificavit tredecim annis, adeò splendida & admirabilis, ut ad eius intuitum obstupuerit regina Saba 3. Reg. cap. 7. & cap. 10. vers. 27. Similis fuit domus saltus Libani, & altera quam ædificavit filiæ Pharaonis, quam in sponsam acceperat. Vide Ioseph. octauo Antiquit. capit. 5. vel iuxta aliam editionem 2. & Abulen. 3. Reg. 7. quæstion. 1. & seq. plures alias ædificasse Salomonem, ut suo fabricandi desiderio satisfaceret, liquet ex hoc loco, & ex Chald. qui vertit. *Ædificavi mihi domos plurimas.* Et ex illo 3. Reg. capit. 9. vers. 10. *Ædificavit quodcumq; ei placuit ut edificaret in Ierusalem, & in Libano, & in terra potestatis suæ.* Hebr. est, *Ædificavit desiderium, quod desideravit Salomon edificare,* quæ phrasis notat ardens in Salomone ædificandi studium, ne dicam libidinem. Addit Chald. *feci thronum ex dentibus elephantis & sellam regni.*

Tropologicè vide Nyssen. qua ratione domus animæ spiritalis virtutibus extrui & ornari debeat, ideoque caueri ornatus nimius domus corporalis, ne in illum mens suas curas, opes & tempus infumat & exhauriat; ut parum ei

A superfit, quod in animæ fabricam impendat, uti fecit Nero, qui nulla in re damnosior fuit, quàm in ædificando, ait Sueton. c. 31. vitæ eius: ædificavit enim Romæ palatium à Colle Palatino vsq; ad Elquilium tam immane, ut esset instar vrbis. Vnde ut idem Sueton. scilicet ca. 39. hoc in illam scriptum fuit Distichon:

Roma domus fiet, Veios migrate Quirites:

Si non & Veios occupet ista domus.

Et Martial. Epigram. 2.

Vnaque iam nota stabat in vrbe domus.

Extant etiam nū eius ruinæ & rudera, quæ miram eius magnitudinem indicant. Sapienter Seneca epist. 90. *A natura, inquit, luxuria descendit, quæ quotidie seipsum incitat, & tot sæculis crescit, & ingenio adiuvat vitia: omnes istæ artes, quibus aut excitatur ciuitas, aut strepit, corporis negotium gerūt, cui omnia olim tamquam seruo præstabantur, nunc tamquam Domino parantur.*

PLANTAVI VINEAS] Vinearum Salomonis in libris Regum nulla fit mentio, sed Canticor. 8. 11. ubi ait sponsa: *Vinea fuit pacifico in ea quæ habet populos;* Hebr. *Salomon in Baal hamon*, quod Aben Ezra ait esse nomen proprium loci prope Ierusalem, ubi maior pars populi vineas habebat præstantissimas. Alij quibus fauet Chald. censent esse cognomen ipsius Ierusalem, quæ ob habitantium frequentiam sic vocata sit: Nam *Baal hamon* idem est, quod *Domus* vel *Domina multitudinis*, id est plurimi populi. Porro hæc vinea tam fuit fertilis, tantique prouentus, ut ille quotannis æstimaretur mille argenteis. Subdit enim, *Tradidit eam custodibus; vir affert pro fructu eius mille argenteos.* Rursum nonnulli huc referunt vineas Engaddi laudatissimas, quod vuæ referrent saporem & odorem Cyprinum: Cyprus enim est arbor aromatica, idque putant significari Cantic. 1. 14. *Botrus cypri dilectus meus mihi in vineis Engaddi.* Verum an hæc comparatio dilecti cum Cypro & vineis Engaddi, petatur à propriis Salomonis vineis; an ab alienis non satis liquet, præsertim quia Engaddi procul aberat à Ierusalem, utpote vicinum Iericho; sed quid vetat Salomon in remotis Iudææ locis suas habuisse delicias, villas & vineas, uti olim habuere Romani Capuæ, & in tota Campania? Sanè olim in sola Iudæa, adeoque in solo Engaddi erat vinea balsami præstantissima: balsamum enim frutex est qui si acuto vitro, lapide, vel osse incidatur, stillans succum pretiosissimum, eximie suauitatis & virtutis ad sanandos morbos, quem opobalsamum vocant, præferturque omnibus odoribus. Vide Andrichom. in Engaddi. Sic in monte Libano erant horti amœnissimi, quos irrigabat fons hortorum, de quo Cantic. 4. Hic fons sensim excrefcens efficiebat fluuium, qui Sabbaticus vocabatur, eo quod mira Dei prouidentia, Sabbato dumtaxat flueret, reliquis sex diebus siccaretur, teste Iosepho libr. 7. Belli 24. vide Adrich.

Porro vinearum plantatio & cultura est honestissima, suauissima & vtilissima, uti docet Columella libr. 3. capit. 3. proferunt enim vina præstantia in magna copia. Sanè eximia fuisse & delicatissima (qualia sunt Falerna Italarum)

hæc Salomonis dubitare nequit, qui hæc eius A verba & sequentia penitus introspicit; simulque eius indolem, ingenium, & studium scrutandi omnia, quæ in mundo sunt delieata, pretiosa, eximia considerat.

Iam verò vites & botros in Palestina esse ingentes & eximios liquet ex botro, quem duo exploratores missi à Iosue, ad eam explorandam, inde illum extulerunt, & in vecte ad eundem detulerunt. Numero 3. 25. & ex vite Sorec præstantissima, de qua Isaïa 5. 2. cuius vuæ non habebant acinum, vti testantur Hebræi, dabantque vinum rubens delicatissimum, adeoque vinum Cos, id est optimi coloris, odoris & saporis, ait Adrichom. in descript. terræ sanctæ in Dan. Item ex eo, quod Israël dicatur quierè habitasse sub vite sua & sub ficu sua 3. Regum 4. 25. vites ergo altæ sint oportet instar arborum & ficuum. Vnde & Genes. 49. 11. Iacob benedicens Iudæ ait: *Ligans ad vitem pullum suum, ut scilicet ex ea oneret asinum.*

Rursum Salomon quicquid in orbe, adeoque in India erat rarum & pretiosum, per naues in Iudeam accersibat: quare non dubium, vites quoque preciosas ex regionibus, vbi illæ eximie sunt, euocasse. Certè Plinius libro decimoquarto capit. primo scribit in Africa interiore tantas gigni vuas, *ut magnitudinem infantium puerorum exuperent, & vuæ etiam tumeant mammarum modo bumasti.* Dicitur enim Græcè *vua bumasti*, quod bouis mammas tumore & magnitudine referat: vnde à Varrone libro secundo de Re rustica capit. 4. *Bumamma* vocatur, & à Macrobio libr. 3. Saturn. capit. ultimo *Bumammia*. Strabo quoque lib. 2. capit. 11. & 15. meminit botrorum bipedali magnitudine, atque bipedales in nonnullis Italiæ locis produci cernimus. Denique in Palæstina potentia gigni vina, omniaque rubra, nulla alba, Romæ ab us, qui illam lustrauere cognoui.

Sub vineis & vinetis nonnulli intelligunt oliueta & ficeta: hæc enim iungi solent, adeoque in eodem sæpè campo feraci videre est oleas & ficus vitibus insertas & immixtas, vti in Lombardia est cernere. Eccles. 2. 4. *plantavi vineas.*

Mythicè plantanda, putanda, colenda est cuique vinea animæ, tam suæ quàm alienæ. Audi S. Ambros. lib. 2. epistol. 7. *Rescindatur, ait, luxuries, deliciae rescentur, & si quis fuit luxuriosus, valedicat superioribus. Rescissa enim vinea fructum affert, semiputata frondescit, neglecta luxuriat; ideoque scriptum: Tamquam agricultura homo imprudens, & tamquam vinea homo egens sensu, si reliqueris eum desertus erit. Colamus ergo corpus hoc nostrum, castigemus illud, redigamus ad seruitutem, non illud despiciamus: sunt enim membra nostra arma iustitiæ, sunt & arma peccati.*

VERS. 5.

FECI (alij plantavi, ac singulari arte & industria concinnaui) HORTOS ET POMARIA, ET CONSEVI EA CUNCTI GENERIS ARBORIBVS] Hebr. *feci hortos & paradisos.* Hortus communium est olerum: vnde *hortus* dicitur quasi *ortus*, quod in eo olera oriantur. Paradisus verò hortus est

exquistarum arborum, fruticum, florum, fontium, statuarum, auium, piscium & viuariorum, caprearum, ceruorum, ferarum, omnisque generis amoenitatum & deliciarum, quales fuerunt veterum Romanorum Luculli, Pompeij, Ciceronis, &c. in agro Tusculano & Tiburtino, quibus modo ibidem vel pares vel supiores sunt Estenscum, Aldobrandinorum & similia, qui amoenitate & pretio certant cum hortis Alcinoi, si non superant, vbi hydraulicos non tantum organorum, sed & auium cantus meis auribus audiui. De voce Paradisi vide dicta Genes. 2. 8.

Noster vertit *pomaria*, quia in paradisis eminent arbores fructiferæ omnis generis, putà pomiferæ: pomum enim quemlibet fructum, qui molliori est cortice significat, & à nuce distinguitur, quæ amigdala, auellanas & omnes fructus duri corticis continet. Subinde quoque pomum omnes fructus tam duri quàm molles corticis, nucelque omnis generis complectitur. Ita hic accipitur. *Cuncti generis arboribus.* Hebr. est & Græcè, *cuncti fructus arboribus*; non quod omnes essent fructiferæ, solasque fructiferas plantavit Salomon, cum & infructiferæ, ut cedrus, platanus, & cypressus foliorum copia, celsitudine, odore, aliisque dotibus miram afferant amoenitatem; sed quod præter has etiam plantavit fructiferas diversorum fructuum atque pomorum fertiles, ait S. Hieron.

Verisimile est Salomonem frutices & arbores pretiosas ex Arabia, Ægypto, India totoque orbe conquistas in suos Hierosolymitanos paradisos transfuisse; vnde Ioseph. libro octauo Antiqu. capit. secundo tradit plantam balsami dono allatà à regina Saba, feliciter à Salomone suo satam in solo, vbertim in Palæstina deinceps prouenisse, atque adeò in tanta copia, ut postea scripserit Plin. duodecimo capit. vigesimoquinto. *Balsamum vni terræ Iudææ concessum.* Balsamum enim olim proprium fuisse Sabæ & Arabiæ Felici, ac felicissimè prouenisse, apud Mecham & Medinam præcipuas Arabiæ Felicis ciuitates, docet Prosper Alpinus Dial. de Balsamo capit. secundo Strabo libr. 16. Diodorus Siculus lib. 2. Pausanias libr. 9. & alij. Inde à regina Saba translatum in Iudæam ad Salomonem, eo plantante felicissimè prouenit in Iericho. Inde translatum in Ægyptum irrigatum fonte, qui B. Virgini & puero I. E. S. V. scaturit, cum fugiens Herodem eò secessit, copiosè germinare docent Baron. Burch. Adrichom. & alij. Rursum verisimile est omnes frutices & arbores, præsertim aromaticas, quæ nominantur à Salomone in Canticis, ab eo plantatas in suis paradisis, ut cedros, cypressos, calamum, myrrham, thus, cinnamomum, aloën, fauum cum melle Cantic. 5. 1. id est cannam mellitam, siue sacchaream, ex qua eruitur saccharum, vti nonnulli transferunt.

Tò *Conseui* innuit Salomonem non tantum alienis, sed & suis manibus plantasse paradisos, vti fecit Cyrus minor in Sardonio paradiso, teste Cicerone de Senectute, de quo mox plura, & Diocletiano Imper. abdicante spontè imperio

Prisci hortis dediti.

vua bumasti quæ?

Prou. 2. 4. iuxta Sept.

imperio Salomam in rus suum secessit, ibique plantationi & hortensi operi vacauit. Lactem Vlyssis patrem describit Homerus Odyssea ult. repertum à filio agros colentem. Imò Noë vineam plantauit, primusque ex ea vinum expressit. Adam verò ceterique ante diluuium, ac post illud Abraham, Isaac, Iacob, ceterique Patriarchæ fuere agricolæ. Romæ celebres fuere Hortensij, ita dicti à vultu studioque hortorum. Similes hortensios habet hæc ætas, inter quos Louanij olim vidimus Iustum Lipsium vacuum à studiis, tempus floribus in horto conferendis studiosè impendere. Vide ipsummet libr. 2. de Constantia capit. 2. & 3. ac Virgil. 1. Georg. ubi mirâ elegantia hortorum culturam & amoenitatem celebrat. Iam verò horti magnam vtilitatem æquè ac delectationem afferunt. Romæ videmus hortulanos plurimos, eosque opulentos, quia Itali magis herbis quam carnibus vescuntur & pascuntur. Inter eas *Brassica* sunt decus hortorum, ait Columella. Sub *no* *confeui* intellige quoque *inseui*. Nam vt ait Cicero de Senectute: *Non modò confitiones delectant, sed etiam insitiones;* & harum peritissimus erat Salomon, vtpote qui omnium arborum, herbarum, fruticum vites & dotes calleret, sciretque, quæ cui, qua ratione deberet inferi & inoculari. Vnde Fonteius vertit:

*Posui ordine vites,
Inseruiq; pyros, ficus, cydonia, pruna,
Innumeras posui species, genus omne ferarum.*
Porro paradisos Salomonis fuisse eximios, ac superasse pensiles hortos Nitocris, quos ei, velut vxori erexit Nabuchodonosor, mira arte & maiore sumptu, vt orbis miraculum habitum sint, de quibus Plinius lib. 15. capit. 4. facile persuadet Salomonis cupiditas, opulentia & magnificentia. Illi autem partim erant in vrbe Ierusalem, putà in palatio regali Sionis, partim extra urbem ubi speciosiores sunt campi. Sicut Romani in suburbano excitabant hortos, quales fuere Cæsaris & Antonij prope Tiberim, de quibus Dion. libr. 47. Hinc noster Vilalpandus tom. 3. p. 1. lib. 2. ex Ioseph lib. 6. de Bello cap. 6. docet portam Ierusalem dictam *Genath*, siue portam gregis, fuisse pariter portam hortorum (*Genath* enim Hebr. hortum significat) per quam erat egressus & descensus in vallem Henon amoenissimam, & torrentem Cedron hortis nobilem, atque ad vallem Iosaphat. Ibi ergo erant horti amoenissimi, qui rigabantur torrente Cedron. Vnde illud sponsæ Cantic. 6. 10. *Descendi in hortum nucum, vt viderem poma conuallium.* Septuag. vertunt: *Poma torrentis.* Vnde ibidem ab Adrichom. in descript. Ierusalem depingitur hortus regius, qui in Canticis dicitur hortus cõclusus, in quo erat fons Rogel & omnis amoenitas.

Tropol. Nyssen. hic inuectiuam habet in inutilem hortorum cultum, ostenditque qua ratione & quanta vanitate deliciæ quærantur in terra per ædificia, in aëre per plantas, in aqua per piscinas & fontes: moderata tamen hortorum cultura & agricolatio amœna, laudabilis vtilisque est, & à Deo Adamo in paradiso commendata, Genes. 2. 15. Nam vt ait S. August. lib.

A 8. de Genes. ad litter. cap. 9. *Quid hoc opere innocentius vacantibus, & quid plenius magna consideratione prudentibus.* Hortus, ait S. Isidor. lib. 17. Origen. cap. 10. nominatur, quod ibi semper aliquid oriatur. Nā cum alia terra semel in anno aliquid creet, hortus numquam sine fructu est. Olus ab alendo dictum, eo quod primum homines ab oleribus alerentur antequam fruges & carnes ederent. Tantum enim pomis arborum & oleribus alebantur, sicut animalia herbis. Igitur sicut Adam excoluisset paradisum, si innocens in eo perstitisset, non tantum ad esum fructuum, sed etiam ad perspicendas per experientiam herbarum, fructuum, fruticum naturas, dotes & proprietates, atque ex iis assurrexisset ad clariorem Dei creatoris cognitionem, amorem, laudem & gratiarum actionem, eodem prorsus modo suos paradisos coluit Salomon. Vnde dicitur disputasse super lignis à cedro, quæ est in Libano usque ad hyssopum, quæ egreditur de pariete. 3. Reg. 4. 33. quare ea manibus tractare, serere, excolere Salomoni volupe fuit, æquè ac vtile: sicut & fuit Herculi manu sua quercus conferere, vt scribit Plin. l. 16. capit. 4. Atque Agamemnoni plantare platanos, vt idem Plin. refert. lib. 16. ca. 44. Cyro gloriari solito agrum se habere suis manibus constitum, & directos in quincuncem ordines, multasque arbores manu sua satas, teste Cicero de senectute. Antiquitas ait Plin. lib. 19. cap. 4. *Nihil prius mirata est quam Hesperidum hortos, ac regum Adonis & Alcinoi, itemque pensiles, siue illos Semiramis, siue Assyrie rex Cyrus fecit. Romani quidem reges ipsi coluere. Quippe etiam superbus Tarquinius nuntium illum seuum, atque sanguinarium filio remisit ex horto.*

Porro Chald. ex versione Conimbr. & Costi multa hic paraphrasticè addit. Sic enim habet: *Institui in tabne circumcirca vineas, vt ego & silentiarij mei aliquando epularemur, & vinum nouum & vetus ad altare libremus.* Plantauit hortos irriguos & amoenitatis plenissima viridaria, ubi omnis generis olera seminavi, quæ ad victum & conuiuia, aut ad sanitatem vsui forent: herbas quoque, olfactu nobiles adieci, item & arbores steriles & aromata ferentes, quas ad me demones & nocentes Angeli ex India detulerant: omnes item arbores fructiferas. Horti autem termini erant à muro Ierusalem usque ad lictus aquarum Siluach.

Silentiarij erant officiales intimi regis, qui quietem & silentium in aula procurabant, ac tumultus famulorum, rerumque omnium compecebant, ne regis aures obtunderent, de quibus Iustinianus, C. de Silentariis, & Procopius lib. 2. Belli Perfici Romani, ait, ad ea, quæ quietis sunt in palatio, ministrum silentiarium vocant siue domesticum arcanorum principis conscium.

Verum hæc meritò ex Chald. in Bibliis Regiis resecta & accisa sunt. Continent enim quædam dubia & apocripha, quædam fabulosa & indigna, vt quod aiunt Salomonem arte magica vsu, & per demones accepisse plantas peregrinas ex remotis terræ regionibus.

Denique in hortis & paradisis suis testatur Salomon. vers. 11. se inuenisse vanitatem & afflictionem spiritus. Præter communem enim omnibus rebus terrenis vanitatem, paradisorum illa propria est, quod perpetuam exigant curam & culturæ,

culturæ, ac fuge areolarum, pergularum, sepium; A fontium, apothecarum, labyrinthorum, viuariorum, &c. instauracionem, in quam ingentes quotannis expendendi sunt sumptus. Rursum quoddam multis, etiam Prælati & Principibus visentur, quos excipere oportet laute & splendide: quare paradisi non tam seruiunt hero, quam hospitibus, cum quibus hero tempus perdendum est, & opes profundedq. Insuper in paradisis vacatur commestationi, symposiis, lasciuie, luxurie, aliisque sceleribus. Denique paradisi, sæpe totam heri cogitationem, cupiditatem & sollicitudinem ad se rapiunt, ut de aliis, quæ illi incumbunt cogitare nec liceat, nec libeat. Quocirca S. Carolus Borromæus dictabat Episcopis & Prælati non alium debere esse paradisum, quam Biblia & S. Script.

Præclare S. Greg. Nazian. orat. 9. Quousq. ait, B
vanitatem queritis & mendacium? hanc scilicet vitam & delicias, & exiguam gloriam & humilem potentiam, falsam prosperitatem, magnū aliquid & amplum esse existimantes: quæ quidem hanc rationem habent, ut non magis eorum sint à quibus obtinentur, quam eorum, qui habituros sesserunt; neque horum rursus magis, quam illorum apud quos ne in expectatione quidem umquam fuerunt; verum ut pulvis à turbine, sicut ab aliis ad alios subinde ventilentur ac iactentur, & sicut fumus dilabantur, & tamquam insomnium homines deludant, umbræq. instar manibus teneri nequeant, ac denique ita comparata sint, ut nec cum absint de iis consequendis desperent qui non habent, nec cum adsunt, fida sint & certa.

Notum est illud S. August. Homo (Iob) vicit in stercore, victus est (Adam & Salomon) in paradiso.

VERS. 6.

ET EXTRUXI MIHI PISCINAS AQUARVM C
VT IRRIGAREM SYLVAM LIGNORVM GERMINANTIVM.] Hebr. & Græc. Syluam producentem ligna. Chald. Syluam quæ alit ligna ad incendendum, id est syluam cæduam. S. Ambros. lib. de Isaac c. 4. Saltum germinantium scilicet ad inumbrandum, ad exhilarandum, ad fabriles vsus, ad ignem, &c. Aliqui syluam hanc referunt ad domum, quam Salomon ædificauit & indigitauit saltum Libani, eo quod cedris è libano allatis, inquit, ibiq. plantatis cincta foret.

Pro piscinas Aquila vertit λέμνας, id est paludes, stagna. Symmach. δῆξαμδνας, id est cisternas, canales, aquarum conceptacula.

Piscina
quid?
Resp. Primò.

Piscine hinc propriè capi possunt pro viuariis, in quibus seruantur & aluntur pisces. Pisces enim piscis erant in deliciis, imò nonnulli piscibus dumtaxat vesciebantur, non carnibus. Pisces enim sunt humidiores, frigidiores, & faciliores ad digerendum; atque longè maior varietas est piscium, quam sit carniū. Tales fuere piscine Neronis, in quibus ipse piscabatur reti aureo, purpura coccoq. funibus nexis, ait Sueton. c. 30. & 31. vitæ eiusdem. Mira sunt quæ de piscium in piscinis mansuetudine & oblectatione scribit Plin. lib. 52. cap. 2. ubi inter cetera ait: E manu vescuntur pisces in pluribus Cesaris villis, &c. in Labradij Iouis fonte anguille in aures additas gerunt. In fonte Apollinis, quem Curium vocant, ter fistula euocati veniunt ad augurium. Hierapoli Syriæ in lacu Veneris adituorum vocibus parent vocati, exornati auro veniunt, adulantes scalpuntur; ora hiantia manibus inferendis præbent.

Idem lib. 20. c. 11. hoc pharmacum piscibus egris assignat: Pisces si egrotent in piscinis, apio viridi recreantur.

Rursum per piscinas generatim accipi possunt cisternæ, lacus, riuus & quævis aquarum receptacula. Hæc enim primò seruiunt ad amoenitatem: aquæ enim pellucidæ & crystallinæ mirè oblectant aspectum, præsertim dum in eis per cimbæ nauigatur. Secundò ad refrigerium: in piscina enim lauiabant se, imò natabant. Vnde & ὁ μὲν δεξ, id est lauatorum siue natatoria vocabatur, qualis fuit natatoria Siloë, ad quam missus à Christo cæcus, in ea se lauans illuminatus est. Ioan. 9. Vnde Plinius iunior lib. 5. epist. 6. ad Apollin. Si natære, inquit, latius aut tepidius velis in area piscinæ est. Idem lib. 2. epist. 17. Coberet piscina calida mirifice, ex qua natantes mare afficiunt. Secundo.

Tertiò, per piscinas accipi possunt thermæ & balnea, in quibus aquis calidis corpora abluant, fouebant, & à frigidis morbis curabant, quales sunt thermæ Caroli magni, quæ Aquisgranum calidissimæ è terra scaturiunt, ita ut balneantes earum æstus aqua frigidâ temperare debeant. Sic Romanorum magnificentia fuit in thermis, illæque erant opus imperiale & regium, quales fuerunt thermæ Diocletiani, Constantini, Antonini, quarum reliquias, pristinae magnificentiae indices, etiamnum intuemur. Tertio.

Quartò, in piscinis siue stagnis fiebant naumachia, siue ludi & prælia naualia ad spectantium oblectationem. Sic Nero, Tiberi in hortos Romæ decliues inducto, piscinam siue stagnum effecit, in quo naumachia exercebatur, ad eius populique recreationem. Quarto.

Quintò, & maxime hæc piscinæ & stagna seruiabant ad irrigationem hortorum & arborum, Vnde subdit Salomon: Vi irrigarem syluam lignorum germinantium. Cum enim Iudæa sit siccæ & siticulosa, ut fiat humida & fecunda, aquarum irrigatione indiget: Hæcque in Script. vocatur eius benedictio. Vnde & Piscina Hebr. vocatur בֵּרֶכָה berecha, id est benedictio. Hinc Axa petiit illam à Patre suo Caleb dicendo: Da mihi benedictionem, id est irrigationem aquarum. Terram australem & arentem dedisti mihi, iunge & irriguam. Dedit itaq. ei Caleb irriguum superius & irriguum inferius, Iosue 15. 19. Quinto.

Ita Thaumaturgus: Piscinæ, ait, erant ingentes ad aquarum exceptionem confecti ad vberem & copiosam arborum irrigationem distributi. Hinc ex piscinis fiebant aquæductus, quibus aqua per omnes hortorum areolas, perque officinas & cubacula magna arte, æquè ac commoditate & iucunditate deriuabatur. Sanè Romanorum veterum magnificentia fuit in aquæductibus, quorum reliquias etiamnum spectamus. Hinc Chald. sic habet: Adieci præterea ad domum conuiuij aquarum fistulas, ad arborum & herbarum irrigationem apprimè commodas, feciq. ex eis castella & aquæductus ad syluam, variis arboribus constam irrigandam. Pleræque enim arbores irrigationem aquarum amant, excipe pauculas: Nam aquas oderunt cupressi, inglandes, castaneæ laburnum, ait Plinius lib. 18.

Porro quæ, quot & quales fuerint piscinæ Salomonis incertum est, quia nec Script. nec Ioseph, eas exprimunt: tantum Iosephus lib. 6.

libr. 6. Belli capite 6. nominat Stagnum Salomonis.

Piscinam probaticam, id est ouinam siue pecuariam, in qua lauabantur oues immolanda, opus fuisse Salomonis censet Villalpando, Adrichom. & alij in descriptione templi: sed illa huc non pertinet, quia non Salomonis delicias, sed vsibus templi deserviebat. Piscinam siue natatorium Siloe, in qua curatus est cæcus Iohan. 9. opus fuisse Salomonis opinantur nonnulli. Oritur hæc piscina ex fonte Siloe vicino, qui è radice montis Sion scaturit: aqua eius clara, dulcis, & vberissima cum silentio placideque fluit in torrentem Cedron. Isaï 8. 22. de quo ita scribit Saligniacus libr. 10. cap. 1. *Fontis huius aqua hodie adhuc ipsis etiam Saracenis in pretio est. Nam cum corpore naturaliter instar hircorum feteant, in hoc fonte se & pueros suos lauant, eaq; lotionis fetorem suum mitigant. Quin & eam Turca magni faciunt, quod eius vsum oculorum visui conferre experiantur.*

Salomoni quoque aliqui tribuunt piscinas in Efebon, eo quod earum pulchritudini comparer oculos sponsæ Christi ob claram Dei cognitionem. Cant. 7.

Denique sub piscinis accipe fontes, qui è loco altiore per canales deducti, in hortis & atrijs exiliunt magna intuitu voluptate; hi enim piscinam siue stagnum efficiunt. Celebris in Ierusalẽ erat fons Gion, ilque duplex scilicet superior & inferior: oritur ex monte Gion, vbi Salomon in regem à Nathan Propheta & Sadoc Pontifice vnctus fuit 3. Reg. 1.

Mysticè, piscinæ sunt merita Christi & S. Sacramenta, quæ merita Christi continent, quæ Christus Dominus quasi verus Salomon instituit, vt irrigent syluam, id est Ecclesiam, in qua germinant omnes generis arbores, id est omnes eminentes sancti, tam Patriarchæ & Prophetæ quàm Apostoli, virgines, & martyres, Piscina superior est baptismus, inferior est poenitentia.

VERS. 7.

POSSEDI SERVOS ET ANCILLAS MVLTAMQVE FAMILIAM HABVI, ARMENTA QVOQVE ET MAGNOS OVIVM GREGES, ULTRA OMNES QUI EVERVNT ANTE ME IN IERUSALEM.] Septuaginta. *Mercatus sum vel emi servos & ancillas, &c.* Hebræum enim קָנָה *kana* significat emere, comparare, possidere. Multa ergo mancipia emit Salomõ, sicut iam emuntur Ethiopica; & præter Chananæa, Ægyptia, aliarumque gentium, Ethiopica quoque emisse Salomonem, docet Iosephus lib. 8. Antiq. cap. 2.

Per servos, tum mercenarios accipe, tum mancipia; hæc enim propriè possidentur, sicut iumenta agri & census. Vnde à Platone vocantur *animata possessio*, à Plutarcho *animata instrumenta*, Hinc Nyssen. vertit: *Possedi servos & ancillas tamquam caprarum & porcorum greges, utpote quod in pari ordine potestatis, & hæc & illa subiecta essent.* Per familiam accipe uxores, filios, vernas, id est filios ex servis dominatos. Vnde Hebr. est *filios domus*. Septuag. & vernaculi fuerunt mihi. Arabio. *Et facti sunt filij gentis domus meæ.* Campani. *Et ex eis nati sunt mihi verni.* Horum copia facit tum ad heri splendorem & magnificentiam, tum ad

A imperium & operas, vt per eos tum domi, tum foris efficiat quicquid libet siue ad utilitatem, siue ad oblectationem. Servi enim ad nutum hero obediunt, omniaque eius negotia obeunt siue domestica, siue ruralia, siue forensia. Tales sunt agricolæ, coci; equifones, camelarii, rhedarii, pociatores, pistores, fabri, textores, Phrygiones, affeculæ, satellites, armigeri, cubicularij, silentiarij, & tabellarij, &c.

Habuit Salomõ innumeram servorum & ancillarum turbam. Noster Villalpando tom. 2. lib. 5. disp. 3. c. 5. numerat ad 48. hominum millia & sexcentos. Verum si præfectos, officiales, & aulicos hic adnumeres, longè maior fuit copia, vt colligitur ex annona quotidiana aulae Salomonis, 3. Reg. 4. 22. *Erat, inquit, cibus Salomonis per dies singulos triginta cori simila, & sexaginta cori farina, decem boues pingues, & viginti boues pascuales, & centum arietes, excepta venatione ceruorum, caprearum atque bubalorum & auium altitum.*

Armenta dicta quasi armamenta ab armis, quos habent validos ad onera ferenda, & vt armentur ad prælium. Vnde Virgil. 4. Æneid.

Bello armantur equi, bello hæc armenta parantur.

Vel armenta quasi aramenta, putà iumenta quibus aratur; talia sunt equi, asini, cameli, vaccæ, boues, bubali. Porro equi Salomonis erant plurimi, vt patet ex eorum stabulis: *habebat enim quadraginta millia præsepia equorum curtilium, & duodecim millia equestrium* 3. Reg. 4. 26. hoc est habebat quadraginta millia equorum curtilium in præsepis, & duodecim millia equestrium. Est hypallage. Hunc esse sensum liquet 2. Paral. 9. 25. vbi dicitur: *Habuit quoque Salomon quadraginta millia equorum in stabulis.* Cuique enim equo in stabulo communi suum erat præsepium, id est locus præceptus, in quo ei dabatur pabulum. Habuit ergo Salomon vniuersim quadraginta duo millia equorum in stabulis.

Porro possedit Salomon, æquè ac Saul, Dauid ceterique prisci reges, magnos armentorum & ouium greges, tum ad cibum & vestitum, tum ad mercaturam, tum ad sacrificium, vt cum ipse mille hostias vna vice immolauit, 3. Reg. 3. 4. adeo vt animarum victimarum eius numerum admirata sit regina Saba 3. Reg. 6. 25. Sic Deog. erat princeps Pastorum Saulis. 1. Reg. 15. Sic Messa rex Moab nutrebat pecora multa, & soluebat regi Israël centum millia agnorum, & centum millia arietum cum velleribus suis. 4. Reg. 3. 4. Priscorum ergo opes erant non auri, argenti, sed pecorum, & pecudum: vnde pecunia, quæ postea signata est effigie pecorum, quibus successit, nomen accepit. Ita Varro lib. 4. de lingua latina & Plin. lib. 8. capit. 3. nimirum viuo adhuc mundo viuæ placebant diuitiæ, & florentes crescentesque: Iam verò senescenti ac propè mortuo placent mortuæ, sepultæque æris, auri, & argenti: qua in re ait Nyssen. limites à Deo præscriptos transgressus est homo, exenterans & eruderans terram, eruens quæ Deus voluit abscondi.

Porro vanitas propria servorum & ancillarum est, quod hero seruiant, non ex amore, sed ex metu, vel spe mercedis & lucri. Rursum,

sum, quod serui sint ingenio, magnaue egeant A heri curâ & assiduâ gubernatione, iuxta illud Ecclef. 33. 25. *Cibaria, & virga & onus asino: pannis, & disciplina, & opus seruo. Operatur in disciplina, & querit requiescere; laxa manus illi & querit libertatem. Inguum & torum curuant collum durum, & seruum inclinant operationes assidue. Seruo malenolo tortura, & compedes: mitte illum in operationem, ne vâcet. Insuper quod ad oculum dumtaxat seruiant, ac sæpè sint infidi ac furaces. Huc facit insignis gnome R. Hillel in Pirke Auoth, id est sententiis Patrum capit. 2. Qui multiplicat carnem, multiplicat vermes: qui multiplicat diuitias, multiplicat cum eis dolores: qui mulieres multiplicat, multiplicat fascinationes: qui multiplicat ancillas, multiplicat fornicationem: qui multiplicat seruos, multiplicat fures: qui multiplicat legem, multiplicat vitam: qui studium multiplicat, pariter sapientiam multiplicat: qui multiplicat consilium, multiplicat prudentiam: qui multiplicat iustitiam, multiplicat pacem: qui verbum legis acquirit, vitam in altero seculo generat ut aternam.*

Alleg. S. Hieron. Christus, inquit, qui verus est Salomon in aula, id est in Ecclesia sua habet seruos, qui habent spiritum timoris in seruitute, & spiritualia magis desiderant, quam teneant. Ancillas verò eas animas appellat, quæ adhuc corpori terræq; sunt deditæ. Vernas, qui seruos & ancillas antecedunt, necdum tamen libertate donati sunt, nec nobilitati à Domino. Sunt autem alij ad instar bouum & ouium, propter opera & simplicitatem, qui absque ratione & scientia Script. laborant quidem in Ecclesia, sed necdum ad id peruenere, ut homines esse mereantur, & redeant ad imaginem conditoris: de quibus dicitur: Homines & iumenta saluabis Domine. Psalm. 35. 8.

VERS. 8.

COACERAVI MIHI ARGENTVM ET AURVM, ET SVBSTANTIAS REGVM AC PROVINCIARVM. Septuag. ἡθροῶν, id est collegi, Coegi, congeffi vbertim. Arabicus: Aggregavi. Chald. Auri & argenti thesauros congregavi, constauique ex auro postulato stateras & pondera æqui & boni. Censur (vel peculia, ut vertunt Complut.) quoque regum & prouinciarum mihi in tributum illati sunt. Aurum postulatatum est sæpius igne excoctum, ideoque purgatissimum & optimum: hoc enim crebra ignis actione tubercula & postulas contrahit, uti docet Sabel. ad ca. 44. Suetonij in Nerone, & Cuiacius lib. 7. obseru. c. 39. de quo dicitur Psalm. 11. 7. *Argentum igne examinatum, purgatum septuplum*, id est multipliciter, quale est aurum obryzum.

Quanta opes Salomonis? Resp. Primò.

Quares, quæ & quantæ fuerint opes Salomonis? Resp. Id colligi posse primò, ex eo quod illæ ex singulari Dei promisso & dono ei obtigerint: Dona autem Dei sunt eximia, superantque humana omnia. Audi Deum ad Salomonem loquentem: *Diuitias autem & gloriam dabo tibi, ita ut nullus in regibus, nec ante te, nec post te fueris similis tui.* 2. Paral. 1. 12. quæ verba licet aliqui limitent ad reges Israël, aliis aliis modis, tamen ipsa per se illimitata & absoluta sunt. Vnde noster Vilalpado multis ostendit, Salomonem omnibus omnino regibus & monarchis fuisse opulentiorē: de quo mox plura.

Secundò, ex eo quod Dauid pater eius

pro fabrica templi, reliquerit ei mille millia talentorum argenti; mille millia, id est decies centena millia, & auri centum millia talenta. Talentum Hebræorum, ut ostendi in fine Pentateuchi, duplo maius erat talento Attico; nam continebat tria millia siclorum, hoc est 125. libras auri; quæ faciunt duodecim millia Coronatorum Francicorum. Addit noster Salianus in Annal. & quingentos, Vnde hæc Davidis talentorum auri & argenti millia censet confecisse 2672. milliones, ac insuper 125. millia nummorum aureorum. Quibus si addideris 72. milliones ac 925. millia & 666. aureos, qui à populo liberaliter dati sunt 1. Paral. 29. 4. hæc duæ summæ ascendent ad bis mille septingentos & 45. milliones, 51. millia & 666. aureos. Vnde Budæus libr. 4. de Asse censet has Davidis opes Salomoni relictas, fuisse decies maiores quam Darij ultimi regis Persarum, quas eo victo occupauit Alexander. Darius enim tantum habuit 87. millia talentorum: quas autem Salomoni congregauit in infinitum ire. Sanè hæc Davidis opum & millionum summa videtur penè incredibilis: continet enim tantum atri, quantum vix est in tota Europa; ac Iustum Lipsium meditantem opus de Amplitudine imperij Hebræorum, quasi antistrophon alteri quod ediderat de Amplitud. Imperij Romani, ab eo deterruerit, cum non caperet tantam opum magnitudinem. Quocirca aliqui opinantur talenta iam recensita fuisse minora, quibus fauet Euseb. lib. 9. de Præpar. sub finem: *Talentum autem dico; inquit, quod siclum appellant.* Siclus habebat pondus quatuor drachmarum; quare si argenteus erat, valebat quatuor Iulios siue regales Hispanicos: si aureus, valebat quatuor coronatos Francicos: hi enim pondus habent quatuor dragmarum. Verum sic summa hæc Davidis exilis fuisset; nisi dicas siclos hos non fuisse simplices, sed duplos, imò decuplos, quomodo regalis Hispanicus, si declupletur, facit Philippicum, dalerum vel aureum. Hæc David Salomoni reliquit pro templo; pro aula verò & propriis vîsibus ex amplissimis & continuis hostium, cum quibus per omnem vitam pugnavit, semperque victor extitit, spoliis; item ex redditibus ceterisque erogationibus plurima addidit, adeo ut Iosephus libr. 7. Antiq. cap. 12. scribat: *Tantas diuitias hæredi reliquit rex David, quantas nullus alius rex vel Hebræorum, vel aliarum gentium.* Subdit Hyrcanum Pontificem ex sepulchro Davidis accepisse tria talentorum millia, Herodem deinde magnam auri vim, &c. adeo ut nonnulli censcant cum Dauide sepultos fuisse mille milliones.

Tertiò, ex auro & opibus, quas ei deferebant naues ex Tharsis & Ophir, de quibus dicitur 3. Reg. 9. 26. 2. Paral. 8. 17. & 3. Reg. 10. 14. erat pondus auri, quod afferebatur Salomoni per annos singulos, sexcenta sexaginta sex talenta auri, excepto quod negotiatores afferebant, ut videantur illa sexcenta sexaginta sex talenta auri ex ipsis fodinis, per Salomonis seruos quotannis erui solita; alia verò quorum nullus numerus, negotiatione & commercio carū gentium, quarū littoralegebant Salomonis

Salomonis naues, Hierosolymam aduecta. Ita Pineda.

Quartò, ex tributis & vectigalibus, quæ pendebant ei quotannis, tum singulæ tribus Israël, quod aliqui ex 3. Reg. 9. v. 15. coniectant fuisse tantumdem, quantum Hiram rex Tyri dedit Salomoni, scilicet 120. talenta auri, non quod tantum penderent singulæ tribus (hoc enim immane fuisset & impossibile) sed simul vniuersæ, tum reges omnes circumcirca illi vectigales & subditi. 2. Paralipom. 8. v. 8. & 3. Reg. 4. v. 21. & 24.

Quintò.

Quintò, ex donis & muneribus. Nam Hiram dedit ei centum & viginti talenta, non quotannis, vt aliqui putant, sed semel. Regina Saba dedit ei totidem. 3. Regum 10. v. 10. & 2. Paralipom. cap. 9. vers. 23. dicitur: *Omnes reges terrarum desiderabant videre faciem Salomonis, &c. & deferabant ei munera, vasa argentea & aurea & vestes & arma & aromata, equos & mulos per singulos annos.*

Sextò.

Sextò, ex sapientia Salomonis indita, qua census annuos agrorum, pecorum, reddituum, negotiationum, &c. mira industria augebat præter communem aliorum morem. Item ex summa pace, quæ in regno fuit perpetua per annos quadraginta. Hoc est quod de sapientia dicitur Sapient. 8. v. 18. *In operibus manuum illius honestas (id est diuitiæ) sine defectione.* Et Prouerb. 8. 18. ait ipsa Sapientia: *Mecum sunt diuitiæ & gloria, superba opes & iustitia.*

Septimò.

Septimò, ex fabricis quas extruxit. Certè aliqui opinantur eum in templum insumpsisse tria millia millionum auri. Fuit enim hoc templum mundi miraculum, ac quantum homini facere licet Deo digna domus, & inter mortales gloriæ thronus. Hinc David, vouens pro fabrica templi reliquit Salomoni tria millia talenta auri de auro Ophir, & septem millia talentorum argenti probatissimi ad deaurandos parietes templi. 1. Paralipom. cap. 29. vers. 4. Quid ergo pro ipsa tantæ fabrica machinæ eidem reliquisse credemus? Item ex sumptibus magnificis aulæ & familiæ penè innumerabilis, vers. præcedenti recensitis, atque operariorum. Aluit enim per omnes fabricæ templi & domorum suarum annos triginta millia Israëlitarum cædentium ligna in libano, & septuaginta millia eorum qui onera portabant, & octoginta millia latomorum in monte, absque præpositis qui præerant singulis operibus, numero trium milium & trecentorum. Erant hi Tyrij, quos ei submisserat Hiram rex Tyri, cui proinde Salomon præbebat *coros tritici viginti millia in cibum domui eius, & viginti coros purissimi olei per singulos annos.* 3. Regum 5. 11. & sequent. Insuper alebat equorum 52. millia cum suis equilonibus, rhedis & curribus, vt dixi v. præcedenti.

Salomon dicitur omnibus monarchis.

Denique noster Vilalpando tom. 2. libr. 5. cap. 44. vsque ad 52. singula obuentum Salomonis capita prudenter supputans, Salomonis opes, regum & monarcharum Assyriorum, Persarum, Græcorum, Romanorum etiam redditibus & opulentia confert & præfert, adeo vt æstimet Salomonis censum, quadragies superasse censum regum Persarum. Salomon enim, Cornel. in Ecclesiasten.

A inquit ipse quotannis colligebat ex tributis 2226. talenta ex Ophir, præterea 450. talenta, quæ simul iuncta, faciunt plusquam quadraginta quinque milliones aureorum. His iunge vectigalia portorium, pastiorum, negotiorum, insuper spolia plurima & maxima, quæ David per omnem vitam pugnans retulit ex hostibus. Addunt aliqui annum censum capitationis, quo quisque quotannis dimidium Sicli ex lege dabat templo: hunc enim Iudæi singuli pendebant, tum qui in Iudæa erant, tum qui in toto orbe erant innumeri. Verum hic census cedebat Pontifici & templo, non regi & aulæ.

Noster Lorinus singulos Salomonis prouentus præcisè recensens, supputans & definiens tandem concludit, aitque: *Horum omnium quæ in omni vita sua Salomon habuit, quorum scriptura certum numerum designauit, summa est ter mille nongenti tres milliones, & septingenta sexaginta quinque millia, & nongenta viginti quatuor scutorum monete Romanæ argenti: quibus si addamus mille quadringenta quadraginta auri talenta per triginta sex annos multiplicata, erunt quater mille sexcenti octoginta sex milliones, ducenta triginta tria millia, centum viginti quatuor.* Præter hæc verò, vt colligitur ex dictis, magnam valde aliam summam habebat ex aliis multis rebus collectam, quarum iniri summa non potest, vt ex vectigalibus, negotiationibus, muneribus, qualem & quantum nullus vmquam monarcha vel respublica habuit.

Verum præcisè hæc opum Salomonis supputatio difficulter ex Script. probari potest, ac nonnulla incerta, imò minus probabilia pro veris & certis supponit, vt quod Hiram quotannis dederit Salomoni 120. talenta, cum verius sit semel tantum dedisse: quod singulæ tribus totidem talenta quotannis soluerint Salomoni, cum verius sit vniuersas simul non amplius persoluisse, &c.

Sufficit ergo dicere in genere, opes Salomonis fuisse maximas & innumeras, vtpote quæ repræsentarint opes spirituales Christi, qui verus est Salomon. Hæ enim maximæ sunt, putà gratiæ dona, virtutes, ac coronæ cælestis gloriæ innumeræ, quas Christus tum in se habet, tum in innumeros sanctos Prophetas, Apostolos, martyres, virgines & partitur & distribuit. Hinc Salomon dicitur fecisse, vt tanta esset abundantia argenti in Ierusalem, quanta esset lapidum. 3. Regum 10. v. 27. ac collegisse vt aurichalcum aurum, & vt plumbum compleuisse argentum. Ecclesiast. cap. 47. vers. 20. & rursum 2. Paralipom. cap. 9. vers. 20. *Argentum*, inquit, *in diebus illis pro nihilo reputabatur*, quæ licet per hyperbolem dicantur, tamen immanes Salomonis fuisse opes significant. Quo euasit tanta opum copia? Abiit, euauit instar fumi. imò ex omnibus illis Salomon moriens ne obulum quidem secum detulit. Ita nunc cupidi, aurum auro cumulate, argento cistas opplete; ac scitote hæc omnia vobis in morte relinquentia, nec quidquam nisi virtutem & beneficentiam vos comitaturum ad tribunal Christi. Et substantias) Hebræo est *מָוֶן* segula, id est thesauros

H

lauros & res pretiosas, vti sunt gemmæ, cymelia, monilia. Hinc Septuag. vertunt: *Opes regum*. Syrus: *Possessio regum*. Arabicus: *mundos regum*, & regionum. Vatablus: *in non pretiosum*. Tigur. *Peculium regum*. Alij: *Sanctum dilectibilem*. Campanus: *Quæ proprie pertinent ad reges, & provinciarum dominos*. Arias: *Peculium regum, regaliū erariorum gaza, & reconditoria aliorum principum*. Ergo Salomon à regibus & provinciis accipiebat non vulgaria, sed eximia & optima quæquæ, putà aurum præstantissimum, argentum nitidissimum, gemmas pretiosissimas, ac quidquid apud ipsos rarum, eximium & pretiosum erat. Hinc de Israële ait Deus: *Eritis mihi in peculium* (Hebr. *in segula*) *de cunctis populis*. Exodi cap. 19. vers. 5. Vide ibi dicta, & 1. Petr. 2. vers. 9. ad illa: *Vos genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis*.

Porro Salomon coaceruavit has opes primò, iunior ex dono Dei, unde rō coaceruavi significat; ingentes opum acervos & cumulos ab eo collectos; Deinde senescens ex avaritia, ait Nyssen. tuncque ex *neches*, id est, substantia à Deo data, stimulantē cupiditate fecit *kenes*, id est, coacervationem & corrātionem opum, opprimens subditos per nimia tributa, quæ deinde in suos adulatores & parasitos, ac in mille vxores & concubinas, ceterumque mensæ & voluptatum suarum luxuriis profundebat: qua in re peccauit contra legem Dei de rege ita sancientis, Deuteron. 17. 17. *Non habebit vxores plurimas, quæ alliciant animum eius; neque argenti & auri immensa pondera*. Atque hac de causa decem tribus, ob nimias eius exactiones rebellauerunt, ac reiecto eius filio Roboam sibi Ieroboam regem constituerunt. 3. Reg. 12. v. 4. & sequent. *Pater tuus, inquit, durissimum iugum nobis imposuit, &c.*

Denique vanitas propria diuitijs est prima, quod aurum & argentum, nil sint nisi terra rubra & alba, vt ait Sanctus Bernardus, cui sola hominum æstimatio dat pretium, quæ tamen coaceruatur, id est, in acervos redigitur, vt ex ea conflati nummi in arcis recondantur, nec vlli sint vsui vel commodo, sed in tenebrosis quasi ergastulis compactæ retrusæque delitescant. Vnde D. Chrysostomus Orat. 4. disputans cum Alexandro ait, genium avarum opes non congregare, sed dispendia facturum, aut diuitijs congregatis vsurum, sed vinctas, & infrugiferas custodire opes, reuera clausas in quibusdam occultis & tenebrosis carceribus. Et Nyssen. homilia 4. vrgens rō coaceruati: *Libenter, inquit, scirem quid emolumenti redibit ad eum, qui hanc congregat materiam, & illud cernit in vniuerso, quod nunc cernit in exiguo, neque animæ vllum affert lucrum*. Numerauit, reposuit, sigillo obsignauit, cum ab eo peteretur, negauit; & cum ei fides haberetur, etiam peierauit. Hæc est beatitudo, hic est finis eius, quod in ea ponitur studiū.

Secunda, quod mille curis, timoribus, angoribus diuitem cruciet, ne quis eas furripiat; ne naufragio, incendio, rapinâ pereant. Vnde sanctus Gregorius: *Nolite, ait, amare, quæ amata inquinant, possessa onerant, amissa cruciant*.

A Et sanctus Basilius apud Anton. in Melissa p. 1. cap. 34. *Quidquid vides (ô auare inquit) quidquid imaginariis, aurum est. Hoc tibi dormienti somnium, & vigilianti cogitatio est. Nam vt qui per uaniam delirant non ipsas res vident, sed quæ eis afflictio suggerit, imaginantur. Sic animus tili avaritia detentus; nihil quam aurum & argentum videt: & suauius quidem aurum quam sol conspectui suo se offert. Audi & Senecam in Hercule Oreo, Actu 2.*

*O si pateant pectora ditum,
Quantos intus sublimis agit
Fortuna metus? Brutia, Coro
Pulsante fletum, mitior vnda est.
Pectora pauper secura gerit.*

Tertia, quod cupiditatem augeant in immensum, qui enim lucratus est centum aureos mox cupit lucrari ducentos, illic trecentos, quadringentos, mille, ac deinde millionem, non vnum, sed plures, iuxta illud:

*Crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit.
Quo plus sunt potæ plus strimur aquæ.*

Quarta, quod opes gulæ, luxuriæ, superbæ, rapinæ, omnium quæ scelus sunt occasio & stimulus, vti Salomoni fuerunt: nam ab opibus itur in luxum, à luxu in luxuriam, ab hac in hæresim, idololatriam & atheismum. Audi sanctū Chrysostomum, opum vanitatem, imò peruersitatem graphicè depingentem: *Diuitias dico luxus omnis ac nequitie parentes, intemperantie omnis ac libidinis patronas, vitij omnis inuentrices, exitiosarum omnium voluptatum adiutrices, continentie hostes, pudicitie inimicas, clandestinas virtutis omnis fures*. Sic recitat Chrysostomus verba D. Damasceni in Parellelis libr. 2. cap. 17. ex Basilio sic adscribit: *Quousque tandem studio aurum erit animarum laqueus, mortis hamus, peccati illecebra? Quousque diuitie bellorum parentes, ob quas arma cuduntur, enses acuuntur? Ob eas causas cognati naturam non agnoscunt, fratres infesto ac sanguineo oculo sese intuentur. Propter opes solitudo prædones alit; mare pyratas, vrbes sycophantas? Quis mendacij pater est? quis falsæ conscriptionis artifex? quis periurij procreator? nōne opes? Quis vobis ea, quæ vestra sunt, ad perniciem vestram conuertit? Ad subsidium vitæ, an vitiorum materiam & ad adiumentum opes concessæ sunt? &c. Et iterum ex eodem: Vide ne cum opes innumeris laboribus tibi cumulaueris, peccatorum materiam tibi atque alijs compares, sicq; duplicem pœnam tibi accersuisse comperiaris, nempe tum ob eos, quibus abs te iniuria illata est, tum etiam ob eos quibus vitiorum ansam & viaticum subministrasti.*

Vide & sanctum Basilium homilia in diuites avaros, & Isidorum Pelusiota libro secundo epistola 146. vbi citat illud Isocratis: *Diuitie vitij potius quam virtutis sunt ministræ, vt quæ licentiam quidem inertia afferant, iuuenes autem ad voluptates cohortentur*. Et mox: *Apud veteres hoc in more positum erat, vt post conuiuium lyram caperent, illudque canerent: O diuitie, vnam nec in terra videamini, nec in mari Idque confirmat exemplo Aristidis, Platonis, Epaminondæ, ac Crateris, qui opes suas senatui cedens dixit: Crates Craterem libertate donat.*

Quinta,

Vanitas
opum.
Prima.

Secunda.

Quinta, quod hominem periculo mortis presentis & æternæ exponant: multi enim diuites occiduntur ob pecunias, ut illas occidens furripit: multi pariter ob easdem damnantur, unde Christus ait: *Facilius est camelum per foramen acus transire, quam diuitem intrare in regnum celorum*, Matth. 19. vers. 24. Quid ergo profuit Salomoni omnis hæc opulentia, imò quantum obfuit, cum in periculum salutis æternæ eum deduxit, imò reum gehennæ effecit; Quanto satius Salomon fuitlet pauperior Iro, quam ditior Cyro? Quam mallet nunc mendicasse cum Lazaro, quam ingurgitasse se cum Epulone? Fuit enim ipse opum gurgis, & patrimoniorum tot regum & populorum helluo. Meminerint Principes, qui ut se ditent, nimis tributis populum grauant, & pauperum sanguinem sugere, ac in tribunali Christi velut homicidij reos accusandos fore, & ad mortem æternam damnandos. Nam ut ait Eccles. cap. 34. vers. 25. *Panis egentium, vita pauperum: qui defraudat illum homo sanguinis est. Qui aufert in sulcore panem, quasi qui occidit proximum suum, qui effundit sanguinem, & qui fraudem facit mercenario; fratres sunt.*

FECI MIHI CANTORES ET CANTATRICES] Hebr. *וְשָׂרוֹת וְשִׁירִים* *sarim vesaroth*, quod si per *sin* scribitur significat principes & principissas. Verum hic scribitur per *schin*. Vnde significat inspectores & inspectrices, item cantores & cantatrices, qui iugiter notas musicas & rem canendam inspicunt. Addunt aliqui significare instrumenta musica: his enim canunt cantores.

Vnde Pagnin. vertit: *feci mihi diuersa instrumenta musica*. Et noster Pineda per Cantores & Cantatrices, ut propriè vertit Noster, accipit omne genus instrumentorum musicorum: quippe idem nomen substantiuum variarum per diuersa genera, notat eius rei, quam nomen, significat, omnem diuersitatem & vniuersitatem. Cum enim Hebræi non habeant nisi duo illa genera, masculinum & femininum; qui utrumque genus alicuius rei dicit, rem illam vniuersam comprehendit; Isaïæ capite tertio vers. 1. *Auferam à Iuda validum & fortem, omne robur panis & omne robur aque: Quem locū sic legit Cyprianus lib. 1. testim. ad Quirinum: Auferam valentem & validam valentiam panis & valentiam aque.* Berzellai ait 2. Regum cap. 17. v. 3. *Numquid audire possum ultra vocem Cantorum & Cantatricum: vbi Chald. Complut. Audiam multam vocem cythararum & hymnorum? vbi cernis cantatores & cantatrices accipi pro instrumentis musicis.*

Porro David ad cultum Dei in templo, & Salomon ad suas delicias in mensa & aula, hæc fecere musices instrumenta, psalterium, organum, citharam, tibiani, tympanum, decachordum, tintinnabulum, & cymbalum; chordas, tubam, fistulam, Sambucam, quam nonnulli vocant harpam, alij buccinam, alij tubam, ut *Sambuca* dicta sit quasi *שְׂמֻכָּה* *scemes*, id est solis bucca, id est tuba; quod bucca inflata instat tubæ elangeret. Melius alij sambucam dictam volunt, quod ex sambu-

Cornel. in Ecclesiasten

A co arbore; vel potius arbusculo fistuloso conficeretur, ut indicat Sanctus Hieronymus ad Dardanum. Optimè alij Sambucam censent esse vocem Hebræam. Nam Danielis capite 5. vers. 5. *sabbecha* quasi *sambuca* (littera enim m. in dages absorbetur, & Eufoniæ causa in b. vicinam labialem commutatur & liquefcit.) Radix enim *שָׁבַח* *sabach* significat implectere, implicare, perplectere, vna alteri inferitur, & iam adducitur, iam à Sambucino laxatur.

Verum planè & genuinè Cantores & Cantatrices, accipe pro viris & feminis, siue iuuenibus & puellis, canorè canentibus, tum voce, tum instrumento musico, simul enim dum ore canunt, manu pulsan organum, cytharam, psalterium, aliudve instrumentum, itaque duplex plenaque fit harmonia ab vno eodemque cantore; quod si plures idem faciant, concinnè & harmonicè fit symphonia admirabilis & cælestis, quæ audientes rapit & mirâ oblectatione demulcet. Porro principes solent habere musicos in aula ad manum, ut quoties lubet iubeant eos canere, atque hac illorum modulatione curas suas & mœrores dispellant, præsertim verò iis vtuntur ad mensam vel à mensa, hicque vetus fuit mos, præsertim Syrorum & Egyptiorum, ut pueros comatulos comptosque canentes mensæ adhiberent, qui suâ tum formâ & habitu decore, tum voce modulante conuiuiarum aures æquè ac oculos pascere. Vnde Ecclesiasticus c. 32. *Gemmula carbunculi, inquit, in ornamento auri, & comparatio musicorum in conuiuio vini. Sicut in fabricatione auri signum est smaragdi, sic numerus musicorum in iucundo & moderato vino.* Vide ibi dicta.

Sensus ergo est, q. d. *feci*, id est comparauit, constitui, disposui, ordinaui, per choros distribui mihi cantores & cantatrices, qui statis horis & locis canendo me oblectarent. Facere enim generale est verbum significans quamlibet actionem, dispositionem, ordinationem. Rursum *feci* propriè, id est iussi fieri, & dato pretio confici curauit omnis generis instrumenta musica, pretiosa & affabre elaborata, quibus psaltes & psaltriæ, æquè ac voce catearent, meque recrearent. Vnde Chald. vertit: *feci in domo sanctuarij (melius dixisset in aula) instrumenta musices, ut canerent in illis cantores & cantatrices.*

ET CANTATRICES] Has planè pleneque deliciofi & effeminati adhibebant ad cantus delicias: feminarum enim vox mollior est, dulcior & delicatior; quare virorum aures mentemque euire & effeminare solet. Ita Antoninus Verus Imperator, ait Capitolinus capite octauo Vitæ eius: *Adduxerunt secum (è Syria) fidicines, & tibicines, & histriones, scurrasque mimarios, & præstigiatores; & omnia mancipiorum genera, quorum Syria & Alexandria pascitur voluptate.* Sic & apud Hebræos cantores erant serui & seruæ. Audi Esdram libro secundo capite sexagesimo septimo: *Absque seruis & ancillis, qui erant septem milia trecenti triginta septem, & inter eos cantores &*

cantatrices 245. Similes fuere apud Romanos. A Vnde Plautus in Stichos: *fidicinas, tibicinas, sambucinas* (quæ Sambuca canerent) *aduxit secum forma eximia.* Et Liuius libro. 9. Bell. Macedon. Tunc *psalteria, sambucitragæ & conuiualia ludionum oblectamenta addita epulo;* similes cantatrices & Psalterias tum voce tum instrumento musico, in delicijs habuisse reges Persarum docet Xenophon libro quarto Pædiæ, Curtius libro quinto, Athen. libro tertio, & Briffon. libro quarto de Regno Persar. ad duntque eas cum cantu iunxisse brachiorum gestus, saltus, & numerosos corporis motus, qui sanè parum casti erant, imolubidinis illices. Vnde Ouidius de remedio amoris:

Eneruant animos cithare, cantusq; lyre,

Et vox, & numeris brachia mota suis.

Cantorum
vanitas.
Prima.

Porro vanitas propria cantorum Prima est, quòd cantus non sit aliud quàm vox & sonus aërem verberans & transiens: vbi enim sonuit, abiit & euauit.

Secunda.

Secunda, quòd cantores suauitate & varietate modulationis vincantur ab auibus, præsertim à merula & philomela, quæ cum sit avis vilis & pusilla, tamen cantu omnes aues & homines superat, ideoque non aliud nisi vox & cantus esse videtur.

Tertia.

Tertia, quòd vox puerorum delicata & gracilis post paucos annos mutetur & crassescat, perdatque suam in canendo delicatam gratiam & venustatem.

Quarta.

Quarta, quòd voces puerorum & præsertim feminarum animum effeminent, ac sensim ad impudicos amores inuicent. Sicut enim Sirenes, sic & meretrices cantu amafios alliciunt, demerant & perdunt. Vnde Prouerb. 5. 3. dicitur: *Fauus distillans labia meretricis, & nitidius oleo guttur eius: nouissima illius amara quasi absinthium, & acuta quasi gladius biceps.* Quocirca S. Hieronymus ad Furiam mandat, *ut fidicinas & Psalterias & istiusmodi choros diaboli, quasi mortifera Syrenarum carmina proturbet ex adibus suis.* Et Nyffenus hic: *O improbum, inquit, & importunum artificium, quàm densum acervatim immittit voluptatum fluentum, quod veluti quibusdam duplicibus torrentibus per auditum & visum mundat animas, ut videatur & audiatur malum. Cantus evertit auditum, cantus superat & prosterit oculum. Hinc muliebris sonus per factam cantuum harmoniam, secum sumit cor & deducit ad vitium. Illinc visus tamquam aliqua machina bellica in oculos eò quòd in aures cantibus incurrerat iam fracto, incurrens auertit animam. Huius autem aciei dux est vinum, quod veluti quidam improbus sagittarius duplicibus telis hominem confodit, ad aures & oculos dirigens aculeos. Hinc cantus vanitati opponitur eiusdem veritas, qua olim Christiani in Agape siue conuiuio Eucharistico, Deo laudes & hymnos canebant, teste Tertull. Apolog. cap. 39. ad instar Christi, qui peracta vltima coena Εὐχριστῆς id est, hymno dicto cum Apostolis exiuit in montem Oliuarum. Matth. cap. 26. vers. 30. Vnde Apostolus Ephes. 3. vers. 18. Nolite, ait, inebriari vino, in quo est luxuria, sed implemini Spiritu sancto, loquentes vobismetipsis in Psalmis, & Hymnis, & canticis spiritualibus, cantantes & psallentes in cor-*

dibus vestris Domino. Vide ibi dicta.

ET DELICIAS FILIORVM HOMINVM. Alii qui delicias has interpretantur cantores & cantatrices iam recensitos, vt sit expexegecis, qua exponatur finis & vsus eorum. q. d. Cantores & cantatrices alteri rei non seruiunt, nisi ad delicias. vt oblectent deliciosos hominum filios. Vnde Syrus vertit: *Feci mihi cantores & cantatrices, & suauitatem in filiis hominum.* Arabicus, *Feci mihi cantantes & cantatrices cum voluptate cum filiis hominum.*

Plinius alij quilibet mensarum, epularum, vinorum, pincernatum, vasorum, lancium, laucrorum, thermarum, vt ait Chald. coronarum, tricliniorum siue lectulorum, in quibus veteres discumbebant, iuuenum comptulorum conuiujs ministrantium, &c. delicias & lautitias accipiunt, quas graphicè depingit Philo lib. de Vita contempl. vnde pro *delicias* Aquila vertit *ἡδονήs*, id est mollities, voluptates, luxus. Symmach. *σατάλαs*, id est cibos delicatos, cupedias, lautitias. Lyrar. per delicias accipit speciosas vxores & concubinas Salomonis, easque plurimas, scilicet mille.

Tropolog. deliciae sunt vanæ & fallaces, quia vita carnis in delicijs sæpè est mors animæ, rationis & spiritus. Non ego id assero, sed S. Paulus loquens de vidua 1. Timoth. 5. 6. *Quæ in delicijs est, inquit, viuens mortua est. Qui enim delectatur in carne, nequit delectari in omnipotente.* Job 27. v. 10. Causam dat ibidem S. Gregorius 18. moral. cap. 8. *Vtrique se amores, ait, in vno corde non capiunt, nec in eo seges supernæ charitatis pullulat, in quo illam spinæ infimæ delectationis nocant.* Similem causam dat S. Chrysostomus hom. 13. in Epist. 1. ad Timoth. *Mortuus est, inquit, quisquis viuens cum delicijs degit. Quonam modo? Venti solummodo viuit, sensibus ceteris mortuus. Neque enim aspiciunt quæ aspicienda sunt, neque audiunt quæ necessario audire conuenit, neque ea loquuntur quæ decet loqui, nihilq; in se viuere præter solam ventris ingluuiem indicat; ceterum quemadmodum mortuus quispiam in lectulo iacens complois palpebris clausisq; luminaribus nulli omnino sensum habet, ita & hic, immò longè hic deterius quàm ille effectus est. Ille enim bona equè ac mala eadem ratione nō sentit, hic autem malorum tantum admittit sensum, sed nihil boni penitus sentit. Nihil illum ex his, quæ in futura vita seruantur, mouet, sed ad omnia perstat immobilis, atque ita mortuus est, quemadmodum in cuniculum quemdam obscurum & tenebrosum antrum precipitatus, atque immunditia omni plenus intimis & opacis vitiorum sinibus conditus, semperq; in tenebris instar mortuus degit.*

Et inferius in Morali: Maiori nos in dies fatore implemus, cum delicias magis instamus, corpore nostro instar vtris defluente, & dum quispiam huiusmodi satietate distentus, crebris ructibus etiam cerebrum violat, vapores vndique ex corpore tetri exhalant, veluti ex fornace quadam calore intrinsecus feruescente, vt est sapientum sententia. Quod si & hi qui forinsecus sunt, ita indignantur & grauiter ferunt, quid patri existimas cerebrum intrinsecus, dum ingiter eiusmodi vaporibus quatitur nec euaporare valet? quid lacunas illas, iecur ac lienem? quid ipsa receptacula stercoris? & quod deterius est, latrinas caute curamus

Deliciarum
fallacia.

curamus, uti obstruantur ne sterus ad superiora exhalat ventris autem nostri latrinas non emundare curamus, verum obstruimus atque oppilamus, & fumo ipso ad superna ascendente ubi rex ipse sedem habet, cerebrum scilicet, desideramus, nulla, mouemur cura. Cur id quæso? Nempe quia ipsum non ut regem honestum ducimus, sed veluti immundum quempiam canem. Et post nonnulla: Merito igitur ait, quæ in deliciis est viuens mortua est: nihil enim vel loqui, vel audire conuenienter potest delicijs obfessa anima, efficitur namque mollis, ignaua, imbecilla, illiberalis, rîmida: interdum verò audacia, assentationis, imperitiæ plena: indignationis, iracundiæ, malorumq; omnium receptaculum, bonis virtutibusq; omnibus destituta. Quæ in delicijs, inquit, est viuens mortua est.

Non decent stultum delicie. Prouerb. 19. v. 10. veræ scilicet, cælestes & diuinæ, quas Deus habet in dextera sua. Psalm. 15. 10. & quas promittit sanguine Christi redemptis. Isaïæ 51. 3. putâ delicias S. Script. Eucharistiæ, deuotionis, amoris, futuræ beatitudinis, quibus affluebat sponsa Cantic. 8. 5. Nam in illa, ut ait Psaltes Psalm. 35. v. 9. Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ Domine, & torrente voluptatis tuæ potabis eos. Inebriabuntur verè, quia ut ait S. Augustinus: Absorbebitur & perdetur mens humana, & fiet diuina, quia torrente voluptatis tuæ potabis eos. Mundus hic nos potat calice, imò gutta voluptatis, quæ tamen sæpe plus aloës, quàm mellis habet; sed in futuro potabit torrente dolorum. Tu Domine nos hîc potas gutta doloris, sed in futuro potabis torrente, imò pelago voluptatum, quoniam apud te est fons vitæ, scilicet ipse Deus erit ipsorum Deus: ipse Deus replens in bonis desiderium animæ erit rationi plenitudo lucis, voluntati multitudo pacis, memoriæ continuatio æternitatis. Verbo dicam: Deus erit omnia in omnibus, Deus omnes gloriæ, omnes opum, omnes scientiæ, omnes gaudij, omnes deliciarum suarum thesauros in electos amicos suos, imò se totum transfundet, itaque animam gloria & gaudio inebriabit, ut nec illa nec se capere posset anima & cor nostrum, sed lætitia dirumperetur & dissiliret, ni Deus supra naturam ea fulciret. Cur ergo infelix homo per multa creata vagaris, delicias quæris, & non inuenis, ama vnum in quo sunt omnia. Si delectat honor, si diuitiæ, gloriæ & diuitiæ in domo eius: si pulchritudo? Fulgebunt iusti sicut sol; si scientia, si libertas, si fortitudo? Similes erunt Angelis Dei; si satietas, si ebrietas? Satiabimur cum apparuerit gloria tua, si melodia? Ibi cum Angelis, Sanctus, Sanctus, Sanctus, & perpetuum alleluia canemus: Si societas, si amicitia? Ibi Sanctorum mira societas & omnium temporum æterna est longitudo. Et hæc omnia in omnes æternitates, quamdiu mundus, quamdiu infernus, quamdiu Angeli, quamdiu Deus erit Deus. O chara æternitas, æterna veritas, vera charitas, chara felicitas, Deus meus, amor meus, Deus meus & omnia. Quid enim mihi est in celo, & à te quid volui super terram, Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum? O cor humanum, cor indigum, cor ærumnas expertum, ærumnis obrutum, quomodo non totum te in hoc vno tuo bono, tua requie, tuo centro defigis, hoc vnum omnibus votis & studiis prosequeris? Scyphos & vrceos in ministerio ad vina fundenda in Ecclesiasten.

A denda Hebr. est שִׁידָּה וְשִׁידָּה scidda vefciaddod, quod à varijs variè vertitur. Primò, Septuag. quos olim secutus fuit S. Hieronymus, vertunt: Ministrum vini & ministras. Olympiodor. Propinatores & propinatrices; ut ex vario, inquit, propinatum aspectu, ac alternata mutatione appetitum sibi ad pocula prouocaret: vel tamquam valde mollis existens, ac mulierosi hominis ingenium exprimens. Addit Nyssen: Iuuentus exornata ad pulchritudinem, aut pueri per ornatum effeminati, aut etiam ipse sexus femininus versans in conuiuio, benignis inuitationibus flammam excitat indecoram. Neocæs. Pocillatores ex utroque sexu delectos & eximios, nec numero quidem complecti possum. Secundò, Syrus: Feci mihi potatores & potatrices. Sic & Arabicus.

Tertiò, Chald. accipit thèrmas & balnea: Feci, inquit, siphones qui effunderent aquas tepidas. & siphones qui effunderet aquas calidas. Prisci enim Hebræi, Ægyptij, Syri, Persæ, Græci, Romani ad nitorem & delicias crebrò se lauabant in thermis & balneis, ut patet Iudith. 10. 3. Exodi 19. 3. Exodi 2. 25. Daniel. 13. 15. 2. Reg. 11. 2. & ex Briffonioli. 2. de Regno Persar.

Quartò, R. Salomon vertit: Quadrigam & quadrigas, vel plaustrum, & plaustra.

Quintò, Reuchlinus in Lexico, honorem & magnificentiâ, id est, res splendidissimas & magnificentissimas.

Sextò, Marinus & Nouatores passim, symphoniam & concentum musicum.

Septimo, Aben Ezra, Campensis, Vatabl. Pa. gnin. mulieres selectissimas & pulcherrimas bello captas. Huc spectat Hutteri nouatoris versio in Lexico, qui transfert, coniugem & liberos.

Octauò, optimè Noster vertit, Scyphos & vrceos in ministerio ad vina fundenda, id est, quibus pincernæ; ceterique ministri mensæ, dum conuiuiis ministrant, vina fundunt; temperant & ad bibendum porrigunt. Nam & Septuag. vertunt: Eeci mihi ministros vini & ministras. Et Aquila: Feci vasculorum diuersas species. Et Symmach. Feci mensurarum diuersas species & appositiones. Vnde S. Hieronymus in Comment. Siue vrceos, siue scyphos, siue crateres, qui in ministerijs ordinantur, auro gemmisq; distinctos Salomonem habuisse credendum est, & quod ex vno cratere alijs minoribus vasculis hauriretur, & per ministrorum manus potantium vinum turba susciperet. Nimirum à שִׁידָּה scidda, id est mamma, dicitur שִׁידָּה scidda, id est Scyphus & vrceus, quòd mammae tumētis speciem referant, atque vinum, uti mamma lac, propinet. Vinum enim est lac senum. Porro aurei erant, & plurimi Salomonis scyphi & vrcei, iique variæ formæ & figuræ, qui à Pincernis & iuuenibus nobilissimis tanto ordine, decore & elegantia ministrabantur, ut eos cernens Regina Saba obstupuerit. 3. Reg. 10. 5. Vnde S. Hieron. in Tradit. Heb. Genes. 40. Nec vile, ait, putetur officium (Pincernæ) cum apud reges barbaros vsque hodie maxime dignitatis sit, regi poculum porrexisset. Poeta quoque de Catamito & Ioue scriptitant, quod amasium suum huic officio manciparit, putâ Ganimedem. Sic Athen. lib. 10. docet Menelai filium fuisse pocillatorem. Plura similium exempla refert lib. 1. quin & Esdras fuit Pincerna Assueri regis. 2. Esdræ 1. v. 11. Sic Romæ Cardinalium pocillatores cerni.

cernimus viros nobiles & honoratos, atque à A primarijs hoc munus ambiri. Audi de vario poculorum genere S. Ambros. lib. de Elia & Ieiun. c. 13. Cernens, ait, poculorum diuersorum ordines, aciem ordinatam putes, vasa exposita aurea & argentea (variarum sepe in materia cornea, lignea, figulina, vitrea, crystallina, murrhina, lapidea, cerea, &c.) Pompam arbitris. cornu in medio vino plenum, non epularis, sed praeliaris instrumentum buccina, quod discumbentes in certamen accendat. Primò minoribus poculis, velut velitari pugna praeluditur: ubi res calore caperit, poscunt maioribus poculis, tunc deferuntur phiale, tunc maximi crateres quasi instrumenta bellorum, &c. cedunt pincerharum manus vina fundentium.

Porro Scyphus est vas potorium notum & celebre in conuiuijs; in scyphis enim æquè ac patetis bibuntur vina: σκυφός ait Athen. lib. 11. dicitur quasi σκῦθος, à Scythis, quod Scythæ eo vterentur præ ceteris, sefèq; inebriarent. Vrcus, & diminutiue vrceolus, propriè est vas aquariū, quo vinum in Scypho infusa aqua diluebant. Vnde Marcial. lib. 4.

Hic tibi donatur panda ruber vrceus ansa;

Stoicus hoc gelidam Fonte petebat aquam.

Inde dictus Græcè, κρητήρ, & Latine crater à κρητννν, id est miscere, tempero, diluo, cuius præteritum est, κρηγεγε, vnde, κρητῆρ, & κρηγεγός, id est pocillator, pincerna, qui vinum aqua scitè temperat, miscet & diluit.

Mythicè S. Hieron. ex Aquila vertens κολικα καὶ κολίκια, id est, calices magnos & paruos, siue crateres & scyphos, vt scilicet ex maioribus in minores vinum effusum conuiuijs præberetur, hæc Christo adaptat, qui velut Sapiencia Patris in cratere misto. Prouerb. 9. prætereuntes ad se conuocat: Corpus dominicum, inquit, craterem magnū debemus accipere, in quo non mera diuinitas, vt in celestibus fuit; sed propter nos humanitate media temperata est, & per Apostolos in minora κολικα, id est, scyphos paruulos in toto orbe credentibus effusa sapientia est.

VERS. 9.

ET SUPERGRESSVS SVM OPIBVS OMNES, QVI ANTE ME FVERVNT IN IERUSALEM: SAPIENTIA QVOQVE PERSEVERAVIT MECVM] Omnes, tum reges, tum mercatores, tum quoslibet alios licet opulentissimos.

Id opibus non est in Hebr. Septuag. & Syro, sed intelligitur; sed pro opibus delicias & bonorum omnium copiam accipe. Nam Ops opis (vnde opes) gentilibus erat filia cæli ex Vestâ, & soror vxorq; Saturni, putà Tellus; quam vt scribit Seruius Græci Rheam vocat Σορὴ & Πέην, id est fluere, quod terra rebus omnibus affluat. Hinc Festus: Ops, inquit, antiqui dicebant, quem nunc opulentum vt testimonio est ei cōtrarium inops. Et Cicero de Senectute: Quibus, ait, nihil est opis in ipsis ad bene beatèq; viuendum, is omnis gravis est et. Sicut ergo opes sunt auri & argenti sic sunt & deliciarum, vinorum, scyphorum, vrceorum, &c. putà eorum copia & affluentia.

Hebræa ergo aduerbiū habent Magnū euasi & auxi, vel cumulaui. Quid? Varij varia suppleant. Arabicus supplet famam & statum. Magnificata est, inquit, fama mea, & auctus est status meus maximè omnium, qui me præcesserunt in Ierusalem. Symmach supplet magnitudinem. Magnitudine, ait, superavi omnes; vt in Hebræo sit Hendiadis; Ma-

gnū euasi & auxi vel superavi, id est; magnitudine superavi. S. Hieron. in veteri editione, quam habet in Comment. supplet sapientiam: Et magnificatus sum, inquit, & adieci sapientiam. Tigur. Cumulaui res suas. Vatabl. auxi meipsum, id est, meam dignitatem & magnificentiam. R. Haccados: Maior fui aliorum regum consuetudine, sicut scriptum est: Feci mihi thronum eburneum, quod nusquam in alijs regibus factum est.

Verum Noster optimè supplet opes cum Chald. qui vertit: Multiplicaui bona & addidi diuitias, vel vt vertit Costus: Delicijsq; diffuens opes congeffi cumulatorios, quam ante id tempus in Ierusalem habuerit nemo. De delicijs enim & opibus fuit omnis sermo præcedens: Atque opes, magnitudinem, famam, statum, res suas, dignitatem & magnificentiam gignunt, ideoque tacitè completuntur. Reperit & inculcat id quod dixit verff. præcedenti. Alludit ad illud 2. Paral. 9. 22. Magnificatus est rex Salomon super omnes reges terræ diuitijs & sapientia. Nimirum voluit Deus cum ita magnificare, vt in hac magnitudine melius eorum omnium vanitatem experiretur, eamque efficacius alijs repræsentaret & persuaderet, ait Nyssen. Vnde omnes reges superauit, iuxta illud 3. Regum 3. vers. 12. & nemo fuerit similis tui in regibus cunctis retro diebus. Et 2. Paral. 1. v. 12. Vt nullus in regibus nec ante te, nec post te fuerit similis tui. Breuiter sed neruose S. Laurent. Iustin. de Ligno vitæ cap. 3. Fallax suauitas, ait, in temporalibus bonis, instructuosus labor, vana spes, perpetuus timor & periculosa inest incunditas, cui initium sine prudentia, progressus absque rubore, & finis cum poena.

SAPIENTIA QVOQVE PERSEVERAVIT MECVM] Hebr. Sapiencia quoque stetit vel assistit mihi. Alij: Permanfit mecum. Syrus: Sapiencia mea surrexit sibi. Arabicus: Attamen permanfit sapientia mea, apud me. Interpres Olympiod. Stabili mihi fuit.

Qui putant Salomonem hunc librum scripsisse se post lapsum, & penitentem hic laborant, vt hic, quæ sapientiam cum illo in lapsu perseuerantem assignent. Igitur primò aliqui per sapientiam accipiunt humanam & animale, putà solertiam in excogitandis nouis voluptatum generibus, & augendis opibus, delicijs, luxu, pompa & gloria, quæ est sapientia mundanorum & peccatorum, Ita Nyssen. Inueni, inquit, quidquid ad fruendum potest excogitari, & eruditus omni sapientia accessi ad faciendum earum rerum periculum. Itaq; & visus opem tulit cupiditati, & liberum arbitrium repletum fuit in quæ erant delectabilia. Et Hugo de sanct. Viç. Quæ est ista sapientia, ait, quæ discursus amat & secretum fastidit? Vide ne fortè similitudo fallat te: & non sit sapientia quod sapientia esse videtur. Et Olympiod. Adeo exaltatus sum, vt in nullo vniquam consilio rationeque aberrauerim. q. d. Nullus iactus aut piscatus in voluptate scrutanda irritus mihi cecidit. Fauet huic sententiæ Chaldaus qui vertit: Sapiencia quoque stetit in me, & ipsa auxiliata est mihi; vel vt vertit Costus: Opes congeffi, &c. Idq; acceptum sero sapientie meæ, quæ mihi auxilium præstabat.

Secundò, Bonaventura, Titelman. & Dionys. respondēt sapientiam hîc accipi non practica sed speculatiua, quam Dionys. informem vocat, id est gratiâ, charitate & bonis operi-

operibus destitutam & vacuam: sicut & nunc, inquit multi Theologi & Iuriste non mediocriter docti, & prompti in allegando Scripturas & documenta patrum & iura, sunt detestabilis vitæ. Eodem pertinet quod ait Moringus, indicatque Glossa interlinearis, perseverasse sapientiam contemplatione & iudicio speculativo, non praxi & vsum morali. Abutens enim Salomon sapientiam, reddidit eam animalem, sæcularem, diabolicam, terrenam. Hinc exaggeratur Salomonis peccatum, & in eius confessione poenitentia magis declaratur, quod sciens ac prudens peccaverit, & ad id insignem sapientiam ad eius auctoris offensam converterit, idque cognoscat & præ se ferat.

Tertio.

Tertio, Thaumaturgus & Alcuinus pro perseveravit ex Hebr. vertunt; Stetit mecum, illudque contrariè explicant; stetit, id est cessavit & imminuta est, q. d. Inualecente in me concupiscentia, sapientia in me crescens stetit, sentimque imminuta est & decrevit, quod enim ulterius non proficit, sed deficit, stare asserimus. Sic 4. Reg. 4. v. 6. dicitur: Stetit oleum, id est cessavit, subdidit, defecit. Hinc Patres docent luxuriam Salomonis punitam fuisse privatione sapientie. Nam & naturaliter voluptates hebetant rationem, mentem & sapientiam. Ita S. Augustinus 3. doct. Christ. c. 21. S. Ambros. Apol. 2. David. cap. 6. & 7. S. Greg. 3. p. Pastor. Admon. 27. & alij.

Quarto.

Quarto, alij per sapientiam accipiunt, scientiam rerum naturalium, quam Deus Salomoni æquè ac Adæ infudit, quæ in utroque post peccatum remansit, ut eandem posteros docerent.

Quinto.

Quinto, Pineda sapientiam accipit pro experimento & verissima rerum cognitione, q. d. In fruendis voluptatibus assistebat & auxiliabatur mihi sapientia, ut de rebus quarum capiebam experimentum rectè censerem, verumque iudicium proferrem.

Sexto.

genuinè.

Sexto, & genuinè, sapientia hæc, ut in Proverbiis ceterisque libris Sapientis, non speculativa, sed practica accipitur pro prudentia, & sincero de rebus agendis iudicio practico, quod proinde cum recta voluntatis electione ac virtute coniunctum est, imò illam imperat & producit. Vnde Lyran. ait perseverasse sapientiam cum Salomone etiam delicijs vacante, donec immoderatè ijs vsum à mulieribus fuit deceptus, & ad idola abductus. Igitur videtur Salomon hæc de se loqui eo statu, quo voluptatibus quidem indulgebat, sed moderatè & honesto fine, scilicet ut indagaret & experiretur quid in singulis esset boni, & num aliqua re animus hominis satiari, conquirere & beari posset. Nam dum paulò post ijs immoderatè vsum Deum derelinquit, veram sapientiam & sanctitatem perdidit ac infatuatus est & depravatus, ut ait Script. 3. Reg. 11.

Hinc Hebræi pro perseveravit habent assistit. q. d. In tot delicijs sapientia mihi assistit velut director & pedagoga, tum ne ijs seducerer meque totum immergerem, tum ut sincerè de earum vanitate, alibique quærenda vera felicitate iudicium proferrem. Vnde Chald. vertit: Sapientia auxiliata est mihi.

A Idipsum confirmatur ex præcedentibus, ubi planè significat se integra adhuc & incorrupta mente scrutatum omnia, studio veræ sapientie & felicitatis, ut in quo illa sita esset, inveniret. Vnde cap. 1. vers. 12. ait: Proposui in animo meo querere & investigare sapienter de omnibus, quæ sunt sub sole. Et vers. 16. Mens mea contemplata est multa sapienter, & dedi: dedi que cor meum ut scirem prudentiam atque doctrinam, erroresque & stultitiam. Et cap. 2. vers. 3. Cogitavi in corde meo abstrahere à vino carnem meam, ut animum meum transferrem ad sapientiam, deitaremque stultitiam, donec viderem quid esset vile filijs hominum. Quod ergo ibi dixit, idem hic asserit dicendo: Sapientia quoque perseveravit mecum; quæ omnia significans Salomonem adhuc purum & illibatum hæc fecisse, studio non cupiditatis, sed experientie & disciplinæ: quamquam experientia hæc illi occasio fuit excessus, intemperantie & luxuriæ, qua per mulieres depravatum est cor eius: quam ad rem iuvit præsumptio sapientie, quod videlicet videret sapientiam secum perseverare, illique nimis præhensens lapsum non timeret, nec à sapientia & sanctitate se posse excidere crederet. Vnde Hugo Victor. Grandis fiducia, ait, ideo securè peccasti, ideo confidenter effudisti cor tuum in delicijs voluptatis, quia sapientia perseverabat tecum. Quare enim intus positam quæreret, si ipsa foris vagum non reliquit? Denique quis credat Salomonem iam luxuria & idololatria depravatum, suum hic iudicium de rerum vanitate proferre & conscribere? Quis credat Spiritum sanctum instrumento tam icelerato vsum, hæc adeo sancta dictasse: Dicamus ergo Salomonem adhuc rectum, sapientem & sanctum hæc expertum esse, sentisse, sapuisse, iudicasse.

Allegor. S. Hier. Hæc exponens de Christo, cuius typus fuit Salomon, ait, non in Salomone, sed in Christo stetit sapientiam, quasi plenam & omnibus suis partibus cumulatam, ut augere non posset: Qui profectum habet in sapientia, inquit, non existat sapientia; qui autem non recipit profectum, nec per momenta succrescit, sed semper in plenitudine est, iste dicere potest: Assistat mihi sapientia.

ET OMNIA QUÆ DESIDERAVERT VNT OCULI MEI, NON NEGAVI EIS, NEC PROHIBUI COR MEVM, QVIN OMNI VOLUPTATE FRVERETVR. Pro non negavi, Hebræum est לֹא אֲסַלְתִּי, id est, non separavi, non servavi apud me. Septuag. Non abstuli. Arabicus: Non abscondi. Alij: Non segregavi, non eripui, non removi e conspectu.

Pro nec prohibui, alij vertunt: non compeosci, non coercui, non refranavi, non auocaui. Notat spontaneam & incitatam oculorum cordisque ad voluptates inclinationem, impetum & cursum, quem ipse non refranavit, sed ei plenas laxavit habenas, intra limites tamen licitos honestatis & legis, ne quid illicitum vetitumve committeret. Iam

Primò, Chald. per oculos accipit senatores & iudices, quorum quæstionibus omnibus respondere Salomon: sic enim habet in versione Complut. Omnia quæ quæsierunt à me Principes & iudices ordinarij ad mundandum, & ad contaminandum

nandum; non prohibui ab eis interpretationem verborum; neque prohibui cor meum ab omni gaudio legis, quando tempus mihi vacabat; quoniam cor meum exultabat in sapientia, quæ data est mihi facie Domini, & ab omnibus filiis hominum; & letatus sum in ea magis quàm in omnibus laboribus meis: & hæc est pars mea bona, quæ parata est mihi, ut pro ea recipiam retributionem perfectam in seculo venturo ab omnibus laboribus meis.

Verùm hi oculi symbolici sunt. Vnde tota Chaldaei versio symbolica est & mystica, non literalis & genuina.

Secundò.

Secundò, R. Haccados apud Galatin. accipit oculos non corporis, sed mentis & spiritus: Intelligentiæ ait animi mei, oculis fræna laxavi, totumque me dedi vestigationi & contemplationi rerum spiritualium & cælestium, ac in ea miram cordis voluptatem hausi, magisque lætatus sum quàm in rerum corporearum sensu & gestu. Verùm hic sensus pariter spiritualis est & mysticus.

Tertiò.

Tertiò ergo genuinè ad litteram oculos corporis accipe, q. d. Quidquid oculis meis placuit, quidquid eis pulchrum & gratum videbatur, id eis indulsit, nil eis eripui, nil asseruavi, sed permisi ut in res iucundas ad libitum plena potestate se effunderent, seque cupita rerum specie aspiciendo pleno ore & orbe exsatiarent, tamen intra limites honestatis; necdum enim eos transilicraret Salomon, vti tandem ijs nimis indulgendo fecit.

Ait autem desiderauerunt, Hebr. *יִשְׁאָלוּ* scilicet, id est, postularunt. Symmach. *ἐπεζητούντων*, id est concupierunt; quia oculi sunt concupiscentiæ indices & illices. Vnde à S. Ioanne epistola 1. cap. 2. vers. 16. vocatur concupiscentia oculorum: quare oculos hic non nudos & solos, sed cum appetitu sensitiuo & concupiscentia rerum, quæ oculis infidet vel affidet, accipe. Vnde explicans subdit; nec prohibui cor meum, quàm omni voluptate frueretur. Per oculos ergo cor quoque, id est appetitum & voluntatem accipe; quia ubi oculus, ibi est cor & amor. Vnde illud: Oculos habentes plenos adulterij. 2. Petri 2. 14. Oculi enim sunt in amore duces, quia nullus sensus est cordi mentique vicinior & coniunctior, quàm visus & oculus. Vnde in ea propria est sedes animi, ait Plinius lib. 11. cap. 37. Hinc in oculo omnes animi affectus patent & cernuntur, nec vllus sensus eò celerius ac spiritalius operatur, ait Philo lib. de Special. legibus. Denique summa est sympathia cordis & oculorum. Vnde illud vulgo tritum: Oculi & cor proxenetæ (id est conciliatores & mediatores) peccati. Et illud cap. 1. 1. vers. 9. Ambula in vis cordis tui, & in intuitu oculorum tuorum. Ratio à priori est, quòd oculus à Deo & natura cordi datus sit, quasi lux & dux suarum appetitionum & actionum. Sine oculo enim quasi cæcum est cor, nec quidquam visum velle vel appetere potest. Ignori enim nulla cupido. Sicut ergo homo in tenebris sequitur lucernam præeuntem, quocumque illa ducit, sic cor sequitur oculum & visum. Hinc oculus quia celer, subtilis & versatilis est, quocumque se vertit & versat, eodem trahit & cor. Vice versa cor per oculum suos affectus pandit & enuntiat, at-

Oculi affectus indices.

Ratio à priori.

A que per oculum velut nuntium alios ad se allicit, & inuitat. Oculus ergo mouet imaginationem, imaginatio mouet appetitum sensitiuum, hic voluntatem, perinde auicula mouet puerum; puer mouet matrem, mater mouet patrem ut auiculam prosequatur & capiat, pueroque tradat. Oculus enim similis est auiculæ, imaginatio puero, appetitus matri, voluntas patri. Audi hanc vagam & versatilem oculorum concupiscentiam graphicè depingentem Hugon. Victor. hic homil. 1. Fallaces, inquit, rerum fucos & lubricos captat aspectus: oblita sui foras funditur, ac tota securiositati dedens circuit omnia, lustrat vniuersa, si qua forte noua, si qua mira occurrant: ad omnes rerum motus semper altera, semper præceps, procax, petulans; impatiens & lubrica, vritur more impatientis, expectans videre quod futurum est, & ad omnem rerum vicissitudinem, siue tristes, siue lætæ fuerint, inconstanti mentis fluctuatione variatur.

Moral. hic discere primò, quàm noxij sint oculi, si eis habentæ laxentur; ex aduerso quàm necessaria sit continentia oculorum, ut mentis integritas seruetur. Oculi enim sunt portæ & fenestræ, per quas obiecta bona vel praua in animam ingrediuntur. Hinc per oculos Dauid lapsus est in adulterium cum Bethsabea, & Salomon in amorem 700. concubinarum. Plura hæc de re dixi alibi, præsertim Thren. 3. v. 51. ad illa: Oculus meus depredataus est animam meam. Et Eccles. 2. v. 28. ad illa: Ne respicias in mulieris speciem. Et Ierem. 9. vers. 22. ad illa: Ascendit mors per fenestras. Quocirca Iob. cap. 31. 1. Repigi, inquit, fœdus cum oculis meis, id est, ut S. Chrysostomus legit homil. 34. in Matth. Legem posui oculis meis (fœdus enim hic legem & decretum significat) ut ne cogitarem quidem de virgine. Cogitationis enim origo est oculus & intuitus. Vnde Ecclesiast. cap. 9. Virginem, ait, ne conspicias, ne scandalizetis in decore eius. Quocirca Seneca de Remediis fortuitorum, in cæcitate constituit castitatem & innocentiam: Oculos perdidisti, inquit, quàm multis cupiditatibus via incisa est? quàm multis rebus carebis, quas ne videres vel eruendi erant? Non intelligis partem innocentie esse cæcitatem? Huic oculi adulterium monstrant, huic incestum, huic donum, quàm concupiscat, huic urbem & mala omnia. Certè irritamenta sunt vitiorum ducesque scelerum. Hinc sancti gauisi sunt cæcitate, ac nonnulli eam à Deo postularunt & impetrarunt, ut S. Audomarus, S. Aquilinus, Maris Calcedon.

D Secundò, quàm noxium sit indulgere suis desiderijs & affectibus; ex aduerso quàm salutaris sit eorum mortificatio. Salomon enim indulgēs suis desiderijs præcipit se in luxuriam & idolatriam.

Rursum quàm periculosum sit velle experiri quidquid est licitum, nec terminos voluptatis sibi statuere, nisi in eo quòd illicitum est. Facile enim terminos hosce & confinium liciti & illiciti, utpote exiguum & indiuisibile curiosus transgreditur, itaque in peccatum prolabitur, vti fecit Salomon. Sic qui nil vult cauere, nisi quod est peccatum mortale, venialia multa committit, per quæ vicinus fit mortalibus, ac tandem in ea corrumpitur, iuxta illud:

Qui

Qui perit molli paulatim decidet. Ecclef. 19. 2. Vide dicta. His ergo cauere ab illicitis, tempera à licitis, ait quidam Sanctorum.

ET OBLECTARET SE IN HIS QUÆ PRÆPARA-
VERAM] Hebr. Quia cor meum letitum est in omni
labore suo. Symmachus: Ex omni studio laborum
meorum: Nimirum magis oblectant quæ labore
sunt parta, quàm quæ ex hereditate vel donatio-
ne vtrò quasi dormienti obueniunt, tum quia
magis propria sunt, tum quia caro steterit, iuxta
illud Psalm. 125. 6. Euntes ibant & flebant mittentes
semina sua: Venientes autem venient cum exultatione
portantes manipulos suos, Et illud Psalm. 127. 2. La-
bores manuum tuarum quia man lucabis, beatus es, &
bene tibi erit. Hinc Beniamin charissimus fuit
patri Jacob, quia ei fuerat Benoni, id est filius do-
loris, moriente in eius nixu matre, Genes. 35. 18.
Quin & Aristoteles lib. 9. Ethic. cap. 7. Omnibus,
ait, sua cariora sunt omnia, quæ summo labore con-
fecta sunt. Et Liuius Decade 1. lib. 4. Labor, ait, &
voluptas dissimilima naturæ societate quadam coniuncta
sunt. Et alius: Sicut optimum cibi condimentum est
fames, sic optimum virtutis veræ voluptatis obsonium
est labor. Regia est Alphonsi Aragonum regis
apud Panormitan. lib. 1. de gestis eius vox: Re-
gum cibus est honos, quem Di immortales non otio aut
luxu, sed improbi laboribus multisq; sudoribus homini-
bus vendunt.

ET HANC RATVS SVM PARTEM MEAM SI
VTERER LABORE MEO] Hebr. & Septuag. Et
hæc fuit portio mea ex omni labore meo. Campen-
In omni molesto conatu meo. Alij: In corporis & ani-
mi mei defatigatione, assidua sollicitudine & cura.
Ecclef. 2. vers. 10. & 11. voluptatis. Hæc omnia
elegantia canis & vulpis Apologo, neruosis argu-
mentis prægnanti, graphicè repræsentat Cyril-
lus lib. 4. Apol. Moral. cap. 3. cuius titulus: De
malo deliciarum. Sub meridiano æstu, inquit, ad ca-
nem aperto cre & inquieto pectore, sui cordis refrige-
rium attrahentem, iuuenis lupus dixit: ô insensate,
miser & sponte calamitati subiectus, si tantum tibi pla-
cent angustie ut quid cum Empedocle Siculo te non pro-
ijcis in fornacem? Nimirum si delectant tantum contra
naturam pœnalitates expecta parum, quia in morte cū-
ctæ pœnalitæ inuenies Ut quid ergo in tantilla vitæ spretis
refrigeriis, ex nunc ardes. Nam tu in nocte ouibus quies-
centibus somnum nescis; illis tota die pabulantibus, pa-
nem tantum & aquam sumis: Nocturno gelu & æstu
diurno, illis spisso vellere coopertis ac mutuo se fouen-
tibus, tu nudæ pelle in æræ tempestate solus degis. Illis
sine timore iacentibus, tu suspensa palpebra hinc den-
tem, inde ungulam in aperto vigilans pertimescis. Quæ-
nam sunt interdum deliciae tuæ, nisi acetosum lac, in-
testinum fœtidum, lectus lapideus, & suavis odor ster-
coris ouium? Quid plura? Infeliciores es cunctis, & tu
tibi mundum iam fecisti infernum. Surge miser, & re-
lictis pœnis quere delicias, ut saltem antequam vitam
finias, stillicidio gustatæ consolationis delibato experien-
tia quid bonum sit agnoscas. Hisce rationibus Lu-
pus persuasit cani vitam otiosam, & voluptua-
riam; vnde subdit: Canis autem huius valida ex-
hortatione deuictus, pro munitione ad ouiculas ve-
nit & dixit: Dudum seruiui vobis, & obsessus vndi-
que miseris steti vobiscum. Vadam ergo, ut iuxta lupi
monita in deliciis aliquantulum requiescam. Quo au-
dito illæ gementes dixerunt: Quamquam simplices
re sumus, tamen sapientia cum simplicibus conuer-

A satyr (Prouerb. 3. v. 32.) propter hoc rogamus te, ut
anti-quas amicas audias, & inimico tuo in æternum non
credas: nosis vtrique quod callidus lupus, quem dente
non deiecit, arte ferit: Vnde quia te rigida vita dudum
hostem acerrimum habuit, nunc per hortamenta deli-
ciarum inuadit, ut deliciis emollitum inueniat, ac de-
licatæ carni inimicum dentem callidius infigat. Dein-
de graui deliciarum damna recensentes: An
nescis, inquiunt, quod deliciis caro non solum emol-
litur, sed rigor etiam animæ frangitur, vitiis ardor
acuitur, virtutumq; iugum curuatur, rumor passionum
cor ipsum ingreditur, & rationis splendor obfuscatur?
Nimirum deliciae (Iudic. 15.) fregerunt Samsonem vi-
rum fortissimum, ac (2. Reg. 11. 2) subuerterunt Da-
uidem virum sanctissimum, & (3 Reg. 11.) deperit
Salomonem virum sapientissimum. Quidnam mali cor-
porales deliciae non faciunt? foris mollescant cunctos ve-
stimentis, balneis & vnguentis; intus verò replent edu-
liis, condimentis & vinis. Idcirco pes timorositæ gra-
uatur, calor humiditate obtunditur, & emollita cutis
hinc inde lenissimè penetratur. Ex quibus rectè con-
cludunt: Igitur frater mi si delicias quæris, perniciem di-
ligis, & in dulci flumine letaliter vis submergi. Vene-
num in saccharo appetis, & in æternas angustias risu
& canticis vis deduci. Crede nobis, crede, & in huius vi-
tæ deliciis, omne malum latitare agnosce. Rigor enim
carnis est valetudo virtutis. Quo auilito, canis placatus
cum ouibus quieuit.

Pars quinque significat, Primò pars est portio
totius, totum enim diuiditur in suas partes. Vnde
Pars quinque significat, Primò.
Pars quinque significat, Primò.
Pars quinque significat, Primò.

Secundò, pars est fors cuique obueniens. Ex
toto enim sortium, conditionum & rerum gene-
re, toti hominum generi à Deo attributo, cuique
ab eodem sua assignatur pars & fors.

Tertiò, pars & hereditas siue portio heredita-
ria; tota enim hereditas paterna in fratres here-
des diuiditur, quorum cuique sua cedit pars; iux-
ta illud Psalm. 15. 6. Dominus pars hereditatis mee
& calicis mei.

Quartò, pars est fructus, ut vertit Campensis,
merces, lucrum cuique ex opere vel labore pro-
ueniens. Vnde aliqui pars deriuant à pario siue
partu, quod pars à labore deducta, & quasi par-
ta sit.

Quintò, pars cuiusque est id quod illi est cha-
rissimum, putà bonum, quod ille præ ceteris a-
damat, sibi seligit & ambit. Sic Christus minatur
Petro: Si non lauro te, non habebis partem mecum in
regno cælorum. Ioan. 13. 8. & Psaltes: Deus cordis
mei, & pars mea Deus in æternum. Psalm. 72. 26.

Hic omnibus hisce modis accipi potest, sed
magis secundo & quarto, & maxime quinto.
Salomon enim suam sortem & sui laboris fru-
ctum assignat, hunc scilicet quod frueretur la-
bore suo partis, tamquam parte, id est fructu la-
borum suorum, summè à se adamato. Sensus
ergo est, q. d. Hanc partem, id est sortem for-
tunatam, hunc fructum, hoc summum meum
in hac vita bonum, hanc felicitatem meam effe-
censui, si vterer labore meo, id est opibus & de-
liciis, quas labore meo acquisieram. Vbi notā va-
nitatem huius partis, tum quod pars esset gau-
dij

Deliciarum
damna.

Pars quin-
que signifi-
cat.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Quintò.

Laborio-
sa, Cur?

Apologus de-
liciarum.

dij, non totum gaudium, ac proinde eum non fatiaret, ideoque ex vnius rei voluptate in aliam & aliam sine fine dilaberetur, fatiem quærens & non inueniens, eò quòd illam non sit reperire nisi in Deo & cælo, iuxta illud: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Psal. 16. 15. tum quòd pars hæc parum ei lætitiæ dederit, quæ scilicet laborem non excederet, sed ei commensa esset: quantum enim laboravit, tantum labore suo delicias est sine vilo lucri auctario, imò cum damno, cum ex aduerso Deus pro vicia laboris rependat talenta gaudiorum, iuxta illud: *Qui reliquerit patrem, &c. & secutus fuerit me, centuplum accipiet & vitam æternam possidebit.* Matth. 19.

Mythicè, Chald. hæc accipit de felicitate æterna. Et hæc ipsa, inquit, fuit pars mea bona, quæ statuta ad accipiendum super eam premium perfectum in seculo venturo ex omni labore meo. S. Hieron. Oculi animæ, ait, & mentis intuitus contemplationem desiderant spiritalem, quam peccator ignorans prohibet à vera iucunditate cor suum. Huic se ergo Ecclesiastes totum dedit, & leues tribulationes in seculo æternâ gloriâ compensavit, Hæc enim portio nostra est, premiumque perpetuum si hic pro virtutibus laboremus.

VERS. II.

CUMQUE ME CONVERTISSEM AD VNIVERSA OPERA QUÆ FECERANT MANVS MEÆ, ET AD LABORES. IN QUIBUS FRVSTRA SVDAVERAM, VIDI IN OMNIBVS VANITATEM ET AFFLICTIONEM ANIMI, ET NIHIL PERMANERE SVB SOLE] Sensus clarus est. q. d. Cum reflexissem animum ad considerandum fructum operum & laborum meorum, putà hortorum, palatiorum, piscinarum, seruatorum, rhedarum, thesaurorum, auri, argenti, &c. vidi me labores meos frustra impendisse, eò quòd in omnibus illis animi quietem, & felicitatem quam quærebam, non inuenerim, sed vanitatem & afflictionem spiritus: nihil enim diu permanet sub sole, sed omnia sensim intereunt & evanescent, itaque herum inanem relinquunt, imò afflictum, eò quòd suis, quæ tanto labore paravit, priuetur. Vide dicta vers. 1. cap. I. v. 2. verè Seneca de Vita beata. cap. 14. *Ut feras, inquit, cum labore & periculo venamur, & captarum quoque illarum sollicita possessio est: sæpe enim laniant dominum; ita habentes magnas voluptates in magnum malum euasere.* Vide eundem toto libro de Breuitate vitæ. Ita Auctor Catenæ Græc. Nam eiusmodi omnium, inquit, vnus finis est, vanitas, cuius quod supersit nihil in posterum reperitur. Nam simulatque operatio cessat, voluptas abraditur, nec aliquid in crastinum recondit, transactaque voluptatis operatione ne vestigium quidem lætitiæ, aut voluptatis reliquie in superis sunt qui voluptati vacabant. Nazianz. in laudem Cæsarij: *Vidi quòd hoc quoque esset vanitas. Omnia vidi, ait Ecclesiastes, humana omnia cogitatione peragraui, opes, delicias, potentiam, instabilem gloriam, sapientiam quæ magis suffugit quàm tereatur, delicias iterum, sapientiam iterum, eadem sæpius reuoluens, ventris voluptates, hortos, famulorum greges, possessionum copiam: pincernas vtriusque sexus, cantores & cantatrices, arma, satellites, gentes ad genua procumbentes, collecta tributa, regni supercilium, omnia denique tam ad vitæ usum necessaria, quàm superflua. Et quid post hæc omnia? Omnia vanitas, vanitas vanitatum & præsumptio spiritus, hoc est consideratus quidam animi impetus & distractio ho-*

A minis, ob veterem fortasse lapsum hac poena multati.

ET NIHIL PERMANERE SVB SOLE.] Hebr. *Et non est* יתרון id est residuum, reliquum, remanens. S. Hieron. in Comment. vertit: *Et non est abundantia sub sole*; idque mysticè sic explicat: *Christus in sole posuit tabernaculum suum, itaque qui necdum ad solis claritatem, ordinem, constantiamque peruenit, in hoc Christus nec habitare poterit; nec abundare.* De Hebr. iiron plura dixi cap. I. v. 3. Preclare S. August. lib. 20. de Ciui. c. 3. *In hac vanitate, ait, cui quantum satis visum est intimanda, totum istum librum vir sapientissimus deputavit, non utique ob aliud, nisi ut eam vitam desideremus, quæ vanitatem non habet sub hoc sole, sed veritatem sub illo qui fecit hunc solem.*

B TRANSIVI AD CONTEMPLANDAM SAPIENTIAM ERRORESQUE ET STULTITIAM (QVID EST, INQVAM, HOMO VT POSSIT SEQVI REGEM FACTOREM SVVM?) Est parenthesi ad enim transiui ad contemplandum sapientiam, pendet ab iis, quæ post parenthesin sequuntur, ibique eius nexus & sententia expletur. Ita remeliùs considerata vertit S. Hieronymus, nam primò verterat: *Quia quis est hominum, qui possit ire post regem ante factorem suum?* Dicit ergo se contemplatum sapientiam, vt eam sequeretur, & stultitiam, vt eam caueret, ac deprehendisse quod tantum sapientia præcellat stultitiæ, quantum lux tenebris: si tamen eadem cum Dei Sapientia compareretur, exiguum & inanem esse.

C Pro transiui Hebr. est פניתי paniti, id est faciem conuerti, respexi. Hæc vox notat tædium voluptatum, & animum Salomonis fluctuantem ac veritatis avidum, q. d. Post expertam opum, deliciarum, rerumque corporalium vanitatem, ex desiderio & studio inueniendæ quietis & felicitatis, iterum conuerti animum ad intermissam sapientiæ velitationem, iterum tentaturus, an in ea quietem & felicitatem adeò optatam reperirem: ipsa enim mihi videbatur melior, dignior, cælestior, rebus omnibus corporeis, sed illico in ea quoque exilitatem & vanitatem deprehendens, per abruptum & patheticum epiphonema exclamo: *Quid est, inquam, homo, vt possit sequi regem factorem suum?* q. d. Quid est non tantum in opibus, delicijs, omni que magnificentia, sed & in sapientia humana Deo æquandum, aut præ Deo non vanum, exile, mancum & defectuosum? Qua ratione enim homo miser, ignorans & cæcus possit sequi, nedum assequi Deum creatorem suum, suâ sapientiâ omnia, quæ sunt vel esse possunt, lustratè, & comprehendentem? Et vt ait Gloss. Interlin. Quomodo homo imitari queat Deum in comprehensione sapientiæ? Ita S. Hieron. Dicit, inquit, se post delicias voluptatesque damnatas reuerrisse ad sapientiam perquirendam, in qua plus erroris stultitiæque repererit quàm vera certaque prudentia; non enim puro posse hominem tam liquido & purè scire sapientiam creatoris & regis sui, quàm scit ille, qui conditor est. Itaque illa, quæ nouimus, opinari nos potius quàm tenere, & estimare magis quàm scire quod verum est. Sic & Hugo Victor. Olympiod. S. Bonauent. Caietan. Lyranus, Arboreus & alij. Rursum hanc parenthesin referas appositè & genuinè ad errores & stulti-

VERS. 12

stultitiam, q. d. Errores & stultitiam adiunxi sapientiae; quia quod hominum est ita sapiens & circumspēctus, ut in illa Dei fixus maneat iugiter in sapientia, nec aliquando declinet in aliquem errorem & stultitiam, ut aliquid imprudenter, ignoranter & insipienter cogitet, dicat & agat? Sanē nemo.

Porro cum triplex sit sapientia Dei, prima speculatiua, secunda practica siue artificialis, qua res omnes creat, format, seruat, gubernat, perficit: tertia actiua, siue moralis & Ethica, qua omnes suas actiones, tum internas, tum externas prudenter, iuste & sancte iuxta dictamen rectae rationis & legis aeternae exercet; in nulla harum homo Deum imitari & proximē sequi praeualer, sed ab illo in infinitum transcenditur & distat. Primò enim sapientia Dei speculatiua, in infinitum omnem hominis scientiam & sapientiam superat & transcendit, quia Deo immenso est commensura. Secundò, idem facit sapientia Dei practica: Quis enim creet, formet & faciat ea, quae facit Deus? Imò quis ea quae creat & facit Deus, modumque ea creandi & faciendi scrutari & penetrare valeat? Quid habent horti, domus, piscinae à Salomone fabricata, ad caelum, solem, stellas, terram, mare, &c. à Deo creata? praesertim quia Christus lilium vnum vltro nascens, comparans cum aureis & gemmeis Salomonis vestibus, dicit: *Quia neque Salomon in omni gloria vestitus est sicut vnum ex istis.* Matth. 6. 29. Quis peruestiget arcana Dei consilia & decreta, cur hic sit diues, ille pauper, hic rex, ille plebeius, hic sapiens, ille insipiens, ac praesertim cur hic sit fidelis, ille infidelis, hic sanctus, ille impius, hic praedestinus, ille reprobus? Omnes utique cum Apostolo exclamare debemus! *O altitudo sapientiae & scientiae Dei. Quam incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viae eius?* Roman. 11. Tertiò, sapientiam Dei Ethicam quis imitetur? quis enim sequatur, imò mente intelligat & comprehendat, quanta sit Dei bonitas, iustitia, patientia, magnificentia, sanctitas? Quis comprehendat charitatem Dei, quam exhibuit nobis per Christum in eius incarnatione, praedicatione, passione, Eucharistia, totaque eius oeconomia? Quantula est nostra, qui terrae vermiculi sumus, humilitas, si comparatur cum humilitate Christi; *Qui cum in forma Dei esset, semetipsum exinaniuit, formam serui accipiens, in similitudinem hominum factus, & habitu inuentus ut homo.* Philipp. 2. Quantula est nostra obedientia, si conferatur cum obedientia Christi, qui cum esset Rex gloriae, Patri suo factus est obediens usque ad mortem, mortem autem crucis? Quantula nostra patientia, si supputetur cum patientia Christi, qui atrocissimos dolores, summa opprobria, extremam paupertatem, denique omnis generis tormenta in cruce passus est divinam patientiam, mansuetudinem & constantiam. Idem cogita de ceteris omnibus Sanctorum virtutibus, quae Christi virtutibus collatae, non aliud sunt, quam quod umbra ad corpus, quod vanitas ad veritatem: quod gutta ad mare, quod punctum ad caelum, quod granum arenae ad totum vniuersum. Hic genuinus est sensus Vulgatae versionis; cuius auctor S. Hieronymus in Hebraeo legit *עשהו asahu*, id est factorem suum

A vel *עשהו asahu*, id est, fecit illum, pro quo iam alijs punctis legunt, *עשוהו asuhu*, id est fecerunt illum vel illud. Igitur S. Hier. sic ad verbum ex Hebraeo transferendum censuit: *Quid est homo ut sequi possit regem, quem iam fecit illum: quem scilicet hominem fecit rex, hoc est, cuius factor est Deus.* Vnde secundò in Vulgata clariùs vertit *f. factorem suum*, tò enim illum ex pleonasmò Hebraei reducat: Hebraei enim pronomini relatiuo adiungunt demonstratiuum, ad expressiorem rei siue subiecti demonstrationem, *ut cuius semen eius in ipso est*, pro quo Latini dicunt *cuius semen in semetipso est.* Genes. 2. 11.

Huc facit explicatio R. Haccados, quae talis est: Quis est tam perfectus tamque numeris omnibus absolutus, qui pari cum diuina lege per omnia Dei praecepta passu contendere valeat? Et aliorum qui sic explicant, q. d. Quis hominum est, qui cum Deo conditore suo pari de felicitate gressu certare, eiusque tranquillae vitae beatitudinem sibi arrogare audeat, cum ne quidem opera illius imitari queat, nec creaturas illius etiam abiectiones elegantia, efficacitate, ceterisque dotibus assequi & adaequare? Vnde Campanensis peraphrastice sic vertit: *Iterum me conuertere ad ea, ut saltem viderem quantum sapientia vsus essem in omnibus illis; & deprehendi in vino insaniam multam, & in reliquis manifestam stultitiam.* Quid enim est homo, ut imitatione regis Dei aliquid magnum conetur, cum nullam quantumvis paruum ex omnibus rebus, quas ille innumeras fecit, aequare possit?

Ex dictis liquet perperam Lyrano & Dionysio censere, Salomonem haec dicere ex sententia Epicuræorum & Simonidis, qui teste Aristotele Et hic. libr. 10. docuit hominem corpore constantem corporalia tantum debere sectari, nec ad spiritualia allurgere. Insolens enim hoc loco, & dura est personarum mutatio? antecedentia enim & sequentia indicant, omnia haec ex vna & eadem Salomonis persona mentaque dici.

Meliùs Titelmanus hanc parenthesin refert ad magnifica opera Salomonis, de quibus sermo praecessit, q. d. Ideo à meis hisce operibus transeo ad contemplandam sapientiam, qui in illis nulla ratione possum aemulari Dei magnificentiam, possunt autem imitari Dei sapientiam. Quid enim inquit, erant illa, licet tam magnifica Salomonis aedificia, domus saltus Libani, & regia eius habitatio, si ad caeli structuram conferantur? Quid idem templum illud tam celebre, tam admirabile omnibus, si ad templum Dei non manufactum conferas? Quid horum illi manu consiti & plantati, si cum vniuersa terra verbo Domini pulchre germinante, quasi latissimo & amoenissimo vindario vno comparentur? ita & in ceteris omnibus. Profectò nihil erat Salomon, quamuis tantus in omni gloria sua, ut regem factorem suum sequi posset. Atque iuxta hanc enarrationem redarguit hic Salomon, & irridet semetipsum, quemadmodum solemus interdum nosipsos irridere, pro insanijs praeteriti temporis, quod ea olim maximi fecerimus, quae nunc aestimamus minimi.

Huc accedit Isidorus Clarius qui vertit: *Quid est*

est homo, ut sequi possit regem in iis quæ fecit? id est, qui imitatione regis aliquid magni conetur, cum nullam quantumvis parvam ex omnibus rebus: quas ille innumeras & maximas fecit æquare possit.

Hæc de versione Vulgata. Alij enim distinguunt regem à factore, siue Deo, aliterque verunt: Vnde

Secundò.

Secundò, Syrus sic reddit: Et prospexi ego ad videndam sapientiam, transgressionem & stultitiam. Nam quis est ille vir, qui ingreditur post regem in iudicium? dein cum illo qui fecit ipsum? Vbi per regem accipit Salomonem, per factorem verò Deum, q.d. Perspexi exilem esse hominum sapientiam. Quis enim eorum est, qui in sapientia mecum, qui rex sapientissimus à Deo constitutus sum, certare aut iudicio contendere valeat? Qua ratione ergo contendat cum Deo ipso? Alij hæc referunt ad poenitentiam Salomonis, quasi suo exemplo ad eandem hortetur subditos, quos suo scandalo induxerat ad idololatricam, quasi dicat: Perspexi sapientiam sitam esse in Dei fide & cultu, perspexi & insipientiam sitam in perfidia & idololatria. Qui ergo secuti estis me desipientem & idola colentem, sequimini nunc resipiscentem & Deo adhærentem. At quis hoc faciet? Pauci utique; quia omnes proniores sunt ad malum quàm ad bonum, pronius sequuntur prava quàm sancta regum exempla. Ita Tgaumaturgus, Olympiod. S. Hieron. & Albin. Audi Thaumaturgum: Tandem expergefactus atque oculis restitutus, ea quæ in manibus habebam, flagitiosa simul acerbiorisque plena esse perspexi, spiritusque non boni opificia. Proinde collectus & sapientia bonis & stultitia malis, magna hunc virum admiratione persecutus fuerim; qui cum præceptis ferretur, temereque vagaretur, postea mente recepta ad virtutem officiumque rediit.

Sic & S. Hieron. atque ex eo Albinus: Tandem, ait, in me reuersus, & opera mea plena vanitate, plena sordibus, plena spiritu erroris intuitus sum; nihil enim quod in mundo putatur bonum, bonum potui reperire. Reputans igitur quæ essent sapientia bona, & quæ stultitiæ mala, consequenter in laudem illius hominis erupi, qui post vitia se refranans, virtutum possit esse sectator.

Tertiò.

Tertiò, Septuag. pro regem vertunt consilium, quia Hebræo מֶלֶךְ melech, id est rex, significat quoque consultorem & consilium, eò quod regum sit consulere reipubl. ut multis ostendi Daniel. cap. 4. vers. 24. vertunt ergo: Quis est homo qui ingreditur post consilium, simul quæcumque fecerunt illud. Ita Compluten. licet Vatican. delectant id simul. Alij vertunt, simul quæcumque fecerint cum illo. Aquila; Quid autem homo ut sequatur consilium? Arabicus: Quis enim trahitur post consilium?

Sensus est, q.d. Quis est homo, qui ita sapienter & consultò omnia sua agat, ut numquam à sapientia & consilio declinet in errorem & stultitiam, per quam aliqua insipienter & inconsultò admittat? Qui sensus idem est cum eo quem ingerit Vulgata, ut initio dixi, ac Thaumaturgus & S. Hieron. iam citati: consilium enim prudens est, relictis vitijs sectari virtutes. Aliter Olympiod. qui tripliciter explicat, ac proinde censet hinc doceri, quantum differt sapien-

tia à stultitia, id est virtus à voluptate: per consilium accipit consolationem de modo implendi sua desideria & vota: Queramus, ait, an possit homo, qui elegerit sibi secundum hanc stultitiam vivere, complere sua desideria; hoc enim significat sequi post consultationem. q.d. Ego Salomon meorum consiliorum & votorum, cui tantum suppetebat facultatum, compos non fui: ergo non est, quòd quis alius se suorum compotem fore confidat. Quis ergo homo est, qui ibit post, vel qui sequi possit consilium siue consultationem suam, q.d. Nullus aut rarus; neque enim quicumque ditescere appetit, penitus hoc consequitur, nec qui gloriæ cupidus est, voti prorsus efficitur compos, ut eadem ratione in ceteris sese res habet: qui verò sapientiam adamavit, Deo duce feliciter ductus sequitur penitus consultationem, hoc est, inuenit quod affectat. Alter sensus Olympiod. est, ut Salomon attonitus erumpat in interrogationem: Quisnam est homo qui possit recipere, atque conuerti à desiderijs suis, & inspicere motus electionis suæ, propositumque finem, ut diiudicet, vtrum sapienter viuat, an stultè? Tertiò, Olympiodor. exponit sic, q.d. Salomon eleuatus extra corpus, & per sapientiam, videns quòd post exitum huius vitæ nemo potest redire ad vitam, & iterum frui eiusdem rebus, quas dum viueret certo consilio exercebat, præposuit sapientiam stultitiæ.

Quartò, Chald. vertit: Animo etiam lustrari sapientiam in regni administratione & intelligentiam, quid enim confert homini uti deprecatione latà iam à rege sapientià, cum iam ut repetatur ab eo supplicium decretum est? q.d. Nemo decretum à Deo in stultos, id est, voluptuarios supplicium effugere aut euertere potest: ergo sapientia præferenda est stultitiæ.

FACTOREM SVVM] Legit interpretes אֶשְׁבֵּה, ut dixi: iam legunt אֶשְׁבַּח asabu, id est, fecerunt illum vel illud. Vnde varij varia suppletes varios dant sensus. Primò, Vatabl. & Pagnin. vertunt: Quid est homo, ut veniat post regem, quod iam fecerunt? sicque explicat, q.d. Quid est homo ut veniat post regem scilicet ut cognoscat, quòd iam fecerunt facientes? hoc est quod gestum est ab hominibus & stulte & sapienter, q.d. Quis est ille homo priuatus, qui exactius perspicere & cognoscere possit, quæ gesta sunt, quàm ego cognosco, qui sum rex?

Secundò, alij iuxta Septuag. sic explicant, q.d. Quotusquisque est, qui sequatur consilium sanctæ & sapientis vitæ, & impleat omnia ea, quæ illud fecerunt, id est omnia annexa & præuia consilio, quæ illud quasi pariunt & gignunt. Sanè pauci sunt, ac fortè præter me Salomonem vix vllus. Tam multa enim agenda consilium hoc circumstant, ut difficile sit omnia circumspicere, nedum seruare & implere: verti quoque potest: qui fecerunt illud, q.d. Quis sequetur heroës illos eximios, qui consilium hoc sapientis & perfectæ vitæ capefferunt, & re ipsa moribus impleuerunt; quales fuere Noë, Abraham, Isaac, Iacob, Moses, Dauid, &c. Sanè perpauci: plerique enim omnes sequuntur suas cupiditates, & instituta vitamque parentum & maiorum, atque in opibus & delicijs, in quibus illi felicitatem suam posuere, hi quoque

que posterius eorum suam ponunt & collocant. Vnde aliqui vertunt: *Quis est homo, &c. qui non sit facturus ea, quæ fecerunt alij.*

Tertio Arabicus vertit: *Quis enim trahitur post consilium, & sciet id quod fecerunt homines per ipsum?* Hebr. enim *לפניו* *eth* significat *per, cum, ante, apud;* multaque alia, ut patet ex Lexicis.

Quarto, Caiet. Ratio, inquit, redditur, ut indicat particula (quia) cur Ecclesiastes verterit se ad videndam sapientiam & stultitiam, &c. Seu ad discernendum inter sapientes & stultos, ac intricatos, quia illi per sapientiam venient post regem, & obediunt ei (quem iam fecerunt eum) id est electum a se; hi per stultitiam & tricas redacti sunt in potestatem tyrannorum, & malorum principum.

Quinto planius Pagnin. vertit: *Nam quid est homo, qui venturus est post regem, qui non sit facturus quod iam fecerunt alij ipsum?* id est: Quis præsumat plus in posterum vel nosse, vel prosperari quam rex, qui sum ego, cum frustra id hæcenus alij conati sint: coeperunt enim, nec perficere potuerunt.

Sexto, simplicius Titelmannus vertit: *Quid est homo, ut possit sequi regem per ea quæ fecerunt?* hoc est: Quæ est hominis potestas, ut conetur assequi regem omnium Deum, & quasi videri illi æqualis per ea opera, quæ fecerunt homines vel facere possunt? q. d. Per nulla opera, aut in nullis operibus quæ ab hominibus possunt fieri, quispiam potest Deum assequi ut faciat paria.

Septimo, sublimius & diuinius alij censent hic innui mysterium S. Trinitatis. Sicut enim Genes. 1.1. dicitur in plurali; *Elohim bara*, id est Deus trinus in personis *creauit calum & terram;* sic hic dicitur *rex fecerunt illum*, id est tres reges & diuinæ personæ fecerunt, & crearunt hominem ad imaginem & similitudinem suam, ut per memoriam similis sit Deo Patri, per intellectum Filio, per voluntatem & affectum Spiritui sancto. Ita Galatinus lib. 2. cap. 9. Quocirca tota hominis sapientia, iustitia & felicitas in eo consistit, ut se Deo assimilet, quoad potest. Nam ut ait Eccles. cap. 23. 38. *Gloria magna est sequi Dominum.* Quin & M. Antonius Imp. cognomento Philosophus, rogatus quodnam esset summum hominis bonum, respondit: *Si Deos imitetur: Deorum autem imitationem esse, quam paucissimi indigere, & quam plurimis benefacere,* uti refert Iulianus Apostata in Cæsaribus.

Moraliter hic, & alibi S. Script. celebrat Deum, quæ rex est & qua factor, id est Dei gubernationem, creationem, siue Dei sapientiam & omnipotentiam, illaque opponit nostræ insipientiæ & infirmitati, ut hac ratione sternat nostram superbiam, præfidentiam, ingratitude, diffidentiam, anxietatem & inuicem sollicitudinem. Hinc Iob cap. 9. 4. *Sapiens corde est,* inquit, *& fortis robore: quis resistit ei & pacem habuit?* Et vers. 10. *Qui facit magna & incomprehensibilia & mirabilia, quorum non est numerus.* Et versu 14. *Quantus ergo sum ego ut respondeam ei, & loquar verbis incis cum eo?* Vide Isaiam cap. 40. vers. 12. & sequent.

VERS. 13. ET VIDI QVOD TANTVM PRÆCEDERET SAPIENTIA STULTITIAM, QVANTVM DIFFERENTIA EST INTER LUX A TENEBRIS.

A FERT LVX A TENEBRIS.] Pro præcederet & differt Hebraice est *יִתְרוֹן* *itron*, id est residuum, superans, dignitas, excellentia, ut dixi cap. 1. v. 3. Vnde Septuag. vertunt. *Et vidi quia abundantia, (Complut. excessus) est sapientie super stultitiam.* (Symmach. *ἀφαιδία*, id est carentiam disciplinæ, imperitiæ, rusticitatem, insipientiam, ineptiam, temeritatem) *Sicut abundantia lucis super tenebras.* Thaumaturgus: *Grande etenim sapientie insipientieque interstitium, tantumque discrimen quantum diei est ac noctis.* Arabicus: *Tantum præstantia, quantum præstat præstantia luminis super tenebras.* Syrus: *Et vidi esse lucrum in sapientia multo magis quam in stultitia sicut præstantius est lumen tenebris.* Vatab. *Et dignitas vel excellentia sapientie supra stultitiam.* Pagnin. *Utilior est sapientia, quam stultitia, sicut utilior est lux, quam tenebra.* Alij: *Tanta est amplitudo, fructus, premium, merces sapientie præ stultitia, quanta est amplitudo, fructus, præstantia lucis præ tenebris, solis præ caligine, visus præ cecitate.* Chald. *Vidi ego in spiritu prophetia quoniam excedit sapientia stultitiam, quantum lux diei tenebras noctis.*

Nota appositè sapientiam, id est prudentiam, virtutem, sanctitatem conferri luci; stultitiam verò, id est imprudentiam, vitium & scelus conferri tenebris ob multas vtriusque analogias.

Virtus & lucis analogia.

Prima est, quod sicut lux est vera qualitas habens solidam essentiam & existentiam; tenebræ verò nil nisi lucis sunt priuatio, ideoque nihil: sic & sapientia, id est virtus solidam habet substantiam, tenebræ verò, id est vitia virtutis tantum sunt priuatio, nec solidam essentiam aut bonitatem habent. Ita Nyssen.

Prima.

Secunda, sicut lux fugat tenebras, & tenebræ lucem; sic sapientiam pellit insipientia ac virtus vitium, atque vice versa insipientia si dominetur abigit sapientiam, & vitium virtutem. Ita Olympiod.

Secunda.

Tertia, summa est antipathia lucis & tenebrarum, qua fit ut nullam habeant societatem loci, temporis aut subiecti, iuxta illud: *Diuisit lucem a tenebris.* Genes. 1. 4. Et: *Quæ societas luci ad tenebras?* 2. Cor. 6. 14. Et Eccles. 16. 17. Græci Codices Complut. habent: *Lucem a tenebris diuisit adamantem*, id est tantâ firmitate & separatione lucem disiecit a tenebris, ac si inter vtramque murum adamantinum fabricasset.

Tertia.

Quarta, lux est qualitas nobilissima, celestis & diuina; talis est & sapientia ac virtus: tenebræ verò sunt caligo horrida, infernalis, & diabolica: Talia pariter sunt insipientia & malitia.

Quarta.

Quinta, lux dirigit omnes hominis gressus & actiones; tenebræ verò utrosque impediunt. Sic sapientia dirigit omnes hominis operationes, quas insipientia perturbat & peruertit.

Quinta.

Notant secundo Pineda, per lucem accipi posse solem & diem; quia sol efficit lucem, & lux diem; per tenebras verò noctem & caliginem, quia eam causant. Sapientia ergo & virtus similis est soli & diei: insipientia verò & vitium simile est nocti. Sicut enim sol mundum & res omnes illustrat, sic sapientia hominis animum iubare suo ac radiis illuminat, illique splendorem, dignitatem atque ornamentum mirabile

bile addit. Rursum sicut sol inferiora ista suo calore fouet atque vegetat, varietatem pulchritudinemque efficit; sic sapientia suum ad corpus splendorem transmittit. Sapientia quippe hominis lucet in vultu eius: humanos sensus moderatur, modum oculis, ori, auribus adhibet, vniuersisque actionibus temperationem & pulchritudinem: contra verò stultitia, cum semel animo insedit, caligine & tenebris omnia inuoluit, horrore atque squalore omnia deturpat, mentem obæcat, sensus torpidos atque squalentes facit; toti corpori deformitatem intemperiemque offudit.

Plures analogias solis & sapientiæ, siue lucis & virtutis recensui Genes. I. vers. 8. & 16. Isaïæ 45. Eccles. 43. 2. Ephes. 5. 8. ad illa: Eratis aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino: ut filij lucis ambulate: fructus autem lucis est in omni bonitate, iustitia, & veritate. Iacobi 1. 17. 1. Ioannis 1. 5. & sequent.

Symbolicè, lux symbolum est oculi & visus, tenebræ verò exoculationis & cæcitatibus: hinc sapientia quæ lux est spiritualis, similis est oculo & visui; stultitia verò exoculationi & cæcitatibus. Quod enim est lux oculo, hoc oculus est corpori, & intellectus animæ. Vnde sequitur: Sapientis oculi in capite eius: Stultus in tenebris ambulat.

VERS. 14.

SAPIENTIS OCULI IN CAPITIS EIVS: STULTUS IN TENEBRIS (alij in tenebrositate) AMBULAT: ET DIDICI QUOD VNVS VTRIVSQUE ESSET INTERITUS.] Campen. Sapiens oculos habet in fronte, stultus velut cæcus palpat. Vatabl. Circumspectus est sapiens, videt quid agendum sit, cum stultus cæcus sit & improvidus, Chald. Sapiens contemplatur in principio quod futurum est in fine: oransque infauista iudicia Dei ab hominibus auertit & retardat: sed noui quod si non orauerit sapiens, neque ex orbe infelix illud decretum depulerit, cum in mundum veniet vindicta, omnes eodem euentu censi. Pro interitus Hebr. est מִקְרָא micra, id est occursum, euentus. Syrus: Accidens vnus accidit omnibus. Arabicus: Occursus vnus occurrit omnibus eis. Thaumaturgus: Aequalis fors, Scholiast. Græcus: Vnus finis. S. Hiero. Communis interitus, eadem plaga, eadem mors, pares angustiae. S. August. Vnus incursum. Campen. Idem exitus, Tigur. Eadem fortuna.

Explicat & confirmat quod dixit sapientiam esse lucem, stultitiam verò tenebras, ex eo quod sapientia sit quasi oculus in sapientis capite, omnia quæ circum illum sunt instar lucis illustrans, stultitia verò tenebras mentis Cimmerias stulto circumfundat.

Igitur huius adagij sensus est q. d. Sapiens oculos lucidos habet in capite, ceu speculatores, oculos, inquam, tum corporeos frontis, tum potius spirituales mentis, quibus ex alta quasi capitis arce & specula omnia cominus circumspicit, & eminens prospicit: quo fit ut omnia ipsi lucida & clara sint, atque in luce perpetua ambulet, utque omnibus prouideat, noxia caueat, vtilia capeffat. Lux hæc est circumspectio, prudentia & prouidentia: stultus verò perinde ac si oculos haberet in calcaneo, non in capite; in talis, non in cerebro, damna vel commoda non prouidet nec prouidet, sed velut in tenebrisambu-

lans obuias voluptates sectatur, ideoque in multa noxia, imò in exitium corporis & animæ corruit, iuxta illud Prouerbior. 4. 19. Via impiorum tenebrosa, nesciunt ubi corruant. Ita S. Basil. in Psalm. 33. Audi Nyssen. orat. 2. in illud: Faciamus hominem ad imaginem nostram: Genitus es, inquit, ut Deum videas & contempleris, non ut humi deiectione serpat vita tua, non ut pecudum voluptates consecreris, sed ut vitam celestem agas. Idcirco sapientis oculi sunt in capite ipsius. Cur autem non ad caput, sed in capite? nempe ut quæ excelsa ac sublimia sunt intueantur & spectent; qui autem ea non aspiciunt, sed terrena, is oculos humi defixos & sepultos habet.

Hinc Chaldaeus vertit: Sapiens contemplatur in principio id, quod futurum est in fine. Vnde illud: In occipio oculus, ut finem respiciat. Et Caietanus: Vident, inquit, oculi sapientis caput, id est principium operis, qui finis est, & consequenter media congrua. Finis enim est primum in intentione, quod hominem mouet ad opus, velut medium ad finem, quem præconcepit assequendum. Quocirca Poëtæ Ianum, qui prudentiæ est typus, pinxerunt bifrontem, eò quod vir prudens antecedentia æquè, ac sequentia tempora, rerumque euentus procul aspiciat & præuideat, sibi quæ prouideat, igitur sapiens oculos habet in capite, quasi in cælum defixos, stultus verò in pedibus quasi in terram demersos. Huc faciunt veterum Adagia. In virtute oculi & manus, id est prudentia & operatio. Oculus vitæ est sapientia: sal vitæ amicitia: antidotum vitæ patientia.

Secundò, sapiens oculos habet in capite, quia excelsa, cælestia & diuina contemplatur & spectat, eoque omnem mentis suæ cogitationem, omnem actionem, omne studium, omnem intentionem suam dirigit. Stultus verò oculos videtur habere in pedibus, quia non nisi terrena, vilia, exilia, cogitat, amat, sectatur. Ita Olympiod. Caput, inquit, in corpore emicat & eminent, hinc oculos habere in capite, est superna & æterna contemplari. Et Thaumaturgus: Nam qui virtutem, ait, sectatur, similis est homini: clarè sursum, & vndeque cernenti, atque fulgidissimo iubare iter facienti. Contra qui vitii erroribusque implicatus, comparandus est erranti in tenebris: Cæcus enim est; & oculos illi tenebrosa opera sua effoderunt. Et Auctor Catenæ Græc. ex Nyssen. Quando, ait, speculatrix animæ vis rebus sensibilibus vacat, a natura situque suo auulsi luxantur oculi, & quamdiu per illos aspiciunt res infimas, in calcaneos migrant, illaque rerum sublimium contemplationis fit expertus. Sin autem vana quæ deorsum despiciens sursum aspiciat, oculos dicitur habere sursum in capite. Pulcherimè verò S. Basil. hom. 9. Hexam. sub finem: Ut herbas depascatur & attondeat ouis, facta est: eoque caput acclinat ac deflectit in terram, ut spectet ventrem, & quæ sub ventre sunt: quando in hunc scopum felicitatis illorum exitus conspirat pastu ut exsatiarent ventrem, ac voluptate. Homo non item. Nec enim oculos in ventrem demittit. Ipsi etenim caput est spectans in sublime, quo celestem illam suam cognationem agnoscat & contempletur: Oculi noquaquam terra innuunt. Caue igitur quidquam designes, quod generositati tuæ repugnet naturæ. Terrena hæc ne circumspecias, sed cælestia ubi Christus est. Si surrexeris enim, ait, cum Christo, quæ

Sapientis oculi in capite.

que sursum sunt querere, ubi Christus est. Hac enim conditione & lege formatus es. Tui corporis effigies rudimentum quoddam est, quo docearis ad quem sis finem conditus; ut Deum contemplare factus es, non ut humi repas vita tua, non ut peculum ritu voluptate perfruaris: verum ut ad normam & institutum celestis vite tuam ipsius componas. Et hac gratia non inscite dixit sapiens Ecclesiastes: Sapiens oculi in capite eius. Cuiusnam oculi non sunt in capite? Atqui hic, in capite, hoc est, ut ea contemplantur, que in sublimi sunt. Nam qui non ad bona que in sublimi sunt, sed que in terra, respicit, is utique desigit detrahitve oculos in terram.

Alludit ad primam hominis & animalium creationem, in qua homo creatus est erecto corpore & capite, ut oculis cælum & cælestia aspiciat & ambiat; cetera verò animalia creata sunt capite & oculis ad pedes, & terram depresso, quia non nisi terrena pabula & gramina cogitant, amant & sectantur, iuxta illud Nasonis in Metamorph. lib. I.

Pronaq, cum spectent animalia cetera terram,
Os homini sublime dedit, cælumq, tueri
Iussit, & erectos ad sidera tollere vultus.

Hinc nonnulla animalia, præsertim pisces, habent oculos in ventre, unde illud apud Homerum; solea occulta, notantque stultos, qui terrena sapiunt; quorum Deus venter est. Philip. 3. 19. qui proinde rectè Dagonistæ vocitantur.

Audi S. Ambrosii lib. 6. Hexamer. cap. 9. Ac primum omnium cognoscamus, humani corporis fabricam instar esse mundi. Siquidem ut cælum eminet aëri, terris in mari, que velut quedam membra sunt mundi: ita etiam caput supra reliquos artus nostri corporis cernimus eminare præstantissimumq, esse omnium, tamquam inter elementa cælum, tamquam arcem inter reliqua urbis mœnia. In arce autem hac regalem quandā habitare sapientiam, secundum propheticum dictū, quia oculi sapientis in capite eius: hanc esse ceteris tutiorem, & ex illa omnibus membris vigorem providentiamque proferri. Quid enim robur & validitas lacertorum proficiat, quid velocitas pedum, nisi capitis velut principis sui, imperialis quedā adminiculetur potestas? Ex hoc enim aut destituuntur universa aut omnia fulciuntur. Quid agat fortitudo, nisi oculo duce utatur in prælium? Quid fuga, si desit obtutus? Carcer est totum corpus, tenebroso inhorrens situ, nisi oculorum illuminetur aspectu. Quod ergo sol & luna in cælo, hoc sunt oculi in homine. Sol & luna duo mundi lumina. Oculi autem quedam in carne sidera fulgent desuper, & inferiora clario illustant lumine, nec patiuntur noctis quibusdam nos tenebris implicari; speculatores quidam nostri die ac nocte excubant. Nam & ex corpore membris ceteris citius excitantur, & vigilantes circumspiciunt omnia: viciniore enim sunt cerebro, unde omnis manat usus videndi. Et nonnullis interiectis: Caput itaque oculis explorat omnia, auribus occulta rimatur, cognoscit abscondita, audit quid aliis agatur in terris. Vide eundem lib. de Arca Noë.

Hac de causa in baptismo inungitur caput baptizati. Audi S. Ambrosium tract. 2. de Sacramentis, & habetur de Consecrat. distinct. 4. can. 88. Accepisti mysterium, hoc est unguentum super caput. Quare super caput? quia sapientis sensus in capite eius.

Tropol. Caiet. Sapiens oculi, ait, sunt in capite, id est iugiter caput reflexe velut in speculo intuentur, eo quod sapiens primum noscat se. Cornel. in Ecclesiasten.

A ipsum, omnesque mentis suæ cogitationes & intentiones exactè discutiatur, itaque omnia in lucem operetur. Huc facit vetus adagium:

Oculus in pectus, q. d. inspicere teipsum.

Sic demum qui sis, quantus, qua sorte videbis,

Et pede prudenter te metiere tuo.

Rursum q. d. Sapiens ex oculis & capite dignoscitur, iuxta illud ca 8. vers. 1. Sapiencia hominis luget in vultu eius. Et proverb. 17. 24. In facie prudentis luget sapientia, oculi stultorum in finibus terre.

Insuper oculi sapientis, id est Principis (hic enim præ ceteris pollere debet sapientiā, quā subditos omnes sapienter regat) sunt in capite eius: quia Princeps, qualis erat Salomon. uti capite, id est dignitate & auctoritate, sic & oculis, id est vigilantia & circumspeditione ceteris eminere debet, ut ex altro regni sui throno omnes sibi subditos circumlustret, ab eisque omnia noxia arceat, & profutura procuret. Hinc Egyptij Dei Hieroglyphicum dabant, Oculum in baculo, oculo Dei providentiam, baculo potentiam denotantes. Unde illud: Oculus in sceptro, id est vigilantia sit in rege & principe. Ita S. Ambrosii in Psalm. 1. pro oculi legens sensus: Sensus, inquit, sapientis in capite eius; Quod referri potest etiam ad Ecclesiæ præminentes. Idem Exhort. ad Virgin. Oculi hominis in capite eius, id est, inquit, sapientie tue sensus. Oculi enim typus sunt sapientiæ & sensus.

Alleg. S. Hieron. Olymp. Saloniū Hugo, & alij per caput accipiunt Christum, in quem iugiter oculi mentis nostræ intendunt oportet; ut ab eo sapientiam discamus & hauriamus: Qui in perfectum virum pervenerit, ait S. Hieron. & meruerit ut caput ipsius Christus sit, oculos suos semper habebit ad Christum, & eos in sublime eleuans numquam de inferioribus cogitabit. Et S. Gregor. 17. Moral. cap. 5. Oculi sapientis, inquit, in capite eius, quia videlicet sapiens quisque illum totā intentione considerat, cuius se membrum esse per fidem pensat. Et lib. 20. 4. Oculi, ait, sapientis in capite eius sunt, dum redemptoris sui semper opera, que imitari debeat, contemplatur. Et ut idem ait Hom. 2. in Ezech. Cum omnis nostra intentio in eum se erigit, ne si vias lucis aspicere oculus mentis neglexerit, statim clausus in tenebris erroris cadat. Hinc ait Psaltes Psalm. 118. In mandatis tuis exercebor & considerabo vias tuas.

Anagog. Oculi spirituales eorum qui vacant vitæ contemplatiuæ sunt in capite, id est in parte superiori animæ, quæ mens & spiritus dicitur; extaticorum verò sunt in ipso apice mentis, quo ad Deum euolant, in eumque se mergunt ut videantur deificari, unusque cum eo spiritus fieri; quia per ænigma vident Deum, in eoque future felicitatis gaudia prælibant. Ita Lyranus quin & S. Hier. in c. 51. Isaïæ & in c. 2. Daniel.

ET DIDICI QVOD VNVS VTRIVS. QVE ESSET INTERITVS] Hebraicè est מִקְרָה micra, id est occurfus, accidens, casus, euentus, ut vertunt Septuag. Syrus, Chald. Vatab. Pagnin. per quem S. Aug. lib. 20. Ciuit. ca. 3. accipit ea mala, que bonis & malis videmus esse communia. Olympiod. verò accipit tam bona quam mala, q. d. indifferenter sapienti & stulto, id est probo & improbo obuenit morbus æquè ac sanitas, opes æquè ac inopia, honor æquè ac contemptus, ac præsertim vita æquè ac mors. Hinc No-

Oculorum
ologium.

Oculos com-
parat soli &
luna.

Tropol.

ster aptè vertit *interitus*, nullus enim euentus ita communis est omnibus, qui certò singulis obuenit, tam piis quàm impiis, ac mors, iuxta illud Horatij:

*Pallida mors æquo pede pulsat pauperum tabernaculū,
Regumq; turres.*

Mors ergo est *micre*, id est communis omnium, nemine prorsus excepto, casus & occasus. Rursus mors est *micre*, id est occurfus; occurrit enim non cogitantibus, & non expectantibus, occupat incautos, intercurrit negotiis, deliciis & prosperitatibus hominum, ut cum in mediis versantur opibus, honoribus & gloria, mors eis ex latere obuiet, hæcque omnia in momento succidat, ipsosque exaltantes interimat.

Multi censent Salomonem hoc dicere non ex sua, sed ex aliorum, qui animæ immortalitatem negant, persona: *Ut representet, ait Nyssen. obiectiones eorum, qui ad hanc vitam sunt pessilli & abiecti animi, & qui ex virtute nihil credunt lucri accidere, quoniam in eundem finem utrisque vita definit.* Sic & Thaumaturgus, Olympiod. Hugo Victor. Liran. & alij. Verum nil est quod cogat hoc dicere, imò sequentia & antecedentia indicant hinc Salomonem ex se suaque mente loqui.

Sensus ergo est, q. d. Suggestit mihi mens vestigare, quid intersit inter sapientiam & insipientiam, ac deprehendi sapientiam quoad animam quidem tantum superare stultitiam, quantum lux superat tenebras; in eo tamen pares reperi, quòd quoad corpus utrisque, scilicet sapientibus & insipientibus, eadem fors & mors obueniat, atque ex eo tam sapientiæ, quàm stultitiæ suam quoque inesse vanitatem, id est fugacitatem & interitum, quo evanescat, comperi. Omnia enim hæc eò spectant, ut ostendat omnibus in rebus, quæ sub sole in terra sunt, se inuenisse vanitatem, ut inde concludat veritatem ambiendi, mentem figendam esse in Deo & cælo, in quo nulla est vanitas, sed vera stabilitas & stabilis æternitas.

VERS. 15.

ET DIXI IN CORDE MEO: SI VNVS ET STULTI ET MEVS OCCASVS ERIT, QVOD MIHI PRODEST QVOD MAIOREM SAPIENTIAE DEDI OPERAM] *Quid mihi prodest, scilicet ad hanc vitam prorogandam in terra, cum sapientia mihi vitam hanc conseruare, eamque à morte præseruare nequeat; sed sapiens æquè ac stultus, id est probus æquè ac improbus, legem mortis omnibus communem & fatalem subire debeat: nam in altera multum proderit sapientiæ, id est virtutis studium, utpote quæ sapienti æternam felicitatem & gloriam conciliabit, cum stultitia, id est impietas & scelera, impio parient gehennam & mortem æternam.* Abstrahit ergo hic Salomon à futuro piorum & impiorum post hanc vitam statu, & tantum præsentem huius vitæ spectat, uti solent facere Philolophi & Physici, quia loquitur rudi sæculo & rudibus Iudeis. Vnde signanter addit v. sequen. *sub sole, q. d. Omnia sub sole sunt vana: Si ergò quæris veritatem veramque felicitatem, quære eam supra solem, apud Deum in cælo empyreo.* Toto enim hoc libro ostendit omnia terrena esse vana, id est morte finiri & evanescere: cælestia verò esse ve-

A ra, id est durare, firmari, æternare.

Alij censent Salomonem, hæc dicere ex mente stultorum, id est impiorum, qui præsentibus inhiant, futura non curant, nec credunt aut spectant: quibus fauent Septuag. qui pro יִתְּיִתְּ, *iother*, id est maiorem, vertunt *abundanter & in abundantia.* Vnde sic ex eis legit S. Hieron. *Ut quid sapiens factus sum ego? Tunc abundanter locutus sum ego in corde meo, quoniam insipiens loquitur ex abundantia, (id est ex superfluente in ipso stultitia, ait Olympiod. Nam garrulitatis, fluentia tamquam ex fonte erumpunt stultitia, ait sanctus Gregorius) quoniam hoc quoque vanitas.* Et Syrus Septuag. more suo affectans: *Locutus sum, ait, in corde meo, quòd hoc etiam vanitas sit, quia stultus multò magis loquitur.* Arabicus. *Quando locutus sum in corde meo præstantiam eius, quoniam stultus ex præstantia cordis sui loquitur.*

B Verum id stultus non est in Hebræo. Quocirca nostra Vulgata versio, cuiusque interpretatio paulò antè recensita, verior & germanior est.

Denique Chald. Thešin ad hypothecin deducens, per stultum accipit Saul, per sapientem verò ipsum Salomonem; unde vertit: *Et dixi in corde meo, sicut euenit Sauli Regi, qui declinavit in stultitia sua, & non custodivit mandatum, quod ei præceptum fuit super Amalec, & ablatum fuit ab eo regnum, mihi quoque venit: & ad quid sapientior fui ego illo? Et locutus sum in corde meo, quòd etiam hoc est vanitas, & nihil est nisi per sententiam verbi Domini.*

LOCVTVSQVE CVM MENTE MEA, ANIMAD- VERS. 16.
VERTI QVOD HOC QVOCVE ESSET VANITAS. q. d. Atque ita mecum in corde meo ratiocinans & disputans, definiui quòd etiam hoc esset vanitas, neipè in sapietia propter seipsam velle quiescere, & nolle ad finem vltiorem, putà ad vitam æternam tendere, ad quem perducere debet sapietia. Hæc enim est lux & dux ad vitam iugem & beatam. Ita Titelm. & alij.

Aliter Septuag. qui hæc ad stultum referunt Vnde eos secuti S. Hieron. Thaumaturgus, Olympiod. Albinus & alij censent hinc esse correctionem. Salomonem enim corrigere stultorum sententiam v. præcedenti recensitam, q. d. Stulti ex eo, quòd idem interitus, eademque mors obtingat sapienti quæ stulto, inferunt: ergo nil prodest studere sapientiæ & virtuti. At ego hoc eorum iudicium vanitatem, id est vanum & stultum esse pronuntio.

D NON ENIM ERIT MEMORIA SAPIENTIS SIMILITER VT STULTI IN PERPETVVM, ET FUTURA TEMPORA OBLIVIONE CUNCTA PARITER OPERIENT: MORITVR DOCTVS SIMILITER VT INDOCTVS.] S. Hieron. Thaumaturgus, Olympiod. Albinus, & Hugo Victor. secuti Septuag. Putant hinc notari discrimen sapientis & stulti, siue pij & impij, quod sapientis memoria duret in perpetuum, stulti verò non sit illi similis, sed dissimilis, eò quòd cum hac vita evanescat. Itaq; negatione non referunt ad id similiter. q. d. *Non erit similiter, id est similis memoria sapientis & stulti in perpetuum, id est in futuro æternitatis sæculo, quod omnia præsentia tempora obliuione operiet & sepeliet: quare homo moritur doctus similiter vt indoctus; negationem enim non per Heb. ex initio versus hic repetendam censent; q. d. in*

q. d. in futuro sæculo dissimilis erit memoria sapientis & stulti, id est probi & improbi, quia tunc florebit memoria sapientis, stulti verò obliuioni æternæ tradetur. Vnde Chal. vertit: *Non est memoria in seculo venturo prudentibus cum stultis: & simul atque homo è viuis decedit, & ea quæ temporibus suis acciderunt, & quæ post eum euenient, omnino obliuione conteruntur.* Quare igitur existimabunt homines eundem iustorum & sceleratorum euentum esse? sic pariter vltima hæc verba per interrogationem effecerunt S. Hier. in Comment. Olimpiod. Arabicus, Vatab. & alij, cum ex aduerso vulgata Latina ea assertiuè legat, dicatque: *Moritur doctus similiter vt indoctus*; quæ lectio Hebræo conformior ideoque verior est.

Vulgatæ ergo sensus planus est, q. d. Esto sapientia natura sua præstet stultitiæ, hoc est virtus vitio, quantum lux præstat tenebris, tamen in hoc pares sunt, quod vtramque succidat mors: aded enim sapientia vitam conseruare nequit, vt nec memoriam possit. Tempus enim omni homini sicut vitam, sic & memoriam tollit, eumque obliuione sepelit. Quare moritur sapiens æquè ac insapiens, ac post mortem memoria vtriusque illico obliuioni traditur & euanesceat. Vtrique ergo sua hæc inest deploranda vanitas, imò subinde stulti, id est improbi longiorem habent memoriam, maioremque famam, quam sapientes, id est probi; vt habuit Pharaon, Nabuchodonosor, Alexander, ceterique Gentilium tyranni: ex quo viri cordati rectè colligunt, post hanc vitam superesse iudicium, vtramque alteram, in qua à iusto iudice Deo probis præmia pro meritis, improbis supplicia reddentur. Hoc enim exigit Dei prouidentia & iustitia: Licet ergo ea sit dignitas Dei, tantaque eius in nos merita, vt etiam si nulla probis præmia, nec improbis supplicia decreuisset, à quouis tamen omni amore, obedientia & cultu colendus foret: virtutis etiam tanta sit honestas & decor, vt per se expetenda & ambienda sit, nullâ quoque propositâ penâ vel præmio, imò etiam si nulla superesset homini altera vita, sed anima cum corpore interiret: qua ratione S. Bonauentura diabolo suggerenti, ipsum esse reprobum, ac proinde suadenti vt captaret huius vitæ voluptates, cum à futuris à Deo foret exclusus, respondit: *Si non datur frui Deo & virtute post hanc vitam, fruamur eo in præsentia*: tam enim vera & solida eius sunt gaudia, vt omnes mundi & carnis deliciæ cum eis non sint conferendæ: pax enim, serenitas, & lætitia bonæ conscientia, quam parit virtus, superat omnes mundi voluptates: his tamen non obstantibus, magna sapientia & virtuti hæc annexa est vanitas & miseria, quod morte succidatur & finiatur. Vnde nisi speraret aliam vitam beatam & æternam, valde foret ærumnosa, paucique eius labores & dolores, vtpote præmio carèntes, capefferent. Quocirca ait Apost. 1. Corinth. 1. 3. vers. 19. *Si in hac vita tantum sperantes in Christo sumus, miserabiles sumus omnibus hominibus*, quia sine spe & fructu studemus mortificationi carnis, eiusque voluptates abdicamus, quibus ceteri indulgent.

Nota hæc omnia accipienda esse de vita & memoria præsentia apud homines, quam pati

Cornel. in Ecclesiasten.

A fine in morte terminant sapiens & stultus, probus & improbus; nō verò de futura apud Deum. In illa enim erūt impares & dissimillimi probus & improbus. Nam pretiosa apud Dominum mors sanctorum eius. Psalm. 115. Ex aduerso mors peccatorum pessima. Psalm. 33. similiter: *In memoria æternâ erit iustus.* Psalm. 111. Rursum: *Iusti autem in perpetuum viuent, & apud Dominum est merces eorum, & cogitatio eorum apud Altissimum.* Sapien. 5. Ex aduerso de impiis dicitur Psalm. 87. 6. *Quorum non es memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt.* Et Psalm. 48. *Sicut oues in inferno positi sunt, mors depascet eos.* Infernus etiam vocatur *אֵדֶן* id est obliuio, & terra obliuionis. Psalm. 87. 13. eò quòd damnati, qui in eo degunt, reiecti, despecti & velut obliuioni æternæ traditi sunt. Hinc Poëtæ fabulantur Lethen esse fluuium apud inferos, cuius latices si quis gustauerit, omnium rerum obliuiscitur, de quo Lucanus lib. 9.

Quam iuxta Lethes tacitus perlabitur amnis.

Infernis (vt fama) trahens obliuia venit.

Similia habet Virgil. 6. Æneid. & Ouidius lib. 1. Tristium Elegia 7. Quin & Varro ac Festus lethum, id est mortē deriuant à Græco *λεθω* id est obliuio, quàm affert mors; licet Priscianus deriuat à prisco verbo *leo*, id est deleo, quoniam mors omnia delet. Hinc & antiqua apud S. Hier. versio hoc loco sic habet: *Eò quòd ecce diebus qui superuenient vniuersa obliuio operiret: Quod Olympiod. sic explicat, q. d. In venturo sæculo quæcūque in hac vita nobis occurrerint, siue infirmitas, siue sanitas, siue diuitiæ, siue paupertas in obliuionem ibunt.*

ET IDCIRCO TÆDVIIT ME VITÆ MEÆ VARS. 17.

VIDENTEM MALA (misera, ærumnosa, caduca, quæ in morte finem accipiant) vniuersa esse sub sole, & cuncta vanitatem & afflictionē spiritus. Hebr. *Et odiui vitam, quod malum esset super me opus, quod factum est sub sole: quia omnia vanitas, & תִּיֶשֶׁת reuē, id est malitia siue afflictio spiritus*, vt vertit Arabicus. Septuag. vertunt *πένθος*, id est electio vel præsumptio spiritus. Chal. *Contritio spiritus*, vel vt Costus vertit, *Ægritudo animi*. Syrus: *Perturbatio spiritus*. Pagnin. *Cogitatio spiritus*. S. Hieron. *Pastio ventis*. Cajet. *Fractio spiritus*. Campenlis, *Cruciatu animi*. Alij. *Irritamentum vel defatigatio spiritus*. Alij: *Molestia animi*. Vide dicta v. 15. & c. 1. v. 14.

Hoc tædium vitæ sentiunt sapientes quoque & sancti, tum ob vitæ labores, molestias & dolores, tum ob eius breuitatem & finem quòd scilicet omnia eius bona finiantur in morte, tum ob eius cupiditates, tentationes & pericula peccati ac damnationis, quæ crebrò suggerit, tum in perfectis ob desiderium fruendi Deo, quem tantoperè diligunt, eumque intentissimè semper amandi & laudandi. Vnde hoc tædium sentiebat S. Paulus dicens: *Infelix ego homo, Quis me liberabit de corpore mortis huius?* Roman. 7. Et *Coarctor autem è duobus: desiderium habens dissolui & esse cum Christo.* Philip. 2. v. 23. Vide ibi dicta. Idē huius vitæ tædium & migrationis ad meliorem desiderium habuit S. Iob. cap. 10. 1. Ionas ca. 4. 8. Rebecca Genes. 27. 46. Elias 3. Reg. 19. 4. Dauid Psal. 141. 8. Ieremias 20. 14. S. Augustinus obsessa à Wandalis sua Hippone; quin & Christus imminente passione, Marci 14. 33. Vide S. Cyprian. de Mortalitate, & S. Ambr. lib. de Bono mortis.

I 3

Porrò

Porro alij aliam huius tædij Sapientis causam afferunt, scilicet quod videat stultorum stultitiam, id est impietatem & scelera, ob quæ dolet & ingemiscit: Vnde Chald. vertit: Odi certe improbam vitam degentes. Neque enim nisi granatè ferre possum nefaria illa facinora, quorum homines hoc in orbe sunt perquam studiosi. Et Symmachus: Malum mihi visum est opus, quod fiet sub sole, Malum enim opus (inquit Olimpiod.) laboriosam vitam peccatorum hominum intelligit. Nyssen. & Thaumaturgus referunt ad ipsos exactæ vitæ labores & studia vanitatis: vitam (inquit) omnem meam execrari cœpi, quam in rebus vanis traduxeram; atque consumpseram terrenis laboribus intabescens: etenim omnia mihi magna cum molestia elaborata sunt.

VERS. 18. RURSUS DETESTATUS SUM OMNEM INDUSTRIAM MEAM, QUA SUB SOLE STUDIOSSIME LABORAVI, HABITURUS HEREDEM POST ME.

VERS. 19. QVEM IGNORO, VTRUM SAPIENS, AN STULTUS FUTURUS SIT: ET DOMINABITUR IN LABORIBUS MEIS, QUIBUS DESUDAVI ET SOLLICITUS FUI. ET EST QVICQVAM TAM VANVM? Hebr. Odiui etiam ego omnem laborem meum, quem laboravi sub sole, id quod dimittam illum homini, qui venturus est post me. Et quis scit vtrum sapiens sit an stultus, qui dominaturus est in omni labore meo, quo laboravi, & in quo sapui sub sole? id est quem sapienter obiui sub sole, quo sapienter opes paravi. Interpres Nysseni, quem meâ industriâ excogitavi. Alius per antiphrasin vertit: Quo desipui vel quo deceptus sum. Chald. Et obstupui in corde meo, & dixi hoc etiam vanitas. Ita & Septuag. nisi quod pro qui dominaturus est, vertant dubitanter vtrum dominaturus sit. Sic & Arabicus. Alius vertit: An in libidinibus versaturus sit, siue an pro libito & libidine dominaturus sit, vlturûque & abusus opibus meis. Septuag. vertunt ἐξουσίαν, id est, auctoritatem & principatum exercebit. Interpres Nysseni: Imperabit. Complut. Licentiosus erit. Alij. Potestatem habebit. Campensis; Accipiet omnia mea. Hebr. est verbum שָׁלַח scalat, id est ad libitum pleno iure dominari. Vnde Sultan siue Soldanus, est rex vel imperator absolutus, qualis est Turca. Odiui, id est tædiuit me, uti vertit Noster vers. 17. nauseavi, abhorruui, detestatus sum.

Transit ad vanitatem studij ditandi filios & heredes, quod magnam hominum partem detinet & occupat; transit autem accommodè & oportune. Cum enim initio capitis recensuisset vanitates opum, hortorum, deliciarum, &c. ab iis transit ad sapientiam, in qua licet ceteris præstantiore hanc vanitatem se reperisse asserit, quod sapiens æquè moriatur ac stultus; nunc ne quis occurrat & dicat, etsi sapiens moriatur, relinquit tamen post se filios & heredes, in quibus supersit eius nomen & fama, adeoque in quibus quasi in viua sui imagine superstes sit & viuat; respondet magnam & multiplicem in quærendo ditandoque hærede esse vanitatem.

Cura heredes ditandi est vanitas. Prima.

Prima est, quod hac in re ingens sit uti cupido homini innata, sic & sollicitudo ac assiduus labor & dolor, adeoque tota vita infumatur in coaceruandis opibus, quibus coaceruans nō fruitur, imò paulò post in morte eas deferere cogitur, ac inops reuerti in terram, è qua inops

A processit, iuxta illud: Nudus in hoc mundum veni, nudus reuertar ad sepulchrum. Et illud Apostoli: Nihil enim intulimus in hunc mundum, haud dubium quod nec auferre quid possumus. 1. Timoth. 6. 7. Vnde Saladinus, qui magnis laboribus & præliis conquieserat regnum Syriæ & Ægypti, moriens iussit linteam, cui cadauer suum inuoluendum erat, in hasta erectum per castra circumferri, ac præconem per vias & compita proclamare: Saladinus Asia Imperator, moriens nihil aliud ex tantis opibus secum auferet. Ita Blondus Decade 6. lib. 6. Talis ergo defraudat suum genium, ut alterius fauces hiantes impleat. Verè Seneca epist. 14. De incremento, inquit, cogitat; oblitus est visus, fit ex Domino procurator. Quocirca Plutar. in Moral. eos comparat canalibus, qui aquam non sibi sed aliis seruant; ut hi quoque alius, inquit, alius seruent instar figlinorum canalium, qui nihil in se retinent aquæ, sed unusquisque proximo à se eam tradit, donec extrinsecus sycophante aliquis aut tyrannus fracto tubulo, aliò deriuat auertatq. diuitias.

Secunda, quod ea relicturus sit alteri, & nesciat cui, an filio, an extero. Sepè enim defuncti filij, aut si sint, bonis paternis priuantur, iuxta illud: Thesaurizat, & ignorat cui congregabit ea. Psalm. 38. 7. Et: stulte hac nocte animam tuam repetunt à te: quæ autem parasti cuius erunt? Lucæ 12. 20. Sic Roboam opes sibi à patre Salomone relictas, ac regnum decem tribuum amisit. 3. Reg. 12. 20. Insuper Sefac rex Ægypti anno quinto post mortem Salomonis, diripuit eius thesauros. Vnde sanctus Antonius apud sanctum Athanasium citans hunc locum (licet paulò aliter translatus) sic suos adhortatur ad veritatis virtutisque studium: Ad summum illud perspicere debemus, quod et si nostras velimus retentare diuitias, cum lege mortis ab ipsis diuellamur inuiti, ut in libro Ecclesiastæ scriptum est: quia nescit homo, quid sit post eum in labore suo. Cur ergo non facimus de necessitate virtutem? cur non ad lucranda regna celestia vltro relinquimus, quod lucis istius sine perendum est? Nihil eorum curæ sit Christianis, quæ secum auferre non possunt; illud potius debemus expetere, quod nos ducat ad calum; sapientiam scilicet, castitatem, iustitiam, virtutem, sensum peruiabilem, pauperum curam, fidem in Christo robustam, animum iræ victorem, hospitalitatem. Hæc sectantes mansionem nobis in terra quietorum, secundum Evangelium preparabimus.

Tertia, quod nesciat an heres, esto sit filius, cui opes tantâ curâ (ac subinde per fas & nefas, cum certo animæ suæ damnationisque periculo) coaceruat, sit futurus sapiens, an stultus, gratus an ingratus, custos, an prodigus sæpè enim filij lautè & luxuriosè viuendo, illicò dilapidant opes à parentibus tot annis, tantis laboribus paratas. Idem faciunt nepotes, qui bona sibi à patris, eò quod filiis careant relictâ atque magna sollicitudine coaceruata, aleis, symposiis, nugis & pompis prodigunt, aut in meretrices effundunt. Quare quid vanius est; videtur Salomon prælagisse stultitiam Roboam filij sui, imò eius initia certa que indicia in ipso notasse: Iam enim grandis natu, adeoque quadragenarius successit patri in regno. Vnde Chald. vertit: Et odi labores, qui me in hac vita sub sole versarunt: quod enim relinquetur Roboam filio meo, qui mihi in regnum succedet, insurgens Ieroboam seruus

eius decem tribus de manu illius auferet, & cum eo in societatem regni veniet. Hinc Eccles. cap. 47. 27. de Salomone ait: Et derelinquit post se de semine suo gentibus stultitiam, & imminuit a prudentia Roboam, qui auertit gentem consilio suo. Sic sapientia filios a paritum sapientia & virtute degenerare experimur, adeoque commune ferè est ut sapientum filij minus ceteris sapiant, imò desipiant. Vnde illud: Heron filij noxæ. Cuius rei causas phisicas & ethicas recensui, Eccles. 30. vers. 13.

Quarta, quod heres sæpe ignotus, ingratus, stultus & prodigus dominabitur in laboribus, quibus desudauit; ut scilicet ego fuerim opum mearum seruus, ille sit dominus: ego in laboribus ut eas congererem desudauerim, ille in voluptuariè dominetur & triumphet. Quocirca sapienter Olympiod. Melius est, inquit, per seipsum, dum sumus in hac vita, dispensare diuitias nostras in pauperum & egenorum necessitates, ut thesaurum indeficientem in oculis nobis comparemus, quam alios in eorum hereditatem transmittere, qualescumque demum eos fore contingat. Et S. Chrysostom. homil. 9. de Pœnit. Cupis, ait, hereditatem bonam filiis relinquere? eleemosynam relinque. Et S. Cyprian. tractat. de Oper. & eleemosyna, longiusculè ante finem, loquens de vidua quæ filiis postpositis farinam, quam habebat, in pane dedit Eliæ. 3. Reg. 17. ideoque ab eodem farinæ & olei multiplicationem accipere meruit: Nec filius, ait, abstulit mater, quod Eliæ dedit, sed magis contulit filiis, quod benignè & piè fecit. Obicit deinde sibi: sed enim multi sunt in domo liberi & retardat te numerositas filiorum, quo minus largiter bonis operibus insistas; ac respondet, Atqui in hoc ipso operari amplius debes, quod multorum pignorum pater es. Plures sunt, pro quibus Dominum depreceris: multorum delicta redimenda sunt, multorum purgande conscientie, multorum anime liberande. Et post nonnulla: Si ergo verè filios tuos diligis, si eis exhibes plenam & paternam dulcedinem charitatis, operari magis debes, ut filios tuos Deo iusta operatione commendes. Nec eum liberis tuis cogites patrem, qui & temporarius & infirmus est: sed illum pares, qui æternus & firmus filiorum spiritualium pater est. Illi assigna facultates tuas, quas heredibus seruas: ille sit liberis tuis tutor, ille curator, ille contra omnes iniurias seculares diuinæ maiestatis protector. Patrimonium Deo creditum nec res publica eripit: nec fscus inuadit, nec calumnia aliqua forensis euertit. In tuto hereditas ponitur, quæ Deo custode seruatur. Hoc est chari pignorum in posterum prouidere, hoc est futuris heredibus, paterna pietate consulere, secundum fidem Scripturæ sanctæ dicentis: Iunior fui & senui, & non vidi iustum derelictum, neque semen eius egens pane. Tota die miseretur & faciat, & semen eius in benedictione est. Et iterum: Qui conuersatur sine vituperatione in iustitia, beatos post se filios relinquit. Prouerb. 20.

Mythicè, S. Hieron. & ex eo Albius (licet ipsi hunc sensum ut litteralem afferant) hæc exponunt de labore spiritali, quo diebus ac noctibus, vir sapiens in Scripturis laborat ut componat libros, ut memoriam sui posteris derelinquat, & nihilominus in manus stultorum veniant, qui frequenter secundum peruersitatem cordis sui, semina inde hæreses capiant & alienos labores calumniantur. Probat S. Hieron. hunc esse magis conuenientem sensum etiam secundum litteram; quia subditur: Et dominabi-

tur in omni labore meo in quo laboravi, & in quo sapiens factus sum sub sole; Quæ enim, inquit, sapientia est, terrenas diuitias congregare? Sed hæc ratio non vrget: Sapientia enim apud Hebræos latè sumitur pro quavis prudentia, solertia, industria, ut superius ostendi.

Vnde cessavi, renuntiauique cor meum ultra laborare sub sole. Renuntiaui, hoc est nuntium remisit: vltiori labori, valedixit labori, noluit amplius laborare. Sic dicimur renuntiare officio; vitæ, amicis, cum illa abdicamus. Vnde Quintil. lib. 10. cap. 7. Mea sententia, inquit, ciuilibus officiis renuntiabit, id est valedicet. Et renuntiare deposito apud Vlpianum, est rerum depositarum curam & custodiam deponere. Hebr. est. Et conuersus sum ego ut abdicarem a corde meo omnem laborem, quo laboravi sub sole. Symmach. Circumegi me. Syrus: Et conuersus sum ut lenirem essentiam cordis mei de omni labore, quo laboravi sub sole. Arabicus: Reuersus sum ad contemnendam in corde meo vniuersitatem laboris mei. Schol. Ut recusarem laborem. Alij: Ut cohiberem cor meum a labore. Chal. Ut facerem desperare cor meum, super omnem laborem quem laboravi ad requirendum. Hebr. enim *וָנָס* in piel significat abdicare animum ab ea re, quam perficere satagebat, ac connotat diffidentiam & desperationem. Vnde *וָנָס* noas in Niphal passiuè significat obrui malo, ut quis desperet, & a coeptis desistat, quasi malum sit extremum & inmedicabile, q. d. actum est, conclamatum, desperatum, deploratum est.

Nam cum alijs labore in sapientia et doctrina et sollicitudine, homini otioso quæsitæ dimittit: et hoc ergo vanitas et magnus malum. Nonnulla hæc par parenthesin intericiunt; hoc modo: Nam (cum alijs labore in sapientia & doctrina & sollicitudine. Hebr. in rectitudine) homini otioso quæsitæ dimittit. Et hoc ergo vanitas. q. d. Vanitas est coacervare opes heredi. Nam illas magno labore & cura quæsitæ otioso dimittit; cum alijs, qui sapit, sibi vacet, sibi que coacervet sapientiam doctrinam & rectitudinem, siue iustitiam. Fauent Septuag. qui vertunt: Quid est homo, quia labor eius est in sapientia & in scientia & in virtute: & homini, qui non laborauit in eo, dabit partem suam. Campensis: Quicquid sic illi partem est. Ita Olympiod. Qui Septuag. ita exponunt, q. d. Contempsit laborare circa res vanas, rationibus colligens, quod est alter labor dignus laude, qui stabiles congregat virtutum diuitias. Est autem huiusmodi labor, quem laborat homo, ut acquirat sapientiam, scientiam & fortitudinem. Hunc igitur laborem ego potiore ducens conuersus sum, ut renuntiarem cordi meo in omni labore quem laboravi sub sole, hoc est circa res vanas. Sic & Thaumaturgus: Ceterum, inquit, ubi eos (vanos, qui opes coacervent heredi incerto) abiecerimus, tunc perspicuum erit vera hominis bona esse sapientiæ thesauros, & fortitudinis peculium: quod si quis, harum curâ neglectâ, alterius cuiuspiam rei cupiditate incitatur, hic & mala bonis antepone, & virium pro benignitate & virtute consecratur. Sic & Nyssen.

Verum Latini & Græci codices, omnes æquè ac Hebræi, nullam hic ponunt parenthesin. Quare pergit Salomon multis amplificare vanitatem eorum, qui omne studium collocant

in corrogandis opibus heredi, quem nesciunt qualis futurus sit, sapiens an stultus; probus an improbus. *id nam* significat hic dari causam eius quod præcessit, cur Salomon cessarit laborare, nuntiumque remiserit labori; quo ditandus erat heres, quia scilicet hic labor *id* sit negotiosus; otioso & inerti heredi quæsitæ relinquit: quare laborans nil habet præter laborem & molestiam; otiosus verò heres habet omnem laboris fructum, rerumque copiam: quod *vanitas est & malum magnum: malum*, id est misera indignitas, afflictio magna.

Porro quod ait: *Cum alius laborat in sapientia & doctrina & sollicitudine*: Per hæc tria accipe tres egregias animæ dotes, quibus parantur opes, non solum spirituales sed etiam corporales. *Sapientia* enim notat rerum cælestium & divinorum studium, Deique religionem & cultum; qui à Deo meretur & impetrat omnia corpori necessaria, iuxta illud Christi promissum: *Quærite primum regnum Dei, & hæc omnia adicientur vobis*. Matth. 6. Per *doctrinam* accipe prudentiam humanam, quæ prudenter dirigit negotia & actiones omnes, quo fit ut feliciter succedant pariantque copiosus fructuum, opumque proventus. Per *sollicitudinem* accipe sedulitatem, diligentiam, industriam, quæ mirè valet ad opes augendas. Pro *sollicitudinem* Hebr. est *כִּסְיוֹן* *kisron*, id est rectitudinem, congruentiam in rebus conuenienter agendis, industriam. Septuag. vertunt *ἀνδραγ*, id est virtutem, quæ viri fortis est. *fortitudinem*. Arabicus vertit, *robur*. Scolia. *vigorem*. Syrus *prospexitatem*. Interpres Nysseni, *Excelsi animi virtutem*. Thaumaturgus; *fortitudinis peculiarium, vel adeptionem*. Chald. *institiam*. Campensis, *frugalitatem*. Hisce omnibus enim parantur, vel partem augentur opes. Hæc omnia augent rei vanitatem. Primò enim vanum & malum id est miserum, est opes, quas tanta sapientia, prudentia, virtute parasti, relinquere homini otioso & inerti, qui nihil in eis laborauit, ut habent Hebræa.

Vanitas dicitur heredes. Primò.

Secundò.

Gnomæ.

Secundò, vanum & miserum est, ait sanctus Hieronymus; quod sudor mortui delicia sunt viuenti, præsertim cum heres viuens opibus, virtute defuncti partis, abutitur ad luxum & vitia, ut fecit filius prodigus. Lucæ 15. 13. ac faciunt nepotes, id est prodigi: quia enim nepotes sæpè patruorum vel auorum patrimonia prodigunt per gulam & luxuriam, hinc *prodigi* vocantur nepotes. Similiter mysticè, posterius sæpè magistrorum suorum scripta vel opera contemnant, imò vituperant, carpunt, perdunt. Causam dat Hugo Victor. *Quia subsequentium negligentia hoc paratum in usu assumere respuit, quod priorum sagax diligentia non sine grandi labore & cura acquisiuit*. Præclare S. Chrysostomus apud Anton. in Melissa p. 1. cap. 35. *inexplebilis*, ait, admodum violenta est, & auaritia præpotens; rapaces vitam hominum perturbant, & huius quidem rapine sunt, delicia autem aliorum: in ipsum cadit execratio, fruitio in alios: aduersus ipsum eduntur suspiria, abundantia contingit aliis: aduersus ipsum funduntur lachrymæ, ab aliis usurpantur pecunie: ipse apud inferos punitur, & alij sepe numero in ipsius diuitiis voluptuantes cantillant.

Sapienter Demochares: *Non diues*, inquit, sed

diuitiis utens beatus est. Et Democritus: *Multi diuitum sunt procuratores, non Domini, diuitiarum*. Ita Maxim. serm. 12.

Tertiò, quòd auari opes suas sæpè non filiis, sed exteris heredibus, imò hostibus relinquunt. Vnde Chald. vertit: *Hominem enim inuenias, cuius summum in sapientia cognitioneq; rerum & iustitia est studium: is absque liberis ex hac vita migrans, cui non vigilauerit, sua tanquam illius partem derelinquet*. Nunquid & hoc vanitas & insigne malum? Nam ut rectè ait Saluian. initio lib. 4. de Gubernat. Dei *Quid est dignitas in indigno, nisi ornamentum in luto?*

Præclare S. Ambros. lib. de Nabuth. c. 4. hanc vanitatem auarorum exaggerans: *A vobis igitur*, inquit, prius penam exigitis, quam pauperibus erogatis. Vos igitur vestro affectu luitis miseræ paupertatis ærumnas, & pauperes quidem non habent quo vtantur; vos autem nec ipsi vtmini, nec alios vtisinitis; eruitis aurum de metalli venis, sed rursum absconditis: *Quantorum vitas in illo infoditis auro? Cur illa seruantur, cum legeritis de auro diuite? Thesauros conditis & ignorat cui congregat eos? heres otiosus expectat, heres fastidiosus, increpat quòd serò moriamini*. Odit incrementa hereditatis suæ, ad damna festinat. Quid igitur miserius, quòd nec apud illum cui laboratis gratias derelinquitis? Propter illum totis noctibus toleratis famem, quotidiana mensæ vestræ damna metuentes: propter illum diurna aggeratis ieiunia.

Quartò, quòd auari pauperes, & in eis Christum debitæ ex charitate alimoniæ defraudent. Patheticè Saluian. li. 4. ad Eccles. Cathol. *Omnis*, inquit, egestuosus pro se tantum & in se eger: Solum tantummodò Christus est, qui in omnium pauperum vniuersitate mendicat. Et cum hæc ita sint, quid ais o homo, qui Christianum te esse dicis, cum Christum egere videas, ut facultates tuas in quibuscumque non indigentibus derelinquis? Christus pauper est, & tu opes diuitum cumulas. Christus esurit, & tu delicias affluentibus parvas. Christus etiam aquam sibi deesse queritur, & à te apotheca ebriosorum vino replètur. Christus rerum omnium egestate conficitur, & à te luxuriosis copiæ cōgregantur. Christus tibi & pro muneribus à te datis præmia sempiterna promittit, & tu nil præstaturis cuncta largiris. Christus tibi pro bonis bona immortalia, & pro malis mala aterna proponit; & tu nec bonis celestibus flecteris, nec malis perennibus commoueri: & credere te Domino tuo dicis, cuius nec remunerationem desideras, nec iracundiam contremiscis? Non credis igitur, sicut iam diximus libro superiore, non credis, &c.

Antitheses Christi & auari.

QUID ENIM PRODERIT HOMINI DE VNIVERSO LABORE SVO, ET AFFLICTIONE SPIRITVS; QUA SVB SOLE CRUCIATVS EST. VERS. 22

CUNCTI DIES EIVS DOLORIBVS ET ARVMNIS PLENI SVNT, NEC PER NOCTEM MENTE REQUIESCIT. ET HOC NONNE VANITAS EST? Campens. Et hoc stultum est. Hebr. Nam quid est homini in omni labore & malitia cordis sui, quo ipse laborat sub sole? Quia cuncti dies sui in doloribus, & indignatio occupatio eius. Et quidem in nocte non dormit cor eius: Et hoc est vanitas? VERS. 23

Pro afflictione Hebr. est *רַעַל* *raion*, id est malitia, hoc est miseria, afflictio. Septuag. vertunt *ἐν ἀκαρπείᾳ*, id est in electione, vel voluptate cordis sui. Pagnin. In cogitatione. Alij, in molimine, vel defatigatione cordis sui. q. d. Quo fine, quo fructu auarus tanta & tam multa assidue molitur, seque defatigat utique nullo. Campens.

Campeñf. In animi tormentis, quibus se torquet. A-
lij, in contritione.

Auarorum
vanitas.
Primo.

Pro labore Aquila vertit βόσκον, id est tor-
mentum, poena, cruciatus, supplicium, quæ-
stio, examen. Septuag. ἀλγισμός, id est molestia,
calamitas, tormentum doloris, mæoris, & ægri-
tudinis.

Pergit exaggerare vanitatem & afflictionem
auarorum, qui coaceruant opes heredi incerto
eorumque vlu & fructu genium suum defrau-
dant. His enim omnis labor, ipsæque opes non
profunt, sed valde obsunt, idque primo, quia ta-
lis perpetuo laborat, nec labore suo fruitur; qua-
re tota eius vita est labor & cruciatus, imò labo-
rum & dolorum continuus eculeus: & cuncti dies
eius doloribus pleni sunt. Quia ut ait Hugo & Bona-
uent. Penam magnam habet inquisitio, sed fructum in-
uictio non habet. Quare minus genuinè Olympiod.
hæc refert ad laborem bonorum æquè ac malo-
rum: Aduenit, ait, homini labor, quem laborat, siue bo-
nus sit siue malus, ab electione consilij, ut in virtutem
impulsus laudandus sit si vero in vitium, efficiat dies ple-
nos dolorum & molestiarum.

Constat enim ex anteced. & sequent. hic tan-
tùm agi de labore malorum & auarorum, non
verò bonorum. Præclare Saluian. libr. 2. contra
Auaritiam in auaros, filios ditare satagentes, in-
uchitur: Quæ, ait, insania est, ô miserrimi, ut heredes
alios quoscunque faciatis, vos ipsos verò exheredes ut
alios relinquatis vel breui diuites, vos ipsos æterna men-
dicitate damnetis? Quin & Plutar. in Moral. A-
uaritia, ait, vel molesta & morosa hera parare cogit,
frui prohibet, & concupiscentiam cum excitet, volu-
ptatem adimit: & plane multa possidens, ac numquam
consequens ut bene sibi sit, refert balneatoris asinum,
qui ligna & malleolos identidem adportans sumo sem-
per & sauilla oppletus in nullam lauacri, caloris, mun-
ditiæq. partem venit.

Quocirca Palladius aurum vocauit doloris &
curæ filium, nec ab illo tantum existimat natum,
sed nutritum, educatum, fotum, perpetuoque cum
illo, cum dolore nimirum ac labore diuites agere
vitam affirmavit. Prosper lib. 2. de Vita contem-
plat. cap. 13. Diuitias, inquit, qui habent, sine labore non
querunt, sine difficultate non inueniunt, sine cura non
seruant, sine noxia delectatione non possident, sine dolore
non perdunt.

Secundò.

Secundò, quòd cuncti dies eius ærumnis pleni
sunt, Hebr. Ira occupatio eius. Chald. Ira furoris est
negotium eius. Septuag. Iracundiæ sunt distentio eius.
Syrus: Furor conuersatio eius. Alius: Indignatio nego-
tiatio eius. Campeñf. Conatus eius tædio pleni. Inter-
pres Nysseni: Ira sunt vexatio animi eius. Arabicus:
Quoniam vniuersitas dierum eius in confusione, plena do-
loribus & iracundia.

Multa enim auaro occurrunt, quæ eius iram
exacuunt & bilem accendunt, ut famulorum
negligentia, lociorum perfidia, opum naufragia,
hostium rapinæ, incendia, mercium corruptio,
prætij decrementum, & mille talia, ob
quæ irascitur, excandescit, tumultuatur, furit,
læuit. Omne ergo diuitum opus & labor non
est aliud, quam animi sui irritatio & excrucia-
tio. O virum insignem in se discruciendo &
excarnificando occupatum. Verè Seneca E-
pistola 40. Horum, inquit, qui felices vocantur,
lilaritas ficta est, aut grauis & supputata tristitia, &

A quidam grauior, quia interdum non licet palam esse mi-
seros, sed inter ærumnas cor ipsum exedentes necesse a-
gere felicem.

Huc facit illud Iuuenalis satyra 14.

Sed quo diuitias hac per tormenta coactas?

Cum furor haud dubius, cum sit manifesta phrenesio?
Ut locuples moriaris egenti viuere fato.

Rursum Seneca 108. Desunt, ait, inopie multa,
auaritie omnia. In nullum auarus bonus est, in se pes-
simus.

Tertiò, quòd nec per noctem mente requie-
scit, quia curæ & sollicitudines ne merces per-
eant, ne deripiantur, ne vilius vendantur, &c.
eum quiescere non sinunt; cum pauper sua te-
nui sorte contentus per diem lætus viuat, noctu
quietus altum dormiat. Igitur auarus per diem
torquetur tristitia & ira, eaque multiplici; per
noctem verò inquietudine, vigiliis & curis.
Thaumaturgus: Siquidem diu noctuque, inquit,
semper vrgentibus & corporis & animi laboribus, cor
suum perpetuo & euandis curis lancinat, seq. molestis
negotij & curis torquet & discruciat: vel ut alius
vertit: Perpetuo anima curis diuexatur, pectore illi ob
absurda negotia ingemiscente & palpitante. Et S. Cy-
prian. epist. ad Donat. Inter diuitias suas trepidulas co-
gitationes incerta sollicitudo discruciat: Non cibis securo
somniae contigit: suspirat ille in conuiuio, & cum
epulis marcidum corpus mollior alto sinu condiderit, vi-
gilat in pluma. Exigit pœnas pariter de potentiori sub-
limitas.

Tertiò.

Neruosius S. August. tractat. 9. in Ioannem.
O homo, inquit, qui laboras amando auaritiam, cum
labore amatur quod amas; sine labore amatur Deus, A-
uaritia iussura est labores, pericula, tristitias, tribulatio-
nes, & obtemperaturus es. Quo fine? ut habeas quo im-
pleas arcem, & perdas securitatem. securior fortè eras
antequam haberes quam cum habere cœpisti. Ecce quod
tibi iussit auaritia. Implesti domum, timentur latrones:
acquisiisti aurum, perdidisti somnum. Deus sine labore
cum amatur, acquiritur & tenetur.

Isidor. Pelus. lib. 2. Epistol. 233. Auaritiam siue
opum cupidinem comparat hydræ, quæ multa
capita & inexplabilem habebat ventrem; Bria-
reo gyganti centimano, & Scyllæ omnia cum
nauibus sorbenti: ac tandem eam similem esse di-
cit mulieri amanti & improbæ, Belluina firma præ-
dita, inquit, ignemq. spiranti, ac sexcentas viperas cri-
nium in loco capite habenti, perpetuo sibilantes ac mor-
tiferum venenum euomentes, sexcentas item manus vir-
gibus abundantes, quarum opera & adiumento alios
lacerat, alios sagittis imperit, ab aliis pecunias extorquet,
ac denique sexcenta ora. Neque enim minatur dum ta-
xat, aut calumnias struit, verum etiã adulatur, ac serui-
lem in modum alloquitur, & peierat, turpisq. quæstus
causa innumeras occasiones excogitat.

Auaritia
schema vi-
num.

Insper dat eidem oculos acres, asperos, &
igneos, aures oclusas ad gemitus pauperum;
apodem, id est sine pedibus esse dicit, eò quòd
quem semel corripuerit ab eo recedere nequeat,
vel nesciat. Vnde concludit: Ecquis igitur acerrimo
huiusmodi & inexplabili furore, atque innumera pec-
cata & maledicta, & dedecora, & intemperantias, ac petu-
lantias; nobis constante capiat? Ecquis animum inducat
rum in hac vita tam misere viuere, ut dies noctesq. velut
flagris quibusdam laceretur, ne requiem ullam aut som-
num sentiat & in futura suppliciorum atq; cruciatuum
initium accipere? Quid autem initium dico? Hic enim eos
quos

quos caperit, tyranno quouis acerbis torquet & excruciat, in eos insultans, ac precipuas partes attingens, ac ne tantillum quidem interquiescere sinens; verum grauiore ipsis penam ingerens, quam ipsis luant, qui ad metalla (quæ atrocissima pœna est) damnati sunt. Nam illis confecto opere somno ac quiete frui licet: his ea somni quoque portum velut aggesta terra obstruens, noctu quoque scrua illa & inhumana adicta proponit: hos enim ad latrocinia mittit, illos ad cædes perpetrandas, &c.

Hinc patet auaros esse auri seruos & mancipia, imò deteriores seruis. Serui enim defraudat genium suum, cibisque parcunt ut erogent pecuniam, qua se redimant & in libertatem asserant. At auarus defraudat genium ut opes recondat, & arcæ quasi carceri includat ac simul se eidem macipat. Vbi enim est thesaurus tuus, ibi est cor tuum, ait Christus: miseres ergo sunt Tantalo, qui in mediis aquis sitit? Et Mida, qui auro pro esca vitens fame periit. Vide Horat. libr. 1. serm. Satyra 3. Haitonus Armenus in Histor. Tartariæ cap. 26. narrat anno Domini 1258. Caliphum ab Haolano hoste captum, fame mori coactum, cum illum cœclauit auro gemmisque pleno inclusisset, eò quod auri cupidus, ex auaritia necessarios ad bellum sumptus non suppeditasset, ideoque victus in Haolani manus incidisset.

Quartò, quod auari ut filios vel nepotes dunt multas fraudes, vsuras, iniquos contractus crudelitatem in pauperes committant, quibus sibi gehennam & æterna tormenta accersunt. Exaggerat hoc grauitè Saluianus libr. 3. ad Eccles. Cathol. Amate, inquit, non obsequimur, amate filios vestros, sed tamen secundo à vobis gradu: ita illos diligite, ne vos odisse videamini. Inconsultus namque & stultus amor est alterius memor, & sui immemor. Non accipiet, inquit Scriptura sacra, iniquitatem patris filius, neque pater accipiet iniquitatem filij sui. Et Apostolus: Vnusquisque, inquit, onus suum portabit. Vnde sic concludit: Relictæ itaque filiis diuitiæ, parentes non liberant de mendicitate; imò relicta immoderate filiis facultas, parentum est sempiterna mendicitas: ac per hoc nulli parentibus magis noxijs, quam filijs nimis amati. Dum enim illi patriis bonis affluunt parentes in sempiternitate cruciantur. Etiam si tam pius sit filius, ut refrigerandi supplicij paterni gratiâ communicare cum patre postea bona relicta cupiat, non valebit: reddere si quidem post mortem patri pietas filij non poterit, quod vnicuique indeuotio sua & infidelitas denegabit.

Et paucis interiectis idipsum, acrius exemplo Epulonis perurget: Flamme, ait, infelicitum mortuorum diuitijs non refrigerantur heredes. Diues ille in Euangelio, qui purpurâ induebatur & bysso, absque dubio qui locuples in hoc seculo ipse fuerat, etiam heredes suos morte ditarat: sed nequaquam hoc ei proderat, quod opibus ac talentis eius germani diuites incubabant; & ille guttam refrigerij impetrare non poterat. Illi erant in abundantia, sed ille in egestate: illi in gratulatione, sed ille in dolore: illi in diuitijs, sed ille in tormentis: illi fortasse iugiter in luxuria, sed ille semper in flamma. O infelix, ô miseranda conditio! Bonis suis alijs præparat beatitudinem, sibi afflictionem: alijs gaudia, sibi lachrymas: alijs voluptatem breuem, sibi voraginem perennem. Vbi erant tunc affines, ubi propinqui, vel filij si habuerat, vel germani quorum meminerat, & quos certè tanto amore dilexerat, ut eorum ne in supplicio quidem positus obli-

A uisceretur? Quid ei proderant, quid suffragabantur. Torquebatur infelix, & opes suas alijs deuorantibus, ille refrigerij guttam ardens petebat, & impetrare non poterat.

Ac rursus post pauca in eorum stoliditatem miserandam exclamat: O grauis nimium & lugenda conditio! Pauper beatitudinem emit mendicitate, diues supplicium facultate. Pauper cum penitus nil haberet, emit æternas diuitias egestate. O quantò has facilius tam multâ rerum possessione diues potuerat comparare, qui inter tormenta æstuans & inter supplicia proclamans: Pater inquit, Abraham miserere mei, & mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aqua, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma, &c.

NONNEMELIUS EST COMEDERE ET BIBERE DE LABORIBVS SVIS, ET OSTENDERE ANIMÆ SVÆ BONA? ET HOC DE MANV DEI EST. Quidam vertit: Imò ego video quod hoc ipsum est de manu Dei, Tigur. Non enim aliud homini bonum obuenit ex labore suo, quam quod comedit; quod etiam video manu Dei exhiberi.

Olympiod. Bonauent. & Hugo vterque, scilicet Cardinalis siue Carenfis & Victorinus, imò S. Gregor. 4. Mor. 1. & 4. censent hæc & sequentia, dici ex sententia stultorum, puta Epicuræorum, qui pecuniam vitam agebant; quorum hæc erat mens & vox.

Ede, bibe, lude, post mortem nulla voluptas.

Hoc ergo censabant esse de manu Dei, id est hoc esse bonum & donum felicitatis datum à Deo. Sic diues ille voluptuarius dicebat Lucæ 12. 10. Anima mea comede, bibe, epulare, habes multa bona posita in annos plurimos. Quin & Socrates dixit, probos edere ut viuant, improbos verò viuere ut edant & bibant. Ita Laër. libr. 8. & Aurelianus de Bonefo potatore aiebat, eum natum non ut viveret, sed ut biberet, teste Æliano lib. 12. variar. histor. c. 29.

Verum nexus orationis poscit, hæc dici ex mente eiusdem Salomonis, q. d. Ego videns vanitatem & stultitiam auarorum, qui corrogant opes heredi incerto, non sibi, dico satius esse comedere & moderate uti suis bonis, nec fraudare genium suum, sed ostendere, id est exhibere animæ suæ bona, id est commoda & iucunda, ut honestè genio indulgeat, hocque esse insigne Dei donum. Ita S. Hieron. Albin. Lyran. Dion. Titelm. & alij passim. Vnde quidam ex Hebræis vertunt: Et quis iustius comedit, aut quis festinabit (ad laborem meum) magis quam ego? Sic ostendere sæpè in Script. significat exhibere, dare, præstare: donum enim quod datur, & cui datur, ostenditur, ut oculos sensusque eas pascat. Est metalepsis. Sic Psalm. 48. 8. Psalter orat: Ostende, id est exhibe nobis misericordiam tuam, vnde explicans subdit, & salutare (id est salutem vel saluatorem) tuum da nobis. Sic exodi 33. 19. Deus dicit Moysi: Ego ostendam omne bonum tibi, id est exhibebo tibi meam essentiam siue meipsum, ut me videas facie ad faciem, sed in corpore assumpto. Visio enim Dei continet omne bonum. Psalm. 70. 20. Quantas ostendisti, id est immisisti, mihi tribulationes. Psalm. 59. 5. Ostendisti, id est immisisti, populo tuo dura.

Tropol. Titelm. Ostendere, ait, animæ bona, non tantum significat exhibere commoda sibi,

VERS. 24.

sibi, sed & aliis per opera misericordiæ. Insuper vacare pietati; hæc enim est animæ pabulum, vita & salus. Vnde Chaldæus vertit: *Igitur qua re alia summum hominis bonum censei possit, quam ut edat & bibat, seque in luce omnium lautissime accipiat: Et videre faciat animam suam bona ante filios hominis, exequendo mandata Domini, & ambulando in viis, quæ rectæ sunt coram eo, ut benefaciat ei ex labore suo.* Verum hoc mysticum est, non litterale, uti mox ostendam.

ET HOC DE MANU DEI EST.] hoc scilicet comedere & ostendere animæ suæ bona, q. d. Frui velle fructu laboris proprii, neque auarè illud heredi recondere, insigne est donum & beneficium à manu Dei datum & acceptum: manus ergò quia donationis & largitionis est instrumentum, hinc pro ipsa donatione & largitione sumitur metonymicè donum: intellige naturale, quod manet ex naturalis prudentiæ dictamine, atque ex licito & liberali amore, quo quis amat se ipsum.

Mysticè S. Augustinus hæc accipit de Eucharistiæ sumptione; sic enim ait libro. 17. Civitat. 20. *Quid enim in hac sententia credibile dicere intelligitur, quam quod ad participationem mensæ pertinet, quam sacerdos ipse mediator noui testamenti exhibet secundum ordinem melchisedech, de corpore & sanguine suo?*

Rursum S. Hieron. & S. Gregorius 4. Mor. 1. hæc accipiunt de pabulo S. Script. & verbi Dei; Thaumaturgus quoque & Nyssen. de sapientia & doctrina, quæ instar cibi animam pascit, exhilarat, roborat & beat. Thaumaturgus enim sic vertit: *Neque enim summum & perfectum bonum in esculentis & poculentis consistit, & si alioqui maxime Dei beneficio alimenta mortalibus contingunt. Verum probitate præditus vir, sapientiamq; Dei dono consecutus, celesti voluptate fruitur.*

Et Anastasius Sinaita in quæstion. & resp. de variis argumentis quæst. 43. *Non carnaliter, inquit, comedere & bibere iubet Ecclesiastes, sed spiritualiter. Nam qui dixit: Ne decipi amini in saturitate ventris, quomodo ad ea quæ dixit euertenda, iubet latari & venter indulgere? Comedit autem quispiam & bibit spiritualiter operans mandata Dei, cibum manentem in vitam æternam.*

VERS. 25. QVIS ITA DEVORABIT ET DELICIIS AFFLUVET UT EGO?] Hebr. *Quis comedet, & quis festinabit vel accelerabit extra* (scilicet ad fructum laboris sui, putà ad epulas) *pro me.* Hebr. est verbum *חָסַח* chus, quod propriè significat festinare; Addit Pagnin. & sentire, vel sensibus frui. Vnde ipse vertit: *Quis comedet & sensibus* (præsertim gustu) *fruitur ut ego?* Symmachus vertit *ἀναλωσεται*, id est sumptus faciet vel consumet. Aquila, & eum secutus S. Hieron. in Comment. contrariè vertit *φεισεται*, id est parcat; *Quis commedit*, inquit, & omnis parcat sine illo? quia pro *חָסַח* chus, per *schin*, legit *חָסַח* chus per *sin*, quod idem est cum *חָסַח* chus id est parcere. Iam.

Primò, Olymp. Hugo vterque, Bonau. & Lorin, hæc censent dici ex sententia Epicureorum: hi enim ut lupi devorant & deliciis affluunt, uti fecit Salomon post lapsum.

Secundò, alij censent Salomonem hac phrasi uti, ut auarum & fordidum in alterum extremum & contrarium, in quo ipse aliquando

fuerat, declinet, scilicet ad liberalem suarum opum usum. Sic enim Ethici (ut Aristoteles 2. Ethicor.) docent vitiosum in alterum extremum conari debere, ut ad medium virtutis perveniat; perinde ac virga curva in adversam planè partem flectitur, ut ad medium rectitudinis deducatur.

Tertiò, & genuinè Salomon hinc suo exemplo confirmat id, quod dixit versu præcedenti, allicique auaros, ut opibus labore suo partis moderatè utantur, nec iis se defraudent, ut ea seruent heredi, q. d. me accipite in exemplum usus & fructus bonorum, meque regem sapientissimum imitamini. Ego enim pro regali magnificentia deuoravi, id est largiter comedi & deliciis circumfluxi. Quis enim me vixit sumptuosior, liberalior, magnificentior? ut vertit Campensis. Patet ex libr. 3. Reg. cap. 4. Hinc & Tigur. vertit: *Quis enim comedit, & ad laborem quis promptior fuit quam ego?* Vatablus: *Quis enim edere debeat, & quis preparare debeat* (scilicet ad fructum opum labore meo partarum) *præter quam ego?* Deuorare enim, æquè ac inebriare, subinde non in malam partem, ut gulam significet, sed in bonam, ut liberalem usum copiamque notet, accipitur, idemque est quod cibo & potu affluere, sed intra terminos temperantiæ & licitæ hilaritatis. Sic enim fratres Ioseph cum eo epulantes inebriati, id est exhilarati sunt. Genes. 43. 34. Sic & S. Ioannes deuoravit, id est avidè comedit librum, Apocalyp. 9. Et virga Aaron deuoravit virgas Magorum, id est serpens Aaronis deuoravit serpentes Magorum. Vtrique enim virgæ versæ erant in serpentes. Exod. 7. 12.

Mysticè hæc referas ad sapientiæ studium, uti dixi in fine versus præced. Sapientia enim cælitus indita fuit Salomoni. Vnde Chald. vertit: *Et quis quæso vel in sententia legis vigilantior, vel circa summi illius venturi iudicii diem sollicitus magis quam ego?*

Porro Septuag. pro *ἡμῶν* mimmenni, id est, pro me, vel sicut ego, legentes *ἡμῶν* mimmennu, id est ab illo, id est sine illo, vertunt: *Quis enim comedit, & quis bibit sine illo?* scilicet Deo. q. d. cibis & potus, quem edis & bibis non tuum, sed Dei est donum, ab eius liberali manu acceptum, uti dixit v. præced. illi ergò per gratiarum actionem referendum est.

Sic & Arabicus: *Quoniam, ait, quis me inducat aut bibat extra seipsū.* Sic & Syrus & Thaumaturgus: *Nihil enim, inquit, saluti nostræ serviens, extra ipsius est providentiā.* Hinc Clemens Roman. lib. 4. Constit. cap. 4. monet viduas, pupillos & pauperes, ut illa quæ tibi dantur cum omni metu, reuerentia & gratiarum actione recipiant. *Quis enim vestrum, inquit, edit aut bibit sine ipso?* scilicet Deo. Citat enim hunc locum iuxta Septuag. Necdum enim extabat S. Hieron. eiusque Latina vulgata versio. Et Olympiod. *Dona adiaphora, inquit, à Deo hominibus tribuuntur, qualia sunt divitiæ, bona valetudo, auctoritas; nihil ergo in hominibus invenitur boni, præter edendi bibendiq; voluptatem.*

HOMINI BONO IN CONSPECTU SVO (Symmach. qui placuit ei) DEDIT DEVS SAPIENTIAM ET SCIENTIAM ET LETITIAM: PECCATORI AUTEM DEDIT AFFLICTIONEM ET CYRAM SUPER

SVPERFLVAM, VT ADDAT ET CONGREGET, ET TRADAT EI QVI PLACVIT DEO: SED ET HOC VANITAS EST; ET CASSA SOLLICITVDO MENTIS.] Hebr. est *malitia*, id est *afflictio spiritus*, de qua dixi vers. 11. & cap. 1. vers. 14. Pro peccatori, Tigur. vertit: *aberranti à recto itinere sapientiae & felicitatis, vitaeque iucundae*. Syrus vertit: *Quoniam viro, cui est bonum in conspectu suo, dedit sapientiam, &c.* Arabic. *Concessit enim homini bonum, & dedit huic faciem sapientiae & gaudij: & dedit illi qui peccat confusionem, ut augeatur & congreget, ut det illud bono ante faciem Dei*. Chald. *Quoniam viro, cuius opera recta sunt, concedit in hoc mundo sapientiam & cognitionem, tandem quoque venturo saeculo laetitiam; improbo vero subiicit malum quoddam, ut opes congreget, congregetque res multas mancipi, ut aliquando ab eo recepta, illi, quem elegerit Deus, transcribantur*. Hoc etiam est vanitas impio, & animi aegritudo. Huc pertinet prouerbiū Arabicum Cent. 1. numer. 33. *Allide malum Medicum (narangum) malo punico, id est, pone in corde tuo sapientiam, & thesauriza in corde tuo scientiam*.

Institit declarandae vanitati avarorum, coaceruantium opes suis filiis & heredibus, eamque confirmat ex discrimine bonorum & peccatorum. Sensus est, q. d. Hoc est discrimen inter sapientem siue bonum, & insipientem siue peccatorem, quod Deus sapienti, qui in conspectu suo bonus est, hoc est qui Deo placet & acceptus est, det sapientiam cognoscendi veritatem, scilicet verum vnicumque hominis bonum situm esse in Deo, Dei que cognitione, amore & cultu: & scientiam, qua prudenter opes congreget, easque dispense ex legis Dei praescripto ad suam suaeque familiae sustentationem, & quod superest subuentioni egenorum impendat: indeque laetitiam, quod veritati, id est Deo innixus vanas opes parui pendat, easque rite distribuat ad vsus honestos, quibus sibi Dei gratiam & gloriam conciliet. Vnde Chald. vertit: *Deditque ei laetitiam cum iustis in futuro saeculo: peccatori autem Deus dedit afflictionem & curam, ut laboriosè & anxie coaceruet opes, easque deinde relinquat heredi, non quem ipse mente destinavit, sed ei, qui placuit Deo, quem scilicet Deus designavit, qualis est pauper vel iustus aliquis liberalis, qui eas in pauperes vel opera pia expendet*. Symmach. vertit: *Ut dentur illi qui placuerit Deo, iuxta illud Prouerbiorum cap. 13. vers. 22. Bonus relinquet heredes filios & nepotes, & custoditur iusto substantia peccatoris; velut legit S. Augustinus epist. 50. Thesaurizantur iustis diuitiae peccatorum. Et Iob c. 27. vers. 16. Si comportauerit quasi terram argentum, & sicut lutum preparauerit vestimenta; preparabit quidem, sed iustus vestietur illis, & argentum innocens diuidet*.

Nota primò, quod dicitur, *bonus in conspectu suo*, Albinus tò suo refert ad ipsum hominem bonum, q. d. homo, qui sibi ipsi in conscientia videtur bonus & probus: Verum tò suo refert Deum, qui sequitur. Iam bonus in conspectu Dei, per Hebraismum idem est quod placens Deo, gratus oculis Dei. Potest autem quis gratus esse Deo multis nominibus, & ob varias dotes tum naturae tum gratiae; ob dotes naturae possunt etiam peccatores placere Deo, ob dotes gratiae soli iusti, qui pro-

prie dicuntur grati esse Deo, illique placere velut eius amici, filij & heredes. Et sic hinc accipitur. Opponitur enim peccatori, quamquam per peccatorem proprie hinc intelligitur avarus, ac consequenter per bonum in conspectu Dei, liberalis, ut Psalm. 117. 1. *Confitemini Domino quoniam bonus, quoniam in aeternum misericordia eius*.

Nota secundò, pro laetitia, quam indit sibi placenti & grato Deus, peccatori dat afflictionem & curam, id est laborem, sollicitudinem, Molestiam, difficultatem coaceruandi opes. Haec afflictio partim est poena, & hac ratione positiue à Deo immittitur peccatori, ut illa ceu flagello eius peccata praesertim auaritiae castiget, eumque ad bona caelestia querenda impellat & adigat, ait Olympiod. partim est culpa, quatenus ab auaritia proficiscitur, eiusque est affectus & actus; & sic non positiue, sed permissiue à Deo infligitur peccatori. Deus enim peccatum minus peccato maiore castigat, permittit ut peccator in poenam praecedentium peccatorum labatur in auaritiam tantam, quae illi mille curas angores & dolores conciliet. Igitur sicut sapientia, virtus & liberalitas parit mentis laetitiam, & conscientiae de bonis operibus exultantis, mirificum gaudium; sic insipientia, vitium & auaritia parit mentis angores, dolores & sollicitudines. Verè Seneca epistol. 23. *Huius (bonae mentis) fundamentum quod sit queris? Ne gaudeas vanis: fundamentum hoc esse dixi; etiam culmen est*.

Nota tertio, haec gnome significat quid saepe fiat à Deo, non quid semper: nam subinde vice versa Deus iustos ad incrementum patientiae & meriti finit paupertate affligi, ut omni suo labore & curâ vix sumptus ad alendam familiam necessarios parare possint: Impiis verò dat copiam opum vltro & sine labore, qui proinde illis laetantur & epulantur, ut non raro fecit in nouo testamento: in veteri enim ferè faciebat contrarium. Iudaeis enim promiserat copiam rerum temporalium, si sibi fideliter seruirent. Vnde exempla huius sententiae sunt in Hebraeis, qui duce Mose exeuntes ex Aegypto, à Deo obtinuerunt opes & spolia Aegyptiorum. Exodi cap. 12. vers. 36. Iidem duce Iosue expugnantes Chanaanos eorum diuitias possederunt, ut patet ex libro Iosue. Sic Dauid possedit bona stulti & avari Nabal, ducens eius uxorem Abigail. 1. Reg. 25. vers. 42. item opes Syrorum, Ammonitarum. 2. Regum 10. & 11. ac Maobitarum. 2. Regum 8. vers. 4. & 11. Sic opes congestas à Diocletiano & Maximiano iuratis hostibus Christianorum obtinuit Constantinus Magnus, qui ex eis basilicas & templa plurima Christianis magnificentissimè exaedificauit. Idem hodie saepe fieri videmus. Sanè haereticorum opes per plures Deus ad Christianos, imò ad religiosos deriuauit. Ita ex haereticorum bonis erexit plura collegia Societatis Iesu, quae haesim conuellerent, & haereticos ad fidem orthodoxam conuerterent. Tale est collegium Augustae Vindelicorum à Fuggeris, quorum nonnulli tum Lutherani erant, ere-

Exempla.

Etum: Tale quoq; est Collegium Gandauense in Belgio, vbi natus fuit Carolus V. & alia plura.

SED ET HOC VANITAS EST, ET CASSA SOLICITUDO MENTIS.] Loquitur de peccatore & auaro, cui Deus dedit afflictionem & curam superfluum: nam bono & liberali dedit sapientiam & lætitiā, vti paulò antè dixit. Minus rectè ergo Caiet. idipsum ad bonum & liberalem extendit, qui fruitur opibus laboris suo partis. Licet enim, inquit ipse, sit hoc donum Dei, tamen vanitas vocatur, quia res modica est citoque euanescent. Minus aptè quoque Hugo Victor. idipsum dilatat ad vanitatem & cassam sollicitudinem iusti requirentis diuitias peccatoris, aut illas concupiscentis, & si acceperit, cor apponētis. Pro cassa sollici-

tudo mentis ex Hebr. veritas; *Pastio venti*, q. d. opes & res omnes terrenæ non magis replent mētem, quàm ventus satiet famē. Audi S. Bern. de Dilig. Deo: *Iustitia ratione ventis spiritus, cibus est vitalis & naturalis; pecunia verò* (& ide. n. de aliis bonis diceret) *sic non replet vel minuit animi famem quomodo nec corporis ventus.* Denique si famelicum hominem apertis faucibus vento, inflatis haurire buccis aërem cernas, quo quasi consulat fami, nōne credas insanire? Sic non minoris insanis est, si spiritum rationalem rebus putes quibuscumque corporalibus non magis inflari, quàm satiari. Quid namque de corporalibus ad spiritalia? Nec illa sane spiritalibus, nec isti regione resui corporalibus queunt.

CAPVT TERTIVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

Ostendit vanitatem rerum ex tempore, cui omnes subiacent. Primò, ex eo quòd singula cum tempore transeant, ac suas subeant vices & vicissitudines, idq; multis exemplis per antithetorum combinationes demonstrat. Secundò, v. 14. ex eo, quòd tempus, & res temporales comparata Deo, Deiq; operibus, utpote constantibus & perpetuis, sint vana & instabiles, fluida & caduca. Tertio, v. 16. quòd tempus omnia mutans subinde inducat tyrannides & tyrannos, sub quibus regnant scelera & scelerati, affliguntur & exulant virtutes ac virtute pradi. Quarto, v. 18. quòd tempus hominibus omnibus adducat mortem, & interitum similem bestiis.

1. **O**mnia tempus habent, & suis spatiis transeunt vniuersa sub cælo. 2. Tēpus nascendi & tempus moriendi. Tempus plantandi, & tempus euellendi quod plātatum est. 3. Tēpus occidendi, & tempus sanandi. Tempus destruendi, & tempus ædificandi. 4. Tempus flendi, & tempus ridendi. Tempus plangendi, & tempus saltandi. 5. Tempus spargendi lapides, & tempus colligendi. Tempus amplexandi, & tempus longè fieri ab amplexibus. 6. Tempus acquirendi, & tempus perdendi. Tempus custodiendi, & tempus abiiciendi. 7. Tempus scindendi, & tempus consuendi. Tempus tacendi, & tempus loquendi. 8. Tempus dilectionis, & tempus odij. Tempus belli, & tempus pacis. 9. Quid habet amplius homo de labore suo? 10. Vidi afflictionem, quam dedit Deus filiis hominum, vt distendantur in eā. 11. Cuncta fecit bona in tempore suo, & mundum tradidit disputationi eorū, vt non inueniat homo opus, quod operatus est Deus ab initio vsque ad finem. 12. Et cognoui, quòd non esset melius nisi lætari, & facere benè in vita sua. 13. Omnis enim homo, qui comedit & bibit, & videt bonum de labore suo, hoc donum Dei est. 14. Didici quòd omnia opera, quæ fecit Deus, perseuerent in perpetuum: non possumus eis quidquā addere, nec auferre, quæ fecit Deus vt timeatur. 15. Quòd factum est, ipsum permanet: quæ futura sunt, iam fuerunt: & Deus instaurat quod abiit. 16. Vidi sub sole in loco iudicij impietatem, & in loco iustitiæ iniquitatem. 17. Et dixi in corde meo: Iustum & impium iudicabit Deus, & tempus omnis rei tunc erit. 18. Dixi in corde meo de filiis hominum, vt probaret eos Deus, & ostenderet similes esse bestiis. 19. Idcirco vnus interitus est hominis & iumentorum, & æqua vtriusque conditio, sicut moritur homo, sic & illa moriuntur: similiter spirant omnia, & nihil habet homo iumento amplius: cuncta subiacent vanitati. 20. Et omnia pergunt ad vnum locum: de terra facta sunt, & in terram pariter reuertuntur. 21. Quis nouit si spiritus filiorum Adam ascendat sursum, & si spiritus iumentorū descendat deorsum. 22. Et deprehendi nihil esse melius, quàm lætari hominem in opere suo, & hanc esse partem illius. Quis enim eum adducet, vt post se futura cognoscat?

VERS. I.

OMNIA TEMPVS HABENT, ET SVIS SPATIIS TRANSEVNT VNIVERSA SVB CÆLO.
Cornel. in Ecclesiasten.

Pro tempus Hebr. est *teman* id est tempus statutum siue constitutum. Heb. ergo sic habent:
K
Omni

Omni rei est tempus constitutum, & tempus omni voluntati (id est omni voluto, siue omni rei quam quisque optarit & voluerit) sub celo. Septuag. Omnibus tempus est & *καιρός*, id est opportunitas omni rei sub celo. Syrus: Omni rei est tempus, & tempus omni negotio sub sole. Arabicus: Omni tempori & omni rei sub sole est tempus. Chald: Omni viro venit tempus, & hora omni negotio sub sole. Alij: Cuius rei suum est præfinitum tempus, limitatum & determinatum. Campensis: Vicissitudo est suis spatiis, neque quidquam sub sole est stabile. Symmach. Omni rei est hora: & omnis ministerij & negotij est tempus. Thau-mat. Per hoc tempus omnia contraria contingunt. Alij: Omnibus est tempus, & suam opportunitatem habet quacumque res sub celo.

Nota rō transeunt. Tempus enim consistit in continua successione & transitu. Tempus enim, ut ait Aristoteles, est numerus (mensura) motus secundum prius & posterius. Sicut ergo motus consistit in continua agitatione & successione, dum pars posterior assidue succedit priori, eamque protrudit & extrudit: Sic & tempus, quod non est aliud quam proprietates & mensura motus. Hinc collige, quam parum veræ essentiae & existentiae habeat tempus, æquæ ac motus, atque res omnes, quæ motui & tempori subiacent. Tempus enim præteritum non est, sed præterit; futurum non est, sed erit: Solum præsens est & existit: præsens autem est dumtaxat vnum indiuisibile nunc, id est vnum instans temporis. Vnde aptè dixit ille, hominem & res temporales verè non existere vlllo tempore, sed tantum in vno nunc, siue in vno instanti temporis. Porro Varro lib. 5. de Lingua Latina: Tempus, ait, esse dicunt intervallum mundi & motus. Id. diuisum in partes aliquot maxime ab solis & lunæ cursu. Itaque ab eorum tenore temperato tempus dictum; vnde tempestiua: & à motu eorum, qui toto celo, coniunctus Deo mundus, motus casu venit, à quo tempus id ab hoc Deo, dies appellatur. Hucusque Varro.

Quæres, cur Salomon tam fusè agit de tempore, eiusque tam varias actiones & epitheta per quatuordecim antitheta assignat? Resp. primò, ut omnium rerum vanitatem euincat ex tempore, cum quo ut ait hoc versu & v. 9. omnia transeunt & euanescent, idque ex decreto Dei; quia Deus præfinit rebus singulis tempus, quo oriantur, durent, occidant. Decreuit enim cuique tempus, quo existat, quando & quantum durare debeat: hanc enim statam periodum temporis cuiusque rei significat Hebr. *zeman*, quod nos dicitur vertit tempus. Vnde Lyran. censet hæc dici (imò toto hoc capite non aliud doceri) ut liquet felicitatem non esse ponendam in longæuitate; nec eam esse appetendam, eò quod certa periodus durationis à natura, siue à Deo auctore naturæ, cuique rei sit præstituta, inter quas est periodus vitæ humanæ, qua debet homo esse contentus, sicut & cetera periodo sibi à Deo data.

Secundò, ex definita & præstituta à Deo rerum periodo, siue ex vicissitudine & successione contrarij, quod rebus singulis quolibet versu opponit, ostendit instabilitatem, mobilitatem & circulationem rerum omnium, scilicet om-

nia volui cum sole, & in orbem ire cum tempore. Dicit sub celo, ait S. Hieronym. quia ceteræ substantiæ spirituales nec sub celo, nec tempore continentur, quales sunt Angeli: Vnde non habent contraria, quæ eas mutant vel interinant, vti habent homines & res omnes sublunares, quæ elementis contrariis & inter se pugnantibus constant, ideoque variant, mutantur & occidunt. Ex paucis autem hisce exemplis quæ assignat, similem antithesim temporis in rebus & actionibus omnibus cuiuslibet faciendam, & assignandam relinquit: Est enim inductio imperfecta.

Tertiò, innuit vanas esse & præposterarum hominum curas, qui, cum singulis rebus tempus & opportunitas, ut vertunt Septuag. præfinita sit à Deo & natura; prudenter expectanda vel patienter ferenda sit, ipsimet suâ industriâ & sollicitudine nimiam illam præfinire, inuertere vel anteuertere volunt, qua in re frustra stulto castoque & irritò conatu laborant.

Quartò, Tertullian. lib. de Virg. velandis cap. 1. per tempus accipit gradus temporum, quibus tum natura in qualibet re; tum gratia in homine ad perfectionem prouehitur. Nihil, inquit, sine ætate est, omnia tempus expectant. Denique Ecclesiastes: Tempus inquit, omni rei. Aspicie ipsam creaturam paulatim ad fructum promoueri. Granum est primò, & de grano frutex oritur, & de frutice arbutuscula enititur. Deinde rami & frondes inualescunt, & totum arboris nomen expanditur. Inde germinis tumor, & flos de germine soluitur & de flore fructus aperitur. Is quoque rudis aliquamdiu & informis, paulatim ætatem suam dirigens, eruditur in mansuetudinem saporis. Sic & iustitia (nam idem Deus iustitiæ & creaturæ) primò fuit in rudimentis natura Deum metuens: dehinc per legem & Prophetas promouit infantiam: dehinc per Euangelium efferebuit in iuuentutem. Nunc per Paracletum componitur in maturitatem.

Denique, ex tempore semper transeunte, circulante, & euanescente, euidenti demonstratione concludit, omnes res tempori subiectas, cum eo transire, gyrare, & euanescere. In rebus enim temporalibus dominatur & regnat tempus. Hinc Varro lib. 4. de Lingua Latina, ex Pythagora quatuor statuit rerum principia, scilicet corpus, locum, afflictionem & tempus. Duo enim sunt, inquit, rerum exordia, status & motus: quod stat aut agitur est corpus: ubi agitur, est locus, quod est in agitu, est actio. Corpus est, ut cursor: locus, stadium: quæ currit, tempus: actio cursio. Quare sit ut omnia sint quadripartita, & ea æterna: nam neque vnumquam fuit tempus, quin fuerit motus (eius enim intervallum est tempus) neque motus, ubi non locus & corpus (quod alterum est quod mouetur, alterum ubi) neque agitur ubi non sit actio. Igitur initiorum quadrigæ, locus; corpus, tempus, & actio. Hucusque Varro.

Huc facit disceptatio septem Græciæ Sapientum, quam recitat Plutar. in eorum conuiuio. Cum enim Æsopus rogatus, quid esset antiquissimum? respondisset: Tempus. Quid maximum? Mundus. Quid sapientissimum? veritas. Quid pulcherrimum? lux. Quid communissimum? mors. Quid utilissimum? Deus. Quid damnosissimum? Genius. Quid robustissimum? fortuna: Quid facillimum? Quod

Tempus tantum existit per instans præsens.

Cur hic temporis antitheta? Resp. Primò.

Secundò.

Ænigma temporis.

Quod suae est. Thales nonnulla corrigens & trāspōnens, ita ad singula respondit: Quid est antiquissimum? Deus: Ortu enim caret. Quid maximum? Locust. Reliqua enim mundus continet, ab hoc continetur. Qui est pulcherrimus? mundus. Omnes enim eius partes ordine apte sunt. Quid sapientissimum? Tempus: id enim alia inuenit, reliqua inueniet. Quid communissimum? Spes. Quibus enim reliqua omnia desunt haec adest. Quid utilissimum? Virtus: haec enim reliqua etiam recte utendo vitia facit. Quid damnosissimum? Animi vitium: huius enim praesentia plurima bona corrumpuntur. Quid validissimum? necessitas, ea enim sola est insuperabilis. Quid facillimum? quod est naturae consentaneum: nam voluptates etiam sunt, quae sepe numero respuantur. Cū Thales dicta omnes approbasset, Cleodemus: Huiusmodi, inquit, Niloxene quaestiones proponere & soluere regibus conuenit.

Hinc Aegyptij, & veteres Mythologi ac Philosophi myltici, haec dabant temporis hieroglyphica & symbola: Stella est temporis hieroglyphicum, quia nihil in mundo toto statam temporis legem obseruat, quā stellae & caeli, quae cū semper moueantur, eodem semper temporis interuallo, certisq̃ue periodis eō redeunt, vnde moueri coeperant. Ita Pierius Hierogl. 56. pag. 536.

Per populum quoque arborem tempus indicabant, quod arbor ea bicoloribus sit foliis praedita, quibus praecipuas ipsius temporis partes scilicet diem & noctem repraesentat. Ita Pierius Hierogl. 52. p. 505.

Falcem etiam attributam Saturno, cui tempora subiiciuntur, ad significandum tempus nonnulli volunt, quod tempus omnia metit, execatq̃ue & aufert. Ita Pierius Hierogl. cap. 56. p. 536. Appositē Phocylides:

Temporibus semper cautus seruire memento,
Nec reslare velis aduersum flumina venti.

Ruētum Aegyptij temporis reuolutionem significabant per serpentem conuolutum, & ore caudam apprehendentem. Audi Claudian. lib. 2. Stilicon.

Est ignota procul, nostraq̃q̃ imperuia menti,
Vix adeunda dei, annorum squalida mater,
Immensi spelunca cui, quae tempore vasto
Suppeditat, reuocatq̃, sinu, complectitur antrum
Omnia qui, placido consumit numine serpens,
Perpetuumq̃, vires squamis, caudamq̃, reducto
Ore vorat, tacito relegens exordia lapsu.

Et mox.

Scribit iura senex, numeros qui diuinit astris,
Et cursus stabilesq̃ue moras, quibus omnia viuunt,

Ac pereunt, fixis tum legibus ille recenset.

Porro prisci notabant inuersiones temporum, velut vitae praeposteræ actores & duces. Ita notarunt Heliogabulum, qui traiecit diem in actus noctibus, & nocturnos diebus, aestimans hoc inter instrumenta luxuriæ, ita vt serō de somno surgeret, & saluari inciperet, manē autem dormire. Ita Lampridius in eius vita. Seneca epist. 123. Sunt, ait, qui officia lucis noctisq̃, peruertunt. Talis horum contraria omnibus non regio, sed vita est. Sunt quidam in vrbe antipodes, qui vt ait M. Cato, nec orientem vquam solem viderunt, nec occidentem. Et inferius in quemdam lucifugam, qui

Cornel. in Ecclesiasten.

A sub noctem expergiscebatur, diluculo ibat cubitum, ita acute & falsè iocatur, vt dicat eum admodum frugaliter viuere, quippe qui nihil infumeret nisi noctem. Et quibusdam illum sordidum & auarum dicentibus: vos, inquit, & lichnobium diceris. Est autem hæc vox ambigua, significans eum vsque adeo non esse auarum, vt etiam lucernas absumeret, vel adeo parcum vt lucernis victitaret. Pericles Tolmides belli ducem, alieno tempore molientem incursionem in Bœotiam, retinere tentauit dicens: Si non crederet Pericli, at non erraturum tamen, si prudentissimum consiliarium operiretur tempus. Verum Tolmides respuens sanum consilium, temeritatem luit strage exercitus, & sui cæde. Ita Plutarch. in Pericle.

B Præfectus Adriani Imp. nomine Similis, præfecturæ renuntians, septem annos sibi vixit; vnde hoc epitaphium suo sepulchro incidi iussit: Hic situs est Similis, qui multos annos egit, septem autem vixit. Ita Xiphilinus in Adriano.

Tropol. hic discere, quantum sit pretium temporis tam citò transeuntis & auolantis, quantaque eius habenda sit cura. A tempore enim hoc modico & fugaci pendet æterna nostra salus vel perditio, iuxta illud, *Momentum vnde pendet æternitas*. Deus enim ab æterno cuique suum præstituit tempus, imò annum, horam & diem. v.g. vt sæculo primo, tali anno, mense, die & hora nascatur S. Petrus, S. Paulus, Nero, Vespasianus, Domitianus; sæculo secundo S. Ignatius, S. Dionysius, S. Policarpus, Traianus, Adrianus, Antoninus; sæculo tertio Constantius, Constantinus, Diocletianus, Maximian. &c. Sic cuique hominum præfixit certum sæculum, certum annum, certam diem, quæ nasciturus, victurus & moriturus est. Vtere ergo, o homo, si sapias, tempore tibi à Deo præstituto & admenso: aliud enim non habebis ex omnibus sæculorum voluminibus per omnem æternitatem, imò nec horam, nec punctum temporis, quo poenitentiam agere, merita comparare, & vitam æternam promereri valeas. Suum tempus habuere damnati, sed malè expenderunt, & quo lucrari poterant cælum, acquiliuere infernū. Quam vellent nunc sibi dari horam poenitentiae! quantos labores & cruces vltro susciperent, si ad vitam redire liceret! Sed frustra, clausa est ianua, transeat tempus eorum: tibi adhuc superest, vide vt illud ritè expendas, nec serò malè expensis te similiter poeniteat. Præclare Hugo Victor. hic & lib. de Vanitate mundi in fine: Omnia, ait, tempus habent, videlicet certum & definitum, vel quando incipiant, vel quando finiantur: siue etiam quamdiu subsistant, vt prudens animus in his omnibus non putet aliquid esse, quod semper stare possit, vt in eo fiduciam ponat, sed potius veris & permanentibus bonis se conformans. ita rerum mutabilium vanitatem despiciat, vt licet vnaquæque re pro tempore vtatur dū præsens est, namquam tamen in eius transitu animum à statu suo declinare permittat. Ille enim prudētissimus est, qui sic scit transeuntia in vsum vertere, vt tamen non no-

C rit in eorum defectu mentem à sua stabilitate declinare. Malè ergo fecit, cū quædam sibi quasi potiora

D

Temporis
hieroglyphi-
cum stella.

Populus ar-
bor.

Falx.

Serpens.

Inuersiones
temporum
exopi.

Mor. de pre-
tio temporis.

ex omnibus ad iucunditatem elegit, & in eis felicem se esse posse credidit: quia & omnia suo tempore bene utenti bona sunt; & tamen omnia, quæ mutabilitati subiacent, licet in miseria qualemcumq; consolationem præbeant, felicitatem tamen conferre non possunt. Nihil ergo suo tempore abijciendum, & nihil non suo tempore eligendum. Sed sic animus ad vsum temporis præparetur, ut tamen ad mutabilitatem temporis non mutetur.

Audi sanctum Bernard. in Declamat. Filij hominum usquequò gravi corde? ut quid diligitis vanitatem & queritis mendacium? Tempus hoc animabus non corporibus est assignatum, dies salutis utique non voluptatis. Omnia tempus habent: animabus nunc operam dare necesse est. Nam in carne qui seminat, solum exinde metet corruptionem. Memento illius sancti Ambrosii. in Psalm. 1. Tu dormis, & tempus tuum non dormit, sed ambulat. Circa æternitatem enim voluntur omnia tempora & sæcula, sicut rota circa axem. Audi & Senecam epistol. 121. Nihil satis est moriturus, imò morientibus; quotidie enim propius ab ultimo stamus, & illo unde nobis cedendum, hora nos omnis impellit. Et mox: Ad mortem dies extremus peruenit, accedit omnis. Carpit nos illa, non corripit; ideo magnus animus confici sibi melioris naturæ, dat quidem operam ut in hac statione, qua positus est, honeste se atque industrie gerat; nihil tamen horum, quæ circa ipsum sunt, suum iudicat, sed ut commodatis utitur peregrinus & prope-

Secundo.
Sapiens sua
facit oppor-
tuno.

Secundo, sapientis est omnia facere tempore opportuno, & captare occasiones bene agendi: insipiens enim non obseruat opportunitatem, ideoque insipienter & præposterè, ac sine fructu laborat & operatur. Vide sanctum Antiochum homil. 91. cuius titulus est: Quod semper captanda sit temporis opportunitas. Sapiens ergo ex animo euellit nimiam & intempestiuam agendi sollicitudinem; ac tempus actioni opportunum expectat, imò à Deo postulat, ut occasiones merendi, & heroicis virtutum actus exercendi sibi suggerat, iuxta illud Ephes. cap. 2. vers. 10. Ipsus enim sumus factura, creati in Christo IESU in operibus bonis, quæ præparauit Deus ut in eis ambulemus. Sapienter Boëtius libro 2. de Consol. Metro 6.

Signat tempora propriis
Aptans officiis Deus;
Nec quas ipse coercuit,
Miseri patitur vices.

Et Ouidius lib. 1. de Remed. amor.

Temporibus medicina valet, data tempore profunt,
Et data non apto tempore vina nocent.

Hoc ut repræsentarent Poëtæ, occasionem finxere esse Deum, volubili rotæ, alatis pedibus insistentem, vertigine quadam celerrimâ se in orbem circumagentem, anteriore capitis parte crinitâ, ut prehendi posset, posteriori caluâ, ut teneri nequiret. Vnde illud: Fronte capillata est, à tergo occasio calua. Vide dicta Ierem. 8. 7.

Tertio.

Tertio, nonnulli hæc accommodant inconstantiam cogitationum & cupiditatum hominis, quibus fauent Hebræi, quæ sic habent: Omnis voluntati, (id est cupiditati & voluptati hominis) suum est tempus. Hanc inconstantiam

A graphicè hisce versibus depingit Horat. lib. 1. cap. 1.

mea sic pugnat sententia secum,
Quod petit hoc spernit, repetit quod nuper omi-
sit,
Æstuat, & vitæ disconuenit ordine toto,
Diruit, edificat, mutat quadrata rotundis.

Quarto, Nyssen. & Olympiod. per tempus accipiunt modum siue mensuram, putâ auream mediocritatem in omni actione seruandam, iuxta illud Græcorum: *μὴ δὲν ἀγαν, παρὰ τοῦ ἀγα-
5 &* id est, ne quid nimis, occasio res est optima. Et illud Horat. libro 2. Carm. Ode 10.

Auream quisquis mediocritatem
Diligit, tutus caret obsoleti
Sordibus tecti, caret inuidenda
Sobrius aula.

B Eccles. cap. 3. vers. 1. Hanc Salomonis gnomen insigni cicadæ & formicæ Apologo, pulchris exemplis illustrato, graphicè depingit Cyrillus lib. 1. Apol. moral. c. 4. In fernore messis, inquit, cantans & quiescens cicada, cum vidisset formicam multo labore granum suis organulis attrahentem, compatiens ei dixit: ut quid in tanto æstu, cum natura refrigeratiuam quietem & humectantem umbram requirit, tu non solum aridam circuis & tempestatem sustines, sed quod peius est, graui onere te occidis? Nonne vides, quod ego in umbra viridi cum iubilo requiescens, in suffocante æstu refrigerantem cordis anhelitum capere vix possum? Quiesce ergo donec messis transeat incentiuum. Cui mox improvida, prouida formica prouidè respondit: (Eccles. 3. 1.) Omnia tempus habent, & suis spatiis vniuersa transeunt sub celo. Quamobrem sicut quæque suo loco & tempore agenda sunt, ita & inquirenda. Nam si rei opportunum tempus negligens transierit, cum illo indiguerit, postea minime ipsum reperiet, eò quod hora debita sibi necessaria non quaesuit. Sic ergo charissimè nobis vrendum prouidentia est, ut vitæ quidem alimenta accommodata illo tempore vigiles colligamus, quando illa natura beneficentia, dum hæc quaerimus, inuenimus. Tempus autem colligendi est messis, vnde nunc prouidè laboribus colligo, ut in arida hyeme opulenta requie viuam: Tu verò improvida futurum tempus negligens, in instabili puncto quietis nunc existis, imò nunc magis abuteris cantilemu, & cum folium, quo nunc delectaris quasi umbra transferit, grauis ardor famis simul cum egestate succedet, cum in messe nihil congregaueris. Nonne igitur diro improvidentiæ gladio vitam, quam multum diligis, peremisti. Deinde hanc gnomen, quod omnia tempus habent, variis exemplis fontium, zodiaci, solis, terræ, vitis confirmat. Sed attende quæso, ut in suis rebus regularitate mirabili prouidentia natura ducatur. Nam venarum plenos fontes in pascuis animalium semper habet, ut cum necesse fuerit, iis debitum ac præparatum prouida distribuat alimentum. Etenim in circuitu zodiaci sol prouido ductore conducitur, ut sic prouideatur mutatis temporibus, cum prouidentia gignit. Similiter pro sequenti anno semel suauiores palma dactylos generat: sic & vitis liquorum dulcissimum pari ordine distillat. Ita quoque fontes, qui non semper scaturiunt, terræ virtute stellarum, diuinâ semel humiditate imbutâ, profusi cernuntur. Nonne totius naturæ ordo prouidentia gubernatur? Quid igitur eâ sperat, quæ est vitæ tam comoda gubernatrix, futuroq; neglecto de presentibus tantum cogitat?

Abolozus
temporis.

Exempla.

cozitas? Ego certè, nō salor, de futuris plus curo. Nam prateritum perdidit, præsens celi cursu rapidissimo iam transiit, & tantum quod superest futurum possideo. Deinde epimythium, suæ finem & fructum Apologi subiicit dicens: Hæc aulicis mæta cicada rogauit firmicam, ut hæc quid essent definitione monstraret. At illa libenter preces admittens ait: Providentia quidem (si verbum dignum habeo) est hæc: Arte vigili rationis, in hac vitâ transitoria temporalia iuste congregare, & congregata inuolabiliter conseruare, ex quibus semper viuas in eternâ & gloriosâ quiete. Quæ dicta, onerata processit ad nidulum suum.

VERS. 2.

TEMPVS NASCENDI ET TEMPVS MORIENDI. Pro nascendi Hebr. est *לָּאֵלֶּדֶת* laledet, quod & nasci & gignere significat. Vnde Septuaginta, Arabicus, Vatabl. Camp. Arias, & alij vertunt: Tempus gignendi & tempus moriendi. Chald. verò Costi: Quandoque infinitum est tempus procreationi & soboli, quandoque moriendi. Rabbini in Midras exponunt q. d. aliquando partus iungitur cum morte, cum scilicet foetus mox post conceptionem in vtero, aut post natiuitatem iam in lucem editus moritur. Verum hæc expositio coactior & arctior est, æquè ac illa Chaldæi Complut. Tempus est electum ad pariendum filios: tempus est ad occidendum filios rebelles & prouocatores, ut obruantur lapidibus secundum verbum iudicum. Melius noster Pagnin. Syrus, Clarius, Tigurini, & alij vertunt: Tempus nascendi; huic enim directè per antithesin opponitur tempus moriendi. Hinc Thaumaturgus vertit: Nata sunt aliqua, dein emoriuntur.

Salomon suum thema, quod versu primo proposuit, scilicet omnia tempus habent, & suis spatiis vniuersa transeunt sub cælo, probat per inductionem variorum exemplorum & contrariorum sibi vicissim succedentium, per quatuordecim eorum combinationes vsque ad vers. 8. vbi ex illis infert & concludit, omnia sub cælo esse vana, nec quidquam ex labore continuo homini relinqui, sed omnia transire & euanescere. Primum exemplum est, quod cuique rei viuenti tempus à Deo & natura præfinitum sit nascendi & moriendi. Sicut enim omnibus quæ oriuntur, statuta est lex ut occidant & moriantur; sic pariter iisdem statum est tempus oriendi & occidendi, siue nascendi & moriendi. Sic flores, frondes, germina oriuntur in vere, occiduntur in hyeme. Sic animalia & homines nascuntur in infantia, moriuntur in senectâ. Atque hoc tempus ab homine mutari, prorogari, inuerti nequit. Frustra ergo laborat senex, ut proroget sibi annos viuendi, rectè operandi & merendi, cum illi moriendi instet tempus, & ut ita dicam fatum: qui ergo sapit, dum viuunt & viget, accumulet sibi virtutum & bonorum operum merita. Hæc igitur biga nascendi & moriendi est; qua omnes vehimur ad mortem, & per eam ad immortalitatem, vel beatissimam in cælis, vel miserrimam in gehenna. Tacitè ergo hominem monet Salomon, q. d. Scias o homo, qui natus es in mundo, tibi moriendum esse & exeundum de mundo; para te ergo, & virtutum opera compara, quæ post mortem iudici Christo offeras, ut pro-

Cornel. in Ecclesiasten.

Apter ea ab illo cælo adiudicari, non verò ad gehennam damnari merearis. Hoc ut innueret Moyses Genesi, id est ortui rerum, subiunxit Exodum, id est exitum & occasum, ait Nyssen. & Olympiod. Igitur Salomon hæc dicit eo fine, ut temporaria vitæ nos admoneat, ait Olympiod. ut meditatione mortis velut quidam stimulo eos expergescat, qui in carnalis vitæ profundum sunt immersi, & ad curam futurorum excitet, ait Nyssen. Rursum natiuitati subiungit mortem, quasi nullum sit tempus viuendi medium, ut innuat mox à natiuitate hominem tendere ad mortem, & incipere mori, iuxta illud: Nos nati continuè defuimus esse. Sapient. cap. 5. vers. 13. quia quot horis iam nati viuimus, totidem quasi passibus pergitur ad mortem. Ita nascendo morimur, moriendo viuimus omnes. Quid est vita? assiduus cursus ad mortem. Quid mors? transitus ad immortalitatem.

Tropolog. S. Hieron. spiritualiter renascimur ait, per timorem, iuxta illud Isaïæ c. 26. v. 18. iuxta Septuag. A timore tuo Domine concepimus, & parturimus & peperimus spiritum salutis: morimur verò per amorem: dum enim crescimus ad amorem Dei, moritur timor, iuxta illud: Perfecta charitas foras mittit timorem. 1. Ioan. 4.

Symbol. Hebræa: Israël, inquit, siue Synagoga & populo Hebræorum tempus nascendi fuit, cum in Ægypto post mortem Ioseph succedere coepit. Exodi 1. de quo Ezech. cap. 16. vers. 4. ait: Quando nata es in die ortus tui? Tempus moriendi fuit, cum in captiuitate Assyriaca, Babylonica & maxime Romana respub. Iudæorum euerfa & dispersa quasi interiit. Vnde Ezech. 37. 12. Captiuitas Iudæorum comparatur sepulchro, captiui ossibus aridis, reduces in patriam resurgentibus. Melius primi Christiani nascebantur in Ecclesia per baptismum, moriebantur gloriosè per martyrium. Eis ergo tempus nascendi erat baptismus, moriendi martyrium.

Denique tempus nascendi Ecclesia Christi & Christianorum fuit tempus moriendi Synagoga Iudæorum; tunc enim hæc periit, cum illa nata mox peperit; adeoque cum ex sterili Ecclesia natus est Gentilium populus, amisit filios Synagoga, ait S. Hieronymus. in cap. 5. Michæ.

TEMPVS PLANTANDI, ET TEMPVS EVELLENDI (Hebr. eradicandi vel extirpandi. Sic & Syrus & Arab.) QVOD PLANTATVM EST] Campens. Nunc amputamus quæ olim ut adoluerent curauimus. Chald. Tempus confitionibus & euulsionibus arborum suum est.

Post opus naturæ (tempus scilicet nascendi & moriendi) subnectitur opus artis & artificis cooperantis naturæ, ait Hugo, parâ tempus plantandi arbores, frutices, herbas, ut caules, betas, brassica, &c. ac tempus eas euellendi, ut nouæ plantentur. Tempus singulas plantandi iuxta ortum certorum siderum, præsertim lunæ, ventorum, pluuiarum, serenitatum, &c. exactè describit Columella lib. 2. de Re rustica ca. 8. & seq. ac Varro lib. 1. cap. 27. & seq. Ita Chald. Thaumaturgus & alij. Quare quod S. Hieronymus.

ronym. & Albinus exponunt, tempus plantandi esse tempus nascendi, & tempus euellendi esse tempus moriendi, quod præcessit, non litterale est, sed mysticum.

Tropolog. Tempus plantandi virtutes est, cum statis temporibus oportet nunc vacare poenitentiae, ut in quadragesima; nunc lætitiæ spirituali, ut in Paschate; nunc operibus eleemosynæ, ut tempore pestis, famis; belli, nunc patientiæ, ut tempore morbi, tentationis, persecutionis; nunc operibus vitæ actiue, nunc contemplatiue prout obedientia vel necessitas ea requirit, & alternis iniungit, ut sæpe oporteat relinquere Deum propter Deum, id est orationem propter actionem. Obedienti ergo nunc quies contemplationis plantanda est, nunc euellenda, & cum actione commutanda, cum id obedientia exigit. Rursum tempus eradicandi zizania est, cum concupiscentiæ, suggestiones dæmonis, ac tentationes carnis & mundi ex imaginatione & appetitu euellendæ sunt.

Symbol. Hebræi, inquit S. Hieron. hæc omnes combinationes referunt ad Synagogam & populum Israël. Tempus, inquit, generandi & plantandi Israël, tempus moriendi & ducendi in captiuitatem. Tempus occidendi eos in Ægypto, & tempus de Ægypto liberandi. Tempus destruendi templi sub Nabuchodonosor, & tempus edificandi sub Dario. Tempus flendi & plangendi euerfionem urbis, & tempus ridendi atque saltandi sub Zorobabel, Esdra & Nehemia. Tempus dispergendi Israël, & tempus in vnum congregandi. Tempus quasi cingulum & baltheum circumdandi Deo populum Iudeorum, & tempus ducendi eos in Babyloniam captiuitatem, & ibi computrescere trans Euphratem. Lege *נִשְׁכָּרְתָּ* Hieremie. Tempus querendi illos & seruandi, & tempus perdendi illos & proiiciendi. Tempus sciendendi Israël, & tempus iterum consuevendi. Tempus tacendi Prophetas nunc in captiuitate Romana, & tempus loquendi eos tunc, quando etiam in hostili terra Dei consolatione & alloquio non carebant. Tempus dilectionis, qua eos sub patribus ante dilexit; & tempus odij, quando in Christum intulerunt manus. Tempus praelij, modo non agentibus eis poenitentiam; & tempus pacis in futuro, quando intrante plenitudine gentium omnis Israël saluus erit.

Anag. Tempus plantandi choros beatorum in cælo, & reprobos eradicandi è terra, ut detrudantur in gehennam, ibidem perpetimaturi, erit dies Iudicij: tunc enim omnis plantatio, quam non plantauerit pater meus eradicabitur, ait Christus Matth. 15. 13.

VERS. 3. TEMPVS OCCIDENDI, ET TEMPVS SANANDI] Sirus: Tempus ad occidendum, & tempus ad viuificandum. Thaumaturgus: Quæ nunc curabilia, dein lethalia fiunt.

Primò, Hugo Victor. Tempus occidendi, inquit, oues & boues est, cum eos mactamus, ut eorum carnibus à Deo, ob corporum post diluuium debilitatem, indultis vescamur: Tempus sanandi est, cum iis in quadragesima & ieiunio abstinemus, eos seruamus & quasi sanamus.

Secundò, & genuinè tempus occidendi est, cum reus à Iudice ad mortem damnatur, item cum hostes iusto prælio inuaduntur: tempus

A sanandi, cum in prælio, aliave re læsi, infirmi-que curantur, cum damna bello illata per pacem refarciuntur. Vnde Arabicus vertit: Tempus certandi, & tempus medendi. Et Chald. Tempus sæpè exoptulat omnia flammis & ferro miscere: aliud verò malè habentibus mederi, puta quo agri curandi sunt.

TEMPVS FLENDI, ET TEMPVS RIDENDI: TEMPVS PLANGENDI, ET TEMPVS SALTANDI] A- VERS. 4. rabicus: Fletui tempus, & risui tempus. Conquerendi tempus, & saltandi tempus. Chald. Tempore suo desendi sunt agri, & alio tempore hilaritate & risu colligendus est amicus. Statuta die lugendi sunt mortui, & alia die gaudio exultandum est. Thaumaturgus: Lacrymatur, paulo post ridetur: nunc luctus, dein & tripudium. Campenl. Interdum mœsti lugemus, interdum lætitiæ sublimus. Lyran. Tempus flendi est, inquit, in infortunio, tempus ridendi in eufortuniis. Tempus ergo flendi & plangendi est in luctu, ob funera parentum vel amicorum, ob clades priuatas vel publicas, ob pericula & aduersa quælibet. Tempus rideendi & saltandi est in publica lætitia, puta in triumphis, victoriis, festis, epulis, nuptiis; vbi nota flere & ridere est priuatum, plangere & saltare publicum. Sensus ergo est q.d. iam planges in funere, iam saltabis in conuiuio; iam efferes ad funus tuam vxorem, iam aliam nuptiis secundis assumes; nunc funeralia conuiuia, nunc celebrabis nuptialia. Sic omnia contrarietatibus plena sibi succedentibus, & ex disparibus nexa catena, viduitas cum nuptiis; festitatio in puluere tempore planctus, & saltatio atque tripudium lætiori tempore, publicoque gaudio, ait noster Pineda. Aduertit Nyssen in Cæten. Græc. *νοστήν*, id est planctum seu pectoris tonsionem, intentionem addere in fletu & eui-latu: Et *ὀρχήσιν*, id est saltationem, addere intentionem & amplificationem in lætitia foras erumpere gestiente, atque tripudio exultanti.

C Nota choros & choreas ex se non esse illicitas, imò subinde esse sanctas, vti fuere Davidis saltantis, ante arcam ex iubilo mentis in honorem Dei 2. Regum 6. 14. & 16. & Hebræorum in gratiarum actionem ob transitum maris rubri, & submersum Pharaonem. Exodi c. 15. 20. Item illæ feminarum, ob cæsum à Davide Goliath. 1. Regum 18. 6. Imò iusserat Deus, ut Hebræi quotannis celebrarent festum Tabernaculorum sacro tripudio, ac saltarent in tabernaculo coram Domino, vti ostendi Leuit. 23. 40. D Sic à saltu sacro Gentiles Romæ celebres erant Salij, in Creta Curetæ, in Phrygia Corybantes.

Verum magnus in choreis adhibendus est modus, ne in lasciuiam & luxuriam abeant. Vnde Iudæis carnalibus permissæ sunt potiùs quàm Christianis. Quare in choreas Christianorum inuehuntur acriter omnes ferè Patres, ut S. Basil. hom. 14. contra Ebriet. S. Ambros. lib. de Elia & Ieiun. cap. 18. S. August. serm. 215. de Temp. S. Chrysostom. hom. 48. & 56. in Genes. & 49. in Matth. Clemens Alexand. 2. Pædag. 20. Euseb. 13. de Præpar. cap. 12. Lactan. 6. Institut. 20. & alij. Quin & contra eas extant leges Imper. ut Constantini apud Euseb. in vita

eius c. 18. Theodosij & Valentin. de Spectat. c. 5. Arcadij l. omnes, C. de feriis; Leonis & Anthemij ibidem l. ult. Multo magis eas vetant leges Canonice, de Consecr. distinct. i. cap. qui diebus, & dist. cap. 3. irreligiosa. Quocirca Matth. Clingius in locis Theolog. cap. de Choreia: Quid, inquit, est chorea? Est circulus cuius centrum est diabolus; & circumferentia omnes angeli eius.

Tropol. S. Hieron. Nunc, inquit, flendi tempus est, in futuro ridendi. Beati enim flentes, quoniam ipsi ridebunt. Luca 6. Plangendum est impresentiarum, ut postea saltare valeamus illi saltatione, quam saltauit David ante arcam: quia qui in presenti seculo sua plangit peccata, ridebit potius in futuro, iuxta illud Malach. 4. 2. Egrediemini & salietis sicut vituli de armento. Et Didymus in Catena Græc. Tempus presentis vite, ait, flendo opportunum est: tempus vero ridendi in spe iacet.

Nota in hisce antithesibus indicari ordinem contrariorum: prius enim est tempus flendi, posterius ridendi. Sic prius est tempus nascendi, deinde moriendi: prius est tempus plantandi, deinde euellendi: prius tempus tacendi, deinde loquendi, & ita de ceteris.

VERS. 5.

TEMPVS SPARGENDI (Hebr. proiciendi. Septuag. mittendi. Syrus iaciendi) LAPIDES, ET TEMPVS COLLIGENDI] Campens. Nunc diruimus vetera aedificia, nunc noua construimus: Mirum est aliquos pro lapides substituere fructus; vnde Thaumaturgus vertit: Nunc terra fructus quis congregat, dein abijcit. Iam

Tempus spargendi lapides est, cum diruuntur domus, cum ex agro, horto, vinea lapides abijciuntur, ne semina, herbas & plantas suffocent: tunc ergo ager elapidatur, cum lapidibus liberatur & purgatur. Tempus colligendi est, cum iidem lapides colliguntur & in aceruum adupantur, ut ex ijs fiat sepes aut murus agro, horto vel vineæ contra bestias & fures tutando.

Secundò, Arboreus hanc gnomen arctat ad fabricas Salomonis, quas nunc aedificat, nunc destruxerit; sicut & hodie videmus homines opulentos sæpe domum quam aedificauerunt destruere, hoc solo nomine, quod forma displiceat, ac nouam nouæ formæ velint exaedificare; quæ sanè sumptuosa est vanitas & inconstantia.

Tertiò, Caietan. per lapides accipit pretiosos putà gemmas, q. d. Tempus est colligendi gemmas & ornamenta, ac tempus est proiciendi illa, putà in tempore vastitatis & excidij, iuxta illud Thren. 4. 1. Dispersi sunt lapides Sanctuarij in capite omnium platearum. Rursum q. d. Hoc seculo parui fiunt gemmæ, & quasi sparguntur, mox alio sæculo colliguntur, magnoque habentur in pretio. Estimatio enim hominum dat pretium gemmis, æquè ac medallijs, cumque illa sæpe euariet, hinc sæpe variatur pariter pretium gemmarum.

Quartò, profundius Pineda hoc refert ad lapides sacculi, putà ad pondera quibus merces & nummi ponderabantur: hæc enim olim erant lapidea & lapides. Prouerb. 16. 11. q. d. Est tempus quo homo vacet mercaturæ, ideoque colligat lapides, id est pondera quibus suas merces,

A æquè ac nummos ponderet & mensuret. Vicissim est tempus, quo hominem iam opulentum & senem tædet mercaturæ, cupitque quietus sibi viuere & Deo, ideoque spargit abiicitque lapidea hæc pondera.

Tropol. Auctor Catene Græc. Lapidēs ait, sunt virtutes, quibus vitia lapidamus & obruimus. Quid enim aliud est temperantia, quam lapis, quo effrenis adhiñiensq. animæ affectus deturbatur atque prosternitur. Rursum lapides sunt sermones S. Script. quibus hostem deicere & obruere possumus; eosdem tamen in sinum animæ recolligere nos iubet, ut opportuno tempore illis in aduersarios utamur, ut eiusmodi lapidum iactus nullo vniquam tempore deficiant, neque vniquam succumbamus.

Symbolicè primò, S. Hieron. refert nonnullos, qui sic exponunt, q. d. Legi seueritatis successit lex clementiæ, putà legi veteri lex noua. In lege enim veteri rei adulterij aliorumque criminum iubentur lapidari: Lex noua verò hunc rigorem legis veteris sustulit, cum Christus adulteram absoluit, & Phariseis eam lapidare volentibus dixit: Qui sine peccato est vestrum, primus in illam lapidem mittat. Ioan. c. 8. vers. 7. Verum ipse hanc expositionem non probat, scilicet ut litteralem: ut mystica enim admitteri potest.

Alleg. S. Hieron. Hoc tempore, inquit, lapides, id est corda Iudæorum lapidea dispersa sunt à Christo, fide, veritate, salute; sed in fine mundi colligentur, cum ad Christum conuertentur, & vniuersi congregabuntur.

Anagog. Lapidēs electi sunt Sancti, quos Deus mittit in mundum, ut illum sanctificent: colligit verò, cum eos ad se per mortem recipit, ne videant mala gentis suæ, utque cælestem Ierusalem aedificent, ait S. Greg. 3. Dialog. cap. 37. in fine.

TEMPVS AMPLEXANDI, ET TEMPVS LONGE FIERI AB AMPLEXIBVS] Arabicus, separandi. Communiter interpretes accipiunt amplexum coniugum, vsumque matrimonij, q. d. Nunc tempus est dandi operam procreandis liberis, nunc abstinendi & continendi cum scilicet vacandum est orationi, poenitentia, ieiunio (ut in quadragesima) iuxta illud 1. Corinth. 7. Nolite fraudare inuicem nisi forte ex consensu ad tempus, ut vacetis orationi. Item cum vxor est ægra, patitur menstrua, senex est, abest, &c. Ita S. Hieron. Olympiod. Hugó, Bonauent. Lyran. Dion. & ceteri ferè omnes. Sic Noë cum filiis omnibusque animalibus in arcâ abstinuit vsu coniugij, ob communem in totius mundi per diluuium subuersione luctum, ut dixi Genes. 8. 16. Hinc Chald. Suo tempore ad vxorem est aditus; septem verò diebus luctus ab ea recedendum est. Sic Saræ dixit Tobias sponsæ suæ cap. 8. Surge & deprecemur Deum hodie & cras & secundum cras, quia his tribus noctibus Deo iungimur: tertiâ autem transactâ nocte in nostro erimus coniugio: filij quippe sanctorum sumus. Accedit Vatab. qui sic exponit, quod contrahamus matrimonium, aut non, sed maneamus cælibes, hoc pendet à Deo: matrimonium habet suum tempus.

Paulò aliter Thaumaturgus: Nunc, ait, vir mulierem deperit, atque in sano amore completitur; nunc

tam impense odit & auersatur, præsertim post copulam, cuius rei Physicam causam dat Aristot. & Physici, uti post eam exolam habuit Thamar Amnon, ita ut maius esset odium, quo oderat eam, amore, quo antè dilexerat. 2. Reg. 13. 14. Hinc Campensis hoc loco vertit: Nunc operam hanc amplexibus, nunc ad amplexus nauseamus.

Secundò, Hugo, Pineda, amplexum accipiunt amicorum & amicitiae, q. d. Nunc tempus est amplexandi amicos colendique amicitiam, nunc ab iis abstinendi, ut cum absunt, moriuntur, vel infideles deprehenduntur, q. d. Instabilis est hominum amicitia, in eaque est vanitas vel mortis, vel absentiae, vel perfidiae, vel moestitiae. Stabilis verò est cum Deo, in eaque est veritas, sinceritas, constantia & beata aeternitas. Illi ergo inhære, & in illo veterasce. Eccles. 2. 6.

Allegoricè, tempus amplexus & coniugij fuit in lege naturæ & Mosaica, cum dictum est: Crescite & multiplicamini. Gen. 1. Tempus verò continentiae est in lege noua, cum dicitur: Sunt eunuchi, qui se castrauerunt propter regnum celorum. Matth. 19. Quia praecepti veteris (testamenti) est, ut terra procreationibus impleatur: noui verò, ut continentia atque virginitate celum impleatur, ait S. Isidor. lib. 2. de Offic. Eccles. cap. 17. Sic & S. Hier. & Olympiod.

Symbolicè, tempus suum est vacandi sapientiae, contemplationi & amplexibus Dei cum Maria, tempus pariter abstinendi eis, ut vacetur actioni cum Martha, puta ut seruiatur necessitatibus corporis, vel saluti proximorum. Ita S. Hieronymus & Hugo. Sic Moyses accepturus legem per 40. dies in monte collocatus est cum Deo, at postea peccante populo, & idololatrante, descendit, ut eum corrigeret. Exodi 32. 7.

VERS. 6.

TEMPVS ACQVIRENDI (Hebr. querendi) ET TEMPVS PERDENDI Arab. iacturam facendi tempus. Chald. Tempus est electum ad querendam pecuniam, & tempus est electum ad perdenda supellectilia. Campensis: Nonnumquam magno studio querimus, quod paulo post perdamus.

Primò.

Primò, Hebraei hoc arctant ad Dauidem & Salomonem, q. d. Tempus acquirendi tribui Iudæ regnum Israël fuit sub Dauide, tempus illud perdendi fuit sub Roboam filio Salomonis ob eius idololatriam 3. Reg. 12.

Secundò.

Secundò, Olympiod. q. d. Tempus est, quo rem tuam perdas, & tempus est, quo perditam rursus inuenias, ut sit hystreron proteron. Primò enim ponitur rō acquirendi deinde perdendi, cum in re ipsa prius sit perdere, quam perditum acquirere.

Tertiò.

Tertiò, Thaumaturgus, Nyssenus, Lyranus, Hugo, Bonauent. & alij hæc adaptant mercatoribus & lucra captantibus, q. d. Est tempus, cum mercatores lucra acquirant, est cum eadem perdant, ut cum naues mercium patiuntur naufragium, aut capiuntur ab hostibus, vel merces ipsæ corrumpuntur, aut ob aliarum appulsu minoris veniunt. Suadet ergo, ait Pineda, ut æquo iacturas animo patiamur, & siue cum fortuna, siue potius cum Deo supremo rerum arbitro & gubernatore lucri & iacturæ societatem ineamus, in rerum tempora-

lium negotiatione & possessione: Nam si bona suscepimus de manu Dei, mala quare non sustineamus? Temperanda lucris lætitia cum amissionis & iacturæ ægitudine. Itaque ut ille alius sapienter dicebat: Fortune obicienda animi confidentia, & perturbationi ratio. Neque magnificianda fortuna, quæ non tam dono quam mutuo dat, pro libito repetitura. Non est enim valde optabilis (ut refert ex Lacone quodam Cicero) fortuna aptata rudentibus, rei nimirum inconstanti, & vel cum ventis, vel cum fluctibus mille semper in discriminibus versanti.

Quartò, & genuinè, rō perdendi hic verbum est, non neutrum sed actiuum, ut idem sit, quod corrumpere, abicere, dissipare, hoc enim significat Hebr. אבד. Et sic eadem penè hæc est combinatio, cum sequenti: Tempus custodiendi, & tempus abiiciendi, q. d. Est tempus, cum res, puta annonam, fruges, opes compares & acquiras: est rursus tempus, cum easdem perdas & prodigas, ut cum ingruit tempestas in mari, pestis in terra, hostis in vrbe. Rursus cum fruges ipsæ sunt corruptæ, aut cum alia de causa res nostras fastidimus, ideoque eas abicimus & flammis tradimus. Ita S. Hieron. Albinus & alij.

Mythicè, S. Athan. tract. in illud: Profecti in pagum, qui ex aduerso est, inuenietis pullum, primò exponit de Christo, q. d. Christus quæsiuit hominem peccato Adæ perditum: quia, inquit, iam longo tempore perditum erat genus humanum, & peribat diaboli fraudibus. Tempus enim querendi venit, & eximendi & captrui a te. Secundò, de peccatore penitente, q. d. Require per penitentiam, quod perdidisti per culpam. Aut q. d. acquire gratiam, perde peccatum. Tertiò, de iusto, q. d. Ut acquiras animæ salutem, perde & mortifica eius concupiscentiam; ut acquiras virtutes perde vitia; ut acquiras cælum perde terram; ut acquiras spiritualia perde temporalia, iuxta illud Christi: Qui inuenit animam suam, perdet illam: Et Qui perdiderit animam suam propter me, inueniet eam. Matth. 10. 39. ut scilicet tempore martyrij neque possessionibus, neque liberis, neque parentibus, neque corpori, ne ipsi quidem anima parcatum velimus: sed nos offeramus usque ad mortem, ut inueniamus animam nostram in regno celorum. Qui igitur vult inuenire animam suam, perdat eam in hoc tempore. Necessum est ergo in nobis perdi malitiam, ut quærentes virtutem eam inueniamus. Si quis enim non conquieuerit ab ira, quomodo ad mansuetudinem exercebitur? si quis à se non exterminarit fornicationem, quomodo is ausit temperantiam profiteri? Quæsiui, inquit, quæ diligit anima mea, quæsiui & inueni eum, & introduxi illum in domicilium matris meæ, & in cellam genitricis meæ. Hucusque S. Athanas.

Rursus Auctor Catenæ Græc. Tempus, ait, acquirendi vniuersa, hæc vita est, acquirendi, inquam, Dominum, quæ querere nos oportet; è contrario autem id amittere debemus, cuius possessio iactura, cuius amissio lucrum est.

TEMPVS CVSTODIENDI, ET TEMPVS ABIICIENDI Syrus: Tempus ad conueniendum est, & tempus ad soluendum. Thaumaturgus: Nunc anxie seruat custodia, quod deum fastidians sponte proicit, q. d. Est tempus, cum res tuas custodias,

custodias, est vicissim tempus, cum eas abiicias, cum scilicet corruptæ sunt, aut imminet tempestas, pestis, mors, hostis, latrones, &c. vti iam dixi. Arctius Campensis: Nonnumquam, ait, comparimus, quod postea dilapidemus. Alieniùs Olympiod. Dispensator, ait, nouit quo tempore pecunias apud se custodiat, quo expendat. Alij: Nouit liberalis quando pecunias seruet, quando eas in pauperes erogat.

Tropol. tempus custodiendi opes est, cum iuuant ad alendam familiam, & virtutem elemosynæ operandam; tempus eas abiiciendi est, cum nocent animæ, eamque incitant ad gulam & luxuriam, aut à studio orationis & perfectionis auocant: vnde Christus ad adolescentem: Si vis, ait, perfectus esse, vade & vende omnia quæ habes, & da pauperibus Matth. 19. Ita Hugo.

Mythicè, Hugo Victor. Tempus est, ait, cum Deus suos fideles à tentationibus & periculis custodit: rursum tempus est, cum eos illis exponit & obicit, vel in pœnam peccati, vel ut probet & augeat eorum patientiam, fidem & virtutem.

VERS. 7.

TEMPVS SCINDENDI (alijs lacerandi) ET TEMPVS CONSVENDI] Arabicus: Tempus abscindendi, & tempus consuendi. Alij, (sueni. Alij, resarciendi. Campensis: Quandoq, discerpimus quod olim consuimus. Chald. Die sua super mortuo vestis conscindenda, & tandem etiam fractura est sarcientis.

Tempus scindendi vestes Hebræis erat in graui clade, vel audita blasphemia quapiam, vti Caiphas scidit vestes suas Christo asserente se esse Filium Dei, dicens, blasphemauit. Matth. cap. 26. vers. 62. Vice versâ cessante clade vestem laceratam consuebant. Tempus ergo scindendi est tempus luctus: tempus consuendi est tempus lætitiæ & gaudij. Rursum vt vestis quæpiam conficiatur, pannum appositè ad corpus scindere, deinde consuere oportet. Ad hæc vt ex vna veste alia concinnetur, v.g. vt ex tunica fiat thorax, eam scindere & pectori aptare, ac deinde sarcire necesse est. Sic Deus, qui fuit primus mundi factus, Adæ è pellibus consuit tunicam. Genes. 3.

Minus aptè Thaumaturgus hæc refert ad scissionem corporis. q. d. Est tempus, quo corpus gladio conscindas & vulnere in bello, vel iudicio ad puniendum crimen: Est rursum tempus, quo illud conscissum redintegres, & quasi consuas. Alieniùs quoque Didymus in Catena Græc. Homo, inquit, iam occidit, iam occiditur.

Mythicè, Hebræa, Tempus, inquit, scindendi regnum Israël fuit sub Roboam, quo decem tribus ab eo desciscientes regem constituere Ieroboam. 3. Regum 12. Tempus consuendi erit, cum in fine mundi omnes Israëlitarum conuersi ad Christum, in vnam Ecclesiam & regnū numquam discindendum conspirabunt. Ezech. 34. 26.

Symbolicè Hugo Victor. hæc refert ad fœderis & amicitie copulationem & dissociationem. Habet enim, inquit, confusionem suam tempore suo consensus sociatus: habet & scissionem in tempore

A suo zelus iustæ contradictionis.

Sublimiùs idem Hugo inferiùs hæc refert ad copulationem naturæ & gratiæ. Ea, inquit, quæ scinduntur substantialiter vnum sunt: ea verò quæ consuuntur essentialiter quidem diuersa sunt, sed mediante vinculo filii quasi accidentaliter vnum fiunt. Sic enim omnis homo corruptibilibus & perituris vnitur per naturam; sed efficitur particeps eternorum per gratiam. Sic quippe consuuntur humana & diuina in vnū, vt quæ duo fuerant per naturam, fiant vnum per gratiam. Compunctio siquidem ipsa acus est, & dilectio filium. Et facit viam acus & perforat virumque, vt filium vtrumque contineat; neque enim consuetio aliter fieri potuisset, nisi vtrumq, foraratur & vtrumq, contineretur, quia discederet alterum ab altero, & facile se ab vnitæte diuideret, si vtrumq, vinculum non contineret. Propter hoc vtrumq, perforat acus compunctionis, & filium dilectionis connectit vtrumq, vt stent simul & non discedant ab inuicem.

Rursum tempus scindendi est tempus excommunicandi, quo peccator impœnitens abscinditur ab Ecclesia; vt per hanc pœnam & infamiam pœniteat; itaque rursum Ecclesiæ affuatur & vniatur, vti Paulus fornicarium abscidit, & pœnitentem rursum affuit Ecclesiæ. 1. ad Corinth. cap. 5. Ita Auctor Catene Græcorum.

Allegatione discissum fuit Christi corpus in passione, consutum in resurrectione. Idem fiet nobis.

Tropol. Scindimus corda per pœnitentiam & refecationem vitiorum, consuimus per nouæ vitæ virtutumque texturam. Rursum societatem cum hæreticis vel improbis discindimus, ac Catholicis probisque sociamur, dum iniquos contractus rescindimus & æquos inimus. Denique Arrius lacerauit tunicam, id est Ecclesiam Christi; quam S. Athanasius rursum consuit; vti S. Petro Alexandrino Episcopo Christus per visum ostendit. Vide eius vitam apud Surium 26. Nouemb.

TEMPVS TACENDI, ET TEMPVS LOQUENDI] Chald. Complut. Tempus est electum ne proferantur verba contentionis & tempus est electum ad proferendum verba contentionis. Chald. verò Costi sic habet: Aliquando ponendus est orationi & precibus modus: alias verò contentione verborum vtendum. Refert ergo ipse hæc ad precum studium vel silentiū. Didymus in Catena Græc. Homo, ait, iam loquitur, iam tacet. Tempus tacendi est in scholâ, in precibus, in concione. Rursum cū superior, præceptor vel senior loquitur, subdito, discipulo, & iuueni tacendum & auscultandum est: cū doctor vel concionator iam senex vocè, memoriâ, facundiâ, gratiâ destituitur, taceat; ac lampadem munusque loquendi docendi & prædicandi resignet iuniori is pollenti. Tempus loquendi est doctori, cū docendum est; prædicatori, cū prædicandū; superiori, cū monendus vel corripiendus est subditus; pari, cū cōsiliū, consolationem, vel directionem impendere debet proximo: Hinc Salon. Verba tua, inquit, tantisper silentio preme, donec commoda loquendi sese offerat occasio. Audi S. Hierō. Pythagoricos reor, quorum disciplina est tacere per quinquēniū, & postea eruditō loqui, hinc originem sui traxisse decreti. Discamus

Discamus itaq; & nos prius nō loqui, vt postea ad loquendum ora referemus. Sileamus certo tempore, & ad præceptoris eloquia pendeamus. Nihil nobis videatur rectum esse, nisi quod discimus: vt post multum silentium de discipulis efficiatur magistri. Nunc vero pro seculorum quotidie in peius labentium vitio, docemus in Ecclesiis quod nescimus. Et si compositione verborum, vel instinctu diaboli, qui fautor errorum est, plausus populi exciterimus contra conscientiam nostram, scire nos arbitramur, de quo aliis potuimus persuadere. Omnes artes absque doctore non discimus. sola hæc tam vilis & facilis est, vt non indigeat præceptore.

Silentium
docet loqui.

Hac de causa Salomon præponit tempus tacendi tempori loquendi, quia tacendo discimus loqui. Quocirca Hugo Victor. Institut. moral. 16. Non ait Salomon, inquit, tempus loquendi & tempus tacendi, sed tempus tacendi & tempus loquendi; quia prius in silentio forma loquendi sumitur, quæ postmodum tempore loquendi in voce tenetur. Vnde S. Basil. in Reg. fus. cap. 13. Silentium ait, est gymnasium bene loquendi. Et B. Diadochus lib. de Perfect. spirit. cap. 70. Præclara ergo res, inquit, est silentium, nihilq; aliud quam mater sapientissimarum cogitationum. Rursum S. Hieron. in Regul. monach. c. 22. Ex hoc enim, inquit, in eremo edocti S. Patres, summa cum diligentia observant silentia, tamquam sanctæ contemplationis causam. Et S. Bernard. epist. 88. Inge silentium, & ab omni strepitu secularium perpetua quies, cogit celestia meditari. B. Dorotheus serm. 20. Caue à multiloquio: hoc enim sanctas ac rationabiles, & à calo aduenientes cogitationes penitus extinguit. Denique silentium docet facere id quod iubet S. Bernard. in Specul. Monach. Antequam verba proferas, bis ad limam veniant, quam semel ad linguam. Et illud S. Augustin. Omne verbum prius veniat ad limam, quam semel ad linguam. Albert. Magnus lib. de Virtutib. c. 31. Vbi non est taciturnitas, ibi homo facile ab aduersario superatur.

Gnoma.

Plura hac de redixi Prouerb. 25. 11. & Eccles. 20. 6. & 7. vbi citaui S. Gregor. & S. Ambrosium, hunc locum exponentes. Pluribus exemplis id ipsum confirmat Zozymus Papa, vt habetur distinct. 36. cap. Qui Ecclesiastici: Hinc etiam, ait, idem Saluator noster, prius in medio Doctorem sedet, audiens illos & interrogans, & postea predicare cepit; quia prius quisque discere, & postea predicandi officium usurpare debet. Hinc etiam Salomon ait prius tempus tacendi, & postea loquendi: quia veritas prius tacendo discitur, & postea loquendo prædicatur. Hinc idem Dominus ait: qui audit, dicat veni. Hinc etiam prius Apostolos docuit, deinde eos ad prædicandum misit, dicens: Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ. Sic etiam prius post resurrectionem illis sensum aperuit & scripturas explanauit, & postea dixit eis: Euntes in mundum vniuersum, &c.

Scopuli sententia.
Primò.

Porro, Salomon hanc gnomen ponit hoc fine. Primò, vt ostendat vanitatem sapientiæ & facundiæ, ob quam non raro superbiunt viri docti & eloquentes, præsertim doctores & prædicatores, cum ob dicendi gratiam plausum habent, & post se trahunt greges auditorum & discipulorum, qui ab ore eorum pendunt. Hisce enim succedit tempus tacendi, cum ob senium, morbum, aliamque causam

A deflorescit hæc docendi, dicendique gratia, aut cum superuenit alius doctor, vel concionator magis disertus, quem populus priore relicto sequitur: qua in re sæpe naufragium & auditorum, & nominis, & tranquillitatis patiuntur concionatores, qui proinde si vanam hanc populi auram sectentur, miserrimi sunt: illa enim instar venti mutatur, & nunc hunc, nunc illum sequitur, priorem deserens. Qui ergo sapit, hoc munus obeat purè ex obedientia & amore Dei, ac cum S. Francisco eadem quiete animi, & eadem alacritate concionetur paucis & multis, plebeis & nobilibus: magnum cogitet se habere auditorem Deum. ac de eo dicat id quod Plato de Aristotele: Hic vnus mihi sufficit: pluris enim est, quam mille alij.

Secundò, vt doceat prudentem prudenter distinguere tempus quo tacendum est, & quo loquendum; quare cum fructu loqui & tacere: cum imprudens vtrumque peruerat, ac loquatur cum tacendum esset, & taceat cum loquendum foret; ideoque sine fructu, imò cum damno tam suo, quam proximi loquatur vel taceat, iuxta illud: Est tacens non habens sensum loquelæ: & est tacens sciens tempus aptum. Homo sapiens tacebit vsque ad tempus: lasciuus autem & imprudens non seruabunt tempus, Eccles. cap. 20. 6. Ita S. Greg. 3. p. Pastor. Admon. 15. Tempus tacendi, inquit, & tempus loquendi: discretè quippe vicissitudinè pensanda sunt tempora, ne aut cum restringi lingua debet, per verba inutiliter defluat: aut cum loqui vtiliter potest, semetipsum pigre restringat.

C TEMPVS DILECTIONIS, ET TEMPVS ODIJ] VERS. 8. Septuaginta: Tempus amandi, & tempus odiendi. Syrus: Tempus ad amandum, & tempus ad odiendum. Arabicus. diligendi tempus, & contumeliæ tempus. Campensis: Interdum amamus, interdum odio prosequimur amatum.

Sensus est q. d. Nihil in orbe, nihil etiam in hominis appetitu fixum & stabile, vel variantia omnia & vana; nam rem quampiam, putà amicum, quem nunc diligis, odio prosequeris, cum eum noxium, infidelem, contrarium experieris, aut certè cum mutato affectu tuo ille tibi displicebit. Sic dilectio & odium accipitur actiue: potest & accipi passiuè, q. d. Ne nimis confidas amico & amicitia, quod ab eo diligaris; quia is qui nunc te diligit mox odiet. Sic enim in hominibus hi affectus alternant, vt quod nunc ardentè concupiscunt, mox vbi & potiti fuerint, fastidiant, & subinde odiant. Quocirca Bias monēbat: Sic ama tamquam osurus, sic odi tamquam amaturus.

Propriè sapientis & iusti amoris causa & obiectum est virtus, odij peccatum: quare iusto tempus dilectionis est, cum proximum viderit vacare virtuti; odij, cum viderit eundem declinare ad peccatum; tunc enim eum odit non vt hominem, sed vt peccatorem, imò propriè peccatum dumtaxat in eo odit, vt illud exterminet, proximumque ab eo liberet; aut certè si superior sit, illud iustā punitione ad aliorum terrorem vindicet. Vnde Chaldaus vertit: Tempus idoneum vt vnus amet socium suum, & tempus idoneum vt odio habeat virum peccatorem, præsertim qui te & alic

alios in peccati societatem pertrahere satagit.

Denique, tempus amoris est in iuuentute, quæ sanguine, calore & spiritibus abundans procliuus est ad amandum: tempus odij est in senectute quæ frigida, torpida, tristis & tetrica ad fastidium & odium propendet. Hinc Synagogæ adhuc teneræ & iuenculæ ait Deus: *Ecce tempus tuum, tempus amantium.* Hebr. *דור דוד* *domim*, id est amorum vel vberum. Ezech. cap. 16. vers. 8.

Tropol. nunc est tempus diligendi carnem & animam, ut eam ad Dei gratiam & gloriam promoueamus: nunc odiendi eandem, cum prauis eius cupiditatibus resistendum est, iuxta illud Christi: *Si quis venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus.* Lucæ cap. 14. 26. Ad hæc S. Cyprian. de Singular. Cleric. *Tempus amandi, ait, & tempus odio habendi. Ama feminas inter sacra solennia (ut ad illa ipsas, ô Clerice, admittas) & odio habe in communione priuata (ne priuatum cum illis verferis) si vis Salomonis tenere doctrinam.*

Rursum S. Hieronym. Tropol. sic exponit: *Tempus est amandi post Deum liberos, uxorem, propinquos: & tempus odiendi eos in martyrio, cum pro Christi confessione rigidos impietas oppugnat inimica.* Sic & S. Ambros. in Psalm. 118. Octon. 15. *Tempus amandi, inquit, & tempus odio habendi, hoc est tempus martyrij, quando ea quæ diuina sunt omni charitati necessitudinum preferenda sunt, &c. ut quos dilexeris odisse, & quos odetis amare conueniat.*

Alleg. idem sanctus Hieronym. q. d. Tempore Salomonis amanda erat circumcisio & lex Iudaica, nunc tempore Christi odienda est & repudianda. Anag. idem q. d. Tempus huius vitæ est, quo præsentia amamus, quæ in futura beatitudine fastidimus & odio prosequemur.

Denique, Auctor Catenæ Græc. Amandi ait, nec non odio habendi tota vita tempus est, sed amoris scopus non alius, quàm Deus: Scopus odij, hostis vitæ nostræ dæmon.

TEMPVS BELLI, ET TEMPVS PACIS] Hæc antithesis subalterna, & ferè eadem est cum præcedenti. Tempus enim belli est tempus odij, & tempus pacis est tempus concordie & amoris: Vnde Arabicus vertit: *Tempus belligerandi, & tempus pacificandi & salutandi.* Chald. *Tempus est electum ad præliandum, & tempus est electum ad faciendum pacem.* Campensis: *Interdum inimicitias exercemus, iterum amplectimur pacem.* Sensus ergo est q. d. Tempus est quo bello paranda est pax, ut cum hostes republ. inuadunt aut lædunt, cum seditiosi vel improbi turbant quietem communem, cum vitia & cupiditates in nobis aliis resecanda sunt; quo facto tempus est pacis. Pax enim per se expetenda est, utpote quæ virtute, iustitiâ, bonisque omnibus temporalibus & spiritalibus florere facit republ. Hinc in Script. vocatur *Deus pacis, & pax Dei*, scilicet donum singulare & proprium. Philip. 4. 7. Roman. 15. 33. bellum verò suscipiendum est non propter se, sed propter pacem. Vnde bellum dicitur per

A antiphrasin quasi minimè bellum, id est pulchrum; vel à belluis, quasi belluinum; vel bellum quasi duellum (sicut pro bonum olim dicebant duonum) Aut à Belo, qui primus bellum mouit, uti alibi dixi ex Cassiodoro libr. 1. variar. epist. 30.

Rursum Thaum. urgus sic exponit, q. d. *Res humane nunc bello affliguntur, nunc tranquille & pacate sunt: tantaq; est earum inconstantia, ut quæ modo secundæ esse videbantur, celeri momento in certissima mala dilabantur.*

Mythicè, S. Ambros. in Psalm. 118. Octon. 15. *Tempus belli est, inquit, quo etiam bellum pro Christi nomine perfidis pignoribus inferamus. Tempus pacis, quia in pace locus eius est.* Et Nyssen. in Catè. Græc. *Tempus pacis est tota vita, ut pax nobis, inquit, cū Deo sit eo quod hostilem infestumq; animum erga aduersarium (satanam) sumpserimus.*

Denique, Noster Aluarez de Pax libr. 2. de Vita spirit. part. 2. cap. 15. Omnes has Salomonis antitheses eo applicat, ut significet quemque sibi suæque perfectioni prius vacare debere, deinde in proximi salutem incumbere. Cogita, inquit, quia omnia tempus habent, & prius debes virtutibus adolescere, & ad perfectionem spiritualis ætatis peruenire, quàm filios Deo generes & aliorum mater appelleris. Aduerte ô anima, quia nunc in principio conuersionis tuæ tempus est nascendi, & ad diuinum amorem perueniendi, & postea erit tempus moriendi pro fratribus, ita ut cum Paulo possis dicere: *Quotidie morior per vestram gloriam fratres.* 1. Corinth. 15. 3. Nunc tempus est plantandi, ac in teipsa virtutes inserendi; postea erit tempus euellendi de cordibus aliorum, quod perperam à veterino hoste plantatum est. Nunc tempus occidendi, ut scilicet inordinatum tui amorem extinguas, & in matutino interficias omnes peccatores terræ: & deinde erit tempus sanandi, cum apta eris aliorum vulneribus mederi, & verbo doctrinæ infirmis mentibus curationem afferre. Nunc tempus destruendi, quæ malè in seculo edificaueras; & postmodum erit tempus ædificandi; cum opes aggregaueris, quibus valeas virtutum arcem in aliis extruere. Nunc tempus flendi propria delicta, & postmodum erit tempus ridendi, atque gaudendi de impiorum à te facta conuersione. Quia de prædicatoribus ita scriptum est: *Euntes ibant & flebant mittentes semina sua; venientes autem venient cum exultatione, portantes manipulos suos.* Nunc tempus plangendi propter propria mala, & deinde erit tempus saltandi ex deuotionis affectu propter fratrum bona. Tempus colligendi lapides & parandi arma necessaria ad prælium, ac in posterum erit tempus dispergendi eos & infigendi in fronte Philisthæi. Nunc tempus amplexandi sponsum, qui pascitur inter lilia, ac deinceps erit tempus longè fieri ab amplexibus, cum charitatis dono perfecta, dicas cum Paulo: *Optabam ego ipse anathema esse à Christo pro fratribus meis.* Nunc tempus acquirendi dona quæ postea distribuas, & deinde erit tempus perendi teiplam, hoc est laborandi & affligendi, ut lucrum animarum acquiras. Nunc tempus custodiendi, arcem mentis tuæ; & postea erit tempus abiiciendi ex parte curam tui,

vt

ut aliorum quoque curam admittas. Nunc *tempus sciendi cor tuum*; & peccatorum dolore molliendi; ac deinde erit *tempus consueudi*, hoc est, in bonum proximorum conficiendi sermonem ex sententiis Scripturarum. Nunc *tempus tacendi*, & postea *tempus loquendi*: quia (ut inquit Hugo) prius per silentium tempore tacendi discitur, quod postea per verbum tempore loquendi proferatur. Denique nunc *tempus dilectionis Dei*, & *tempus belli aduersus ea quæ huic dilectioni obstant*; & in posterum erit *tempus exercendi odij aduersus ea quæ tuus dilectus odit*, & *tempus inter occupationes quietis & pacis*.

VERS. 9.

QUID HABET AMPLIUS HOMO DE LABORE SVO] Nisi hanc contrariorum vicissitudinem iam recensitam, inconstantiam, lancinationem, vanitatem, quod est thema & argumentum totius libri initio propositum, ac deinde post singulas inductiones iteratum, velut epiphonema & conclusio. Vnde Campensis vertit: *Quem fructum capit homo ex tam pugnantis & molestis occupationibus?* q. d. nullum, quia omnia sibi inuicem per vices temporum succedunt, cruciant & evanescent. Vnde infert Thaumaturgus: *Dicamus igitur, inquit, tam in fructuosis laboribus aliquando longum valere, ut scilicet utamur his obiter velut in transitu, nimirum qualibet re in tempore suo, sed interim maneamus mente fixi in Deo & æternitate, ad illamque tendamus iugiter & aspiremus.* Et S. Hieron. *Cum omnia, ait, suo labantur tempore, quid frustra conamur & tendimus, & brevis vite labores putamus esse perpetuos? nec contenti sumus secundum Evangelium malitiâ diei: nihilq; in crastinum cogitamus.* Quid enim possumus habere in hoc seculo amplius laborando? in quo id tantum à Deo hominibus datum est, ut alius alia sectando habeat, in quo erudiri, & exercere se possit.

Rursus Nyssen. censet hæc de morte dici, quod omnes hominum labores eorumque fructus finiantur in morte, ut *de labore sit idem quod post laborem & vitam*. Perinde, inquit, est, ac si diceret: *Quid habet ex humanis omnibus laboribus, & quibus nihil ad eum redit, amplius?* Agros colit, navigat, militariis operibus affligitur, mercaturam exercet, damnum patitur, lucratur, litigat, pugnat, causa cadit, sententiâ datâ litem vincit, infelix censetur, beatus existimatur, domi manet, errat apud exteros. Quid ei, qui per hæc suam consumit vitam, amplius affert? An non simul atque desit vivere, omnia tecta sunt oblivione, & ab iis quorum studio tenebatur desertus abit nudus?

Insuper Chald. sic habet: *Quid amplius habet vir operans, qui laborat ut faciat thesauros, & ut congreget pecuniam, nisi adiunctur desuper fidere bono?* Septuag. *Que abundantia est facientis quibus ipse laborat?* Syrus: *Que utilitas in opere, quo ipse laborat?* Arabicus: *Quid restat illi, qui facit omnibus in rebus quibus laborat?* Hæc enim omnia significat Hebr. יִתְרוֹן itron, uti dixi cap. I. vers. 3. Sensus omnium est, q. d. Ex dictis temporum vicissitudinibus liquet, nihil homini ex omni labore remanere fixum & stabile, in quo conquiescat: ac proinde nihil superesse, nisi ut per illas omnes opportunè decurrat, & cum transiuntibus transeat; quare nullam sibi in hac vi-

ta felicitatem statuat, cum nil in ea sit perpetuum, nil durabile, sed omnia temporalia, transeuntia & vana. Felicitatem ergo quærat in futura æternitate, ad eamque se parat serviendo Deo vero, in eoque omnes suas spes defigat, apud quem omnia sunt solida, firma, æterna.

VIDI AFFLICTIONEM, QUAM DEDIT DEVS FILIIS HOMINVM, VT DISTENDANTVR IN EA] Hebr. נִיַּץ אֲנֹחִי, id est ut humiliantur, affligantur, crucientur in ea.

Hæc gnome Hebraicæ & Græcæ iisdem verbis extat cap. I. vers. 13. (licet Noster pro afflictionem ibi vertat occupationem; pro distendantur, occupentur) ubi eam explicuit: quare ibi dicta hic non repetam. Pertinet hæc gnome ad præcedentem interrogationem, & ad illam videtur esse responsio, aut certe tacite responsionis ratio & confirmatio. Vnde Campensis vertit: *Quem fructum capit homo ex tam pugnantis & molestis occupationibus?* Deprehendi quod Deus illas immiserit animis hominum, ut ipsi se illis torqueant. Et Thaumaturgus, cum v. præcedenti vertisset: *Dicamus igitur tam infuctuosos laboribus aliquando longum valere;* Hoc versu rationem, subdens ait: *Siquidem omnia hæc meâ sententiâ ad exagitandos homines venenatis aculeis armata sunt.* Sic & uterque Hugo, Caiet. Orosius, & alij.

Porrò Sanctus Hieronymus, & ex eo Albin. ac Titelm. hanc gnomen referunt ad sequentem de inuestigatione mundi, & rerum à Deo creatarum, q. d. Deus homini hanc occupationem scrutandi res in mundo à se creatas indidit, ut ea honestè occupatus, Deum creatorem agnosceret, amaret, laudaret, itaque abstinere à curiosa rerum diuinarum & abditarum vestigatione, atque ab omni vitio.

Denique Nyssen. hanc afflictionem à Deo homini datam censet, non per se, sed ex occasione, qua homo rebus Dei bonis abutitur nimio amore & studio, quo se affligit; perinde, inquit, ac si quis conuina cultro ad cibos secandos dato abuteretur ad sui, vel aliorum necem. Sic & Olympiod. Homo, ait, lapsus à recto, & à constanti ratione auersus, id quod est in vnoquoque vile, vertit in contrarium. Fauet versio Chaldaei, qui in poenam peccati hanc afflictionem homini impio datam opinatur: *Vidi, inquit, negotium castigationis & vindictam, quam dedit Dominus filiis hominis qui sunt improbi, ut affligantur in eo.*

CUNCTA FECIT (Deus præcessit) BONA IN TEMPORE SVO] Hebr. Omne fecit pulchrum in tempore suo: hinc mundus Græcè vocatur κόσμος, à rerum ornatu & pulchritudine. Docet vices temporum iam assignatas esse bonas, utpote factas & ordinatas congruè ad tempus quodlibet, ab optimo & sapientissimo, Deo, ad creaturam, & hominis bonum & commodum.

Pulcher, vel ut prisci dixeret *poscer*, à pollendo dicitur, quod polleat formâ. Nam ut ait Cicero 4. Tuscul. *Pulchritudo corporis est apta figura membrorum cum coloris quadam suauitate.* Sic pulchritudo mundi consistit in apta elementorum, cælorum, ceterarumque partium figura, dispo-

VERS. 10.

VERS. II.

dispositione, nexu, suam in mistis habens variegatam, & omnigenam colorum suauitatem. Pulchritudo temporis, & rerum temporalium consistit in congrua partium eius successione, proportionem & nexu, quod scilicet tempus nascendi præeat, sequatur tempus crescendi, generandi, ac tandem finiat tempus moriendi. Sic pulchritudo anni est, quod hiemi frigida & rigida succedat ver tepidum, florens & virens (vnde ver dicitur quod omnia faciat virere) veri succedat æstus messis fecunda, æstati autumnus vis, pomis, fructibusque diuersicoloribus ornatus, & quasi picturatus. Sic ergo Deus fecit omne pulchrum in tempore suo, quia v.g. verna amoenitas pulchra est in vere, nec pulchra aut decora foret & commoda in hyeme, vel æstate: sic & frigus pulchrum est in hyeme, non in æstate, &c. Hoc est quod dicitur Genes. I. 10. & 12. Et vidit Deus quod esset bonum: bonum enim est, decorum, & pulchrum. Vnde Septuag. hic vertunt: Vniuersa quæ fecit bona in tempore suo. Et Syrus: Omne quod facit optimum in tempore. Et Arab. Omnes res quas fecit cognoui esse optimas. Symmach. Bonum vnumquodque in tempore proprio. Chald. Dixit Salomon in spiritu prophetiæ: Omnia fecit Dominus bona in tempore suo.

Est occupatio, qua occurrit tacitæ obiectioni. Dicet enim quis: Si creaturæ in se sunt vanæ & caducæ, qua ratione ergo à Deo vero & æterno creatæ sunt? Respondet, creaturas quatenus à Deo factæ sunt esse bonas & pulchras: quatenus verò in seipsis subsistunt, vanas esse, & ad nihilum, ex quo à Deo per creationem educatæ sunt, sponte suâ inclinare & vergere. Rursum vanas esse, quatenus homo ijs abutitur, ijs quasi summis bonis præ Deo, imò contra Deum cor suum affigens, vt ijs fruatur seque exsatiaret, cum solus Deus mentem hominis exsatiare queat, ideoque homo creaturis dumtaxat uti, solo autem Deo frui debeat, vt docet S. August. & ex eo Theologi.

Mundus
datus dispu-
tationi qua
ratione.

ET MUNDUM TRADIDIT DISPUTATIONI EORUM] Campensis: Et mundum hunc totum exposuit examinandum ingenio illorum. Hebr. est *עליו* olam tradidit in corde eorum. Olam autem primò significat absconditum quid, ab *עליו* alam, id est abscondit. Secundò, perpetuum & æternitatem, cuius finis nobis absconditus est. Tertio, sæculum & mundum, siue decursum temporum rerumque omnium in mundo, quorum limites & termini nobis absconditi sunt. Syrus vertit, Essentiam mundi, id est naturam & substantiam mundi.

Hinc multiplex oritur versio, & consequenter multiplex interpretatio.

Resp.
Primò.

Primò, aliqui apud Titelmanum vertunt. Deus tradidit absconsonem in corde hominum: absconsonem, id est ignorationem mortis; hæc enim summè homini est abscondita: vnde prima antithesi v. r. posuit tempus moriendi, ad quod hic alludit. q. d. Mors cuiuslibet certa imminet, sed incertus est nobis eius dies & hora; idque voluit Deus à nobis abscondere, vt vigilare nos doceret, sancteque viuere, vt scilicet ita viuamus quasi quotidie morituri.

Secundò.

Secundò, Caiet. & David de Pomis vertunt: Cornel. in Ecclesiasten.

A Perpetuitatis desiderium dedit Deus in corde hominum. Quocirca nil inueniet homo in rebus terrenis, vtpote caducis, quod hoc eius desiderium satiet, sed ad Deum & cælum animum attollat oportet, vt in eo defixus æternitatis desiderata fiat capax & compos, contemnendo temporalia & sectando æterna. Et Didymus in Catena Græc. *Ευμ*, inquit, dedit illis, hoc est æternitatis disciplinam & scientiam, id est regnum cælorum, quod intra nos esse Dominus pronuntiavit: quod dum multiplici perturbationum operitur atque obsidetur tumultu, non facile ab hominibus inuenitur.

Tertio, & optimè Septuag. Syrus & Arab. Tertio. vertunt: Et sæculum siue mundum tradidit in corde eorum. Verum hic quaeritur, quid sit in corde eorum? Primò, eorum, scilicet dæmonum, qui dominantur in mundo, ait Thaumaturgus, q. d. Deus mundum permisit diabolo cum afflictis suis, vt in eo usque ad diem iudicii dominetur, hominesque tenter. Vnde à Paulo Ephes. 2. 2. Vocatur Princeps aëris huius; & à Christo Princeps huius mundi. Ioan. 12. 31. Audi Thaumaturgum: Omnis hæc meâ sententiâ ad exagitandos homines aculeis venenatis armata sunt & malignus demon, qui ab initio mundi usque ad finem nocendi semper est audax, ringenti ore sæculum hoc circuit, & immodicè contendit, si quâ occasione nactâ figmentum Dei perdere possit.

Secundò, meliùs alij *το eorum*, intelligunt hominum, de quibus hic omnis est sermo: nam dæmonum nulla facta est mentio. Iam quia cor sedes & symbolum est multarum rerum, scilicet; primò amoris & oblectationis; secundò voluntatis & dominij; tertio electionis; quarto disputationis & examinis; hinc multiplex hic oritur sensus. Aliqui ergo sic exponunt. q. d. Deus quidem creauit mundum, & omnia quæ in mundo sunt pulchra & bona, illaque tradidit cordi hominis, vt eorum amore, usu & gustu modeste & honestè se oblectaret: sed hominis cor ijs abutitur dum totum se in illa effundit; ideoque rebus pulchris à Deo creatis seipsum deformat, & fordibus peccatorum conspurcat. Vnde S. Hieron. sic exponit, q. d. Dedit Deus mundum ad inhabitandum hominibus, vt fruantur varietatibus temporum, & non quarant de causis rerum naturalium, quomodo creata sint omnia, quare hoc vel illud ab initio mundi usque ad consummationem fecerit crescere, manere, mutari.

Cor multa
notat.
Primò.

Nysien. vero censet hic significari, Vndenam Secundò. humana natura distracta sit à bono & recto, videlicet occasione accepta ex diuinis beneficijs: nam Deus quidem ad bonum fecit omnia, hominibus autem dedit rationem, qua discernant id quod est melius: malo autem consilio recedentes à ratione & tempore id quod est vile vertunt in contrarium.

His adde expositionem Vatabli, quæ talis est: omnia opera Dei bona sunt, & facta in tempore suo, & quæ in hoc mundo fiunt, id est negotia huius mundi, id est cupiditate & desiderium cognoscendi res huius mundi indidit menti hominum, & ita in hoc mundo negotiantur quasi semper victuri sint.

Tertio, alij cor accipientes pro voluntate & dominio, sic exponunt, q. d. Deus mundum adeò pulchrum conditum tradidit cordi, id est voluntati

Tertio.

L

voluntati & dominio hominis, ut eius esset dominus, princeps, & quasi rex mundi, ut ad libitum vteretur herbis, plantis, arboribus, animalibus, auro, argento, metallis, &c. Sed homo hoc dominio abusus, rebellis fuit Deo summo omnium Domino, ideoque hoc dominium non quidem omnino illi ademptum, sed valde à Deo accisum & imminutum est. Hinc noster Pineda sensatè sic exponit: Deus dedit mundum & sæculum, omnesque sæculi & temporis vanitates in corde hominis, q. d. Deus effecit hominem microcosmum, & paruum mundum, ut illam temporum varietatem & inconstantiam in seipso experiretur; ac præterea intelligeret nihil extra seipsum quærendum esse, neque in externo aliquo bono ponendam esse humanam felicitatem, sicut scriptum est: *Regnum Dei intra vos est.* Quicquid ergo boni & tranquillitatis aut voluptatis concupiscis, noli extra te quærere, sed in teipso & in corde tuo, cum perturbationes animi composueris, desideria clauderis, impetuseffrenatos compescueris, ac externa omnia contempseris, animi tui bona propria tua sunt, perpetua sunt, & tecum illa portabis ubicumque tandem esse contigerit: non item illa externa, quæ breuiter deferent,

Quartò.

Quartò, alij accipiunt cor pro cordis, id est mentis electione, q. d. Deus mundum totum, omniaque contraria, quæ in eo sunt, tradidit electioni hominis, ut eligat in eo bona, vel mala, prout ipsi libuerit, iuxta illud Ecclesi. 15. 14. *Deus ab initio constituit hominem, & reliquit illum in manu consilij sui. Adiecit mandata & præcepta sua. Si volueris mandata seruare, conseruabunt te, &c. Apposuit tibi aquam & ignem; ad quod volueris porrigere manum tuam.*

Quintò.

Quintò, optimè Noster cor accipit pro cordis, id est mentis examine, disputatione, meditatione, disquisitione, cognitione. Horum enim officina est cor, siue mens: Vnde illud:

Cor sapit, & pulmo loquitur, fel commouet iram.

Id ipsum euincit id quod sequitur: *Vt non inueniat opus quod operatus est Deus:* Disputauerunt enim Philosophi, & etiamnum disputant de mundo, dum alij eum ex aquis, alij ex atomis, alij ex terra, &c. conflatum dixere. Hinc tot eorum sectæ, Academicorum, Stoicorum, Scepticorum, Peripateticorum, &c. Adeoque quot sæpè Philosophi, tot sunt diuersæ de mundo, cælis, stellis, ventis, &c. opinionēs & sententiæ.

Porrò duplici disputationi hominis mundum tradidit Deus, scilicet intellectus & voluntatis, cognitionis & electionis, speculationis & affectus.

Primò enim, Deus mundum quasi pilam pulchram obiecit obrutibus hominum, ut eius, rerumque in ea contentarum, putà cælorum, elementorum, ventorum, plantarum, animalium, &c. naturas, proprietates, vires, actiones, æquè ac temporum varietates iam recensitas scrutarentur, itaque in ijs agnoscerent laudarentque Dei creatoris pulchritudinem, sapientiam, potentiam, beneficentiam, ac in rebus agendis tempus cuique rei gerendæ à Deo destinatum, & accommodatum disquirent &

A captarent. Ita Didymus, S. Hieron. Titelm. & Franc. Vallesius Sacre Phil. c. 64. & 65. Porro Olymp. censet permisisse Deum, ut circa mundum sint solliciti & occupentur sapientes mundi huius, ne si assidue & tranquillo animo attendissent ad fabricam, & structuram mundi huius perspectâ & cognitâ illius pulchritudine, visibilia hæc Deum esse, vel Deos arbitrarentur. Item dedit illi omnibus filiis hominum sæculi præsentis cognitionem, quod nempe cuncta esse cœperint ac desitura sint. Eorum verò, quæ ante initium temporis fuerunt, quæque post hoc sæculum futura sunt, certam & manifestam scientiam non haberi.

Nyssen. verò & Hugo censent mundum à Deo datum disputationi, id est contemplationi & moderatæ peruestigationi hominum, sed ab eis per abusum euasisse materiam, & obiectum curiosæ noxiæque disputationis & disceptationis, tam varia, tam multa, tam absorta, tam temeraria, tam impia de conditore ipso, de prudentia, & iudicijs ipsius, de felicitate, &c. inquirendo, disceptando, iudicando, & interim ad exactam rei quoque cuiuspiam naturalis notitiam vix, ac ne vix quidem perueniendo ex omnibus, quas fecit Deus à principio creationis, ac deinceps usque ad finem.

* Secundò, Deus tradidit mundum disputationi hominis, ut homo secū disputans & ratiocinans de vanitate mundi, deque temporum rerumque omnium temporalium successione, rotatione & transitu; atque ex alia parte de Dei veritate, constantia, æternitate & omnimoda perfectione inde concluderet, sibi que diceret: Ergo cor tuum & amorem auoca à mundo, & transfer ac defige in Deū: ille enim solus immensum tuum sciendi & amandi desiderium satiare, & beare potest. Hoc enim sine mundus à Deo creatus hominique traditus est, ut per mundum transscenderet ad mundi opificem, in eoque omnes suas res & spes detigeret, itaque stabilem quietem & felicitatem perpetuam nancisceretur. Quocirca Nyssen. *Quicumque illis, inquit, quæ acceperunt, non ut oportet, & ad vtilitatem vsi sunt, non inuenerunt opus Dei, quod fecit Deus ad scopum vtilitatis, ab initio creationis usque ad vniuersi consummationem, cum in ijs quæ sunt nihil sit mali.*

UT NON INVENIAT HOMO OPVS, QVOD OPERATVS EST DEVS A PRINCIPIO VSQVE AD FINEM / q. d. Traditus est mundus disputationi hominum, ut videntes Dei opus tam pulchrum, tam sublime, tam perfectum & consummatum, non inueniant, id est inuenire nequeant intimas eius dotes & perfectiones, quæ illi plurimæ insunt à principio usque ad finem, id est, à capite ad calcem, ab imo ad summum, à fundamentis ad tectum, à centro terræ usque ad culmen cælorum; sed de illis iugiter disputent, & inter se disceptent: quo fit, ut cogantur hoc opus admirari & obstupescere, ac multo magis eius opificem Deum, qui hanc mundi admirandi machinam, velut palatium magnificentissimum omnibus suis numeris absolutum exædificauit, ac summum illi fastigium imposuit, manumque extremam addidit, ut ex hac admiratione omnes ad eius amorem, venerationem & cultum raperentur.

(Secundò,

Secundò, alij contrariè exponunt, q. d. Deus mundi opera noluit condere plena & omni ex parte perfectà, vt omnimodam in eo consummationem non inueniret homo, ideoque ijs mentem non affigeret, sed ad Deum afflueret, in eoque suam felicitatem constitueret. Non inueniet ergo homo hoc opus perfectum & vtile, cui non aliquid perfectionis desit: non enim voluit Deus sua opera ab initio vsque ad finem, id est ita perfectà, vt non aliquis illis desit numerus: nihil voluit esse perpetuum, & omni tempore vtile ab initio vsque ad finem, sed suo tantum tempore, id est breui & præscripto. Ita Pineda.

Tertiò, alij per interrogationem affirmatiue explicant, q. d. Quomodo non inueniet homo hoc Dei in mundo opus? imò verò, si diligenter illud consideret, inueniet vtique illud perfectum & numeris suis absolutum à principio vsque ad finem, vt nihil vspiam ei desit. Rursum inueniet idipsum à principio vsque ad finem, id est semper & omni tempore, quo singulas eius partes & membra perlustrarit, ac singulorum naturam, vsum & vtilitatem attentius perpenderit.

Verum primus sensus est genuinus, vt patet ex sequent. sic enim explicat Salomon. v. 14.

A PRINCIPIO VSQUE AD FINEM] Hoc est penitus, ait Caiet. qui id refert ad tò inueniat, q. d. tradidit Deus mundum, disputationi hominum, vt homo penitus eius proprietates & conditiones, eorumque causas & effectus inuenire nequeat, ideoque iugiter velut dubius de ijs disputet. Vatab. verò, vt non inueniat à principio vsque ad finem, id est, inquit, vt omnia quæ in mundo sunt perfectè & intimè cognoscere & penetrare nequeat, persuadendo ea à principio vsque ad finem. Chald. Ne innotescat viro à principio, quid futurum sit in fine dierum vsque ad secula seculorum. Additque: Dies etiam extremus mortis eos latuit, ne homini exploratum esse possit, quid à capite ad rerum calcem euenturum esset, Cui accedit Bonau. & Carthus. A principio, inquit, vita hominis vsque ad mortem, seu per totam vitam.

Melius alij referunt ad opus, eo sensu quo paulò antè dixi, q. d. Opus Dei, putà mundus hic adeò pulcher & perfectus creatus est, à sui principio vsque ad finem, hoc est à primo creationis die vsque ad sextum & vltimum, Genes. 1. vt eius pulchritudinem, harmoniam, connectionem, perfectionem homo inuenire & comprehendere nequeat, imò vt à principio vsque ad finem, id est à prima, id est minima & vilissima creatura vsque ad vltimam, id est nobilissimam & præstantissimam, nullam, ne minimam quidem plenè perspicere & penetrare valeat. Quis enim comprehendat naturam dotisque omnes muscæ, culicis vel pulicis, nimirum:

Eminet in minimis maximus ipse Deus.

VERS. 12. ET COGNOVI QVOD NON ESSET MELIUS, NISI LETARI, ET FACERE BENE IN VITA SVA.

VERS. 13. OMNIS ENIM HOMO QVI COMEDIT ET BIBIT, ET VIDET BONVM (id est fruitur bono) DE LABORE SVO, HOC DONVM EST DEI] Hebr. Et scio non esse melius in eis (mundum) in Ecclesiasten.

A di operibus & creaturis) quàm letari & facere bonum in vita sua. Vatabl. Cognoui quod nulla hominibus sit felicitas in eis, nisi vt gaudeant & beneficijs afficiant proximos. Didymus in Catena Græc. Cognoui sanè res per seipsas nullam vel bonitatem, vel felicitatem continere, sed ipsas rerum rationes, id est scientiam atque veranillarum notitiam, propter quã naturam gaudere rationalem comparatum sit, atque ipsum benefaciendi exercitium hoc demum boni faustum felixq. hominibus est. Nihil enim sic nutrit & adæquat animam, quemadmodum virtutis pabulum scientia, fluens.

S. Bonauent. hæc accipit dicta ex mente & persona non Salomonis, sed insipientium & Epicureorum. Verum Thaumaturgus, S. Hieronym. Albinus, S. August. vterque Hugo, Lyran. Caietan. Vatab. Titelm. & ceteri omnes hæc accipiunt, vt dicta ex persona Salomonis, idque verba ipsa planè significant. Sensus ergo est, q. d. Ego Salomon contemplans partim rerum instabilitatem & vicissitudinem, quàm successio temporis continuè affert, vt dixi initio capitis; partim curiosam, molestat, inutilem hominum de mundo disputationem, cum impossibile sit res mundi penetrare & comprehendere, satius esse iudicavi modestè vt creaturis, secundum statura cuique tempora, quibus à Deo ad fruendum nobis offeruntur, atque in eorum moderato vfu & gustu honestè me oblectare, itaque vitam agere in honesta lætitia & bonis operibus; quia hoc est voluntas Dei, cuius proinde donum est frugaliter rerum creaturarum vsum, nec lasciuiendo per abusum, nec fraudando genium per sordidam auarumque parsimoniam. Vide dicta cap. 24. Repetit enim hîc & inculcat, quod ibi dixit. Lætitiam hæc opponit afflictioni spiritus, quam affert cupiditas, & labor rerum humanarum, vt sæpius dixit.

Alleg. Nil est melius, quàm comedere carnem & bibere sanguinem Christi in Eucharistia, ita S. August. lib. 17. Ciuit. 20. vbi contendit hunc sensum esse literalem. Nam Salomonem, inquit, non sapere carnales epulas voluptatis satis illud ostendit, vbi ait (cap. 7.) Melius est ire in domum luctus, quàm ire in domum potus. Et paulò post: Cor, inquit, sapientium in domo luctus, & cor insipientium in domo epularum. Verum has gnomas suis locis ad literam explicabo.

D ET BENE FACERE] Hæc vox tria significat: Bene facere Primò, feliciter viuere, iucundè & hilariter vitam agere, quod Græcè vocant εὖ ζῆναι, vt sit ferè idè quod letari. Sic hîc accipit Aben Ezra: Facere bene, inquit, est frugali vfu bonorum se exhilarare. Et Campensis: Exhilarare, inquit, sese, bene facere sibi dum viuunt. Et Bonau. sic distinguit: Letari, inquit, in fruendo, & facere bona delectabilia operando. Verum cum hoc vult significare Script. addere solet quippiam, ac dicere, facere bene sibi, vel animæ suæ.

Secundò ergo melius alij, per facere bene censent notari beneficentiam. Ita S. Hieron. Habentes, inquit, victum & vestitum, his contenti simus: & quicquid supra habere possumus, in pauperibus nutriendis & egentium largitione consumamus. Et Didymus in Catena Græc. Cognoui, inquit, animi

tranquillitatem & beneficentiam maxima homini esse bona. Et Moringus: Cognoui, ait, nil melius quam bona concessa in honestos usus convertere, dum vita suppetit, primum in modestam sui tutelam; mox si quid superest, in largitiones pias & alienas necessitates erogare; iuxta illud Pauli, imò Christi: *Beatius est magis dare quam accipere.* Act. 20. 35. vide ibi dicta. Nihil enim tam diuinum quam benefacere; omnesque beneficijs sibi deuincire. Sic & Vatab: Arboreus, & alij: Sapienter ex Heraclito Maximus serm. de Beneficentia: *Opportuna beneficentia, ait, quasi cibus fami conueniens, animi indigentiam (ex auaritia, sacra, inquam, illam auri famem) sanat.* Quin & Plutar. lib. de *Suauiter viuendo* secundum Epicurum, ex eius mente asserit, suauius esse affici maleficio & iniuriâ, quam eodem alios afficere. Et Seneca lib. 3. de Beneficijs cap. 15. *Generosi animi, ait, & magnifici est, inuare & prodesse; qui dat beneficia, Deos imitatur.*

Tertio plenè & optimè, facere bene idem est, quod ex virtute operari, facere quod honestum est, Dei legem implere. Hoc enim significat facere bene vel bonum. Psalm. 33. 15. *Diuerse à malo & fac bonum.* 2. Paral. 24. 16. & alibi. Ita Thaumaturgus: *Persuasum habeo, inquit, maxima hominis bona esse; iucunditatem mentis, & bonorum operum actiones.* Et Chald. Dixit Salomon rex spiritu prophetia: *Perspectum mihi est, nihil aut melius aut prestantius hominibus datum, quam ut gaudio legi seipsos recreent, totamque vitam optimis operibus transigant.* Sic & Nyssen. Olympod. & alij.

Apertè necit hæc duo, scilicet lætari & benefacere; ut indicet non esse veram lætitiâ, nisi in benefaciendo; adeoque causam veræ lætitiæ esse, bene semper agere. Vis ergo semper lætari? Semper bene agito: sic enim semper eris lætus; Non enim est lætior mens, quam quæ sibi conscientia rectè lætior, inquam, Nunc quidem per spem lætitiæ, postea autem bonæ lætitiæ fructu accepto, propria ipsi, qui digni sunt, lætitiâ, ait Nyssen. & Auctor Catenæ Græc. Hinc multi felicitatem constituerunt in lætitiâ. Vnde Aristot. lib. 7. Ethic. vocem *μακάριο*, deriuat à *καὶ δὲ*, id est gaudenti; lætari, quasi *μακάριος*, hoc est beatus sit, qui valde lætatur, Et S. Isidor. lib. 10. Orig. beatus, ait, dictus, quasi bene autus, scilicet ab habendo quod velit, & nihil patiendi quod nolit. Ille autem verè beatus est, qui & habet omnia quæ vult bona, & nihil vult malè. Ex his enim duobus homo beatus efficitur. Propter rerum rationes cognoscendas, inquit, & propter bonum operandum rationalem naturam lætari, naturâ comparatum est. Et Thaumaturgus: *Hæc sola, ait, voluptas diuinitus obuenit, si rebus gerendis iustitia præeat.* Hinc olim anachoretæ, & nunc veri religiosi semper sunt læti; adeoque S. Antonius ex sola mentis lætitiâ, à ceteris omnibus dinoscebatur teste S. Athan. in eius vita. Vide Hieron. Platini li. 3. de Bono status religiosi c. 2. & seq. Ex aduerso de voluptatum gaudijs *γλῶσσος ποίη*, mellefelleis & amarulentis. Sic scribit Ecclef. 3. 12. bene agere & lætari. S. Chrysost. homilia de Compunctione: *Vt homines agri, inquit, cum multis febribus aguntur, si in aquas semetipsos frigidâs immerferint, ad præsens sibi aliq. uid. quidè videtur quasi esse solatiū, mul-*

A tiplicitatē verò flāmas febrium sibi reparant: Ita & nos agimus; cum conscientie stimulis agitamur, si merè exterius gaudijs & letitiæ causas queramus. Idem hom. 65. ad popul. docet mundi gaudia parere tristitiā; gaudia verò spiritus durare & crescere. Bona, inquit, est celi letitiā, omni mundanā melior letitiā; ita lugentem omnibus gaudentibus propono. Et infra: Propterea gaudio lætamur inutili, quod est mundi, quod statim extinguitur & infinitos parit mœrores. Tristemur potius tristitiā gaudijs genitrice, non autem letitiā tristitiā parente gaudeamus; lachrymas fundamus, multam seminantes voluptatem: neque risu rideamus, dentium stridorem nobis pariente. Affligamur tribulatione, ex qua indulgentia nascitur: neque delicias queramus; ex quibus multa tribulatio paritur & angustia.

B Ex videt bonum id est gustat bonum, putat comedere; & bibit rem sapidam, ac illa fruitur, seque oblectat. Vilis enim, quia sensum nobilissimum, meronymicè pro gustu & quouis sensu sumitur.

Quare quod Nyssen. ait. *Videt bonum, id est, facit bonum;* putat vacat pietatē, & bonis operibus mysticum est, non litterale. Quia, inquit, quod est cibus & potus corpori per quæ cōseruatur natura; hoc est anime ad bonum aspicere, & hoc est verè donū Dei; in Deum defixos habere oculos, & sicut homo carnalis in comedendo, & bibendo habet vires: ita qui ad bonum aspicit, &c. Atque Auctor Catenæ Græc. Nihil sic nutrit, & adequat animam, quemadmodum virtus & scientia.

HOC DONUM DEI Scilicet insigne & eximium. Hebr. *Donum Elohī* ipsum, q. d. hoc donum est peculiare numinis & prouidentiae: hanc enim significat Elohī, Campensis: *Donum Dei manifestum esse putet.* Chal. Atque adeo qui edere & biberit, si hic toto suo indulerit, & filijs moriens fructus laboris sui reliquerit; hoc ipso videatur summo beneficio affectus à Deo. Didymus in Catena Græcorum: *Exploratum habeo temporalium hunc rerum usum celitus homini obuenire, dummodo iustitia actionū omnium dux sit.* Causam dat Eccl. 3. 12. S. Chrysost. hom. 1. in epistol. ad Corinth. 13. inquit, qui spiritualis audio fruitur; à mœrore arripi non potest; sed probe undique armatus ingruentia tela propulsat. Etenim quibusvis armis violentior est voluptas ea, quæ secundū Deum percipitur. Et mox. Contra verò qui terrenis voluptatibus affluit, à quibusvis arripi & expugnari potest, ac perinde ei accidit atque illi, qui inbecillibus armis instructus est, ac vel leuissimo ictu succiatur.

DIDICI QVOD OMNIA OPERA, QVÆ FECIT VERS. 14. DEVS, PERSEVERENT IN PERPETVVM: NON POSSVMS EIS QVICQVAM ADDERE, VEL AVFERRE; QVÆ FECIT DEVS, VT TIMEATVR. Arabicus: Cognoui omnes creaturas, quas creauit Deus, futuras in æternum secundum ordinem & statū suum: neque potest addi eis, aut diminui ex eis. Septuaginta: Super illud non potest addi, & ab illo non potest auferri. Syrus: Super illo non est addendum, & ab illo non est diminuendum.

Quætes, quomodo hic versus necatur & cohercat præcedentibus?

Primò Caiet. Hebr. *עוֹלָם* leolam, inquit, id est in perpetuum; verri potest in seculum, q. d. Quidquid facit Deus illud erit in suo sæculo, in sua temporis periodo, ut idem hic dicatur, quod

quod v. 1. *Omnia tempus habent* : sed hoc frigidum est, obscurum & coactum. Sic enim dixisset *beolam*, id est in sæculo, non *leolam*, id est in sæculum, siue in perpetuum : Quare minus aptè quoque vertit Campensis : *Quicquid facit Deus, erit quale ipse id esse volet.*

Secundò, Thaumaturgus hunc versum nectit cum eo quod immediatè præcessit, scilicet moderatè comedere, bibere, & frui labore suo, esse donum Dei, si nimirum illa fiant hoc fine, vt pereat tendamus ad bona cælestia & perpetua. Vnde sic paraphrastice vertit: *Quamquam non inficias ierim ex Deo esse, etiamsi temporalibus fruamur, modo per ea duce iustitiæ ducamur in cælestia, inter omnia, nunquam opera.*

Tertiò, Hugo Victor. per opera Dei, accipit iudicia Dei, præsertim prædestinationis electorum & reprobationis impiorum. Fauet versio B Chald. Scio, inquit, in spiritu prophetiæ, quod omnia quæ fecit Deus in sæculo, siue bonum, siue malum, quidquid determinatum est ex ore eius, hoc erit in sæculum: neque est potestas viro, vt addat eis, nec habet potestatem minuendi: & in tempore quo venit vindicta in sæculo, Deus fecit vt timeant filij hominis à facie eius. Dilucidius ex Costo: *Peruideri etiam quæ fecit Dominus in hoc mundo probis & sapientibus, &c. vt eum obseruent homines & colant.*

Verùm hæc omnia mystica sunt, non litteralia & genuina.

Quartò, noster Pineda hanc gnomen refert partim ad affectionum cordis humani vicissitudinem, qua nunc amat, nunc odit, nunc ridet, nunc flet, nunc congregat, nunc abiicit, &c. vti dixit initio cap. vt illi hic per antithesim opponat Deum, in quo est constans diuinæ naturæ firmitas & æternitas, iuxta illud Iacobi 1. 7. *Apud quæ non est transmutatio, nec vicissitudo obumbratio.* Humana igitur opera sibi inuicem in orbem succedunt abeuntque cum tempore: vnde ijs semper aliquid addimus, vel detrahimus, mutamus & mutamur in horas; vetera fastidimus, noua semper sectamur. At Dei cogitationes & opera firma sunt, sibi constant, durantque in perpetuum: voluntas eius immutabilis est: quod semel voluit semper vult; ac decreto à se tempore assequitur. Rursum hanc gnomen refert ad id quod præcessit: *Qui videt bonum de labore suo, hoc donum Dei est*, vt significet Salomon. quæ cum frugalitate, moderatione, pietate, coniuncta sint, ea opera Dei esse, Dei dona esse quæ ille largitur, ideoque non pendere ex illa temporaria, & inconstanti fortuna, sed perpetua esse & constantia.

Quintò & genuinè, hæc refert more Hebræo non ad proximè præcedentia, sed remotius & superius, putà ad v. 1. *Omnia tempus habent*, &c. & ad v. 11. *Cuncta fecit bona in tempore suo.* Dat enim antithesim duplicem inter opera hominum, & opera Dei; prior est, quod opera hominum non durent, nisi statò, illoque modico tempore; Dei verò opera durent in perpetuum. Posterior, quod homo pro tempore opera mutet, ijsque aliquid addat, vel detrahat; eò quod diminuta & imperfecta sint: Dei verò opera perfecta sint; ideoque nihil eis addi aut detrahi possit. Opera Dei intellige, tum creationem mundi, rerumque omnium, quæ in mundo sunt; tum earum-

Cornel in Ecclesiasten.

dem conseruationem, prouidentiam, & gubernationem, qua facit vt omnia statò tempore sibi succedant, nuncque sit tempus viuendi, nunc moriendi, nunc plantandi, nunc euellendi, &c. Hæc enim successio ex lege Dei est continua & perpetua. Igitur licet quoad indiuidua singuli homines, eorumque opera in orbem succedant & abeant, alijs nouis succedentibus; tamen Deus facit, vt quoad speciem eadem perdurent, scilicet vt successio indiuiduorum cuiuslibet speciei, tam animalium, quam rerum & actionum quarumlibet sit perpetua iugiterque continuet, scilicet vsque ad consummationem sæculi. Et hoc maxime spectat hic Salomon, vt patet tum ex connexionione huius versus cum v. 1. & ceteris sequen. hucusque, tum quia ita se explicat v. sequenti dicens: *Quod factum est, ipsum permanet: quæ futura sunt, iam fuerunt: & Deus instaurat quod abiit.* Ne quis enim cum temporum rerumque mutatione putaret Deum, Dei que decreta & opera mutari, occurrit, afferitque Deum, Dei que opera & decreta esse immutabilia, ac sibi constare in perpetuum: quia Deus facit vt res incorruptibiles, quales sunt angeli, animæ, cæli, in seipsis semper durent; corruptibiles verò durent non in se; sed in continua nouorum indiuiduorum successione. Deus enim procurat & efficit, vt sit constans perpetuaque temporum, rerumque omnium in eo successio, ordo, vicissitudo: hoc enim pertinet ad *Elohim*, id est ad Dei numen & prouidentiam, eiusque proprium est munus & officium: pei petui enim gubernatoris est, omnia suo ordine perpetuare: quare homo nil ei addere potest, nil detrahere, vel auferre; ideoque frustra ei reluctabitur vel obnitetur, quia certò eueniet id quod ordinabit, ac peribit omne id quod contra Dei ordinem molitus fuerit homo. Por. d. D. Thom. 1. 2. q. 98. art. 2. ad 2. hanc gnomè extendit ad legem veterem, cui successit lex noua. Lex enim vetus per nouam impletur, perficitur, & quasi perpetuatur: quamquam de lege propriè hic non sit sermo. Ita, vt dixi, hanc gnomen explicat S. Hieron. *Nihil, ait, est quod in mundo nouum sit. Solis cursus & lunæ vices & terræ, arborumque, siccitas vel viror cum ipso mundo nata sunt, atque concreta. Et idcirco Deus certà ratione cuncta moderatus est, & iussit humanis vñibus elementa seruire, vt homines hæc videntes intelligant esse prouidentiam, & timeant à facie Dei, dum ex rerum equalitate, cursu, ordine atque constantia intelligunt creatorem. Inuisibilia enim Dei per ea, quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur, sempiterna quoque virtus eius & diuinitas.*

Ex hac gnome, quod omnia opera Dei durent in perpetuum, D. Thom. 1. p. quæst. 104. art. 4. colligit nullam rem creatam annihilari: quia esto sit corruptibilis quoad formam, manet tamen quoad materiam primam. Idem quæst. 65. artic. 1. ad 1. ex eadem docet creaturas quod magis appropinquant Deo, eò magis perpetuari & esse incorruptibiles: vnde corpora mixta corrumpi substantialiter quoad formam, cælos verò mutari quoad locum, Angelos verò in se mutari dumtaxat quoad actus internos cognitionis & volitionis. Vis ergo magis magisque firmari & stabiliri? mentem tuam magis magisque iunge Deo.

NON POSSVMVS EI QVIDQVAM ADDERE VEL AVFERRE] q. d. Non possumus novas rerum species producere; quas non produxerit Deus; nec etiam species à Deo productas possumus auferre, & interimere. Rursum non possumus statam temporum successionem, cuius actioni & rei à Deo præstitutam immutare, vel inuertere. Insuper nihil est in mundo superfluum; nihil etiam deest, quod faciat ad eius complementum. Ipsamet animalia noxia & venenata etiam homini profunt: quia cum aut poenalius ledunt, aut salubriter exercent, aut utiliter probant, aut ignoranter docent, ait S. August. lib. 3. de Genes. ad lit. c. 17. Esto enim possit homo ex commixtione variarum specierum simplicium, nouam mixti speciem producere, ut pater in pharmacis, in monstris, in mulis, leopardis, lyciscis, &c. Hæc enim primitus non creauit Deus, sed ex commixtione ab hominibus procurata equorum cum asinis, nati sunt muli; ex commixtione leonum cum pardis, nati sunt leopardi; ex commixtione luporum cum canibus, nati sunt lyciscæ: tamen tota vis nouas hæc species producendi est in natura vniue animalia à Deo indita: ac proinde hæc ipsa pti itus produxit. Deus, non formaliter in seipso, sed causaliter quasi in semine & radice, putà in animalibus ex quorum commixtione ista nascuntur. Tacite hac sententia Salomon hominem auocat à vano labore, æquè ac timore, nam per eum nulla rei fit accessio sine Dei ope, nec vlla decessio sine Dei nutu & voluntate, iuxta illud de iustis Psal. 33. 11. Non minuentur omni bono, q. d. Nemo iustis vel minimam partem voluptatis, gaudij aut victus eripere poterit; quia Deus eos fortunat & prosperat. Omne enim Dei opus est efficax, ratum & firmum, cum vice versa omne opus hominis ex se sit inefficax, irritum & casum.

QVÆ FECIT DEVS VT TIMEATUR] Dum immensa eius potentia, sapientia ex operibus & gubernatione iugiter æstimatur & celebratur. Hebr. Ut timeant (homines) à facie eius. Arabicus: Et Deus fecit ut terrentur à facie eius. Olympiod. Ut timeant faciem eius. Campensis: In hoc fecit ut nos illum reueremur. Thaumaturgus: Reuerentia enim, & admiratione digna sunt Dei opera, ac consequenter ipse Deus multò magis, ut exultemus ei cum tremore. S. Hieron. Deus hæc omnia fecit, ut timeant homines ab eo, quod semel disposuit, in aliud declinare (ut se totos diuinæ dispositioni & legi subdant, nec aliud illi repugnans attentent) pulchrè autem temperauit dicens: Ut timeant à facie eius. Vultus quippe Domini super facientes mala. Psal. 33. Alludit ad etymon Elohîm. Elohim enim dicitur ab אלהים ala, id est adiurauit, obligauit, obstrinxit, quod Deus omnia creando, creaturas iuramento sibi obstringat ad sui timorem, cultum, & amorem, ut dixi Genes. 12. Timor Dei enim in Script. comprehendit Dei metum, amorem, reuerentiam, obedientiam, cultum illi quasi summæ maiestati, summæque potestati, prouidentia & beneficentia debitum. Primus in orbe Deos fecit timor, ait Statius. Vnde & nonnulli, inter quos est S. Clemens Rom. epist. 1. nomen Deus siue θεός, deriuant à δέος, id est timor. Quis enim non timeat Deum ful-

minantem, tonantem, ventis, procellis & terræmotibus omnia quassantem? quis non amet dantem fruges, fructus, rerumque copiam? Sic Deus à Iacobo vocatur timor Isaac, id est quem timebat & reuerebatur Isaac. Genes. 31. 42. Et Deus Malachia 1. 6. Filius, inquit, honorat patrem, & seruus dominum suum: si ergo pater ego sum, ubi est honor meus? Et si dominus ego sum, ubi est timor meus? Deo enim, propter summum dominium & imperium necis & vitæ, cæli & gehennæ, debemus summum timorem: eidem quasi summo omnium patri debemus summum honorem, summam obedientiam & summum amorem. Hinc Iob c. 31. 23. Semper, inquit, quasi timentes super me fluctus timui Deum, & pondus eius ferre non potui. Et S. Ioannes Apoc. 15. 3. Magna, ait, & mirabilia sunt opera tua Domine Deus omnipotens: iustæ & veræ sunt viæ tue rex seculorum. Quis non timebit te Domine, & magnificabit nomen tuum? quia solus pius es: quoniam omnes gentes venient: & adorabunt in conspectu tuo.

QVOD FACTVM EST, IPSVM PERMANET: VERS. 15. QVÆ FUTVRA SVNT, IAM EVERVNT: ET DEVS INSTAVRAT ID QVOD ABIIT] Hebr. Id quod fuit iam est, & quod futurum est iam fuit, & Deus requirit id quod persecutioni subiacet. Hoc enim est Hebr. נִרְדַּף nirdaph, quod quidam vir doctus vertit, quod raptum est; sed hallucinatus est: nirdaph enim censuit per metathesin esse נִרְדַּף nirdaph, id est raptum, cum hæc duo, litteris licet affinia, significatione tamen sint valde diuersa; radix enim נִרְדַּף radaph significat persequi, נִרְדַּף taraph verò rapere.

Inculcat & confirmat id quod dixit v. præcedenti, nimirum perpetua esse Dei opera, perpetuamque rerum temporalium successionem, v. g. Sol qui nunc oritur, & antequam nos essemus in mundo, fuit, & postquam mortui fuerimus, oriturus est, ait S. Hieron. Et: Homo fuit, homo etiam est: arbor fuit arbor etiam est, ait Olympiod. Idem dixit c. 1. v. 9. quare plura hic non addam.

Pro Deus instaurat id quod abiit, Hebr. est Elohim querit, vel requirit persecutum, vel insecutum id est præteritum, hoc est Deus restituit & restaurat ea, quæ à tempore insequenti abrepta sunt, & iam præterierunt. Vnde Campensis vertit: Assidue namque reuocat, quæ velut fugata hinc abierunt. Et Vatab. Deus inquit id quod ab insequenti propellitur. Inquit, id est, instaurat. Sic David Psal. 118. v. 167. petit se à Deo quæri, id est instaurari. Et Iob c. 3. 4. rogat Deum, ut non requirat, id est restituat diem, qua natus erat. Et S. Hieron. Deus requirit id quod periit, quod expulsum est, quod esse cessauit. Tempus enim præteritum pulchrè dicitur à præsentis & futuro propelli, & ab eo velut insequenti persecutionem pati & fugari, sicut in flumine aqua præcedens à sequenti propellitur, & fugatur.

Porro Thaumaturgus hanc gnomen refert ad præscientiam & decreta voluntatis diuinæ, quæ semper durant; sic enim vertit: Iuxta præscientiam Dei ea, quæ olim sunt facta, nunc existunt: & futura perinde certa sunt, atque si nunc sunt facta. Et Campensis: Quod fuit olim nunc est, & decretum fuit olim, ut etiam temporibus futurum esset. Insuper Hugo Victor. censet hanc gnomen accipiendam esse, non solum de operibus Dei, quibus creatu-

ram mundi disponit; quod sine mutatione & confusione ordinis maneant in eternum; sed etiam de dispositione iudiciorum eius, quod legem providentie sue non mutant, ut fiat quod ipse non disposuit.

Hinc & alij hanc gnomen & præcedentem accipiunt de iudicijs Dei, quibus bonos præmiat, improbos punit. Hæc enim licet Deus ad tempus intermittat, tamen mox rursus reuocat & instaurat. Quocirca Septuag. & Syrus vertunt: Deus requirit eum qui persecutionem patitur. Arabicus: Et Deus requirit petitem. Symmach. Deus inquit pro ijs, qui vexati expelluntur, q. d. Deus vindicat innocentis iniuste afflictæ iniurias & necem, ut vindicauit cædes martyrum, occidendo persecutores, Neronem, Decium, Diocletianum, &c. per hanc enim persecutorum occisionem, martyrum innocentia declaratur, eorumque nomen, fama, gloria & quasi vita restituitur & instauratur. Ita S. Hieron. Et Deus, inquit, quæret eum qui persecutionem patitur: videtur hoc testimonio in persecutione Gentilium, ad consolandum eum qui in martyrio perseverat. Et quia omnes iuxta Apostolum, qui pie vivere volunt in Christo, persecutionem patiuntur, habent consolationem; quia Deus quærit persecutionem patientem; sicut requirit sanguinem interfecti, & venit querere, quod perierat, & Aronem ouem suis humeris ad gregem reportauit. Et Thaumaturgus: Is qui iniuste laesus est, inquit, Deo auxiliatore vitatur. Nam ut ait Eccles. c. 129. Ad tempus sustinebit patiens, & postea redditio iucunditatis. Et Christus, Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam: quoniam ipsorum est regnum celorum. Marth. 5. citat, vrgetque hunc locum Lucifer Calar. Episcopus in Apologia pro S. Athanasio.

Accedit Chald. Sed ipse hanc vindictam prorogat usque ad diem iudicii: In die iudicii magni, inquit, futurus est Dominus, ut requirat egenum & pauperem de manu impij, qui persecutus est eum.

Anag. Deus in resurrectione instaurabit corpus, quod perijt, quodque passum est in martyribus, ut reuiuifcat & gloriosum resurgat. Ita S. Hieron.

VERS. 16.

VIDI SUB SOLE IN LOCO IUDICII IMPIETATEM: ET IN LOCO IUSTITIÆ INIQUITATEM] Campens. In quo regnat impius. Alij: In quo dominatur impietas, vel iniquitas.

Porro Codices Septuag. hinc variant. Vaticani etiam habent: Et adhuc vidi sub sole locum iudicii, illic impius: & locum iusti, illic pius; quam lectionem secutus Arabicus vertit: Cognoui quoque sub sole locum iudicii: ibi est enim apostata; & locum iusti & ibi est fidelis, nimirum pro ἀσεβής id est impius, nonnulli legerunt, εὐσεβής id est pius. Sic quoque legit Lucifer Calar. Apol. pro S. Athanasio. quod aliqui exponunt, q. d. Vidi paradisum præparatum pijs, & gehennam præparatam impijs. Vnde Thaumatur. Vidi, inquit, in infimis partibus punitionis quidem barathrum impios recipiens, pijs autem locum alium tranquillum. Sic & Olymp. qui dubitat an paradisus piorum sit in terra, an in cælo, eò quod dicatur hinc esse sub sole.

Verum Codices Septuag. Complut. utroque loco legentes ἀσεβής id est impius, sic vertunt: Et adhuc vidi sub sole locum iudicii, illic impius: &

A locum iustorum, illic impius. S. Hier. iuxta editionem priscam acceptam à Septuag. Vidi, inquit, locum iudicii; ubi impietas: & locum iustitiæ, ubi iniquitas. Sic quoque Syrus: quæ sanè lectio respondet Hebræo & Vulgatæ Latinæ, ideoque vera est & genuina. Accedit & Chald. Iterum, inquit, sub sole vidi forum iudicii, in quo conscripti corrupti iudices innocuos condemnarent, nocentesque sententias suis absoluerent: & locum in quo inuenitur iustus, præterea & impius, quæ ei præstet propter peccata generationis huius.

Sensus ergo clarus est, q. d. Vidi in tribunali iudicii sedentem iudicem impium, qui iniustas proferret sententias; ideoque in loco, ubi regnare debebat iustum iudicium, vidi regnantem impietatem, ac in folio iustitiæ vidi præsentem iniquum, qui contra ius & fas iudicaret, ideoque in eo vidi dominantem iniquitatem. Pro eodem sumit iudicium & iustitiam, atque iniquitatem & impietatem, cum alioqui propriè impietas sit scelus contra Deum, iniquitas sit scelus contra æquitatem, quo iustitia & ius proximi violatur. Sed ut dixi, impietas hinc accipitur pro iniquitate & iniustitia, putà pro iniusta iudicis sententia; hæc enim rectè vocatur impietas, quæ lædit iustitiam, qua non tantum proximus, sed & Deus, qui iuris & iustitiæ omnis est auctor, violatur: Quare iniquus iudex facit ut in folio iustitiæ sedeat iniustitia; in eoque velut regina imperet & dominetur, ac thronum Christi occupet Antichristus.

Igitur per locum iudicii & iustitiæ, propriè hinc publica tribanalia & subellia iudicum intelliguntur, generationem tamen cuius locus iudicandi sententiamque proferendi; accipi potest, qualis est ubi lites mercatorum, agricultarum, opificum, priuatum dirimuntur. Porro hæc primò vocat locum iudicii, deinde iustitiæ, ut iudicet iudices prius debere diligenti maturoque iudicio rem examinare, antequam æquam certamque pro iustitia ferant sententiam. Nota τὸ sub sole, q. d. Iniustitia non nisi sub sole, inter homines cupidos & auaros locum habet: nam supra solem in cælis habitat iustitia. Vnde à Poëtis fingitur Themis iustitiæ Dea assidere Deo supremo iudici. Hinc & illud Quidij lib. 1. Metamor.

Et virgo cæde madentes,

Vltima cælestium terras Astra reliquit.

quasi ab iniustis hominibus agolans ad iustum Deum. Rursus τὸ sub sole, notat indignitatem & impudentiam iniquorum iudicum, quod in conspectu lucidissimi & purissimi solis, adeoque solis iustitiæ, putà Christi Domini, audeant impuram, tenebrosam & iniustam pronuntiare sententiam, itaque iustitiam, velut virginem castissimam suæ fidei commissam violare, iuxta illud Eccles. 20. 2. Concupiscentia spadonis deuirginauit inuenculam, sic qui facit per vim iudicium iniquum.

Quocirca in eos detonat Isaias 59. 14. Conuersum est retrorsum iudicium, & iustitia longè stetit; quia corruit in platea veritas, & æquitas non potuit ingredi. Et facta est veritas in obliuionem, & qui recessit à mala præda patuit, & vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius: quia non est iudicium. Difficultas hinc est in nexu, quâ ratione scilicet

hæc gnomen hinc inferatur, & cohæreat cum præcedentibus.

Primò, aliqui nectunt cum *vd vt timeatur* v. 14. q. d. Deus fecit omnia, vt timeatur, sed tanta est improbitas hominum, vt ipsum non timeant, sed palam in tribunalibus cum eiusque veritatem & iustitiam, proferendo iniquas sententias, concutiant. Ita Ferus. Sed hoc longè petum videtur.

Secundò, Hugo Victorinus, quem sequitur noster Lorinus, censet hinc nouum vanitatis genus recenseri. Cum enim vanitatem magnam recensisset, sitam in temporum rerumque omnium vicissitudine & fugacitate, quasi non satis esset *malorum ex hac inconstantia*, ait Campensis, subtexuit hanc maiorem de iudiciorum corruptela. Ex qua, sicut & ex priori, homines accipiunt occasionem murmurandi contra diuinam providentiam, quòd videant *iustum hic multa mala perpeti, & impium regnare pro scelere*, ait S. Hieron. Vnde illi respondet Ecclesiastes v. 17. Deum hæc iniqua iudicia reformaturum, & iusto suo iudicio ius suum cuique restitutum.

Tertiò, Thaumaturgus, Didymus & Olymp. censent hæc spectare ad poenas impiorum, & præmia piorum, quasi post recensitas hominum vanitates & prauitates, hinc eorum congruum supplicium attextat. Citauit verba Thaumaturgi initio huius versus. Verum eorum versio, & consequenter explicatio planè dissonat ab Hebræo & à Vulgata.

Quartò, noster Pineda sic vertit, vt postquam dixerit rerum omnium humanarum vicissitudinem esse summam inconstantiam; sola autem Dei opera firma & stabilia, nunc obijciat firmiter & stabiliter vitam sibi *sedere in loco iudicis impietatem*, & ubi maximè videbatur regnatura iustitia, *iniquitatem* dominari per summam tyrannidem, ac tam constanter exerceri iudicia iniqua, vt in hac re nulla esse vicissitudo videatur, neque tempus vllum iustitiæ castè & integrè colendæ. Respondeat verò v. 17. non defuturum suum quoque tempus sempiternæ legi & supremi arbitri iudicio, cum videlicet *iustum & impium iudicabit Deus, & tempus omnis rei tunc erit*.

Quintò, alij qui secuti versionem Septuag. censent versu præced. agi de iudicijs Dei, quibus punit eos, qui insontes persequuntur, appositè cum ijs hanc gnomen connectunt, vt pote quæ explicet hanc persecutionem maximè cerni & sentiri in impijs iudicium sententijs, quibus innocentibus opprimunt, ac proinde in eorum consolationem Deum hæc iudicia suo tribunali correcturum.

Sextò, & genuinè hic versus pertinet ad v. 10. *Vidi afflictionem*, &c. vt patet conferenti utrimque verba, præsertim in Hebræo. Hebræa enim hic habent: *Et adhuc vidi sub sole in loco iudicij impietatem*, q. d. Vidi duplicem in hac mundi vanitate hominum afflictionem. Priorem recensui v. 10. scilicet quòd homo affligatur continuo labore operum temporalium, quæ non constant nec durant, sed cum tempore voluuntur & abeunt: quare labor eorum & afflictio irrita est & vana; quia caret fructu, qui stabilis sit & perseueret. Posteriorem hic recenseo, quòd scilicet in folio iudicij sæpè præsideat iudex im-

A pius, regnetque impietas, quæ pios, & pietatem opprimat. Iungit hanc priori; quia illi similis est analogicè. Illa enim afflictio laboris naturalis est & physica, hæc verò perueit si iudicij moralis & ethica. Atque sicut ille oritur ex vicissitudine temporum, & fugacitate rerum temporalium, sic hæc pariter oritur ex vicissitudine iudicij & iudiciorum, quòd scilicet probis iustisque iudicibus in folio succedant improbi & iniusti. Rursum sicut de illis dixit Deum instaurare id quod abiit, itaque res successiuas perpetuare, non in indiuiduo, sed in specie eadem: sic hic asserit Deum instauraturum iniqua improborum iudicia, cum ea publicè condemnabit, & puniet iustisque læsis suum ius restituet.

B Igitur est sequela hinc nexus totius capitis: v. 1. proponit hoc thema capitis: *Omnia tempus habent*, & suis spatijs transeunt vniuersa sub celo. illud deinde probat inductione per res naturales, dicens: *Tempus nascendi, & tempus moriendi, tempus plantandi, & tempus euellendi*, &c. Ex quibus concludit v. 10, se in omni hac temporum successione, vidisse succedentem assidue laborem labori, & afflictionem afflictioni. Idem thema hic probat per res ethicas siue morales, scilicet ex eo quòd in folio iudicij & iustitiæ, iustis iudicibus per temporum successionem sæpè succedant iniusti, qui improbis patrocinentur, ac probos affligant & opprimant, sed his quoque succedet tempus diuini iudicij iustissimi, quo Deus folio iudicij iustitiam ab improbis ademptam restituet, & iniquitatem ex eo deturbabit. Vnde appositè ad thema: *omnia tempus habent*, subdit sequenti v. 17. *Iustum & impium iudicabit Deus, & tempus unicuique rei tunc erit*, q. d. Sicut res phylicæ suum tempus habent, sic & ethicæ: sicut opera operibus in tempore succedunt, sic & iudicia iudicijs; adeoque omnia cum tempore transeunt & euanescent; transit enim iustitia, cum à succedente iniquo iudice profigatur per iniustitiam: transit vicissim eius iniustitia, cum à Deo iudice arguitur & plectitur. Præclare S. Gregor. lib. 26. Moral. Summus locus, ait, benè regitur, cum is, qui præest, vitij potius quam subditis dominatur.

Graphicè hanc iudiciorum iniquitatem depingit S. Cyprian. lib. 2. epist. 2. ad Donatum. *Senuit*, ait, *inuicem discordantium rabies*, & inter togas pace rupta forum litibus mugit insanum, hasta illic & gladius, & carnifex præstus est, ungula effodiens, equuleus extendens, ignis exurens: ad hominis corpus vnum supplicia plura, quam membra sunt. Quis inter hæc vero subueniat? patronus? sed præuincatur & decipit. Iudex? sed sententiam vendit. Qui sedet crimina vindicaturus, admittit, & vt reus innocens pereat, fit nocens iudex. Flagrant ubique delicta, & passim multiformi genere peccandi per improbas mentes nocens virus operatur. Particulatim deinde modos iniustitiæ enarrat, subdens: *Hic testamentum subiicit; ille falsum capitali fraude conscribit: hic argentum hereditatibus liberis; illis bonus donatur alieni. Inimicus insinuat, calumniator impugnatur, testis insinuat, utrobique grassatur in mendacium criminum prostituta vocis venalis audacia, cum interim nocentes nec cum innocentibus pereunt. Nullus de legibus metus est; de quæsitore, de iudice pauper nullus: quod potest redimi, non timetur: esse iam*

Iudiciorum
iniquitatis
schemata.

iam inter nocentes innocuum crimē est: malos quisque A non imitatur, offendit. Consensere iura peccatis, & cāpit licitum esse quod publicum est. Quis illic rerum pudor, quæ esse posset integritas; ubi qui damnent improbos, desunt? soli tibi qui damnentur occurrunt.

Porro, afflictio hæc ethica grauior duriorq; est priori physicā & naturali, quia nil magis cruciat homines, quā si iudicentur, damnentur & puniantur, ut nocentes, cū sint innocentes. Et quid indignius, quā si in solio iustitiæ sedeat & præsideat iniustitia? si in tribunali æquitatis regnet & dominetur iniquitas? si pietatē opprimat impietas, probitatem improbitas, innocentiam malitia, sanctitatem scelus, humanitatem tyrannis & sæuitia? Audiant iudices & paueant Dauidem, Imò Deum summum iudicem ijs intonantem: Deus stetit in Synagoga deorum (iudicum) in medio autem deos diiudicat. Usquequē iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis? &c. Ego dixi: Dij estis, & filij excelsi omnes. Vos autem sicut homines moriemini, & sicut unus de principibus caderis. Psalm. 81.1. ubi pro deo Hebr. est Elohim, id est Angelos vel deos; quo significat iudicem debere esse quasi Angelum, imò Deum inter homines, ut liber ab omni carnis & sanguinis affectione iuxta Deum & veritatem sententiam ferat; itaque sit quasi obambulans in terra Deus, & sanctus in carne Angelus. Vnde Philolib. de Iudice, in eo requirit sinceritatem, & tranquillum animum nulli perturbationi obnoxium; ut imitetur Deum de quo ait Sapiens c. 12. 18. Tu autem Dominator virtutis cum tranquillitate iudicas. Hinc & iniquus iudex hoc loco vocatur *רשע* *rasca*, id est inquietus, tumultuans, turbulentus; imò vocatur in abstracto *רשע* *resca*, id est inquietudo, tumultus, turbatio, quia omnia miscet, turbat, offuscat, peruertit. Et Psalm. 74. 3. Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. Audiat Iosaphat regem grauius ijs inculcantem: Videte quid faciatis; non enim hominis exercetis iudicium; sed Domini, & quodcumque iudicaueritis in vos redundabit. Sit timor Domini vobiscum, & cum diligentia cuncta facite: Non enim est apud Dominum Deum nostrum iniquitas, nec personarum acceptio, nec cupido munerum. 2. Paral. 19. Hinc in Conc. Calcedonensi & Ephesino c. 22. in subsellio quasi pro tribunali collocabatur codex Euangeliorum, ut Christi iudicis personam repræsentaret, quā in iudicando Episcopi præ oculis haberent, atque iustam ex eius mente sententiam proferrent. Sic Æthiopes feruntur in Senatu cathedratis excelsam statuere, eamque vacuam, quasi in ea resideat Deus iudicij arbiter & moderator, quem proinde Senatores omnes in ferendis sententijs intueri, vereri, imitarique debeant. Ægypti reges de more iudices ad iusurandum adigebant, ut etiā si quid rex iuberet eos iudicare, quod iustum non esset, ne iudicarent, ait Plutar. in Moral. qui & addit; at qui fieri potest, ut ciuitas iudices habeat incorruptos, ubi potestatem iudicandi magno vendit princeps? M. Antoninus Imperator dictabat priuatos quid homines multos habere iudices: principi autem nullum alium esse iudicem, quā Deū. Ita Xiphilinus in eius vita. Traianus Imper. præfecto vrbis strictum porrexit

gladium, dixitque: Cape ferrum hoc, & si quidem rectè gesseris imperium, pro me; sin aliter, contra me hoc utere. Ita Niceph. libro 3. Histor. Eccles. cap. 23. Cambyfes Sicannum Iudicem, quod iniquam pecuniā corruptus sententiam protulisset, exco-riauit, corioque tribunal siue sellam iudicariam instrauit, ac in ea Othonem Sicanni filium Iudicem sedere iussit; dicens: Memento in qua sella sedens & iudices. Ita Herodot. lib. 5.

ET DIXI IN CORDE MEO: IUSTVM ET IMPIVM IVDICABIT DEVS. (In die iudicij, ait Chald.) ET TEMPVS OMNIS REI TVNC ERIT. Tunc, scilicet in die iudicij, quo iudicabit Dominus. Per iustum quemlibet accipe, sed propriè innocentem iniuriam passum, & iniustè ab iniquo iudice condemnatum, per impium verò, iniquum iudicem, qui infontem iniquè condemnauit. Hac gnome enim Salomon solatur se, & simul eos, qui infontes condemnantur, spe iudicij diuini; quod scilicet Deus hæc iniqua hominum iudicia suo æquissimo iudicio reformabit & corriget, ac infonti suum ius & patientiæ coronam; iniquo verò iudici meritum supplicium, & pœnā talionis decernet ac re ipsa irrogabit. Hoc enim est officiū Elohim, id est numinis & prouidentiae, ut iustis læsis suum ius & famam restituat, iniustos verò lædentes pro meritis castiget? Imò inde colligimus esse numen, forteque vniuersale Dei iudicium: sic enim argumentamur, in hac vita sæpè innocentes à nocentibus damnantur & opprimuntur: ergo iustitia & rectus rerum ordo exigit, ut sequatur Dei iudicium, quo iniustitiæ hæc detegantur, corrigantur, damnentur, plectantur, ac innocentibus suæ innocentiae laus & merita restituantur. Tunc ergo stabunt iusti in magna constantia aduersus eos: qui se angustiauerunt, & abstulerunt labores eorum. Sapiens. 5. quia ut ait Eccles. c. 35. 16. Non accipiet Dominus personam in pauperem, & deprecationem læsi exaudiet. Iudicabit iustos & faciet iudicium, ut tollat plenitudinem superborum & sceptrā antiquorum contribulet. Ita explicat S. Hieronimus quem audi: Sub sole, inquit, isto veritatem & iudicium exquisiui, & vidi etiam inter iudicium ipsa subsellia non veritatem valere, sed mueria, sive aliter: Arbitratus sum aliquot iustitiæ in presenti sæculo geri: vel piū nunc pro suo merito recipere; vel impiū pro suo scelere puniri, & è contrario reperi quā patabam. Vidi enim & iustū multa mala hic perpeti, & impiū regnare pro scelere. Postea verò cum corde meo colloquens & reputans, intellexi non per partes Deum, & per singulos iudicare, sed in futurum tempus reservare iudicium ut omnes pariter iudicentur, & secundum voluntatem & opera sua ibi recipiant. Hoc est enim quod ait: Et tempus omni voluntati, & super omne factum ibi, id est in iudicio: quando Dominus cœperit iudicare, tunc futura est veritas: nunc iniustitia dominatur in mundo. Tale quid & in sapientia, quæ filij Sirach inscribitur, legitur; Ne dixeris: quid est hoc, aut quid est istud? omnia enim tempore suo requiruntur. Eccles. 39.

ET TEMPVS OMNIS REI TVNC ERIT] Tempus, scilicet examinis, iudicij & tribulationis, quo innocenti læsæ patientiæ corona, nocenti & lædenti supplicium pro meritis irrogetur

Euangelia
in tribunali
Conc. Ephes.
c. 22.

getur. Hoc ergo erit tempus iudicii Dei, sicut in hac vita tempus est libertatis & iudicii hominum, ut agant & iudicent quodlibet. Respicit ad v. 1. *Omnia tempus habent*, q. d. & nocentes suum nocendi tempus habent, & innocentes patiendi; vicissim Deus habebit tempus utrumque iudicandi; sicut fures suum habent tempus furandi, & prætor suum habet tempus eos suspendendi.

Hebræa habent: *Et tempus omni voluntati, & super omne opus ibi*. S. Hieron. ex Septuag. in versione antiqua: *Tempus est omni voluntati* (alij complacentiæ) *super omne factum*; ut sit hendiadis, per quam, ommissa copula &, voluntas cum facto & opere copuletur, q. d. Tempus ibi erit iudicii extremi, quo scilicet Deus iudicabit omnem voluntatem, id est omnem actum voluntatis, puta quicquid liberè volueris, & elegeris, ac in super omne opus quod ex hac electione patraueris, à quo iudicio nulla cadit appellatio, nulla euasio, nulla excusatio. Tò super notat iudiciū hoc Dei superius fore & dominaturum omnibus hominum, etiam Regum & Imperatorum, operibus, ut illi omnes se subdere, & ab eo sententiā iustam æquē ac inuitabilem, quam nemo euadere possit, recipiant. Hinc Pagnin. vertit: *Quia tempus omni est quod voluerit, & super omne opus ibi erit iudicium*. Tigurina: *Illic enim tempus est quo omni voluntati, & omnibus factis premium condignum rependitur*. Vatab. *Tempus est omni rei, id est, iuxta omnia opera illic, q. d. posteaquam omnia considerauit per verbum Dei, dixi apud me, iudicaturum esse Deū iustos & impios, iuxta vniuscuiusq; opera illic, id est in die iudicii quia omnia fiūt suo tempore*. Alius: *Est enim tibi tempus oportunum pro omni re & pro omni opere*. Syrus & Aquila: *Quia tempus omni negotio est, & omnia opera ibi*. Arabicus: *Quoniam omni rei & omni operi tempus*. Chald. clarè *Quoniam iudicium paratur omni rei, & omni operi: quæ sunt in hoc seculo iudicabuntur ibi*.

Dices, Apoc. 10. v. 6. Angelus in fine mundi, putā sub diem iudicii, iurat per viuentem in secula sæculorum: *Quia tempus non erit amplius*, quomodo ergo hāc dicitur tunc tempus fore omni rei? Respondetur, in die iudicii non erit tempus amplius merendi, vel demerendi, sed tempus iudicandi & præmiandi, ut pro meritis quisque poenam, vel præmium recipiat. Rursus tunc tempus non erit amplius, quia cessabit motus cælorum ac consequenter tempus, quod est mensura motus. Tempori ergo succedet æternitas gloriæ in iustis, & gehennæ in iniustis.

Hinc colligunt Doctores, in die iudicii Deum reuelaturum hominum conscientias, ut quisque videat tum sua, tum aliorum hominum quorumlibet dicta, facta, cogitata, & volita etiam secretissima, quia hoc exigit publica Dei iudicis iustitia, ut scilicet ex ijs omnes videant iustè Deum cuique gloriam, vel supplicium condignum pro meritis decernere: iuxta illud Sibyllæ:

Cunctaq; cunctorum cunctis arcana patebunt.

Ita cenlet S. August. tractat. 53. in Ioan. S. Basil. tractat. de Virginit. Lactan. lib. 7. c. 21. & 22. Idor. Pelus. lib. 2. epist. 94. Anselm. in Elucidario, Magister Scholast. in 4. distinct. 43. vel. 47.

A Hoc est quod ait S. Ioan. Apoc. 20. 12. *Et libri aperti sunt, &c. & iudicati sunt mortui ex his quæ scripta erant in libris, secundum opera ipsorum*. Vide ibi dicta.

DIXI IN CORDE MEO DE FILIIS HOMINUM, UT PROBARET EOS DEVS, UT OSTENDERET SIMILES ESSE BESTIIS] Ita passim legunt Codices Latini; unde mirum in Vaticanis legi: *Dixi in corde filijs hominum*, nisi Calographorum sit mendum. Nam & Hebr. Chaid. Septuag. Syrus, Arab. & ceteri habent præpositionem *de*, sic enim habent Hebræa: *Dixi in corde meo de verbo filiorum Adæ*. Septuag. & ex ijs S. Hieron. in priori sua versione, per verbum accipiunt loquelam hominis; unde vertunt: *Dixi ego in corde meo de loquela filiorum hominum, quia separabit illos Deus, & ut ostēdat quia ipsi iumenta sunt*. B Quod S. Hieron. sic exponit: *Hoc solum (discriminis) inter homines & iumenta Deus esse voluit; quia nos loquimur, illa sunt muta; nos voluntatem sermone proferimus; illa torpent silentio*. Et Thaumaturgus: *Discreta, ait, inter se solā vocis articulatione*. Olympiod. verò pro *separabit* vertens, *iudicabit*, exponit, q. d. De omni verbo tum oristum mentis, reddenda est ratio in die iudicii, de quo sermo præcessit, iuxta sententiam Christi Matth. 12. 36. *Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die iudicii*. Septuag. de more secutus Syrus vertit: *Dixi ego in corde meo de colloquio filiorum hominum, quos creauit Deus*. Et Arabicus: *Dixi autem ego in corde meo de verbis filiorum hominum, quod Deus iudicauerit ea, & ostendit eis quod sint bestie*. Verum noster cum Chald. per verbum, meliùs accipit rem & negotium, per metonymiam Hebræis vsitatam. Vnde vertit de filijs hominum. Sic & Pagnin. Tigur. Campensis, Vatab. & alij. Nota pro ut probaret eos Hebr. est *לבררם* *lebaram*; quod secundò verti potest, ut purgaret, vel purificaret eos; Tertiò, ut eligeret eos. Ita Pagnin. Quartò, ut separaret, discerneret, diiudicaret eos. Ita ex Septuag. Arabicus & Olympiod. Quintò, ut crearet eos. Ita Syrus & Vatab. qui *לבררם* *baram*, deriuant à *ברא* *bara*, id est creauit, quasi *בר*, utpote littera quiescens, sit prætermissa. Ex hisce versionibus colligas mortem & miseras corporis humani post peccatum, quibus homo similis est bestiis, hoc sine illi à Deo insiditas: primò, ut superbiam eius, qua contra Deum se crexerat, humiliaret, & sterneret; secundò, ut eius inobedientiam iudicaret & castigaret; tertiò, ut eius cupiditates frænaret & purgaret; mors ergo & morbi sunt superbie remedium, inobedientiæ supplicium, concupiscentiæ frænum & piaculum, imò sal & nitrum. Nunc ad sensum.

Hæc sententia videtur imperfecta & pendula; queritur ergo vnde pendeat, ubi perficiatur & expleatur? Triplex est responsio. Primò enim aliqui censent eam pendere à v. sequenti. Secundò alij à v. præcedenti. Tertiò alij censent illam in seipsa consistere, seseque explere.

Primò ergo, aliqui eam nectunt versui sequenti hoc modo q. d. Ut Deus probaret hominum fidem & spem de futura vita & beatitudine, ostendēdo & faciendo eos quoad corpus similes esse bestiis, idcirco constituit, ut vnus sit interitus hominis, & iumentorum, & æqua

VERS. 18,

Miseria hominis tra-
fines.

æqua vtriusque conditio. Hoc ipso enim probat & explorat eorum fidem & spem; dum alios videt ex hac hominis & bruti æqualitate non credere animam esse immortalem, sed censere eam cum corpore mori & interire, ac proinde desperare de futura vita & felicitate: alios verò ex aduerso videt solerter discernere animam à corpore, ac sentire hominem quidem bestiis esse similem quoad corpus, sed dissimilem quoad animam: hanc enim immortalem habet homo, cum bestiis omnibus illa sit mortalis, pereatque cum corpore; quare satagunt animam excolere virtutibus, ut à Deo futurâ gloriâ donentur; hos ergo sibi asciscit & beat Deus, illos verò reicit & damnat. Hic nexus probabilis est; planè enim hæc sententia videtur spectare ad sequentia. Tantùm ei obstat dispunctio, putâ punctum, quòd huc versus à sequenti dispescit & discriminat: & quod pro idcirco Hebr. sit ²² *h*, id est quia, quæ vox significat versus sequentem non explere præcedentem, sed eius causam dare.

Secundò, alij neunt cum v. præcedenti, sed vario nexu. Primò S. Hieron. sic neunt: *Non mirandum, inquit, in presenti vita inter impium & iustum nullam esse distantiam, nec aliquid virtutis valere; sed incerto eueniunt omnia voluntari; cum etiam inter pecudes & homines secundum corporis qualitatem nihil differre videatur, & sit eadem nascendi conatio, fors una moriendi.* Secundò, Aben Ezra, Caiet. & Dion. censent Salomonem hinc non ex sua, sed ex Epicureorum sententia loqui, qui censent animam hominis æquè ac brutorum cum corpore interire ac proinde indulgendum esse voluptatibus huius vitæ: nec enim sperandas esse alias in futura. Huc accedit paraphrasis Thaumaturgi: *Quomodo ergo olim insipienter censui, apud Deum reputari, iudicariq; similiter; nihilq; differre iuste & iniuste agere; ratione præditum, vel brutum esse; Quia omnibus sine discrimine tempus dispensatur, & mors irrogatur.* Tertiò, noster Pinèda magis cordatè censet, Salomonem hinc significare, quòd Deus in die iudicij examinaturus sit cuiusque hominis vitam; an scilicet ille vixerit, ut homo; an ut bestia: iniqui enim iudices, qui ut dixit v. 16. fontes iustificanti, infontes condemnant, viuunt ut bestia, imò sicut feræ, similesque sunt leonibus & lupis, qui animalia cetera laniant & vorant, iuxta illud: *Leo rugiens & versus esuriens, Princeps impius super pauperem.* Prou. 28. 15. & iterum Habac. 1. 13. & 14. *Quare non respicis super iniqua agentes, & rates deuorante impio iustiores se? & facies homines quasi pisces maris, & quasi reptile non habens principem.* Maior enim piscis deuorat minorem, idque impune nullo prohibente. Vnde Cæpensi. vertit: *Cum non inuenirem causam aliam quare Deus hæc permitteret, visum est mihi velle illum huiusmodi humanis tumultibus hominem sic exercere, ut videat se in hac vita parum differre à brutis; non aliter enim inter se homines tumultuantur, nec maiori saepe ratione, quam bruta inter sese.*

Tertiò, & genuinè hæc sententia per se consistit, & in scripta expletur, ut patet ex Hebræo qui sic habet: *Dixi in corde meo super verbo (id est super re & negotio) filiorum Adam (id fieri hoc fine) ut probaret eos Deus.*

Vis & energia sententiæ consistit in rō super

A *negotio filiorum Adæ, q. d. Corde meo considerans negotium, id est conditionem, naturam & sortem filiorum Adæ, quòd scilicet ex Adama factus sit Adam, id est ex humo creatus sit homo; ideoque similis bestiis in edendo, bibendo, generando, ambulando, dormiendo, moriendo, &c. Hoc, inquam, negotium hominum considerans, dixi de eo, ipsum hoc fine esse factum à Deo, ut per illud probaret homines; an scilicet credant & sperent animæ immortalitatem & gloriam suam æternam, q. d. Ut experiretur Deus hanc hominum fidem & spem, ostendendo eos exterius similes esse bestiis, quæ carent omni fide & spe; ideo dedit eis corpus terrestre, corruptibile, & mortale, quale habent bestia: insipientes enim & carnales ex hoc conijciunt animam suam, æquè ac corpus, similem esse animæ bestiarum, ac cum corpore morituram; ideoque dant se ventri & veneni: sapientes verò discernunt animam à corpore, ac animam hominis rationalem & immortalem esse censent, bestiarum verò irrationalem & mortalem; ideoque satagunt viuere, non ut bestia. sed ut Angeli; ut eorum felicitatem adipisci mereantur. Ita Olympiod. Monet nos per hæc, inquit, ne corpori indulgeamus, sed animam quæ prædita est ratione, quâ similes Angelis sumus, virtutibus excolamus. Et Vatabl. Estimavi in corde meo conditionem hominum, ut Deus excellentissimos creauerit, simul cernens quomodo ipsi sese in peculum conditionem abijciunt. Et Chald. Dixi ego in corde meo propter negotium filiorum hominum, quibus adduxit dominus plagas & infirmitates malas, ut tentaret eos, & ut probaret eos, fecit Deus; ut videret, si conuerterentur ad penitentiam, ut dimitteret eis, & sanarentur. Impij autem, qui sunt sicut iumenta, non conueruntur; ideoque corripuntur, ut malè sit eis. Videtur Chald. pro דָּבָר dabar, id est verbum, alijs punctis legisse דָּלֵךְ deler, id est pestis, mortalitas, mors. Vnde vertit: *Quod venient super eos percussiones & morbi mali: Pestifera enim est pestis.**

Porò, licet non sit necesse scrupulosè scrutari hinc omnium sententiarum inter se connectionem, eò quòd Salomon hinc varias vanitatis mundi species sigillatim recenscat, & ab una ad aliam planè diuersam sine ordine & nexu transeat; tamen hoc loco commoda connexio & transitio assignari potest. Dixerat enim v. 16. inter alias vanitates, non minimam esse iniquitatem iudiciorum & iudicum qui reos absolunt, ac infontes damnant & morte plectunt. Iam similem illi vanitatem attextit, scilicet quòd homines quoad corpus sint similes animalibus & bestiis; adeò ut ipsimet verè animalia sint & nonnullis bestia & bruta esse videantur; præfertim quia vnus est interitus hominum & bestiarum. Si dicas, discrimen esse quoad animam, quòd hominum anima sit immortalis; adeoque iudicanda à Deo, ut præmium, vel supplicium æternum recipiat, uti dixit v. 17. brutorum verò anima sit mortalis & pereat cum corpore; subiungit: multis hoc esse obscurum & dubium, imò si externa & sensus spectes videri falsum. Multi enim ex eo quod videant homines mori ut bruta, censent animam hominum interire: uti interit anima brutorum. Hoc est enim quod ait v. 21. *Quis (quotusquisque) nouit si spiritus filiorum*

filiis Adam ascendat sursum, & si spiritus iumentorum descendat deorsum? atque hæc maxima hominis est vanitas, imò ærumna, error & vitium, nimirum quod animæ suæ nobilitatem & æternitatem ignoret, ac proinde non curet benè viuendo illi consulere, ut in æternum illam beet, sed voluptatibus illicitis se dedat, quibus æternum ignem illi accersit. Ne quis, verò putet verè rem ita se habere, scilicet ex interitu corporis hominis, rectè colligi interitum animæ eiusdem, addit, Deum id fecisse, ut probaret & tentaret homines, hominumque de animæ immortalitate fidem & spem. Vnde paulò antè clarè dixit & edixit: *Iustum & impium iudicabit Deus, & tempus omnis rei tunc erit*, quò clarè significat animæ immortalitatem, eiusque pro meritis iudicium, præmiumque, vel supplicium æternum.

Homo videtur sibi bestia.
Primo.

Secundo.

Tertio.

Quarto.

Quinto.

ET OSTENDERET SIMILES ESSE BESTIIS.] Hebr. *ad videndum quod ipsi iumenta ipsi sibi*; quod variè accipi potest. Primo, q. d. ut videre liceat, quòd ipsi sunt iumenta; ipsi, inquam, apud se. Vnde Arabicus vertit: *Ostendit eos quòd ipsi sunt bestie*. Sic & Septuag. Complut. Secundo, q. d. ut ostenderet hominem in hominem grassari instar bestie, iuxta illud: *Homo homini lupus*. Tertio, q. d. ut ostenderet, quòd sicut homines sunt iumenta, & bestie cum bestiis; sic vicissim bestie sunt bestie ipsis hominibus, dum in eos sæuiunt eosque laniant & deuorant, ut faciunt leones, lupi, tigrides, pantheræ, &c. Quarto, pro ipsi sibi verti potest ipsi sibi, q. d. Homo non tantum quoad corpus, sed etiam quoad suam opinionem, secundum animam ac mores bestiales, atque ignorantiam, quæ eum facit propriæ obliuisci dignitatis; perinde ac si nihil differret à bestiis illis similis esse videtur. Sicut Nabuchodonosor similis factus est boui, partim quoad figuram corporis quia incedebat ut quadrupes, & herbis vescabatur ut bos, partim quoad corruptam suam imaginationem, qua sibi videbatur esse pecus. Daniel 4. 22. Denique homo, qui viuit ut bestia, moritur ut bestia. Quinto, Caietan. vertens: *Et ad videndum quòd ipsi bestia ad ipsos*, exponit q. d. Homo est bestia ad seipsum, id est homo est politica quædã bestia; quoniam communicant homines inter se; sed alij dolosè, ut vulpes; alij crudeliter, ut lupi; alij superbè despiciendo ceteros, ut leones; alij gulosè, ut porci; alij libidinosè, ut asini, &c. Pro bestiis enim Hebr. est *בהמה* *behema*, quod omne quadrupes, siue cicur & māsuetum, uti sunt equi, oues, & boues; siue agreste & ferum, uti sunt lupi, leones, pardi, significat. Vnde Elephas vocatur *behemoth*, id est bestie in plurali; quod mole corporis multarum sit instar bestiarum. Iob. 40. 10. Noster crebrò vertit *iumenta*.

Homo ergo similis est bestiis, quæ impetu passionum non iudicio rationis aguntur, nec vni bestie, sed omnibus peior est bestiis. Bestie enim non sæuiunt in bestias eiusdem speciei, sed in illas, quæ diuersæ: at homo in hominem sæuit. Homo igitur imitatur, imò superat canis inuidiam, lupi voracitatem, leonis superbiam, tigridis sæuitiam, asini acediam, ser-

pentis malitiam, vulpis fraudulentiam, suis immunditiam, hirci luxuriam: vbi nunc est gloriatio tua, o nobilis? quid te iactas, o diues? quid pauperem spernis, quid ignobilem alloqui dedignaris, cum non tantum homini pauperi, sed & iumentis, porcis & hircis factus es similis, par & æqualis? Ito nunc auro splendidus, alto supercilio tumidus, equis rhedisque superbus, famulorum turbâ magnificus: sed inspicere te, memento, quia comparatus es iumentis insipientibus, & similis factus es illis.

Tropol. Vettes bestiarum pelliceæ, quibus Deus induit Adamum post peccatum, significat nos bestiarum indolem per illud induisse; ideoque cum eis exuturos corium mortalitatis, ait S. August. in Psal. 103.

INDIRCIO VNVS INTERITVS EST HOMINIS ET IUMENTORVM, ET AQUA VTRIVSQUE CONDITIO. SICVT MORITVR HOMO, SIC ET ILLA MORIVNTVR: SIMILITER SPIRANT OMNIA, ET NIHIL HABET HOMO IUMENTO AMPLIVS: CUNCTA SVBIACENT VANITATI. Thaumaturgus. Neque esse iura mortis seueriora in aliis animantibus quam in hominibus. Chald. hæc arctat ad hominem peccatorem. Sic etiam vertit: *Quoniam occasus hominis peccatoris & occasus bestie immunde, occasus vnus est omnibus his, & sicut mori ut bestia immunda, sic moritur iste, si non conueritur ad penitentiam ante mortem, & spiraculum spiritus amborum simul iudicabitur omnimodo, & nihil amplius remanet de viro peccatore, quam de iumento immundo, neque est alia diff. reus inter ambos, nisi domus sepulture; quoniam omnia sunt vanitas.*

Hinc nonnulli opinati sunt impios tam quoad animam, quam quoad corpus interire, ut bruta. Verum hic est errore: quare perperam Chald. hæc arctat ad peccatorem, cum Hebræa, Græca, Syra, Arabica habeant absolute & generatim, *vnus interitus est hominis & iumentorum*.

Pro interitus. Hebr. est *מִקְרָא* *micre*, id est, accidens, ita Syrus; euentus, ita Septuag. Sors, ita Arabicus, conditio, occus, casus; Puta ijdem affectus eadem cupiditates, ijdem morbi & ærumnæ, ijdem casus, ijdem mores & vitia. Vnde Olymp. vertit: *iumentorum itaque brutalis vita, quæ veneri indulget; vanitas mera est*. Noster tamen vertit, *interitus*, siue mors, quia ipsa est accidens omnibus hominibus commune, necessarium, certum inuitabile; dies tanquæ eius & hora est anceps & incerta. Rursum mors homini est casus vltimus, in quem omnes alij humanæ vitæ casus recidunt, uti dixi c. 2. v. 14. & hoc voluisse Salomonem patet ex eo quòd *micre*, id est accidens & casus hunc explicans subiicit: *Sicut moritur homo sic & illa moriuntur*.

Nonnulli censent Salomonem hinc loqui non ex sua, sed ex Epicureorum sententia, qui negant animæ immortalitatem, ita Thaumaturgus, Clarius, & S. Gregor. 4. Dialog. c. 4. quem audi. Concionator noster velut ex mente infirmantium humanæ suspensionis sententiam proponit, dum dicit: *Vnus interitus est hominis & iumentorum & aqua vtriusque conditio; sicut moritur homo, sic & illa moriuntur. Similiter spirant omnia, & nihil habet homo iumentis amplius. Qui tamen ex definitione rationis suam postmodum*

An Eccles. loquatur ex mente infidelium

modum sententiam profert, dicens: Quid habet amplius sapiens a stulto, & quid pauper, nisi ut pergat illuc ubi est vita? Qui igitur dixit: Nihil habet homo iumentis amplius, ipse rursus definit, quia habet aliquid sapiens non solum amplius a iumento, sed etiam ab homine stulto, videlicet ut pergat illuc ubi est vita. Quibus verbis primum indicat, quia hic hominum vita non est, quam esse alibi testatur. Habet ergo homo hoc amplius iumentis, quia illa post mortem non viuunt, hic vero tunc vivere inchoat, cum per mortem carnis hanc visibilem vitam consumat. Probat deinde id ipsum alio Ecclesiastę testimonio Qui etiam longē inferius dicit: Quodcumque potest manus tua facere instanter operare; quia nec opus, nec ratio, nec scientia, nec sapientia erit apud inferos, quod tu properas. Quomodo ergo vnus interitus hominis & iumentis, & æqua vtriusque conditio? aut quomodo nihil habet homo iumentis amplius, cum iumenta post mortem carnis non viuunt, hominum vero spiritus promalis suis operibus post mortem carnis ad inferos deducti, nec in ipsa morte moriuntur? sed in vtraque tam dispari sententia demonstratur, quia concionator verax & illud ex tentatione carnali intulit, & hoc postmodum ex spiritali veritate definiuit.

Resp. negatiua.

Melius alij censent Salomonem ex sua mente & sensu loqui, q. d. Deus volens hominis fidem probare & explorare, fecit eum quoad corpus similem bestiis: idcirco sicut interit & moritur corpus bestiæ, sic & hominis. Corpus enim hominis simile est corpori bestiarum, sicut in ortu & progressu, sic in occasu ac morte. Oritur enim & nascitur ex terra, progreditur siue continuat vitam spirando, putā per respirationem. Occidit & moritur, dum in terram, ex qua ortum est, redit. Ita S. Hieron. Ne putaremus, inquit, dici de anima, intulit: Omnia facta sunt de terra, & reuertentur in terram: de terra autem nihil aliud nisi corpus factum est. Et S. Thom. 1. p. q. 75. art. 6. ad 1. notat hæc dici de corpore hominis, non de anima, idque hac ratione probat: Nam anima brutorum, inquit, producit ex virtute aliqua corporea (virtute seminis per traducem: sicut enim lux vnius candelæ lucem in alia accendit; sic anima vaccæ, ouis, lupi, leonis, &c. producit animum vituli, agni, lupi, leonis, quem generat) anima vero humana producit a Deo, & ad hoc significandum dicitur Genes. 1. Quantum ad alia animalia: Producat terra animam viuentem. Quantum vero ad hominem dicitur, quod inspirauit in faciem eius spiraculum vite. Et ideo concluditur Eccles. 3. Reuertatur puluis in terram suam vnde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. Similiter processus vite est similis quantum ad corpus, ad quod pertinet, quod dicitur in Eccles. similiter spirant omnia. Et Sap. 2. Fumus & flatus est in naribus nostris, &c. Sed non est similis processus quantum ad animam; quia homo intelligit, non autem animalia bruta: vnde falsum est, quod dicitur: Nihil habet homo iumento amplius; & ideo similis est interitus quantum ad corpus, sed non quantum ad animam. Hucusque Doctor Angelicus.

Rursus idem est interitus hominis & iumentorum, quia quantum per sensum & experientiam colligi potest, idem est modus generationis & corruptionis in iumentis, qui est in homine (simili enim modo procreantur & senescentia moriuntur iumenta, quo homines) excepta dumtaxat differentia perfectionis & subsistentiæ formæ humanæ, putā animæ rationalis, quam ex

Cornel. in Ecclesiasten.

A modo generationis & corruptionis hominis non colligeremus, nisi illa aliunde nobis innotesceret, putā ex spiritali operatione intellectus, quā etiam Deum & Angelos incorporeos intelligit, ac liberā voluntatis, ex extasi, & raptu, ex meritis & demeritis, & maximē ex actibus gratiæ, atque ex fide & reuelatione S. Script.

Moraliter S. Bernard. toto serm. 82. in Cant. pulchrē ex hoc loco docet, quod anima hominis, quæ Deo similis est, creata in simplicitate, immortalitate, & libertate, per peccatum in tribus hisce facta sit illi dissimilis, similisque bestiis; sic enim ait: Inde (ex peccato) anima dissimilis Deo, inde dissimilis est & sibi: inde comparata iumentis insipientibus & similis facta est illis: inde quod legitur commutasse gloriam suam in similitudinem vituli comedentis fœnum: inde homines tamquam vulpes duplicis & fraudis foueas habent, & quia pares vulpibus se fecerunt, partes vulpium erunt: inde iuxta Salomonem vnus exitus homini & iumento: quid nī similiter exeas qui similiter vixit? more bestiali incubuit terrenis, more bestiali excedet terris. Audi aliud: Quid mirum si similem sortimur exitum, qui & similem habemus introitum? vnde enim hominibus, nisi de similitudine bestiali ille tam intemperans ardor in coitu, tam immoderatus dolor in partu? Ita homo in conspectu & ortu in vita & morte comparatus est iumentis insipientibus & similis factus est illis. Quid, quod libera creatura sibi subditum appetitum non regit vt domina, sed sequitur & obsequitur vt ancilla? Nonno & in hoc se assimilat & annumerat ceteris animantibus, quæ natura non in libertatem vocauit, sed condidit in seruitutem; seruire suo ventri, appetitui obedire?

C SIMILITER SPIRANT OMNIA] Hebr. vnus רוח ruach, id est, spiritus est omnibus. Spiritus, id est, habitus siue respiratio, vt vertit Symmach. Flatus siue aura vitalis, vt vertit Vatabl. omnia enim animalia æquē, ac homo respirant, ac respiratione attrahunt aërem, vt calorem cordis & viscerum temperent, itaque vitam conseruant & prorogant: vnde cum respiratio, vel strangulatione vel catharro impeditur, homo suffocatur & moritur. Vide Arist. lib. de Respiratione. Hinc anima nonnullis dicitur ab ἀνέμῳ, id est aura, ventus, ait Isidor. lib. 11. Orig. c. 1. licet ipse id refutet, additque anima est vitæ, animus consilij. Anima enim est spiritus quo viuimus, ait Nonius. Animus quo sapimus. Græcē dicitur ψυχή a ψύχειν, id est a refrigerando. Vnde Campensis vertit: Nec apparet aliam hominis, aliam brutorum esse animam, id est, halitum vitalem.

D Notant Rabbini nonnulli animam Hebr. tria habere nomina, quæ triplicem eius vim significant, scilicet נפש nescama, significare vim rationalem, quæ est radius diuinitatis: נפח nephes vim sensitiuam: רוח ruach vim vitalem. Hinc R. Abraham nescama constituit in cerebro, nephes in iecore, ruach in corde: sicut Physici & Medici triplices constituunt in homine spiritus, scilicet rationales, qui subseruiunt discursui & speculationi mentis; animales, qui subseruiunt sensationi & ambulationi; vitales, qui subseruiunt respirationi & vitæ. Verum hoc discrimen non est perpetuum: nam ruach significat quoque vim rationalem, vt patet vers. 21. & cap. 12. 7. Imò Spiritus sanctus, qui non tantum est rationalis, sed & diuinus, imò Deus, in

M

Script.

Script. & à Rabbinis passim vocantur *ruch A haccados*.

ET NIHIL HABET HOMO IVMENTO AMPLIVS] Septuag. Et quid abundavit homo à pecore? nihil. Theodotion: Quæ præstantia hominis? Symmach. Et quid amplius habet homo pecore? Tigur. Nec habet homo quidquam præstantius pecore. Alij: Dignitas hominis supra belluis nulla, scilicet quoad corpus; nam quoad animam homo habet vitam perennem & immortalem, quam non habent bruta. Nihil ergo subaudi quoad corporis mutabilitatem, mortem & externa omnia. Vnde Chald. vertit: Residuum viri pro iumento non est quidquam inter utrumque, nisi domus sepulchri. Nobiles enim & diuites inter homines splendida sibi erigunt sepulchra, qualia non eriguntur bestiis.

Cauendus hic est Comment. Vatabl. vel potius Vatabl. ab hæreticis insertus, qui sic explicat q.d. Humana ratio sola non deprehendit excellentiam hominis supra belluas: quia quidquid videtur oculo rationis in homine est vanissimum. Hoc enim erroneum est & sapit Epicureisimum. Nam certum est seclusa fide, sola ratione naturali, cognosci hominem præstare bestiis per animam rationalem & immortalem. Animam enim hominis esse immortalem multis rationibus naturalibus probant, & euincunt Physici in lib. de Anima: Quocirca Doctores, qui Vatablum castigant, censoria virgula hunc locum notarunt, ac verba iam citata expunxerunt.

Mysticè S. Hieron. Homo, inquit, est iustus, iumentum peccator, qui sæpè per Dei gratiam & poenitentiam iustum æquat, imò superat, de quo mox plura.

VERS. 20. ET OMNIA (omnia, id est, vtraque, scilicet homo & iumenta: de his enim solis sermo præcessit) PERGVNT AD VNVM LOCVM (in terram, ut sequitur) DE TERRA FACTA SVNT; ET IN TERRAM PARITER REVERTENTVR] Septuag. & Syrus: Omnia facta sunt de pulvere, & omnia reuertentur in puluerem. Nam Hebr. pro terra est אֶפְרַיִם, aphar, id est, pulvis, scilicet aqua mixtus, putà limus vel lutum. S. Hieron. Omnia de humo facta sunt, & omnia reuertentur ad humum.

Alludit, imò citat illud Genes. 3. 19. Donec reuertaris in terram, de qua sumptus es: quia pulvis es, & in puluerem reuerteris. Vide ibi dicta. Hinc terra ab Eccles. c. 40. 1. vocatur mater omnium: quocirca Iunius Brutus accepto Delphis Apollinis oraculo, cum dominaturum Romæ, qui primus osculatus fuisset matrem, illicò osculatus est terram, ac eiecit Tarquinius regibus, primus Romæ consul creatus est, teste Liviò lib. 1. Simile somnium Iulio Cæsari orbis imperium portendisse narrat Sueton. in vita eius cap. 7. Hinc quoque præsci Gentiles, teste Varrone lib. 1. de Lingua Latina, puerum recens natum in terra stangebant, & Opem deam (id est Terram) implorabant, quàm & Leuanam, à leuando de terra nuncupabant, & Faunam à fauendo, & Fatuam à fando, quasi non ante contactum eius fari fas sit, & Maiam ac Bonam, denique Magnam matrem. Ita noster Lorinus.

VERS. 21. QVIS NOVIT SI SPIRITVS FILIORVM ADAM ASCENDAT SVRSVM, ET SPIRITVS IVMEN-

TORVM DESCENDAT DEORSVM] Hebr. Septuag. & Syrus addunt, in terram. Arabicus; ad profundum terre. Campensis; Quotusquisque interim nouit, an hominis ascensura sit sursum; an anima reliquorum animantium cum corporibus interitura sit?

S. Gregor. 4. Dialog. cap. 4. Olympiod. Lyran. Bonauent. Caietan. & alij censent hæc dici à Salomone, non ex persona & mente sua, sed impiorum, putà Epicureorum negantium animæ immortalitatem; vel certè de ea dubitantium. Id enim verba præ se ferunt. Vnde Thaumaturgus vertit: Insipienter olim censui, &c. incertum esse de animabus humanis, an in altum subuolatura sint, & de reliquis brutorum, an deorsum defluxura sint.

Verum si antecedens de similitudine, similique interitu hominis & bestiarum, quod ex suo sensu posuit vers. 18. & 19. ac conclusionem, quam ex eo elicit v. 22. dicens: Et deprehendi nihil esse melius, quàm letari, &c. intuearis, omnino censebis eum hic pariter ex sua mente sensuque loqui, ut scilicet significare velit homines, præsertim illius æui rudes & animales, ex eo quod vident corpora hominum corrumpi & mori æquè ac iumentorum, atque externa omnia simili modo se habere in homine ac in brutis; interna verò hominis, præsertim animam & spiritum non peruenient, idcirco vix perspicere animam hominis esse immortalem, cum brutorum sit mortalis. Sensus ergo est, q.d. Quis nouit, id est, quotusquisque nouit & certò sibi persuadet spiritum, id est, animam hominis post mortem corporis ascendere sursum ad Deum, qui illam creauit, ut illam velut immortalem iudicet, ac pro meritis immortale illi præmium, vel supplicium decernat, ac re ipsa tribuat; animam verò brutorum descendere in terram, ut corpore in puluerem resolutò intereat & euanescat, quasi dicat: Pauci hoc nouerunt, idque ægrè admodum, difficulter & dubiè; adeò ut Aristoteles vir summi ingenij à multis putetur de animæ immortalitate dubitasse. Ita S. Hieronymus: Quis nouit si spiritus filiorum Adam, &c. Non inter peccantes & hominem, inquit, secundum animæ dignitatem nihil interesse contendit, sed adiungendo: Quis, difficultatem rei voluit demonstrare. Pronomen enim, quis, in Scripturis sanctis non pro impossibili, sed pro difficili semper accipitur, ut Isaia 35. 8. Quis enarrabit? Psal. 14. 1. Quis habitabit. Ierem. 17. 9. Quis cognoscet?

S. Hieronymus de more sequitur Alcuinus, Salonius, Hugo Cardin. & passim Latini. Hinc & Chald. vertit: Quis adeò sapientiâ excellit, ut ei exploratum esse possit, num animi hominum in celum peruolent, spiritus verò iumentorum descendat sub terram? Atque hæc est insignis hominum vanitas, ignorantia & error, quanti hic deplorat Salomon, quod scilicet seiplos, hoc est, animam suam eiusque conditionem non cognoscant, nesciantque, an mortalis sit, an immortalis; an in celum, an in terram reditura sit. Nam Philosophi, ac inter eos diuinus Plato hac de re dubiè, obscurè, friuolè locutus est. Plato enim in Phædro, & alibi Deum vocat mundum, qui circulo fertur. In huius conuexa parte ait existere ideas veras, quas anima alis subiecta contempletur

Platonis de anima delicia.

templetur, donec redire domum cogatur. Postea negat eodem reuerti eam, nisi elapsis decem mille annis, donec alæ recrescant. Nisi quis finere sit philosophatus, cur reditus detur post tres mille annos, &c. Homines assignat certis planetis quos quisque sequatur, & cum eis lustrat ideas mundi intellectualis. Epicurus quoque hoc Sorite ridebat mortem, dicens eam nihil ad nos pertinere: quod enim dissolutum sit, id esse sine sensu quod autem sine sensu sit, id nihil omnino ad nos pertinere, inquit Cicero lib. 2. de Finib. Soritis vitium & paralogismum detegit Tertull. lib. de Anima: Dissoluitur, inquit, & caret sensu non ipsa mors; sed homo qui eam patitur. At ille dedit ei passionem, cuius est actio, quod si hominis est pati mortem dissolutricem corporis & peremptricem sensus, quam ineptum, ut tanta vis ad hominem non pertinere dicatur? Adde sensum animæ morte non extinguere, imò illo eam sentire ignes æternos, iisq; vti in gehēna.

*Spiritus in
sursum
significat.
Primò.*

Nota: Spiritum hominis ascendere sursum, multa significat. Primò, animam hominis non esse à terra, nec ex traduce animæ parentum generari, vti generantur animæ brutorum, quæ proinde cum corpore moriuntur, & resoluuntur in terram, ex qua prodierunt, sed sursum è cælo à solo Deo creari, & creando homini infundi: ideoque illam esse spiritalem & immortalem, ac proinde post mortem corporis ad Deum creatorem suum reuerti & sursum ascendere, ut illi se sistat & reddat, iuxta illud cap. 12. 7. Spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. Hinc animam hominis poëta dixit esse diuinæ particulam auræ. Et alius: Igneus, ait, est illis vigor, & cælestis origo. Itaque ex hoc loco non infirmatur, sed potius confirmatur animæ hominis æternitas & immortalitas. Eandem clarè astruit c. 11. v. ult. & c. 12. v. 8. & 15.

Secundò.

Secundò, quòd ascendat ad Deum velut ad suum iudicem, ut prout gessit in vita bonum vel malum, ab eo sententiam supplicij vel præmij accipiat. Licet enim Doctores graues, ut Domin. Soto in 4. dist. 45. art. 3. conclus. 2. Franc. Suarez 3 part. tom. 2. quæst. 59. art. 6. disput. 52. sect. 2. Greg. de Valentia tom. 4. disp. 11. quæst. 1. punct. 2. Barthol. Sibylla in Quæst. peregrinis: Petrus Tyræus lib. 1. de Apparit. spirit. cap. 14. num. 134. Henricus Henriques lib. ult. Summæ cap. 25. §. 1. & alij censeant animam post mortem hominis iudicium particulare subire, dum adhuc est in corpore, ac iudicari primo instanti post mortem ut peracto iudicio mox è corpore vel in cælum, vel in infernum deferatur: tamen per catachresin dicitur anima ascendere sursum, quia ascendit ad Deum iudicem, qui sursum in cælis habitat, ibique in throno gloriæ cum Angelis residet. Vnde S. Augustinus vel quisquis est Auctor lib. de Vanitate sæculi c. 1. Cum anima, inquit, separatur à corpore, veniunt Angeli, ut perducant illam ante tribunal iudicis. Idem asserit S. Chrysost. hom. 1. in Matth. Quocirca Suarez loco citato ait animas dici ascendere in cælum, quia eleuantur intellectualiter ad audiendam sententiam Iudicis, putà Christi hominis, quod ipse subinde per se, subinde per Angelos exercet, inquit Thyraeus, esto iudicandi nec Christum, nec Angelos videant.

Cornel. in Ecclesiasten.

A Tertiò, significat animam hominis creatam esse à Deo, ut cælo cælestique felicitate fruatur. Quare illam, si ex Dei lege vixit, ab eo cælo gloriaque æterna donari & beari. Hinc Apost. ait, quòd Christo veniente ad iudicium simul rapiemur in nubibus obuiam Christo in aëra, & sic semper cum Domino erimus. 1. Theff. 4. 17. Ita S. Bonau. Lyran. Caiet. Dion. & alij.

Ad hanc expositionem accedunt, qui sic explicant. q. d. Quis nouit, id est, quis oculis conspexit, aut euidenti ratione & clarà demonstratione cognouit, animam hominis esse immortalem & cælestis gloriæ capacem; brutorum verò esse mortalem, & in terram ire? Multi enim non credunt, nisi quæ oculis conspiciunt, præsertim circa futura bonorum præmia in cælo, & malorum supplicia in inferno. Vnde diues epulo petebat ab Abraham mitti Lazarum ad fratres suos, qui testaretur eum torqueri in gehēna, cumque Abraham diceret: Habent Moysen & Prophetas, audiant illos, regeffit: Non, pater Abraham, sed si quis ex mortuis uerit ad eos penitentiam agent. Lucæ 16. 29. Sic Genes. 3. 7. de Adam & Eva post peccatum dicitur: Cognouerunt (id est senserunt & viderunt) se esse nudos. Ita Hugo: Nemo, inquit, hominum hoc scit, quemadmodum sciuntur ea quæ uidentur & audiuntur, & tanguntur & ceteris sensibus percipiuntur; non enim putant scire aliquid posse, nisi oculo carnis videatur & contingatur sensu.

Porro Caiet. sic explicat. q. d. Quis nouit, id est, nullus nouit: Nullus enim philosophus, inquit, hactenus demonstrauit animam hominis esse immortalem: & nulla apparet demonstratiua ratio, sed fide hoc credimus, & rationibus probabilibus consonat. Sic & Vatabl. Campensis, Ferus, quin & Scotus in 4. dist. 43. quæst. 2. Verum hos refellit Melchior Canus lib. ult. de locis c. ult. & S. August. li. de Immort. animæ, duodecim rationibus Physicis probat eam esse immortalem, atque passim alij uerius censent ratione naturali demonstrari posse animam hominis esse immortalem; sed hanc rationem non capiunt nisi rari, qui celfo & perspicaci sunt ingenio. Quare multi fidelium potius fide credunt, quam per rationem sciunt animam esse immortalem.

Rursum R. Salomon exponit q. d. Quis nouit, id est, quis cogitat, quis aduertit, quis considerat animam esse immortalem, ut ex hac consideratione moueatur ad sanctam vitam, ut animæ salutis consulat. q. d. Pauci id faciunt, pauci id prædicè sciunt. Sic de Deo dicitur psalm. 138. 1. Tu cognouisti (id est tu aduertis, inspicias, consideras) sessionem meam, & resurrectionem meam.

Denique S. Hieron. hæc exponit de limbo Patrum, ad quem tempore Salomonis post mortem descendebant animæ iustorum: multi enim ignorabant ubi nam hic lumbus foret, an sursum in cælo, an deorsum in inferno. q. d. Quis nouit quonam eant animæ eorum, qui nunc moriuntur, an scilicet ascendunt in cælum, an descendant in infernum? Audi S. Hieron. Hoc autem dicit, non quòd animam putet perire cum corpore, vel unum bestiis & hominibus præparari locum, sed quòd ante aduentum Christi omnia ad inferos pariter ducerentur. Vnde & Iacob pariter ad inferos

inferos descensurum se dicit. Et Iob pios & impios in inferno queritur retentari. Et Euangelium, Chaos magnum interpositum apud inferos, & Abraham cum Lazaro & diuine in suppliciis esse testatur; & reuera antequam flammeam illam rotam, & igneam rompheam ad paradisi fores Christus cum latrone referaret, clausa erant caelestia, & spiritus pecoris hominisque equalis utilitas coarctabat. Et licet aliud videretur dissolutum, aliud reservari, tamen non multum intererat perire cum corpore, vel inferni tenebris detineri.

Moraliter hic disce, quanta sit vanitas & cecitas animae, quae seipsam suasque dotes & aeternitatem non perspicit, nisi à Deo illuminetur.

Exempla de immortalitate animae.

S. Augustinus epist. 100. ad Euodium, narrat Gennadium medicum dubitantem de immortalitate animae, per angeli apparitionem in somnis eandem fuisse edoctum. Dicebat enim illi Angelus: Vbi est modo corpus tuum: ille respondit: in cubiculo meo. Scisne, inquit ille, in eodem corpusculo nunc illigatos esse, & clausos & otiosos oculos tuos, nihilque illis oculis te videre? Respondit: Scio. Tunc ille: Qui sunt ergo, inquit, isti oculi quibus me vides? Ad hoc ille non inueniens, quid responderet, obticuit. Cui haesitanti ille, quod his interrogationibus docere moliebatur, aperuit, & continud: sicut, inquit, illi oculi carnis utique in dormiente atque in lectulo iacente nunc vacant, nec aliquid operantur; & tamen sunt isti quibus me intueris, & ista vteris visione: ita cum defunctus fueris, nihil agentibus oculis carnis tuae, vita tibi inerit quae viuas, sensusque, quo sentias. Caue iam deinceps ne dubites vitam manere post mortem. Ita sibi homo fidelis ablatam dicit huius rei dubitationem. Quo docente, nisi providentia & misericordia Dei.

Simile exemplum probans animae immortalitatem recenset Ioannes Moschus in Prat. Spiritual. cap. 19. de Euagrio Philosopho, qui post mortem chyrographum pecuniae in pauperes erogandae, & post mortem recipiendae à Synesio Episcopo acceptum, ipsi reddidit dicens, sibi iam esse satisfactum. Marsilius Ficinus disputans de immortalitate animae cum Michaelē Mercato magni nominis Philosopho, vterque cum altero pactus est, vter eorum ex hac vita prior decederet (si liceret) alterum de alterius vitae statu redderet certiorē. Prior decessit Marsilius Florentiae, qui in hora mortis Mercato absenti longaeque diffito apparens: O Michaelē, inquit, o Michaelē, vera sunt illa, quae de immortalitate animae differuimus: quo dicto ex oculis mirantis euauit: atque exinde Mercatus licet probe vixisset, tamen perfectiori virtuti se dedit, ac philosophiae valedicens, quod reliquum fuit temporis, mundo defunctus, soli vitae futurae vixit. Rem fusē narrat Baron. tom. 5. ad annum Christi 411.

Galenus animam esse mortalem.

Eius ratio.

Quin & Galenus Medicorum princeps, ex sympathia animae cum corpore censuit eam esse mortalem. Vide eum tom. 1. lib. Quod animi mores corporis temperantiam sequantur. cap. 3. vbi docet, quod anima in genere non sit aliud quam temperatura quatuor primarum qualitatum, puta caloris, frigoris, humiditatis & siccitatis. Anima vero rationalis, inquit, quae species est animae, non est aliud quam temperatura cerebri: unde cerebro nimis calefacto, vel frigefacto anima abit, & homo moritur. Cum ergo temperatura haec intereat, videtur & anima rationa-

lis interire. Ita ipse. Verum antecedens est falsum; Anima enim rationalis non est temperatura qualitatum, sic enim esset corporea, cum sit spiritualis, imò purus spiritus. Vnde Galenum refellit Isidor. Pelus. lib. 3. epist. 124. Pythagoras vero, Plato & ceteri censuere eam esse immortalem. Vnde & Heraclitus epist. ad Amphidamanta: Non occumbet, ait, morbo Heraclitus, morbus occumbet Heracliti, &c. Corpus descendet ad fatalem locum: at animus non descendet, cum sit immortalis, in caelum euolabit sublimis. Eum accipient aetherea domilia, & Ephesios criminabor. Veritas non in hominibus sed in diis. Idem asserit Cicero in somnio Scipionis & Quintil. Declam. 10. §. 18. vbi ait: Animam vero flammæ vigoris impetum, peremitatemque non ex nostro igne fumentem, sed quod sidera volant & quod sacri torquentur axes, inde venire, unde rerum omnium auctorem parentemque spiritum ducimus, nec interire nec salui, nec villo mortalitatis affici fato: sed quoties humani pectoris carcerem effregerit, & exonerata membris mortalibus, leui se igne lustrauerit, petere sedes inter astra: donec in alia fata seculo pugnante transmigret. Deinde prioris corporis meminisse; inde euocatos prodire manes, inde corpus & vultus & quidquid videmus accipere, occurrere suis imagines charas aliquando, & oracula fieri, & nocturnis admonere praeceptis, sentire quas mittamus inferias, & honorem percipere tumulorum.

Clemens Alexand. lib. 4. Stromatum sub finem: Admiror, inquit, Epicharmum qui aperte dicit: si fueris mente pius, nihil mali patieris mortuus. Superius manet in caelo spiritus. Et Poëtam Lyricum canentem: impiorum autem animae sub caelo volant in cruentis doloribus, sub malorum iugis inuenit abilibus; piorum autem in caelis habitant, cantibus beatorum principem canentes in hymnis. Non ergo hic de ealis anima ad ea quae sunt deteriora demittitur. Deus enim facit omnia ad ea quae sunt meliora, sed ea quae vitam elegit optimam ex Deo & iustitia, caelum terra commutat. Plures Philosophorum sententias pro immortalitate animae citat Eugubinus lib. 9. de Perenni Philos.

Præclare Alphonsus Aragon. rex reuoluens opera Senecæ, rogatus cur animus hominis ita esset insatiabilis? respondit: Animus hominis à Deo profectus, non prius conquiescit, quam eò redeat, unde profectus est. Ita olim Lucretius:

Cedit enim retrò de terra quod fuit ante
In terra, sed quod missum est ex ætheris oris,
Id rursum caeli fulgentia templa receptat.

Et Neotericus:

Celi ratio in animo, terra est in corpore.
Cui magnus animus est, ei magnum nihil.

Porro longe maior meliorque Philosophorum numerus censuit quidem hominum animas post mortem corporis ascendere sursum, sed huic sententiae, sua quisque addidit commenta & fabellas. Ita censuit Trismegistus, Orpheus, Socrates, Musæus, Pherecides Pythagoræ magister, Aratus, Homerus, Empedocles, Seneca, Virgilius, Phocylides, cuius est illud:

Defunctus superest vita, & dii deinde creantur;
quod responderet illi sententiae Christi: Erunt sicut Angeli Dei in caelo. Matth. 22. 30. Citat eos Eugubinus lib. 9. Verum Plato addidit animas sapientum

Refellitur.

Animam immortalem censet Pythagoras & ceteri Philosophi.

tum & fortium euehi in cælum ad stellas; quæ A
eis ante descensum in corpora dominabantur:
Ariue ad aërem. Virgil. 6. Æneid. ad Campos
Elyfios: Stoici ad Lunam, quos secutus Lucanus
ita canit:

*Quodq; patet terras inter, lunæq; meatus
Semidei manes habitant, quos ignea virtus
Innocuos vita, patientes ætheris imi
Fecit, & æternos animum collegit in orbes.*

Horum errores recenset & refutat Tertull.
lib. de Anima cap. 54. Addit Gregori Nyffen.
(vel potius Nemelius: huic enim adscribitur hic
liber in Biblioth. S. Patrum tom. 9. editionis se-
cundæ) lib. 2. Philos. cap. 7. Ethnicos omnes qui
animam immortalem dixerunt, animarum trans-
migrationem in alia & alia corpora unanimi
consensu docuisse, cum tantum circa animarum
formas, locum, & statum diuersa sentirent. Fi-
des verò Catholica docet animas impiorum ab
initio mundi illico à morte in infernum detrudi,
iustorum verò, quæ purgatione egent in pur-
gatorium amandari, ubi cum plenè purgatæ
fuissent, ante Christum in limbum patrum mi-
grasse, post Christum verò statim in cælum re-
cipi, ut definit Concil. Florent. in decreto vni-
onis. Errant ergo Calvinus & Nouantes, qui
censent animas in antro delitescere, aut dormi-
re vsque ad diem iudicii extremi.

Denique immortalitas animæ coniuncta est
cum numine, siue providentia & iustitia Dei;
hanc enim decet impios, qui in hac vita oppri-
munt pios in altera punire, ac pios præmiare.
Hic: qui negant immortalitatem animæ, mox
negant numen, fiuntque athei. Vice versa fides
immortalitatis animæ & spes felicitatis eiusdem,
hominem excitat ad omnem virtutem, quan-
tumvis arduam. Ita martyres ad martyrium ac-
cendebantur spe futuræ vitæ, ut patet in Machab.
cap. 7. Quin & Socrates iniuste damnatus ad
mortem, gaudebat quod animus corpore, velut
carcere, liber inciperet sui esse iuris, meliusque
quam antè victurus foret, ut refert Plato &
Laërtius in eius vita: *Cyrus moriens filiis suis ait: Nullo
modo filij hoc unquam mihi persuasi ut animus viuat,
donec fuerit in corpore mortali; quum verò ab hoc solu-
tus fuerit, moriatur, ait Xenophon & Cicero in
Catp. Alphonfus Aragonum rex iraximum argu-
mentum immortalitatis sibi videri, dicebat,
quod corpus in hac vita decrefcere, ac per omnia
membra suos quasi fines & terminos habere
videret; animos verò quânto ad annos acce-
derent, tantò magis intelligentiâ, virtute, & sa-
pientiâ crescere.*

Myfticè S. Hieron. Homo, inquit, est iustus,
iumentum est peccator, aut homo est vir erudi-
tus, iumentum est simplex & rusticus, de quibus
dicitur Psalm. 35. v. 8. *Homines & iumenta saluabis
Domine.* Et Psalm. 72. *Ut iumentum factus sum apud
te, & ego semper tecum.* Et in omnibus prophetis homi-
nes & pecora in Ierusalem saluanda dicuntur; & im-
pleri terram re promissionis pecoribus & iumentis. Quis
scit, utrum sanctus, qui hominis appellatione dignus est,
ascendat in cælum, & utrum peccator, qui iumentum
vocatur, descendat in terram? fieri enim potest utrum-
que pro incerto vita huius & lubrico statu, ut & iustus
concidat, & peccator resurgat; & nonnumquam eue-
Cornel. in Ecclesiasten.

nit, ut rationabilior & eruditus in Scripturis, id est
homo. non circumspicere, & ut scientiâ suâ dignum est
viuat, & deducatur ad inferos. & simplicior quisque
atque rusticior, qui iumentum, hominis comparatione
dicatur, melius viuat, & martyrio coronetur, ac Para-
disi sic colonus.

Sic & Auctor Catenæ Græc. Ascendere sur-
sum, inquit, est ascendere ad sublimem virtutis
statum, descendere deorsum, est ruere in pro-
fundum vitiorum. q. d. Ne per ea quidem, quæ iusti
& iniusti faciunt dignosci planè ante iudicium possunt.
Multi quippe iniusti ad iustitiam transferunt, & in sub-
lime euecti sunt; & contra multi iusti iustitiâ exciderunt
sefeg, in vitia demerserunt.

Præclare S. Gregorius Nyffen. lib. de Virgin.
cap. 5. *Ut porcorum oculi, inquit, naturâ in terram
conuersi, mirificiarum rerum celestium aspectum non
habent; sic animus corporis luxu perditus, cum ad hu-
miliâ & ea, quæ sunt pecudum inclinatus sit, non cælum
amplius, neque reliquarum rerum convenientiam & de-
corem cernere poterit: Quare ut voluptatem diuinam
& beatam animus noster quietus ac liber maximè re-
spiciat, ad nullas omnino res caducas & terrenas se ipse
conuertet, neque earum voluptatum particeps fiet, quæ
ad communis vitæ indulgentiam comparata sunt, sed
omnem potius amoris vim à rebus corporis ad eam tra-
ducat pulchritudinis contemplationem, quæ & corporis
expers est & mente cernitur.*

Et Iulius Firmicus lib. 1. Astron. cap. 2. Ani-
mus, inquit, qui immortalis est, si à vitis ac libidini-
bus terreni corporis fuerit separatus, ac sui originis &
seminis constantiam retinens, vim suæ maiestatis agno-
uerit; omnia, quæ difficilia atque ardua putantur, faci-
lè diuinæ mentis inuestigatione consequetur. Dic mihi
quis in cælo iter marauidit à quo attritu lapidum scin-
tillam latentis ignis excussit à quo potestates cognouit
herbarum? cui se tota natura diuinitatis & ostendit &
prodidit, nisi animo, qui ex caelesti igne profectus ad re-
gimen & gubernationem terrena fragilitatis immis-
sus est? Ipse huius scientiæ rationem, ipse computos tra-
didit, ipse solis ac lunæ & ceterarum stellarum, quæ à
nobis errantes, & à Græcis verò planetæ dicuntur, cur-
sus, regressus, stationes, societates, augmenta, ortus, occa-
sus monstrauit, & in fragilitate terreni corporis consti-
tutus, breui maiestatis suæ recordatione hæc omnia, ut
traderet, non didicit, sed agnouit, quod vltimum
cum grano salis accipe, ne in Platonis errorem,
scilicet scientiam nostram esse dumtaxat remi-
niscantiam eorum, quæ prius sciuius, incidat.

ET DEPREHENDI NIHIL ESSE MELIUS,
QUAM LATARI HOMINEM IN OPERE SVO, VERS. 22
ET HANC ESSE PARTEM ILLIUS. QVIS
ENIM EVM ADDUCET, UT POST SE EV-
TVRA COGNOSCAT. Multi rursus censent
Salomonem loqui in persona Epicureorum,
aut sua, dum desperet, & voluptatibus indul-
geret. Ita Thaumaturgus, Olympiod. Bona-
uentura, Hugo Victor. & alij, quin & S. Gre-
gor. 4. Dialogor. 4. quasi hic idem dicat, quod
Epicurus: *Ede, bibe, lude, post mortem nulla voluptas.*
Audi S. Gregor. Salomonis liber, in quo hæc scripta
sunt, Ecclesiastes appellatus est: Ecclesiastes autem pro-
priè concionator dicitur. In concione verò sententia pro-
mitur, per quam tumultuosæ turbæ seditiæ compri-
matur. Et cum multi diuersa sentiunt, per concionan-
tium rationem ad unam sententiam perducuntur. Hic

Immortali-
tas anima
coniuncta cum
Numine.

igitur liber idcirco concionator dicitur, quia Salomon in A eo quasi tumultuantis turbæ suscepit sensum, ut ea per inquisitionem dicat, quæ fortasse per tentationem imperita mens sentiat. Nam quot sententias, quasi per inquisitionem mouet, quasi tot in se personas diuersorum suscipit: Sed concionator verax, velut extensa manu, omnium tumultus sedat, eosq; ad vnam sententiam reuocat, cum in eiusdem libri termino ait: finem loquendi omnes pariter audiamus: Deum time, & mandata eius observa. Hoc est enim omnis homo. Et post nonnulla: Hoc itaque mihi visum est bonum, ut comedat quis, & bibat, & fruatur lætitiâ ex labore suo. Et longè inferius subiungit: Melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiuij. Si enim bonum est manducare & bibere, melius fuisse videbatur ad domum conuiuij pergere, quam ad domum luctus. Ex qua re ostenditur, quia illud ex infirmantium persona intulit, hoc verò ex rationis definitione subiunxit.

Melius S. Hieron. Au&tor. Catenæ Græc. Lyr. ran. Hugo Victor. Titelm. & alij censent hæc dici ex persona Salomonis & sapientum, idque duplici sensu: priori quasi dicat: Suppositâ animi immortalitate, iudicio diuino & cælesti felicitate, quæ pauci cognoscunt, deprehendi & conclusi nihil melius in hac vita esse, quam lætari hominem in opere suo, ut scilicet lætus incumbat operibus honestis & sanctis, præsertim charitatis & eleëmofynæ; hæc enim sunt opera hominis qua homo est, putâ rationi & menti conformia, quibus ad finem suum, putâ ad cælestem gloriam perducatur.

Secundò & germanè, ex similitudine hominis cum brutis, præsertim in morte colligit nihil esse melius quam nimis vanisque curis & sollicitudinibus de rebus futuris valedicere, ac se dare honestæ & modestæ lætitiæ, ut faciunt cetera animalia, quæ nobis temperantiæ, fortitudinis, lætitiæ, ceterarumque virtutum dant exempla. q. d. Saltem, ô vanissime homo, qui nihil præ brutis sublimius, nil melius sapiis, conare tamen sapere, quod sapiunt illa; pelle inanes animo curas, præsentibus vttere frugaliter, futurorum cupiditatem abiice; & animum relinque liberum paratumque melioribus animi cogitationibus, atque iucundissimæ animi tranquillitati. ita Pineda, Lorinus, & ceteri.

Lætari ergo in opere suo, est frui bonis labore suo partis; frui, inquam, non ad libidinem, sed secundum rectam rationem, quæ dicat, ut ex illis tibi primò, deinde aliis per eleëmofynas ceteraque opera bona benefacias. Virtus enim parit veram solidamque lætitiâ, intemperantia verò & vitium parit nauseam & moestitiâ. Ita S. Hieron. Lyr. & alij. Hic enim propriè est labor suus; quia nil tam nostrum, quam benefactum ex virtute: hoc enim est opus nostri liberi arbitrij gratiâ Dei adiuti & imbuti.

Et S. Hieron. Nihil est ergo, ait, bonum in vita ista, nisi quod lætatur homo in opere suo faciens eleëmofynam, & futuros sibi thesauros in regno calorum præparans. Hanc solum habemus portionem, quam nec fur, nec latro valet, nec tyrannus auferre, & quæ nos post mortem sequetur. Hoc enim sensu conclusionem hanc ex simili rerum vanitate intulit vers. 12. & cap. 2. v. 24. vbi simili modo dixit hanc esse partem, id est, sortem illius, ut scilicet sibi consulat,

non suis heredibus. Id clarè significat Chaldæum vertit: Tandemq; perspicio nihil esse in hac vita melius, quam ut exilaretur homo in optimis operibus, comedatq; & bibat, & animum lætitiâ afficiat. Hæc enim ei optima pars in hoc seculo assignata est, ut futuram sibi vitam conciliet. Cur enim sic apud se loquitur homo: Quorsum mihi diuitiarum erogatio, ut iustitiam colam? Satius est, ut eas liberis meis relinquam, aut meipsum extremâ senectute colam. Quis enim ipsum adducet, ut videat, quæ post eum futura sunt? Mysticè Sanctus Augustinus (sicet ipse id velit esse litterale) lib. 12. de Ciuitate cap. 20. hanc gnomen accipit de Eucharistia, dum ait: Non est bonum homini, nisi quod manducabit & bibet: quid credibile dicere intelligitur, quam quod ad participationem mensæ huius pertinet, quam sacerdos ipse mediator testamenti noui exhibet secundum ordinem Melchisedech, de corpore & sanguine suo? idem sacrificium successit omnibus illis sacrificijs veteris testamenti quæ immolabantur in vmbra futuri: propter quod etiam vocem illam in Psalmo tricesimo nono eiusdem mediatoris per prophetiam loquentis agnoscimus: Sacrificium & oblationem nolui: corpus autem perfecisti mihi: quia pro illis omnibus sacrificijs & oblationibus corpus eius offertur, & participantibus ministratur. Probat id hac ratione: Nam istum Ecclesiasten in hac sententia manducandi & bibendi, quam sæpè repetit, plurimumq; commendat non saper carnales epulas voluptatis, sicut illud ostendit, vbi ait: Melius est ire in domum luctus, quam ire in domum potus. Et paulò post: Cor, inquit, sapientium in domo luctus, & cor insipientium in domo epularum. Sic & Philastrius lib. de Heresibus sub finem, vbi impugnat Epicureos: Quis enim eum adducet (ad hanc notitiâ, ait Lyr.) ut post se futura cognoscat? Campensis: Quis indicabit illi, quid post ipsum futurum sit?

Varij variè hoc exponunt. Primò, Epicurei q. d. Fruere bonis huius vitæ, indulge ventri & veneri, quia hæc certa sunt, futura verò bona, æquæ ac animæ immortalitas, dubia & incerta.

Secundò, q. d. fruere bonis huius vitæ dum viuis, quia post mortem non dabitur ad ea, nec ad vitam reditus. Ita Thaumaturgus. Additque Olympiod. Non dabitur reditus ad vitam, ut poenitentiam agas.

Tertiò, Pineda censet hic tangi illam questionem, an scilicet animæ necdum beatæ cognoscant ea, quæ circa suos in terris aguntur, illique intersint. Respondet enim negatiuè, non cognoscere, nec interesse. Eodem modo respondet S. August. lib. de Cura pro mortuis c. 13. & seq.

Quartò, & genuinè, q. d. fruere honestè & modestè bonis tuis, nec futura, aut futuros heredes respice; quia hæc est pars & fors tua, quam scis & tenes; quis enim te ad futurorum prænotionem adducet, ut scilicet cognoscas, quales habiturus sis heredes, cum illi tibi planè incerti & dubij sint? Quis rursus te adducet, ut cognoscas, quò anima tua post mortem itura ad limbum, per rectura sit; an scilicet in cælum; an in infernum? Sufficiat tibi honestè & modestè viuere, ut ad limbum & sinum Abraham deducaris, vbicumque ille sit. Quare noli te anxie vexare & excruciare, ut cognoscas, quid post mortem

mortem animæ tuæ, vel hereditibus tuis euenturum sit. Ita S. Hieron. Chald. Hugo Victor. Dion. & alij. Hoc enim sensu hanc clausulam. siue conclusionem vsurpauit cap. 2. vers. 24. Reddit enim hic ad insignem & communem illam præ ceteris vanitatem, qua auari magno labore & curâ opes congerunt, easque recondunt filiis, nepotibus, aliisque incertis, & sæpè ingratissimisque hereditibus, itaque genium suum defraudant: hanc enim vanitatem identidem exagitat, vt vers. 12. & cap. præced. vers. 18. 19. 20. 21. & seq. Insuper posito, quod homini cupiam non possit persuaderi animæ immortalitas, quod rudi illo sæculo frequens erat, persuadet ei saltem, vt bonis suis rectè & frugaliter vtatur, eaque ipsemet ritè disponet.

Denique hæc gnome torqueri potest in nimis anxios, qui curiosè & scrupulosè se vexant incertitudine suæ prædestinationis & reprobationis, itaque vel in desperationem, vel in amentiam aguntur; nam hoc dilemma semper animo versant: Nescis an sis à Deo prædestinatus; an reprobatus, nec potes Dei prædestinationem, vel reprobationem auertere, vel mutare. Si ergo ab æterno Deus te reprobauit, quid quid agis damnaberis, si te prædestinauit, quid quid agas saluaberis. Quid ergo agam incertus & anceps? quod me vertam? quis mihi dicet, an reprobus sim & damnandus, an prædestinatus & saluandus? quis scit an spiritus meus ibit sursum in cælum; an deorsum in tartarum. Hisce rectè

A opponas hanc gnomen Salomonis: fructus honesti & modesti tuis bonis & Dei donis ad tuam aliorumque salutem, & caue peccata ac lætus Deo seruito: ita certo saluaberis. Noli ergo scrutari secretum prædestinationis & reprobationis: hoc Dei est: illi ergo illud committe & resigna. Quis enim te adducet in altam illam diuinitatis speculam, vt futura, quæ in eius præscientia & prædestinatione recondita sunt, præuideas & prænoscas? Hac ratiocinatione anxietatem hanc, & tentationem ex incertitudine prædestinationis conceptam, dispulit S. Agidius socius S. Francisci, vir magnæ prudentiæ & sanctitatis, & Thomas à Kempis lib. 1. de Imitatione Christi cap. vlt. de seipso narrat: Cum, inquit, quidam anxius inter metum & spem frequenter fluctuaret, & quadam vice mœrore confectus, in Ecclesia ante quoddam altare se in oratione prostrauisset, hæc in se reuoluit dicens: O si scirem quoddam adhuc perseueraturus essem! statimque audiuit intus diuinum responsum: Quid si hoc scires, facere velles? fac nunc quod tunc facere velles, & benè securus eris; moxque consolatus & confortatus diuinæ se commisit voluntati, & cessauit anxia fluctuatio: noluitque curiosè inuestigare, vt sciret, quæ sibi esset futura, sed magis studuit inquirere, quæ esset voluntas Dei benè placens & perfecta, ad omne opus bonum inchoandum & perficiendum.

CAPVT QVARTVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

Occasione iniquorum iudiciorum & iudicium, de quibus egit cap. 3. v. 16. transit ad vicinam quamdam, eamque vniuersalem, & insignem mundi vanitatem & affectionem, scilicet calumniam, id est, mendacium, vim & fraudem, quæ vbique grassatur. Videmus enim vbique pauperes & imbecilles à diuitibus & potentibus iniuste vexari & opprimi: Inde v. 2. transit ad affinem inuidiam, ac v. 5. ad desidiā: mox v. 7. ad auaritiā eius, qui cum herede careat, laborat assidue, non sibi, sed incerto successorī, cuius occasione v. 9. attexit damna solitudinis & commoda societatis: mox v. 13. proponit regum & reginarum vanitatem. Denique v. 17. prapōnit obedientiam stultorum victimis.

Hinc liquet argumenta huius capituli esse varia, nec inter se connexa: nam ab vna vanitate transit ad aliam disparē & diuersam, vti idem in Prouerbiis, & Siracides in Ecclesiastico varias materias disparatas eodem capite sine nexu, & ordine pertractant.

Si quis tamen omnino velit hæc connecti, ad vnumq. scopum redigi, dicat cum Lyrano, Pineda, & aliis Salomonem, sicut cap. 1. ostendit vanitatem scientiarum humanā industriā acquiratarum, & cap. 2. deliciarum, & cap. 3. longauitatis siue desiderij longæ & diuturnæ vitæ, sic hoc cap. demonstrare vanitatem regendi & dominandi, quæ sita est in bonorum cupiditate & ambitu, ac libidine regnandi: huius enim vanitatem demonstrat sex argumentis. Primò, quod illa pariat tyrannides, scilicet pauperum calumnias & oppositiones, vers. 1. Secundò, quod pariat inuidiam. v. 4. Tertiò, quod pariat desidiā & auaritiā, vt opes per fas & nefas corradas, quibus aliis præcellat v. 4. & seq. Quartò, quod pariat Leoninam solitudinem, quæ superbe amicos præ se contemnat, velutq. solus omnibus eminere vers. 7. & 8. Quintò, quod ex hac superbia oriatur stultitia v. 9. & seq. Sextò, ex regni breuitate & instabilitate, quod sæpè rex regno deijciatur, & pauper ad regnum euehatur v. 14. Vnde colligendum relinquit intanta regnandi vanitate nullam inesse animi tranquillitatem, nec felicitatem. Quocirca v. 17. concludit nihile esse melius pietate & Dei cultu: in hoc enim sitam esse veritatem & stabilitatem, veramque & stabilem felicitatem.

1. **V**erti me ad alia, & vidi calumnias, quæ sub sole geruntur, & lacrymas innocentium, & neminem consolatorem: nec posse resistere eorum violentiæ, cum eorum auxilio destitutos. 2. Et laudavi magis mortuos, quam viuentes. 3. Et feliciorum utroque iudicavi, qui necdum natus est, nec vidit mala, quæ sub sole fiunt. 4. Rursum contemplatus sum omnes labores hominum, & industrias animaduerti patere inuidiæ proximi: & in hoc ergo vanitas, & cura superflua est. 5. Stultus complicat manus suas, & comedit carnes suas, dicens: 6. Melior est pugillus cum requie, quam plena, utraque manus cum labore, & afflictione animi. 7. Considerans reperi & aliam vanitatem sub sole. 8. Vnus est, & secundum non habet, non filium, non fratrem, tamen laborare non cessat, nec satiantur oculi eius diuitiis: nec recogitat, dicens: Cui laboro, & fraudo animam meam bonis? in hoc quoque vanitas est, & afflictio pessima. 9. Melius est ergo duos esse simul, quam unum: habent enim emolumentum societatis suæ. 10. Si unus ceciderit, ab altero fulcietur, & soli: quia cum ceciderit, non habet subleuantem se. 11. Et si dormierint duo, fouebuntur mutuo: unus quomodo calefiet? 12. Et si quispiam præualuerit contra unum, duo resistunt ei: funiculus triplex difficile rumpitur. 13. Melior est puer pauper & sapiens, rege sene & stulto, qui nescit præuidere in posterum. 14. Quod de carcere catenisque interdum quis egredietur ad regnum: & alius natus in regno, inopia consumatur. 15. Vidi cunctos viuentes, qui ambulabant sub sole cum adolescente secundo, qui consurget pro eo. 16. Infinitus numerus est populi omnium, qui fuerunt ante eum, & qui postea futuri sunt, non lætabuntur in eo, sed & hoc vanitas & afflictio spiritus. 17. Custodi pedem tuum ingrediens domum Dei, & appropinqua ut audias. Multo enim melior est obedientia, quam stultorum victimæ, qui nesciunt, quid faciunt mali.

VERS. I. **V**ERTI ME AD ALIA, ET VIDI CALVMNIAS A
(Syrus oppressiones) QVA SVB SOLE GERVNTVR, ET LACRYMAS INNOCENTIVM, ET NEMINEM CONSOLATOREM: NEC POSSE RESISTERE VIOLENTIÆ, CUNCTORVM AVXILIO DESTITVTOS] Chald. Et conuersus sum, & vidi omnes violentias, quæ factæ sunt iustis, qui angustati sunt in hoc seculo sub sole, de manu tribulantium eos, & non est qui loquatur eis consolationes, neque qui redimat. Calumnia proprie est falsi criminis obiectio, ait Cicero Orat. 1. in Salust. siue est alicuius in litibus per fraudem & frustrationem vexatio, siue, vt Nonius, est malitiosa & mendax infamatio. Vnde actores in iudicio præstare debent iuramentum calumniæ, se scilicet nihil malitiose, mendaciter, & fraudulentè dicturos vel acturos. Hæc est verbalis calumnia: realis verò est, cum quis alteri per vim aut fraudem nocumentum in bonis, fama, aut vita iniustè infert, siue in iudicio, siue extra iudicium, & sic calumnia accipitur hic, & passim in Script. vt significat violentiam, fraudem, insidias, circumventionem, oppressionem, vt dixi Prouerb. 28. v. 16. Hoc enim significat Hebr. פֶּשַׁע asac. Sept. vertunt lycophantium, de qua voce ibidem multa notauimus. Nocentissimum est hoc malum. Vnde Proverbium: Sycophantæ morsus immedicabiles. Idem dicitur vililigator, quasi vitiosus litigator, obrectator, calumniator, quales sunt, qui nil nisi contentiones, rixas & pugnas quærunt: de quibus Plinius in Prologo: Ergo secari, ait, etiam contra vililigatores, quos Cato eleganter ex vitio & litigatoribus composuit: quid enim illi aliud, quam litigant aut litem quærunt. Hebr. פֶּשַׁע asacukim, abstractum est simul & concretum, tamque actiuum, quam passiuum. Vnde significat oppressiones, oppressos & opprimentes, quales in litibus sunt malitiosæ &

cauillose interpretationes testamentorum patrum & decretorum, frustrationes, lites sumptuosæ in re minima, fraudes. Arabicus accipiens pro vicina gutturali פ ac pro asacukim legens פֶּשַׁע asacukim (פֶּשַׁע asac enim significat concupiscere, desiderare, amare) vertit: Et conuersus sum & vidi desideria quæ fiunt sub sole, omnes simul, & vim deriuantem à manu eorum, qui ea requiserunt, & non reperiunt eis consolator. Totus mundus enim plenus est concupiscentiis & desideriis, vt ait S. Ioan. epist. 1. c. 2. v. 16.

QVA SVB SOLE GERVNTVR]. Omnes enim prouinciæ, vrbes, pagi pleni sunt calumniâ, hoc est violentiâ & fraudulentâ. Vnde Ierem. c. 6. 6. Hæc, ait, est ciuitas visitationis: omnis calumnia in medio eius. Vide ibi dicta & Psal. 13. 4. Qui deuorant plebem meam sicut escam panis. Idipsum graphicè depingit S. Cyprianus lib. 2. epist. 2. ad Donatum: Paulisper, ait, te crede subduci in montis ardui verticem celsorem: speculari inde rerum infra te iacentium facies, & oculis in diuersa porrectis, ipse à terrenis conturbatus liber, fluctuantis mundi turbines intruere. Jam seculi & ipse misereberis: tuq; admonitus, & plus in Deum gratus maiore letitia, quod euaseris, gratulaberis. Certe tu itinera latronibus clausa, maria obfusa predonibus, cruento horrore castrorum bella vbique diuisa, madet orbis mortuo sanguine, & homicidium, cum admittunt singuli crimen est, virtus vocatur, cum publicè geritur: impunitatem sceleribus acquirit, non innocentie ratio, sed seuitie magnitudo. Sic Daniel c. 6. per calumniam coniectus est in lacum leonum. S. Ioseph in carcerem. Susanna in mortis discrimen. Daniel. 13. Vnde de hac impiorum in pios potestate, imperio, & grassatione quæruntur apud Deum passim Prophetæ, vt David psal. 72. Abacuc c. 1. 13. Iob. 21. 7. Ierem. 12. 1. Hinc Philosophus: Mundus, ait, est forum impostorum, adde & tyrannorum, vt in eo pauperibus & oppressis cum da-

mis dicere liceat illud Martial. lib. 14.

Dente timetur aper, defendunt cornua ceruum:

Imbelles dame quid nisi præda sumus?

ET LACRYMAS INNOCENTIVM] Hebr. est *ascukim*, id est, oppressorum. Verum Comment. Hebr. actiue vertit *opprimentium*: Vidi, ait, per Spiritum sanctum omnes deceptores in gehenna secundum opera eorum, quæ facta sunt sub sole, propter transgressionem legis, & ecce lacryma ipsorum flentium super animabus suis. In gehenna enim est fletus, & stridor dentium. Matth. 8. 12. præsertim iis qui infantes vexauere, eosque ad lacrymas adegere. Verum de iis hic non est sermo.

ET NEMINEM CONSOLATOREM] Siue quia tanta est calumniarum potentia, vt nemo ei se opponere valeat, vel audeat; siue quia ea est inhumana & praua hominum indoles, vt potentiori se jungant, & infirmiores ruentem deferant, imò in lapsum impellant, iuxta illud B Psalm. 38. 15. Domine quis similis tibi? eripiens inopem de manu fortiorum eius; egenum & pauperem à diripientibus eum. Hoc enim est proprium Dei opusque Numinis. Et Psalm. 61. 4. Irruit in hominem, interficit vniuersos, tamquam parieti inclinato, & macerie depulsa. Talis erat Christus in passione. Circumspexi, ait, & non erat auxiliator. Isaïæ c. 65. 5. Quocirca Deus ab omnibus desertos in suam tutelam suscipit, protegit, vindicat, iuxta illud Psalm. 71. 12. Liberabit pauperem à potente, & pauperem, cui non erat adiutor. Et Psalm. 9. 14. Tibi devotus est pauper, orphano tu eris adiutor; & Prouerb. 23. 10. Ne attingas paruulorum terminos, & agros paruulorum ne intras: propinquus enim (Deus qui Hebr. vocatur *Skia* goel, id est redemptor & vindex, qualis olim erat propinquus, v.g. frater) illorum fortis est, & ipse iudicabit (vindicabit) contra te C causam illorum. Symmach. vertit: Non est eis adiutor, id est, qui in calamitate verbis adhortetur, & incommodum fortunæ leniat.

NEC POSSE (innocentes à violentis oppressos) RESISTERE EORVM VIOLENTIÆ; vtpote omni AVXILIO DESTITVTOS] Hebr. Et à manu calumniarum, vel opprimentium eos fortitudo, scilicet non est: Chald. Et non est, qui vindicet eos de manu molestantium eos in fortitudine manus, & in virtute. Pagnin Et de manu opprimentium eos viribus, non erat eis consolator. Campensis: Nec esset qui eos consolarentur, multò minus, qui de violentis opprimentium manibus eos eriperet. Alius: Nec habent vim ullam contra manum illorum, qui eos calumnia affliciebant. Alius: Et in manu opprimentium est potentia. Alius: Et de manu opprimentium eos potenti, non est eis consolator. Horum enim vox est Sapient. 2. 11. Sit fortitudo nostra lex iustitiæ, vt quodlibet liceat, quodque possumus & volumus hoc legitimum iustumque habeatur, sit pro ratione voluntas, pro lege gladius, pro iustitia potentia, quod est tyrannorum axioma.

VERS. 2. ET LAUDAVI MAGIS MORTVOS QVAM VIVENTES] Chald. addit, qui adhuc permanent in tribulatione.

VERS. 3. ET FELICIOREM VTROQUE IUDICAVI, QVI NECDVM NATVS, NEC VIDET MALA, QVÆ SVL SOLE FIVNT] Campensis: Quæ homines in homines designant. S. Hieron. Qui necdum expertus est omnia mala mundi. Chald. Non enim scelerata

A illa opera vidit, quæ toto orbe sub sole fiunt. Tiguri verò. Qui nondum expertus est molesta negotia, quæ fiunt sub sole.

Olympiod. Hugo, Card. & Dion. censent hæc dici ex mente rudium, qui impatientes ad tantas mundi oppressiones, ex desperatione optant sibi mortem, vt iis liberentur. Melius S. Hieron. Alcuinus, Hugo Victor. & alij passim autumant, hæc dici ex mente Salomonis, & Sapientium. q. d. feliciores, ideoque laudabiliores sunt iam vita functi, vtpote exempti omni calumniâ, hoc est iniuriâ, fraude & violentiâ, quam viuentes, cui illi semper expositi sunt, ac reipla sæpè illâ vexantur & cruciantur: vtrisque autem feliciores sunt, necdum nati, quia non viderunt, id est, non senserunt, nec experti sunt hæc mala. quæ mortui senserunt, viuentes adhuc sentiunt; melius ergo est illorum, quam horum fors, illique sunt fortunatiores. Addunt S. Bonavent. & Titelman. hanc gnomen extendi ad ceteros homines viuentes, qui ab iniuriis immunes oppressionibus aliorum, quas passim vident, sensu compassionis condolent, usque affliguntur & cruciantur. hisce enim feliciores sunt mortui, qui nullo sensu doloris, vel propriæ vel alienæ calamitatis tanguntur.

Valde enim cruciat pios viros oppressorum afflictio, & opprimentium violentia. Vnde Mathathias visâ tyrannide Antiochi in Iudæos exclamavit: *Vae mihi, vt quid natus sum videre contritionem populi mei.* 1. Machab. 2. 7. Sic passim Ieremias gemit & suspirat ob calamitates Iudæorum, mortemque optat, ne eas videat. cap. 20. 14. eandem optat Elias 3. Reg. 19. 4. Tob cap. 3. 6. Moyses Numer. 11. 15. Et S. Polycarpus visâ persecutione Imperatoris in Christianos exclamat: *O bone Deus, in quæ tempora miseruisti, vt hoc patiar?* Testis Euseb. lib. 5. Histor. cap. 19.

ET FELICIOREM (non positiue, vtpote qui non est, nec existit, ac proinde felicitatis non est capax; sed negatiue, id est minus infelicem) VTROQUE IUDICAVI, QVI NECDVM NATVS EST] S. Hieron. id refert ad animas, quæ, inquit, antequam ad nos in corpus descendant, versantur apud superos, & tamdiu beata sunt, quamdiu celesti Ierusalem, & choro perscruntur Angelico.

Verum hic est error Origen. ex cuius sententia hic loquitur S. Hieron. non ex sua. Hunc enim errorem passim ipse impugnat epist. 8. ad Demetriadem, & 27. ad Eustochium, & 9. ad Auitum, & 61. ad Pammach. contra errores Ioannis Hierosolymitani.

Rursum Origen. homil. 7. in Numer. S. Bonavent. Caiet. Titelm. Vatabl. & alij per necdum natum intelligunt abortiuum, quales sunt paruuli, qui sine baptismo decedunt, euntque ad limbum, ibique feliciorem, quam viuentes agunt vitam.

Verum planè & simpliciter hic accipias eum, qui necdum generatur, nec conceptus est, ac necdum existit in rerum natura. Vnde Hebr. habent, qui necdum sunt. Septuag. & Syrus: *Qui necdum est factus*: Chald. *Qui adhuc non fuit, nec creatus est in seculo.* Hic enim nullum sensum doloris habuit vel habet, sed habiturus est, si nascatur,

nascatur, cum mortui sensum doloris habuerint, viuentes adhuc habeant.

Componantur hinc viuentes & mortui cum non nato, quoad bona malaque naturæ, non gratiæ, in his enim gratiæ, viuentes superant mortuos & necdum natos, cum in illis superentur. Sensus ergo est q. d. Si commoda & incommoda naturalia spectem, quæ sunt tam in vita, quam in interitu, tam in eo qui viuit, quam in eo qui mortuus est, vel necdum natus, satius est, & optatim interiisse, & numquam esse natum, quam viuere. Tunc enim caruissem omnibus calumniis & ærumnis vitæ, quas tantas tum in me, tum potius in aliis experior & video, iisque intum condoleo, vt omnia vitæ commoda & iucunda cum eis non sint comparanda. Simili sensu ait Ieremias c. 20. 14. *Maledicta dies in qua natus sum.* Vide quæ ibidem fusè hac de re dixi.

An præstet non esse, quàm malè esse?

Melius est annihilari, quàm peccare, cur?

Quæres, an melius beatiusque sit, non esse, quàm malè esse? Resp. Primò, melius est mori, imò non esse, & annihilari, quàm peccare. Peccatum enim, præsertim mortale, est malorum omnium summum, ac summa diuinæ maiestatis offensio & iniuria. Melius est autem tollere hanc Dei iniuriam, quàm priuato huic homini dare esse, & vitam tam malam, tamque noxiam. Sicut enim bonum reipubl. commune & publicum est, reos læsæ maiestatis regiæ interfici, sic multò magis bonum publicum tam Dei, quàm totius vniuersi est, reos læsæ maiestatis diuinæ interimere, & si fieri posset annihilari. Omnis enim creatura appetitu naturali magis inclinatur in bonum Dei, vtpote commune, quàm in suum proprium, vtpote priuatum; ideoque magis appetit pugnare pro bono Dei, quàm suo proprio quare magis malum Dei, putà peccatum auertere satagit, quàm suum esse conseruare, imò suum esse exponit periculo pro bono Dei. Hinc iustus mallet in nihilum redigi, quàm peccatum habere, quia peccatum peius est quàm non esse, licet enim non esse nil habeat boni, tamen pariter nil habet mali; peccatum autem nil habet boni & plurimum mali. Ex parte verò Dei & vniuersi melius est reprobos esse etiam in tormentis gehennæ, quàm non esse, quia in eis resplendet decor iustitiæ & gloria vindictæ diuinæ, quod est bonum publicum vniuersi; in eis enim culpæ respondet, & adæquatur poena, in eaque resplendet maiestas diuinæ iustitiæ, & potentia. Quod si ad hoc possent attendere damnati, minus laborarent in tormentis, Deique iustitiam magis redderent commendabilem, ait noster Salmeron tom. 9. c. 10. Sit ergo hoc primum axioma.

Satius est non esse, quàm damnari.

Secundum esto: Satius est non esse quàm damnari & cruciari in inferno: vnde animæ damnatæ in inferno optant mori & annihilari, vt tanta gehennæ tormenta euadant, imò iuxta rectum id optabilius est. Quis enim prudens non mallet perire omnino ac nihil sentire, quàm tot tamque atroces gehennæ ignes & dolores in æternum sentire, sine vlla spe consolationis & gaudij. Quid enim prodest esse, viuere, & sentire, si non nisi in igne summisque doloribus sit, viuat, & sentiat? Hinc communis illa damnatorum in die iudicij vox & lamentatio, vt di-

cant montibus, *Cadite super nos, & collibus, operite nos.* Apocal. 6. Docet id disertè Christus loquens de Iuda proditore: *Bonum* (id est melius & vtilius) *erat ei, inquit, si natus non fuisset.* Matth. 26. & Marci 14. Nam, vt ait, ibidem S. Hieron. *Multò melius est non subsistere, quàm malè subsistere.* Et Auctor serm. ad fratres in Eremo apud S. August. serm. 20. *Quare, inquit, illi melius fuisset, si natus non fuisset, nisi quia melius est omni esse carere, quàm in inferno iacere?* Idem docent ibidem Theoph. Victor Antioch. Anselmus, Beda, Lyran. Franc. Lucas, Barradius, & alij passim, quorum hoc est axioma: *Satius est non esse, quàm miserum esse; satius est non viuere, quàm viuere in supplicio.* Quin & S. Bernar. serm. 35. in Cant. & S. Thom. in 4. distinct. 50. quæst. 2. art. 1. quæstion. 3. idem asserunt.

Contrarium videtur sentire S. August. lib. 3. de Lib. arbit. c. 7. & 8. quem sequuntur Dionys. Arboreus & Titelmannus hic. Ratio eorum est, quod melius sit esse, quàm non esse; ergo & melius est esse miserum, quàm non esse. Quia miser saltem habet suum esse, quod est primum & summum hominis bonum, & fundamentum ceterorum. Verum hoc phylicè verum est, ac nudè & simpliciter melius est esse, quàm non esse. Moraliter verò, & secundum prudentem estimationem melius & eligibilius est nō esse, quàm habere esse omni voluptate & bono vacuum, ac omni dolore & malo plenum, quale habent damnati in gehenna. Quid enim prodest esse, phylicè in se bonum, si tot malis & doloribus vndique circumplectetur & inuoluatur. Sicut, quid prodest meli, si plenum sit felle? quid prodest cibus optimus, si vndique veneno sit infectus & vitia. us? Porro qui Deum diligit mallet esse in inferno, quàm non esse: quia vel sic poenas sustinendo, gloriam Deo daret, & quia talis diligeretur à Deo, vt amicus & filius, quod summum est bonum. Vnde Moyses optauit ex charitate & amore Iudæorum, deleri de libro vitæ. Exodi 32. & Paulus anathema fieri à Christo pro Iudæis. Roman. 9. Imò S. Anselmus: *Si hinc, inquit, inferni ardorem, inde peccati horrorem cernerem, & alterutrum mihi eligendum foret, mallet in infernum insilire, quàm peccatum committere.*

Tertium axioma: Anima puerorum, qui mortui sunt in peccato originali, deguntque in limbo puerorum, malunt esse, quàm non esse. Ratio est, quia peccatum originale non est actus illarum proprius, nec ex actu proprio, sed alieno, putà Adami protoplasti contractum, ita S. Thom. 1. 2. q. 83. art. 1. ad 5. *Melius, inquit, est sic esse animæ (in peccato originali) secundum naturam, quàm nullo modo esse, præsertim cum possit per gratiam damnationem euadere.* Fauet S. August. lib. 5. contra Iulian. cap. 8. *Ego, inquit, non dico, paruulos tantà poenâ esse plectendos, vt eis non nasci potius expediret.* Et Lyran. *Habebunt paruuli, inquit, vitam iucundiorē, quàm in hoc mundo naturaliter haberi possit.* Scotus in 2. distinct. 3. 37. cap. 1. censet paruulos omnium rerum naturalium cognitionem habituros longè maiorem, quàm omnes philosophi habuerunt. Marfil. in 2. quæst. 29. articulo 5. ait eos *amatuos Deum super omnia*, similia docent ceteri Scholastici in 2. distinct. 33. qui

Pueri in limbo malunt esse, quàm non esse.

Ratio à priori.

qui paruulis tantum tribuunt poenam damni, poenam vero sensus adimunt: unde S. Bonauen. asserit eos sua sorte contentos viuere.

Hinc colligit noster Lessius lib. 13. de Perfect. diuinis cap. 22. sub finem, paruulos hosce cognituros utrumque clarè & distinctè essentiam animæ suæ, & etiam naturas angelicas; etsi non tam perfectè, quodque semper laudaturi sint Deum ex sui & aliarum rerum creatione. Ad hoc enim à Deo conditi sunt, neque eo per peccatum aliquod proprium priuari meruerunt; non tamen dicendi sunt beati, etiam beatitudine naturali, ut asseruit Pelagius, quia labes peccati originalis obstat, quo minus beatitudinem naturalem obtineant, ob quam damnati sunt poena damni, id est, carent visione Dei, quæ summa est poena & miseria. Addit tamen eos nullum concepturos mœrorem ex amissione visionis beatificæ, eo quod illam sua culpa non amiserint. Hæc ille. Alij aliter sentiunt: sed hæc alibi discutienda sunt.

Præstat
mors vitæ
miserrimæ.

Quartum: multi in hac vita tot morbis, carceribus, tormentis, persecutionibus, ceterisque ærumnis circumuallantur, ut si hæc in se spectes, & nudè cum bono vitæ conferas, seposita fide & spe, melius sit eis mori, quam viuere. Satius enim est carere vita, quam eam habere tot malis oppressam. Nam ut ait Comicus: Non est viuere, sed valere vita. Quin & Iob c. 3. 20. Quare, ait, misero data est lux, & vita his qui in amaritudine sunt: qui expectant mortem, gaudent, vehementer cum inuenerint sepulchrum. Et Eccles. c. 3. 17. Melior est mors, quam vita amara; & requies æterna, quam langor perseverans. Sic Iob ærumnis obrutus optabat mortem, & non esse c. 3. 1. Pereat, inquit, dies, in qua natus sum.

Excipe fideles.

Dico seposita fide & spe, quia hæc suadet homini omnia aduersa fortiter tolerare ob spem futuræ gloriæ, uti tolerarunt martyres. Hæc enim gloria tanta est, ut omnistribulatio ei comparata sit exigua, iuxta illud Apost. Non sunt condigne passionis huius temporis ad futuram gloriam, que reuelabitur in nobis. 2. Corinth. 4. Quin & Christus: Beati, ait, qui persecutionem patiuntur propter iustitiam; quoniam ipsorum est regnum celorum. Matth. 5. Vnde dicebat sanctus Franciscus: Tanta est gloria, quam exspecto, ut omnis me poena deleat. Adde etiam si Deus nullum statuisset tolerantiae præmium in futuro, imò etiam si anima interiret cum corpore, tamen fideli ex amore Dei, & virtute fortitudinis, fortiter sustinendæ forent omnes tribulationes, quas Deus illi immitteret, aut immitti permetteret, velletque ab illo sustineri. Ratio est, quia Deo creatura sese per omnia submittat, resignet, & obediat oportet. Ipse enim summus omnium, ac vitæ necessarius est Dominus. Rursum maius est bonum charitatis, fortitudinis, & conformitatis cum voluntate diuina, quam sit bonum vitæ, famæ, sanctitatis, &c. quod proinde priori cedat oportet, ut si per aduersitates auferatur, libens eas fidelis subeat ex charitate, fortitudine, & obedientia, ob quas omnia aduersa parui æstimanda, & sustinenda sunt. Christiano ergo philosopho dicendum cum S. Gregorio Nazianz. epist. 64. ad Philagrium: Morbo crucior & gaudeo,

Ratio à
priori.

Prima.

Secunda.

A. non quia crucior, sed quia alijs patientiæ sum magister.

Quintum, multi sancti desiderant mori ex sancti mori affectu pietatis & charitatis, ne videant tot Dei offensas, totque suas, & proximorum ærumnas & tentationes. Ita Apostolus: Infelix ego homo, inquit, quis me liberabit de corpore mortis huius? Rom. 7. 24. Et: Cupio dissolui, & esse cum Christo. Philip. 2. Sic David: Hei mihi, inquit, quia incolatus meus prolongatus est! Psalm. 119. 5. Sic loco beneficij à Deo datum fuit Ezech. 4. Reg. 20. 19. & Iosæ 4. Reg. 22. 21. prius mori, quam videre mala Iudæis inferenda à Chaldæis. Sic S. Augustinus Hippone sua obfessa à Wandalis petiit à Deo vnum è tribus, scilicet aut urbem liberari obsidione, aut dari patientiam ad eam sustinendam, aut eripi ex hac vita, & tertium obtinuit, teste Possid. in eius vita.

optant ne
videant tot
mala.

Mythicè Olympiod. multo feliciores, inquit, sunt mortui peccato, & viuentes Christo, quam qui viuunt in peccato; & beatiore viuentibus sunt mortui, tum iusti, quia labores deseruerunt, tum peccatores, quoniam lassabantur hic in peccatis, & futuram gehennæ poenam sibi minuerunt; dum enim citius mortui sunt, pauciora secum detulerunt peccata. Hinc Thaumaturgus vertit: Inter iniustos & impios, melius habent vitæ defuncti, quam superstites, & utriusque conditione potius eligeretur fors eius, qui futurus malus nondum natus est, neque humanam attigit improbitatem. Et sanctus Ambrosius in Psalm. 118. Octon. 18. Mortuus, inquit, præfertur viuenti, quia peccare desinit: mortuo præfertur qui natus non est, quia peccare nesciuit. Idem lib. de Fide resurrectionis ex hoc Salomonis loco, ac simili Davidis, Psalm. 119. 5. & Ieremiæ cap. 15. colligit fideli optandam esse mortem potius, quam vitam: Si igitur, inquit, viri sancti vitam fugiunt, quorum vita, etsi nobis utilis, sibi tamen inutilis æstimatur, quid nos facere oportet, qui nec alijs prodesse possumus, & nobis vitam hanc quasi senebrem pecuniam usurario quodam cumulo grauescentem, onerari indies peccatorum ære sentimus? Citatque illud Apostoli 1. Corinth. 15. Quotidie morior; & illud Platonis in Phædone: Philosophia est meta-tio mortis.

Antitrophæ, imò affectu Salomonis sunt hæc Philosophorum gnômæ. Plutarchi in consol. ad Apollonium: O mors, Pæan medicus accedas. Portus enim procul dubio vnicus es, per terrarum orbem. Ibidem refert ex Aristot. hoc Sileni dictum; quasi oraculum vulgari prouerbio celebratum: Non nasci omnium est optimum, mortuum autem esse longè est melius, quam viuere. Additque, multis numen ipsum sic reuelasse, & testatum esse. Hinc antiquis mel symbolum mortis, fel vitæ habebatur. Senecæ: Mors est.

Portus æternæ placidus quiete.

Agria, aut ut alij Cydippe, sacerdos Veneris, à Cleobe & Pitone filiis ad Dianæ templum curru vecta, cum deam orasset, ut illis pro pietate præmium daret, quod homini videretur optimum; mortuos in lecto manè reperit, ut refert Cicero Tuscul. 1. qui & addit: Silenum pro magno munere regem Midam docuisse, non nasci hominem optimum esse, proximum autem quamprimum

Exempla.

mum mori. Idem Pindaro principi Lyricorum A ab Apolline Delphico fuisse responsum, ut scilicet moreretur, hocq; esse optimum refert Stuidas & Plutarch. loco citato. Euripides in Bellephronte: Ego, ait, iuxta sententiam vulgò celebratam optimum esse dico: non nasci hominem.

Plato in Axioco graphicè humanæ vitæ misérias depingens, narrat Agamedem & Trophonium cum Apollinis Pythij templum ædificassent, orasse pro mercede dari sibi, quod optimum esset, cumq; obdormissent, numquam deinde surrexisse. Idem accidit Iunonis Argiæ sacerdotibus; unde ille de Amphatao:

Iupiter hunc totum animi, hunc magnus Apollo Diligit, & iusti metas non attingit sui.

Causiani, & plures populi lugent in lucem editos, defunctos autem beatos prædicant. Hinc B homo dum nascitur à fletu vitam inchoat, ut indicet se nasci ad misérias vitæ, ac ex felici statu, quo nondum natus fruebatur, ad infelicem nascendi viuendiq; transire. Arimnestus interrogatus, quod maximum homini bonum esset? respondit: *benè mori*, uti refert Stobæus serm. 119. vbi & hæc duo addit.

Aristoteles sæpè dicebat, *è vita migrare est optimum, velut è conuiuio non sitibundum, nec temulentum.*

Aristides cognomento Iustus, rogatus quatenus deceat hominem viuere? Tantisper, ait, dum deprehendat emori præstare, quam in calamitatibus viuere.

Gorgias Senex rogatus, an libenter moreretur? Maxime, inquit, nam tamquam ex putri & disfluente domuncula non inuitus discedo. Ita Stobæus ser. 125.

Bassus Senex, Si quid incommodi aut metus in morte esse diceretur ab aliis, morientis hoc esse vitium dicebat, non mortis; mors enim nihil incommodi hominibus affert, sed ab omnibus incommodis ac fortune miseria procella liberat, teste Seneca epist. 30.

Sublimius Alphonsus Aragon. rex cernens Gabrielem Surrentinum adolescentem moribundum, timore mortis percussus: Non est, ait, cur tantopere mortem timeas, cum hac benè pureq; morientibus sit vita, atque eius vitæ principium, quæ neque doloribus, neque metui, neque inuidia, neque ærumnis ullis subiecta est. Ita Panorm. & Æneas Syluius de Gestis & dictis Alphonsi.

Polyænus, non dolendum esse propter mortuos dicebat, eò quod melius sit mori, quam misere viuere. Ita Maxim. serm. 35.

Lacæna quædam, cum filium audisset in acie D cecidisse, ait:

Plorentur timidi, mi infletus humabere nate: Et matre hac verè dignus es, & patria.

Ita Plutar. in Lacon.

Hæc nimirum à Salomone hausere Plato, & Philosophi: Salomoni ergo, ut sapientiæ fonti, reddantur.

RVR SVM CONTEMPLATVS SVM OMNES LABORES HOMINVM, ET INDVSTRIAS, ANIMADVERTI PATERE INVIDIÆ PROXIMI: ET HOC ERGO VANITAS, ET CVRA SVPERFLVA EST] id est, cura mala, molesta, anxiosa, imò pessima & summè affligens. Nam Hebr. *עניו רעו* *reut ruach*, id est afflictio spi-

ritus. Septuag. *Præsumptio spiritus*. Complut. *Electio spiritus*. Tigur. *Negotium permolestum*. Campensis: *animi molestissimum tormentum*. Vide dicta cap. 1. v. 14. Syrus: *Et vidi ego omnes laborantes, & omnes artifices operis, quia zelus viri à socio suo, & hoc quoque vanitas, & perturbatio spiritus*. Arabicus: *Et cognoui ego omnes labores, & vniuersitatem roboris artium, quod inuidia natura homini à proximo illius erit; hoc quidem vanum, & afflictio spiritus*.

Pro proximi Hebr. est socij. Inuidia enim est inter æquales, & homines eiusdem artis & fortis, hinc *figulus figulo inuidet, faber fabro, cantor cantori, vicinus vicino*, ait Hesiod. in Oper. & Diebus: Vide Aristot. 2. Rhetor. c. 11. & 11. & Plutarch. Opusc. de Fraternali amore. Sic ab initio mundi Cain ex inuidia occidit Abel fratrem suum, Esau persecutus est Iacobum, filij Iacob Iosephum fratrem; Core, Dathan, & Abiron Moysen & Aaronem contribules suos Numer. 16. Saul Dauidem, Romulus Romæ conditor Remum fratrem occidit, de quo Lucan. lib. 1.

Fraternali primùm maduerunt sanguine muri. *Φόβος* enim parit *Φόβος*, id est inuidia parit homicidium, imò parricidium, iuxta illud Pauli: *Plenos inuidia & homicidio*. Rom. 1. 29. Notat tamen S. August. lib. 11. de Genes. 1. ad literam, inferiorem subinde inferiori, quia optat ei coæquari; ac vicissim superiorem inferiori, dum metuit ne ei coæquetur, fiatque par pari.

A calumnia transit ad inuidiam, vel tamquam ab effectu ad causam: inuidia enim causat calumnia; inuidus enim calumniatur facta alterius, ut ea obscurat, & sua præ illis illustret extollatque vel tamquam à simili ad simile; sicut enim potentiores per calumnia, id est vim & fraudem opprimunt infirmiores. Sic inuidi persequuntur sibi similes & æquales.

INDVSTRIA] Hebr. *כִּסְיוֹן* *kisron*, id est rectitudo, congruentia, industria. Vnde S. Hieron. vertit: *Fortitudinem & gloriam laborantium*. Auctor Catenæ Græc. *Robur & virtutem*. Septuag. *Virtutem operis*. Pagnin. *Congruentiam operis*. Caietan. *Rectitudinem*. Campen. *conatum*. Alij, *apertitudinem*. Symmach. vertit *ἡρώδης*. id est, vigorem, alacritatem, acrimoniam, viuacitatem, agendi facilitatem & velocitatem, quæ faciat hominem in opere efficacem, expeditum & terribilem. Inuidia enim petit non viles & vulgares, sed industrios, magnanimos & eximios. Horum enim fulgor obstat splendori aliorum, eumque offuscat, qui proinde illi inuidet. Vnde illud: *Alta petit liuor, perstant altissima venti*. Optima, *cibus inuidia*. Hinc Sidonius Apollinaris epist. 4. lib. 1. ad Gaudentium ait: *O terq; quaterq; beatum te, de cuius culmine datur amicis letitia, liuidis pœna, posterus gloria, vegetis & alacribus exemplum, desideribus & pigris incitamentum*. Et Apuleius lib. 1. Florid. *Quoniam in magna ciuitate, ait, hoc quoque genus inuenitur, qui meliores obrectare velint, quam imitari, & quorum similitudinem desperant, eorum affectant similitatem*. Extrat hac de re pulchrum emblemata, in quo pingitur palma excelsa, ramis & daetylus luxurians, ad cuius radices infernè glomerantur ranae, & serpentes qui eam arrodunt, vel coaxando conuittantur, subiicitur Lemma: *Inuidia integritatis affecla*. Vnde carmen:

Palma

Palma caput tollit cælo arduo, cuius ad ima

Rana loquax stabulantur & hydi.

Oppugnant procures, quorum via consona recto est.

Degeneres, atque inuida lingua.

Meminit huius emblematis Plutar. libr. de Silentibus Pythæ oraculis. Hinc Poëtæ dixere vel finxere fortunam cum inuidia colligatam. Audi Statium lib. 5. Silu.

Quisnam impacatâ consanguinitate ligauit
Fortunam inuidiamq; Deus? quis iussit iniquas
Æternum bellare deas? nullâne notabit
Illa domum, toruo quam non hæc lumine figat
Protinus, & seu perturbet gaudia dextra.

Primò.

INVIDIA PROXIMI] Inuidia hic tripliciter accipitur primò mutua, qua superbi sibi inuident, & se mutuò in eadem arte, scientiâ, officio æmulantur, ut alter alterum superare contendat, q. d. labores hominum, quibus magna machinantur, sæpè non ex veritate veraque virtute, sed ex vanitate vanoque fastu & inuidia promanant: ideo enim quisque laborat, omnesque vires animi & corporis in opere exerit, ut locum superet ceterisque emineat. Vnde Hebr. habent: Vidi omnem laborem & omnem industriam operis, quod ipsa sit zelus, vel æmulationis viri à socio suo. Tigur. Vidi omnem laborem & omnem industriam agendi, mutuam esse æmulationem. Pagnin. Vidi omnem laborem & omnem congruentiam operis, quod esset inuidia vniuersiusque ad proximum suum. Campensis: Multa, inquit, experientia didici hominum conatus & studia non aliò tendere, quam ut quisque vicino suo quibus possit, artibus, noceat, & rem propriam promoueat. Quod quid est aliud, quam molestissimis curis animum miserè tor-
quere?

Secundò.

Secundò, inuidia cum Lorino accipi potest adiuuè. Vnde Chald. vertit: hoc quoque vanitas est peccatori (inuido) & contritio spiritus, q. d. Vidi labores & industrias hominum proborum & sapientum, ex virtute susceptos, parere inuidiam intuentium, quæ magna est vanitas & afflictio inuidorum. Inuidia enim est animi inuidentis ferra, ait Socrates, & cordis rubigo, ait Antisthenes apud Laërt. libr. 6. capit. 2. quia cor ipsum rodit, exedit, consumit. Putredo ossium inuidia, ait Salomon Prouerb. 14. 30. Zelus & iracundia imminuit dies, ait Eccles. cap. 30. 26. Quocirca S. August. serm. 13. de Temp. Inuidia, ait, est anima tineæ, tabes, carnis ex, vipera. Vnde Seneca Vellem, inquit, oculos inuidorum esse ubique; ut omnium felicitatibus torquerentur. Ita accipit S. Hieronym. dum ait: Quid enim vanius, quid instabilius, quam homines non suas flere miseras, sed melioribus incidere? Et Thaumaturgus, qui paraphrasticè sic vertit: Iam hoc (calumniarum & calumniarum, de quibus v. r.) exemplo meo liquidum sit, si qui in viros claros euadant, quanta eos proximorum sequatur inuidia. Tamen si is, qui maligni demonis astrum & stimulum illum in precordiis gerit, & ex aliena felicitate inconsolabilem mororem concipit, nihil aliud inde consequatur, quam quod suam ipsius animam vna cum corpore consumens discruciet.

Quocirca, sapiens consilium & acutum ad inuidiam profligandam, præsertim in scientia & eloquentia, suggerit Plinius Iunior libro 6. epistol. 17. ad Restitutum: Disertior ipse es, in-
Cornel. in Ecclesiasten.

A quit, tantò magis ne inuideris: nam qui inuidet, minor est. Denique siue plus, siue minus, siue idem præstas; lauda vel superiorem, vel inferiorem, vel parem. Superiorem, quia nisi laudandus ille non est, non potes ipse laudari: inferiorem, aut parem, quia pertinet ad tuam gloriam, quam maximum videri, quem excedis vel exæquas.

Tertiò, & genuinè inuidiam, quatenus vanitas est & afflictio spiritus, accipe passiuè, q. d. labores & industrias virorum strenuorum, magna probè sanctæque molientium, in se quidem vera est virtus & gloria, sed tamen secum vehit non leuem vanitatem & afflictionem; nam sibi conciliat æmulatorum inuidiam, quæ heroica generosorum molimenta impedit, & interuertit, ac eos affligit, prosequitur, cruciat & deprimat, ne eis videatur inferior. Ita S. Bonauent. Lyrar. Hugo Victor. Caietan. Titelm. & alij. Hunc sensum exigit nostra versio, quæ habet: Industrias animaduerti patere inuidiæ æmulatorum, ut ab eis industrij vexentur, & sæpè euertantur, patere enim inuidiæ; idem est quod obnoxium esse inuidiæ, pati inuidiam, vexari ab inuidis.

Denique plenus erit sensus si tertio addas secundum, ac inuidiam non solum passiuè, sed & actiuè accipias. Ita S. Hieron. & ex eo Alcuinus: Vidi, inquit, omnem fortitudinem & gloriam laborantium, & deprehendi bonum alterius esse alterius malum, dum inuidus aliena felicitate torquetur, & patet insidius gloriosus, q. d. Opera gloriosa hoc vanitatis & afflictionis adiunctum habent, quod pariant inuidiam, quæ torquet & exagitat tam inuidos, quam eos, quibus inuidetur, dum ab inuidis inuidias & calumnias sustinere cõguntur. Vnde illud: Inuidia sibi & aliis est venenum. Sic & Olympiod. & Hugo Victor.

Socrates rogatus, quid viris bonis molestum esset? dixit malorum felicitas. Quid malis? bonorum prosperitas. Ita Anton. in Melissa serm. 70. p. 1.

Aristot. rogatus, quid esset inuidia? Est, inquit, fortunatorum antagonista. Ibidem serm. 62.

Cleobulus rogatus, quænam præcipuè essent cauenda? respondit amicorum quidem inuidia, inimicorum autem insidia.

Porro modi declinandi, vel superandi inuidiam sunt varij. Primum dat Crates Thebanus apud Laërt. lib. 6. c. 5. Si præclara quidem geras, sed gloriam, opes, & honores contemnas: hæc enim tria ferè pariunt inuidiam. Cato senior; eos qui fortunâ moderatè sobrieque vterentur, dicebat minimè peti inuidiâ. Non enim, inquit, nobis, sed bonis quæ nos circumstant, inuident homines. Externa bona extra hominem sunt, at insolenter vtenti vitium intra hominem est; qui eo sibi constant inuidiam, verè sunt inuidiosi; ita Plutarch. in Rom. apophth. & Stobæus serm. 36. Diuitiæ, ait ille, iniuriæ sunt pignora.

Rursum prudenter monet Comicus: Propter inuidiam vela opulentiam; & Cato in Distichis:

Inuidiam nimio cultu vitare memento,

Quæ si non ledit, tamen hanc sufferre molestum est. Vide quæ de inuidia dixi Genes. 37. vers. 4. & 5. Prouerb. 19. 30. Eccles. 14. vers. 8. Præclarius idem docet S. Basil. homil. de Inuidia, ubi ostendit, remedium inuidiæ esse, nihil ex fluxis

N

hiscæ

Modus vincendi inuidiam.
Primus.

Secundus.

hiscē bonis quæ inuidiæ sunt materia, magnificere, sed vana & exilia, ut sunt, existimare. Secundus est, cedere honori & officio, cui æmuli inuident. Ita D. Grego. Nazian. cum intelligeret se ob successum felicem in Ecclesia, quorundam odio laborare, respondit: Absit ut mei causa aliqua similitas inter Dei sacerdotes oriatur. Si propter me est illa tempestas, tollite & mittite me in mare. Ita Eccles. Histor. lib. 11. ca. 9. & Seneca epist. 105. Invidiam, ait, effugies, si te non ingesseris oculis, si bona tua non iactaueris, si scieris in sinu gaudere. Sapienter Auctor Emblem:

Falle viuens, sed non te.

Vixerit is bene, qui natus moriensq; fessit

Externos, solus cognitus ipse sibi,

Felix qui latuit, & de se ipso, latenter viue. Difficilis est gloriæ custodia.

Tertius est, inuidorum obloquia non verbis, sed factis retundere & superare; ideoque obloquia dissimulare & contemnere, imò ea accipere, ut virtutis testimonia, in eisque gloriari. Nemini enim inuidetur, nisi qui præclara gerit, qui clarus est & eximius. Hinc Cicero 1. Catilin. Inuidia, ait, virtute parva, gloria putanda est, non inuidia. Ceterum ego inter homines (ait Chares) tam diu mihi videor esse fortunatus, quamdiu inuidiosus fuero. Invidiam non probo (inquit Euripides) velim tamen propter bona mihi ab aliis inuideri. Sapienter Philosophus: Ora virtute obtura, non metu. Linguas non præscinde, sed caue. Rursum, Satius est, ut quis sit inuidiosus, quam miserabilis, ait Herodotus in Thalia, & Pindarus in Nemeis hymno 8. Vnde Themistocles dum adolefcens, nihil adhuc præclari se facere dixit: Nondum enim inuideri sibi. Nam sicut Cantharides vegeto maxime tritico innascuntur, & ros pulchre florentibus; sic inuidia maxime inuadit bonos viros, & in virtute proficientes, & ingenij personæque gloriam sustinentes, ita Anton. in Melissa par. 1. serm. 62. Sicut sol affert necessario umbram, & qui in sole ambulant eos statim sequitur umbra; sic virtus parit invidiam, & eos qui in gloria versantur, necessario sequitur æmulatio. Hinc paruulum occidit inuidia. Iob 5. 2. quia sicut sol non eclipsat lunam, nec luna terram, sed e conuerso, terra lunam, & luna solem, id est inferioriorem, sic superiores virtute & gloria non inuident inferioribus, sed inferiores superioribus. Inuidia ergo signum est paupertatis & egestatis, quod quis eo, cui inuidet, sit inferior, parui & parui animi. Nam & inuidere egreditur est, & æmulari & obrectare, ait Cicero Tuscul. 3. Rursum Plutar. libr. de Differ. odij & inuidiæ affert felicitatis animique magnitudinem sæpe invidiam extinguere: Neque enim, inquit, credibile est Alexandro aut Cyro inuidere quemquam cunctorum iam dominis. Sapienter Beda in Prouerb. Nihil, ait, magnum in rebus humanis, nisi animus magna despiciens.

Exemplum
S. Bernardi.

Quocirca S. Bernardi triplici ratione invidiam superandam esse, scilicet primò humilitate, secundo charitate, tertio auctoritate, non tam verbo quam facto docebat. Audi Auctorem vitæ eius libr. 1. sub finem: Tanta ergo virum illum sanctum usque hodie apud Deum, & apud homines commendant sacrarum insignia virtutum, testimonia circumuallant sanctitatis, charismata sancti

A Spiritus illustrant, quodque maius his omnibus & difficillimum est in rebus humanis, hac ei omnia sine inuidia adesse videntur. Compefcit autem ab eo invidiam, quod omni inuidia maior est, in quantum nequitia cordis humani, hoc sæpe cessat homini inuidere, quo non potest aspirare; sed & ipse omnem invidiam aut mortificat exemplo humilitatis, aut mutat in melius prouocatione charitatis, aut si nequior, vel durior est, obruit pondere auctoritatis. Et post nonnulla: Sed qui omnem hominem diligens, nullum aliquando inimicum habet virtute sua, nonnumquam tamen est quod patiatur inimicantem tibi gratis iniquitate aliena. Charitas autem quæ totum eum possidet, patiens est, benigna est, & sapientia vincens malitiam, patientia impatientiam, superbiam humilitate.

Denique licet inuidia afflictionem pariat ei cui inuidetur, tamen eadem affert solatium & gaudium. Indicat enim tantum ipsi boni inesse, quantum adest inuidiæ; sicut enim quantum crescit corpus tantum crescit eius umbra, sic quantum crescit virtus, tantum crescit & inuidia. Inuidiæ ergo afflictionem sopiat inuidendi causa, puta virtus & gloria. Quocirca Plutarch. lib. de Pernicioso pudore; taxat eos qui ob metum inuidiæ à præclaris operibus cessant: quando sæpe non minorem male audiendi, quam male patiendi metu ducti, honestatem prodiderunt nonnulli, ob impatientiam infamie. Idem per allegoriam Scyllæ & Charybdis representat Annulus in picta poësi, dum ita canit:

Inuidia obrectans monstros, est Scylla, caninus;

Funditus at mergens paupertas, vastæ Charybdis.

Incidet in Scyllam, qui vult vitare Charybdim.

Allatrat liuor mordax, absorbet egestas.

Ex utroq; mala minus elige: qui sapit, operat

Inuidiosus enim magis, quam miserabilis esse.

C Satius ergo est incidere in Scyllam, id est in invidiam, quam in Charybdim, id est in miseriam & inopiam, præsertim virtutum & meritorum. Inuidiosum vocat eum, qui ob opes & virtutes occasionem dat ut sibi æmuli inuideant, inuidos verò eos qui inuidioso inuident, adeoque præstat inopem esse & miserum, quam inuidum; sed inuidiosum præstat esse, quam miserum. Plura de inuidia vide apud S. August. ser. 83. de Tempor. Nazianz. orat. 12. S. Cyprian. tract. de Zelo & liuore, S. Basil. hom. de Inuidia, S. Chrysost. in c. 12. epist. 1. ad Corinth. S. Ephrem. tom. 1. pag. 37. S. Gregor. 5. Mor. c. ult. & 3. p. Pastor. c. 11. B. Antiochum homil. 55. S. Bernard. homil. 13. in Psal. 90. Anton. in Melissa ser. 62. Maxim. serm. 54.

STULTVS COMPLICAT MANVS SVAS, ET VERS. 5. COMEDIT GARNES SVAS, (S. Ambrosius legit, viscera sua) DICENS] Chald. Stultus vadit & complicat manus suas in astate, & non vult laborare, & in hyeme comedit quicquid est ipsi, & etiam operimentum quod est super pellem carnis sue: hoc enim diuendit ut cibum comparet. S. Hieron. Stultus continet manibus pectus suum. Campensis: Stulti iuncti manibus desident, quos, & quicquid habent consumunt. Vata. bl. Absumit omnia sua.

Primò, aliqui putant hinc pingi inuidum: hinc enim ex dolore & inuidia complicat, stringitque manus, & carnes suas comedit, dum eas luore tabescens consumit, corque suum exedit. Ita Thau-

Complicat
manus &
edit carnes
suas.

Primò.

Inuidus.

Thau-

Thaumaturgus & Ioannes Ferus. Vnde symbolum Pythagoræ: *Cor ne edito*, id est ne curis vel liuore te conficias.

Secundò. *Superbus.* Secundò, alij censent hic pingi ambitiosum: hic enim superbè complicat manus, putans sibi otioso & inerti omnia deberi, & omnia vltro in sinum inuolutura. Superbia enim parit inertiam: vnde superbos videmus pigros, nec velle laborare. Ita Lyran.

Tertiò. *Auarus.* Tertiò, autumant nonnulli hic pingi auarum, hic enim arctat manus ne quidquam eroget, ac præ avaritia genium suum fraudat, vt macrescat & carnes suos exedat. Ita Hugo.

Quartò. *Gulosus.* Quartò, alij opinantur hic describi gulosum, & libidinosum; hic enim per gulam & luxuriam, quam manibus perpetrat, lædit valetudinem, carnesque & vires suas exhaurit, vti docet Salomon Prou. 5. 11. Vnde Auct. Catenæ Græc. Impius, ait, *comedit carnes suas, dum exsatiat se malis; quæ ex carne nascuntur.*

Quintò. *Otiosus.* Quintò, & genuinè pingitur hic otiosus, piger & iners, qui complicatis manibus torpidus desidet, ac torpore, indeque consequente egestate, fame & inediâ carnes suas consumit. Cominodè enim transit ab inuido ad pigrum, quia multi vt vitent inuidiæ morsus & damna, dant se inertia, vt viuant tranquillè, sed egentes & miseri. Ita S. Hieronym. Campen. Caietan. & Tietelm. Huc pertinet emblemata Scyllæ & Charybdis, quod sub finem v. 4. recitauit. Audi S. Hiero. Totum quod differit hoc est, vt ostendat & eum, qui laborat, & habet aliquid in mundo, patere inuidia: & rursum eum, qui viuere vult quietè, inopiâ opprimi, & esse vtrumque miserabile, dum alius propter opes periclitatur, alius propter inopiam egestate conficitur. Hinc Symmach. vertit: *Stultus complicatur manibus suis.* S. Clemens libr. 2. Constitut. Apostol. cap. 4. Otiosus, inquit, manus suas complexus est, & carnes suas deuorauit: indeque concludit: Si quis inopia premitur, quia edax, aut ebriosus, aut otio deditus sit, hic non est subsidio dignus, imò neque dignus Ecclesiâ Dei. Vnde colligit viduæ otiosæ, voraci & temulentæ non esse largiendam eleemosynam. Symbolicè Hugo Victor. Complicat, ait, manus suas quasi pactum faciens cum otiositate, Caietan. Tamquam charis habens manus, vt illas complectatur seruando ab exercitij labore. Olympiodor. Tamquam complectens eas ob delectationem, eisq; salutando blanditur, comeditque carnes, quia caro eius egestate consumitur: Sic idem Salomon pigrum pingit conferentem manus, & eidemque nuditatem & famem minatur. Prou. ca. 6. 9. & 10. & c. 18. 8. & c. 19. 24. & c. 24. v. 33. & c. 26. 15.

Huc facit prouerb. Hebræorum: *Fuit fames, & non transiit per ostium artificis*; quia opifices laborando lucrantur vitæ necessaria, itaque famem depellunt. Porro otiosus hic vocatur *stultus*, quia summa stulticia est otio se ad famem & tabem adigere.

Hinc S. Clemens libr. 2. Constit. cap. 63. suo & seniorum sacerdotum exemplo iuniores clericos ad laborem seriò hortatur: Etenim & nos, inquit, verbo Euangelij incumbimus, tamen exercere illa quasi adminicula operis huius non negligimus: partim enim nostrum sunt piscatores, partim tabernaculorum opifices, partim agricolæ, ne vnumquam otiosi simus.

Edere carnes, quid?

COMEDIT CARNES SVAS.] Primò Chald. Cornel. in Ecclesiasten.

A per carnes accipit vestes quæ tegunt carnes, q. d. otiosus consumit vestes, dum eas vendit, vt victum comparet. Secundò meliùs alij, *comedit carnes*, id est otio extenuatur & fit macilentus; otium enim succum corporis deterit & exhaurit, sicut exercitatio & labor eundem adauget, facitque fortes & succulentos, quia quantum otiositas sua impinguat, tantum subsequenti inediâ maceratur; ideo comedit carnes suas, ait Olympiod. Tertiò, & optimè comedit carnes suas, id est summâ inediâ & fame carnes suas consumit, ac subinde emoritur. Est hyperbole. Vnde Vatab. & Camp. vertunt: *Omnia sua consumit.* Quartò, comedere carnes, significat rabiem famis, quâ adacti otiosi, famelici in vxores, filios, & carnes suas grassantur, eorum opes deuorant, imò subinde eos mordent & vorant, vti Iob ait cap. 13. 14. *Quare lacerabo carnes meas dentibus meis?* Potuit enim fieri, ait Philippus Presbyter ibidem, vt Iob præ vehementia doloris manus siue labia sua dentibus laceraret, & se iam tormentis deficiente, animâ exeuntem, velut efferendam, portaret in manibus. Similes phrasæ sunt Iob. c. 19. 22. & c. 31. 31.

Sic polypus brachia sua vorare perhibetur ab Oppiano l. 2. licet id ipsum neget & refutet Plinius lib. 9. cap. 9. & Arist. l. 8. Histor. anim. cap. 2. Omnes enim otiosum pigrumque auersantur, nec ei succurrere dignantur. Ingerunt enim ei legem Apostoli, *Si quis non vult operari nec manducet.* 2. Thess. 3. 10. Simili schemate ait Moyles Deuter. 28. 53. *Comedes fructum vteri tui, & carnes filiorum tuorum, & filiarum tuarum in angustia, & vastitate, quâ opprimet te hostis tuus*: sicut in obliuione Hierosolymit. matres fame rabidæ comederunt proprios filios. Et Isaias c. 9. 19. Et erit, ait, *populus quasi esca ignis, vir fratri suo non parcat, & declinabit ad dexteram, & esuriet: & comedet ad sinistram, & non saturabitur; vnusquisque carnem brachij sui vorabit, Manasses Ephraim, & Ephraim Manasse, simul ipsi Iudam.*

Mythicè, S. Ambros. epist. 30. in editione Roman. iuxta aliam edit. 36. *Stultus, ait, complicat manus suas, & deuorauit viscera sua, id est corporalibus se implicauit negotiis, & deuorauit viscera sua, sicut mors præualens, & ideo non inueniet vitam eternam.* Sapiens autem attollens opera sua, vt lucret coram patre suo, qui in cælis est, non absumpsit, sed eleuauit viscera sua, vsque ad resurrectionis gratiam. Hæc gloriosa sapientis saltatio, quam saltauit David; & ideo vsque ad sedem Christi sublimitate spiritalis saltationis ascendit, vt videret atque audiret dicentem Dominum Domino suo: *sede à dextris meis.*

DICENS: MELIOR EST PVGILLVS CVM REQVIE, QVAM PLENA VTRAQVE MANVS CVM LABORE, ET AFFLICTIONE ANIMI.] Tò dicens non est in Hebræo, Chaldæo, Græco, Syro, Arabico. Vnde Thaumaturgus, sanctus Hieronymus, Olympiodorus, Albinus & Caietan. censent hic esse antithesin verus præcedentis, quasi ibi otiosus, qui complicat manus & fame tabescit, hic negotiosus describatur, isque duplex, scilicet nimis laborans, & moderatus in labore. Virtus enim consistit in moderatione, & in medio duorum extremorum vitiorum, quæ hic sunt otium, & nimius labor, nimiaque sollicitudo: in medio horum duorum consistit mediocritas laborandi, quæ dicit: *Melior*

litor est pugillus cum requie, quam plena vtraque manus cum labore & afflictione animi. Vnde Thaumaturgus vertit: Atqui præoptavit vtr sapiens & cordatus alteram manum cum facultate & lenitate implere, quam vtramque, arumnâ, & fraudulentis spiritus calliditate & versutia.

Id reipsa verum est. Vnde idiplum sæpe alibi docet Scriptura, vt: Melius est modicum iusto, super diuitias peccatorum multas. Melius est parum cum timore Domini, quam thesauri magni & insatiabiles. Melius est parum cum iustitia, quam multi fructus cum iniquitate. Melior est buccella sicca cum gaudio, quam domus plena victimis cum iurgio. Victui necessaria sufficiunt, vt sicut sine paupertate, sic absque diuitiis sit: quod Salomon à Deo poscebat, quin & Apollonius Tyaneus, cum diceret: Concedite mihi dij pauca habere, & nullius indigere.

Verum melius noster Interpres. Hunc versum nexuit præcedenti, censuitque vtrumque ad vnum & eundem pertinere, putâ ad otiosum & pigrum, ac proinde per mimesin eius sensû hic exprimi, ideoque supplendum esse rō dicens. Otiosus ergo hac sententiâ, quæ in se sæpe vera est, abutitur ad velandam suam pigrîtiam. Ita S. Bonau. Hugo Victor. Campensis, Titelm. Osorius & alij.

Hebr. ad verbum habent: Bonum plenitudo manus cum quiete, pro plenitudine manuum duarum (vel plurium). Heb. enim *ḥaphnaim*, cum sit tantum duale, & duas manus, & plures manus significat, tamque est plurale, quam duale) cum labore & afflictione spiritus.

Vbi nota plenitudo manus. est pugillus, siue paruus pugnus, putâ tantum, quantum quis digitis ad manum complicatis compressisque stringere & complecti potest. Vnde Hebr. *ḥaph* significat manum curuam, qualis est in pugno siue pugillo.

Pro plena vtraque manus, Hebr. est plenitudo *ḥaphnaim*, id est plenitudo duarum (vel plurium) volarum siue palmarum, putâ manuum extensarum. Opponitur ergo pugillus vnus, duabus manibus extensis, quæ non tantum pugilli duplum, sed quadruplum & amplius complectuntur. Hinc Symmach. vertit: Melior est plenus pugillus cum requie, plenitudine vtrarumque manuum cum labore. Septuag. quos sequitur Syrus & Arabicus, vertunt: Bona plenitudo pugilli requietis, super plenitudines duorum pugillorum laboris, & præsumptionis spiritus. Syrus: Melior est plenus pugillaris requie, quam plena manus labore & perturbatione spiritus. Arabicus: Plena palma requie, multo magis, quam plena duæ palme labore & afflictione spiritus.

Nonnulli sic explicant, q. d. præstat duplo minus victus & sumptus etiam necessarij, si duplo quietis & otij adderetur, quam è contrario duplo amplius cibi, diuitiarum, & deliciarum, si de quiete & otio alterum tantum detraheretur. Verum hic sensus arctus est, nimisque Arithmeticus.

Sensus ergo genuinus est, q. d. pugillus farinæ, vel elcæ, id est modicum & minimum cibi, quo frui possis cum quiete, præstat vtraque manu plenâ deliciis, id est præstat copiosissimis & lautissimis epulis, si eas comparare debeas cū

A labore & afflictione animi; quia melior est quies animi cum cibo modico, quam afflictio & tumultus animi cum cibo optimo & maximo: melior est pax mentis cum fame, quam perturbatio mentis cum satietate. Id verum esse liquet in religiosis, qui feliciores sunt suâ frugalitate cū quiete, quam reges & principes suis epulis cum tot cutis. Tranquillitas enim animi est bonum altioris ordinis, quod omnes delicias, omniaque bona corporalia longè superat & transcendit. Hoc verum est, sed inde perperam concludit otiosus & piger: Ergo mihi superfedendum est omni labore & afflictione: Ergo cauenda est mihi vita laboriosa & industriâ, quæ concitat æmulatorum inuidiam: malo esse pauper, & carere inuidiâ, quâ præclara gerere, quæ mihi moueant inuidiam. In qua collectione siue conclusionem errat primò, quia ab vno extremo nimij laboris declinat ad alterum extremum, putâ ad merū otium & desidiam, cum mediam virtutis, putâ moderati laboris sortem capeffere deberet. Vnde Campensis vertit: Melius est paululum cum ignauia, quam multa conquirere laboriose, qui manifestus est error, & dictamen acediæ.

Secundò, quia dum declinat inuidiam passiuam, incidit in actiuam, quæ peior est: paupertas enim impellit eum, vt aliena concupiscat & furetur, vt diuitibus opes inuideat & auferat; dum ergo non vult fieri per laborem & opes inuidiosus, per desidiam & inopiam fit inuidus, quod longè deterius est; pigri enim, quia inopes, industriis opulentorum inuident tam industriam, quâ opulentiam.

Tertiò, quia otium & desidiam mille ingerunt homini cogitationes, cupiditates, timores, sollicitudines quæ longè magis affligunt otiosum, quam labor negotiosum. Id docet Salomon Prouerb. 21. 2. Desideria occidunt pigrum. Noluerunt quidquam manus eius operari: totâ die concupiscit & desiderat.

Quartò, quia licet in temporalibus subinde melius sit modicum cum requie, quam multum cum labore, tamen in spiritualibus id falsum est; si enim fidelis, præsertim sacerdos, vel religiosus, diceret: Volo quiescere in mea iustitia, nolo laborare, vt fiam sanctior, nolo crescere in gratia, meritis & gloria, nolo tendere ad perfectionem, grauiter peccaret. Vnde S. Chrysost. acriter inuehitur in eos, qui dicunt sufficit mihi si saluer, si in vltimo Angelorum choro in cælo consistam: imò verò, inquit, debes conari, vt ad Cherubinos, & Seraphinos eueharis.

Mythicè, Olympiod. tripliciter exponit. Primò, pugillus ait, est indeiciens fides, quæ est in Douinum Iesum Christum. Duo autem pugilli intelligendi sunt, cum quis duobus dominis seruire studet, Deo scilicet, & mammonæ, & opprobria illa pati, quæ Propheta commemorat: Vtique claudicabit in vtrumque poplitum? melius est ergo sine vlla controuersia, quod hic prius ponitur. Aliter: Pugillus vnus, vnitas ipsa quæ materiâ caret: pugilli duo, materialia, quæ diuidi possunt. Habetur præterea ipsa dualitas in Scripturis sacris immunda & impura. Nam immunda animalia bina ingrediebantur in arcam Noë, Melius ergo est vnitatem sequi, ac officiosam vitam ducere cum quiete, hoc est sine inanis

Pigri barbari
logismus.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Primò.

3. Reg. 18.

Secundò.

inanis gloriæ fūco, quā occupari circa dualitatem, hoc est res materiales. Aliter: Contemplari possumus hominem fuisse olim pugillum, cū videlicet Deus puluerem de terra accipiens, ac veluti pugillo concludens plasmauit hominem. Pugillus etiam fuit mulier: à latere enim Adam costam manu Deus apprehendens eam plasmauit. Melior ergo est cælibatus pugillis duobus, hoc est dualitate & copulā coniugali. Quāvis enim coniugium damnandum non sit, cælibatus certè laudabilis & molestiā carens. Hucusque Olymp.

ET AFFLICTIONE ANIMI] Hebr. reut & afflictionem, & malitiam significat. Posterius hoc fecutus Thaum. vertit, Subdoli spiritus malitiam. Et Chald. Melior, ait, homini est plenus cibi pugillus in tranquillitate animi, & à furto & rapina alienus, pugillis duobus cibo refertissimus, vti & concussione cōquisitus: nā & hos aliquando in iudicio repensurus est summā suā molestiā, & animi perturbatione, q. d. Satiū est parū iustē partum cū quiete, quā multa iniustē partā cū rapina & tumultu. Nam, vt ait S. Hieron. Iustitia requiem habet, iniquitas laborem. Verū reut hoc toto libro non tam malitiam culpæ, quā pœnæ, id est afflictionem significat, vti ceteri palim vertunt: hæc enim directè opponitur quieti & tranquillitati.

VERS. 7. CONSIDERANS REPERI, ET ALIAM VANITATEM SVB SOLE.

VERS. 8. VNVS EST, ET SECVNDVM NON HABET, NON FILIVM, NON FRATREM, ET TAMEN LABORARE NON CESSAT, NEC SATIANTVR OCVLV EIVS DIVITIIS, NEC RECOGITAT DICENS: CVI LABORO, ET FRAVDO ANIMAM MEAM BONIS? IN HOC QVQVE EST, ET AFFLICTIO PESSIMA.] A vanitate pigri fame tabescentis transit ad contrariam vanitatē avari fœdidā parcimoniā tabescentis, qui semper laborat, vt corradat opes, non sibi, nec filio aut fratri, quibus caret, sed incerto & ignoto heredi: hæc magna est vanitas, vnde eādem sæpius iterat & inculcat, ac perstringit Salomon, vt cap. 2. v. 18. & seq. c. 3. vers. 22. Vide ibi dicta.

VNVS EST] Hoc est vnus est, siue solus sine filio, & fratre, hoc est sine proximo & necessario herede: vnus enim pater multiplicatur, & fit multus in filiis: vnde vna eius hereditas in multos filios diuiditur, fitque multiplex. Licet enim iure Cæsareo laterales, putā nepotes, ab intestato succedant in bona patris defuncti, vsque ad decimum gradum inclusiue, tamen non tenetur testator deficientibus, tum ascendentibus (vti sunt pater, auus, abauus) tum descendentibus (vti sunt filij & filiorum filij) instituere heredes consanguineos in linea transuersali, vt patet institutio de Inoffic. testam. in princ. vers. Soror autem l. frater. C. cod. tit.

Porro per vnum maximè notat fœdidè auarum, qui nummos suos, abscondit, solusque crebro inspicit, ne à quo furto subducantur. Vnde à nullo eos videri finit, qualis fuit Comicus ille Euclio, qui opes domi defodit & anum domo extrudit, ne illa opum sit conscia; sic enim ait:

Exi, age, exi, exeundum hercle est hinc foras.

Circumspectatrix cum oculis emistit.

Oculos hercle istos improbos effodiam tibi,

Cornel. in Ecclesiasten.

A Ne me obseruare possis, quid rerum geram.

Quæ in occipito quoque habes oculos pessima.

Huc accedit Olympiod. Vnum, inquit, hoc loco accipit, qui seipsum tantummodo fouet & diligit, qui ne habere quidem velit filios, ac fratres. Nam qui desiderio illorum tenetur, quamuis natura nullos affines & consanguineos habeat, qui tamen secundum Dei præcepta charitatem sectatur, omnes homines quamuis externos esse sibi filiorum loco putat, & fratrum, iuxta illud: Esto orphanis tamquam pater, & tamquam maritus matri eorum.

Mythicè, S. Ambr. lib. de Instit. virg. c. 10. hæc explicat de Christo: Est vnus, inquit, & non est secundus, de quo dictum est; magister vester vnus Christus est, vnigenitus Dei filius, solus, primus, vnus Deus, quod vult faciens, non quod imperatur (videlicet vt Deus est) est vnus quid cum patre, vnus sine peccato, solus sine adiutorio (in passione) non est finis laborum eius, quia pro omnibus aduocatus est apud patrem, & infirmitates nostras suscepit, & pro nobis dolet & infirmatur: non satiatur oculus eius diuitiis, quia ipse est altitudo diuitiarum, sapientia, & scientia Dei, in quo sunt thesauri mysteriorum celestium. Non est finis omni populo eius, quia populus Christi innumerabilis finem non habet, cui fides resurrectionis æternæ perpetuæ vitæ acquirit ætatem. Sic & Salonius & Alcuinus.

Verū Christo non conuenit id quod sequitur: In hoc quoque vanitas est. Vnde S. Ambros. id ipsum applicat Christianis, qui vno Christo relicto, vanè seruiunt sæculo, vti mox patebit; sanè hæc allegoria literæ & scopo Salomonis parum consona, imò dissona videtur. Vnde Hugo Card. Hec, inquit, impositio potius, quā expositio videtur, nisi S. Ambros. & S. Hieron. auctoritate fulciretur, ob quorum reuerentiam illam repudiare nō audeo.

ET SECVNDVM NON HABET] id est, deest ei legitimus heres, putā filius vel frater. Vnde Chald. clarè vertit: Et non est secundus præter eum, neque etiam filium, neque fratrem habet, ad hereditandum facultates eius.

ET TAMEN LABORARE NON CESSAT] Hebr. Septuag. & Syrus: Nec est finis omni labori eius. Arabicus: Nec in omni labore suo est confusus, non pudet eum laborare assidue instar asini. Aquila vertit τειλες, quæ vox & finem, & perfectionem significat, q. d. Nondum se satis opibus plenum perfectumque existimat, sed plura & plura semper appetit, nondum res suas confectas, nondum se vicisse difficultates & impedimenta fortunatæ fortis autumat. Campensis: Cupiditatibus eius nullæ diuitiæ satisfaciunt, Nimirum egenus est, qui egenum se æstimat, ideoque coaceruare non cessat, esto sit ditissimus: Miser est, qui se non beatissimum iudicat, licet imperet mundo, ait Seneca epist. 9. Et Comic. Non est beatus esse qui se non putat; nec miser, qui se non æstimat miserum. Tuum quidem malum, ait Marcus Antonius Imper. cognomento Philosophus lib. 4. de vita sua, non est in alterius animo positum, neque in conuersione vlla aut mutatione celi, vbi ergo in opinione de malis tuis. Nihil igitur malum esse iudica, & omnia benè habebunt. Quid si corpus, quod animo tuo est proximum, secetur, vratur, suppuretur, putrescat; tamen ea pars, quæ iudicare de his debet, quæ sit: hoc est existimet nihil esse neque bonum, neque malum, quod ex æquo

potest bono atque malo accidere: nam quod ei qui secundum naturam viuit, ex æquo accedit, id neque secundum, neque contra naturam est.

NEC RECOGITAT DICENS] Campensis: Neque unquam ad se redit, ut apud se dicat, quibus laboro? Hæc verba non sunt in Hebræo & Græco, sed subintelliguntur: unde solenter ea suppleuit Noster & Chald. Est hæc insignis incogitantia, & dementia auarorum, quod non recogitent usum & fructum, imò vanitatem suorum laborum, & curarum, quibus continuo frustra se vexant. Similis est illa diuitis avari, qui proinde audit à Christo: Stulte hac nocte repetent animam tuam à te; que autem parasti, cuius erunt? Lucæ 12. 19. Dementiam hanc clarius representat Eccles. cap. II. vers. 18. & seq. Est qui locupletatur parca agendo, & hæc est pars mercedis eius, in eo quod dicit. Inueni requiem mihi; & nunc manducabo de bonis meis solus, & nescit quod tempus prateriet, & mors appropinquet, & relinquat omnia alius, & morietur.

CUI LABORO] τὸ cui non est neutrum, q. d. ad quam rem, quo fine, quo fructu laboro; sed masculinum, cui, scilicet homini vel hæredi; hunc enim significat Hebr. מִי. Chald. Cui tandem me excrecio? Thaumaturgus. Ex eo labens quasi uerim, quæ ob causam laboribus se conficiat?

ET FRAUDO ANIMAM MEAM] Defraudo genium meum, non audens uti opibus, tanto labore meo partis, sed eis parcens, easque asseruans incerto heredi. Hebr. Et deficere facio animam meam. Alij: Imminuo animam meam. Septuag. Fraudo animam meam bonitate, id est iucunditate & voluptate sua. Syrus: Perdere facio animam meam bonam. Arabicus: Bonum: Chald. Et non dicit in corde suo, cui ego laboro & fraudo animam meam bonam? Surgam & faciam ex eo elemosynam, & latabor in hoc seculo cum filiis hominum, & in seculo venturo cum istis.

Tropol. S. Ambros. de Institut. Virg. cap. I. Cur ergo, inquit, seculo (& non uni Christo) laboramus & fraudamus animam nostram tantæ bonitatis dispendio, qui nulli alij, nisi huic Domino seruire debemus?

Auari ergo similes sunt Iudæis, qui auarè colligentes manna, plusquam edere poterant, mox viderunt illud putrescere, & scatere vermibus. Exodi 16. idem fit auaris, quos proinde obiurgans S. Iacob cap. 5. 2. Diuitia vestre, inquit, putrefactæ sunt, & vestimenta vestra à tineis comesta sunt: aurum & argentum vestrum aruginauit: & erugo eorum in testimonium vobis erit, & manducabit carnes vestras sicut ignis. Vide ibi dicta. Eccles. 4. 8. Oenopola Chius aliis pretio vendebat vinum optimum, quæstumque faciebat non modicum, ipse acidum & vappam ad usum suum referuabat. Percunctabatur fortè quispiam seruum eius, quare ab hero fugisset? audiuit eum in bonorum copia sibi quærere mala, id quod omnes sordidi & auari faciunt, quibus æquè deest quod habent, quàm quod non habent. Historiam hanc refert Plutarch. libr. de Tranquill. animi. Alciat. Emblem. 85. hoc genus hominum simile facit Afino, qui cum obsonia delicata tergo portet, ipse interim carduis patitur.

AFFLICTIO PESSIMA] Septuag. Distentio pessima. Syrus: Conuersatio mala. Arabicus: Hoc vanum est & confusio mala. Symmach. Occupatio mala. Campensis: Hoc quidem infinitè stultum est, & animi molestissimum tormentum.

MELIUS EST ERGO DVOS ESSE SIMVL, QVAM VNVM: HABENT ENIM EMOLVMENTVM SOCIETATIS SVÆ] Hebr. Boni duo præ uno: est enim merces labori eorum. Olympiodor. Quibus est bonum pretium. Septuag. Boni duo super unum, quibus est eis merces bona in labore suo. Syrus: Meliores sunt duo uno, quibus est merces bona in labore suo. Arabicus: Duo boni meliores uno, cum habeant conuersationem bonam in laboribus suis. S. Hieron. Meliores duo quam unus. S. Ambros. epistol. 17. Optimi duo super unum. Chald. Meliores iusti duo in generatione unico; & hi quidem ad siderum rationem seipsos componentes, & verbis annuentes paratam esse illis futura vita mercedem, optimam, eius laboris, quo seipsos, ut æquales suos enutrent, impendio defatigarunt. Varab. Feliciores sunt duo unico. Tigur. Melius est duos coniunctos viuere, quàm unum solum. Campensis: Quare meliorem & commodiorem iudicavi vitam duorum unâ viuentium, quàm unius solius: affert enim boni non parum ipsa societas. Alij: Feliciores sunt duo quàm unus, q. d. Felicior est vita socialis, quàm solitaria.

Vox illatiua ergo non est in Hebræo, Græco, Syro, Arabico, sed subintelligitur, uti solenter aduertit vulgatus interpres, ideoque eam expressit: sed difficile est illationem hanc ostendere, & ex antecedente sententia elicere. Omisiss variis variorum connexionibus.

Dico hanc esse illationis vim & energiam. Dixerat v. præced. Unus est, & secundum (Hebr. אֶחָד, scilicet) non habet v. g. non filium, non fratrem, & tamen laborare non cessat, nec satiantur oculi eius diuitiis, nec recogitat dicens: Cui laboro & fraudo animam meam bonis? in hoc quoque vanitas est, & afflictio pessima, q. d. unitati & solitudini hæc inest vanitas, & afflictio, quod non habeat heredem vel amicum, cui laboret, & cum quo laboret, seque recreet, ac bonis labore suo partis animam suam pascat, & oblectet. Inde rectè hic infer: Melius est ergo duos (Hebr. שְׁנַיִם, scilicet) quod planè respondet τὸ scilicet v. præced.) esse simul, quàm unum: habent enim emolumentum societatis suæ, ut scilicet simul laborent, simul se solentur & recreent, simul opibus labore partis, communi, ideoque duplicato gaudio fruuntur. Nam τὸ melius est ergo esse duos simul, quàm unum, antithesis est eius, quod dixit: Unus est, & secundum non habet, &c. In hoc quoque vanitas est: q. d. quia tanta est vanitas solitarij avari, nec habentis heredem & socium, hinc melius est esse duos, quàm unum, quia melior est amica societas morosa & mæstâ solitudine.

Vnitas ergo est vanitas, dualitas fratrum, vel amicorum est veritas, veraque fraternitatis vel amicitiae iucunditas & felicitas: hæc enim vitam efficit longè suauiore, vtiliorem, honestiorem, tutiorem, hominemque contra æmulos, hostium insidias, & quasuis fortunæ aduersæ vices flatulque obuallat, & munit. Ita S. Hieronymus. Bonau. Hugo Victor. Titelm. & alij.

Igitur

VERS. 9.

Igitur hæc sententia imprimis pertinet ad fratres & filios, quos v. præcedenti nominavit, q. d. Melius est esse duos fratres, quam unum solum; melius est esse duos, puta patrem & filium, quam solum patrem, vel solum filium; quia frater fratrem, pater filium, & filius patrem in labore adiuuat, solatur, roborat, cuiusque, si moriatur, est successor, defensor & heres. Arctissima enim est societas inter fratres ac patrem & filium; quare ipsa ceterarum societatum est radix, origo, & exemplar, vti mox ostendam. Hinc Chald. vertit: *Meliores sunt duo iusti in generatione magis, quam unus, &c.* In labore suo, quo laborant ad sustentandam generationem suam.

Secundo, pertinet ad socios & amicos; q. d. Melius est duos esse simul socios & amicos, quam unum solum sine socio & amico. Ratio est, quod in defectum fratrum & filiorum, quos multis natura negat, eadem surrogat socios & amicos, quos quilibet officiis & beneficiis sibi parare, & procurare potest, q. d. si tibi non sit filius, aut frater, eius loco para tibi amicum, vt non sis vnus & solus, sed societate fruaris & gaudeas. Amicus enim erit tibi consolationi, vtilitati & decori, perinde ac si esset frater, imò in locum fratris succedet: sicut enim frater dicitur quasi *seu alter*, vt ait Gellius lib. 12. cap. 10. Sic amicus dicitur quasi alter ego. Nam *vir amabilis ad societatem, magis amicus erit, quam frater.* Prouerb. 18. 24. Idem ex Salomone docet Plutarch. lib. de Fraternali amore: *Pleraq; inquit, amicitie nihil aliud sunt, quam vmbra & imagines illius primæ, quam natura liberis erga parentes, fratribusq; aduersum fratres ingenuit: quæ qui non veneratur & colit, an is fidem facit vllam, se aliis esse beneuolum? aut qualis tibi videtur, qui socio in salutatione ac literis nomen fratris tribuens, neque eadem quidem viâ cum fratre sibi ambulandum putat?* Addit deinde amicum esse quasi alterum fratrem. Huc accedit Olympiod. qui asserit liberalem in pauperes suâ liberalitate eos sibi deuincire, vt habeatur & colatur ab eis quasi frater, imò pater; quare quot pauperes alit, tot filios & fratres sibi creat. Sic Iob. 29. 16. ait: *Pater eram pauperum.* Hinc Cyrus aiebat, securissimos thesauros esse opes apud amicos depositas, teste Xenophonte libr. 8. Cyripædiæ. Idem asserit Seneca lib. 6. de Benef. cap. 3. probatque ex eo, quod opes in cistis seruatae, à furibus sæpe auferantur, amici autem auferri nequeant. Vnde idem epist. 9. *Iucundius, inquit, est amicum facere, quam habere.* Amicum facit, qui illi benefacit. Et clarè Martialis lib. 5. 43.

Extra fortunam est, quicquid donaris amicis.

Quas dederis, solas semper, habebis opes.

Nunc singula ad incudem reuocem.

MELIUS EST ERGO DVOS ESSE SIMVL] Per duos accipe quoque tres, quatuor & plures: plurium enim conuictus & amicitia suauior & vtilior est vita solitaria. Ita Thaumaturgus, Lyran. & alij; sequitur enim: *funiculus triplex difficile rumpitur.* Vnde S. Hieronym. in cap. 5. Matth. 24. 45. *Quando duo, inquit, vno differunt, si amore coniuncti sint; tantò etiam trium contubernium plus valet. Etenim vera charitas & nullo violata linore, quantò augetur numero, tantò crescit & robore. Vn-*

A de Philosophus aiebat: *Amicorum neque nobis, neque cuiquam hominum satis fuit.* Dicit tamen duos, vt innuat perfectam societatem, & amicitiam tantum consistere inter duos vel tres, hoc est inter paucos, iuxta illud Eccles. cap. 6. 6. *Multi pacifici tibi sint, & consiliarius sit tibi vnus de mille.*

Charitas ergo propter vnâ Deum omnes amat, sed ex omnibus hisce, amicitia paucos sibi in familiares & consiliarios deligit. Vide Plutarch. Opuscul. de Amicitia inter plures diffusa, quam idcirco marcescere, & in communem frigidamque beneuolentiam abire docet.

HABENT ENIM EMOLVMENTVM SOCIETATIS SVÆ] Hebr. Septuag. Syrus & Arabic. Est enim merces labori eorum, labori; scilicet sociali, id est societati. Vnde Anton. in Melissa cap. 43. legit: *Est illis merces in labore communi.* Et Thaumaturgus. *Quæ vitæ, inquit, societatem inierunt, & rebus iisdem incumbentes, optimos fructus decerpere queunt, & prosperi successus voluptatem sibi inuicem conduplicant.* Merces hæc est, quod duo suauiter, maioreque commodo & lucro, velut socij simul in commune laborent; quod societate mutui colloquij, consilij, consolationis, protectionis fruuntur; quod alter alterum relinquere potest successorem & heredem; quod vnus non audeat, duo audent, quod vnus præstare non valet, duo præstant. Sic in mercatura societatis ingens est lucrum, dum collatis à duobus vel tribus in commune opibus, industriâ & negotiatione, maior mercium conflatur copia, indeque maius lucrum.

C Chald. Olympiod. & alij, per laborem, accipiunt dona, eleemosynas, officia & beneficia, quibus quis alium sibi deuincit facitque amicum. Huius enim amicitia, magna donorum datorum est merces, magnaque danti affert commoda & emolumenta.

D Moraliter discite hic, quantum sit bonum Societatis & amicitie; per hoc enim vnus fit quasi multus, & per multos operatur & negotiatur, ideoque multa & magna efficit. Id patet in societate ciuium & militum concordium, quæ inexpugnabilis est, ceteraque expugnat, iuxta illud Homeri: *Scutum habet scuto, galea galea, atque viro vir.* Et in societate religiosorum & coenobitarum, quæ adeo potens est, vt magnas hominum, urbium, prouinciarum conuersiones, morumque in melius commutationes efficiet. Audi sanctum Chrysostomum apud Maxim. homil. 6. de Fraternali amore. *Nihil est concordie comparandum: vnus enim quasi multiplicatur, si concordies fuerint duo aut decem vnus non est vnus, sed illorum quisque decuplex redditur, inueniesq; in decem vnum, atque in vno decem. Quod si hostes illis aliqui sint, qui in vnum impetum fecerit, is quasi in decem irruerit, sic capitur. Eget vnus, at non premittit egestate; nam maiori parte & numero inopia obumbratur: illorum vnusquisq; viginti habet manus, ac viginti oculos, totidemque pedes, animas item decem: non enim suis tantum, sed illorum etiam membris quisque vtitur in omnibus; ac si centum forent, idem rursus contingeret. Idem apud Persas & Romanos esse potest; quodque natura non potest, id amicitia potest. Si igitur mille habeas amicos aut etiam duo millia amicorum, cogitare debes quo rursus euadat numerus. Hoc*

Mor. de bono societatis.

enim est admirabile, unum millesimum fieri: optabilius enim esset solem nobis extinguere, quam amicis orbari. Etenim multi solem videntes, in tenebris sunt: at qui multos habent amicos, ne incidere quidem possunt in calamitatem; Nihil enim, nihil amicitia & charitate suavius esse possit: quid enim est quod non efficiat verus amicus? quam voluptatem non afferat, quam utilitatem, quam securitatem? Ibidem Dion. Quot amicos paravis, tot oculos habes, quibus, quæ velis, videas: tot consilia, quibus de iis quæ conducunt, consultare & prospicere possis. Non enim aliter se habet plurimum amicitia, quam si cui Deus unum corpus habenti, multas daret animas, quæ omnes illi prouideret & consulerent.

Hinc Psaltes: Ecce, inquit, quam bonum & quam iucundum, habitare fratres in vnum. Psal. 132. Mala solitudo, inquit S. Bonau. per inopiam delectationis, vti est in auaro & superbo; misera, per defectum consolationis, laudabilis & honesta, per quietem contemplationis. Porro Dion. Carth. Loquitur hic Salomon, inquit, secundum legem communem naturæ, non secundum præeminentiam gratiæ, quæ transcendit naturam, nec lege arctatur communi. Nam Anachoretæ, Carthusiani, Monachi, viuunt solitarij, & tamen agunt vitam angelicam. Vnde Abbas Moyses apud Cassian. collat. 1. capit. 7. docet pro puritate cordis, & contemplatione sectandam esse solitudinem, instar Christi, qui exiit in montem orare solus, & erat pernoctans in oratione Dei. Luc. 6. Verum notat rectè S. Thom. 2. 2. quæst. 188. artic. 8. solitudinem & vitam contemplatiuam esse perfectorum dumtaxat, qui iam in virtute solidati, sibi sufficiunt, nec sociorum auxilio indigent, ideoque tales prius exercendos & perficiendos esse in vita sociali, & coenobitica. Vnde S. Hieronym. epistol. 4. ad Rustic. Quid igitur ait, solitariam vitam reprehendimus? minime, quippe quam sepe laudauimus: sed de ludo monasteriorum huiusmodi volumus egredi milites, quos eremi rudimenta dura non terreat, qui specimen conuersationis suæ multo tempore dederint; qui omnium fuerunt minimi, vt primi omnium fierent; quos nec esuries aliquando, nec saturitas superauit, qui paupertate letantur; quorum habitus, sermo, vultus, incessus doctrina virtutum est. Verum nec his etiam in media Thebaidæ defunt socij & amici, imò verò plurimum societas singulos munit & roborat, vt monasteria faciant, repleantque, ac ordines numerosos velut castrorum Dei acies ritè ordinatas efficiant. Lege vitas Patrum Palladium in Lausiaca, Cassianum, & similes. Denique audi S. Basilium, coenobialis & socialis vitæ religiosa commoda recensentem in Constitut. Monast. capit. 19. Primum, inquit, qui communionem ac consociationem hanc vitæ complectuntur, ad illud bonum, quod ex natura est, reuertuntur. Siquidem perfectissimam ego illam vitæ communionem appello, à quo omnis propria & priuata rei cuiuslibet possessio exclusa est, & à qua omnis abest dissensio, omnis perturbatio & rixa. Contra verò ubi omnia communia, animi, mentes, corpora, eaque, quibus necessariò ad cultum & victum utimur. Communis Deus, communis pietatis mercatura, communis salus, communia certamina, communes labores, communia premia & certaminum corone, ubi multi vnus, & vnus non solus, sed in pluribus. Huic vitæ instituto quid est tandem quod iure equiparari possit? quid bea-

A tius dici? quid hac coniunctione, vnitatem & necessitudine aptius excogitari? quid elegantius fingi mutua inter se morum animorumque contemperatione? Idipsum ad oculum viua hypothesi repræsentat, dum subdit: Homines ex diuersis nationibus ac regionibus perfectos, per exactam morum ac disciplinæ similitudinem adeò veluti in vnum coalescere, & in pluribus corporibus vnus tantum animus inesse videatur, vicissimque plura corpora vnus mentis instrumenta cernantur. In his, qui infirmæ corporis valetudine est, is complurium animos infirmitatis suæ participes habet. Qui verò animo eger est, ei complures præsto sunt, à quibus tueretur, & à quibus assidue erigatur. Hi equabili iure inter se alij aliorumque famuli sunt & Domini; & inuicem libertate summam inter se seruiunt seruitutem, quam non necessitas, aut casus aliquis fortuitus violenter cum ipsorum merore inuexit, sed cum gaudio libera animi voluntas induxit, quippe cum charitas ipsos, alioquin liberos, alios alius subiectos efficiat, & tamen integram illis nihilominus libertatem conferuet. Tales nimirum nos Deus esse voluerat cum nos ab initio finxit, atque in hunc finem creauit. Hæc de causa Christus societatem duodecim Apostolorum instituit, per quam totum orbem ad se conuertit. Hebraeis celebre est Prouerbiū: O chebreta, o temutha, id est, aut societas, aut mors. Id expertus S. Augustin. ita amore suauiterga amicum, ac dolorem ob eius mortem explicat libro 4. Confess. capit. 6. Mirabar, inquit, ceteros mortales viuere, quia ille, quem quasi non moriturum dilexeram, mortuus erat, & me magis, quia ille alter erat, viuere, illo mortuo mirabar. Bene quidam dixit de amico suo; dimidium animæ meæ: nam ego sensi animam meam, & animam illius vnā fuisse animam in duobus corporibus, & ideo mihi horrore erat vita, quia nolebam dimidiū viuere, & ideo fortè mori metuebam, ne totus ille moreretur, quem multum amaueram.

Idem à Salomone didicere & docuere Philosophi, vt Plato in libro de Repub. & Aristot. 1. Polit. cap. 2. ubi ait: Solitarius & nullius indigens aut Deus est, aut bestia, hoc est, diuinis, aut bestialibus est moribus. Idem lib. 3. ca. 7. Singuli, ait, licet minus boni sint, iidem tamē in vnum collecti meliores sunt, quam singuli eorum optimi, vt sit in cœna, quæ ex sym-bolo multorum laucior est, quam ab vno instructa. Euripides in Heraclide: Solitariae manus, ait, inualida pugna est. Et vnus vir haud videt omnia. Hinc illud tritum: Vnus vir nullus vir, Plutar. asserit ea quæ dederis amico redire ad te cum fauore. Socrat. apud Laertium ait: Amicum esse lucro potius, Crassus apud Maximum Ser. 6. Agrum frugiferum. Isocrates Admon. ad Nicoclem tria maximè requirit in amicitia: Virtutem tamquam honestam, & familiaritatem vt iucundam, & vsum tamquam necessariū. Et Lacon ille Antalcidas apud Plutarch. in Lacon. requirit: Vt amicus loquatur iucundissima, præstet autem utilissima.

Mysticè S. Ambros. de Instit. Virgin. ca. 11. & in hunc locum Ecclef. sub finem tom. 2. per duos, accipit Christum & Christianum, per vnum, qui est sine Christo: Optimi, inquit, duo super vnum, quia est merces in labore ipsorum, ubi sunt duo optimi, super vnum, nisi ubi Christus est, & is quem Christus tuetur? quoniam si ceciderit, qui cum Domino est Iesu, eriget eum Iesus. Addit deinde Iesum non cadere, sed se demittere ad mortem, vt se & nos resuscitet, commortuus est enim nobis, vt

nos calefaceret igne charitatis, quem venit A
mittere in terram, & ceu Elisæus vitæ calorem
daret.

Symbol. Olympiod. Melius est, ait, duos esse
simul, hoc est corpus animæ consentire, illamq;
adiuuare in opibus virtutum, vt nec caro repu-
gnet spiritui, nec spiritus de carnis mortifi-
catione inani gloriâ efferatur & insolescat. Si e-
nim corpus ab anima dissentiat, illud secum tra-
het in ruinam.

VERS. 10. SI VNVS CECIDERIT, AB ALTERO FVL-
CIETVR. VÆ SOLI: QVIA CVM CECIDERIT NON
HABET SVBLEVANTEM SE] Hebr. Si ceciderit,
vnus socium suum stare faciet. Pro socium Septuag.
vertunt μέτοχον, id est participem, Aquila φί-
λον, id est amicum. Arabicus: Quoniam si ceci-
derit vnus, eleuabit participem suum. Et vñ, ani-
ma eius cūm ceciderit, & non erit ei alter, qui eriget B
eum.

SI CECIDERIT] Scilicet alteruter; tunc enim
stans lapsū eriget, vel nutantem fulciet; vel
vterque; tunc enim alter alterum, vel nutantem
in calum suā ope, industriā, & consilio fulciet,
ne labatur & cadat; vel iam lapsū attollet.
Hebr. enim פִּי יָאִיִּם, id est stare faciat, duo
significat; scilicet primò pronum in lapsū ful-
cite ne labatur, secundò iam prolapsū susci-
tare & erigere. Vtrumque amico præstat socius
& amicus. Rursum τὸ ceciderit, vel actum per-
fectum, putā pronitatem, vel initium siue peri-
culum lapsus significat, iuxta illud Davidis
Psalm. 117. 13. Impulsus euerfus sum vt caderem, &
Dominus suscepit me, ne caderem in profundum,
quo impellebar ab æmulis & hostibus. Ami- C
cus ergo amicum labantem sustinebit, ne prola-
batur, prolapsū eriget, erectum fulciet & ro-
borabit, ne iterum cadat. Hæc omnia significat
Hebr. iakim.

Rursum si ceciderit subaudi in terram, fossam,
aquam, ignem, vel in morbum, vt explicat
Chald. vel in paupertatem, vt Ferus, vel in car-
cerem aut seruitutem, vt R. Moyses, vel in per-
plexitatem & inopiam consilij, vt Olympiod.
vel in peccatum, vt Dionys. vel in quamlibet
aliam aduersitatem & calamitatem, vt S. Hie-
ron. Thaum. Lyran. & alij. Verus enim ami-
cus quodlibet amici infortunium subleuare sa-
tagit. Audi Thaumaturgum: Nam cum duo viri
in idem negotium incumbant, accideritq; aliquid ad-
uersi vni, is non longè requirit auxilium. Habet enim
ad manum qui iuuat. Contrā homini infelicitè agen-
ti, & resocillationis indigo, calamitas summa est, soli-
tudo. Contubernales suæ & qui in eodem cenaculo
victitant, si qua oriatur tempestas, statim eam sedant
mutuis consolationibus, geminā nimirum felicitate.
Ostendit Salomon particulatim emolumenta
societatis, atque ex multis tria dumtaxat per
modum exempli recenset. Primum est, quod
si vnus ceciderit, ab altero fulcietur. Secundū, si
dormierint duo, fovebuntur mutuo. Tertiū, si quis-
piam præualuerit contra vnum, duo resistent ei. Pri-
mum consistit in releuando, secundū in con-
seruando, tertium in defendendo, ait sanctus
Bonau.

VÆ SOLI, QVIA CVM CECIDERIT NON HA-
BET SVBLEVANTEM SE] Hebr. Væ illi, qui vnus
(id est solus) est, quia cūm ceciderit non habet secun-

dum, qui stare faciat eum. Chald. pro וְאֵלֹהִים, id
est, væ illi, legens alius punctis וְאֵלֹהִים, id est
si vertit: Nam si ceciderit vnus ex eis super lectum &
cubauerit agrotans, alter surgere faciet socium suum
oratione suā. Et si vnus innocens solus fuerit in genera-
tione suā, in tempore, quo deciderit super lectum, & cuba-
bit agrotans, non erit illi in generatione suā socius secun-
dus ad orandum super eam, sed in puritate suā surget ex
agritudine suā.

Interiectio, væ, in script. nota est non tam
minantis vel dolentis, quā denuntiantis cer-
tam poenam, vel cladem ineuitabilem. Rursum
τὸ cūm ceciderit significat infallibilem casum &
lapsū, siue is perfectus sit, siue inchoatus, vt
dixi. In huius enim vitæ fragilitate, periculis,
infortuniis, quæ cuilibet sæpe, imò quotidie oc-
currunt, impossibile est, quin quandoque quis
in aliquam calamitatem, imò & culpam saltem
venialem prolabatur. Porro Thomas Cantip-
rat. magnæ doctrinæ & experientiæ vir, libr. 2.
apud cap. 11. §. 1. Religiosos adhortans vt num-
quam sint sine socio instar apum, quæ vnā vi-
uunt, laborant, egrediuntur, subdit: Quam
vera sit hæc sententia: Væ soli, ego noui, qui triginta
annis vices Episcopi in diuersis diocesis habuit: qui in
hoc articulo, quo religiosi vel soli vadunt in viis, vel
soli manent in curiis, horrenda mala, horrenda
scandala, horrendaque pericula frequenter audiui:
quæ nunquam sustinissent adiuncto socio, vel fecis-
sent.

NON HABET SVBLEVANTEM SE] imò
multos habet impellentes in lapsū, ac de lapsu
eius gaudentes, ridentes & subannātes. Est mio-
sis. Hæc enim est hominum conditio, vt si quem
felicem viderint, & in altum attolli, illi applau-
dant: sin quem miserum ruere viderint, illū pro-
pellant, spernant, insultent, iuxta illud: Felicitas
multos habet amicos, felicibus multi sunt cognati. Viri
infortunati procul amici, plures adorant solem orientem,
pauci occidentem.

Huius sententiæ veritatem cognouere tyran-
ni, qui vt martyres superarent, eos à se inuicem
separabant, & quemque solum minis, promissis,
& tormentis vrgebant ad negandum Christum,
vti separarunt Primum à fratre Feliciano, Ruffi-
nam à sorore Secunda, Cornelium Pontificem
à Clero & populo Rom. sed frustra; totus enim
populus cum suo Pontifice in vnam fidei con-
fessionem conspirauit; quem proinde laudans S.
Cyprian. epistol. 1. ad Cornelium: Quantum, ait,
terroris & fortitudinis attulit (Decius Imper. &
Persecutor) tantum fortitudinis inuenit & roboris.
Vnum (Cornelium Pont.) Primò aggressus, vt lupus
ouem discernere à grege, vt acciperet columbam ab agmi-
ne volantium separare tentauerat: nam cui non est ad-
uersus omnes satis virium, circumuenire querit soli u-
dinem singulorum: sed retusus adunati exercitus fide pa-
riter & vigore, &c. & Mox: Quale illud fuit sub ocu-
lis Dei spectaculum gloriosum, &c. ad pugnam quam
tentauerat hostis inferre, non singulos milites, sed tota se-
mel castra prodisse?

Ex hac Salomonis gnome: Væ soli; quia cūm
ceciderit, non habet subleuantem se, Concil. To-
letanum vndecimum, & habetur 7. quæst. 1.
Can. 15. illud diuini, sancit, vt sacerdoti cele-
branti semper alter assistat, vtque sacrificans ha-
beat post se vicini solaminis adiutorem, vt si aliquo casu
ille

ille qui impletur officia accedit, turbatus fuerit, vel ad terram elisus à tergo semper habeat, qui vicem exequatur intrepidus. Idem iam ante sanxerat Soter Pontifex cap. Nullus Episcopus de Consecrat. dist. 1. Septima Synodus verò, vt habetur distinct. 81. Can. 24. In omnibus, vetat ne clericus solus sine socio cum muliere colloquatur: Certè solum, inquit, ad solam accedere nulla religionis ratio permittit. Melius enim est duos esse simul, quam vnum. Simul enim & fidelius & tutius res geritur. Vt enim vni, quia si ceciderit, non est qui erigat eum. Hinc quoque Apostoli bini à Christo missi sunt ad euangelizandum. Lucæ 10. i. Concil. Lateran. Idem statu monach. cap. Monachi, ex hac gnome decernit ne monachi soli in villis, oppidis, vel parochiis habitent, sed in conuentu, vel cum fratribus, ne, inquit, inter sæculares homines spiritualium hostium conflictum experiantur. Vetus est vsus vt religiosi non soli, sed bini incedant, quod nuper ædito hac de re decreto iussit S. D. N. Urbanus VIII. Vnde S. Thom. Aquinas, religiosum solum & sine socio vocabat dæmonem solitariū. Pater enim hominum & dæmonum intidiis, insultibus, calumniis, & sinistris suspitionibus. Exemplum clarum est in Loth, cum Abrahæ societatem deseruit. Ecce enim, inquit, S. Chrysost. hom. 35. in Genes. vt diuisus est à iusto, & putabat se in maiori esse vbertate ac copia, ac potiora se affectum & abundare, repente factus est seruus, carens domo, carens & foco, vt discas quantum malum sit, diuisio, & quantum bonum, concordia, & quod conuenit non maiora temere capeffere, sed potius humilitas diligenda est. Ita sanè accidit Loth, & ita omnibus illis eueniet, qui vt apud homines crescant & splendeant, alios fratres in opinione minuunt, & verbis tamquam nube quadam obnubilant. Quid miseri, vt se honore vestiant, honore fratres spoliant? quid insani, vt seipfos promoueant, aliorum bonam opinionem conuellunt? quid amentes, vt soli luceant, alios obscurant? soli lucere volunt, at non soli lucebunt, sed soli sine luce permanent. Vt autem soli, quia si ceciderit non habet subleuantem se. Seuerum est, sed iustum Domini decretum, cuius iudicia abyssus multa, vt qui se non habitatione, non veste, sed corde & amore à fratribus separant, tempore necessitatis soli relinquuntur; & tentationibus absorbeantur: permittit enim Dominus, vt neque exemplis, neque consiliis, neque doctrinā eorum proficiant, quos à se per odium & malam voluntatem abiecerant. Vide nostrum Alvarez de Paz plura incommoda vitæ solitariæ recensentem tractat. de Vita spirit. lib. 2. par. 4. cap. 24. & Iulium Nigrenium Comment. Ascectico in Regulas communes Societ. Iesu, regula 43. Hæc tropologica est solitudo, quam depingens S. Bernard. serm. de Fallacia præsentis vitæ: Errauerunt, ait Propheta Psalm. 106. in solitudine, in iniquo, viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt. Solitudo hæc superbiorum est, quia solos sese reputant, solos appetunt reputari. Litteratus est, odit socium. Fortis est, aut formosus, da ei parem, & contabescit. Solitarius est, sed erroneus; errat in solitudine sua; non enim solus habitare poterit super terram: Nec mirum quod solitudini huic iniquum additur, vt dicatur, in solitudine, in iniquo. Si enim in solitudi-

bus aquæ deesse solent, & loca deserta, sterilia quoque & arida esse consueuerunt, sic superbiam impenitentia comitatur. Elatum enim cor, durum, & expertus est pietatis, ignarum compunctionis, sicum ab omni rore gratiæ spiritualis: quia superbis Deus resistit; humilibus verò dat gratiam.

Mytticè S. Greg. libr. 4. in cap. 10. libr. 1. Reg. Vt soli, inquit, quia si ceciderit, non est qui erigat eum. Solus namque est, qui à Deo relinquitur. Hunc cerò cadentem nullus erigit, quia relictum à Deo sanctorum aliquis non assumit. Electus ergo quisque securus ascendit: quia solus non est. Qui enim per nos loquitur, nobiscum est. Nam & repromittit dicens: Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus vsque ad consummationem sæculi. Solus quippe non erat, qui dicebat; Solus non sum, sed qui misit me mecum est. Solus item non erat, qui exquirebat dicens: An experimentum eius queritis, qui in me loquitur Christus?

Moraliter hinc rursus discite, quanta sit utilitas societatis & amicitiae. Audi S. Augustin. vel quisquis est Auctor (stylus enim humilior est, quam vt deceat S. Augustinum) libr. de Amicitia cap. 5. Discite, inquit, quid utilitatis habeat (amicitia) cum in rebus humanis nihil sanctius appetatur, nihil difficilius inueniatur, nihil experiatur dulcius, nihil fructuosius teneatur. Habet enim fructum vitæ præsentis & futuræ: ipsa enim omnes virtutes sua ostendit suauitate, vitia sua virtute confodit; aduersa temperat, componit prospera, ita vt sine amico, inter mortales, nihil ferè possit esse iucundum; & homo bestiae comparetur, non habens qui secum colluctetur in rebus secundis, in tristibus contristetur: cui euaporet, si quid molestum mens conceperit; cui communicet, si quid præter solitum sublime vel liuosum accesserit: Probat ex hac Salomonis gnome. Vt soli, quia cum ceciderit, non habet subleuantem se. Solus omnino est qui sine amico est. At quæ felicitas, quæ securitas, quæ iucunditas est habere, cum quo aequè audeas loqui vt tibi cui confiteri non timeas, si quid deliqueris? cui non erubescas reuelare in spiritualibus, si quid profeceris? cui cordis tui secreta committas, & commendes consilia? Quid igitur iucundius, quam ita vnire animum alterius, & vnum efficere de duobus, vt nulla iactantia timeatur, nulla formidetur suspicio; nec correptus alter ab altero doleat; ne laudantem alter alterum adulationis notet vel arguat? Speciatim verò commoda vitæ socialis & cœnobitiæ recenset Thomas à Kempis theodidactos 1. part. sermon. 2. Qui, inquit, bonæ voluntatis est, & Deum querit, inter Deum querentes amplius proficiet, & firmiter stabit. Ibi homo magis in virtute probatur & exercetur. Ibi frequenter de negligentia arguitur. Ibi ad perfectiora verbo & exemplo trahitur. Ibi suam imperfectionem considerare & lugere compellitur. Ibi alterius seruire excitatur, alterius humilitate docetur, istius obedientia, illius patientia mouetur. Ibi confunditur inueniri tardior. Ibi inuenit quos timet. Ibi habet quos diligit, & sic ex omnibus proficit. Ibi alterius correptio, ipsius fit admonitio. Ibi alienum periculum, proprium efficitur speculum. Ibi vnus alterius est custodia. Ibi homo portat & portatur. Ibi multa audit & videt, vnde doceatur. Prosequitur deinde idipsum luculentius, dum subdit: Ibi boni commendantur, vt meliores fiant. Ibi negligentes arguuntur, vt reserueant. Ibi homo non permittitur torpescere, nec secundum suum libitum agere. Ibi diuersa sunt officia, & multa exhibentur charitatis obsequia. Ibi omnia tempus habent, & ad opus

Matth. 3.
vlt. Ioan. 3.
2. Corin. 13.

opus suum quisque ex obedientia vadit. Ibi infirmus a fortiori sustentatur. Ibi sanus infirmum visitans Christo seruire letatur. Ibi vno deficiente, alius locum eius supplet. Ibi sana membra pro debilibus sollicitantur. Ibi aeternus pro vacante laborat, vacans pro laborante exorat. Ibi homo habet multos pro se orantes, & in extremis se contra diabolum protegentes. Ibi tot auxilios inuenit, quot socios habet.

VIRS. II.

ET SI DORMIERINT DVO, FOVEBUNTUR MUTVO: VNVS QUOMODO CALEFIET] Hebr. & Septuag. Si cubent duo calor erit eis, vnus quomodo calefiat? Et si requieverint duo, calefient. Arabicus: Et si dormierint duo, erit eis calor & astus; & vnus quomodo calefiat? Campensis. Si duo simul dormierint, alter alterum calefaciet. Hoc significat nostrum. Fovebuntur mutuo: qui enim alium fouet calore suo, eodem fouetur & ipse: incalescit enim illo ipso calore, quem in altero conseruat eum coniungens cum alieno, sed tam suum, quam alienum adauget: sicut duo ligna ardentia ignem fouent, & in se mutuo adaugent, qui in vno langueret & extingueretur. Vnde igitur vertit: Si duo simul cubent plus calor erit eis. Alter enim alteri vicissim addit suum calorem, itaque eum conseruat, roborat, & quasi con duplicat.

Ad literam ergo & physicè, gnome hæc clara est, intelligiturque, vt sonat. In somno enim consistit magna pars sanitatis, & roboris animalis. Vnde vulgo dicitur: Somnus nutrit æque ac cibis, idque patet in gliribus, qui dormiendo pinguescunt: item in vris, qui magnam hyemis partem dormiendo transigunt, tumque non alio cibo, quam somno aluntur, teste Plin. & Arist. in Hist. anim.

Somnum dat calor, frigus vigiliam.

Somnum autem conciliat calor: quare frigidi, vt senes, ægroti, nudi, parum dormiunt. Notus est Aphorismus Hypocratis lib. I. n. 14. & 15. Evidenter vigilans calidior est exterius, interius autem frigidior: dormiens è contrario. Id in me experior quotidie: noctu enim multas horas peruigilo, eò quod stomachus per senium, & studium calore destituatur: qui verò stomachum habent calidum, vt iuuenes, totas noctes altum dormiunt. Rursum idem: ventres, inquit, hyeme & vere calidissimi sunt naturæ (per antiperistaltin enim externi aeris frigidi circumstantis, internus stomachi calor se intendit, & roborat, vt externo frigori resistat) ideoque somni longissimi. Vide Galenum l. 6. de morbis vulg. com. 4. & 5.

Sensus ergo est q. d. si duo simul cubent, magis calefacient se mutuo, ideoque diutius dormient: solus verò si frigeat, ægre calefcet, ideoque parum dormiet.

Chald. hæc refert ad coniuges, quasi Salomon hic Iudæos animales hortetur ad coniugium, vt melius dormiant: Si vir & uxor, inquit, cubitum discesserint, mutuum sibi hyeme calorem præstant: vnus autem qui tandem incalescet?

Alij vt Arias hanc gnomen referunt ad debiles & ægros, qui si foueantur calore secundi, melius dormiunt. Sicut Dauid in senio cum non posset calefcere, nec dormire, per societatem Abisag Sunamitidis & calorem & somnum sibi conciliauit.

Verum generatim hæc paroemia grammaticè, siue in cortice litteræ loquitur de duobus quomodolibet simul cubantibus, in eodem,

siue lecto, siue stragulo, siue tentorio, siue cubiculo, vt cubant milites, & Hungari etiam nobiles, qui vt expediti & fortes sint ad crebra cum Turcis bella, scamno vel pauimento pro lecto vtuntur: duo enim vel plures in eodem cubiculo cubantes, non solum se mutuo, sed & totum cubiculum suo calore & halitu calefaciunt. Honesti enim & casti ex honestate & pudicitia nolunt in lecto admittere socium nisi sint coniuges.

Symbolicè verò & parabolicè, hæc duorum simul cubantium paroemia, notat fomentum & auxilium quod amicus amico præstat, præsertim debili & afflicto: afflictionis enim & aduersitatis, ac consequenter timoris & moestitiæ symbola, & causæ sunt, nox, tenebræ, frigus & vigilia: sicut ex aduerso fortitudinis, animositatis & lætitiæ symbola & causæ sunt, dies, & lux, item calor & somnus. Id patet in senibus & iuuenibus. Senes enim ob frigus debiles sunt, mericulosi & melancholici, iuuenes verò ob calorem sunt robusti, audaces & hilares, quare expedit iuuenes iungi senibus, vt illi horum moestitiarum suarum hilaritate discutiant, illi horum audaciam suo timore & prudentiâ temperent. Hoc voluit Thaumaturg. dum vertit: Nam & per diem dicendi libertate festini, & per noctem honestâ gravitate fulgent. Dies enim felicitatis, nox aduersitatis est symbolum.

Rursum hæc paroemia notat mutuam confidentiam, qua amicus curis & sollicitudinibus æstuans, eas in sinum amici deponit, in eoque quasi placidè indormit & conquiescit. Ita S. Hieron. & Lyan.

Tertiò hæc paroemia notat feruorem, quo amicus torpidior amici exemplo & cohortatione ad charitatis & virtutum opera inardescit, iuxta illud; Frigidiores feruentiorum exemplo in virtute incalescunt. Ita Olympiod. Idem significat similis paroemia Salomonis Prouer. 12. 17. Ferrum ferro exacuitur, & homo exacuit faciem amici sui. Vide ibi dicta.

Denique, amicitia typus est ignis & calor: quod enim hic præstat mundo; hoc amicus amico. Vnde Plutarch. libr. de Adul. & Amic. sicut, inquit, optimum conditorum est ignis, sic Deus amicitia vitæ admiscens, omnia læta, dulcia, ac grata, vt essent amico præsentia, vnaque fruente, fecit. Et Cicero de Amicitia: Amicitia, ait, hoc est vitæ humane, quod sol est mundo. Eccles. 4. v. 9. & 10. v. soli.

Ignis symbolum amicitia.

Hanc gnomen eleganti apis & passeris Apologo oculis subiicit Cyrillus libro 2. Apolog. mor. ca. 7. cui titulus: Contra appetitum singularitatis. Apis, inquit, inueniens passerem solitariū præmissa salutatione dixit ei: Vt quid mi frater amaram diligit solitudinem, cum amicitia societas sit tam dulcis? At ille respondit; nimirum minime placet multitudinis fluctuare procella, vel vnus esse de turba: Nonne inter sydera sol est vnus & super omnia vnus est Deus? quo audito, cum subtiliter procedens illa singularitatis eius superbiam notasset; In hac causa taliter arguendo processit argumentosa: Quamquam vnus, inquit, essentialiter sit, comparis tamen trinitatis hypostatica indiuisibili societate gaudet. Sol autem Lunam stellarum infimam ne sit solus, dono lucis efficere sibi sociam splendoris in granditate conatur. Sic & primum mobile cum sit vnum, latiori primariæ communicata virtute,

Apologus societatis.

Exempla.

tute, secum ceteros orbes rapit, ne sit in officio suo singulari; quin & vniuersitas mundi cunctarum suarum partium iunctura unitatis connectitur, ut nulla earum disfunctionis solitudinem ullatenus patiat. Nonne anima naturaliter societatis amatrix, mox dolet si vel in puncto suum corpus deseruerit. Cum à principio Deus hominem creasset vnum, mox statim dixisse fertur (Genes. 2. 18.) Non est bonum hominem esse solum faciamus ei adiutorium simile. Deinde idipsum exemplo oculorum, alarum, manuum, pedum demonstrat. Propter hoc etiam duo creati sunt oculi, alae duae, manus totidem, ac pedes dualitate consimiles, ut pluralitate munerum & unitate formarum, membris omnibus ex simili adiutorio sit prouisum. Ad quid nimirum constructae sunt vrbes, collectae ciuitates, legesq; foedere adunatae sunt politicae, nisi ut communi obsequio consortio, non solum sint sufficientes, sed etiam tranquillae res humane? Vnde ergo soli, quia cum instabili pede superbia ventilatus ceciderit, societate priuatus, subleuans adiutorium non habebit. Quin & animalia domestica turmatim viuunt: cetera quoque quantum possunt, naturae politiam colunt: is qui fugit consortium, aut rabiosus est, aut ferus. Eremita verò, socius est Deorum. Quibus dictis, tristem reliquit solitudinis amatores.

Mythicè S. Hieron. per socium, accipit Christum, qui instar Helisæi nos peccato mortuos viuificat: Nisi, inquit, nobiscum Christus dormierit, & in morte quieuerit calorem aeternae vitae accipere non valeamus. Rursum noster Aluarez de Paz libro 3. de Natura perfect. par. 3. cap. 32. simul dormiunt, ait, religiosi, qui in lecto religionis decumbentes, & charitate cooperti, simul orationi & sanctis occupationibus instant: isti enim mutuis desideriis & actionibus incalescunt: solus autem dormit, qui animo ab aliis segregatus orat aut occupatur; non enim habet penes se aliquem amore coniunctum, à quo calefiat.

ET SI QVISPIAM PRAEVALVERIT CONTRA VNUM (Symmach. inualuerit super vnum) DVO RESISTUNT EI] Hebr. Duo stabunt coram eo, id est contra eum, ut se ei opponant bello, non solum defensivo, sed & offensivo. Est mihi: per resistunt, enim intelligitur oppugnabunt & expugnabunt eum. Nam sicut vnus fortior praeuallet vni minus forti: sic duo minus fortes praevalent vni fortiori alterutro: quia ne Hercules quidem contra duos, & ut aiunt Arabes: Duo infirmi fortiores saxo. Vnde Syrus & Arabicus vertunt: Et si corroboretur vnus, ipsi duo insurgunt aduersus eum. Septuag. Complut. clare: Et si victus fuerit vnus, duo stabunt contra eum. S. Hieron. Si robustior inimicus quis contra vnum surrexerit, imbecillitas alterius amici solatio sustentabitur. Thaumaturgus. Temere ac periculosè sibi consulit, qui multos homines mutuo praesidio circumseptos adortus fuerit. Huc facit proverbium Heb. in Res chelec in sanhedrin: Duo arida ligna vnum viride exurunt, id est, Duo inuvalidi, facile superant vnum valentem, si solus sit, quia Ne Hector quidem duobus par est.

Chald. hanc gnomen accipit dei iustis, qui iram Dei concitatum ab impio auertunt: Quod erumpat, inquit, vir flagitiosus & potens, cuius reproba opera propensitate quadam ferantur in occasionem euehenda in orbem vindictae, prodibunt duo iusti ex aduerso, qui meritis suis imminuentem hanc vindictam auertunt.

Verum hic agitur de eo, qui resistit irae non Dei, sed hostis inuadentis amicum, ut patet ex verbis. Significat ergo tertium emolumentorum societatis & amicitiae, quod est, amicum praestare munimen amico, dum eum contra inuasorem tuctur & propugnat, etiam cum vitae periculo, iuxta illud Proverb. 18. 20. Frater qui adiunatur à fratre, quasi ciuitas firma. Vide ibi dicta. Vnde S. Leo ferm. 4. de Ieiun. 7. mensis: Ecclesiasticus miles, ait, etiam si specialibus praeliis possit fortiter facere, tutius tamen & felicius dimicabit, si contra hostem palam in acie steterit, ubi non suis tantum viribus certamen ineat, sed sub iniuncti regis imperio, fraternis consociatus agminibus, bellum vniuersale conficiat. Minore enim discrimine multi configunt cum hoste, quam singuli; nec facile patet vulnere locus, quem opposito scuto fidei, non sua tantum, sed etiam aliorum fortitudo defendit, ut ubi vna est omnium causa, sit vna victoria.

Hinc Ioab ait Abisai fratri suo: Si praeualuerint aduersum me Syri, eris mihi in adiutorium; si autem filij Ammon praeualuerint aduersum te, auxiliabor tibi. 2. Reg. 10. 11. Quin & Seneca lib. 4. de Benef. cap. 18. Nam quo alio, inquit, tuti sumus, quam quod mutuis iuuamur officiis? hoc vno instructior vita, contraq; inuersiones subitas munitior est, beneficiorum commercio. Fac nos singulos, quid sumus? Praeda animalium & victimarum, ac bellissimus & facillimus sanguis. Quoniam ceteris animalibus in tutelam sui, satus virtutum est: quacumque vaga nascuntur, & actura vitam segregem, armata sunt. Hominem imbecillitas cingit, non vnguium vis, non dentium terribilem ceteris fecit. Nudum & infirmum societas munit. Duas res dedit, quae illum obnoxium ceteris, validissimum facerent. Vnde concludit, plenumque dominium euincit. Itaque qui par esse nulli posset, si seduceretur, rerum potitur. Societas illi dominium omnium animalium dedit. Societas terrae gentium in aliena natura transmisit imperium; & dominari etiam in mari iussit. Haec morborum impetus arcuit, senectutis adminicula prospexit, solatia contra dolores dedit. Haec fortes nos facit, quod licet contra fortunam aduocare. Haec societatem tolle, & unitatem generis humani, quae vita iustinetur scindes.

Hinc patet charitatem & amicitiam, licet non obliget, ut quis vitam pro vita amici prodigat, vel periculo exponat, tamen idipsum permittere, imò suadere: quare generosae & perfectae charitatis & amicitiae, aequè ac fortitudinis & magnanimitatis actus erit, si quis id faciat: quia tunc non tam vitam pro vita amici, quam pro generosis tot virtutibus discrimini obicit. Maius enim est bonum harum virtutum, quam sit vita. Ita D. Thom. 22. quæst. 26. artic. 4. ibique passim Theologi, ac noster Suarez pluribus rationibus confirmat. Quin & Philosophi, qui virtutes Christianas & supernaturales non agnouere, sed tantum naturales, qualis est ciuilis amicitia, idem docuere, ut Aristot. 9. Ethic. cap. 8. Cicero de Amicitia, Seneca epistol. 9. In quid, ait, animum paro? ut habeam pro quo mori possim, ut habeam quem in exilium sequar, cuius me morti opponam & impendam. Tales amici inter Gentiles fuere, Pylades & Orestes, Nisus & Euryalus, Theseus & Pirithous, Damon & Pythias, Eucritus & Euephenus, Seruius Terentius & D. Brutus, quos recenset Valer.

Herodotus & alii morum amicos.

Exempla.

let. Max. libr. 4. cap. 7. quorum vnus, pro altero, vltro se neci obtulit; quod ne tantum Philosophi, sed & Patres ac Theologi dilaudant, vt Sanctus Augustinus 4. Confess. cap. 6. Sanctus Ambrosius libro 3. Offic. cap. 12. Sanctus Hieronymus in ca. 7. Michæ; sed audi Aristot. libro 9. Ethic. cap. 8. *Verum est quod de probo viro dicitur, eum amicorum causa & patrie, multa agere, etiamsi mors sit oppetenda. Et inferius: Qui pro alius mortem obire consueuerunt, eligunt magnum quoddam honestum sibiipsis.*

FUNICVLVS TRIPLEX (Hebr. *שלוש* *mesullas*, id est triplicatus. Est enim Paul Piel, id est participium passiuum à *שולש* *Scilles*, id est triplicauit) **DIFFICILE RUMPITVR**. Quasi dicat funiculus simplex facile rumpitur; duplex difficulter; triplex difficilius: sic & homo si solus sit, facilius ab hoste vincitur; si cum socio, difficulter; si cum duobus, difficilius. Syrus: *filium trium non cito disperitur*. Arabicus: *filium triplicatum non laceratur subito*. Hebr. est: *filium triplicatum non rumpitur in festinantia, vel in celeritate*. Chald. *Quam pulchri sunt tres iusti in generatione, inter quos est pax sicut funiculus fimbriae ex tribus chordis, qui non cito rumpitur*. Vel vt vertit Costus: *Similes sanè sunt propugnaculis triplici ordine, quæ nisi egrè expugnari nequeunt*. Vel vt alij: *Sicut catena quæ contorta est ternis funibus, quæ non festinanter conuolletur*, S. Ambros. epist. 17. *Spartum triplex non cito rumpitur*.

Funiculus triplex quis?

TRIPLEX id est multiplex: difficilius enim rumpetur si sit quadruplex, quintuplex, sextuplex, &c. Vnde Symmach. vertit: *Funiculus triplex, aut quadruplex non cito rumpitur*. Dicit tamen triplex, tum quia funiculus solet triplicari, id est tribus filis vel licijs implecti, ad elegantiam & firmitatem; tum vt notet paucorum societatem, quales sunt duo, vel tres, esse robustam, tum vt symbola ternarij indicet, de quibus mox; tum quia triplex sæpe est tripliciter triplex. Solent enim restiarij primò funiculum ex tribus filis intorquere, deinde funiculum hunc triplicare, ac ex triplici vnum contorquere, deinde triplicatum iam rursum triplicare, quin & crassos rudentes, quibus machinæ & moles sustinentur, ex funibus paruis sæpius triplicatis contorquent. Sensus ergo est quasi dicat: sicut funis ex pluribus filis implexus & intortus rumpi nequit, adeoque est validus, vt trabes, saxa & moles ingentes in altum attollat & sustineat, cum singula fila stupea tenuia sine, illicoque rumpantur: sic pariter vis duorum vel trium vnita, fit bina, vel trina, adeoque valida, vt expugnari frangi que nequeat. Rursum sicut funiculi, quo magis intorquentur, sæpiusque triplicantur, fiunt densiores & validiores, vt rumpi nequeant; sic quo arctior trium vel plurium est societas, quoque pluribus & maioribus amoris beneuolentiæque officijs nectitur & stringitur, eò robustior est, & inexpugnabilior, vt patet in acie castrensi ritè associata & densata.

Addit S. Bonauent. *rd triplex*, respicere & notare triplex emolumentum societatis iam recensitum.

Exemplum appositum est in Scyluro Scythæ, qui moriturus conuocans filios 80. cum, ipsi Cornel. in Ecclesiasten.

A fasciculum iaculorum ab eo iussi frangere non possent, sed sigillatim vnumquodque facile rumpere: *Pari modo, inquit, si concordēs fueritis, validi inuictiq; manebitis; si disidiū dissociemini imbecilles eritis, & expugnati faciles*. Ita Plutarch. Apophth.

Moraliter, funiculus triplex significat perfectam amicitiam inter paucos, putà inter duos vel tres consistere: hi enim imitantur S. Trinitatem, in qua trium personarum summa est vnio & concordia, quæ inter plures solet languescere vel euanescere. Ita auctor. lib. de Amicitia tomo 4. S. Augustin. cap. 5. Hinc Christus Matth. 20. *Vbi ait, fuerint duo vel tres congregati in nomine meo; ibi ego sum in medio eorum*, vt tribus pueris in fornace Babylonis; in Dei fide & latide consentientibus & constantibus accessit *quartus similis filio Dei*, Daniel 3. 92. Ad hoc significandum, vt rectè notat Pineda, à Poëtis *Tres Gra- finguntur Gratia tres*, quod tribus maximè videatur coalescere, & conseruari amicitia: nam & tertius amicus interueniens solet tollere omnem quotidiani conuictus cum vno & eodem satietatem. Tum etiam exorientes sæpiusculè expostulationes, & suscipiones inter amicos duos, facile sedantur & componuntur tertij interuentus hortatu & iudicio.

Symbolicè, primò funiculus triplex est S. Trinitas, ait S. Paulinus epist. 4. ad Seuerum, quæ est fons omnis societatis, amicitia & concordia; adeoque prima insolubilis & increata societas, & charitas; ideoque inuictissima, quæ omnia domat & subigit. Ita Sanctus Ambrosius epist. 17. *Spartum triplex*, inquit, *non cito rumpitur*. *Tria enim quæ non sunt composita, non rumpuntur*. *Trinitas incomposita nature rumpi non potest, quia Deus vnum est, & simplex, & incompositum est quicquid est*. Addit Hugo Card. potentiam Patris, sapientiam Filij, bonitatem Spiritus sancti, quo triplici funiculo diabolus ligatus est, vt non possit nocere nolentibus. Accedit S. Basil. qui libro 5. contra Eunomium volentem discindere S. Trinitatem, & Patrem à Filio, ac Spiritu sancto: *Trinitas*, inquit, *non dirumpitur, & est colenda in vna & æterna gloria, eadem vnā & solam deitatem vbiq; circumferens irrupta, inscissa, indiuisibilis, a. implens omnia, omnia continens, in omnibus existens, creans, gubernans, sanctificans, viuificans*. Hic diuinus & maxime admirandus nexus, non dirumpitur, vt scriptum est; *funiculus triplex non dirumpetur*. Porro R. Iohanam apud Galatin. libro 6. cap. 10. *Funiculus triplex*, inquit, hoc est mysterium Dei vnus & trini, non cito rumpitur, hoc est non facile discutitur & enucleatur.

Brachmanes, siue Gymnosophistæ apud Indos gestant funiculum ex tribus alijs contortū, quorum singuli rursum tribus linis constant, ad tres personas in Sancta Trinitate significandas, vt vnā esse naturam Deitatemque ind. cent, extrema funiculi inter se vno nodo constringūt, vt referunt Maphæus, Olorius, & alij de Rebus Indicis scribentes, ac Perpiniorat. 8. de Deo trino & vno. Porro mysteria ternarij plura recensui Amos 1. 4. 3.

Secundò, S. Hieron. per funiculum triplicem accipit S. Trinitatem, quatenus nos mun-

nit & roborat; item Christum, cuius sodalitas nos omnibus hostibus superiores efficit: Melius est, inquit, in se habere Christum, (ceu socium) quam solum patere diabolo; quod si & Pater & Filius & Spiritus sanctus aduenerint, non citò rumpetur ista sodalitas. Sic & Saloniū.

Tertiò.

Tertiò, alij accipiunt incarnationem, in qua arctissimo nexu coniuncta sunt tria, putà anima, caro, & Verbum; ac licet in morte Christi due priora soluta sint, non tamen ab ijs tertium, putà Verbum, separatum est: & post resurrectionem redditus est funiculus triplex indissolubilis.

Primò.

Tropol. Primò, Sanctus Gregorius 33. Mor. cap. 9. vel iuxta aliam editionem 12. per funiculum triplicem accipit fidem S. Trinitatis: Quia fides, inquit, quæ de cognitione Trinitatis ab ore prædicantium textitur, fortis in electis permanens, in solo reproborum corde dissipatur. Et S. Isidor. in Exod. cap. 46. Funiculus triplex non rumpitur, inquit, quæ est S. Trinitatis fides, ex qua dependet, & per quam sustinetur omnis Ecclesia.

Secundò.

Secundò, Sanctus Bernardus serm. 16. in Cant. per funiculum triplicem accipit tria præcipua hominis membra, putà cor, os & manus, quæ inspirata à Spiritu sancto conspirant in bonum. Hoc semel, inquit, contulit vniuersitati, hoc quotidie singulis in nobis ætitari sentimus, & cordi scilicet tribus intelligentiæ lumen, & ori edificationis verbum & manibus opus iustitiæ. Dat sentire fideliter, dat proferre viriliter, dat efficaciter adimplere. Et est funiculus triplex qui difficile rumpitur, ad extrahendas animas de carcere diaboli, & trahendas post se ad regna celestia: si recte sentias, si digne proloquaris, si viuendo confirmes.

Rursum Olympiod. accipit animam, corpus & spiritum, quæ tria oportet connectere, & innectere Dei cultui & obsequio, vt docet Apost. 1. Thes. 5. 23.

Tertiò.

Tertiò, Sanctus Hieronymus accipit fidem, spem & charitatem, in quibus consistit vera Dei religio. Sic & S. Paulin. epist. 4. ad Sulpiciū, vbi monet: vt hoc triplici spatio texamus opera nostra. Alij ex aduerso referunt ad triplicem concupiscentiam: scilicet carnis, oculorum, & superbiæ, quæ cum nectuntur, difficile rumpuntur, quibus irretita fuit Eva. Ita S. Bernard. serm. de Annuntiat.

Quartò.

Quartò, Hebræi carnales apud Galatin. lib. 2. cap. 1. funiculus triplex, inquit, est amor firmissimus inter maritum, uxorem, & prolem.

Quintò.

Quintò, alij accipiunt tres partes poenitentiae, contritionem, confessionem & satisfactionem, ex quibus funis gratiæ & charitatis conflatur. Rursum Hugo Card. funiculus triplex, inquit, est charitas quæ tribus quali partibus implectitur, quæ sunt, rectitudo, amplitudo & fortitudo dilectionis. Amplitudo, vt omnes, etiam inimicos sinu charitatis amplectatur; iuxta illud Christi; Diligite inimicos vestros Matth. 5. fortitudo vt pro Deo suo omnia pati & mori non dubitet, iuxta illud fortis est vt mors dilectio. Cant. 8. Rursum funiculus triplex, est charitas ex triplici quasi fune composita, qua scilicet Deum propter seipsum amamus, & proximos propter Deum diligimus, & nostram salutem propter ipsum Deum amore complectimur: quæ pro-

A inde non facile tentatione vllà superatur, ac proinde par est vt proximis mutuo amoris nexu iungamur, quorum viribus fulti aduersarios quosuis vincamus.

MELIOR EST PVER PAUPER ET SAPIENS, VERS. 16.

REGE SENE ET STULTO, QUI NESCIT PRÆVIDERE IN POSTERVM] Thalmudici in Midras, censent hinc opponi genios, siue spiritus & angelos homini à Deo assignatos, vnum bonum, qui notatur hinc per puerum pauperem & sapientem: vocatur puer, eò quod post 14. ætatis annum homini se insinuet: alterum malum, qui notatur hinc per regem senem, & stultum, eò quod antiquior sit, & à natiuitate homini adlit, in eoque regnet. Vocatur stultus, quia rationi & sapientiæ aduersatur: facit enim, vt infans, non nisi escam, & sensilia bona cogitet

B & appetat. Verum hæc sunt Thalmudicorum nœniæ: fuit tamen multorum Hebræorum, Græcorum, & Latinorum olim opinio, homini ab origine dari duos angelos, bonum & malum, vti alibi dixi, eandemque ex R. Barachia tradit hic S. Hieron. Idem S. Hieron. addit tres alias expositiones: Primam Thaumaturgi, q. d. Præstat sapiens, licet puer & pauper, stulto, licet is rex sit & senex, quod hic sæpè regno excidat, ille ad regnum extollatur: Secundam Laodicieni, q. d. Præstat puer sapiens, futuræ vitæ bona & mala præuidens, quàm rex stultus qui futura non cogitans, præsentibus & caducis, quasi magnis & perpetuis, delectatur: Tertiam Origenis & Victorini, q. d. Puer pauper & sapiens est Christus, de quo Isaias c. 9. Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis, rex senex & stultus, est diabolus, qui in hoc mundo ab eius origine mundanis quasi rex imperat. Verum hoc tertium mysticum est, secundum verò tropologicum, primum literale, & genuinum.

Caietanus more suo acutè hæc refert ad funiculum triplicem, quem, inquit, si implectas ex pueritia, paupertate, & sapientia, robustior erit, quàm si alium triplices ex regno, senio & stultitia. Verum hæc subtilior, quàm solidior est expositio.

Dico ergo planè & genuinè, per antithesin conferri & præferri hic sapientiam stultitiæ, etiam si principatu & senio ornata, quibus ille caret. Sensus igitur est, q. d. Tanti est sapientia, & sapiens, etiam si pauper & puer, vt præstet stultitiæ & stulto, etiam si is rex sit & senex: Sapientia enim tam excellens est, vt pueritiam & paupertatem, quæ videntur aspernabiles, faciat commendabiles; insipientia verò etiam regiam & senilem dignitatem, quæ per se laudabiles sunt, faciat vituperabiles: quare sæpè fit, vt iuuenis pauper ob prudentiam euehatur ad regnum, rex verò senex & stultus ob imprudentiam eò deiciatur, vti explicat v. sequenti, eò enim pertinent hic versus, & duo sequentes. Sapientia ergo est velut aurum, quod æs, stannum ceteraque metalla inaurat, facitque aurata, & quasi aurea; imò ipsa est instar lapidis Philosophici, quo Alchimistæ perhibent, se æs aliaque metalla conuètere in aurum; simili enim modo sapientia paupertatem & iuuentutem, quæ in se viles & insipientes sunt, deco-

Rex pauper & puer sed sapiens præstat diuitem & stulto.

Sapientia est lapis Philosophici, quo æs in aurum.

rat, & quasi inaurat, imò in se suamque dignitatem transmutat, dum ea velut informat & animat, ut videantur sapere, esseque sapientia. Vnde ipsa linguas infantium facit disertas. Sapien. 10. 21. pauperes verò per Dei timorem & amorem (hic enim est practica veraque sapientia) facit similes regibus, imò Verbo Dei filio, ideoque heredes gloriæ & regni sempiterni. Vice versâ, stultitia regiam & senilem dignitatem, quæ instar auri refulget, dedecorat, ac in se velut in vile æs, aut plumbum commutat, dum per superbiam, auaritiam, similemve impietatem, reges stultos & impios deiecit in terram, ac deinde in tartara, eosque facit folles & fomenta gehennæ.

Transit à vanitate solitudinis & solitarij, per antithesin, ad vanitatem regni & regum, hi enim minimè sunt soli, quia abundant famulis, militibus & sequacibus.

Alludit Salomon ad se, seipsumque hinc tacite pingit; ipse enim puer creatus est rex, scilicet anno 12. ætatis, ut vult Sanctus Ignatius epist. 6. ad Magnesianos, vel potius, ut Pineda & alij anno 18. tumque opibus fuit exiguis, & quasi pauper præ opibus, quas senex habuit, sed tamen ob sapientiam illi inditam præstantior fuit Saule, Rege senex & stulto. Imò Salomon, puer sapiens præstantior fuit seipso iam senex & stulto: tunc enim per luxuriam & idololatriam desipuit, seseque & regnum perdidit, tumque Deus ad regnum decem tribuum eiecit Ieroboam iuuenem tenuis fortunæ, sed sapientem; id est strenuum & industrium. 3. Reg. 11. 27.

Significat ergo hæc gnome primò, sapientiam iuuenum & pauperum præstare regno senum insipientium. Secundò, sapientiam acui tum iuuentute, tum paupertate: iuuentus enim acti est ingenio, animoque viuio & generoso, adeoque magna meditatatur & sperat, magnaque molitur, ut se promoueat & euehat. Talis fuit Hermogenes qui anno 15. ætatis tantæ fuit sapientiæ & eloquentiæ, ut ad eum audiendum Antonius Imperator ventitaret; vnde illud: Hermogenes inter pueros senex. Rursum iuuentus est simplex, & candida, ac modesta & humilis, præsertim si sit tenuis fortunæ & pauper, ideoque capax sapientiæ. Vnde Philosophus: Paupertas, ait, est reparatrix sapientiæ. Hinc Socrates, Diogenes, Crates, pluresque alij contempserunt diuitias, & Philosopharentur, & expeditius liberiusque vacarent sapientiæ. Paupertas ergo & iuuentus acciunt sapientiam. Ex aduerso ætas & opes, præsertim in regibus & principibus, obtundunt sapientiam: sunt enim occasio guliæ, luxuriæ, superbiæ, quæ hominem infatuunt. Hinc tertio significat reges sæpè in senio infatuari, partim quia per opes deliciis, ventri & veneri, per omnem ferè vitam vacarunt; partim quia ex diuturnitate regnandi, sunt nimis securi, superbi & tyranni, ideoque populo exosi, qui proinde non raro eos throno deponit, & alios sibi principes creat. Vnde pro stulto Hebr. est קפיל, id est vanus & inconstans, qui Cornel. in Ecclesiasten.

A mutatur ut luna: sic enim rex insipiens mutatur, tum per varias cogitationes & desideria, quibus instar Euripi æstuat, tum per varias fortunæ vices, quas vitæ huius mutabilitas parit, quales sunt populi murmura, seditiones, tumultus, quos cum providere nesciat, vel negligat, sed securè & osecitanter regno tot annis possesso indormiat, illo subinde spoliatur.

Exempla sunt, Primò in Saule, qui iuuenis & pauper sapuit, ideoque euectus est ad regnum; sed senescens, per præsumptionem, arrogans sibi ius sacrificandi, desipuit, ideoque regno deiectus est. Vnde audiuit à Deo: Nonne cum paruulus esses in oculis tuis, caput in tribubus Israël factus es? 1. Reg. 15. 17.

Secundò in Dauide, qui iuuenis & pauper, putà pastor ouium, sed sapiens, innocens & sanctus, Sauli seni, superbo & stulto in regno surrogatus est. Idem tamen senescens, factus insolens, adulterium & homicidium commisit, ac regno penè per Absalonem filium deiectus est. Sic & Cyrus inter Pastores enutritus, suâ iuuenili solertiâ & fortitudine parauit sibi regnum Persarum.

Tertio in Salomone, qui Dauidi seni iuuenis successit, floruitque sapientiâ & sanctitate; sed senior factus super omnes desipuit per luxuriam & idololatriam.

Quartò in Ieroboam, qui iuuenis pauper profugus & exul, sed prudens & sagax, creatus est rex Israël. Verum senescens vitulos aureos erexit, & idololatriam in Israël inuexit, ideoque regno, vitâ & stirpe priuatus est.

Quintò in Ioseph, qui iuuenis sapiens inclusus carceri futuram famem prævidit, & Pharaoni ignorant prædixit, ideoque princeps Egypti creatus toti Egypto, mox orbi in fame de alimentis prospexit: ad Ioseph enim hinc alludi patet ex v. seq.

Sextò Chald. exemplum statuit in Abraham & Nemrod: sic enim vertit: Abraham qui fuit pauper, & erat in eo spiritus sapientiæ à facie Domini, & cognouit Creatorem suum cum esset ætatis trium annorum, & noluit seruire idolis, melior fuit Nemrod impio, qui fuit rex senex & stultus. Et quia noluit Abraham seruire idolis, procerunt eum in medio fornacis ignis succensi, & accidit ei miraculum à Dominatore seculi, & liberavit eum inde, & postea non fuit scientia in Nemrod, ut admonitus esset deinceps, ut non seruiret idolis, quibus antea seruiebat. Verum horum fides sit penes Chaldæum.

Denique significat hæc gnome reges & principes decere, ut sint pauperes, id est paupertatis & pauperum amatores, ne si auarè opibus inhiant, subditos expilent, & pauperes opprimant. Ita Moyses, Samuel, Saul & Dauid initio regni, fuerunt pauperes; ac de rege sancit Deus Deuter. 17. 17. Non habebit uxores plurimas quæ alliciant animum eius, neque argenti & auri imensa pondera. Nam mulieres & opes nimis perdidit Salomonem. Sic pauperes, adeoque agricolæ fuerunt Romulus & Remus Romæ conditores, Camillus, Fabius, Atilius, Cincinnatus, Scipio eiuſdem

Primò.

Secundò.

Tertio.

Quartò.

Quintò.

Sextò.

Rex ammet
paupertatem
cur.

eiusdem principes & dictatores; ceteriq; quos recenset Valer. Max. lib. 4. cap. 4. de Mæcenate Cæsaris Augusti amico & principe scribit Dio. lib. 20. In re familiari summa parsimonia usus est, & in republica liberalissimus extitit. Lycurgus Spartæ legillator sanxit, ut principes æque ac ciues odissent auaritiâ nimiasque opes; sic enim illius imperium æternum fore. Idem in principe Christiano requirit S. Ambros. 1. lib. 1. offic. Historiæ Indicæ narrant apud Peruanos Ingas reges, antequam regnum ineant, per dies aliquot laceris indutos vestibus, velut pauperes & mendicos, per urbem incedere, ut indicent paupertatem & pauperes sibi cordi, curæque esse & fore. Simile est in auguratione Archiducis Corinthiorum. Archidux enim inaugurandus rusticano vestitu incedit, quem ubi rusticus è saxo conspicatur, rogat quis ille sit; respondent asclæ esse Archiducem, ac post nonnulla vitro citroque dicta, rusticus Archiduci leuem dans colaphum, iubet, ut velut princeps legitimè ius dicat, princeps verò rustico vestes suas donat: quod indicium est primitus non nisi agricolam fuisse electum in Archiducem. Ita Aeneas Syluius in descript. Europæ, & ex eo Petrus Gregor. lib. 7. de Repub. c. 15. n. 15.

QUI NESCIIT PROVIDERE IN POSTERVM] Ostendit in quo stultitia regis senis sita sit, nimirum in improvidentia, sapientia enim regis est providentia; qua tam sibi, quam regno in futurum prospiciat: sibi, ut se in regno confirmet, motus populi compescat, conatus exterorum, regno inhiantium dissipet, ceteraque omnia sibi noxia quasi è specula prævideat, & discutiat: regno, ut annona sit sufficiens, ut scelera & rapinæ arceantur, ut pax inter nobiles & plebem conferuetur, &c. Vnde S. Hieronym. vertit: *Qui nescit præcauere vicissitudinem. Thaumaturgus. Cui nunquam in mentem venit tantam fieri posse vicissitudinem.*

Pro prævidere Hebr. est *חִסְפָּה* *hisfaher*, quod noster variè varijs in locis vertit, scilicet *fulgere*, *observare*, *præoccupare*, *cauere*, *custodire*. Septuag. nunc vertunt *fulgere*, ut Daniel 12. 3. nunc *discernere*, ut Ezech. 19. vers. 20. & 21. nunc *custodire*, ut Psalm. 18. 12. nunc *præcauere*, ut hoc loco; nunc *significare*, ut Ezech. 33. 3. nunc *prænuntiare* ut Ezech. 33. 9.

Propriè *hisfaher* est splendere; vnde *זֹהַר* *zohar*, vocatur claritas, splendor, fulgor; inde significat admonere seipsum, admoneri ab alio, alteriusque admonitionem recipere, ut vertit Pagnin. Camp. Tigur. & alij (vnde vertunt: *Qui admonitionem amplius non admittit*) inde prævidere, præcauere, circumspectum esse, monere, docere, instituere, quia salubris admonitio, est quasi quædam illuminatio, splendor, & fulguratio, id est prænuntiatio & prævisio futuri; eadem est quasi radius & fulgor quidam prudentiæ & providentiæ. Qui enim regno diuturno superbiens non vult moneri, sed momentes spernit & odit, sæpè in rebellium vel hostium insidias incurrit, & vitâ regnoque spoliatur. Vnde Chald. vertit: *Et ultra hæc non est cognitio, ut admoneatur amplius. Symmach. Qui nescit præcauere vicissitudinem. Syrus: Qui nescit*

cauere amplius. Arabicus: Non cognoui quod reverteretur in semetipsum.

Igitur improvidentia hæc in rege senæ & stulto nascitur ex diuturna felicitate regnandi, hæc enim cum ita inebriat, ut dementet: præteritæ enim fortunæ memor, futuræ immemor, præsentis incertæ quasi certæ securus incubat, itaque facillè insidijs æmulatorum & hostium patet, ipsque ex improviso obruitur: Felicitas enim facit securum & superbum, ut neminem putet sibi posse resistere: eadem cum senio facit eum oscitantem, & negligentem ad providendum iuxta illud: *Bis pueri senes: & delirus senex.* Ex continua enim regni prosperitate, ita segniter & secure degit, ac si rotæ fortunæ & felicitati regni sui clauum infixisset, cum ex aduerso nullum maius regi & regno sit periculum, quam à nimia securitate & præfidentia; hæc enim negligit prævidere insidias, machinationes, tumultus, bella, aliaque aduersa sibi regnoque imminentia, ideoque pariter negligit providere remedia ad ea præcauenda vel auertenda: hoc dum videt æmuli & hostes, incautum & securum per vim & dolum inuadunt & opprimunt, ut quotidiana docet experientia.

QVOD DE CARCERE, CATENISQUE INTERDV. QV IS EGREDIATVR AD REGNV. ET ALIVS NATVS IN REGNO INOPIA CONSVMITVR.] Quod, Hebr. *כִּי* *ki*, id est quia, quoniam. Dat enim causam, cur puer pauper, sed sapiens, melior sit rege senæ & stulto, eò quod ille per sapientiam subinde etiam è carcere, hoc est ex inlo loco & statu euehatur ad regnum, hic verò regno deiciatur, & ad inopum statum, vitamque redigatur. Natus enim in regno, idem est quod natus parente rege, regio sanguine prognatus: hic enim opponitur seruo incarcerationi, qui patre seruo progenitus ascendit ad regnum.

Alludit ad Ioseph qui è carcere ob sapientiam, & prævisionem futuræ famis euectus est ad principatum Egypti, Genes. 41. Vice versa Sedechias rex Iuda, à Chaldeis captus, incarcerationi, vinculusque ductus est in Babyloniam. 4. Reg. 2. & Nabuchodonosor natus in regno, id est filius regis, putà Nabuchodonosoris senioris, & in regno per triginta & plures annos confirmatus, ob insipientiam & superbiam regno, inò humanâ formâ deiectus, mutatus est in bestiam. Daniel. 4. 30. sic Seruius Tullius, quartus à Romulo Raman. rex, à seruo (vnde dictus est Seruius) euectus est ad regnum. P. Ventidius à Pompeio captus, è carcere prædijt Imperator exercitus Romani, ac victor de Parthis triumphauit. Teste Valer. Max. lib. 6. cap. 10. Simile contigit Caio Mario, qui de Cimbris triumphum egit. Huc facit quod scribit Heracleides in libro de Politijs, in Cymmenium politia: Lydij, inquit, cum graui dominatu premerentur, & audissent Cymmen quendam esse præstantem, missâ legatione in regnum accesserunt, & in officina fabri plaustrarij seruum inuentum cum seruitute, pretio soluto, assumpserunt. Similia recenset Florus lib. 2. cap. 19. & Paulus Emilius in Dione. Plura exempla

VERS. 14.

Seruiens ad regnum.

ex Plinio recensui Eccles. 10. 28. ad illa: Seruo sensato liberi seruiant. Verè Plutar. tract. de Præceptis gerendæ reipub. seruire qui nescit, inquit, dominari non potest.

Huc facit ille Saccorum dies festus apud Persas, quem ita describit Dio Orat. 4. de Regno: Accipiunt unum ex captiuis ad mortem, collocantq; in regis thronum, & eundem illi dant vestitum regium, & imperare sinunt, ac viuere & deliciarî & concubinis uti illis regni diebus, & nemo illum vetat quidquam facere que velit; post hæc autem exutum, virgibus casum, suspendunt. Deinde causam & significationem huius moris & ritus affert dicens: Cuius rei putas hoc esse signum, & quamobrem fieri apud Persas? nonne illo, quod sepe numero stulti homines & prauis talem potestatem & nomen adipiscuntur, deinde aliquanto tempore viuentes turpissime atq; ossifimè perduntur?

Huc alludens Barlaam, Iosaphat regi simili parabolâ vitæ huius vanitatem & fallaciam ad viuum repræsentat apud Damascen. in Histor. cap. 14.

Porro Chald. Complut. (nam in regia hæc succisa sunt) pergit hæc adaptare Abraham & Nemrod: Quoniam, inquit, Prouincia idolorum egressus est Abraham, & regnavit super terram Chanaanorum: & in diebus regni Abraham factus est Nemrod pauper in seculo: Vibi, regnavit, idem est, quod diues & potens effectus est: amplam enim Abraham habuit familiam, in qua quasi princeps regnabat: vnde ex ea eduxit 318. milites, quibus quatuor reges profligauit, & Loth ab eorum manibus liberauit. Genes. cap. 14. alioqui certum est Abrahamum non fuisse regem super terram Chanaan. Rursum quod Nemrod factus sit pauper, incertum est; nam nusquam id legimus. Hæc quoad lectionem vulgatam.

Hebræa enim, Septuag. & Syrus, Arabicus, Pagnin, Vatabl. & ceteri Hebraizantes non habent rō aliū. Vnde sic sonant: Quoniam de domo vincitorum prodijt ad regnum, quia etiam in regno eius natus est pauper; quod totum multi de vno & eodem accipiunt, variè vertunt, & explicant; sed communiter sic, vt per carcerem accipiant vterum matris, q. d. Rex quoque dum nascitur ex vtero matris, quasi ex carcere prodit victus, & miser, putà secundinis religatus: nudus & pauper sicut ceteri homines: quare huius conditionis suæ memor in regno non insolescat, nec se super alios superbè efferat, sed modestè se gerat ne regno deiciatur, & ad primæuam nuditatem & inopiam relegatur. Ita Olympiod. Aben Ezra, Vatabl. Osorius & ceteri.

Verum hanc gnomen non de vno & eodem, sed de duobus inuicem oppositis intelligi patet, primò, ex eo quod det causam versus præcedentis, cur scilicet melior sit puer pauper, sed sapiens, rege senè & stulto. Causa hæc est, quod scilicet ille subinde per sapientiam ad regnum euehatur, hic ab eodem ob insipientiam deiciatur, eo quod imprudenter, superbè, & iniuste regnarit. Secundò, ex Chald. qui hæc de duobus, putà Abraham & Nemrod accipit, & ex Symmacho, qui vertit: Alter

Cornel. in Ecclesiasten.

A enim exit de carcere ad regnandum, alter verò cum esset rex natus, paupertate oppressus est. Tertio, ex S. Hieron. qui in veteri sua editione ex Septuag. sic vertit: Quoniam de domo vincitorum egreditur, vt regnet, quia etiam in regno eius natus est pauper, q. d. rex senex, sed stultus, non aduertit fieri posse; vt aliquis ex his, quos ipse vinxerat, exeat ad regnum è carcere, ipse verò de regno excidat, quod insipienter ac iniuste gessit. Vnde mysticè S. Hieron. per puerum sapientem & pauperem accipiens Christum, per regem senem & fatuum accipiens diabolum, sic explicat: Iste (Christus) natus est in regno senis (Diaboli, qui ante Christum regnabat per infidelitatem in mundo) & idcirco dicit: Si esset de hoc mundo regnum meum, ministri vtique mei certarent pro me, vt non traderer Iudeis. Nunc autem non est de hoc

B mundo regnum meum. In illius itaque stulti senis regno, qui ostendit ei omnia regna mundi & gloriam eius, natus optimus puer de domo vinculatorum (de quibus Ieremias in lamentationibus loquitur: Vt humiliaret sub pedibus eius omnes victos terre) processit ad regnum, & abiit in regionem longinquam, & contra eos qui super se regnare volebant, post aliquantum temporis rex reuersus est. Prasigo itaque spiritu vidit Ecclesiastes omnes viuentes, qui possunt adolescentis participes esse, dicens: Ego sum vita: vetere stulto rege dimisso, Christum sequi. Simulq; duo ex Israël populi significuntur. Prior qui in aduentu Domini sue i. & posterior qui Antichristum pro Christo suscepturus est; quod prior non penitus sit abiectus. Prima quippe Ecclesia ex Iudeis & Apostolis congregata est, & in fine Iudei, qui Antichristum pro Christo suscepturi sunt, non lætābuntur in Christo.

C Moralter disce hinc vanitatem regnorum & regum, ex eo quod infimæ fortis homines, putà serui & incarcerati subinde è vinculis exaltentur ad regnum: reges verò, regniq; filij è throno ad inopum statum locumq; deiciantur. Hæc enim est fortunæ inconstantia, hæc vitæ huius instabilis alea, hæc regnorum mutabilis vicissitudo. Sicut enim mercatorum sæpè hinc solet esse exitus, vt bonis cedant, nauigantium, vt submergantur, ita qui diu reipubl. administrat; finistrum aliquem casum sustinere cogitur. Casum, occasum patiens consolationis loco repetat illud Macrobij.

Non possunt primi esse omnes omni tempore.
Summum ad gradum claritatis cum veneris,
Consistes egre, & citius quam descendas decides.
Cecidi ego, cadet qui sequitur, laus est publica.

Parua enim, ait Iulianus, temporis interualla in excelsis fastigio collocant, & eosdem rursus ad extremam miseriam ac calamitatem redigunt, atque eos maximè qui in aulis principum vitam agunt. Hi enim similes sunt calculis, in publicis consiliis dari solitis. Nam vt illi modo ænei, modo aurei dantur, ita aulici pro regis voluntate, nunc beati, nunc miseri fiunt. Agesilaus adhuc puer cum in gymniciis ludis loco parum honorifico locaretur à chori magistro, licet rex declaratus esset, paruit dicens: Ostendam non loca viris, sed viros locis dignitatem conciliare. Seneca lib. de Tranquillitate cap. 3. Officia si cuius amiserit, inquit, hominis exerceat & antierius;

anterioribus: Habet ubi se, etiam in privato laque explicet magnus animus. Et inferior sapiens & prouidum dat consilium: Non expelles, donec res te dimittant, sed ab ipsis te ipse disjungas. Vtilis est hæc mutatio. Nam ut ait Mantuanus:

Pluribus excelsa, vel opum, vel honoris ab arce
Profuit, ad modicæ sortis cecidisse quietem,

In qua, ut ait Poëta,

Gaudebis minus, & minus dolebis.

Et hoc modo vilis mundus redditur ijs, qui æternum spectant: decepti enim à vanitate mundi, quærun veritatem, veraque bonâ in cælis, dicuntque illud Poëtæ:

Inueni portum, spes & fortuna valete:

Nil mihi vobiscum, iudite nunc alios.

Cogitantque illud Senecæ in Hercule furente:

O fortuna viris inuida fortibus,

Quam non aqua bonis præmia diuidis?

Et illud Lucretij lib. 5. de Rerum natura:

Namq, hos è summo quasi fulmen deicit ictos,

Inuidia, interdum contemptum in tartara terra.

Exempla,

Sic Hermias Antiocho in delicijs, eo spectante & probante, occisus est, ait Polybius libr. 7. Seianus Tiberij collega, hac ab eo sententiâ multatus est: Seianum capite plecti placet; corpus in Germanias proijci, eiusq, liberos omnes interfici. Ita Dio in Tiberio. Plautianus Seueri Imper. penè collega miserè interiit, & cadaver eius in viam contumeliosè proiectum. Ita Zonar. tomo 2. Annal. Inter tot obsequia fortune non satis cauta mortalitas est, ait Curtius libr. 8. Merito exclamat Seneca:

O regnorum magnis fallax

Fortuna bonis, in præcipiti

Dubioq, nimis excelsa locas.

Numquam placidam sceptræ quietem,

Certumve sui tenere diem.

Arbores magna, ait Curtius, diu crescunt, vna hora extirpantur. Stultus est, qui fructum earum spectat, altitudinem non meretur. Vide ne, dum ad cacumen peruenire contendis, cum ipsius ramis, quos comprehendis, decidas. Leo etiam aliquando minimarum avium pabulum fuit, & ferrum rubigo consumit. Nihil tam firmum est, cui non periculum sit etiam ab inualido. Proinde fortunam tuam pressis manibus tene: impone felicitati tuæ frenos facilius eam reges. Manilius libr. 4. Astronom.

Quid numerem euersas vrbes, regumq, ruinas?

Inq, rogo Cræsum? Piramida, in litore truncum,

Cui nec Troia rogus? Quid Xerxem, maius & ipso

Naufragium pelagor? quid captos agmine reges?

Sesostris rex Ægypti curru aureo vectus, iussit illum trahi à quatuor regibus à se deuictis, quorum vnus oculos in rotas assidue conijciens, rogatus ab eo cur id faceret? miror, ait, rotam voluendo, nunc in sublime attolli, nunc ad ima deprimi. Intellexit Sesostris notari ab eo inconstantiam fortunæ, & felicitatis humanæ: quare eandem sortem sibi obuenire posse considerans, statuit, ne illi posthac currum traherent. Ita Niceph. lib. 18. c. 29. Huc facit illud Iuuen. Satyra 7.

Si fortuna volet, fies de rhetore consul.

Si volet hac eadem, fies de Consule rhetor.

Quocirca prudenter monet Aufonius:

Fortunam reuerenter habe, quicumq, repente,

Dives ab exili progrediare loco.

Plura hæc de re dixi Eccles. cap. 10. ferè toto, VERS. 15.

VIDI CUNCTOS VIVENTES, QUI AMBULANT (velut anteambulones, comites & pedissequi) SUB SOLE, CUM ADOLESCENTE SECUNDO (Syrus repetit) QUI CONSVRGET PRO EO.] Septuag. Qui stabit pro illo, scilicet rege, sene, patre suo, de quo sermo præcessit v. præcedent. Vnde Campens. Vidi maximo numero homines, sequi adolescentem illum: qui seni in regno successurus est. Minus rectè Chald. hanc gnomen arctat ad Roboam & Ieroboam: Dixit, inquit, Salomon Prophetæ in spiritu prophetiæ à facie Domini: Vidi cunctos viuentes, qui ambulant in sapientiâ suâ, ut renuant Roboam sub sole, & diuidant regnum eius, ut detur Ieroboam. Verumtamen cor tribus Benjamin, & Iuda, fecit perfectum cum adolescente Roboam filio meo, qui fuit secundus in regno meo, ut confurgeret & regnaret in loco possessionis suæ in Hierusalem.

Pergit vanitatem regnorum & regum ostendere, ex eo quod subditi regem senescentem, quasi mox moriturum, deserant, & filium eius, adolescentem à rege secundum, ideoque eo mortuo regnaturum, sequantur, stipent, honorent, eiusque gratiam ambiant, utpote à quo maiora & diuturniora sperent. Viderat Salomon id fieri in patre suo Dauide, quem senem deseruit penè totus Israël, secutus Absalonem filium, regnum patris inuadentem. 2. Reg. 15. 13. Idem expertus fuit in seipso; nam eum velut senem delirantem spreuit populus, & ad Roboam filium respexit; quia ipse ex luxuria & idololatria factus est abominabilis suo populo, & contemptui habitus etiam suis seruis, ut ait D. Thom. lib. 3. de Regim. princ. c. 8.

Ratio est duplex, scilicet nouitas & spes. Omnes enim aulici, æquæ ac plebei auidi sunt nouitatis; vnde pertræsi diuturni regni regis sui, eiusque mores fastidientes, & fortè ab eo læsi, ad nouum iuuenemque regem sese conuertunt; præsertim quia senes sunt auari, morosi, tetrici, iuuenes verò solent esse liberales, animosiores, ac maius dare specimen magnarum rerum, initio regni. Hic ergo eis videtur nouus beneficulusq; Iupiter: hoc oriens liberalitatis sidus. Spes, quia qui à rege sene iam ditati sunt, plura ab eo non sperant; à iuvene verò nouiter regnaturo, noua & maiora expectant. Hisce aliisque de causis semper grauis & molesta est aulicis, populoque longa principum vita, & potestas, uti Romæ ad oculum subinde cernimus. Nota rō sub sole, quia sicut sol oriens post longas noctis tenebras, oculis inuentium gratissimus est; sic & nouus rex subditis senem regem pertræsis. Vnde Pompeius, cum Scylla sibi abnueret triūphum, respondit: Ignorat Scylla, quod plures adorent solem orientem, quam occidentem: Quo audito, Scylla exclamauit: Triumphet. Ita Plut. in vita Pompeij. Aulici ergo & populus circumaguntur cum principibus nouis, sicut Heliotropium sese conuertit & circumagitur cum sole. Quare eis non confidant reges & principes. Verè Seneca; Pauci reges, non regna colunt. Et Timotheus apud Athenæum lib. 3. Non cano vetera: noua si qua sunt, eadem & meliora. Iupiter, qui iuuenis est, regnat: olim Saturnus imperabat.

INFINITVS

VERS. 16.

INFINITVS NUMERVS EST POPVLI OMNIVM, QVI EVERVNT ANTE EVM (Hebr. *ante eos*. Symmach. *Ante utrumque*, scilicet regem senem, & filium adolescentem) ET QVI POSTEA FUTVRI SVNT NON LÆTABVNTVR IN EO: SED ET HOC VANITAS ET AFFLICTIO SPIRITVS] Hebr. *Non est finis omni populo, vniuersis, qui fuerunt ante illos: & etiam nouissimi vel sequentes non gaudebunt in eo: quia etiam hoc vanitas & malitia spiritus.* Septuag. *Præsumptio spiritus.* Syrus: *perturbatio spiritus.* Arabicus: *Nonne confusio omni populo erat, & omnibus qui præcesserunt eos: & nunquam posteri gaudebunt eo: propterea hoc est vanum, & afflictio spiritus.* Chald. pergit hæc adaptare Roboam, quem ob duritiem fastidientes Israëlitarum, crearunt regem sibi Ieroboam, quod valde afflixit Roboam. Iam

Primò.

Primò, planè sic exponas q.d. Infinita, id est, plurima & quasi innumerabilis fuit hominum turba, quæ reges priores, qui fuerunt ante hunc adolescentem regem, eiusque patrem iam senem, secuta, illis adulata est, & applausit: posteri quoque qui plurimi erunt, hunc adolescentem non videbunt, nec incedentem prosequentur festiuis acclamationibus, equis, rhedis, curribus: quare non est quoddam ipse iuueniliter hoc suo regno exultet & insolecat, utpote à paucis honorato cognitoque modicè duraturo, & ad alios transferendo. Igitur regnum & rex iuuenis, eiusque applausus & triumphus, mera sunt vanitas & afflictio spiritus. Si sapit ergo, dicet sibi: Ecce iam quidem regno potior, mihi que ut regi totus populus applaudit, sed quanta iam elapsa sunt sæcula, in quibus nulla fuit mei notitia? quot iam sine fine mortua sunt hominum millia, qui de me, neque vel fama, vel nomine quidquam cognouerunt; quanta item in sæculis post venturis erit hominum multitudo, apud quos, vel nulla omnino, vel admodum tenuis, atque ea apud paucissimos erit mei memoria? Quid igitur gestire volo, quasi magnum aliquid tenens, aut quid exultare, quasi beatus; cum potius tanta hæc præsens exultatio, mihi ita perpendenti vertatur in afflictionem spiritus?

Secundò.

Secundò & pressius q.d. infinita fuit populi multitudo, . omnium scilicet qui fuerunt ante eos. Hebr. *ante faciem eorum*, id est, qui velut antecambulones, honoris causâ, cum gaudio, pompa & plausu præcesserunt regem adolescentem, eiusque patrem olim iuuenem; sed posteri id non facient, nec lætabuntur in eo, eo modo, quo solet populus in rege suo oblectari & exultare, sed cum vel deserent & fastidient, utpote pariter iam senescentem, aut durè & tyrannicè regnantem; aut ex propria leuitate obliuioni tradent, utpote iam mortuum & sepulchrum; sicque ad alium, qui successit, transibunt. Vide ergo hinc vanitatem regni & regum: nimirum sic transit gloria mundi, initar stuppæ accensæ. Vnde Campens. vertit; *Non minor fuit numerus eorum qui senem hunc olim sequeretur, cum regno præficeretur: ita & potestas huius qui nunc tantopere placet, grauis videbitur posterioribus: quare & ambitus ille suam habet vanitatem & animi tædia.*

Huc pertinet expositio Titelm. & Clarij,

A qui censet adolescentem secundum, esse puerum sapientem de quo vers. 13. utrobique enim in Hebr. est *יָשָׁר*, id est puer, iuuenis, adolescens. Sic ergo exponunt: Vidi maximo numero homines illum sequi adolescentem, qui regi seni & stulto successurus est. Præcessit etiam ante iuuenem eundem multitudo innumerabilis eorum, qui senem affectabantur, sed postea grauis visa est illius potestas, ideoque desierunt ab eo. Ad eundem modum rex nouus, qui pro alio assumptus est, quamuis habeat in principio qui ei cum gaudio plausuque adhærescant, postquam tamen fuerit in regno confirmatus, non lætabuntur illi in ipso, sed incipiet etiam videri grauis, perinde ut præcedentis auctoritas & potestas. Fit autem hoc, vel successoris vitio, quoniam non qualis futurus videbatur, cum assumeretur in regnum, permanet, sed in tyrannidem vergit, ob quam prior abiectus est, aut etiam, in maiorem: vel subditorum, qui sine causa murmurant, licet minus eos tractet, quam prior: aut cum sint iuniores, ideoque non experti sint tyrannidem regis prioris, hinc non lætantur in successore, sicut lætantur ij, qui sub priore vixerant, & dura ab eo passi sunt. Duas alias expositiones affert Titelm. ex Hebræo, sed quia à vulgata dissonant. Hinc eas omitto. Consule eum si libet.

Summa significat quanta sit vanitas regnorum & regum, utpote in quibus nulla sit firmitas & constantia, sed necesse sit perpetuis angustis, timoribus, sollicitudinibus, suspicionibus, odijs, insidijs.

Porro Thaumaturgus aliter exponit, aliamque vanitatem suggerit; scilicet morositatem & inuidiam, quam rex adolescens ob fauorem populi apud patrem senem, eiusque consiliarios & aulicos incurrit, adeo ut propterea subinde principatu deiciatur, vel veneno perimatur, uti hoc sæculo non semel factum vidimus. Sic ergo vertit: *Nonnumquam enim euenit, ut qui iuueni quidem, ceterum cordato, subsunt, mæstitia vacent saltem maiores natu. Est enim illud proprium senum, ut morosi sint aduersus adolescentiores, atque adeo etiam erga mores & acta iunioris principis, laudantes semper actum tempus.*

Alleg. S. Ambr. de Instit. Virg. c. 11. & 12. legens per interrogationem hoc modo: *Vidi vniuersos qui viuunt, qui ambulant sub sole, cum iuueni secundo, quis resurget pro eo? Iuuenis secundus, inquit, est, Christus, qui est primus secundum diuinitatem, secundus autem secundum carnem, quia post Adam, iuxta illud. Primus homo de terra terrenus, secundus homo de celo celestis 1. Corinth. 25. Quis enim pro Christo resurget, cum ille pro omnibus resurrexerit, & in illo omnes resurrexerint, cum spem resurrectionis acceperint? Et mox: Non est finis omni populo eius: quia populus Christi innumerabilis, finem non habet, cui fides resurrectionis aterna, perpetua vita acquirit aeternam. Rursum auctor Catenæ Græc. per adolescentem secundum, accipit Antichristum, quem pro Christo omnes Iudæi secuturi sunt in fine mundi. Item Adamum, quem secuturi sunt omnes posteri ab eo prognati. Eadem ex Victorino & Origen. habet S. Hieron.*

SED ET HOC VANITAS ET AFFLICTIO SPIRITVS] Syrus per: *urbatio spiritus*. Alij: *Formen- tum spiritus*. Hoc, scilicet mobilitas populi nunc cum rege patre, nunc cum filio ambulantis; illicque applaudentis; nam cum relicto patre ad filium se transfert, subinde iram & vindictam patris incurrit, ut ab eo dure tractetur, vel grauius poena mulsetur, ut omittam ambitum hunc magnam habere seruitutem, molestias & tædia. Ita Hugo Victor. Clarius, Varabl. & alij.

Secundò & magis genuinè, hoc, scilicet regnum & plausus regis adolescentis, quod scilicet omnes viuentes ambulant cum adolescente secundo: hic enim plausus est aura popularis, quæ citò siue ætate & senio, siue mobilitate vulgi, siue regnandi vitio, libidine, & fastu deflorescit. marcescit, mutatur & eualescit; tuncque adolescentem, cum videt se à suis deferri, cruciat & affligit. Vnde Symmach. vertit: *Sed & hoc aura est & plausio venti*: Plausus enim populi, & acclamationes non sunt aliud, quam leuis aura & ventus, qui cū sonitu perstrepat & abit. Ita Hugo Card. Lyrani. Caiet. Titelm. & alij: qui tamen id attant ad adolescentem regnum Patris inuadentem, uti fecit Absalon. Eccles. p. 445. ante v. 17. Custodi pedem tuum.

Apologus,
nobilitatem
non in re-
gno, sed in
virtute con-
sistere.

Ratio à
priori.

Moraliter discere hinc, quanta sit regni, regalis profapie & nobilitatis vanitas, quam proinde appposito burdonis & muli Apologo oculis subiicit Cyrill. lib. 2. Apolog. Mor. c. 19. cui titulus: *Contra superbientes ex progenie seu nobilitate*. Cum burdo, inquit, mulo occurrisset, eum spernendo se iactabat, quod à meliori patre genitus esset, cui mox ille armati pedis calcem retento, cum acumine rationis respondit: ac dixit: *quidnam tibi inde amplius est, cum sis burdo?* Bonum enim aut malum generationis, ex assimilatis genitoribus existit; ubi ergo hac conformitas attollitur, nihil, unde sis, differre videtur. Nam de dracone; draconis pretiosissima gemma oritur, & de gallo serpentum nequissimus basiscus generatur: Medicinalis rosa de spina producit, & aurum de sulphure gignitur, & de flamma perlucida teter fumus fasciatur. Sed quoniam ex patre extolleris, iste quasi alterum asinum confunditur genuisse. Idipsum deinde ratione à priori demonstrat. Igitur cum vera nobilitas tam in corporeis rebus, quam in spiritualibus non sit aliud, quam virtus possessa, mihi plurius est equina fortitudine, quam tibi tantum generatione gaudere. Ceterum dum ex nobilitate carnis erigeris, mox dignitatem tam glorificatam anima veniosa virtuositate perdis; & sic ex pretiositate vilis, ex luce nubilosus efficeris, ac de bona reus notabilitate vilis; acciditq; tibi sicut albedini, quæ argento denigratur, & flammæ luciditate fœdatur. Sed aurum quanto pretiosius, tanto humilitatis pondere grauius est: & lapis minor etiam pretiosior existit, uti & lignorum minima sunt pretiosissima, ut balsamus & cinnamomum. Vera igitur & gloriosa nobilitas est humilitas, quæ ima sursum eleuans mentem Deo coniungit, virtute replet, gratia defecit & sapientiâ illustrat. Quibus dictis obicitur. Nota, burdo vocatur, qui ex equo & asino nascitur; ait Sipontinus, mulus verò, qui ex asino & equa gignitur, teste Plinio lib. 8. cap. 4.

CUSTODI PEDEM TVVM INGREDIENS

DOMVM DEI, ET APPROPINQVA VT AVDIAS: MVLTQ ENIM MELIOR EST OBEDIENTIA, QVAM STVLTORVM VICTIMAE, QVI NESCIVNT QVID FACIUNT MALI] Aliqui in Septuag. pro κακόν, id est malum, legunt, καλόν, id est bonum. Ita Complut. quos secutus Syrus vertit: *Quia ignorant facere quod est bonum*. Et Arabicus: *Quoniam ignorant quod faciunt optimum*. Vbi aduerte Arabicum & Syrum passim sequi Septuag. ac proinde versiones vtriusque non esse factas ex Hebræo, sed ex Græco Septuag. Hi enim Græcè scribentes, ob monarchiam Græcorum ubique tum dominantium, qui linguam Græcam toto orbe sparsere, gentibus omnibus Hebræum idioma ignorantibus innotuere. Verum perperam hinc legitur καλόν pro κακόν, id est bonum pro malum. Hebr. enim est פד, id est malum, ut habet vulgata latina.

Hæc verba pertinent ad initiū capitis sequentis: vnde Caiet. hinc inchoandum censet c. 5.

Congruè transit à vanitate regnorum & regum ad veritatem Dei: tum ut reges doceat modestiam & humilitatem, ne regno superbiant, sed regnum sceptrumque, ut par est, demissè & reuerenter submittant Regi regum & Domino dominantium; tum ut subditos moneat metiri reuerentiam Dei ex reuerentia, quam exhibent regibus. Si enim tanto concursu, plausu, studio, gaudio sequuntur adolescentem secundum, quanto sequi debent Deum regem vniuersi? Rursum hoc referas ad nouam speciem vanitatis, quæ cernitur in victimis rebusque sacris, q. d. Aded vanitas rebus omnibus humanis se ingerit & inferit, ut religioni quoque & sacrificio pedem inferat. Nam multi sunt, qui ex legis monitione huius mei omissione, victimas offerunt Deo indignas & impuras, quia ipsi indigne & impure ad eas accedunt, quæ magna est vanitas iudicis sacrilega impietas ideoque Deum non placat, sed potius eius offensam magis irritat. Coactor est nexus Lyrani, qui censet hinc nouam ratione probari regni temporalis contemptum, ex eo quod Deus sit summè reuerendus & colendus, regia verò potestas retrahat reges à Dei timore, reuerentia & cultu.

Alludit ad ritum ingrediendi & orandi in templo. Hebræorum enim sacerdotes, ob reuerentiam templi, nudis pedibus illud ingrediebantur, orabant, & sacrificabant, unde pedes ante ingressum abluebant, nitoris & reuerentiae causa, ut ostendi Exodi 30. 19. Idem iam antè à Deo iustum fuerat Moysi, ut accessurus ad rubum, in quo per flammam ignis apparebat Deus, poneret calceamenta. Exodi 3. 2. & Iosue cap. 5. 16. Vbi Abulen. asserit eum fuisse antiquorum morem, ut sacra loca non intrarent calceatis pedibus, atque iudeos (etiam laicos) id obseruasse post illam admonitionem Angeli factam Moysi: Idem docet Ribera lib. 2. de Templo, quod intellige de laicis religiosioribus. Hi enim religionis ergo, sponte suam Moysi & sacerdotes imitabantur, ac nudis pedibus, vel certè positis calceis ex corio factis, templum ingrediebantur, etiam si nullâ lege diuinâ, vel humanâ, ad id obligarentur, uti Berenice Herodis vxorè nudipedem templum ingres-

Iudas nudos
pedes in tem-
plo curat

nam narrat Ioseph. libr. 2. belli cap. 26. Hinc illud Pythagoræ: nudis pedibus rem sacram facito, & adorato. Et Plato scribit, triumphantes in ipso triumpho fronde coronatos, lotis manibus, nudis pedibus sacrificasse. Hinc & nudipedalia sacra, quorum meminit Tertul. Apolog. cap. 40. de quibus vide Gyrald. Syntag. 10. Porro Ægyptiorum sacerdotes sacrificabant calceati non corio, sed papyro, puritatis ergo, teste Herodiano libr. 2. & 5. Sacerdotes calceati lino. Apud Romanos quoque nefas erat Flamini uti calceis coriaceis, teste Gellio lib. 10. cap. 15. Ratio eorum erat, quod impurum & indignum videretur, ut morticina, id est calcei facti ex pellibus animalium mortuorum, tangerent terram sanctam. Vide dicta Exodi 3. vers. 2. & cap. 30. vers. 19. Neque id mirum; nam prisca Romani non tantum in templo, sed domi quoque, & in vrbe, sine calceis incedebant nudipedes, ut docet vetus Schol. Iuuen. ad vers. 111. sat. 1. quin & insignes belli duces, ac Philosophos, ut Phocionem, Germanicum, Socratem, Diogenem, Catonem Uticensem, nudis pedibus passim incessisse, tum paupertatis, tum tolerantie studio, docet Plutar. in eorum vita, qui & in vita Licurgi scribit Spartæ iuvenes omnes calceis caruisse, quod expeditiores essent. Adde & castiores: nuditas enim pedum ex frigido aëre, & terra quam calcant, pedes frigefacit, qui per sympathiam frigus suum partibus, ceterisque membris communicant, itaque in eis ardorem libidinis restringunt. Hinc multi religiosi nudipedes incedunt, tum humilitatis & poenitentiae, tum castitatis causa.

Sensus ergo est, q. d. Cum ingrederis templum, vide ut modeste, honeste, caste, pure, & reuerenter incedas, cogitans te ingredi locum sacrum, in quo residet diuina maiestas, ut illam adeas & audias: quare custodi pedem tuum, ne præcepsit, necubi ad lapides & offendicula impingat, ait Sanctus Hieronymus & Salon. Alij: ne offendas ad gradus quindecim, per quos ascendebatur ad templum; ne superbe & pompaticè incedas, ne quod euagetur ad profana, vel illicita, ut curiosè spectet feminas, nobiles, &c. sed totum se pes, & pedis rector animus colligat, ad adeundum sacra, ut illis totus intendat. Sub pede enim oculos, aures, totumque corpus & mentem intelligit per synecdochen. Nominat tamen præ ceteris pedem, quia pedum est ingredi in templum: Custodia ergo pedum significat hanc omnem modestiam, attentionem & reuerentiam, tum externam, tum internam debitam Deo in templo. Ita Olymp. Custodi, inquit, totum corpus tuum (a parte enim totum significauit) nec instrumentis eisdem, quibus templum Dei frequentas, theatrales adito ludos, & obscena spectacula, & impia & profana loca. De alijs quoque humani corporis membris idem intellige faciendum. Hunc esse sensum liquet ex eo quod subditur: & appropinqua ut audias, q. d. Custodi pedem ne quod euagetur, sed rectè tendat ad audiendum Deum, eiusque legem, quæ ad altare à sacerdote legitur & explicatur. Vnde Campenl. vertit: Ingressurus domum Dei vide diligenter quid faciendum sit tibi, & scito illum proxime tibi adesse, & audire cuncta.

A Symbolicè, pedes, teste S. Gregor. S. August. S. Basil. Origene, S. Hieron. & alijs passim, notant affectus animi, quia sicut pedibus iter ad locum destinatum, sic affectibus iter ad opus externum. Affectus ergo sunt quasi pedes animæ, quibus ipsa se mouet & promouet ad opus. Sensus ergo est, q. d. Ingressurus templum custodi pedes, id est affectus animæ; ne quid animo voluas aut concupiscas Deo indignum, veritum, ingratum, sed omnes cogitationes & affectus conuertere in Deum ad eum puro corde, affectu, & desiderio colendum, inuocandum, amandum. Hinc Chald. vertit: Tu fili hominis custodi pedes tuos in tempore, quo ieris in domum sanctuarij ad orandum, ne venias eo plenus peccatis ante Dominum, quæ ad conuertaris. Quocirca custodiam hanc pedis Dauid explicat per innocentiam manuum, & munditiam cordis: utramque enim requirit in ingressuris domum Dei, dum Psalm. 134. 1. interrogat: Domine qui habitabit in tabernaculo tuo, aut quis requiescet in monte sancto suo? ac respondet: Innocens manibus & mundo corde qui non accepit in vano animam suam, id est, qui nullam rem vanam & caducam concupiscit, ait Theodor. Hic accipiet benedictionem à Domino & misericordiam à Deo salutari suo. Et Isaias c. 33. 15. Qui, inquit, ambulat in iustitijs, & loquitur veritatem, qui proicit auaritiam, &c. regem in decore suo videbunt. Vide ibi dicta, ita Salonijs: Quamuis, inquit, semper honestè, & cum timore ac silentio debeamus ingredi domum Dei, tamen non pedem corporis docet custodiendum; sed pedem animæ, id est gressum mentis, ut in conspectu Dei mundas preces effundamus. Quando igitur ingrederis Ecclesiam custodi gressum mentis tue, ne offendas malis cogitationibus, ut oratio tua pura dirigatur. S. Greg. Neocæsar. Porro, inquit, quantum ad Ecclesiam attinet, principio vitæ tuæ rationem habet, ut ipse reus ambules. Consonat S. Hieron. dicens: Præcepta vitæ dat, & non vult offendere euntes ad Ecclesiam. Non enim ingredi in domum Dei, sed sine offensione ingredi laudis est. Vberius Titelman. Cum ingrederis domum Dei, vide, ut mundi sint pedes tui neue (ut in Proverbio est) illorum pedibus in eam irruas, non attendens reuerentiam, quam debes exhibere erga locum sanctum diuino cultui dedicatum, & diuina presentia peculiariter sanctificatum. Hoc est custodire pedem, obseruare ut mundus introcas. Hinc illud Davidicum: Domum tuam decet sanctitudo Domine. Psalm. 92. Caiet. ex Hebræo vertit: Domus tua pulchritudo sanctitas, hoc est inquit, sanctitas & pulchritudo Christianorum.

B explicat per innocentiam manuum, & munditiam cordis: utramque enim requirit in ingressuris domum Dei, dum Psalm. 134. 1. interrogat: Domine qui habitabit in tabernaculo tuo, aut quis requiescet in monte sancto suo? ac respondet: Innocens manibus & mundo corde qui non accepit in vano animam suam, id est, qui nullam rem vanam & caducam concupiscit, ait Theodor. Hic accipiet benedictionem à Domino & misericordiam à Deo salutari suo. Et Isaias c. 33. 15. Qui, inquit, ambulat in iustitijs, & loquitur veritatem, qui proicit auaritiam, &c. regem in decore suo videbunt. Vide ibi dicta, ita Salonijs: Quamuis, inquit, semper honestè, & cum timore ac silentio debeamus ingredi domum Dei, tamen non pedem corporis docet custodiendum; sed pedem animæ, id est gressum mentis, ut in conspectu Dei mundas preces effundamus. Quando igitur ingrederis Ecclesiam custodi gressum mentis tue, ne offendas malis cogitationibus, ut oratio tua pura dirigatur. S. Greg. Neocæsar. Porro, inquit, quantum ad Ecclesiam attinet, principio vitæ tuæ rationem habet, ut ipse reus ambules. Consonat S. Hieron. dicens: Præcepta vitæ dat, & non vult offendere euntes ad Ecclesiam. Non enim ingredi in domum Dei, sed sine offensione ingredi laudis est. Vberius Titelman. Cum ingrederis domum Dei, vide, ut mundi sint pedes tui neue (ut in Proverbio est) illorum pedibus in eam irruas, non attendens reuerentiam, quam debes exhibere erga locum sanctum diuino cultui dedicatum, & diuina presentia peculiariter sanctificatum. Hoc est custodire pedem, obseruare ut mundus introcas. Hinc illud Davidicum: Domum tuam decet sanctitudo Domine. Psalm. 92. Caiet. ex Hebræo vertit: Domus tua pulchritudo sanctitas, hoc est inquit, sanctitas & pulchritudo Christianorum.

D Ratio à priori est, quod templum sit locus Deo consecratus, ideoque Dei domus & thronus: quare sicut reueremur regem in throno; ita longè magis Deum in templo, velut domo sua relidentem. Origo huius nomenclaturæ, quod scilicet templum sit & vocetur domus Dei, fuit visio Iacobo à Deo exhibita Genes. 28. 11. Iacob enim vidit scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens calum, & Angelos quoque Dei ascendentes per eam, & Dominum innixum scalæ. Cum ergo euigilasset de somno, ait: verè Dominus est in loco isto, & ego nesciebam: pauensq; quàm terribilis est, inquit, locus iste! non est hic aliud, nisi domus Dei, & porta celi, appellauitq; nomen vrbs Bethel, id est domus Dei. Chal. vert. Quæ terribilis est locus iste? non est hic

Pedes sunt affectus cur

Reuerentia in templo.

Ratio à priori.

tus communitis, sed locus ad quem voluntas est ab ipso Domino; id est quem vult sibi placitum voluit, & ex omnibus selegit sibi Deus. Huc facit præceptum ac promissum à Deo factum Moyse Leuit. 19. *A sanctis* (Hebr. à sanctitate, id est à sanctuario) meis timebitis. Et cap. 26. 11. *Ponam tabernaculum meum in medio vestri*, &c. *Ambulabo inter vos & ero Deus vester*; vosq. eritis populus meus, Et Psalm. 64. 5. *Sanctum est templum tuum mirabile in aequitate*. Et Ieremie cap. 7. vers. 2. *Audite*, inquit, *verbum Domini omnis Iuda, qui ingredimini per portas has, ut adoretis Dominum: Bonas facite vias vestras & studia vestra, & habitabo vobiscum in loco isto*.

Hinc particulatim nonnulli exponunt hunc locum de odio, q. d. Ingressurus templū, custodi pedem, id est affectum animæ tuæ ab odio, sed si frater tuus habet aliquid aduersum te, relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres munus tuum, vt iubet Christus Matth. cap. 5. vers. 23. *Deus enim est charitas, & qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo, vt ait S. Ioan. quare si accedis ad Deū, qui pura meraque est charitas, odium omne deponas necesse est*.

Moral. de
veneratione
templi.

Moral. hinc discite quanta reuerentia debeatur locis sacris. Audi Sanctū Chrysostomū homil. 15. in epist. ad Hebr. In aulam, inquit, regiam intraturus & habitu, & oculis, & incessu, & in cunctis aliis componis & ornas temetipsum. In templum autem ingressurus, ubi verè aula regia est, & talis qualis est celestis, rides? Tu quidem nō vides: audi tamen, quia Angeli præsentis sunt ubique, maxime in domo Dei, ubi æstant regi, & omnia plena sunt incorporeis illis virtutibus.

Quin & Seneca libr. 7. Natur. quæst. cap. 30. & 31. Egregiè Aristot. ait, numquam nos verecundiores esse debere, quam cum de Deo agitur. Si intramus templa compositi, sed ad sacrificium accessuri vultum submittimus, togam adducimus, in omne argumentum modestiæ fingimur, quando hoc magis facere debemus, cum de sideribus, de stellis, de Deorum natura disputamus; no quid temere, ne quid impudenter aut ignoranter affirmemus, aut scientes mentiamur? Externa enim morum compositio, vel dissolutio, index est internæ, iuxta illud Eccles. 19. 27. *Amictus corporis, & risus dentium, & ingressus hominis enuntiant de illo*. Vide ibi dicta; ubi inter alia recensui Sanctum Ambrosium noluisse quemdam promouere ad sacerdotium, eò quod ex immodesto & inconcinno eius incessu, conijceret similem mentis immodestiam & inconcinnitatem, qualem reuera postmodum in eo deprehendit. Ita Sanctus Martinus, teste Sulpicio in eius vita, in templo semper genuflexus vel erectus, numquam verò sedens, pallido pauidoque vultu orabat. Rogatus causam dixit: *Non timebo consistens hic coram Deo meo?* Vnde meruit, vt crebrò visitaretur à Sancto Petro, Paulo, Agnete, Thecla, atque ab ipsa B. Virgine. In templo enim, quasi in domo, Deus vt pater familias residet, vt reuerenter ad se accedentes audiat & exaudiat: quare ibi est liberalissimus, & omnia quæ ritè postulantur concedit, iuxta illud: *Quoniam illic* (in templo ait Theodor.) *mandauit Dominus benedictionem* (omnis

In templo
Deus est li-
beralis cur?

boni copiam) & vitam usque in seculum. Psalm. 132. 2. Vnde idem aiebat: *Replebimur in bonis domus tue*. Psalm. 64. 5. Et in multitudine misericordie tue introibo in domum tuam, & adorabo ad templum sanctum tuum in timore tuo. Psalm. 5. 8. Idem postulat & impetrat Salomon toto cap. 8. lib. 3. Reg.

Ex aduerso Deus irreuerentiam & iniuriam templo illatam, excidio gentium & urbium vlciscitur, vt hac de causa excidit Hierosolymam & Iudæos. Vnde Sophon. cap. 1. vers. 9. *Visitabo*, ait, *super omnem qui arroganter ingreditur super limen in die illa, qui complent domum Domini iniquitate, & dolo*. Et Amos cap. 6. vers. 1. *Vae intencat in optimates ingredientiæ pompaticè domum Israël*. Quare ubi violantur templa & religio, ibi certa imminet Dei ira & vindicta, certumque vrbis vel religionis excidium.

Anagog. Pes significat vias, modos, rationes viuendi, quas purissimas conseruare oportet, vt ingrediamur in templum celestis Ierusalem. Nam non intrabit in eam aliquod coinquinatum, aut abominationem faciens & mendacium. Apocal. 21. vers. 27. Si ergo eò ingredi optas, si regnare cum Christo, animi affectus comprime, eosque velut mentis pedes, illuc dirige, audiendo & obediendo præceptis Dei, cui hoc placet magis, quam victimæ stultorum.

ET APPROPINQUA VT AUDIAS.] Ex Hebræo variè vertunt. Primò Arabicus: *Anteito proximum tuum ad audiendum*, q. d. Alacer & celeriter adito templum. Secundò, Syrus & alij hæc necunt sequent. hoc modo: *Accedere ad audiendum, melius est donis stultorum; quod noster vertit: Melior est enim obedientia, quam stultorum victime*. Tertiò, Vatablus & Pagnin. *Quia propinquior & propensior est (Deus) ad audiendum preces tuas magis, quam ad suscipiendum sacrificium quod darent stulti*. Quartò, Campenf. Et scito illum (Deum) proximò tibi adesse, & audire cuncta.

Verum melius vertit noster: *Et appropinqua vt audias*, quia Septuag. vertunt: *Et propinquus ad audiendum*. Et Chald. id explicans: *Applica, ait, aurem tuam ad suscipiendam doctrinam legis à sacerdotibus & sapientibus*; templa enim eriguntur tres ob fines, primò ad sacrificandum, secundò ad orandum, tertiò ad audiendum Dei verbum. Docet ergo ad templum eundem magis hoc fine, vt audiamus Deum, quam vt audiamur à Deo, imò vt audiamur à Deo, prius debere audire Deum, tum exterius per sanctas inspirationes cordi nostro loquentem: qua ratione enim Deus audiet eum, qui ipsummet loquentem audire renuit? Vis ergo, vt te audiat Deus, tu prior, audi eum eiusque legi & iussis obedi. rō enim ad audiendum hic sumitur in actu perfectō, significatque audire ita vt obedias. Audit igitur, qui auditu percipit, & audita custodit opereque exequitur. Hic enim habet aurem audientem & obedientem, vt ait Moyses Exodi cap. 20. vers. 18. & Salomon Proverb. cap. 25. 12. siue aures audiendi, vt ait Christus Matth. cap. 11. vers. 15. Noster Lorinus Hebr. קרוב karob, id est appropinqua, vertit offer,

inde enim קָרַב, *carban*, vocatur oblatio, quia res offerenda appropinquat altari & Deo. Summa enim oblatio est audire & obedire Deo. Verum קָרַב, *Karab*, significat offerre in coniugatione Hiphil, non in Cal uti est קָרַב. Adde, non recte dicitur offerre victimam ad audiendum. Mystice Hugo Card. τὸ appropinqua significat, inquit, ei ex eundem de terra, qui res cælestes velit audire.

MVLTO ENIM MELIOR EST OBEDIENTIA QUAM STULTORVM VICTIMÆ] Hebræa concisè sic habent: Et appropinqua, vel appropinquare (Hebr. enim קָרַב, *karob*, tam est modi infinitiui, quam imperatiui) ad audiendum prae dare stultos sacrificium, quod Noster clarè explicuit dicens: Appropinqua Deo; multò enim melior est obedientia (qua audis & obedis Deo) quàm stultorum victimæ. Et Syrus: Accedere ad audiendum melius est donis stultorum. Et Arabicus: Et sit sacrificium tuum prae stantius donis insipientium. Et clarè Chald. Applica aurem tuam ad suscipiendam doctrinam legis à sacerdotibus & sapientibus & non (facias) sicut stulti, qui hostias pro peccatis offerunt, neque tamen se à nefandis operibus, quæ manibus suis quasi concluderunt, auocant. Sic & Tigur. Paulò aliter sanctus Hieronymus in veteri editione: Super domum enim insipientium, inquit, sacrificium tuum, scilicet erit, si Deum audieris, uti precessit, quod eodem redit. Campensis verò hæc refert ad battologiam & multiloquium in orando: Et scito, inquit, illum tibi proximè adesse & audire cuncta: Quare caue ne multis verbis cum illo agas stultorum more.

Porro melior est obedientia, quàm victimæ; quia per victimas aliena caro, per obedientiam voluntas propria mactatur, ait S. Gregor. 35. Mor. 10. Tantò igitur quisque Deum citius placat, quantò ante oculos eius repressa arbitrij sui superbia, gladio precepti se immolat. Quantò ergo præstat voluntas carne, tantò præstat obedientia victimis. Vide Hieron. Platun lib. 1. de Bono status relig. cap. 1. & lib. 2. cap. 5.

Simile est illud: Misericordiam volui, & non sacrificium. Osee. 6. 6. Vide ibi dicta. Hanc Salomonis sententiam primitus Samuel obiecit Saùli, qui præter voluntatem Samuelis, & Dei, sacrificarat, ideoque regno & vitâ priuatus est: Melior est enim, inquit, obedientia quàm victimæ, & auscultare magis, quàm offerre adipem arietum: quoniam quasi peccatum ariolandi est repugnare, & quasi scelus idololatriæ nolle acquiescere. 1. Reg. 12. 22. Vbi vide S. Gregor. Deinde eandem usurpauit Dauid in persona Christi: Sacrificium, inquit, & oblationem nolui, aures autem perfecisti mihi, &c. tunc dixi: ecce venio. In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem tuam, Deus meus volui, & legem tuam in medio cordis mei, Psalm. 39. 7. Heb. 10. 5. vbi fusè hac de re egi.

QVI NESCIUNT QUID FACIUNT MALI.] Pagninus: Qui nesciunt facere voluntatem eius, scilicet Dei. Heb. enim מַלְרָא, id est malum, Chaldaicè significat voluntatem: מַלְרָא, enim Chald. idem est quod Hebræicè מַלְרָא, id est velle, complacere. Vatab. Quia nesciunt facere nisi malum. Campens. Quorum opera sunt ingrata Deo, quæ faciunt. Clarius: Nesciunt aliud quam face-

re malum. R. Dauid. Nesciunt aptare & corrigere malum quod habet sacrificium ipsorum. Alius: Quia non ipsi scientes (sed ignorantes & insipientes) ad faciendum malum. Sicut enim sciens & sapiens facit bonum, sic ignorans & insipiens facit malum. Hebræa enim concisa sunt, & nonnulla suppleda relinquunt; vnde variè verti possunt. Noster cum Septuag. optimè vertit supplendo τὸ quid. Sensus est, q. d. Obedientia est melior quam victimæ stultorum, id est impiorum; quia hi effi victimas in se bonas offerant, tamen multa perpetrant mala quæ ipsimet sæpè nesciunt, vel nò aduertunt. Adeò enim præcipites feruntur ad explendas suas concupiscentias, ut quantum in eis mali insit, non aduertant. Similiter dum offerunt victimas, multa ignoranter & irreuerenter in oblatione, committunt, ac imprimis quòd peccatis oppleti, nec de eis poenitentes, sed ijs immorantes contra legem & voluntatem Dei eas offerant, quòd fit ut suis victimis magis Deum offendant, quàm placent: sed ipsi hæc non aduertunt, putantque Deum nudis victimis placari: qua in re grauiter falluntur; ideoque insipientes sunt & stulti. Tales & hodie multi sunt apud Christianos. Hinc Chal. vertit: Ideo Dominus animo placato ea non suscipiet, cum nec illi inter bonum & malum facere discrimen norint. Hoc ipsum ignorant esse malum & peccatum, non obedientiæ & operibus bonis, ait Hieronymus, sed donis & victimis emendare velle, quod fecerint; præsumendo se per solas victimas iustificari, inquit Caietanus; & quod in malè offerendo careat zelus discretionis iudicio, inquit Olympiodorus; & quod putant se illa ipsa in re benefacere, ait Carthusianus; quia putant sine obedientia se solis externis muneribus placare Deum; ait Titelm. mentiuntur enim Deum ex se & sui similibus, quasi Deus placetur donis & xenijs, uti placantur homines. Ignorant ergo quid Deo gratum sit, quid ingratum, idcirco totos se dant externis cæremonijs, nil de interna puritate & pietate curantes. Peruersum ergo habent de virtute & de Deo iudicium, ac vtrique insignem iniuriam irrogant, dum censent Deum colendum carneis victimis, non in spiritu & veritate adorandum. Denique Thaumaturgus totum hunc versum applicat Ecclesiastæ, id est concionatori: sic enim vertit: Porro Ecclesiastæ est munus in primis ut vitæ suæ rationem habeat, & ipse rectus ambulet: dein pro insipientibus precetur, ut in posterum recepto intellectu, mala opera vitare discant. Verum hæc versio ab Hebræo, Græco, Latino, Syro & Arabico dissonat.

Ab iisdem pariter dissonat, esto minùs, Isid. Clarius dum vertit: Custodi pedem tuum ingrediens domum Dei qui propinquus est ut audiat. Ne des sacrificium stultorum, qui nesciunt aliud quàm facere malum; sicque explicat, q. d. Proximè adest Deus, ad audiendum omnia tua. Ne ergo multis verbis cum eo agas, stultorum more: quorum sunt Deo ingrata, quæ faciunt, omnia, scilicet etiam sacrificia; quippe cum plenas habeant manus sanguine, ob rapinas & homicidia.

CAPVT QVINTVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

Pergit dare precepta de modo orandi & colendi Deum, ac tria assignat. Primum, ne temere quis multa effutiat coram Deo. Secundum, ne temere quid voueat, sed prudenter, idq. expleat. Tertium, venerandam esse Dei providentiam, etiam dum permittit pauperes opprimi, ac vim inferri iustitia. Hinc inserit quædam de vanitate somniorum. Deinde v. 9. transit ad vanitatem auaritia; præsertim quod illa auarum nunquam satiari sinat, quodq. ille sæpè congerat opes in sui noxam, & necem. Vnde v. 17. concludit felicitatem non consistere in opibus, sed in frugali & honesto opum usu.

1. **N**E temerè quid loquaris, neque cor tuum sit velox ad proferendum sermonem coram Deo, Deus enim in cælo, & tu super terram: idcirco sint pauci sermones tui. 2. Multas curas sequuntur somnia, & in multis sermonibus inuenietur stultitia. 3. Si quid vouisti Deo, ne moreris reddere: displice enim ei infidelis & stulta promissio: sed quodcumque voueris, redde. 4. Multoque melius est non vouere, quam post votum promissa non reddere. 5. Ne dederis os tuum ut peccare facias carnem tuam: neque dicas coram angelo: Non est providentia: ne fortè iratus Deus contra sermones tuos, dissipet cuncta opera manuum tuarum. 6. Vbi multa sunt somnia, plurimæ sunt vanitates, & sermones innumeri: tu verò Deum time. 7. Si videris calumnias egenorum, & violenta iudicia, & subuerti iustitiam in prouincia, non mireris super hoc negotio: quia excelso excelsior est alius, & super hos quoque eminentiores sunt alij. 8. Et insuper vniuersæ terræ rex imperat seruienti. 9. Auarus non implebitur pecunia: & qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis: & hoc ergo vanitas. 10. Vbi multæ sunt opes, multi & qui comedunt eas. Et quid prodest possessori, nisi quod cernit diuitias oculis suis? 11. Dulcis est somnus operanti, siue parum, siue multum comedat: saturitas autem diuitiis nō finit eum dormire. 12. Est & alia infirmitas pessima, quam vidi sub sole: diuitiæ conseruatæ in malum domini sui. 13. Pereunt enim in afflictione pessima: generauit filium, qui in summa egestate erit. 14. Sicut egressus est nudus de vtero matris suæ, sic reuertetur, & nihil auferet secum de labore suo. 15. Miserabilis prorsus infirmitas: quo modo venit, sic reuertetur. Quid ergo prodest ei quod laborauit in ventum? 16. Cunctis diebus vitæ suæ comedit in tenebris & in curis multis, & in ærumna atque tristitia. 17. Hoc itaque visum est mihi bonum, ut comedat quis, & bibat, & fruatur lætitia ex labore suo, quo laborauit ipse sub sole, numero dierū vitæ suæ, quos dedit ei Deus: & hæc est pars illius. 18. Et omni homini, cui dedit Deus diuitias, atque substantiam, potestatemque ei tribuit, ut comedat eis, & fruatur parte sua, & lætetur de labore suo: hoc est donum Dei. 19. Non enim satis recordabitur dierum vitæ suæ, eò quod Deus occupet delicijs cor eius.

VERS. I.

NE TEMERE QUID LOQVARIS, NEQUE A COR TVVM SIT VELOX AD PROFERENDVM SERMONEM CORAM DEO. DEVS ENIM EST IN CÆLO, ET TV SUPER TERRAM; IDCIRCO SINT PAUCI SERMONES TVI] Hebr. אל תבהל al tebahel, id est, ne acceleres ex sollicitudine, & mentis æstu, ne præcipites, ne tumultueris, ne percellas sicut audaces, potentes & impudentes verba accelerant & præcipitant, ut ijs velut grandinibus percellant, obruantque audientem, cogantque eum facere id quod ipsi petunt. Simili enim modo quidam fideles, sed rudes in oratione verba multiplicant, & præcipitant, quasi ijs cogere velint Deum, ut det quod postulant; & sicut faciunt balbi & blæsi, qui quia celeres habent phantasie motus, ut eos verbis nequeant assequi, & eloqui,

quia phantasie celeritas lingue tarditatem antequirit, & præuolat; hinc balbutiunt. Conantur enim & solliciti sunt, ut celeritatem cogitandi celeritate loquendi adæquent, ideoque verba præcipitant, confundunt, balbutiunt, eoque magis, quod celerius loqui satagunt, uti docet Arist. sect. 3. Problem. in 30. Notatur ergo & carpitur hæc præcipitatio oris, proueniens ex corde cupiditatibus & passionibus ardente & æstuante: Vnde Septuag. vertunt: Noli festinare in ore tuo. Syrus & Arabicus: Ne velox sis in ore tuo, & ne acceleret cor tuum ad proferendum verbum. Noster: Ne temerè quid loquaris. Symmach. Ne sis ὑποπνεύς, id est, præceps, temerarius, pronus & corruens, audax, effrenatus, immodestus, inconsideratus ad loquendum. Tigur. Ne quid præcipitanter loquaris. Costus & Chald. vertit: Ne

Ne

Ne incensato sermone prorumpas in verborum strepitū, neque præceptis animus tuus feratur, ut vim & orationis aculeos effundas, cum tu ad Deum precaturus venis.

Porro Georgius Cadrenus in Compendio hist. c.9. taxans Origenem, quod libros plurimos non tam componeret, quam temere effunderet aliter legit: *Alibrorum*, loquit, *compositione & multitudine syntacticis, quasi compositor, dictus fuit. Apparet eum non paruisse Salomonis dicto ita præcipientis: fili caue ne multos libros facias, neque festina loqui, neque properet animus tuus coram Deo verba facere.*

Verum hæc lectio ab Hebræo, Græco, Latino, & ceteris dissonat.

Multiloquiū
quadriplex.

Igitur temerarius & velox sermo coram Deo, est præceptis multiloquium: idque quadriplex, primò, quod fit de qualibet re in præsentia Dei: secundo, quod fit de ipso Deo; tertio, quod fit Deo per votum; quarto, quod fit coram Deo per orationem; hinc quadriplex oritur sensus.

Primò enim Thaumaturgus Olympiodorus Bonauen. Hugo Card. censent hic præcipi silentium, & moderationem linguæ in qualibet locutione, eo quod coram Deo, id est in Dei præsentia agamus, & loquamur, quidquid agimus & loquimur. Audi Thaumaturgus. Tum etiam perpulchrum fuerit lingua parca, pectore autem constanter uti. Nam licet absurdus quibusdam moribus impetatur animus, dedecus tamen foret eos continuò effutire; moribusque esse minus compositis. Licet enim à celo longè distemus (quod diligenter aduertendum est) præsentem tamen, auscultantemque Deo loquimur. Grauius itaque loqui vtilissimum.

Nam ut docet Arist. lib.4. Ethic. c.3. Magnanimi habent motum, tardum, vocem grauem, locutionem tardam, stabilemque. Nam neque qui circa pauca studet, inquit, est festinabundus; neque qui nihil magnum existimat, contentus & rehemens. Acuta autem vox, & celeritas ex his efficitur, qui sunt pusillanimes.

Secundò, pressius S. Hieron. coram Deo exponit de Deo. Iubet, inquit, ne aut loquentes, aut cogitantes plus de Deo, quam possumus opinemur, sed sciamus imbecillitatem nostram, quod quantum distat cælum à terra, tantum nostra opinio ab illius natura separatur. Sic & Hugo Victor. Lyrans. Titelman. Dion. & alij: Præclare Hugo Etherianus lib.2. de Hæresi: Sicut, inquit, qui Egyptiam palmam gustarit, mens eius obstupescit; sic lingua retardatur, cum dicendum est de Deo. Lactantius lib. de Ira Dei celebrat illam Platonis sententiam in Timæo: *Majestas Dei tanta est, ut nec mente comprehendere, nec lingua exprimi possit; & illam Socratis: formam Dei non oportet conquiri. Cui similis est illa Trismegisti ad Tatium: Deum inuenire difficile; cum inuenieris, mentem conceperis, indicare in vulgus, nefas: enarrare verbis impossibile, ob nimiam & inestimabilem eius potestatem.* Quocirca Cicero pro lege Manil. Homini, inquit, timide de potestate Deorum, & pauca dicenda sunt.

Tertio, arctius alij apud S. Hieron. censent, hic agi de voto, vetarique ne quid temerè voeamus coram Deo, id est ipsimet Deo. Verum de voto agitur, vers.3.

Quarto ergo, & genuinè agitur hic de oratione: hæc enim fit coram Deo, unde Campen. vertit: *Ne præceptis sis in lingua tua oratura Deum.* Iubet ergo, ne in oratione simus præcipientes, ver-

Cornel. in Ecclesiasten.

A bofi & polylogi, ut quidquid in buccam venit, quidquid cor, vel concupiscentia suggerit, coram Deo promamus.

Rursum ne in oratione simus leues, impræmeditati, & imprudentes, sed prius meditemur, quid orare & postulare conueniat, ne petamus aliquid Deo indignum, vel nobis noxium. Sub oratione accipe quamuis Dei inuocationem; siue ea fiat per iuramentum; siue per votum; siue per exorcismum; siue per aliam rationem & modum, q. d. Ne temerè quid iures per Deum, ut eam inuoces faciasque testem rei vanæ, vel falsæ, nec præcipitater quid voueas Deo; sed prius cogita; an id quod voues, Deo gratum sit, ac tibi utile, & facile, ut de executione non dubites; ne temerè diabolus, vel res creatas per Dei nomen coniures, &c. Vetatur enim hic omnis irreuerentia, quæ fit Deo per præcipientem nominis ipsius sanctissimi inuocationem. Unde generale hoc præceptum particulatim de voto explicans, subdit: *Si quid vouisti Deo, ne moreris reddere, &c.* Ita Chald. *Non accelerabis, ait, super dictum tuum, ut confundas eloquia oris tui, & cor tuum non festinabit proferre loquelam in tempore, quo tu oras ante Dominum: Namque Dominus imperat super omnem mundum, & sedet super solium gloriæ in celis altissimus, & tu sedes super terram, propterea erunt verba oris tui modica: Taxat Gentiles, qui putabant Deum flecti bellis sermonibus, & orationibus, quibus Cicero & oratores flectebant iudices ad misericordiam, vel vindictam, contra quos Christus Matth. 6. 7. Orantes, inquit, nolite multum loqui, sicut Ethnici; putant enim, quod in multiloquio suo exaudiantur.*

C Rursum Gentiles putabant Iouem, & Deos dormire, vel alio profectum abesse, aut bibere in diuersorio, vel aliis negotiis occupatum distineri: quare ut eum excitarent, & attentum facerent, multis magnisque clamoribus orabant, ut sacerdotibus Baal impropere Elias 3. Reg. 17. 18. *Clamate, inquit, voce maiore: Deus enim est, & forsitan loquitur, aut in diuersorio est, aut in itinere, aut certe dormit, ut excitetur.*

Verè Seneca lib.2. de Benef. ca.1. *Vota, inquit, homines parcius facerent, si palam facienda essent.* Et rursum: *Sic viue cum hominibus, tamquam Deus videat: sic loquere cum Deo tamquam homines audiant.*

Præclare Nyssen. in Orat. Dominicam: *Qui in tempore orationis, ait, in ea, quæ animæ conducunt, intentus non est, sed vitiosis & perturbatis animi sui motibus Deum obsequi postulat nugator quidem reuera, atque blaterator est; quippe qui oret, ut Deus suarum inepiarum & vanitatum adiutor, & minister fiat.*

Vetat ergo hic Salomon, ne ex vitiosa animi cupiditate, libidine, petulantia, præcipitatione, inconsideratione quid oremus vel effutiamus coram Deo, sed prius prudenter iuxta dictamen rectæ rationis expendamus, quid & quale, quantumque à Deo petere oporteat, ne irreuerentiæ crimen incurramus, ideoque sobriè & parcè coram Deo loquamur. Deus enim est cardiagnostes, id est cordium scrutator, ideoque magis attendit cor, & mentem, quam linguam orantis. Maxime autem notatur & carpitur hic præceptis in multiloquio, & oratione celeritas. Eandem carpsit Prou. 29. 20. *Vidisti, ait, hominem*

P

vela-

velocem ad loquendum? stultitia magis speranda est, A quam illius correptio. Et S. Iacob. cap. 1. 19. Sit omnis homo velox ad audiendum; tardus autem ad loquendum. Festinatio indicat iudicium, quod loquens habet de sua ipsius sapientia, quasi aliis preferenda sit, neque sit diu sibi expectandum in proferenda sententia, ne alius prauertat. Confusio illa verborum nascitur ex nimia precipitatione loquendi, ait recte noster Lortinus.

DEVS ENIM IN CÆLO, TV SVPER TERRAM] Septuag. Quia Deus in celo sursum & tu super terram. Addunt aliqui deorsum. Campen. Deus è celo videt tua omnia, qui in terra degis. Olympiod. Deus enim qui in altissima celorum specula sedem habet, quæ in imo sunt, conspiciunt vniuersa. Sensus ergo est.

Probd cum
Deo agendi.
Primo.

Primò, q. d. Noli in oratione verba multiplicare, & precipitare, quasi Deum excitaturus ad audiendum, & concedendum quod petis, quia Deus è cælo cominus terram, & omnia, quæ in terra fiunt, intuetur: Quare cominus intuetur, & audit omnia, quæ postulas: Cælum enim sedes mea; terra autem scabellum pedum meorum, ait ipse Isaia 66. 1. Quare sicut sedes vicina est scabello, sic cælum vicinum est terræ, at Deus residens in cælo, è vicino audit te in terra, quasi ad scabellum sedis suæ orantem. Ita Taumaturg. Addit Caiet. Cælum semper est præsens terræ, nec terra à cælo elongatur, q. d. Deus numquam discedit, aut recedit à cælo; ac consequenter nec à terra: quare nulla est ratio festinandi, & accelerandi preces: Deus enim semper præsens & immotus consistit vt eas audiat.

Secundò.

Secundò, & neruosiùs, q. d. Deus in celsissimo cæli folio gloriosus residet, tu autem in humili viliq; terra, supplex humi oraturus procumbis. Quare decet te reuerenter cum timore, & tremore, ac submissè, paucisq; Deum alloqui, & dicere cum Abrahamo: Loquar ad Dominum meum, cum sim pulvis & cinis. Genes. 18. 27. Cum ergo sis vilis & infimus, par est, vt summam Dei maiestatem in cælo regnantem, summa demissione & veneratione interperles. Vnde Costus & Chald. vertit: Nam in vniuersum orbem principatum obtinet Deus, sedetq; id summo cælo, velut in sede gloria: tu verò cum depressus humi iaceas, in dicendo moderatione vtere. Porro Vatab. interpretatur: Deus est verax, tu autem mendax, ignorans, & insipiens: Idcirco pauca, eaq; præmeditatè, coram Deo loquere, ne iste te fallitatis, ignorantia, & insipientia coarguat.

Tertiò.

Tertiò, sicut cælum complectitur, fouet, regit, illustrat, & fecundat terram, sic & Deus homines se inuocantes: quare non multis verbis in oratione ad eum est opus, sed pio affectu, resignatione & fiducia, qua credamus & speremus ab eo omnia quæ poscimus, si nobis salutifera sint: in illius ergo sancta providentia, silentes & sperantes recumbamus, & securi conquiescamus.

IDCIRCO SINT PAUCI (& diligenti examinatione perpenſi, ait Olympiod.) SERMONES TVI] Tum orationes iam dictas, tum quia Deus è cælo totam terram, & omnia, quæ in ea fiunt, velut exiguum globulum pellucidum peruidet, & perspicit, vti raptus in Deum, eundè totū perspexit S. Benedictus, teste S. Greg. 4.

Dial. cap. 36. quare cum Deus tuas preces, ærumnas & desideria perspiciat, non est quod ea multis illi explices, vtpote iam illi cognita. Secundò, quia sicut coram principe paucis agendum est, reuerentia causa, sic magis coram Deo. Tertiò, quia Deus è cælo peruidet affectum cordis, cuique poscit, non sonum, copiamq; verborum. Vnde Moſi silenti, sed summe desideranti dicebat: Quid clamas ad me? clamor enim in Dei auribus est vehemens affectus, & desiderium. Exodi 14. 15. Hinc S. Franciscus totam noctem orans, ac è terra subleuatus in cælum, non aliud dicebat, quam quis tu Domine? quis ego? Deus meus & omnia; sed hisce verbis totum cordis affectum in Deum effundebat. Sic Martha & Maria, Lazaro ægrotante, non aliud nuntiarent Christo, quam: Ecce quem amas infirmatur. Ioan. 11. quem enim amas, non deseris: amanti sat est indicasse necessitatem & voluntatem amati. Et Dauid Psalm. 141. 3. Tribulationem meam, ait, ante ipsum pronuntio, id est verbo enuntio. Arabicus: Proieci inter manus eius voluntatem meam, detuli apud eum.

Quartò, quia Deus, qui ex alto omnia vno mentis cernit in ictu, omniaq; dicit & eloquitur vnico mentis suæ verbo, videt & ridet nostrum in oratione multiloquium, postulata temeraria & stulta iudicia: quia sicut exaltantur cæli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ à viis vestris, & cogitationes meæ à cogitationibus vestris, ait ipse Isaia 55. 9.

Huc facit symbolum Pythagoræ: In astrum numquam digitum intendas, id est de cælitibus & summis viris nil temere loquaris. Et illud eiusdem. Dei imaginem in annulo ne circūferas, id est de diuinis parce differas. Et illud Syrorum: Ne os & vultum contra solem obfirmes, id est ne oblueteris Deo, aut principibus; ne illis contradicas, aut maledicas.

MVLTA CVRAS SEQVVTVR SOMNIA, ET IN MVLTIS SERMONIBVS INVENIETVR STVL- TITIA] Et, id est, sic: comparat enim curas sermonibus multis; & somnia stultitiæ, quod sicut ex curis sequuntur somnia, sic ex multis sermonibus stultitia. Hebr. Vox inconstantis, id est stulti. Tigr. Nam in multa occupatione occurrunt somnium & in multis verbis stulti vox erumpit. Campen. Sicut diurna cura gignunt somnium, ita multa verba stultam faciunt orationem. Chald. Quoniam sicut venit somnium propter cogitationes cordis in multis negotiis, similiter est vox stultorum in multis verbis otiosis: vel vt vertit Costus, Sic & stultorum vox ad verborum inanum varietatem fertur.

Hic versus pendet à præcedenti, eiusq; dat causam, cur scilicet, sermones coram Deo debeant esse pauci; vnde iuxta quadruplex multiloquium coram Deo, initio versus assignatum quadruplex hic oritur sensus.

Primò enim, absolute & generatim multi sermones possunt significare quodlibet multiloquium, & quamlibet garrulitatem, quæ fit coram Deo, id est Deo intente & audiente, q. d. Vetui quoduis multiloquium, quia illud communiter comitatur stultitia, sicut curas multas comitantur somnia. Hæc enim est causa adæquata, cur vetuerit multiloquium, & precipitationem loquendi, quia scilicet in omni multiloquio

loquio inuenitur stultitia: hæc enim illius partim est causa, partim effectus. Causa, quia qui multa garrit, multa impertinentia, futilia, vana & stultitia, imò falsa effutit, quæ eum stultiores efficiunt. Effectus, quia garrulitas prodit, ex mente vaga, errante, inconstante, delira. Ita Lyran. Caiet. Titehm. Vatab. & alij. Accedit Olympiod. qui sic exponit: Sicut qui per diem multis tentationibus curisq; agitantur, per quietem subinde somniis conturbantur; ita & stultus in multiloquio peccans, sua ipsius voce arguitur.

Secundò, multiloquium coram Deo, accipi potest garrulitas de Deo rebusq; diuinis, de qua sic exponit S. Hieronym. Præcipit, inquit, ne aut loquentes, aut cogitantes, plus de Deo, quam possumus, opinemur, sed sciamus imbecillitatem nostram, quod quantum distat calum à terra, tantum nostra opinatio à natura illius separetur, & idcirco debere verba nostra esse moderata. Sicut enim qui in multis cogitationibus est, ea somniat frequenter, de quibus cogitat, ita qui plura voluerit de diuinitate disserere, incidit in stultitiam. Vel certe sic: verba nostra pauca ideo esse debere, quod etiam ea quæ nosse nos arbitramur, per speculum videmus, & in enigmate, & velut somnium comprehendimus, quod tenere nos astinamus. Cumq; plura (vt visum nobis fuerit) dixerimus, finem disputationis nostre esse stultitiam. Ex multiloquio enim nos non effugere peccatum.

Accedit Auctor Catenæ Græc. qui & causam subdit: Nec enim, inquit, fieri potest, vt homo qui sensui naturæ constat, & omnem suam cogitationem à sensibus mutuatur, is rectè & citra errorem de Deo disputet, vtpote spiritali & incorporeo.

Tertiò, multiloquium coram Deo, potest accipi præcipitatio ad vouendū. Huius enim comes est stultitia, dum vel stulta, aut contraria vouet, & stultè vota tot & tanta eximplere non vult, imò non potest. Denique hæc vota prodeunt ex mente inconstante, insipiente & stulta.

Quartò, & magis pressè ac propriè per multiloquium coram Deo significatur præcipitatio, & multiloquium precum, quæ procedit ex animo variis desideriis agitato, ac cupiditatibus & sollicitudinibus æstuante & perturbato: hoc enim significat Hebr. *tebahel* v. præced. Talis enim oratio procedit ex anima cupida, perturbata, & stulta: ideoque multa similia effutit & precatur. Sensus ergo est q.d. Sicut multitudo curarum præsertim inanium & futilium prodit ex mente inani & futili, ac variis desideriis æstuante, paritque somnia inania, futilia & perturbata: sic pariter multitudo sermonum & precum prodit ex mente vaga, instabili ac variis cupidinibus & passionibus iactata; ideoque inconstante & stulta, ac proinde multa contraria, perturbata & stulta effutit ac postulat, quæ eam stultam, stultiores efficiunt: quod enim nunc petit, mox renuit; quod nunc placet, mox displicet; quod nunc ait, mox negat. Ergo multiloquium in orando prodit, augetque orantis stultitiam, id est mentis variis & inter se pugnantibus cupiditatibus agitata, & impulsæ inconstantiam. Hanc enim significat Hebr. *kesil*. Sic enim ad verbum habent Hebræa: Quia venit somnium in multitudine occupationis, & vox inconstantis, siue stulti in multitudine verborum.

Cornel. in Ecclesiasten.

A Porro aptè comparat multas curas multis sermonibus, quia multæ curæ pariunt multos sermones: quæ enim mens cupit & curat, hæc eloquitur: somnium verò appositè comparatur stultitiæ, Primò, quia somnia sunt quædam phantasie ludibria & deliria: vicissim stultitiæ & deliria sunt quasi mentis emotæ, & aberrantis somnia. Sicut ergo somnia sunt deliria dormientium, sic stultitiæ sunt deliria æquæ ac somnia vigilantium.

Secundò, sicut somnia prodeunt ex animo curis agitato: sic stultitia ex anima variis cupiditatibus, quas per multiloquium prodit, æstuante. Verè Seneca in. Octauia hanc somniorum dat causam: Quæcumque, inquit, mentis cogitat infestus vigor, ea per quietem facit, & arcanus refert, veloxq; sensus, Et Claudian. de raptu Proserp.

Omnia quæ sensu voluntur vota diurno,

Tempore nocturno reddit amica quies.

B Tertiò, sicut in somniis mentis perturbatæ propter rerum variarum, ait Pineda, atque multarum imagines, atque phantasmata concursantia, & nonnullo ordine rerum & intelligentiæ seruato, tumultuariò & confusè menti impressa, & memoriæ tradita, necesse est multa inesse deliria, & specierum atque simulacrorum ingentem perturbationem & confusionem qualia sunt ebriosorum, & furentium hominum insomnia, quæ Hippocrates aliquando appellauit peregrinas opinionones, quæ mentem exterrant. Ita sanè multa verba non possunt non parere multam in narrando, pollicendo, vouendo, aut quidpiam aliud verbis & sermone tractando stultitiam, inconstantiam, & delirationem.

C Quartò, quia crebræ stultitiæ & stultiloquia, pariunt stulta insomnia. Ita Olymp. Ne, inquit, multiloquus es, ac nugax, neque stultitiam tibi insitanti tuo profer sermones, quoniam multæ nugacibus adueniunt tentationes, quæ ipsos interdum non solum vigilantes conturbent, sed per quietem quoque dormientes exterreant.

Porro Septuag. hic variant. Vaticani enim & Regij Græcum *περὶ πολλῶν* vertunt: Quia aduenit somnium in multitudine sollicitudinis, & vox stulti in multiplicatione sermonum. Sic & Syrus. Complut. verò: Quoniam aduenit insomnium in multitudine tentationis, & vox stulti in multitudine sermonum. Et Arabicus: Nam somnium affert multitudinem tentationum, & vox stulti affert multitudinem sermonum; quod secutus B. Antiochus hom. 85. accipit hunc locum de insomniis immundis, & obscænis. Audi eum: Insomniis ne commodetis fidem: sunt enim hæc aliud nihil, quàm mentis implanatæ ac deerrantis simulacra, imaginationes, & frustratorie ludificationes reproborum dæmonum, nobis vt imponant, & implanent sic miserè seductos, vt inescant istis delinimētis atque oblectet, vt deinceps nullo negotio hominem pertrahant ad captanda lenocinia illecebrosæ voluptatis, iuxta verbum Iudæ Apostoli Iacobi fratris, de eiusmodi quibusdam dicentis: Similiter & hi insomnia sua sectantes, carnem quidem maculant, dominationem autem spernunt, maiestatem verò blasphemant. Ecclesiastes item præcipit dicens: Insomnium in multitudine tentationis & vox stulti in multitudine sermonum. Inducit: Ne des os tuum, vt exerrare facias carnem tuam, vt ne irascatur Deus super voce tua, & corrumpat labores manuum tuarum, quia in multitudine somniorum & vanitatum,

tatum, & sermonum multorum. Accedit Olymp. Qui multis tentationibus per diem agitur, multis subinde somnis, vel ad auaritiam, vel ad libidinem tentantibus per quietem conturbatur; sed tamen inutilibus & stultim auolantibus: ita multiloquum & nugacem, ac multa blaterantem multa videtur dicere, sed tamen inutilia omnia & nugatoria.

Auctor verò Catenæ Græc. De Deo, inquit, sint pauci sermones tui, id est veri & circumscripti. Nam qui documentum hoc amplecti contemnunt, is longo tentationum agmine adueniunt somnia. Insomnij enim nomine demonem vocat, cum longo ille tentationum comitatu, somno deditas animas opprimit atque perturbat. De quo Iobus cum Deo loquens ita dicit: Pertexisti me in somnis, & obtundis me visionibus. Dauid etiam hunc hostem vitare desiderans, ita sibi Dominum aduocat: Illumina oculos meos ne umquam obdormiam in mortem. Et quæ sequuntur. Aliud: Quemadmodum qui interdum tentantur etiam tum cum dormiunt perterrentur insomniis, ad eundem quoque modum, sua stultum loquacitas redarguit, variisque tentationibus circumuoluit. Denique Symmach. vertit: Accedet somnium propter multitudinem iniquitatis, quam parit tentatio vehemens, quæ enim per diem concupiscimus, hæc per noctem somniamus. Vnde rixosi somniant de suis rixis & cædibus, gulosi de sua crapula, scortatores de suis scortis, auari de suis vfuris, &c.

VERS. 3.

SI QUID VOVISTI DEO, NE MORERIS REDDERE: DISPlicet enim ei infidelis, et stulta promissio: SEP QVODCVMQVE VOVERIS, REDDE] Septuag. Prout voueris votum Deo, ne moreris reddere. Votum enim reddendum est integrè, eo loco, tempore, modo, ceterisque circumstantiis, quibus conceptum & nuncupatum est. Vnde Interpres Olympiod. vertit: Sicut vouisti, &c. ne tardes reddere.

Ræclare Saluianus lib. 2. Professio, ait, religionis, non aufert debitum, sed auget: quia assumptio religiosi nominis, sponsio est deuotionis, ac per hoc tanto plus quisplam debet opere, quantum plus promiserit promissione, secundum illud: Melius est non vouere, quam post votum promissa non reddere. Votum enim Deo nuncupatum mirè placita res est Deo, adeo ut ipse non tantum promissione de re bona ac sancta sibi facta gaudeat, verum & rem illam voto sibi consecratam sine vlla mora ac celeriter exigat, ægreque ferat, si differatur, aut mora ei iniiciatur. Vnde S. Ambros. lib. 1. de Cain & Abel cap. 8. Prima, inquit, voti gratia est celeritas solutionis: Vnde solutionem differre, perinde est aliquando, quod auferre, quod mihi videtur Sapiens hoc loco innuisse; Nam ad celerem votorum solutionem hortatur: Si quid, inquit, vouisti Deo, ne moreris reddere. Et statim reddens huius celeritatis rationem: Multo, inquit, melius est non vouere, quam post votum promissa non reddere, hoc est, post votum, promissa morari: has enim moras tollerendas esse præmonuerat, & tamen dicit promissa non reddere, quia, perinde est morari promissa, ac negare, ut bene D. Ambros. lib. cit. ca. 7. aduertit: Cum enim, inquit, moram facis, non reddis. Quid enim magis profuit Caino, serò offerre, quam non offerre?

Aperte hæc gnome necitur, & educitur è præcedenti. Qui enim inconsiderati, & præci-

pites sunt ad loquendum, orandum, vouendum, hi post votum, dum considerant eius difficultatem, tardi sunt ad soluendum, quare sicut peccarunt præcipatione in vouendo, sic longè grauius peccant tarditate in persoluen-

do. Porro votum est promissio Deo facta; quæ ut sit valida, quinque requirit. Primò, ut sit deliberata; secundò, ut libera; hinc ait, si quid voueris: tertio, ut vouens intendat se obligare: quarto, ut sit de re grata Deo: quinto, ut vouens possit se obligare. Hinc votum est actus religionis & latriæ, voto enim colitur Deus, ut docet D. Thom. 2.2. q. 88. art. 5. Vnde orationi hinc votum subnectitur, præsertim quia orantes sæpè, ut impetrèt, quod postulant, Deo nuncupant vota, iuxta illud, Isaia 19. Colent eum in hostiis & muneribus, & vota vouebūt & soluent. Hinc Græci votum vocant εὐχὴν, id est orationem. Vide nostrum Lefsiū tract. de Voto.

Quocirca in baptismo, quo fideles profitentur se seruatuos legem Christi, & abrenuntiant Satanæ, propriè non est votum: quia hæc non est promissio, sed propositum dumtaxat, & professio fidei & vitæ Christianæ. Eadem tamen sæpè à patribus vocatur votum, largè sumendo nomen voti, pro proposito & professione. Vnde ab his eadem nunc vocatur sponsio, nunc promissio, nunc cautio, nunc iuramentum, nunc eiuratio, nunc professio, nunc contestatio, nunc votum, uti videri potest apud S. Basil. de Spiritu sancto c. 27. Tertul. de Corona mil. c. 3. Gregor. homil. 29. in Euang. Aug. Psalm. 75. S. Hieron. Apol. 1. contra Ruffin. & alios.

NE MORENIS, REDDERE] Campens. Absque mora illud persolue. Votum explendum est eo tempore, quod intendit mens vouentis; si nullum certum determinarit, mox ut commodè potest, illud explere tenetur, iuxta illud Deuter. 23. 21. Cum votum voueris Domino Deo tuo, non tardabis reddere, quia requiret illud Dominus Deus tuus; & si moratus fueris, reputabitur tibi in peccatum. Si nolueris polliceri, absque peccato eris. Quod autem semel egressum est de labiis tuis, obseruabis, & facies sicut promisisti Domino Deo, & propriâ voluntate & ore locutus es. Quocirca ruina est deuorare sanctos, & post vota retractare. Prouerb. 20. 25. vide ibi dicta. Ratio est, quod per votum vouens se obstringat ad rem, quam vouit, illi præstandam: votum ergo est debitum, & vouens se facit debitorem Deo, reumque voti: quare peccat, si debitum hoc Deo exoluere tardet. Iam enim post votum, res non tam est eius, quam Dei: transit enim in ius Dei, cui per votum est consecrata: quare iniuriam ei facit, si rem eius, id est illi debitam & obligatam sibi retineat. Rectè ergo ait: Ne moreris reddere, q. d. citò, alacriter, & hilariter, persolue Deo, quod vouisti: Hilaris enim dator diligit Deus. 2. Corinth. 9. Nam bis dat, qui citò dat. Vide S. Bernard. serm. 71. in Cant. Aliam rationem, cur citò explendum sit votum, dat Olympiod. Quia, inquit, simul ac reus voti factus fueris, multitudo te circumueniet tentationum, quæ persolvere promissionem impedit, ita ut ne dormiens quidem, sine molestia sit futurus: Qualem in sponsore describit Salomon Prouerb. 6. 2.

Hinc

Hinc pro reddere. Hebr. est שָׁלַם *scallem*, quod propriè significat pacificare, pacem conciliare; qui enim debitum solunt, pacem cum creditore restaurat, & firmat: Sic vota soluentes, pacem cum Deo ineunt & sanciant. Quocirca David: *Vota mea reddam*, inquit, *in conspectu omnium timementium eum.* Psalm. 21. 26. Audi S. Ambros. libr. 2. de Cain & Abel capit. 7. *Si voueris votum, non facias moram reddere illud.* Cum enim mora facis; non reddis. *Votum est autem postulatio bonorum à Deo cum soluendi muneris promissione.* Et ideo cum impetraveris, quod petisti, ingratus est tardare promissum. Sed interdum aut negligentibus irrepit obliuio impetratorum, aut timidus & elatus arrogare euentus sibi, & bonum quod agit, vel quod à Deo consequitur, propriis virtutibus vendicare, nec auctoris reputare gratiæ, sed ipse se suorum bonorum auctorem ducere, hebetis & elati cordis est.

Hinc Apostolus de viduis, quæ post votum castitatis nubere volunt, ait, *habentes damnationem, quia primam fidem* (promissionem & votum castitatis) *irritam fecerunt.* 1. Timoth. 5. 12. Ananias quoque & Sapphira, morte à S. Petro puniti sunt, quod votum paupertatis implere tardarent. Hinc Urbanus I. Pont. ut habetur 12. quæst. 1. cap. sumus, docet clericis omnia esse communia, quod eo tempore id vouerint. *Quicumque vestrum*, inquit, *communem vitam susceptam habet, & vouit se nihil proprium habere, videat ne pollicitationem suam irritam faciat, sed hoc quod Domino est pollicitus, fideliter custodiat, ne damnationem, sed præmium sibi acquirat; quoniam melius est non vouere, quam votum, prout melius potest non perficere.* Grauius enim puniuntur, qui votum fecerunt, aut fidem perceperunt, & votum non perfecerunt, aut in malis vitam finierunt, quam illi, qui sine voto, aut fide mortui sunt, & tamen bona egerunt opera: Displicet enim Deo infidelis & stulta promissio.

Alia est ratio, cur votum sit citò soluendum, quod Deus, cum sit fidelissimus, fidelissimos exigit sui cultores. Si enim homini fides seruanda est, multo magis Deo; alioqui enim videris Deum ridere & ludificare, eiusque honorem dedecori & ignominie exponere: quare Deus votorum violatores, velut infideles, votifragos & sacrilegos grauius solet plectere & vlcisci, uti iam exemplis ostendi. Idem sunt stulti: stultum enim est vltro se voto obligare ad rem, quam nolis, vel non possis præstare: stultum est vltra vires quippiam promittere. *Insipiens enim est, qui sui ipsius ignorat quantitatem*, ait Ptolomeus in præfatione Almagesti, quid scilicet valeant humeri, quid ferre recusent. Porro stulta est voti promissio quando fit inconsideratè, præcipitanter; aut cum vouet quis rem impossibilem, indifferentem, malâ, minus bonam, quæ scilicet maius bonum impediât. Sic stultum fuit votum Iepte, quo vouit se Deo immolaturum quidquid reuertenti sibi post victoriam, primum à domo occurreret, occurrit autem filia, unde eam immolauit: *Nam in vouendo fuit stultus, quia discretionem non habuit, & in reddendo impius*, ait S. Hieron. & ex eo S. Thom. 2. 2. q. 88. art. 2.

Cauendus hic error Angeli in summa verbo *votum*, qui censet stultitiam indeliberationis, siue insufficientiam colligi ex eo, si quem post votum, Cornel. in Ecclesiasten.

A statim voti poeniteat. Multi enim deliberatè vouerunt ideoque voto obligantur, quos tamen paulò post poenitet voti, ut patet in Apostatis à religione: quare docent Theologi ad votum illam deliberationem absolutè sufficere, quæ sufficit ad peccandum mortaliter.

Hebr. est: *quia non est voluntas* (Dei) בְּכַסְלִים *backeslim*, id est, *in inconstantibus*, hoc est stultis, qui scilicet promittunt, & promissa non implent, vel reuocant ex inconstanti mentis concupiscentia, iuxta illud Arabum: *stabilimentum fidei est abstinentia; labefactio fidei est concupiscentia.*

B Causa enim cur multi vota non impleant, est mentis inconstancia, quæ facit eos poenitere voti, iuxta illud Prouerb. 25. 14. *Ventus & nubes & pluuie non sequentes, vir gloriosus, & promissa non complens.* Chald. hic vertit: *Quoniam propterea non est beneplacitum in stultis, quod differant vota sua.* Symmach. & πῶς ἐστὶν ἡ ἐξουσία αὐτοῦ, id est, *Non est opus insipientibus, scilicet Deo: vel nulla est utilitas insipientium, qui tam leuiter vouent, ut mox ea retrahant, iuxta illud: Homo apostata vir inuidus* Prouerb. 6. 12. Arabicus: *Non est voluntas Dei in diuitibus, quos diuitiæ sæpè faciunt arrogantes, inconstantes & stultos.* Tigur. *Non enim Deus stultis delectatur.* Campens. *Ne illum, stultorum more, multa promittendo, grauius offendas.* Extat hac de re Apologus apud Æsopum: *Vir pauper, inquit, egrotans, vouebat diis, si euaderet, boues centum in sacrificium oblaturum: sed Dei tentaturi à morbo liberarunt; at ille surgens, quoniam bobus carebat, ex pasta boues centum à se formatos, in ara posuit sacrificare; ipsum vlturi in somniis adfuerunt Dei dicentes: Abi ad litus ad eum locum, illic enim Atticas mille dragmas inuenies. Ille autè excitatus, letus & alacer ad demonstratum locum perrexit, aurum discurrens; sed illic in piratas incidit, ab ipsisq; comprehensus est. Captus ergo, ut dimitteretur, piratas orabat, mille auri talenta daturum ipsis promittens, sed cum non crederetur, ab actus, ab ipsis diuenditus est mille drachmis. Affabulatio, fabula significat mendaciis hominum inimicum esse Deum.*

MYLTOQUE MELIUS EST NON VOVERE, VERS. 4. QVAM POST VOTVM PROMISSA NON REDDERE. Ait, *non vouere*, dumtaxat: quia votum de non vouendo illicitum est. Qui enim vouet se non facturum votum, vouet se non facturum maius bonum, quod illicitum est, ideoque votum eius irritum uti docet noster Franc. Suarez tom. 2. de Relig. lib. 2. de Voto cap. 11. *Quam grauius vincula*, ait S. Ambros. libr. 9. in Lucam ad cap. 20. *promittere Deo, & non soluere? Melius est non vouere, quam vouere & non reddere: maior contractus fidei, quam pecunie.* Redde promissum, dum in hoc corpore es, priusquam veniat exactor, & mittat te in carcerem.

Porrò delirant Hæretici nostri æui, dum ex hoc loco damnant vota castitatis, religionis, ieiunij, ac voti reos absoluunt. Non enim ait Eccles. Bonum est non vouere, vel malum est vouere: Sed *melius est non vouere, quam post votum promissa non reddere.* q. d. Melius est non vouere, quam votum facere & violare. Optimum est ergo votum facere, & illud præstare. Hic enim est duplex actus religionis, cultusque Dei, primò, in eo quod rem Deo voueas & consecres; P 3 secundum

secundò, quòd consecratam illi exhibeat. Nam A idcirco displicet Deo infidelis & stulta promissio, quia placet fideliter & prudenter suscepta: & hac de causa melius est non vouere, quàm post votum promissa non reddere, quia bonum est promittere, & quod promiseris præstare: etsi ipsum non promittere dicatur melius, non absolute, sed respectuè, quando scilicet non implendum est quod promittitur.

Melius est opus ex voto, quàm sine voto. Ratio est triplex. Prima, quòd votum sit actus religionis & patriæ, vt dixi, quæ inter morales prima & nobilissima est virtus, sicut charitas inter Theologicas. Quare actus, v.g. ieiunij in se simplex est virtus, puta actus temperantiæ; sed si accedat votum fit duplex, duplicisque valoris & meriti: Accedit enim dignitas religionis & voti, quæ longè nobilior est temperantiæ. Quocirca sicut religio melior est irreligiositate, ait Saluian. lib. 2. ad Eccl. Cathol. sic melius est ieiunium votum, quàm non votum. Ita D. Thomas 2. 2. qu. 88. art. 6.

Secunda.

Secunda, quòd qui facit opus, actum dumtaxat dat Deo; qui verò addit votum, simul cum actu dat vim & potentiam, puta voluntatem & libertatem. Hanc enim per votum tradit Deo. vt non liceat in contrarium ei, quod vouit, velle. Facit ergo sicut ille, qui dat principi non solum fructus, sed totam arborem cum fructibus, ait S. Ansel. lib. de Similit. Hinc P saltes. Psal. 75: *vo- uete, ait, & reddite Domino nostro.* vbi S. Augustin. *Quisque, ait, quod potest voueat & reddat; non sitis pigri ad vouendum: Non enim viribus vestris implebitis.* Dabit enim vires implendi; qui dat deuotionem vouendi.

Tertia.

Tertia, quòd votum voluntatem ex se flexilem & inconstantem in actu virtutis, quam vouet, roborat & confirmat, quo fit, vt actus qui ex voto prodit, sit firmior, robustior & constantior, ideoque melior & perfectior, iuxta illud S. Bernard. de Præc. & dispens. *Felix necessitas quæ ad meliora compellit.* Audi S. Aug. de Virgin. cap. 3. *Neque enim ipsa, inquit, virginitas, quia virginitas, sed quia Deo dicata est, honoratur: quæ licet in carne seruetur, spiritus tamen religione ac deuotione seruetur, ac per hoc etiam virginitas corporis spiritualis est, quam vouet & seruat continentia pietatis.* Idemque paulò infra. *Honoratius in animi bonis illa continentia numeranda est, quæ integritas carnis ipsi creatori animæ & carnis vouetur, consecratur, seruetur.*

VERS. 4.

NE DEDERIS OS TVVM, VT PECCARE FACIAS CARNEM (Arabicus *humanitatem*) TVAM: NEQUE DICAS CORAM ANGELO, NON EST PROVIDENTIA. NE FORTE DEVS IRATVS CONTRA SERMONES TVOS, DISSIPET CUNCTA OPERA MANVVM TVARVM.] Primò, multi hæc accipiunt de voto temerè facto, voti quæ violationis: de voto enim proximè sermo præcessit. Hinc Tigur. vertit: *Ne committas, vt os tuum præbeat carni tue occasionem peccandi.* Vatabl. *Ne habenas laxos ori tuo, vt peccet.* Isidor. Clarius: *Ne totum te peccato inuoluas.* Clare Chald. *Ne violes verbum oris tui, nec sis causa gehennæ super carnem tuam, & in die iudicij magni non poteris dicere coram Angelo crudeli, qui arguet te, quoniam ignorantia est: ne irascatur furor Dei super omnia ver-*

ba tua, quæ dicta sunt in ignominia, & dissipet opera manuum tuarum.

Sensus ergo est, q. d. Ne dederis os tuum ad temerè vouendum, quippiam, quod ægrè præstare poteris, vt peccare facias carnem tuam; dum illa transgredietur votum difficilis religionis, ieiunij, castitatis, poenitentiae per gulam, luxuriam, &c. vel carnem, id est teipsum, dum per infirmitatem carnis tuæ violabis votum. Neque dicas coram Angelo, qui tibi velut custos semper adest, quemque vbique reuereri debes: *Non est providentia*, id est Deus non cognoscit, vel non curat res humanas, ac proinde nec vota mea. Hebræa habent: *Ne dicas error est*; id est casu & errore fortuito regitur mundus, non certâ numinis providentiâ: vnus omnium rerum, ac proinde mei quoque voti fortuitus est error; vouendo ergo erravi: quare errorem hunc iam à me agnitum, mihi quæ molestum & difficilem corrigam, votum quæ erroneum rescindam. Aquila vertit *ἀλλήτως*, id est *non spontaneum est*. q. d. Non spontaneè voui, sed per errorem & improvidentiam votum mihi excidit: ergo eo non obligor. Hic enim grauis est error & graue scelus, imò sacrilegium, cuius testes, accusatores, & vindices erunt Angeli, cæli, sol, sidera, terra & elementa, in quorum conspectu votum nuncupasti, & deinde violasti.

Suadet ergo Salomon, vt qui cupit vouere, prius prudenter consideret suas vires, inclinationes, conditiones, an votum facile explere possit, vt planè sese per Dei gratiam illud expleturum confidat; ne si improvidè votum emittat, serò illum poeniteat, ac votum violet, sese quæ excuset dicendo: *Improvidè voui, erravi vouendo, non cogitabam votum fore mihi tam difficile.* Hæc enim frigida & friuola est excusatio. Sapientis est præuidere futura, itaque amputare *non putabam, & non putabam.*

Sunt enim nonnulli ardentiores, ideoque leuioris & inconstantis ingenij, qui dum feruenter orant, aut sentiunt diuinæ motionis impulsus & cælestis consolationis æstus, illic cupiunt vouere magnas vitæ austeritates, magnas eleemosynas, statum religionis rigidæ, vt Carthusianam, vel vitam Anachoreticam. At vbi feruor hic & æstus transiit, sentiunt se imbecilles, & inuálidos, nec habere tantas naturæ & gratiæ vires, quantas votum requirit; quare serò dolent, voti quæ poenitent, ac tandem illud violant, ruunt quæ in omnem carnis licentiam. Hos hic monet Salomon, ne in illo deuotionis æstu præpropere voueant, sed sinant illi deferuescere, tum quæ prudenter & discretè considerent an, quid, quantum, & quamdiu vouere conueniat, imò votum non emittant, nisi præuio confessarij, aut viri prudentis consilio & consensu.

Hæc expositio planè inhæret litteræ, eam quæ cum præcedentibus de voto optimè connectit: quare germana omnino & genuina videtur, eam quæ sequuntur Gloss. interl. Titelm. Pineda, Lorinus, & Doctor Hebræus. S. Hieron. quem audi: *Hebræus ita sensit, quod non potes facere, ne promittas. Non enim in ventum dicta transeunt: sed à præfenti Angelo, qui unicuique adheret comes, statim perferuntur ad Dominum, & tu qui putas ignorare Deum quod*

quod pollicitus es provocas eum ad iracundiam, ut omnia opera tua dissipentur.

Audi nunc, & alias aliorum expositiones probabiles.

Secundò, Olympiod. Thaumatur. & Salonius exponunt q. d. Ne dederis os tuum gulæ, vel verbis incautis, aut libidinosis, præsertim cum mulieribus, quibus caro tua excitetur ad luxuriam. Sic & Hugo Card. Lyran. & Titelm. hæc exponunt de Vitanda gula & luxuria.

Tertiò, S. Hieron. Salon. Alcuinus & Gloss. exponunt q. d. Noli quærere caluas excusationes, quibus des occasionem carni tuæ ad peccandum, hoc est, ne dicas: Non ego peccaui, non ego me inebriaui, non ego fornicatus sum, sed natura infirma, & per concupiscentiam corrupta ad illud inuitum me impulit; nam ita in Deum naturæ conditorem peccatum tuum regeris, ipsumque facis peccati, æquè ac naturæ tam fragilis, auctorem, quæ est horrenda blasphemiam, ideoque Deum grauiter offendit & ad vindictam irritat. Audi S. Hieronym. Arguit eos. qui de vitio carnis queruntur, & aiunt se corporis necessitate compulsos ea facere, quæ nolint, secundum dictum Apostoli Rom. 7. & vanas excusationes querunt & dicunt, non ego pecco, sed quod habitat in carne mea peccatum.

Quartò, Bonauent. refert ad negationem diuinæ prouidentiae, q. d. Ne dederis os tuum, ut dicat coram Angelo: Non est prouidentia, non est numen voluptatum & scelestum vindex; itaque securus tuas in omnia vitia carnis. Negatio enim numinis hominem impellit ad omnem gulam & luxuriam.

Quintò, Dion. Carth. & ex eo Caietan. quia triplex est oris vsus scilicet comedere, osculari, loqui; tria quæ in his peccantur, vult inuolui, gulam, impudicam oscula, & verba, & iuxta dictam editionem Hebræam subdi, ne quis hæc excuset, tamquam errore atque inuoluntariè facta, caueatque id serò dicere; quoniam, qui adest Angelus nouit, quæ mente sic ipse loquatur, & quæ in Dei vergat iniuriam.

Sextò, Moringus generalius hanc gnomen accipit, quasi dictam, non tantum contra gulam & luxuriam, sed & contra omnia vitia carnis, quæ recenset Apost. Galat. 5. 19. Ne quis ea excuset per carnis suæ fragilitatem ac violentiam quamdam, vel necessariam carnis concupiscentiam.

Septimò, nonnulli censent hic præcipi ne quis votum vocet errorem, ac errare eos qui vouent, quasi aut id non liceat, aut non debeat reddi votum. Verum primus sensus, ut dixi, est genuinus.

NE DICAS CORAM ANGELO] Crudelem, inquit, Chald. hoc est coram Diabolo. Melius alij Angelum bonum accipiunt, qualis est custos cuique à Deo deputatus. Hic enim prouidentiae est administer: quare qui illam negat, tam Angelo, quam Deo est iniurius. Vnde nonnulli hinc probant custodiam Angelorum circa homines. Rursum ex hoc loco concludit D. Thomas 1. par. q. 57. art. 2. Angelos habere cognitionem & prouidentiam rerum creaturarum. Angelum ergo nominat; quia hic est prouidentiae diuinæ executor,

æquè ac tutor & vindex: per inde ac si quis dicat: Ne dicas coram prætoribus. In hac ciuitate non est iustitia: quia prætor qui est iustitiæ tutor & vindex, hanc iniuriam à se depellet, teque ob eam iustè capiet & puniet.

Denique nonnulli, ut Pineda, hæc accipiunt de Angelo peculiari, cui à Deo (vnde S. Hieron. Non enim, inquit, in ventum dicta transeunt, sed à præsentem Angelo, qui unicuique comes adheret, statim perferuntur ad Dominum.) commissæ sit cura orationum & votorum Deo offerendorum, qualem vidit Ioannes Apocal. 8. 3. Et alius Angelus, inquit, venit & stetit ante altare aureum, & data sunt illi incensa multa, ut daret de orationibus Sanctorum super altare aureum, quod est ante thronum Dei, & ascendit fumus aromatum de orationibus Sanctorum de manu Angeli coram Deo. Fuit enim vetus Origenis & aliorum opinio, certos diabolos certis vitiis præesse, ad eaq; homines instigare. Vnde in Script. & in vitis Patrum crebrò nominatur spiritus vel Angelus blasphemiae, luxuriæ, superbiæ, gulæ, auaritiæ, acediae, &c. atque ex aduerso certos Angelos præesse certis virtutibus, ad easque homines prouocare, ut vnus Angelus sit orationis, alius humilitatis, alius temperantiæ, alius castitatis, &c. quæ de re alibi dixi.

In vita S. Onuphrij, qui per 70. annos in eremo angelicè vixit, quam scripsit oculatus testis Paphnutius Abbas, legimus Deum per Angelos de omnibus prouidere hominibus, præsertim religiosi voto obstrictis, solitariis & eremitis: Omnipotens Deus, inquit, non derelinquit sperantes in se, circumdat eos armis potentie suæ, ut hos incurfus satanæ non valeat prosternere, quos protegit celsitudo diuinæ misericordiae. Quapropter ad eos Angeli Dei iugiter mittuntur, ac per manus illorum quacumque necessaria crederetur eis administratur. Et mox: Certissime scias, o fili, quoniam Angeli Dei sancti ac iusti viri quotidie famulantur, atque vritate superna corpora & anime illorum iugiter illuminantur. Paulò post narrat B. Onuphrij, se ab Angelo habente speciem viri puicherrimi ductum in eremum, cum diceret: Noli pauescere, ego enim sum Dei Angelus, tibi ad custodiendum ab ortu tuo prouidentia diuinà destinatus, ut iubente Deo tecum manerem, & te in hanc eremum ducerem. Perfectus esto, humilis incede coram Domino, cum gaudio labora, cor tuum in omni custodia conserua, viue sine querela, in bono opere perseuera. Ego verò te non derelinquam, donec animam tuam in præsentia summa maiestatis offeram. Et post nonnulla: S. Angelus quotidie mihi panem offerebat, & aquam pro mensura ministrabat ut corpus meum confortaretur, ne deficeret, & iugiter in Dei laude persisteret, &c. Omni die Dominico vel Sabbato Angelum Domini paratum inuenio. Sacrosanctum corpus & sanguinem Domini nostri Iesu Christi secum deferentem, de cuius manibus mihi pretiosissima donantur munera, vti eaq; mea salus perpetua. Verum etiam omnes, qui vitam spiritalem ducunt in eremo monachi, tali participantur gaudio. Hi verò sancti Eremitæ, qui hanc solitudinem habitant: si fortasse aliquando videre hominem desiderant, illico in celum ab Angelo deportantur: visionem illic animarum iustorum fulgentium sicut sol in regno patris eorum, ibi multitudinem contemplantur Angelorum, suasque animas cælibus mixtas beatorum. Quare omnes qui in agone contentunt,

Angeli prouidentia Religiosorum, & Anachoretarum.

Exemplum S. Onuphrij.

dunt, tota mente, toto corde, totis viribus in bono opere feruent, quatenus gloriam celestis patriæ cum Christo & cum sanctis mereantur possidere.

Subdit Paphnutius de morte S. Onuphrij: Post hæc surrexit, & Dominum lacrymâs orauit, genua flexit atque subito dixit: In manus tuas Deus commendo spiritum meum. Cumque hæc dixisset, lumen splendens corpus eius obumbravit, & in ipsius claritate luminis, anima sancta carne soluta est. Repente verò vocem Angelorum multorum audiui laudantium Deum, & in discessu sanctissime anime S. Onuphrij, æthera scilicet Angelicis canticis resonantia, gaudium ineffabile astris intulerunt per quæ celestes exercitus animam militis indytilis inuenerunt.

Denique quàm Angeli ab initio mundi fuerint administri & executores diuinæ providentiæ, præsertim in populo fideli collectis omnibus è tota S. Scriptura exemplis, ostendi Exodi 23. 20. & seq. Hoc est, quod ait Apost. Nōne omnes sunt administratorij spiritus, in ministerium missi propter eos, qui hereditatem capient salutis? Hebr. cap. 1. v. 14.

Mythicè Dion. per Angelum accipit sacerdotem, de quo ait Malach. cap. 2. 7. Labia Sacerdotis custodiēt scientiam, & legem requirent ex ore eius: quia Angelus Domini exercituum est. Sacerdotis ergo est, docere populum Dei, legem & providentiam, siue numen vindex bonorum & malorum omnium. Fides enim huius providentiæ hominem refrænât ab omni scelere, & ad omne virtutis decus extimulat.

NON EST PROVIDENTIA] in Deo non est numen, non est Deus, qui omnium habeat providentiam: Deo enim ita agnata est providentia, ut si hanc tollas cum Epicuro, Democrito, & Atheis, tollas & Deum. Deus enim ignorans & improuidus, non est Deus, sed idolum saxeum vel ligneum. Aquila vertit *אֵלֹהִים*, quod si Deo attribuas, sensus est q. d. Deus non liberè, sed coactè, vel necessitate fatali, ac proinde sine providentia operatur: sin homini assignes, sensus est q. d. Non spontè sed coactè voui, ergo voto non teneor.

Hebr. est *כִּי שֶׁגָּגָה* *ki seggaga*, id est, quia error, vel incogitantia, improuidentia, inconsideratio est, siue numinis, q. d. Non est providentia numinis, sed omnia errore, & casu fortuito fiunt in mundo, sicut Democritus censebat mundum factum esse ex fortuito concursu atomorum: Sic dicuntur planetæ errare in cælo, & oues bouesque in montibus; siue hominis, q. d. Improuidè & inconsideratè voui. Septuag. Quia ignorantia est. q. d. Ignorans feci & voui. Chald. Imprudens feci; igitur voto non obligor. Arabicus: Et ne dicas quod coram Deo est corruptio cognitionis, ut non cognoscat vota & facta nostra. Campen. Neque putas Angelum, qui tua obseruat, rem tam æstimaturum leuem, qui præ multitudine verborum vix sciebas, quid promitteres. Nam, ut ait Olympiod. Qui in ipsa face nequitie voluntantur, ita providentiam Dei negant & aspernantur, ut dicant delignari Deum curare ac scire, quæ his ab hominibus scelera committantur. Eleganter alias vertit:

Quod iam vouisti, errorem ne dicis: o, nene
Excuses præ sente illo, qui cuncta, fideli
Verba hominum stylo, in tabulis notat Angelus.

A Angeli ergo curam habent, & providentiam votorum nostrorum, ac sicut de eorum conceptione & adimplentione lætantur; sic de eorum violatione dolent & indignantur: ac utrumque in tabulis memoriæ consignant, ut ad Deum referant, qui pro meritis cuique præmia, vel supplicia decernet: vnde psallebat Dauid: In conspectu Angelorum psallam tibi, adorabo ad templum sanctum tuum, & confitebor nomini tuo. Psalm. 137. 1.

Porro providentiæ opponuntur duo extrema sibi contraria, scilicet fatum & fortuna: providentia enim est libera, fatum necessarium: quare qui Deum subiicit fato, Deum & providentiam è medio tollit. Absit ergo à fidei illa Comici vox:

Fatis agimur, cedite fatis.

Quare eos qui fatum astruunt, fatuos æstimat S. Augustinus tract. 37. in Ioannem & lib. 5. de Ciuit. cap. 9. Rursus providentiæ opponitur casus & fortuna: licet enim respectu causarum secundarum præter mutuam intentionem, quasi fortuito concurrentium, sit casus & fortuna, quæ causat effectus contingentes & fortuitos, tamen respectu Dei nullus est casus. Nam, ut ait Sapiens capite 4. 3. Tua autem providentia pater cuncta gubernat. Quocirca Deo nihil est fortuitum, quia omne præuisum & prouisum. In regno providentiæ nil licet temeritati, ait Seneca; quia nil temerè fit, sed omnia consulo & ex certa providentia; ubi maximus est intellectus, ibi minima est fortuna, ait Boëtius; quia intelligens & sapiens omnia agit cum deliberatione & consilio: vnde Deo nihil est fortuitum, nullus casus, nulla fortuna, sed hominibus, quibus multa improuisa & inopinata accidunt. Deus enim omnes causas secundas, etiam contingentes, præuidet, ordinat, & combinat.

NE FORTE IRATUS DEVS CONTRA SERMONES TVOS, DISSIPET CVNCTA OPERA MANVVM TVARVM] Pro dissiper Hebr. est *חִבְּבֵל*, id est, ut Septuag. dissipet. Chald. Arab. & Syrus corrumpat. Vatab. maledicat. Tigul. destruat. Marinus deuastet. Propriè chibbel est dirumpat magna vi & dolore. Quomodo in Deo sit ira, scilicet non ut passio, sed ut appetitus iuste vindictæ, contra Epicurum docet Lactant. libr. de Ira Dei, cap. 4. Verè S. August. 1. Confess. c. 9. Deum compellans: Penitet, inquit, te, & non doleres: irasceris, & tranquillus es: opera mutas, nec mutas consilium. Iam

D Sensus est primò, q. d. Ne Deus ob tuum hoc votifragij & negationis providentiæ scelus, omnia opera bona, eorumque merita, quæ antea cū saperes, fecisti, aboleat & mortificet. Ita Olympiod. Ne, inquit, & fructum operum tuorum amittas. Iratus enim Deus delet de libro vitæ si quid est, quod pie videamur nobis laudabiliterq. fecisse. Et Clarius: Quod tu tam leue putas, Deum sic offendit, ut non solum orationem tuam, sed propter eam & alia opera sit execraturus.

Secundò, ut ait S. Hieron. Ne Deus talia sentientem iradat in reprobum sensum, ut faciat ea quæ non conveniunt.

Tertiò, addit Olympiod. Deum votifragos & eos, qui negant numen, solere punire paupertate,

Providentiæ
opponitur fa-
tum & for-
tuna.

tate, infortuniis, morte, itaque fortunas eorum & opera corrumpere. Denique Arabicus vertit: Ne irascatur Deus in stultitiam tuam, & corrumpantur artes manuum tuarum, id est opera exquisita, quæ contento studio, arte, ingenio meditata ac molitus es, perinde ac si tuâ contentus providentiâ diuinam penitus non agnosceres, diceresque superbiens: Manus mea excelsa, & non Dominus fecit hæc omnia. Intelligi quoque possunt cuncta, quæ quis sibi comparauerit, vel corporis, vel animi bona, etiam virtutes ac merita, quorum meritò facit iacturam, qui negat Dei providentiam, inquit noster Lirinus.

Ita videntur religiosi, qui dum in religione votorum obseruantes viuerent, ac mirâ gratiâ docendi, dicendique apud homines pollerent, cum ab ea desciscunt, fiuntque Apostatae, omnem hanc gratiam deperdere, fierique odium & probrium Dei, æque ac hominum. Exempla crebra spectauimus & in dies spectamus. Hinc nonnulli vertunt: Deus putrefaciet opera tua. Sic enim Isaia capit. 10. 26. Noster Hebr. חִבֵּל vertit computrescet. Apostasia enim est putredo, id est corruptio & infamia, quæ apostatas facit viles, infames & putridos, ac opera eorum, non tantum præsentia, sed & præterita, quæ in religione heroica ediderant, putrefacit, id est conspurcat, infamat, corrumpit. Hebr. חִבֵּל est contrariæ significationis, significat enim ligare & dissolvere, ac disrumpere cum vehementia & dolore, uti fit in parturientibus, à quibus quasi disrumpitur proles, dum paritur. Vnde חִבֵּל sæpè significat parturire, & habere dolores parturientis. Virumque huic loco conuenit: Nam & votifragi negantesque numen videntur habere ligatam linguam, mentem & manum, ut qui erant ante eloquentes, sapientes, & in omni opere potentes, per hoc scelus fiunt elingues, insipientes, inertes & ad omne bonum impotentes. Rursum eorum opera disrumpuntur cum ingenti eorū confusione & dolore, qualis est parturientium.

Moraliter hic discere, quàm Deum offendat negatio numinis & providentiæ, quàmque grauiter eam negantes puniat & vlciscatur. Deus impiis dicentibus: Non videbit Dominus nos, dereliquit Dominus terram suam, minatur: Ergo & ego faciam in futuro, non parceret oculus meus, nec miserebor. Ezech. 8. 18. & ca. 10. Dauid. Psal. 13. 14. Propter quid, inquit, irritauit impius Deum? Dixit enim in corde suo: non requireret. Vides quoniam tu laborem & dolorem confideras, ut tradas eos in manus tuas.

Porro providentiam esse ex dissona elementorum, cælorum, animalium rerumque omnium consonantia, ordine, motu, constantia demonstrant Patres. Audi Lactant. libr. 3. capit. 10. Quis enim non sentiat mundum hunc tam mirabili ratione perfectum, aliquâ providentiâ gubernari? quandoquidem nihil est quod possit sine ullo moderatore consistere. Sic domus ab habitatore deserta dilabitur. Nautis sine gubernatore abit pessum: Et corpus relictum ab anima defluit. Nedum putemus tantam illam molem, aut construi sine artifice, aut stare sine rectore tam diu posse. Audi Damasce. in histor. Barlaam cap. 17. Si nautis sine gubernatore non potest subsistere, sed mox submergitur, & domus modica sine prouidere; mundus quomodo constat tanto tempore, creatura sic magna, sic

bona & mirabilis, sine gloriosa quadam ac magnifica atque mirabili gubernatione, & sapientissima providentiâ? Ecce enim cælum quantum tempus habet, & non denigratum est, terre virtus non est lassata ex tanto tempore, fontes non desierunt fluere, ex quo facti sunt; mare tot & tanta suscipiens flumina non supergreditur mensuram. Cursus solis & lune non mutantur: ordines diei & noctis non peruertuntur. Audi Philonem lib. de Somniis: Credendum est sicut in curru aurigam, aut in nauigubernatorem, ita in rebus omnibus superstare eum, qui est, corporibus, animabus, animantibus, mentibus, angelis, cunctis, quæ terra, vel aère, vel cælo continentur, naturis, tum visibilibus, tum inuisibilibus, totum enim mundum ex se pendente regit.

Minutim verò providentiæ officia ex officiis singulorum in choro, & membrorum in corpore, & famulorum in aula, ita graphice depingit S. Athanas. libr. contra Idola: Ut in choro, qui constat ex diuersis hominibus, viris, puellis, feminis, senibus, iuuenibus, sub vno præfule & moderatore, quisque quantum potest, cantat pro sua natura, ille quidem ut vir, iste vero ut puer, alius ut senex, alius quemadmodum iuuenis, omnes tamen vnâ absoluunt harmoniâ; vel ut nostra anima eodem tempore sensus nostros pro cuiusque officio exercet, & ad vnâ rem oblatam simul mouetur, adeo ut oculus videat, auris audiat, manus palpet, olfactus odores accipiat, gustus delibet, sæpè quoque interea ne alia quidem corporis partes in otio sunt, adeo ut inter ista pedes quoque obambulent: Vel ut in præsentia regis imperantis simul & ad omnia oculos intenditis, omnes sunt in obsequio: est qui agros colat, est qui ad aqueductus aquarum properet, alius item pabulum proficiscitur, alius ad curiam pergit, alius ad concionem ingreditur, & alij eodem modo sese referunt, eaq; omnia ad præsentiam vnius moderatoris, & disciplinam fiunt, & constituuntur: Ita quoque omnia in vniuersa rerum natura geruntur.

S. Maxim. serm. 48. citat illud Platonis: Deus omnia, & secundum Deum, fortuna, & occasio humana gubernat vniuersa. Et illud Socratis:

Si quid cura potest, cura: at si Deus ipse iubendo Te curat, cur tu sollicitus tibi sis?

Pulchrius Aristot. vel quisquis est Auctor de Mundo: Quod, inquit, in exercitu est Imperator, in domo paterfamilias, in choro præcentor, in nauí nauarchus, in corpore oculus, in curru auriga, hoc in mundo est Deus. Plura vide apud S. Chrysost. Theodor. Saluian. Synesium & nostrum Lessium, lib. de Numine & Providentiâ.

VBI MVLTÀ SVNT SOMNIA., PLVRIMÆ SVNT VANITATES, ET SERMONES INNMERI: TV VERO DEVM TIME.] Transít à providentiâ ad somnia; siue à religione ad superstitionem, sicut enim cultores providentiæ sunt cultores veri numinis veræque religionis; sic negantes providentiam sunt irreligiosi & athei, quibus agnati & vicini sunt superstitionis, quales sunt obseruantes somnia. Ab illis ergo ad hos congruè sermonem traducit, quia olim multi multum tribuebant somniis, idque quod somniarant, censebant diuinum & immissum à Deo: vnde iuxta somnia dirigebant vitæ suæ rationes & actiones. Contra eos hic docet somnia esse somnia, id est meras vanitates, nugas, inanias spectra & phantasmata, Quare asserit non esse obseruanda, nec timenda somnia, sed

Providentiæ officia.

VERS. 6.

Providentiæ demonstratio,

sed Deum Deique prouidentiam, ubique excusantem, ad præmiandum bonos & puniendum malos. Vnde Syrus vertit: *Quoniam in multitudine somniorum & vanitatum & sermonum, multi errores.* De vanitate somniorum multa dixi Eccles. 34. 1. & seq. Memorabile & terribile est quod scribit B. Antiochus hom. 34. Anachoretam quandam insignem per somnium à diabolo illudum, cum enim in somno vidisset Christum & Christianos in tenebris, Moysen verò & Iudæos in luce, apostatauit à fide, factusque Iudæus se circumcidit, & carnali vitæ se dedit, quare punitus à Deo, & à vermibus corrosus, corpus Iudeis, animam diabolo tradidit.

Adde ex somniis vanis non raro oriri, vanitatem & leuitatem vouendi, æquæ ac vota (de quibus sermo præcessit) violandi, sequæ ab eorum obligatione excusandi. Multi enim mouentur ad vouendum quippiam ex eo, quod de eo noctu somniant, quod feminis est frequens. Alij à votorum persolutione se excusant, quod somniant ea non esse persoluenda: quæ omnia somnia sunt vanitates, errores & dementiæ. Vnde Septuag. vertunt: *Quia in multitudine somniorum & vanitatum, & verborum plurimorum, subaudi vota multa fiunt, vel excusantur.* & S. Hieron. ex Hebræis sic exponit q. d. *Nec superiora facias, de quibus iam dictum est: Ne facile somniis credas. Cum enim diuersa videris per nocturnam quietem, & variis anima fuerit exagitata terroribus, siue incitata promissis, tu ea contemne, quæ somniis sunt, & solum Deum time. Qui enim somniis crediderit, vanitatibus se & ineptus tradet. Aliter: Quia dixi ac præcepi: Non des os tuum, ut peccare facias carnem tuam, & queras varias excusationes. Hoc nunc infero: Quoniam in somnio vita istius, & in imagine umbræ nubis, qua viuimus, multa possumus inuenire, quæ nobis verisimilia videantur, & nostra excusare peccata. Propterea admoneo, ut id solum caueas, ne putes absentem Deum, sed eum timeas, & scias cunctis operibus tuis adesse presentem, teq. liberi arbitrij conditum non cogi, sed velle, quod facias.*

Huc accedunt alij, qui hic censent dari rationem, cur non temerè sit vouendum vel loquendum, scilicet eò quod, uti plerumque insomnia, sic & verba pleraque vana sint. Vnde Thaumaturgus vertit: *Sentiet sicut somniorum, ita verborum maiorem partem esse vanam.*

Et Olympiod. Irascitur, inquit, Deus, somniantibus, id est frustra laborantibus & loquacibus, quasi admoneri se somniis existiment ad vota concipienda & proferenda.

Alij, ut Moringus, hæc referunt ad negantes prouidentiam, q. d. Negare prouidentiam, non est aliud, quam somnare atque garrere, id est nil veri & solidi asserere, sed falsum prorsus & erroneum, quale somnium, comminisci.

Tropol. Chald. per somnia, accipit falsa oracula & doctrinas erroneas, quasi hic pseudoprophetae opponantur, veris prophetis, & falsi doctores veracibus. Sic enim vertit: *Tot autem somniis pseudoprophetarum, & diuinorum vanis responsis, infini. isq. impiorum sermonibus fidem ne adhibeas: sed sapientes & iustos cole, & ab eis disciplinam quare, Deumq. time.*

ET SERMONES INNUMERI] dum somnia alijs & alijs enarrantur, variegue à varijs coniectando explicantur. Insuper omnia multis suspi-

cionibus, historiis, fabulis, coniecturis recensendis materiam suggerunt.

TV VERO DEVM TIME.] Timor enim Dei iudicis, ut vindicis, valet ad refrænandam vanam somnij diuinationem, docet Dei prouidentiam, adigit ad soluenda vota, carnis concupiscentiam castigat, linguam effrenem refrænât. Quocirca timor Dei est initium, promotio & perfectio sapientiæ omnisque virtutis, uti pluribus ostendi Eccles. 1. 10. & seq. ac in Prouerbijs crebrò.

SI VIDERIS CALVMNIAS EGENORVM VERS. 7.
(Arabicus *stultitiam aduersus pauperem*) ET VIOLENTA IUDICIA, ET SVBVERTI IVSTITIAM (Septuag. *direptionem iudicis & iustitie. Compl. rapinam iudicij. S. Hieronymus ruinam iudicij. Thaumaturgus. Iudices subdolis strophis circumuenire leges*) IN PROVINCIA NON MIRERIS SVPER HOC NEGOTIO: QVOD EXCELISO EXCELSIOR EST ALIVS; ET SVPER HOC QVOQVE EMINENTIORES SVNT ALII: ET IN SVPER VNIVERSÆ REX TERRÆ IMPERAT SERVIENTI.] Hæc spectant ad τὸ Ne dicas coram Angelo: Non est prouidentia. Estque occupatio. Occurrit enim tacitæ obiectiōi hominum dicentiū: Si est prouidentia, eaque iusta, cur ergo permittit calumnias egenorum, violenta iudicia, & subuerti iustitiam? Cur ea non impedit & tollit, aut illico punit & plectitur? Ut inde discant homines eam reuereri, Deumque timere. Respondet hoc non esse mirandum: iusta enim de causa hæc permitti à Deo, ut postea acrius plectantur. Ceterum solari nos debere, quod existat vnus cūctorum rex Iudæque, qui vicarios iudices ipsos diiudicabit, interim dissimulans, non ignorans, illos ipsos adhuc expectans ad poenitentiam, oppressos exercens ad patientiam, præparansque ad Coronam.

Ita sanctus Hieronymus, Olympiod. Alcuinus, Salonius, Bonauent. Hugo, Lyran. Lorinus, & alij.

NON MIRERIS SVPER HOC NEGOTIO] Hebr. *Ne obstupescas super voluntate*, id est super re volita, vel ab oppressore posituæ, vel à Deo permissuæ. Vnde Pagnin. accipit voluntatem Dei: *Ne mireris, ait, de voluntate diuina permittente tot violentias.* Tigur. *Ne mireris diuinam voluntatem Vatabl. Ne mireris super hac re quæ fit diuino nutu.* Chald. *Non mireris, ait, in corde tuo, quomodo voluntas Domini sit super omnia hac.* Quod innocentes opprimantur à nocentibus, mirati sunt Ieremias capit. 12. Abacuc. cap. 1. David Psalm. 72. Sed Salomon edoctus à patre, & magis à Deo, crebroque expertus, id ipsum non miratur, nec mirandum esse docet, ait S. Athanas. Apolog. de Fuga sua, quia nil mirum est nisi nouum: pauperes autem à potentioribus opprimi non est nouum, vel insolitum, sed tritum, frequens & communi sæculorum omnium vsu confirmatum. Adde hoc permitti à sapientissima Dei voluntate ad maiorem iustorum virtutem & gloriam, & impiorum ignominiam ac poenam. Olympiodorus vertit & explicat q. d. *Ne indigneris, aut fluitare mundum sine vlla prouidentia suspiceris.*

QVIA EXCELSIOR EST ALIVS, ET SVPER HOS QVOQVE EMINENTIORES SVNT ALII] Hebraicè

Hebraicè & Græcè: Quia excelsus desuper excelsum custodiens est. & excelsi super eos. Campenl. Habet enim oppressor ille superiorem, qui ea quæ facit diligenter observat, & supra utrūque illorum alij superiores sunt.

S. Hieronymus in veteri editione: Quia excelsus super excelsum (Vatabl. observat) & excelsior est super illos scilicet Deus, ait S. Hieronymus. Alij Angelus, aiunt, q. d. Etsi iudices & principes sinant opprimi iustitiam & iustos, tamen iis à Deo præpositi sunt Angeli urbium, & prouinciarum præfides & custodes, qui eos subinde monent, castigant, deponunt, vti deposuerunt Nabuchodonosor, iuxta illud: Ecce vigil & sanctus de celo descendit, clamauit fortiter, & sic ait: succidite arborē. Daniel 4. vers. 10. & vers. 14. In sententia vigilum, id est Angelorum Babyloniarum præfidentium, decretum est: Aut certe iidem Angeli Dei nutu, vindictam iniustorum & præmium iustorum differunt vsque ad diem iudicii. Sic & Albinus, Glossa, Caietan. Vatabl. Vnde Arabicus vertit: Quoniam excelsus conseruabit te super rem excelsam: & illi qui se efferunt super præstantius est. Audi S. Hieron. Ne mireris: excelsus quippe super excelsum hæc respicit Deus: qui angelos suos super iudices & reges terre posuit: qui possunt utique prohibere iniustitiam, & magis in terra valere, quàm quæuis hominum potestates, sed quoniam seruat in finem iudicium, idèd nunc expectat & differt sententiam. Grassetur ergo licet nunc impietas, & impij iudices impune, sed non impune abibunt: dabunt enim tandem poenas iudici nunc prospectanti, atque eius ministris nunc testibus tantæ iniquitatis. Hæc sanè interpretatio admirationem tollit, cur diuina prouidentia violenta iudicia, & calumnias pauperum permittat, aut non statim puniat. Hucusque S. Hieronymus, & ex eo Pineda.

Planius hæc omnia accipias cum Lyrano, Dion. & Hugone Card. non de Angelis, sed de hominibus, putà de Principibus subordinatis, quorum minor maiori gradatim subest, vsque ad summum, qui est rex vel imperator. q. d. Si inferior iudex permittit iudicium & iustitiam, appellatio & recursus est ad superiorem alium & alium gradatim, quorum quisque potest & debet inferioris sibi subordinati, & subditi iniustitiam corrigere & castigare. Vnde Chald. vertit: Quia Deus potens super celos altissimos, observat opera filiorum hominis, tam bona quàm mala, & à facie eius mittuntur viri magnifici & robusti, ut potestatem exercent in improbos, & ut sint præpositi magistratus super eos.

Secundò, hæc ad poenam talionis & indolem potentiorum referas. q. d. Si inferior iudex innocentem opprimat, iusto Dei iudicio talione punietur, ut pari modo à superiore suo opprimatur, sicut videmus tyrannos, instar minorum piscium, à maioribus tyrannis deuorari, iuxta illud Ierem. 30. 16. Omnes qui comedunt te, deuorabuntur, & vniuersi hostes tui in captiuitatem ducentur, qui te vastant vastabuntur, cunctosq; predatores tuos dabo in prædam. Quod S. Hieron. eo loco impletum intelligit, cum Assyrios vastauerunt Babylonij, Babylonios & Chaldæos Medi Persæque. Sic Isaias 33. 1. Assyrio minatur: Væ qui prædatus, nōne & ipse prædaberis? In vniuersumque Prouerb. 22. 16. Qui calumniatur pauperem, ut au-

geat diuitias suas, dabit ipse ditiori & egebit. Potentiores enim sæpè potentia suà abutuntur, eaque inferiores iniquè opprimunt. Ea enim est hominum vitiata conditio, ideoque non admiranda, sed miserranda & lugenda. Hæc expositio quoque apposita est illique fauet Hebr. גָּבוֹהַ gaboah, id est excelsus, superbus, tumidus, qui inferiores dispicit, premit & deprimat; iuxta illud Iacobi 2. v. 6. Nōne diuites per potentiam opprimunt vos, & ipsi trahunt vos ad iudicia? Quis ergo hoc miretur, quod commune est. & natura quasi insitum diuitibus & potentibus: Vermis enim potentia & diuitiarum est superbia, ait S. Aug. factus & tyrannis.

Tertiò, alij exponunt q. d. Non mireris inter iudices aliquos reperiri improbos, quia rex non potest omnia solus iudicare, sed constituit vice-reges, & hi constituunt gubernatores urbium, & hi constituunt iudices subinde non satis notos vel iniquos, eò quòd pecuniam offerant. Igitur in tanta tamque multiplici iudicum subordinatione & turba, non mirum aliquos irrepere prauos, qui iura ob munera corrumpant. Mirandum magis non plures & plura corrumpi. Nam omnes ad maiora aspirant, & Eccles. 5. 7. super hos quocumque ambitio non habet terminum. Audi Senecam ad Lucilium epist. 86. Relinque ambitum: tumida res est, vana, ventosa, nullam habens terminum. Et alibi: Nemo agit de tribunatu gratias, sed conqueritur, quod non est ad præfecturam vsque perductus, & si desit consulatus, nec hoc quidem sufficit: cupiditas enim non vnde venerit respicit, sed quò tendit. Idem lib. 2. de Beneficiis: Numquam, inquit, improba spei quò datur, satis est: omnia meruisse se existimat nec satis pretio aestimatum putat. Maiora enim cupimus quò maiora venerint intentioq; concitior est: ambitio enim siue cupiditas, ut flamma infinita vi acrior est, quo ex maiori incendio emicuit.

ET INSUPER VNIVERSÆ TERRÆ REX, VERS 8. IMPERAT SERVIENTI] Pro insuper. Hebr. עֲלֵיוֹן iitron, quod vertit Olympiod. Superfluum terræ. Complut. Abundantia terræ. Septuag. Vatic. Et præstantia terræ in omni est rex agri culti. Syrus: Hereditas terræ in omnibus est rex qui agrum colit. Symmach. Et amplius terræ in omnibus rex est regioni cultæ. Rex hic accipi potest propriè. q. d. Si omnes iudices & principes sint iniusti & violenti, republ. recurrit ad regem, ut is eos in ordinem redigat.

Verum melius per regem accipias Deum: hinc enim solus imperat vniuersæ terræ, q. d. Omnes iudices, principes & reges subiecti sunt seruiuntque Deo, qui cum sit iustissimus, omnes iudices & reges, adeoque ipsas iustitias iudicabit æquissimè, ac læus suum ius, lædentibus iusta supplicia irrogabit. Læsus ergo ad Dei tribunal prouoca, cuiusque sententiam patienter expecta.

Pulchrè & sapienter Horatius libr. 3. Ode 1. monet dicens:

Regum timendorum in proprios greges,
Reges in ipsos imperium est Iouis,
Clari giganteo triumpho,
Cuncti supercilio mouentis.

Hinc pauperes à iudicibus & Principibus læsi clamant in cælum, & à Deo exaudiuntur, iuxta

iuxta illud Prou. 22. 22. Non facias violentiam pauperi, quia pauper est; neque conteras egenum in porta, quia iudicabit Dominus causam eius, & configet eos, qui confixerunt animam eius. Ita S. Hieronym. Alcuinus, Bonauent. Hugo, Lyran. & passim alij.

Pro imperat Interpres legit לִשְׂרָה lisro, id est ad imperandum, hoc est imperat: שָׂרָה Sara enim est dominari, imperare. Est enallage modi: ponitur enim infinitiuis pro indicatiuo.

Iam pro לִשְׂרָה substituentes vicinum לִשְׂרָה lisro, id est imperat, legunt לִשְׂרָה lesade, id est ager. Sic enim habent: אֶרֶץ בְּבֵל מֶלֶךְ לִשְׂרָה נֶעְבְּרָה יִירֹן veitron erets baccol hu melech lesade nebad: & ita legerunt Septuag. Syrus, Arabicus, quod varij variè vertunt & explicant.

Primò, Tigur. Est post omnia terra Deus semper sui similis expectandus est, ut rex agri qui colitur, ut scilicet orbem hunc quasi agrum suum lustret, iudicet & puniat, vel præmiet; zizania, id est iniustos, tradendo ignibus gehennæ, triticum verò, putà iustos colligendo in horreum cæli.

Secundò, Vatab. Porro excellentia terra super omnia est, rex agro seruit. q. d. ratio agricultura est potissima omnium conditionum viuendi; nam ipse etiam rex colit aut colendum curat agrum, idq. necessarium. Et Isidor. Clarius: Residuum quod colligitur ex terra in omni re, est rex propter agrum cultum, hoc sensu: Nemo non abundè viuere potest ex cultura terræ, etiam si rex sit, cum omnis victus, quo opus habet humana natura, ex terra colligatur. q. d. Quid tot opibus opes? quorsum tam multæ lites, quando paruo contenti queamus esse ac regiè viuere, id est copiosè satis & otiosè, absque fori molestiis? Laus utique agriculturæ maxima.

Sic & Arias ac plures alij censent, hic consuli studium agriculturæ; per hoc enim vitantur lites forenses, in quibus non rarò innocens & iustus causâ cadit. Vnde Campens. vertit: summum, quod terra prestare homini potest, est agellus aliquis, qui colenti eum satis esse possit, ut ex eo viuatur, & cui ille contentigat, & eo contentus est, is planè rex est; uti fuit Abraham, Isaac, Iacob, Iob, primique reges orbis. Huc facit vetus oraculum:

Vni seruit ager tibi: quorsum tanta requiris?

Tertiò Titchm. vertit: Præterea rex est in omni terra ad colendum agrum. q. d. Rex imperat in sua terra & regione, eamque ab iniuriis tuetur, ut possint agri coli, quorum messe subditi viuunt.

Quartò, Caiet. Hebr. יִירֹן iitron vertens superfluum, sic traducit & explicat. Sicut ager producit herbas superfluas, quæ non euelluntur ante messem, ne simul euellatur & triticum; sic Deus ex certa scientia & prouidentia permittit calumnias & scelera violentorum, ad iustorum probationem & profectum, ut eos in die iudicii vindicet & coronet. Sciant ergo principes mundum quasi agrum sibi à Deo traditum, ut eius sint coloni, eumque iustitia & omni virtute excolant, itaque iustitiæ fruges Deo mundi Domino, velut censum perfoluant. Sed sicut colonus permittit zizania ad tempus, ita recta gubernandi ratio poscit, permittere nonnulla crimina, donec oportunitas sit ea euellendi. Sic & S. Hiero-

nym. qui in veteri editione vertit: Et amplius terra in omnibus est rex in agro culto. Et Olympiod. qui vertit: Super omnes rex est Dominus agri elaborati; idque dupliciter explicat, tum de Deo, tum de homine: Deus, inquit, instar varidarii mundum sibi hunc excoluit & ornauit, & in eo dominatur, ut agri Dominus, cuius & assiduam prouidentiam gerit. Non itaque decet opinari mundum carere gubernatione regnantis, ob eas, quæ inter homines sunt, iniquitates, imò reuocare in mentem oportet, quod cum mundus hic ager nuncupetur, iuxta euangelicam parabolam, Deus hominem mundi huius regem dominumque constituit, sicut scriptum est: Omnia subiecisti sub pedibus eius. Admonet itaque nos hoc loco Ecclesiastes dignitatis nostræ, ut debitam venerationem Deo exhibentes, qui nos regiâ honestauit coronâ, piè officiosè, viuamus. Aliter. Quandoquidem Deus vniuersi huius mundi est Dominus & possessor, veluti agri cuiusdam, diligentia summâ elaborati, idcirco seduli cauamus, ne demoliamur vineam Domini Sabaoth, aut iniquis actionibus, aut impiis dogmatibus, aut perniciosis doctrinis. Omnibus enim præest, omnia speculatur agri Dominus & possessor elaborari. Addit Olympiod. Iudices & principes iniusti, inquit, non aliud censendi sunt, quàm superfluitas terræ, hoc est inutilis globus & massa, gleba & cinis, quem Deus euerret in die iudicii, tradetque in gehennam, iuxta illud: Quid superbis terra & cinis? Eccl. 10. 9.

Quintò, Pagnin. vertit: Et utilitas, cultura terræ, in omnibus est: & rex propter agrorum utilitatem est seruus. Alij: Rex agro seruit, vel sit seruus. Clarius: Etiam rex agro obligatus est: quia ex illo tum & suos nutrit, tum ampla tributa colligit, Chald. Et laudabilior est terra cultura super omnia, quoniam in tempore, quo filij regni, & rex habitat in ruribus à facie illorum; si ille rex non habet frumentum ad comedendum sit seruus subiectus vni agricolæ. Alij vertunt: Rex propter agrum factus est. q. d. Agricultura adeo est utilis, adeoque à priscis exercita, ut ex agro promoti sint ad solium & sceptrum, atque ex agricolis facti sint reges, quorum exempla plura recensui c. 4. 14.

Sextò, sic veritas & explices, q. d. Quia lites & oppressiones pauperum ferè oriuntur ob bona terræ, scilicet ob opes & fruges, quas dat agricultura; hinc vnus summus regioni præficitur rex, ut ipse inferiorum iudicum iniusta iudicia impediat, corrigat, emendet.

Verum Vulgata versio, uti planior, ita verior & germanior est iuxta sensum, quem initio assignaui, cui tamen ceteras sex, excepta quinta, iam assignatas adaptare est facile.

Mysticè, Richard. Victor. de Statu inter. hom. capit. 6. Quisnam, ait, est iste rex, qui omnibus imperat? Est, inquit, liberum hominis arbitrium, quia omnia corporis membra ei ad nutum deseruiunt, & appetitus si aliquando rebellent, potest ab actu refrænare, & refrénatos graui ultione percutere; & eorum audaciam forti castigatione frangere & emollire. Inuestigamus tur, quam ratione rex hic interioris reipublice nostræ Deo sit subiciendus, & ab omni, quod non doceat, auocandus.

Tropol. Docet hic Salomon regem verum esse, quem regit non ira, non libido, non auaritia, sed ratio, continentia & iustitia. Hic enim

■ ex est liberum arbitrium.

Rex est qui suos regit affectu.

enim imitatur Deum, qui iustitiam regit, imò iudicat & vindicat. Hic dominatur iræ, affectibus, animo ac sibiipsi quasi victor sui, ideoque Rex terræ est & Dominus mundi. Hic superior est regibus, imò rebus omnibus creatis, ideoque regum est Rex. Audi S. Ambros. in Psalm. 118. Oñon. 14. ad illa: *Anima mea in manibus meis semper. Quicumque proprium corpus subegerit, nec ab ira & aliis passionibus turbari animam suam, rector sui congrua vi permiserit, is bene regia quadam potestate se cohibens Rex dicitur, quod regere se nouerit, & arbiter sui iuris sit, nec captiuus trahatur in culpam.*

Lege S. Chrysostom. lib. 5. de Compar. regis & monachi, ubi monachos passionum dominos regibus componit, imò anteponit. Audi & Ciceronem in laudem Cæsaris, hæc gratulando, vel adulando, dicentem Orat. pro Marcello: *Domuisti gentes immanitate barbaras, multitudinem innumerabiles, locis infinitas, omni copiarum genere abundantes; sed tamen ea viciisti, quæ & naturam & conditionem, ut vinci possent, habebant.* Nulla enim est tanta vis, tanta copia, quæ non ferro ac viribus debilitari frangique possit: verum animum vincere, iracundiam cohibere, &c. hæc qui faciat non ego cum summis viris comparo, sed simillimum Deo iudico.

Audi denique Senecam in Thyeste:

Regem non faciunt opes,
Non vestis Tyria color
Non frontis nota regis,
Non auro nitida trabe;
Rex est, qui posuit manus,
Et diri mala pectoris,
Qui tuto positus loco,
Infra se videt omnia,
Occurritq. suo libens
Fato, nec queritur mori.
Rex est, qui metuit nihil.
Hoc regnum sibi quisque dat.

VERS. 9.

AVARVS NON IMPLEBITVR PECVNIA, ET QUI AMAT DIVITIAS FRVCTVM NON CAPIT EX EIS. ET HOC ERGO VANITAS] Commodè ab oppressionibus pauperum, & iudiciorum corruptione transit ad avaritiam, velut ab effectu ad causam: quia enim iudices avari sinunt se muneribus corrumpi, hinc pervertunt iudicia: quare ministra prætorum avaritiæ est calumnia, ait Cicero lib. 1. epist. ad Quintum fratrem. Rursus diuites avari, ut se ditent, expilant & opprimunt pauperes. Igitur avaritiæ vanitatem, æquè ac iniquitatem hic ostendit. Addit Thaumaturgus: *Sicut, inquit, facultates per rapinam parva ac per vim extorta, perniciosissimæ & sceleratissimæ sunt: sic etiam homini, pecuniarum cupiditate flagranti, numquam satietas, nec proximorum benevolentia proveniet, quamlibet maximam argenti vim adquisierit, quia scriptum est: Victoriam & honorem acquirit, qui dat muneris, animam autem aufert accipientium, scilicet corda eorum rapit, ut illa largientem redamare cogantur.*

AVARVS NON IMPLEBITVR PECVNIA] Hebr. *Amans argentum non satiabitur argento.* Ita Septuag. Syrus, & Arabicus.

Ratio à priori est, quod animus hominis

Cornel. in Ecclesiasten.

Avaritia im-
satiabilis,
Cur

A sit immensus, & cupiditas avari sit maior capacioreque toto orbe, quare auro totius orbis impleri nequit. Hinc avaritia est insatiabilis & inexplibilis; quo enim plus acquirit, eò crescit, & plura appetit. Vnde avarus dicitur quasi *auri avidus*, ait S. Isidor. Avaritia ergo est auri sacra fames, quæ proinde similis est hydropico, qui quò plus bibit, eò plus sitit, quòd potus in eius corpore putrescens, ob calorem quem gignit putredo, saluginosus effectus, os stomachi assidue pungat, itaque faldedine sua illius sitim semper exacuat. Addit Aristot. 1. Polit. cap. 6. aliam causam, scilicet quòd avarus amet opes, non ob luum, aut quid aliud, sed propter seipsas: quare cum amandi in eo non sit finis; hinc & avaritia non est finis. Hinc S. Augustin. serm. 10. de Sanctis, veras virtutum diuitias à falsis auri & argenti discriminat, quòd illæ sui famem satient, hæc augeant: Illa, inquit, *verè dicuntur diuitiæ, quia quisquis eas habuerit, non egebit, dum iuxta Apostolum, habens victum & vestitum his contentus est.* Istas verò terrenas diuitias iniustum est putare diuitias, quæ non auferunt egestatem. Tantum enim magis quisque ardebit egestate avaritiæ, quantò magis eas diligens maiores habuerit. Quomodo ergo sunt diuitiæ quibus crescit inopia, quæ amatoribus suis quantum fuerint ampliores, non afferunt satietatem, sed influmant cupiditate diuitem? Tu putas quia minus indigeres, se magis haberes. Vnde bene quidam dixit: *Crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit.* Cum pecunia enim incremento rabies cupiditatis augetur. Nam omnes avari vel cupidi, velut hydropis morbo agrotare videntur. Quomodo enim hydropicus quantum plus bibit, tantum amplius sitit, ita avarus, vel cupidus acquirendo non satiatur.

Quocirca Galenus de Dignoscendis animi morbis cap. 9. docet insatiabilitatem esse causam paupertatis & indigentiae, item inaceroris & incontinentiæ. Hinc Proverbium Syrorum & Arabum: *Non est in toto orbe pauper, qui sit adeò miser, sicut est diues, qui non expletur pecuniis suis.* Hinc avaritia ab Apostolo vocatur idolorum seruitus, & avarus idololatra, quia aurum quasi idolum suum adorat & colit. Ephes. 5. 5. quin & Ovid. aurum vocat deorum maximum, imò solū & vnicū. Sic enim canit. Eleg. 12.

At nunc desertis cessant sacraria laris.

Aurum omnes, victa iam pietate, colunt.

Hugo Card. octo refert causas, cur avarus opibus non satietur, suntque hæc; quia infinita est cupiditas: quia exhaurit affectum avari; quia quòd crescit magis crescunt arcæ, cellaria, stabula, &c. quia quo magis crescit, crescit flamma cupiditatis: quia cum eius augmento aduenit noua indigentia, ut custodum, arcarum, serarum, clauium, timor amittendi, dolor de amissione, &c. quia non habet proportionem cum animo & corde nostro, ut nec sapietia vel gratia cum bursa: quia nequit esse duobus in locis, in bursa & in mente: quia famem cordis non satiat pecunia, quæ est in bursa, ut nec panis manens in cophino. Denique sanctus Gaudentius Episcopus Briciensis serm. 14. ad Neophytos tom. 2. Biblioth. SS. Patrum: *Qui amat, ait, pecuniam non satiabitur eâ. Predatoris enim rapacitas non comprimit amaritudinem, sed irritat.*

1. Tim. 6.

Iuuenal.
Satyra 14.

Octo causa
cur avarus
non satietur.

Q

Verè

Verè ergo, ait S. Hieronym. dixit Flaccus: *Semper avarus eget.* Audi S. Bernard. hunc locum sapienter & piè pertractatè, tract. de Dilig. Deo post medium: *Qui diligit pecuniam non saturabitur pecuniâ; qui autem esuriunt, & sitiunt iustitiam, ipsi saturabuntur.* Iustitia siquidem, ratione ventus spiritus, cibus est vitalis & naturalis: pecunia verò sic non replet, vel minuit animi famem, quomodo nec corporis ventus. Denique si famelicum hominem apertis faucibus vento, inflatis haurire buccis aërem cernas, quo quasi consulat fami, nonne credas insanire? Sic non minoris insania est, si spiritum rationalem rebus putes quibuscumque corporalibus non magis inflari, quam satiari. Quid namque de corporibus ad spiritus? Nec illa sanè spiritualibus, nec isti è regione refici corporalibus queunt. *Benedic anima mea Domino, qui replet in bonis desiderium tuum. Replet in bonis, excitat ad bonum; tenet in bono, praeuenit, sustinet, implet.*

Et qui amat diuitias (Hebr. est *יִמְנָה* hamon; id est copia, tumultus, turba tam hominum, quam opum, qualis est Mammon) fructum non capiet ex eis: quia eis non audet uti in bonum suum, vel aliorum, sed eas avarè recondit in arca, ibique eas quasi defodit & sepelit, ut lucem non videant. Vnde S. Hieronym. vertit: *Non fructur eis.* Arabicus: *Qui amat censum, multitudinè eius non satiabitur.* Syrus: *Qui diligit mammona, non possidebit illud, sed magis possidebitur ab illo.* Avarus enim, opum non est dominus, sed servus & mancipium. Vide sanctum Ambrosium libr. de Naboth. cap. 4. Est misos; minus enim dicitur & plus significatur: *Fructum non capiet*, id est damna multa & magna accipiet. *Radix enim omnium malorum est cupiditas.* Græcè *φιλαργεῖα*, id est cupido argenti. 1. Tim. 6. Porro Chald. hic vertit: *Qui amaverit congregare diuitias copiosiores, non est ei laus in seculo venturo, nisi fecerit ex eis eleemosynam, propterea quæ non est ei merces prouentus ad comedendum.* Nam ut ait S. Gregor. 3. part. Past. Admon. 21. *Fructus è ex illis (opibus) caperetur, si eas bene spargere non amando voluisset; qui verò eas diligendo retinet hic utique sine fructu derelinquet.* Qui se mentem nimis amat, non mandat terræ, ideoque nec metit. Pecunia enim quasi semen fructificat seminanti pro Deo redemptionem peccatorum, emptionem regni cælorum, promissionem vitæ, quæ nunc est, & futuræ: qui amat animam, perdit, sic & qui pecuniam effundit, qui eam ut semen terræ mandat. Sere ergo copiosam summam, ut metas copiosam messem. Sere opes in pauperes, ut longè maiores percipias in cælis. Vide quæ de avaritia dixi Eccles. 10. 9. & seq.

ET HOC ERGO VANITAS] Campens. *Quisquis talis, insigniter vanus est.* Vide dicta cap. 1. vers. 2. Nam ut acutè ait Plutarch. in Moral. *Cupiditates cum voluptate coniunctæ sunt: at avaritia, cum concupiscentiâ excitet, voluptatem adimit, & velut molesta ac morosa hera parare cogit, frui prohibet.*

Ex hoc loco collige veritatem, veramque virtutem & felicitatem non consistere in opibus, sed in contemptu opum, quem affert paupertas spiritus, uti pulchrè docet S. Ambros. libr. 3. epist. 10. Idem cognouère per umbram Philo-

sophi. Socrates dixit: scè non admirari diuitum superbum & arrogantem, nisi experiretur illum diuitias dispensasse, & in alios effudisse. Hinc Seneca epistol. 10. *Cui cum paupertate bene conuenit, diues est.* Non qui parum habet, sed qui plus cupit, pauper est. Hinc Plutarchus: *Ut qui vestes flagellant, corpus non attingunt; sic qui paupertatem exprobrant, hominem non tangunt, sed externa calumniantur.* Hinc Epictetus: *Ut qui geniti sunt inter Persas, non desiderant in Græcia habitare; ita & pauperes, quibus diuitiarum nota est natura, non student aitescere.* Videntur isti legisse illud Salomonis: *Avarus non implebitur pecuniâ, & qui amat diuitias fructum non capiet ex eis.*

Ratio à priori est duplex, scilicet immensa hominis cupiditas, & auri opumque exilitas vilitasque, quæ tãtæ cupiditati longè est impar & inferior, ut eam explere nequeat, iuxta illud: *Diuites egerunt & esurierunt, inquirentes autem Dominum non desicient omni bono.* Psal. 33. 11.

Ubi multæ sunt opes, multi et qui comedunt eas, et quid prodest possessori, nisi quod cernit diuitias oculis suis] Hebr. *In multitudine boni (cum multiplicatur bona) multi comedentes illud.* Septuag. *In multitudine bonitatis, multiplicati sunt, qui comedunt eam.* Aduolant enim ad rem bonam & sapidam, sicut muscæ ad mel. Arabicus: *In multitudine panis, multiplicantur ij, qui comedunt illum.*

Dupliciter, adeoque contrariè hæc gnome ab Interpretibus accipitur. Primò, ut significet laudem liberalitatis; secundò, ut significet vanitatem diuitiarum & avaritiæ.

Primò ergo Olympiod. de Liberalitate sic exponit: *Quibus legitimo honestatis iure opes atque diuitiæ augescunt, multiplicantur etiam, qui illis utantur, & pauperibus impertiunt.* Nam quid prodest impudenti avaro ac tenaci sua turpis utilitas, quæ oculorum solo intuitu pecuniis uti permittit? Solo namque intuitu principatum tenet in pecuniis. Quid melius (inquit Orator) & quid præstantius bonitate & beneficentiâ? Fauet Syrus, qui pro eo, quod sequitur: *Et quid prodest possessori, &c.* vertit: *Quæ iustitia nisi, &c.* Caietan. *Quæ rectitudo.* Syrus: *Factum est felix possidentibus se; quoniam de capite meo vidi oculis meis.* Sic & Lyran. Hugo Card. Glossa, Dionis. Huc spectat Thaumaturgus dum vertit: *At probitas (beneficentia) familiares suos maiorem in modum oblectat, sortefque efficit, rem vnamquamque perspicendi facultatem præbens.*

Secundò, & genuinè significat vanitatem opum & opulentorum avarorum. q. d. Ut quid, ô auare tantis curis opes congeris; cum tu ex eis non nisi tuum ventrem impleturus sis: ad hoc autem modicum sufficit: reliquum quod congers, non tibi, sed aliis congeris; quia ticut vbicumque est cadauer, eò conuolant vultures & aquilæ. Matth. 24. 28. sic ubi sunt opes, eò conuolant egeni & parasiti, ut eas deuorent. Cadauera lupi, muscæ mel, prædam, non hominem, sequitur turba ista, ait Seneca. Quare tu, diues auare, non tam opum tuarum es herus & dominus, quam procurator, & dispensator, ait idem epistol. 4. & epistol. 89. *Infelices, ait, quod non intelligitis vos maiorem famem habere, quam ventrem.*

Et

Gnoma.

In Moral.

Ratio à priori.

VERS. 10.

Et epist. 114. Furor est quod nemo nostrum vnum se esse cogitat. Vnum videri putas ventrem, cui tanto tumultu comparatur cibus? cui tot regionum vina conduntur? Si vnusquisque se numeret & metiatur corpus, sciat se multum capere, nec diu posse.

Rursum cruciat auatum, quod videat opes suas, tanto labore paratas, adeoque adamas, tam prodigè à tot tantisque consumi, cum ipse ex iis nil aliud voluptatis capiat, quam quod eas cernat & oculos pascat, non vèrem. Sicut enim vbi multi sunt panes, ibi multi sunt mures, qui eos rodunt; sic vbi multæ sunt opes, ibi sunt multi procuratores, famuli, parentes, hospites, amici, adulatores, coci, lixe, adde & fares qui eas absumunt. Ita S. Hieron. Olymp. Alcuinus, Hugo vterque & alij.

Huc accedit Glossa, quæ sic exponit q. d. Qui multas opes congregauit, non potest illis vti ad gloriam & magnificentiam, si solus sit, sed ad hoc opus est conuocare plurimos, vt per eos opes dispersæ latius splendcant, putà seruos, ancillas, clientes, magnates, milites, vti fit in aulis regum & principum.

Expertus est id ipsum in se Salomon, qui tantas opes habuit, sed pariter tot deuorantes eas, vt quotidie absumerent triginta coros similæ, sexaginta coros farinæ, decem boues pingues, viginti boues pascuales, & centum arietes, exceptâ venatione ceruorum, caprearum, bubalorum, & altitium 3. Reg. 4. 23. Vt enim alios taceam, alebat quotidie 70. millia portantium onera, & 80. millia latomorum, ibidem cap. 5. 15. Sic & hodie videmus reges opulentos tot habere aulicos, officiales, milites, &c. vt opes regiæ ad omnes alendos vix sufficiant; quare illi, reges licet, pauperiores sunt mercatore, qui paucas opes habet, sed liberas & ab omni debito onereque immunes.

Alexander Magnus cum orbem subiugasset, audiens plures alios esse mundos ingemuit, & quando, ait, illos subiiciam. Tanta est ambitio & auaritia: Quare verè de eo lusit Satyrus Iuuen. Sat. 10.

Vnus Pelleo iuueni non sufficit orbis,
Sarcophago contentus erit.

Denique audi S. Bernard. hunc locum pertractantem de Conuers. ad Cleric. cap. 12. Hinc ait, diuitiarum amor insatiabilis longè amplius desiderio torquet animam, quàm refrigeret usu suo; vix potest quarum acquisitio quidem laboris, possessio verò timoris, amissio plena doloris inuenitur. Postremo vbi multa opes, multi etiam qui comedunt eas, & usus quidem diuitiarum apud alios, diuitibus solum nomen cedit & sollicitudo. Et in his omnibus pro tam exiguis, aut magis ne exiguis quidem, sed nullis, eam parvipendere gloriam, quàm nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit, quæ præparauit Deus diligentibus se, non tam insipientiæ, quàm infidelitatis esse videtur.

Oeconomice monet hæc gnomen diuites, vt sint opum frugales economi, quales sunt mercatores; quia vbi sunt multæ opes, domestici & famuli liberalius eis vtuntur, itaque eas citò exhaustiunt multitudinem ad prodigalitatem illecti, sed tandem sentient illud: Sera in fundo parsimonia. Quare principes, quibus frugales & prouidi

Cornel. in Ecclesiasten.

sunt economi, licet census habeant modicos, dicescunt; quibus verò sunt prodigi, vel improvidi, licet opes habeant ingentes, depauperantur. Igitur ratio dicescendi consistit in prudenti & frugali oeconomia. Sanè hac ratione Hollandi ad tantas opes, quantas videmus, euaserunt; quia attenti sunt ad rem, & minima curant; quare tantum efficiunt vno aureo, quantum alij tribus vel quatuor: Diuitie, inquit ille, non quantitate, sed usu & frugalitate motiendæ.

ET QUID PRODEST POSSESSORI J. Hebr est כִּפְרוֹן kifron, id est quæ congruentia, rectitudo, industria, commoditas, vtilitas hero. Scptuag. Quæ virtus aut fortitudo possidenti bonæ quia principium, vel potius principatus (hoc enim est οὐχὴν) videre oculis suis. Olympiod. Principatus est illi, vt videat oculis suis. q. d. Quæ vtilitas ex bonis tanta virtute & strenuitate patris, quando principatum auarus gerit solo intuitu, nec alium habet vsum dominij, quàm quod apposita contempletur. Arabicus: Quæ iustitia, &c. Syrus: Et factum est felix possidentibus se. Symmach. Quæ vtilitas inest habenti ea bona, nisi vt tantummodo spectet oculis suis. Campenl. Quid habet amplius, cuius sunt diuitie, quàm quod videt alios eas consumere? Alij: Nisi aspectus oculorum eius? q. d. Diues ex tot opibus pascit oculos distaxat; non mentem, nec ventrem: Opes ergo illi non sunt, nisi inanis aspectus & vana visio, iuxta illud Horatii 1. sermone 1. Sat. 1.

Mibi plauis

Ipse domi, simul ac nummos contemplet in arcæ.
Et mox:

Congestis undique saccis

Indormis inhians, & tamquam parcere saccis

Cogitis, aut pictis tamquam gaudere tabellis.

Audi S. Chrysost. homil. 2. ad Pop. Auarus, ait, cultus est, non dominus: pecuniarum seruus, non possessor. Facilius enim alicui ex propriis carnibus, quàm ex defosso auro communicaret. Velut enim quodam mandante & iubente nihil de repositis tangere, sic cum omni diligentia ea seruat & continet, à suis, tamquam alienis abstinens, & quippe sunt aliena: quæ enim aliis erogare nunquam pateretur, neque in necessariis impendere etiam si infinitas sustineret pœnas, quomodo hæc esse propria putare posset? Quomodo verò eorum habet possessionem, quorum nec vsus, nec fructum cum libertate habet?

Eccles. 5. 10. Porro auarus ita cernit opes suas, vt ab iis excæcetur, ne veras sapientiæ & liberalitatis opes videat. Quocirca eius symbolum est talpa, de quo pulcher extat Apologus apud Cyrillum libr. 3. Apol. Mor. capit. 2. cui titulus: Rerum terrenarum cupidos esse cecos. Talpæ, inquit, inculabant naturam, quod oculorum vsum visumque sibi denegasset, quem dedisset Basilisco & Hyenæ. Cui natura respondit, se id iuste & sapienter fecisse. Nam latebras incolis, inquit, & terrena totaliter dilexisti, nec non amore terrestrium perdidisti celestia, & diligendo odibiles tenebras lumine caruisti. At nescis, quod auaritia monstrosa, quia nimis adamauit terrestria, perdidit celestia, & habet oculos & non videt. Nam vt cæca, dimisit vera bona pro falsis, fixa pro fluidis, celestia pro terrenis, sic & infinita maximæq. bona pro minimis, gloriosa pro miseris, secura pro dubiis, sancta pro pessimis, & gaudio pro afflictionis commutauit.

Apologus Auaritæ talpæ.

mutauit. Congregat quidem stulta exterius, sed intus depauperatur; in nugis se tenet defluentibus, terram possidet & a diris inferis possidetur. Quin & vorat ut euomat, amat quo pereat, acquirit quod perdat, curat quod doleat, & se onerat, ut velocius in abyssum descendat. Si audisti (Genes. 3.) homo auaritia occaecatus, deliciarum mox perdidit paradisum. Nam cum animus a Deo auersus apparentium tantum cupiditatem concepit, illico mentis lumen intus perdidit, & foris talpeis oculis reueratis, nuditatis suae dumtaxat pauperiem videt. Quin etiam (3. Reg. 15. 9.) Saul contuitu rationis orbatus, dum pecora concupivit, regali gloria caruit. Et male possessis bestiis, una secum pares amisit. Idem nouo chameleontis apologo confirmat. Quam bene profecto chameleon coruo, carnis eius cupiditate ipsum infestanti respondit: & si viciositatis interiecta caligine, visum prudentiae tibi cupiditas non abstulisset, utique attenderes, quod res, si me possides, perdes. Habes igitur talpa, cur sic fueris fabricata, cum compositionis tuae ratio auaritia sit imago. Quibus auditis, una cum verbis querimonia cessauit.

Et Chama-
leonte.

Nouem da-
na auaritia.

Ostendit hic Ecclesiastes vanitatem opum & auaritia nouem rationibus. Prima est, quod auarus non impleatur pecunia; secunda, quod fructum non capiat ex ea; tertia, quod ubi multae sunt opes, sint & multi, qui eas consumunt; quarta, quod nil voluptatis ex eis capiat, nisi quod eas videat; quinta, quod saturitas diuitis non finit eum dormire; sexta, quod diuitiae conferuntur in malum Domini sui; septima, quod diues saepe relinquat filium & heredem pauperem; octaua, quod nudus reuertetur ad sepulchrum; nona, quod vitam omnem transigat in curis, labore, aerumna & tristitia. Hinc concludendum relinquit in opibus frustra requiri, aut collocari animi quietem & felicitatem, uti pulchre ex hoc loco docet S. Thom. quæst. 2. articul. 1. ad 3. Huc spectant decem auarorum vanitates, quas recensui Eccles. 14. vers. 3.

VERS. II. DULCIS EST SOMNVS OPERANTE, SIVE PARVM, SIVE MVLTVM COMEDAT. SATVRITAS AVTEM DIVITIS NON SINIT EVM DORMIRE.] Septuag. & Arabicus. Dulcis est somnus serui, qui toto die operatur & laborat, praefertim in agro colendo. Hebr. enim עֶבֶד obed, alludit ad agrum עֵבֶד nebad, id est laboratum & cultum v. 8. Camp. Suavis est somnus ei, qui laborando se exercet. Vatab. Qui labore manuum victum sibi parat.

Quinta opū
vanitas.

Est hæc quinta opum vanitas, quod opes pariant otium, inertiam, gulam & crapulam, item curas & anxietates, indeque ἀγρυπνία siue vigilias, ut diues ob stomachum cibo onustum, indigestionem & cruditatem, æquæ ac curas & sollicitudines, noctu dormire nequeat, sed in mente anxius curis, in stomacho flatibus, in capite vertigine, & doloribus torqueatur. eum ex aduerso paupertas cogat ad opus & laborem, atque ad frugalem cibum, quod fit, ut per diem labore fessus, curarum expertus noctu placide & suauiter dormiendo conquiescat. Nam ut ait Galenus libr. 1. de Symptom. caus. cap. 3. Natura poscit, ut qui liberalius se exercuerunt, eos altior somnus premat, tamquam multa vires his, cum laborent, a principia deflauerint.

A Quocirca nihil ita somnum conciliat, ut exercitium, labor & lassitudo, adeo, ut suppleat vicem cibi. Lassus enim dormit, siue parum, siue multum comedat. Audi S. Chrysostom. de Virginit. cap. 70. Dulcis illi somnus non propter lectum mollem; sternitur enim humi, vel super paleas: non propter libertatem, quia ne temporis quidem punctum ei liberum est: non propter otium, nam laboribus & erumnis conficitur assidue: sed hi ipsi labores, & quod coactus prius necessitate somno se dedit, sunt in causa cur adeo dulciter dormiat.

Idem homi. 2. ad populi. Cur, ait, addidit, siue parum comedat? Ambō, inquit, hæc vigiliam inducere solent, indigentia, & crapula: illa quidem arefaciens & palpebras corned redditens, nec claudi permittens, hæc vero anhelitum angens, & elidens, & multos inferens dolores; sed tanta est laborum medicina, quod si etiam ambō adsint, feruus dormire potest. Inde S. Chrysostom. colligit pulchra quædam, vel theoremata, vel axiomata. Primum est, veram voluptatem, qualis est somni dulcedo, emi non auro, non delitiis, non otio sed exercitio & labore; illius enim esse mercedem. Secundum, pauperes magis honestam, æquæ ac iucundam agere vitam in paupertate & labore, quam diuites in otio & luxu: quia per diem vilis cibus pauperi esurienti magis sapit, quam omnes delicie diuiti saturo & nauseanti: per noctem vero pauper suauiter dormit, cum diues perungit, ac crapula & curis mille torqueatur. Tertium, pauperes saniores & robustiores esse diuitibus, qui proinde medicis, id est miseris vivere coguntur: Diuitibus enim, inquit, in iucunditate multa ægrotudines irruunt: pauperes autem a medicorum manibus immunes sunt. Si vero nonnumquam & in imbecillitatem incidunt, breui seipso instaurant molliore omni liberi, & corpora robusta habentes. Magna possessio paupertas sapienter ipsam feruentibus. Theophrastus qui nequeat auferri, baculus firmissimus, inculpabilis possessio, diuersorum ab insidiis tutum. Vide Titelman. hic diuitum noctes infomes, ac corporis animique tormenta graphice describentem.

Myrtice, somnus est quies conscientie, quam possidet operans virtutum opera, qua caret diues, qui bonis terrenis inhiet. Audi Cassian. collat. 24. capit. 5. Et reuera si comparare volueris suauitatem virginis florem, & tenebriman castimonie puritatem tectis, ac foetidis libidinum volutabris, quietem securitatemque monachorum periculis & erumnis, quibus mundi huius homines implicantur; paupertatis nostra requiem edacibus diuitum tristitiis, ac perungilibus curis, quibus non absque summo vite periculo diebus ac noctibus consumantur, suauissimum inquam Christi onus, leuissimum facile comprobabis. Hinc Septuag. hoc loco vertunt. Dulcis est somnus serui, id est obedientis, qualis est religiosus, qui se ab omni cura liberavit, imò secutus psaltis consilium iactauit super Dominum curam suam. Psal. 54. vers. 23. ideoque dormit in vtranque aurem patatissimus.

SIVE PARVM, SIVE MVLTVM COMEDAT.] Non quod si notabilis in comedendo sit excessus, non possit somni quæque difficultatem pati, sed quia propter fatigationem & stomachum valentiorum, quamuis paulo

paulò largiùs velicatur, indormiscit faciliè; nec quia parior sit cibus, laborat in somno capiendò, laboribus lassatus, nam *fessos sopor irrigat artus*. Vehemens enim labor calorem cõcit, humor liquatur calore: cerebrum calor petens ibi refrigeratur, ac densatus conciliat somnum; nimius item labor cum spiritus consumat, fit vt refrigeratum corpus opprimatur somno.

Ita ex Arist. Galeno. Tertull. Platone, Plutar. Plinio, & aliis noster Lorinus.

SATURITAS AVTEM DIVITIS NON SINIT EVM DORMIRE. Saturitas hic tum ciborum & deliciarum, tum diuitiarum copia accipi potest: hæc enim parit diuiti auaro mille curas & sollicitudines, quæ non sinunt eum dormire. Cura enim sollicitans animum, agit in cerebro spiritus vitales, itaque vigiliam parit, iuxta illud Virgil. Georg. Somnos abruptis curas salubres. Vnde Septuag. vertunt: Et ei, qui repletus est ditescendo, (Complut. Et repleto ditari. Olympiod. Et pleno diuitiarum dormire) Et Arabicus: Auiditas in diuitiis non permittit ei, vt dormiat. Nam vt ait S. August. in epistol. S. Ioan. Impleuisti domum timentur latrones: acquisiisti aurum, perdidisti somnum. Et Thaummat. Ecce pauper, inquit, quamuis senex sit, nec habeat quo ventrem suum expleat, placido tamen somno refocillatur, cū interim auaro vigilie, cruciatuq; animi quietem excludant.

S. Hieron. & ex eo Alcuinus & Olymp. vtramque saturitatem siue copiam tam ciborum, quam curarum accipiunt, q. d. Diues dapibus distentus redundante crapula, & incocto cibo in stomachi angustiis eructante; atque insuper cogitationibus & curis pungentibus lancinatus, dormire non valet. Sicut enim cibi indigesti in stomacho, sic & curæ atque anxie sollicitudines in mente molestos cient flatus & tumultus, qui omnem quietem eripiunt. Audi S. Ambros. in Psalm. 1. Quomodo potest dormire, qui sollicitam auri exercet custodiam? qui damna formidat? qui lucra cogitat? qui vsuras computat? qui hypothecas numerat?

Idem de Nabuth. c. 6. Nature, inquit, ipsius nefcit munia, nec somni nouit vices: excitat eum cupiditas: exagitat cura peruigil aliena rapiendi; torquet inuidia; mora vexat; sterilitas prouentuum infecundorum perturbat, sollicitat abundantia. Ne ipse quidem Deus ipsum dormire permittit; interpellat cogitantem; excitat dormientem. Sed nec ipse se quietum esse patitur, qui in libertate fructus sollicitatur, & vocem egentis emittit: Quid faciam? inquit, Nōne hæc pauperis vox est, non habentis subsidia viuendi?

Porrò Chald. mysticè, per somnum accipit mortem, & per operantem colentem Deum: Suauis, ait, somnus viri qui colit Dominum mundi, & est quies in domo sepulchri eius, siue paucos annos vixerit siue multos, postquam seruiuit Domino mundi in seculo hoc, ad seculum venturum mercedem operum manuum suarum hereditabit; & sapientia legis Domini erit viro diuiti in sapientia: Ecce quemadmodum studuit in ea in seculo hoc, & sollicitus fuit in doctrina: sic requiescet super eum in domo sepulchri eius, & nō deseret eum solum, quemadmodum non sinit vxor virum suum, vt dormiat solus.

Igitur curæ sunt velut apum vesparum examen, quod suo murmure & bombis, ac multò Cornel. in Ecclesiasten.

magis aculeatis ictibus assidue pungit, vellicat, & tantum non enecat auarum.

Rursum, sicut culices, licet exigui, agminatim volitantes & in hominem inuolantes, suā arman- tur tubā & lanceā: tubā qua resonant, lanceā qua feriunt: sic multò magis vtrāque armata, in auarum noctu inuolant plurima anxiarum curarum agmina, instar Sciniphum Ægypti. Exodi 8. 17. Hinc curæ à Poëtis vocantur mordaces & edaces. Audi S. Bernard. serm. 39. in Cant. tumultuantem auaritiæ currum graphicè depingentem. *Auaritia rotis & ipsa vehitur quatuor virtutum, quæ sunt pusillanimitas, inhumanitas, contemp- tus Dei, mortis obliuio. Porro iumenta trahentia, tenaci- tas & rapacitas: & his vnus auriga: ambobus pre- sedet, habendi ardor. Sola siquidem auaritia, quoniam cō- ducere plures non patitur, vna contenta est seruitore. Ip- se verò, iniuncti operis promptus admodum atque insa- tigabilis executor, vrgendus sanè iumentis trahentibus flagris vritur acerrimis, libidine acquirendi & metu a- mittendi. Hinc est ergo, quod auari & diuites, esto splendide epulati, æstuent totā nocte in somno: & pauperes labore diurno fatigati, & fructulo panis cõtenti placidos hybernis noctibus somnos pro- ducant.*

Moraliter hæc discite, quàm paritas, æquè ac labor sit vtilis & suauis: hinc vita agricolarum laboriosa, eisdem facit robustos, hilares, honestos, sanos, sanctos; quare suauius & melius dor- miunt: Magna enim somni est vtilitas & suauitas. Somnus enim vires restaurat, & nutrit, æquè ac cibus. Hæc de causâ somnus dimidium vitæ nobisum partitur, ait Philo. Vnde S. Basil. apud Anton. in Melissa p. 1. cap. 42. Gratias age, inquit, illi qui nos mirabiliter per somnum ab assiduo laboribus re- creat, & modica quies beneficio rursus ad vigorem vi- rium reducit. Hinc Sicyonij pingebant somnum leones domantem. Pausanias in Corint. Nullus, ait, tam saeuus est dolor, qui non sopiatur somno: Cau- samque reddit, quod tunc sopiantur sensus; qui dolores sentiunt: iidem somno roborantur, vt facilius dolores & labores ferant in vigilia: Som- nus, ait Cicero libr. 2. de Diuinatione, est omnium laborum perfrugium, & sanis dormitor, ait Menander. Est otium animæ, tamquam onus deponentis, seq. recre-antis & in secessum abdentis; ait Themistius: Est vi- tæ portus; ait Seneca in Herc. fur. Est domus deo- rum & laborum obliuio; ait Plutarch. de Superstit. Est suauis velamen oculorum, & mentis; ait Poëta: Est iunior & puerilis Deus; ait Euclides apud Stob. serm. 6. Hoc somni bonum auaro excutit auaria- tia, & diuiti crapula. Saturitas enim diuitis non si- nit eum dormire. Excitat enim eum cupiditas, excitat cura peruigil aliena rapiendi, torquet inuidia, mora ve- xat, sterilitas prouentuum infecunda perturbat; sollici- tat abundantia, ait S. Ambros. de Nabuth. capit. 6. In eo ergo impletur illud Ierem. 16. 13. Ser- uietis diis alienis (Mammonæ & ventri) die ac no- cte, qui non dabunt vobis requiem. Idem locum ha- bet in superbo, inuido, rixoso, guloso, & quouis peccatore.

Hoc est quod ait Siracides c. 31. 23. Vigilia & cholera & tortura viro infrunito: somnus saturitatis in homine parco: dormiet in mane, & anima illius cum ipso delectabitur. Vide ibi dicta. Quocirca S. Hier. vel quisquis est Auctor exhortat. ad Virgin. c. 35.

Tanta, ait, sit in sumendo cibo sobrietas, tanta talisq; paritas, ut venter potius conqueratur, quam gaudeat. Non egeat in digerendo stomachus medicinis; rictum potius vacuatio, quam nimia repletio inducat.

Vnde S. August. 10. Confess. cap. 31. ait: Hoc me docuisti, Domine, ut quemadmodum medicamenta sic alimenta sumpturus accedam; ut sicut medicamenta non accipiuntur ad satietatem, sed ad salutem corporis, ita alimenta non ad satietatem, sed ad eiusdem corporis sustentationem sumantur. Idque seruabat S. Edmundus Cantuariensis Archiepiscopus, cui (ut in eius vita legitur) numquam curæ fuit, ut pasceret corpus, sed ut sustentaret. Qui autem propter Dominum dabat carni suæ panem arctum & aquam breuem, meruit pane vitæ & intellectus refici, cum fuorē sapientiæ clarus, & sui temporis doctor eximius.

Hinc Patres docent in refectione corporis partem potiore dandam esse refectioni mentis, in pactione, vel cogitatione. Audi S. Bernard. ad fratres de Monte Dei: Cum manducas nequaquam totus manducas, sed corpore tuo suam refectionem procurante, mens suam non negligat, sed de memoria suauitatis Domini, vel scripturarum aliquid, quod eam pascat meditando, vel saltem memorando secum ruminet & digerat. Et S. Basil. Inter epulandum hoc cauere conuenit, ne belluantium speciem præbeamus, sed & constantiam & mansuetudinem ubique retineamus, atque in percipiendis voluptatibus æquabilem continentiam; ne tum quidem porro ita animis esse feratis nos oportet, ut commentatione rerum diuinarum vacemus: quippe qui alimentorum naturam, corporisq; aliti opificium argumentum habeamus diuinas laudes exordiendo, utique cum in mentem nobis venit, quomodo varia tibi genera corporum qualitati accommodata ab eo sint inuenta, qui omnia moderatur & regit. Hæc S. Basil. epist. 1.

VERS. 12. EST ET ALIA INFIRMITAS PESSIMA QUAM VIDI SUB SOLE, DIUITIÆ CONSERVATÆ IN MALVM DOMINI SVI] Infirmitas, id est miseria, afflictio, ærumna. S. Hieron. Languor pessimus. Symmach. Morbus malus. Olympiod. Grauis & intensus morbus. S. Ambros. in Psal. 1. Languor malus. Syrus: Infirmitas mali. Arabicus: Est auaritia. Vatab. Est malum atrox. Alij: Est agritudo mala. Camp. Inueni aliud tristissimi mali genus.

CONSERVATÆ IN MALVM] Malum hic tum culpæ accipi potest. Vnde Aquila vertit: In malitiam eius. Opes enim diuiti sunt occasio superbæ, gulæ, luxuriæ, rapinæ omniumque scelerum: tum potius poenæ. Vnde Olympiod. vertit: In perniciem suam. Tigut. A suis possessoribus in ipsorum exitium.

Est hæc sexta opum & auaritiæ vanitas, quod sint perfidæ, ipsumque diuitem affligant, ac subinde strangulent & necent, eò quod necis ipsius sunt causa vel occasio: nam diuites sæpe litibus vexantur, opibus mulctantur, quin & occiduntur, ut diuitiis spoliuntur, siue à prædonibus; siue ab iniustis iudicibus & principibus, siue à focis, &c. uti Naboth occisus est ab Achab; ut eius vineam possideret. 3. Reg. 21. Narrat Plutar. in Parall. Brennum Gallorum regem rogasse suos milites, ut in sinum auarissimæ virginis, quam adamabat, amantem tamen plus auri, quam regis, aurum,

A quod gestabant, immitterent: quo factum est, ut magnâ vi auri viuens obrueretur. Ita auro suo suffocantur opulenti.

Quocirca Thaumaturg. vertit: Reconditas opes conseruare esse sexcentenorum malorum occasiones sibi ipsi custodire. Timotheon Græcus Poëta lyricus, scripsit carmen aduersus Plutum deum diuitiarum, in quo ita canit: Vitam ô cæce Plute neque in terra, neque in mari, neque in continentibus compareres; sed Tartarum habitares & Acherontem. Propter te enim omnia inter homines mala.

Audi S. Ambros. in Psal. 1. Auaritiæ languor inexplibilis cupiditatis languor. Istæ diuitiæ sunt, ut dicit Ecclesiastes: Est languor malus, quæ vidi sub sole, diuitias custodiri in malis possidentis eas. Dic mihi ô Ecclesiastes, quæ ex causa malus hic languor sit? Respondebit: Quia multos auara spes deuorat. Insauiabilis edacitas cupiditatis est, nescit satiari argento, qui concupiscit argentum. Distendant diuitiæ, non explent, & si quis satius fuerit diuitiis, non est, inquit, qui sinat eum dormire. Et quidē omnes dies eius in tenebris & luctu, & iracundiâ multa, & languore & ira.

Vnde concludit: Malus ergo languor, qui bonam auert mentis quietem. Quocirca per malum Domini accipi etiam potest cura, sollicitudo, afflictio, quam opes afferunt hero, dum ut ait S. Ambros. libr. 1. de Cain & Abel, auarus elementa conculcit, mare sulcat, & terram effodit, cælum votis fatigat, nec sereno gratus, nec nubilo, condemnat prouentus annuos fœtusq; terrarum arguit.

Denique Chald. per malum hoc auari accipit supplicium futuri sæculi: Est, inquit, perniciosum malum, quod vidi sub sole, cui medicina non est: homo qui diuitias congregat, neque eas ad pietatem confert, parum sanè peruidens dierum finem. Hæc enim substantia illi in perniciem venturo sæculo seruat.

In futura enim vita auari torquebuntur summa pauperie, inopiâ, fame, siti in igne gehennæ, uti torquetur diues epulo, quod representant Poëtæ per Tantalum, qui sitiens in mediis aquis usque ad os pertingentibus, numquam tamen finitur ore eas haurire, & sitim restringere.

Audi Saluian. lib. 1. ad Eccl. Cathol. Auaro, inquit S. Script. nihil est scelestius, & pessimum ac feralissimum morbi genus, diuitiæ conseruatæ ad malum Domini sui: verum est: quid enim peius, aut quid miserius, quam si quis præsentia bona in futura mala conuertat, & quæ ad hoc à Deo data sunt, ut pararetur ex eis vite beatitudo perpetua, per hæc ipsa queratur mors ac damnatio sempiterna?

Tropol. Hugo per diuitias accipit copiam scientiarum, & virtutum, quæ conseruantur in malum Domini, cum ipse iis ad vanitatem vel gloriæ, vel lucri abutitur.

Noster Alvarez de Paz libr. 1. de Vita spirit. p. 2. ca. 13. per diuitias accipit copiam gratiarum, ac mediocrum omnium ad perfectionem, quibus abundant religiosi; sed dum iis per accediam uti negligunt, cedunt illis in maiorem damnationem.

Eccles. 6. 12. Diuitiæ conseruatæ in malum Domini sui.

Hanc gnomē illustri Pauonis & Corui Apologo aureis gnomis velut gemmis interstincto, representat S. Cyrillus libr. 3. Apolog. Mor. c. 16.

ΠΑΥΟΝΕΜ,

In mensa
mens alien-
da.

Sexta opum
vanitas.

Apologus de
quum noxa.

Pauonem, inquit, pennis aureis undique spoliatum cum
coruus aspiceret, deridens pomposum, & olim diuitem
dixit: Vbi est miris picta luminibus desiderabilis tua
penna? quoniam abiit alarum splendentium gloria? quò-
ve plumarum gemmantium fugit mirabilis ornatura?
At ille minus patiens, illis verbis indignatus respon-
dit: Quamquam insatiabilis humane cupiditatis vo-
rago pennarum opes absorbuerit, nature tamen bene-
ficio ars reparatrix non deerit verè liberalis. Vnde licet
pennis modo priuatus sim, spem tamen recuperandi non
perdidi, tu vero semper miser es. Cui ille: In aduersis ut
video, calamitas tua calamitatibus non eruditur. A-
mentiam deinde Pauonis exaggerans subdit:
Iam decaudatus es & unde acciderit non vidisti, de-
pauperatus es, & unde damnum euenerit non sensisti.
Malum minime te docuit: quamobrem absque mode-
ramine crescit. Reuera prædilecta penna odibilem te
reddidit, & placida cauda te dehonestauit, atque adeo
tua tibi opulentia quid nisi pauperem fuit detentim quia
hanc habuisti, perdidisti, & iterum concupiscis, unde
cum doloribus exspolieris infelix. Vnde hoc Epi-
mythium, velut scopum fructumque Apologi
colligit: Quare non habere melius est, quam rem desi-
deratam perdere, dignas certè gratias latus ago natu-
re, quod pennam mihi pauperem dedit, ac tali natu-
ra puto me esse diuitem. Nam hoc modo meus sum, &
nemini in pradam dilectus. Nigra penna illustrat me,
& pluma pauperula me datat, ac spreta candula tu-
ratur. Verum te diuitie tue pauperem faciunt; deside-
rabilitates odiosum, delicia dolorosum, gloriositates in-
honestum, felicitates miserum & excrecentie minorat-
um. Maledictæ igitur sunt tales diuitie, quæ suum de-
pauperant, decidunt & vituperant possessorem. Qua-
rum nempe conuertitur in nuditatem possessio, in dolo-
rem dulcedo, in confusionem gloriatio, & decor in defor-
mitatem. Gaude igitur si prudens es, quod hostiles opes
amiseris, nec eas ultra appetas, sed opulentum iudices te,
si illis careas. Quibus eruditum ditauit depauperatum
magister.

VERS. 13.

PEREVNT ENIM IN AFFLICTIONE PESSI-
MA] *pereunt* nequit refertur ad *τὸ Domini sui*.
Sic enim dicendum fuisset *perit Dominus*: quare
referendum ad *τὸ diuitie*. Vnde Hebr. habent:
perit opulentia illa in occupatione mala. Et vetus edi-
tio S. Hieron. habet: *Perierunt diuitie illa in disten-*
sione pessima.

Sensus est, q.d. Opes sæpè conseruantur in
malum Domini sui, quia illi pereunt, id est ab
eo vi, vel fraude, vel naufragio aliòve casu au-
feruntur, eumque pauperem relinquunt, affli-
gunt & cruciant; ac subinde perire faciunt per-
duntque, dum propter eas vitâ spoliatur. Vnde
illud S. Augustin. *Quod non capit Christus, rapit fi-*
lius. Et: *Auarus, dum colligit, colligitur; dum vult esse*
prædo, fit præda, ait idem S. Augustin. in Psalm. 38.
Appositè Plutar. opusc. de Cupid. diuit. Cupi-
ditatem auarorum nuncupat asinam, & forni-
cariam; quia sicut asinus ad balnea ligna com-
portans, fumo semper oppletus & fauillâ, in
nullam lauacri, caloris munditiæque partem
venit: sic avaritia hominem euiscerat labore,
ut ditescat, & tamen numquam diuitiis suis sa-
tiatur. Comparat præterea cum muribus, qui
vorant in metallis Chrysidem, nec eam red-
dunt nisi mortui & dissecti: item cum figlinis
canalibus, qui nihil in se retinent: sic enim aua-
ri coaceruant multa, ut heredibus relinquunt,

A & hi aliis, sicque deinceps.

Præclare S. Chrysostom. hom. 20. in epist. ad
Hebr. Intuere, ait, quanta sibi mala propter pecunias,
quod affectione, & passione quadam tenemur circa eas:
verbi gratia; si perdit aliquis pecunias, vitam ducit om-
ni morte peiorem. Quid doles o homo? quid lachrymaris?
quia te à cura custodiendi superflua liberauit Deus? quia
non sedes tremens & metuens? Dic itaq; si te quispiam
alliget ad thesaurum præcipiens, ut illi semper assideas,
vigilem curam alienis impendas, nōne doleres, & diffi-
culter ferres? Tu teipsum alligaueras vinculis pessimis,
& quia illa seruitute liberatus es, doles. Idem hom.
33. Propterea Deus abstulit tibi diuitias, ut reliberet
à pessima seruitute. Nam & pater optimus, cum vide-
rit filium amore meretricis alienius deperire, si admoni-
tiones eius audire neglexerit, illam meretricem de medio
auferens in exilia longinqua detrudit. Talis est etiam a-
bundantia diuitiarum. Curam igitur de nobis gerens ve-
rus pater & optimus Dominus, volens nos ab hac lesione
liberare aufert nobis pecunias, quarum amore mens no-
stra corrumpitur.

Pro afflictione pessima Hebr. est in occupatione
mala, quod aliqui accipiunt de vitio & pecca-
to, q. d. diuitiæ sæpè pereunt diuiti, eò quod
per scelus, puta per usuram, fraudem, rapinam,
iniustum contractū sint comparatæ, iuxta illud
S. Hieron. epistol. 160. ad Hedebr. qu. 1. Diues, aut
iniquus est, aut iniqui heres. Et illud Platonis libr. 5.
de Legib. Sermo nobis rectus, id est verus, quod ad-
modum diuites non sunt boni. Et Menander: Num-
quam vir equus diues euasit citò. Vnde Chald.
vertit: Quia enim malis artibus comparauerat, in fi-
lium eius non confirmabitur, nec illi quicquam erit reli-
quum.

Meliùs tamen Noster per occupationem malam
accipit afflictionem pessimam. Et Septuag. Disten-
sionem pessimam. Campenl. Pereunt diuitie post-
quam Dominos suos grauiter afflixerunt. Affligitur
enim avarus sollicitudine in conseruando &
augendo suas opes, dolore verò ac mœrore in
perdendo, dum videt eas sibi à furibus, vel prin-
cipibus, vel amicis, vel æmulis, vel casu aduer-
so eripi.

GENERAVIT FILIVM QVI IN SVMMÀ E-
GESTATE ERIT] Hebr. Græcè, Syre, & Arabi-
cè: Et non est in manu eius quidquam. Tigur. Qui
prorsus nihil habuerunt. Camp. Neque enim ipsis, ne-
que filiis eorum quidquam reliquum fuit. Chald. Et
liberis post mortem dimissa hereditas omnino peribit.
Est noua hæc diuitis auari afflictio, quod videat
diuitias perire non tantum sibi, sed & filio, ut
eum in summa egestate relinquat: quia scilicet
perierunt opes siue furto, siue casu aliquo paren-
ti; aut quia filius eas prodigè consumpsit; vel
quia filius patrem secutus sordidè opibus in-
hiat, nec audet iis uti, sed fame & ærumnis ta-
bescit, ut opes intactas conseruet. Porro com-
muniter magis affligit parentes egestas ac dam-
num filiorum, quam propria. Hinc in Anglia
vidimus Catholicos nonnullos, qui fortes ste-
terant in tormentis, à fide defecisse, ne spolia-
rentur bonis & nobilitate, ac cogerentur filios
relinquere pauperes & ignobiles. Durum enim
parenti est à filiis & nepotibus iugiter audire:
Tui causâ sumus miseri, egeni, exules, ignobi-
les: Tu perdidisti & extinxisti decus familiæ
nostræ. Per te perit nobilitas totius prosapiæ
nostræ,

nostræ; cum ex aduerso homini si solus sit & illi-
beris, facile sit & gloriosum ob amorem Dei, fi-
dei, & religionis orthodoxæ perdere fortunas,
nobilitatem & vitam. Hoc enim est laus & gloria
martyr. j.

Est hæc septima vanitas opulentiæ & avaritiæ,
sequitur octaua.

VERS. 14.
Octaua.

SICUT EGRESSVS EST NVDVS DE VTE-
RO MATRIS SVÆ, SIC REVERTETVR, ET
NIHIL AVFERET SECVM DE LABORE SVO]
Arabicus: Et nihil reperit ex labore suo, ut vadat por-
tans illud in manu sua. Sic ferè & Hebr. Septuag.
& Syrus. Vnde S. Hieron. Nihil accipit ut teneat in
manu ipsius. Vatabl. Ut discedat sicut venit. Campenf.
Ita nulli. eo reuertentur, unde prodierunt, nec ulli quid-
quam eorum hinc secum asportabunt, quæ tantis mole-
stis acquisierunt, q. d. Tam pater depauperatus qui
genuit filium; quam filius, quem in egestate re-
liquit, nudi reuertentur in terram moriendo, si-
cut ex ea nudi prodierunt nascendo, nec quid-
quam eorum, quæ tanto labore corrogarunt,
secum auferent, iuxta illud: Nudus egressus sum de
utero matris meæ, & nudus reuertar illuc Job 1. 20.
S. Cyprian. tract. de Mort. legit: Nudus exiui de utero
matris, nudus etiam redibo sub terram. Et illud: Nihil
intulimus in hunc mundum, haud dubium, quia neque
auferre quid possumus. 1. Timoth. 6. 7. Et illud: Cum
interierit non sumet omnia, (Non omnia, id est nihil,
est Hebraismus) neque descendet cum eo gloria eius.
Psalm. 48. 18. Omnes ergo opes, omnes pompæ,
omnia bona huius mundi sunt exuniæ cuique
exuendæ in morte. Idem videre Philosophi. Se-
neca lib. de Moribus: Omnes infantes, inquit, terra
nudos excipit. Plinius initio libr. 7. comparans ho-
minem cum ceteris animantibus, quod inter cū-
cta nudum & inermem natura generarit: Homi-
nem, inquit, tantum nudum, & in nuda humo, natali
die abiicit ad vagitus.

Notandum sicut vim habet comparationis & illa-
tionis, q. d. Ex eo quod nudi nascimur liquet ve-
stes, opes ceteraq; bona quæ mundus hic nobis
ministrat, non esse nobis propria, sed commoda-
ta & ad vsum concessa, quamdiu hic viuimus:
quare non licet nobis dum abimus & morimur
ea nobiscum asportare, perinde ac famulus qui
init domum principis, accipit gladium, pallium
& vestes principe dignas; at ubi domum deserit,
eadem in illa reponit & reddit, quasi ad tempus
seruitij commodata, & aliena, non propria.

Porro Chald. exponit diuitem è vita egredi
nudum, quia egreditur sine meritis bonorum, o-
peru, quæ neglexit ex avaritia, accidia, gula, &c.

VERS. 15.

MISERABILIS PRORSVS INFIRMITAS]
Hebr. mala, id est pessima infirmitas, de quo v. 12.
Alius vertit: Etiam malū hoc dolorosum. Tigur. Ma-
lus est ille morbus. Vatabl. Istud etiam supplicium labo-
ris plenum. Capenf. Sed & hoc etiam triste malum est.
Chald. Malus morbus, cui non est medicina, vel cui me-
deri non possumus. Est epiphonema humanæ mise-
riæ, quam per sequentia exaggerat; licet enim eā
omnes mortales experiātur, tamen maxime sen-
tiūt diuites & avari, quibus in morte graue tor-
mentum est, opes adeo adamas & tanto labo-
re partas relinquere, nec quidquam ex eis posse
secum, vel ad viaticum efferre.

QUOMODO VENIT SIC REVERTETVR] Pro
quomodo Hebr. est כִּי לִי col vmmath, quod

A Caiet. vertit: omnis contra, vel è regione; unde ver-
tit: Omnis contra, vel iuxta quod venit, sic abit, q. d.
Quilibet homo eo modo quo venit nascendo si-
ne opibus, sic ibit moriendo; venit obuiando nu-
ditati, nudus, ibit obuiando pariter nuditati, quæ
nudum natum, nudum pariter morientem reci-
piet. Est prolopopoeia: fingitur enim nuditas,
quasi persona & mater omnes homines nudos in
vitam emittere, dum nascuntur, & nudos recipere,
dum moriuntur. Alius vertit: Omni pacto, vel
omnibus modis sicut venit sic abit. Tigurin. Omni re-
spectu, sine oppositione qua venit, id est plenissime, eo
prorsus modo quo quisq; in mundum venit, ita egredie-
tur. Camp. Omnes quomodo intrauerunt in mundum,
eo & relicturi sunt mundum. Campenf. Omnium re-
rum est vicissitudo. כִּי לִי vmmat enim significat cō-
iunctionem, consequentiam, necessitudinem,
societatem, similitudinem. Vnde כִּי לִי amish vo-
catur socius. Igitur ad verbum propriè sic vertas:
Omni congruentia & similitudine sicut venit sic reuer-
tetur. Fortè etiam Masoretæ malè per Diastolè
duabus dictionibus scripserunt col vmmat, cum
per sistolen vnâ dictione scribendum videatur
כִּי לִי Kilummat, id est ad verbum, secundum
congruentiam, vel similitudinem, id est sicut, simi-
liter, uti vertit Noster, Septuag. Chald. Syrus, A-
rabicus, ceterique omnes. Summa kilummat si-
gnificat summam congruentiam, conuenientiā,
similitudinem in nuditate nascendi & moriendi,
quod homo, sicut prorsus nudus natus est, sic
prorsus nudus moriatur, & abeat è mundo. Hinc
Gentiles olim morienti obolum dumtaxat in os
inferebant, ut eum pro nauo solueret Charon-
ti, qui defunctorum animas per stygem & A-
cherontem deuehit ad inferos, ut refert Lucian.
Dial. de Luctu, quo significabant eum plenè nu-
dum, solum, ab omnibus desertum, & omnium
rerum inopem, gementem & plorantem, om-
niumque iniuriis expositum, uti natus fuerat, ita
mori & redire ad terram communem omnium
matrem, equè ac sepulchrum. Chald. addit eum
redire, ut venit expertem meritorum: Sicut, ait, ve-
nit in mundum homo meritis priuatus, sic in aliud se-
culum pergit.

QVID ERGO PRODEST EI QVOD LABORA-
VIT IN VENTVM] Pro prodest Hebr. est יִתְרוֹ
itron, quod Septuag. vertunt: Quæ abundantia, qua
laborat in ventu: Syrus, in spiritum. Symmach. Quid
igitur amplius ei qui laborauit? Vetuseditio S. Hier.
Quæ abundantia eius qui in ventum laborat? Arabic.
Quæ prestantia ei qui laborat ventu? Tigur. Quid ope-
re pretium contigit ei, qui vanè labores impendit? Alij:
Quid utilitatis, vel quid supererit ei. Campenf. Quid
proderit animi hic variis curis afflixisse? Chald. Quæ-
nam accessio ei esse potest, quod laborauit, ut ventum au-
cuparetur? Olympiod. Quid laboras in ventum cum
sint diuitia prorsus instabiles, & aquatili bullæ cum de-
tumescent persimiles?

Sic Zach. 6. Regna splendida eorumque opes
& gloria comparantur vento, quia instar ven-
torum fugacia sunt, contraria, & contra se mu-
tuò conflictantia, impetuosa, abeuntque illicò
in fumum & ventum. Addit Titelm. Quia ven-
tus dispergit congregata, ut nullus sit eorū vñs.
Et Thaummat. ventus, ait, notat impetum & ar-
dorem, quo diues congregauit opes, illicò cum
opibus transire, & tenues, vaneſcere in auras.
Iam

Iam cogita, quanta sit miseria, afflictio & mentis ægrotudo operario, qui post asininos plurimum annorum labores, sine mercede, sine veste, nudus domo exturbatur? Quanta sit agricolæ, qui post assiduos & maximos hiemis labores nudus, infirmus & famelicus agro messeque sua expellitur, ac scito similem esse diuitis avari in morte.

VERS. 16. CUNCTIS DIEBUS VITÆ SVÆ COMEDIT IN TENEBRIS, ET IN CVRIS MVLTIS, ET IN ÆRVMNA ATQVE TRISTITIA.] Septuag. *Et quidem omnes dies eius in tenebris, & in luctu, & iracundia multa, & languore & infania.* Syriac. *Et etiam omnes dies suos in tenebris comedit, & in furore multo, & in ira & tristitia atque infirmitate.* Arabicus: *Et propterea omnes dies eius in tenebris & lamentationem, & in iram multam, & infirmitatem & amaritudinem.*

Lyran. Hanc gnomen refert ad diuitem, qui perdidit diuitias v. 12. & 13. Inde enim oratio continuo filo deducitur hucusque, q. d. Diues avarus, qui perdidit opes suas, versatur in tenebris & luctu, id est iugi dolore & squallore, contabescit.

Alij tamen passim generatim accipiunt de avaro, qui collectis opibus avarè inhiat, q. d. Avarus non tantum cum moritur, aut cum perdit opes, sed & cum vivit opibusque abundat, miserè & sordidè vivit. At cur comedit in tenebris.

*Anavus de-
gis in tene-
bris.*
Primò. Respondet primò Chald. *In tenebris habitat, vt panem suum solus comedit.* Addit Gloss. Interlin. *Abconditè & in mœrore,* q. d. Solus secretò in tenebris comedit, ne in publico cogatur splendidi-
us cum aliis vivere.

Secundò. quia adeo per diem distinetur negotiis, mercimoniis & lucris, vt non prandeat nisi obiter, sed tantum coenat noctu, vti in Belgio plures mercatores facere scio. Ita Caiet.

Tertiò. Hugo tres affert causas: primam, quia differt comedere in coenam propter hospites: secundam, ex pudore, quia tam viliter comedit, vt pudeat eum in die, & luce comedere: tertiam, ex avaritia, ne bis comedat per diem: sic veteres, ex temperantia semel tantum, teste Platone comdebant in die, idque vesperè, vt diem totam darent actioni vel studio & contemplationi, vti fecere Esseni, siue primi Christiani Alexandriæ, sub S. Marco, teste Iosepho, Euseb. S. Hieronym. & aliis. Idem fecit S. Antonius, S. Hilarion, & plures Anachoretæ, quos pudebat per diem comedere instar animalium, qui mentem pascebant deliciis Angelorū, vesperè ergo cibum sumebant. Idem etiamnum faciunt nonnulli viri valdè studiosi & religiosi.

Quartò. notat avaritiam luminis. Avari enim vt oleo parcant noctu exiguum habent lumen, ad quod operatur & comedunt. Vnde Lucianus in Timone graphicè depingit eos, qui parcerent afferuarentq. ad fuliginosam & oris angusti lucernulam, ac sicutulosum scirpulum vsuris inuigilantes. Nouius mercatores ditissimos, qui famulos magnis clamoribus obiurgabant, quod elychnium densius facerent ad maius lumen, querentes illud plus olei fugere & consumere. Ac rogati causam, responderunt, se minima ista curando & cauendo ad tantas opes euasisse.

Quintò & genuinè tenebræ notat avari for-

A des, & squallorem vitamque obscuram, atram, tristem & mœstam. Vnde eas explicans subdit: *Et in curis multis, & in ærumnis atque tristitia:* Harū enim symbolū & causa sunt tenebræ, sicut ex aduerso lux symbolū & causa est libertatis, alacritatis & lætitiæ. Vnde Septuag. habent. *Omnes dies eius in tenebris & luctu.* Arabicus: *In tenebris & lamentatione.* Taumaturg. *Huiusmodi homini dies tenebræ sunt, ac vita luctus.* Camp. *Sordidè vixit.*

Mythicè, avarus vivit in tenebris, id est in ignorantia, ait Olympiod. in malis culpæ & pœnæ, ait Dionys. S. Ambros. lib. de Nabuth c. 8. notat à S. Luca avaro rectè dici: *Stulte hac nocte repetunt animam tuam à te.* Noctē enim anima avari repositur, quæ à tenebris incipit, & in tenebris perseverat. Avaro semper nox est, qui sicut luna mutatur; dies iusto, cui dicitur: *Hodie mecum eris in paradiso.* Et: *Iusti fulgebunt sicut sol in regno patris.*

B ET IN CVRIS MVLTIS] Hebr. *In ira multa.* Septuag. *In indignatione multa.* Hanc enim parit curæ multæ. Vnde dicta est cura, quod cor edat, vel cor vrat, ait Festus; hinc cura vocatur edax & mordax: Cura, ait Donatus, est in spe bonorum, sollicitudo in metu malorum. Vere S. Bern. *Humana vita,* ait, plena est dolore præteritorum, labore presentium, timore futurorum.

ET IN ÆRVMNA] Hebr. *Et in infirmitate, vel languore, vel dolore suo.* Chald. *In agrotationibus.* Septuag. *In iracundia.* Olympiod. *In tristitia iracundia.* Ægrotudines animæ enim præcipuè sunt in tristitia & ira. Vatabl. *Quia præ indignatione & ira frequenter incidit in morbum.* Camp. *Seipsum crucians.*

C Ærumna est molestia, miseria, afflictio perseverans. Ærumnosus à ruminē datus, quod per inopiam miser factus esuriat & sitiit, ait Hidor. lib. 10. Orig. q. d. Ærumnosus est, qui nihil habet quod comedat & ruminet: Festus verò: *Ærumnosus*, inquit, Plautus refert surcillas, quibus religatis sinibus viatores gerebant: quarum quia C. Marius retulit vsū, Multi Mariani postea appellabantur. Itaque ærumnae labores onerosos significant. Siue à Græco sermone deducuntur, nam αἰρεῖν Græcè, Latine tollere dicitur. Itæ Festus. Cic. 4. Tuscul. 29. Ærumna, ait, agrotatio laboriosa. Idem lib. 2. de Finibus 187. *Vel Hercules perpeti ærumnas* (sic enim maiores nostri labores non fugiendos, tristissimo tamen verbo ærumnas etiam in Deo nominaverunt) exigerem ex te. Plaut. Amphitr. Vno vt labore exolveret ærumnas duas. Sic Poëtæ ærumnas vocant labores. Plaut. in Persa: *Superavit ærumnas ærumnas Hercules.*

D Plurimæ sunt ærumnæ avari: vna non minima est, quam refert R. Haccados, scilicet quod in paupertate & omnium rerum indigentia velit vivere, vt possit mori in opulentia, ac refum, quas relinquere cogitur, abundantia & copia: quare avaritia neque copia, neque inopia minuitur, ait S. Hier.

ATQVE TRISTITIA] Sic & Syrus, Arabicus: *In amaritudine.* Hebr. *In indignatione, vel furore,* quæ est ira bulliens, feruens & spumans instar maris estuantis. Vnde Septuag. vertunt, *In infania* Campenf. *Simultates exercent.*

Cognatæ sunt & sociæ passionēs, ira & tristitia: ira enim parit tristitiam, dum iratus nequit malum, ob quod irascitur, depellere. Vicissim tristitia gignit iram, tristis enim irascitur malo, quod

quod illi tristitiam affert. Vnde Olympiod. Tristi, ait, iracundia stimulat, & leui occasione in contentione surgit, & excandescit animi graui egritudine occupatus. Adde atram bilem naturaliter mixtam esse cum flaua, quare vbi abundat vna, emicat & altera: atra autem bilis in corpore causat melancholiam & tristitiam in anima, flaua verò iram & indignationem. Curis auarus angitur, ait Hugo Cardinalis, vt acquirat: ærumna, vt conferuet: tristitia, si amittat: sæpeque præ indignatione incidit in morbum. Vel in curis multis, inquit Bonauontura, propter sollicitudinem, sicut & solitudinem in tenebris; in ærumna, propter expensarum tenuitatem: in tristitia propter expendendi necessitatem. Eleganter Viuiamus vertit:

Vita tenebris obsita,
Vix dulce quicquam pertulit.
Omnia querelis omnia
Angore plena atque miseria
Contentionum fluctibus.

Et S. Hier. Languor est pessimus pro perituris opibus cogitatione torqueri, & in tristitia, in gemitu, in indignatione, in litibus, casto illas labore conquirere: Vnde Lucian. in Somnio siue Gallo exclamat: O miser cuiusmodi viuit vita! pallet totusq; exaruit, atque extenuatus est curis; neque enim auditum est illum alioqui male habere. Hostibus eueniat ad hunc modum diuites esse.

Hinc diuitiæ à Christo vocantur spinæ, Matth. 13. 22. quia vt spinæ acutissimæ, acres dolorum aculeos animo æquè ac corpori infligunt & infligunt, quibus hominem assidue stimulant & pungunt, vti pulchrè docet S. Greg. homil. 15. in Euang. Audi & S. Chrysost. hom. 3. in epistol. 2. ad Thessal. Irrationalium camelorum cibus sunt spinæ, alimonia sunt ac sumptus ignis ad nihil viles. Tales sunt diuitiæ, nulli sunt vsui nisi ad incendium camini; ad incendium eius diei, qui ardebit velut clibanus, ad alimoniam affectionum irrationalium, vt pote iniuriarum memoriam & iram: Talis est etiam camelus spinis vescens: fertur etiam ab his qui talia viderunt, nullum esse ex omnibus iumentis, quod ita iniuriam acceptam tenaciter contineat, ita difficilis ira sit, ita malum illatum recorderetur, vt camelus. Tales sunt diuitiæ, irrationales animi affectiones pascunt: rationales verò pungunt ac vulnerant, quemadmodum spinæ faciunt.

Idem hom. de Avaritia tom. 5. Diuitiæ, ait, dum includuntur & defodiuntur acrius rugiunt, quam leones, perturbantq; omnia. Quod si eas è tenebris eduxeris, & in egenorum ventres dissemines, ex feris bestii sunt oves, quæ fuerant insidiosæ duces; pro scopulis, sunt portus; pro naufragio, tranquillitas.

Hanc gnomen, quæ ad literam dicitur de avaris, à pari adaptes superbis, gulosis, acedis, inuidis, iracundis, quin & vanis scientiarum studiosis. Hi enim noctes diesque peruigilant, vt honores, delicias, otium, eminentiam, vindictam & vanam scientiam assequantur, atque ita omnem ætatem frustra consumunt, miserique eam traducunt in tenebris & in curis multis, & in ærumna atque tristitia.

VERS. 17. HOC ITAQVE VISVM EST MIHI BONVM, VT COMEDAT QVIS, ET BIBAT, ET ERVATVR EX LABORE SVO, QVO LABORAVIT IPSE SVB SOLE, NVMERO DIERVM VITÆ SVÆ, QVOD DEDIT EI DEVS; ET HÆC PARS ILLIVS] Hæc gnome & sequens explicatæ sunt

c. 2. & 3. quare paucis eas expediā. Est enim conclusio subinde repetita, qua ex vanitate opulentia & avaritia concludit, se experientia didicisse satius esse moderatè & honestè opibus, labore suo partis vti, quàm eas avarè recondere in nulum, vel incertum incerti heredis vsum. Hebræi Ecce quod vidi ego bonum, quod est pulchrum comedere & bibere, & cernere bonum. S. Hieron. Cernere iucunditatem, id est frui iucundè & lætè rebus labore suo partis. Arabicus: Hoc est bonum, quod est optimum, comedere, &c. Syrus: Bonum erit quod & decorum est. Vatab. Bonum est & honestum. Camp. Meo ergo iudicio suavius est comedere, bibere & frui bonis inter has miseras, quibus affligimur sub sole, paucis diebus illis vitæ nostræ, quos nobis Deus concessit; quia nihil amplius ex omnibus accepturus est homo. Chald. verò per cernere bonum vel bonitatem accipit, tam benefacere, quàm frui bonis; vnde vertit: Ecce quod mihi visum est bonum filij hominum, & quod pulchrum est eis, vt faciant in hoc sæculo, vt comedant & bibant ex laboribus suis, & non extendant manum suam ad violentiam & rapinam; & custodiant verba legis, & vt misereantur pauperum & peregrinorum, vt videant bona in omnibus laboribus suis; quibus laborauerunt in hoc sæculo sub sole numero dierum vitæ suæ, quos dedit eis Deus fidere bono, quoniam hoc est pars illius, & non est alius præter eum. Et Thaumaturgus. Non negauerim etiam opes bonas esse, Dei enim donum est, si homo lætè perfruatur laboribus suis; modo opes illæ à Deo sunt concessæ. Talis enim beneficio in omnes est animo, & in munere diuino exultat, & omnem vitam suam bonis operibus ac largitionibus adornat.

Viuiamus strictè sed acutè:

Dixi hunc beatum, qui lære
Nitente vitam temperet
Modico labore & gaudio.

Nam, vt ait S. Hier. & ex eo Alcuinus: Licet parua voluptas sit in fruendo, tamen in eo qui opibus suis in curarum tenebris vescitur, & cui grandis desiderio peritura comparat, tantummodo est sollicitudinum magnitudo. Et Olymp. Decet, ait, te, o avarè, etiam id cogitare, quod paucos, & numerabiles tibi dies ad viuendum dederit Deus.

NUMERO DIERVM] Symmach. ἡμερῶν, id est calculo, quasi calculo & suffragio Dei, diu stet sua cuique dies. Rursum quod calculo decreti diuini numerati & definiti sint cuique dies vitæ, iuxta illud: Breues dies homini sunt, numerus mensium eius apud te est: constituisi terminos eius, qui præteriri non poterunt. Iob 14. 5.

ET HÆC EST PARS ILLIVS] Pars, id est fors, vt dixi superius. Alleg. & Anag. Olymp. Pars liberalis est hereditas gloriæ in cælis, illi decreta, & stabilis perpetuò duratura: Ea vero est, inquit, dissipare pauperibus opes suas, & de huiusmodi dispensatione solidam lætitiā capere.

ET OMNI HOMINI, CUI DEDIT DEVS DIVITIAS ATQVE SVBSTANTIAM, POTES-
TATEMQUE EI TRIBVIT (eximendo ei avaritiam, & dando ei cor lætum & liberale, vt audeat suis frugaliter & liberaliter vti, & frui) VT COMEDAT EX EIS, ET ERVATVR PARTE SVA. ET LÆTETVR DE LABORE SVO, HOC DONVM EST DEI] Pro potestate ei tribuit. Hebr. est וְהָיָה לוֹ חֵסֶד, id est dominari eum fecit suis diuitiis. Tigurin. Būm, Dominum præficit, vt comedat ex eo. Campenl. Dederit

Dederit ei animum. Debet enim homo prius dominari animo suo, id est cupiditati suæ, ut dominetur suis opibus. Significat auaros opum non esse dominos, sed seruos; liberales vero esse dominos.

Nam ut ait Seneca: Auari non tam dicendi sunt habere diuitias, quam haberi ab illis. Diuitie apud sapientem in seruitute sunt, apud stultum in imperio. Chald. Omnia quoque homo, cui dedit Deus diuitias & substantiam, & potestatem dedit ei Deus, ut comedat ex eo in hoc seculo, & ut faciat ex eo elemosinam, & ut recipiat mercedem perfectam patri sui in seculo venturo, & gaudeat in labore suo cum iustis: ecce hoc donum est, quod datum est ei fidere bono suo à facie Domini.

Et Thaumaturgus. Dei beneficio homini contingit, ut laboribus suis cum animi oblectatione perfruatur, diuinitus acceptas, ac non vi extortas opes possidens: Neque enim ille meroribus afficitur, nec ut plurimum malis & perditis cogitationibus vitam suam metuitur, in omnibus rebus animi tranquillitate fruens, atque ob Dei donum lætitiā gestiens.

HOC DONVM EST DEI] Campens. Hoc ingens donum Dei est, longè maius quam sint ipsæ opes.

Hinc S. Prosper probat bonum vsum opum esse donum Dei: sic enim ait lib. 1. de Vocat. gent. cap. 29. In libro verò Ecclesiastæ dicitur, quod & habere necessaria, & eis bene vti, donum sit Dei. Non est, inquit, bonum homini, nisi quod manducet & bibat, & ostendat animæ suæ bonum in labore suo. Et quidem hæc vidi ego, quia à manu Dei est. Quoniam quis manducabit aut pascet absque illo? Item in eodem libro legitur, quod corda & opera iustorum in manu sint Dei, & tantum in studiis suis proficiant, quantum ille donauerit. Quantumcumque laborauerit homo ut querat, non inueniet: & quodcumque dixerit sapiens, ut sciat, non poterit inuenire: quia vniuersum hoc dedi in cor meum, & cor meum vniuersum hoc vidit, quia & iusti & sapientes & operationes eorum in manu Dei. In libro autem sapientiæ de eodem gratiæ opere dicitur: quoniam ipse & sapientiæ dux est, & sapientum emendator. In manu eius enim & nos & sermones nostri & omnis sapientiæ & operum scientiæ & disciplinæ. De continentia quoque quod ex Dei habeatur munere eadem Scriptura sic loquitur. Ut sciui, quia aliter non possum esse continens, nisi Deus det: & hoc ipsum erat sapientiæ, scire cuius esset hoc donum.

Iam si bonus vsum opum est donum gratiæ Dei: ergo pariter donum Dei est bonus vsum scientiarum, honorum, officiorum, statuum, præfecturarum, &c. eoque maius, quod maius bonum est scientia, honor, officium, status, præfectura, &c. quam sint opes, præsertim, quia iisdem ad maius reip. bonum vel malum vti, vel abuti possumus: ad vtrumlibet enim magis idoneæ sunt, quam sint opes.

VERS. 19.

NON ENIM SATIS RECORDABITUR DIERVM VITÆ SVÆ, EO QVOD DEVS OCCV- PET DELICIIIS COR EIVS] q. d. Talis non multum recordando dierum, scilicet molestiarum huius vitæ, affliget se, quia Deus dat ei lætitiā, ut latè rebus suis fruatur. Syrus: Quia Deus sollicitat illum in lætitiā cordis sui. Arabicus: Quia Deus attrahit illum lætitiis cordis sui. Chald. Neque verò tantum ætate prouehitur quisquam, ut dierum suorum reputationem facere possit, quot ex illis felices & quot calamitosi illucebunt; non enim ex voto &

arbitratu hominibus dati sunt, sed à Domino decretum præscriptum est, quot ille dies in luctu, quot in animi tranquillitate sit transacturus. Campens. Parum qui talis est recordabitur incommodorum vitæ suæ: Deus enim exercet cor eius hilaritate. Vatabl. Quia Deus exaudit eum in lætitiā cordis sui. Alij: Quia Deus rependit in lætitiā cordis sui: vel respondet in lætitiā cordis eius. Hebr. enim מַאֲנָה ana (vnde מַאֲנָה maane) propriè significat respondere, rependere, q. d. Diues, qui liberaliter suis ad suum & aliorum commodum vititur, laborat quidem in opibus colligendis & honestè expendendis, sed Deus ex æquo respondet labori ipsius, eique rependit lætitiā æqualem, imò maiorem, quam sit labor. Sicut enim in concentu musico basso respondet altus, & quantum ille deprimat & aggrauat vocem; tantum hic erigit, exaltat & exultat: sic pariter Deus liberalis temperat dolores & gaudia, tristitiā & lætitiā huius vitæ, ut hæc illi ex æquo respondeat, imò præponderet: quantum ergo tristitia eum deprimat, tantum & amplius lætitiā eum exaltat, ut exultet, itaque ex utrisque concinna fit musica & harmonia, quæ tam iustum liberalem: quam Deum & Angelos oblectat. Iam

Primò, hanc gnomen referas ad breuitatem vitæ. Vnde Vatabl. vertit: Parum sollicitus est quantum vixerit, aut victurus sit, quia semper est lætus.

Secundò, eandem referas genuinè cum Campensi ad vitæ ærumnas, labores, dolores, quos non cogitat, non æstimat, & quasi non sentit liberalis; quia suis commodè vtens hilarior est, itaque gaudet, nec tristes in animo de longitudine dierum & laborum admittit cogitationes.

Tertiò, eandem referas partim ad præteritos, partim ad futuros vitæ dies. q. d. Auarus dolet de præteritis, sollicitus est de futuris: metuit enim ut opes deficient: at liberalis iucundè exigit præteritos vitæ dies, & iucundos sperat futuros. Quocirca avaro & infelici vita est longa, liberali verò & felici brevis videtur.

Quartò, Chald. refert ad computum, & comparisonem dierum lætorum & tristium, q. d. Auari computant plures dies tristes, quam lætos; at liberalis plures lætos quam tristes.

Quintò, Olympiod. biembrem faciens sententiā censet hic duas afferri rationes, quæ avaro persuadeant bonum opum vsum. Prior est, quod vita hæc sit brevis & molestis plena. Secunda, quod bonus opum vsum sit Deo gratissimus, ac mentē vtentis & beneficientis mirè lætificet, iuxta illud: Iucundus homo, qui miseretur & commodat. Psal. 111. 5.

Denique R. Salomon & ex eo Caiet. vertunt: Non recordatur dierum vitæ suæ, quia Deus præbuit testimonium felicitatis ipsius diuitis iugiter illius mentem exhilarando. Verum Hebr. maane propriè significat respondet, non præbet testimonium.

Tropol. Olymp. accipit hanc gnomen de diuitiis spiritualibus, quales sunt opera virtutum, præsertim orationis & contemplationis, & crebra dignaque perceptio Eucharistiæ. Hæc enim Angelicis deliciis animum oblectat, sopitque omnes dolores & merores. Ita enim teste S. Hier. spiritualis vir deliciis purissimæ contemplationis perfusus obliuiscitur dierum vitæ suæ, quos

quia

Bonus vsum opum est donum gratiæ Dei.

quia cælestes consolationes angustant, non tam transire quam volare conqueritur. Hinc magn. Anton. orans, & has diuinas voluptates experiens, cum solis ortus cœpisset infundi, solebat proclamare: *Quid me impedis sol, qui ad hoc iam oris, ut me ab huius veri luminis abstrahas claritate?* Illis videlicet quærimoniis noctem, quam contemplando transfegerat, breuitatis accusans, & solem ab oratione abstrahentem, & ad aliquam necessariam occupationem vocantem compellans. Verè iucunda vita, quæ vitam mortalem abbreviat, non aliquid ex eius spatii demendo, sed mentem nostram summis voluptatibus inescando. Iucunda vita, qua Deo inhaeremus, & fonti immensæ suauitatis immergimur. Quid

A enim prohibet, ô homo, licet inter mundi huius miseras commoreris, illud Ambrosij dicere: *Potes & hic esse, & adesse ad Dominum, si illi adhaereat anima tua, si post ipsum cogitationibus tuis ambules, si fide non specie vias eius sequaris, si ad ipsum confugas. Est enim refugium & virtus, cui David: Ad te confugi, & non sum deceptus. Ita S. Ambros. de Fuga sæculi cap. 8.*

Anagog. Beati in cælo non recordantur dolorum & laborum præsentis vitæ, ita ut eos sentiant & doleant; quia Deus immensa lætitia implet cumulatque corda eorum, quæ omnem excludit dolorem, metum, tristitiam, curam, &c. iuxta illud: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te.*

CAPVT SEXTVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

Pergit ostendere vanitatem & ærumnas avari, qui cum bonis abundet, iis tamen auaræ genium suum defraudat, & sæpè bona tanto sudore collecta extraneo relinquit: unde eo meliorem pronuntiat abortiuum, aliq. addit vanitatis eius & infelicitatis argumenta. Eandem materiam tractauit præced. Capitibus: *Quare hic brevis ero.*

1. **E**ST & aliud malum, quod vidi sub sole, & quidem frequens apud homines.
2. Vir, cui dedit Deus diuitias, & substantiam, & honorem, & nihil deest animæ suæ, ex omnibus, quæ desiderat: nec tribuit ei potestatem Deus, ut comedat ex eo, sed homo extraneus vorabit illud; hoc vanitas, & miseria magna est.
3. Si genuerit quispiam centum liberos, & vixerit multos annos, & plures dies ætatis habuerit, & anima illius non vtatur bonis substantiæ suæ, sepulturaque careat: de hoc ego pronuncio, quod melior illo sit abortiuus.
4. Frustra enim venit, & pergit ad tenebras, & obliuione delebitur nomen eius.
5. Non vidit solem, neque cognouit distantiam boni & mali.
6. Etiam si duobus millibus annis vixerit, & non fuerit perfruitus bonis: nōne ad vnum locum properant omnia.
7. Omnis labor hominis in ore eius: sed anima eius non implebitur.
8. Quid habet amplius sapiens à stulto? & quid pauper, nisi ut pergat illuc, ubi est vita?
9. Melius est videre quod cupias, quam desiderare quod nescias, sed & hoc vanitas est, & præsumptio spiritus.
10. Qui futurus est, iam vocatum est nomen eius: & scitur quod homo sit, & non possit contra fortiorem se in iudicio contendere.
11. Verba sunt plurima, multa que in disputando habentia vanitatem.

VERS. I.

EST ET ALIUD MALVM (Septuag. *πνεῖα*, id est *malitia*, id est miseria, afflictio) QVOD VIDI SVB SOLE, ET QVIDEM FREQVENS APVD HOMINES] Hebr. *multū super homines*. Chald. *Super filios hominum*. Symmach. *Apud homines*. Arabicus, *sub celo*. Septuag. *sub homine*; quia scilicet homines spontè illi incubant, & in eo iacent, ut videatur velle esse mali, id est vani & miseri. sicut scabiosus gaudet fricando suam scabiem & pruritus, esto per hoc scabiem suam foueat, & augeat. Idem malum est *super hominem*, quia illi dominatur illumque cruciat & vexat. Vnde Tigur. vertit: *Est malum principatum obtinens inter homines*. Alius: *Est malum multum magnum apud homines*.

Vox aliud non est in Hebr. Græco, Syro, Arab. sed explicationis gratiā ab interprete additum. Significat enim aliam auaritiæ ærumnam,

& vanitatem distinctam ab ea, quam recensuit capit. præced. vers. 12. scilicet, quod opes sæpè congregentur in malum diuitis, & auaritia perdat avarum herum suum. Hic ergo aliam eius vanitatem, siue vanitatis speciem attexit, scilicet quod auarus inter opes suas egeat, easque alieno, qui eas prodiget, relinquat. Licet enim in fine capit. præced. dixerit ingens bonum & Dei donum esse suis uti & frui, tamen contrariam avari vanitatem, qui suis non audet uti, non recensuit, quod proinde hic facit.

Porro auaritia hæc frequens est apud homines, præsertim Iudæos, quibus hæc scribit Salomon. Vnde etiamnum videmus Iudæos nil nisi lucra & opes cogitare, easque per vsuras, per fas & nefas prosequi. Audi S. Hieronymum in illud Isaiæ 2. 7. *Repleta est terra argento & auro, & non*

& non est finis thesaurorum eius: utraque, inquit, gens & Iudeorum & Romanorum per hac verba auaritia suggillatur. Quod historia quoque tam Græce narrant, quam Latine, nihil Iudeorum & Romanorum gente esse auarium, illo scilicet æuo.

VERS. 2. VIR CUI DEDIT DEVS DIVITIAS ET SVB-
STANTIAM ET HONOREM, ET NIHIL DEEST
ANIMÆ SVÆ EX OMNIBVS, QVÆ DESIDERAT,
NEC TRIBVIT EI POTESTATEM DEVS, VT
COMEDAT EX EO, SED EXTRANEVS VORABIT
ILLVD. HOC VANITAS ET MISERIA MAGNA
EST.] Septuag. Hoc vanitas est & languor pessimus.
Arabicus: Hoc vanum est & infirmitas immunda. Va-
tab. Grauis dolor.

ET HONOREM.] honorem iungit diuitiis
tamquam filiam matri, & effectum causæ. Opes
enim dant honores, hinc opulentos videmus ab
omnibus honorari & coli. Vnde Chald. vertit
gloriam facultatum: Arab. Nobilitatem. Alij splendorem
dignitatis, quem conciliant diuiti opes.

SVBSTANTIAM.] Nouè Caiet. suo Iudæo cre-
dulus vertit gemmas. Et nihil deest animæ suæ, id est
desiderio & voto suo, q. d. habet opes & rerum
copiam, quantum quis iuste & honestè optare
potest.

Dices, quomodo ergo dicitur vers. 7. anima
eius non implebitur. Resp. primò, quia auarus suis
non audet vti. Itaque habet opes quoad domi-
nium, sed non quoad vsum & fructum. Vnde
Sanctus Hieronymus epist. 103. ad Paulin. Auaro,
ait, tam deest quod habet, quam quod non habet. Se-
cundò, quia insatiabilis est, & quòd plura habet,
eò plura desiderat instar canis semper hiantis.
Audi Senecam epist. 72. Vidisti canem missa à
domino frustra panis aut carnis aperto ore captantem,
quidquid exceperit, protinus integrum deuorat, & semper
ad spem futuri hiat. Idem euenit nobis, quidquid ex-
pectantibus natura proiecit, id sine voluptate dimittimus,
statim ad rapinam aliterius erecti & attenti. Hoc
sapienti non euenit, plenus est, etiam si quid obuenerit,
securè excipit ac reponit: latitia fruitur maxima, con-
tinua sua.

NEC TRIBVIT EI POTESTATEM DEVS.]
Hebr. Nec dominari fecit eum Deus; hinc fit, vt opum
suarum sit seruus, non dominus. Vnde Tigur.
Deus non instituit illum dominum. Campens. Sed ani-
mum eis vtendi illi non tribuit.

Nota τδ nec tribuit, vel potest accipi permissi-
uè, vt sermo sit de culpa auaritiæ. Ad hanc enim
Deus auarum non cogit, sed permittit ei prauum
vsum liberi arbitrij vt se dedat auaritiæ, ait O-
lympiod. quomodo Deus dicitur tradidisse Phi-
losophos, ob superbiam in passionem ignominia.
Rom. 1. 26. vel positiuè, vt sermo sit de poena
auaritiæ, hanc enim Deus auaro infligit, dum
eum bonis suis spoliatur, vel vti prohibet, siue per
morbum immisissum, vt vult Lyran. siue quo alio
modo, vt vult Thaumaturgus & Caiet.

SED HOMO EXTRANEVS (S. Hieron. alienus.
Tigur. exterius. Campens. ignotus) VORABIT IL-
LVD.] id est, vt explicat Eccles. cap. 14. Congregat.
& in bonis illius alius luxuriabitur, idque variis fit
modis: vnum assignat hic Chald. dum para-
phrastice ita vertit: Non dedit ei potestatem dominus
ob peccatum suum, vt gustaret ex eis, sed morietur abs-
que liberis, & non misertus est proximi sui, vt heredem
Cornel. in Ecclesiasten.

eum sibi constituerit: etenim vxor eius tradetur viro
alieno: qui hereditabit eas & comedet eas. Omnis huius
rei causa peccata sua illi fuerunt, quod non fecerit ex illis
quidquam boni, & conuersæ sunt ei diuitia eius, vt essent
in vanitatem & in egritudinem malam.

Alij modi sunt, cum fures & prædones aua-
ro opes abripiunt, aut litigatores per lites illi au-
ferunt, aut potius cum deficientibus vel exclusis
filiis externus in hereditatem eius, per vafritiem
se insinuat & subintrat. Vox vorabit, notat prodi-
gè ab extraneo consumi, quæ auarè ab hero
collectasunt, vt sæpè fieri videmus. Sic enim
congruè talionis poenâ Deus auaritiâ & aua-
ros castigat. Auarus ergo ditat alium, non se; ex-
terum sæpè, non filium, iuxta Italorum prouer-
bium, quod citat Tiraquellus: Ditant hominem hæc
quatuor, scilicet, vt inquit Itali, il morto, il parco,
il portò, el' horto.

Tropol. Noster Aluarez de Paz lib. 1. de Vita
spirit. p. 2. c. 13. hanc gnomen adaptat religiosis
tepidis, qui cum omnibus bonis spiritualibus
abundent, tamen per acediam iis vti fruique ne-
gligunt, quia sub sole degunt, id est affectus suos
in terrena defigunt, nec eos ad cælum attollunt:
quare hæc eorum bona deuorat extraneus, id
est diabolus, dum ea in ipsis inutilia, imò exitia-
lia efficit, vt scilicet ipsis cedant in maiorem
damnationem. Eccles. 6. 2.

Huius rei varietatem eleganti diuitis & for-
tunæ Apologo, pulchris exemplis adornato, de-
monstrat Cyrill. lib. 3. Apol. mor. c. 4. cuius titu-
lus: Contra eos, qui non sunt contenti, cum satis habeant:

In secundis, inquit, rebus, cum homo sibi factus suffi-
ciens & diues, minimè contentus amplius sitiret, & se-
cum tempestuosus plus quæreretur, fortunam obuiam ha-
buit, quæ ei dixit: Vt quid charissimè non quiescis, cum
iam tribuerim tibi satius? At ille respondit: sua nimi-
rum dulcedine trahit bonum, & donec additum fuerit,
est molestum. Cui illa: Rectè, inquit, video quòd pau-
per effectus es, postquam cupiditate plus sitis. Nam si
satis haberes, amplius nullatenus quereretur. Plus enim
cupit ille, cui quidem satius non est. Ecce te depaupe-
rauit auara voluntas, exinaniniuit cupiditas, expolia-
uit sitibunda tempestas: Attamen si totum inuenires
aurum malè conditum Salomonis, amplius non habe-
bis. Sed illud, quo bene vrimur, hoc demum habemus.
Nam fossus humi census, non est hominis, sed tellu-
ris. Igitur cum ad vsum opes proficiunt, tunc habentur.
Vfus autem vsque ad finem sufficientiæ extenden-
dus est. Quoniam si vltra quòd satis est comedas, na-
tura mox euomet, & si plus quàm requirit neces-
sitas indueris, grauatus sustinere non potes. Probat
id ipsum exemplo Hebræorum, eandem mannæ
mensuram colligentium & comedentium:

Nescis, quòd (Exod. 16.) filiis Israel in deserto
ex manna viuentibus, magnis & paruis, diuitibus &
pauperibus, eademq; cunctis celestis adulij mensura
dabatur, nec collectum plus inueniebat auarus, nec
minus, qui fuerat pigritatus: nimirum quoniam vna
est sufficientia omnibus, & vniuersalis prouisor eam-
dem hominibus opulentiam necessitatis largitus est.
Non enim plus habet diues quàm pauper, sed tan-
tùm in qualitate titulorum vtrisque est differentia.
Astruit id ipsum oraculo Apollinis: Non au-
disti olim Apollinis idolum pastori Lydia regi facto
per Achatem sciscitanti, si quis eo in mundo

Apologus
diuitis aua-
ri.

Exemplum.

Oraculum
felicior

R

felicior existeret, deliciosas eius diuitias confutans re- A
sponderit: ipsi nimirum superbienti Arcadium senem
pauperem prætulit, qui numquam agri sui terminos
exiuerat, dixitq; plus laudari & probari securitate vi-
dens tugurium, quam curis & sollicitudinibus tristem
aulam; pauasq; glebas pauoris expertes, quam arua
latissima metu referta; vnumq; tutela facile iugum
boui, quam equitatum impensis voracibus onerosum,
Denique Epicuri sententia Apologum conclu-
dit: In veris diuitiis multiplicandis nihil esse adicien-
dum pecunie, sed auaritie subtrahendum. Tanto nam-
que dignoscitur quis esse ditior, quanto in eo cupiditas
est minor: quibus dictis, ab eruditore docto disparuit:

Axioma.

VERS. 3.

SI GENVERIT QVISPIAM CENTVM LIBE-
ROS, ET VIXERIT MVLTOS ANNOS ET PLV-
RES DIES ATATIS HABVERIT, ET ANIMA IL-
LIVS NON VTATVR BONIS SVBSTANTIA SVÆ,
SEPVLTVRAQVE CAREAT, DE HOC EGO PRO-
NVNTIO, QVOD MELIOR ILLO SIT ABORTIVVS] B
Centum, id est, plurimos: ponitur numerus defi-
nitus pro indefinito. Olim licita erat & vsitata
polygamia: vnde ex multis vxoribus centum &
plures poterant filios generare. Sic Achab ge-
nuit 70 filios. 4. Reg. 10. 1. Roboam vero 88.
2. Paral. c. 11. 21. Porro filij, quos natura dedit in
gaudium parentibus, auaro augent molestiam:
cruciatum enim in expensis quas facit, vt il-
lus alar: item curis, vt illis de hereditate pro-
uideat.

NON VTATVR BONIS] Hebr. Chald. &
Theodot. Non satietur bonis. Vetus translatio, &
Septuag. Non impleatur ex bonitate. Græcè est
ἀγαθωσύνης, quod bonitatem, id est iucundita-
tem æquè ac beneficentiam significat. Thau-
mat. Animum suum impinguare negligit. Addit C
Chald. Eo quod pepercit diuitis suis, & non emit ex eis
nomen bonum, per eleëmofynas, aliæque benefi-
centiæ opera & monumenta.

SEPVLTVRAQVE CAREAT] Magnus est ho-
nos, ideoque magna cura sepulturæ apud omnes
gentes. Auarus autem caret sepulturâ decenti,
& dignâ, quia ex auaritia illam sibi nec in vita,
nec in morte per testamentum curauit; vnde
heredes, qui eius opibus inhiant, illam negli-
gunt. Est hæc iusta Dei poena, qua avarum pun-
it, vt qui pecunias sepeliuit, careat ipse sepul-
turâ. Ad hæc auari, præsertim mercatores, sæpè
apud externos moriuntur ignoti, miseri, insepulti.

Adde, avarus, quia nulli fuit beneficus, omni-
bus iniustus est, ideoque decus sepulchri ei ne-
gant. Denique auari ob opes non raro à prædo-
nibus occiduntur, itaque vel in cloacas, vel in
aquas, vel in fossas insepulti abiiciuntur. Exem-
plum est in avaro rege Ioakim, de quo ait Ie-
rem. c. 22. 17. Tui verd oculi ad cor & auaritiam, &c.
propterea hæc dicit Dominus, &c. Non plangent eum, ve
frater & ve soror: non concrepabunt ei: ve domine &
ve inclyte. Sepulturâ asini sepelietur, putrefactus & pro-
iectus extra portas Ierusalæ. Avarus ergo caret sepul-
turâ, hoc est honore & pompâ funeris, ad quam
pertinent parentum & amicorum luctus, præ-
fici & præficæ, qui eum plangent, exequiæ, mo-
numentum, epitaphium, &c. hæc enim negant
auaro, quia avarus est, ideoque omnibus vilis &
exosus. Audi S. Hieron. Significat, quod diues de sua
morte non cogitet, & cum omnia possideat, etiam in

extractione sepulchri avarus sit, siue quod sæpè propter
istas diuitias occisus insidiis, insepultus abiiciatur, siue
quod melius puto, quod nihil boni facti & honoris
egerit, ex quo sibi queat apud posteros memoriam com-
parare, & non vitam silentio transire, velut pecudes,
cum habuerit materiam, per quam potuerit apparere
quod vixerit.

Ex aduerso de Christo liberali & vitæ suæ
pro nobis prodigo ait Isaïas c. 11. Erit sepulchrum
eius gloriosum. Denique olim sepulturæ priuatio-
ne damnabantur reipub. patriæque hostes, item
sui suorumque patricidæ. Tales sunt auari, qui
suâ auaritiâ se suos patriamque conficiunt, &
quasi interficiunt. Vide Duiantum Casellium
lib. 2. Variar. c. 3.

QVOD MELIOR ILLO SIT ABORTIVVS] Me-
lior, id est melioris conditionis, potior, felicior.
Vnde Thauemat. Melior est illo conditio intempestiui
fætus. S. Hieron. Deterioris conditionis est abortiuo.

Mythicè S. Ambros. hæc adaptat Christo, qui
non in suo, sed in alieno, putâ Iosephi ab Ari-
mathia sepulcro sepultus est. Sic enim ait in
cap. ult. Lucæ: Non habebat Christus tumulum suum.
Etenim tumulus his paratur, qui sub lege sunt mortis,
victor mortis tumulum suum non habet. Que enim
communia tumulo & Deo. Denique Eccles. c. 16. de eo
qui meditatur in bonis: & sepultura non est illi. Specia-
lis igitur præter communem omnium mortem mors
Christi est, & ideo non cum aliis sepelitur, sed tumulo
solus includitur. Verum hæc allegoria parum lite-
ræ respondet. Que enim comparatio avari &
abortiui cum Christo.

Abortiuus est, qui ex vtero prodit mortuus,
aut agens animam. Hebr. vocatur נֶפֶל nephel,
id est deciduus, caducus, marcidus, minime vi-
talis; instar immaturi fructus, qui ex arbore de-
cidit inutilis: radix enim נָפֶל naphal, significat
labi & cadere. Syrus pro abortiuo vertit peccato-
rem; quomodo S. Paulus se persecutorem olim
fidelium vocat abortiuum. 1. Corinth. 15. 8. sed
hoc mysticum est: abortiuus enim propriè est
fœtus imperfectus, informis, infirmus, langui-
dus, abortu natus, & ante maturum partum
eiectus, quales vel mortui sunt, vel parum vita-
les: quo respiciens S. Iob cap. 10. 19. ait: Quare de
vulua eduxisti me? Qui vtiā consumptus essem, ne
oculus me videret: fuisset, quasi non essem, de vtero
translatus ad tumulum. Huc facit illud Hippocra-
tis apud Gellium lib. 3. cap. 16. Est & non est octi-
mestris partus: quia illic moritur. & esse desinit: aut
certè miserè viuit trahitq; animam. Vnde Cam-
penl. vertit: Iudicauit illo fortunatiorem, qui matre
abortiente eiectus est. Hinc in iure abortiuus habe-
tur pro non nato.

Comparat avarum abortiuo, quia sicut hic
viuens, non viuit, imò non viuit ad vitam, Avarus s.
miliu abor-
tino.
sed ad mortem: nam conceptus in vtero
illico moritur; nec nascitur, vt videat lu-
cem, eaque fruatur, sed vt ex ea abeat. & ex-
cedat: sic & avarus viuens non viuit, quia
opibus bonisq; vitæ frui non audet; imò
nec gaudet, sed iis quasi mortuus, vitæque
gaudiis defunctus, funestam instar abortiui &
moribundi vitam agit in sordibus, squalore &
mœrore.

Præfert autem abortiuum avaro, eo quod
abortiuus,

abortiuus, sicut caret bonis & gaudiis huius vi-
tæ, sic pariter careat malis & doloribus eiusdem:
vt avarus carens bonis & gaudiis abundat malis;
puta laboribus, timoribus, mœroribus, curis &
angoribus, quos & pariunt opes & avaritia. Hoc
est, quod dixit cap.4.2. Et laudavi magis mortuos
quam viuentes, & feliciorum utroque iudicavi, qui
necdum natus est, nec vidit mala, quæ sub sole fiunt.

VERS.4.

FRVSTRA ENIM VENIT ET PERGIT AD TE-
NEBRAS, ET OBLIVIONE DELEBITVR NOMEN
EIVS] Pro frustra Hebr. est *הבל* hebel, id est va-
nitas, de quo c.1.2. Vnde Septuag. & Syrus ver-
tunt: In vanitate quippe venit & in tenebris vadit,
& in tenebris nomen eius abscondetur. Olympiod.
occultabitur. Alij: In tenebrositate nomen eius operie-
tur. Arabicus: Veniet enim cum vanitate, & in tene-
bras discedet, & abscondetur nomen eius in tenebris.
Thaumaturgus: Vt enim abortiuum vanè aduenit, ita
& absque omni satietate & fructu clanculum abit. B
Tigur. Is enim vt res inanis prodit, ac in tenebras
abit, tenebræq; nomen eius occultant. Vatabl. Hic enim
in vanitatem, id est in mundum, qui mera est vanitas,
prodit, & vadit ad mortem. Campensis: Hic enim
vt nugamentum aliquod, à conceptu in vtero aliquotus-
que obscure progressus est, sic tamen vt ne nomen qui-
dem eius ulli cognitum fuerit.

Denique Chald. sic vertit: Quoniam in vani-
tate venit ad hoc seculum, & in vanitate ibit ad secu-
lum venturum, & in tenebris nomen eius operietur, eò
quod non habet meritum, & nomen bonum non ac-
quisiuit, vt memoriam sui ab iniuria mortalitatis asse-
reret.

Ad literam loquitur de abortiuo, vti censent
Thaumat. Lyran. Clarius, Campensis, & alij:
consequenter, tam loquitur de auaro: hunc
enim comparat abortiuo, vti censent Olympiod. C
Bonauent. Hugo vterque, Caiet. Titelm. & alij.
Sensus ergo est, q.d. Sicut abortiuus frustra ve-
nit in mundum, quia natus, vel iam mortuus est,
vel post vnum alterumve diem moritur, itaque
à luce vitæ pergit ad tenebras mortis, ibique
obliuione perpetua sepultus delitescit, ad eò vt
ne nomen eius quidem sciatur: sic pariter aua-
rus frustra venit in mundum, quia luce vitali
gaudiisque vitæ non fruitur, sed quasi ea non
vidisset sordidus, miser & famelicus pergit ad
tenebras mortis, ibique perpetua obliuione se-
peliatur. Vterque ergo frustra venit in mundum
& vitam, quia sine & fructibus vitæ, putà iucun-
ditate & gaudiis huius lucis & vitæ frustratur &
destituitur; abortiuus quidem per naturam, aua-
rus verò per voluntatem & avaritiam: sed abor-
tiuus natus est dumtaxat frustra, & in vanum;
at avarus, non tantum frustra, sed ad miseras
ærumnasque maximas.

PERGIT AD TENEBRAS] id est ad sepulchrū,
ait Lyran. ad mortem ait Bonau. & Titelm. ad
nominis obscuritatem & obliuionem, ait Chald.
ad ærumnas & mœrores, in quibus viuit avarus,
ait Hugo Victor. ad sordēs & squalorem, ait
Pineda, quod nullis huius vitæ commodis per-
ceptis, in angulo, & in abscondito sordidus &
squalidus contabescat, non magis notus, quam
si numquam in apertum emerisset ex tenebris,
vt etiam viuens adhuc mortuus censeatur. Nul-
la illius in humana politia ratio ducitur, nulli

Cornel. in Ecclesiasten.

natus, reipublicæ bono, non patriæ, non amicis,
non sibi. Omnia hæc eodem recidunt.

Denique avarus æquè ac abortiuus pergit ad
tenebras, id est ad limbum & infernum, orcum
& tartarum, vbi sunt cimmeriæ & perpetuæ te-
nebræ, ob quas infernus Græcè vocatur *αἰδης*,
quasi *αἰδης* ab *α* particula priuatiua & *ιδης*, id
est videre, quod priuatus sit visu, imò omnes
suos priuet lumine & visu. Audi Plutar. in illud,
*Latenter viue: Qui solem Apollinem esse credunt, ex
maiorum & priscorum mysterijs, Delium & Pythium
eundem cognominant. Ceterum eum, qui aduersæ par-
tis est dominus, siue Deus iest, siue demon, Haden, id
est Orcum appellant, quod mortui in locum tenebrosū
& obscurum demigremus, ad densa noctis somniq; iner-
tis regem.*

Mythicè, avarus æquè ac abortiuus in vtero
mortuus frustra venit, quia non peruenit ad fi-
nem suum, ad quem à Deo creatus est, scilicet
ad æternam felicitatem: in vanum ergo accepit
animam rationalem, in vanum factus est homo.
Rursus avarus pergit ad tenebras ignorantiae &
imprudentiæ, quibus occæcatus non considerat
se suamque conditionem, aut finem, ideoque
pergit ad tenebras densissimas & ardentissimas
gehennæ. Vnde Chald. vertit, *Lumen quoque legis
non vidit, neque cognouit distantiam inter bonum &
malum, vt discerneret inter hoc seculum & futurum.*
Hic est error communis & grauissimus homi-
num, quod non discernant hanc vitam à futura,
quod pluris æstiment momentum temporis,
quam totam æternitatem: viuunt ergo tempo-
ri præfenti, & moriuntur æternitati, imò viuunt
miserrimæ & gehennali æternitati. O error, o
stupor!

OBLIVIONE DELEBITVR NOMEN EIVS]
Hebr. In tenebris nomen eius operietur, id est memo-
ria eius citò peribit, obscurum & ignotum erit
nomen eius, imò abortiuo nullum nomen im-
ponetur: quia Hebræi nomen non imponebant
ante octauum diem, quo circumcidebatur in-
fans: fiebatque Hebræus & membrum Synago-
gæ, sicut modò infans per baptismum fit Chri-
stianus membrumque Ecclesiæ, tumque ei indi-
tur nomen. Sic Romani masculis octauo die no-
men imponebant, feminis nono, teste Plutar.
Proble. 202. Græci verò vtrisque decimosep-
timo die, teste Arist. lib. 7. Histor. anima. c. 12. Por-
rò Barbari nonnulli, vt Atlantes nulla pueris da-
bant nomina, vt ait Plin. l. u. c. 5. Sic avari nomen
& memoria illicò datur obliuioni, tum quia in-
uisum & exosum est nomen eius, tum quia vadit
ad gehennam, quæ est terra obliuionis. ps. 87. 6.
Ad hæc abortiuus nullum erat proprium sepul-
chrū, nullusque titulus nominis index, sed sine
titulo, sine pompa, sine ritu in commune paren-
tum sepulchrum, aut communē omnibus terram
proijciebantur, teste Plutar. Consol. ad uxorem.
Vnde sepulchrum eorum à Fulgētio Placiade, &
Rutilio Gemino in Astryanacte vocatur Sug-
grundariū. Sic pariter avarus sæpè caret honore
& pōpæ funeris & sepulchri, vti paulò antè dixi.

NON VIDIT SOLEM] Propriè hoc dicitur VERS. 5.
de abortiuo, metaphoricè de auaro, quia abor-
tiuus vel mortuus prodit ex vtero, vel semimor-
tuus, ideoque quasi cæcus non videt solem, vel

R. 2

certè

certè modicè & sine voluptate, imò cum dolore videt. Avarus similiter etsi videt solem, tamen eo non fruitur, quia in curis, labore & squalore tenebrosam & mœstam agit vitam. Pulchrè Viuianus de Abortiuo vertit:

*Non astra vi. sit aurea,
Sensitve solem viuio
Iubare emicantem.*

Magnum gaudium viuenti est videre solem, ac cæco magnus dolor eum non videre. Vnde Tobias iam cæcus c. 5. 12. *Quale, ait, gaudium n. i. i. erit qui in tenebris sedeo, & lumen celi non video?* Hoc gaudio priuatur abortiuus & avarus.

NEQUE COGNOUIT DISTANTIAM BONI ET MALI] quia abortiuus distantiam hanc nequidem sensu, multò minùs intellectu percipere & diiudicare potuit; avarus verò sola mala, putà labores & sollicitudines expertus est, pauca vel nulla bona, vnde distantiam vtrorumque non perspexit.

Rursum non æstimauit veri boni, id est virtutis, præstantiam, ac veræ felicitatis magnitudinem, quantum scilicet distet bonum à malo, virtus à vitio, cælum à gehenna.

Pro distantiam Hebr. est נַחַח nachat, quod noster videtur deriuasse à radice נָחַח nacha, id est deduxit, q. d. deductionem boni à malo, & distantiam. Propriè Nachat significat quietem à rad. נָחַח noach, id est quicuit. Vnde Noë nomen accepit, dicente patre Lamech: *Iste consolabitur nos ab operibus & laboribus manuum nostrarum.* Genes. c. 5. v. 29. Noë ergo idem est, quod quies, consolatio.

Hoc etymon secuti Septuag. vertunt: *Nec cognouit requies huic super hunc.* Syrus & Arabicus: *Requies est illi melior, quàm isti:* putà melius quiescit abortiuus, quàm avarus. S. Hieron. *Requies huic magis quàm illi.* Campens. *Liber fuit ab illis quibus avarus assidue torquetur.* Sensus est manifestus.

VERS. 6.

ETIAM SI DVOBVS MILLIBVS ANNIS VIXERIT, ET NON FVERIT PERFRVTVS BONIS: NON NE AD VNVM LOCVM PROPERANT OMNIA] Hebr. est, si vixerit mille annos, מֵאָה פַּאמַיִם paamaim, id est, ut Syrus. *duobus vicibus*, id est mille annos duplicatos siue duplices, ut in Commen. vertit S. Hieron. id est bis mille annos. Idem voluere Septuag. dum verterunt: *Et si vixit mille annorum reditus*, id est mille annos iteratos & redeuntes, putà geminatos. Male ergo in Regiis τὸ reditus, refertur ad sequentia hoc modo: *reditus & bonitatem non vidit.* Arabicus pro paamaim in duali, legit מֵאָה פַּאמַיִם paamim in plurali, id est multà vicibus. Vnde vertit: *Et si vixerit vniuersalitatem millium annorum*, id est, etsi multa annorum millià, imò myriades vixerit. Est hyperbole, vel potius concessio rei impossibilis. Ætas enim hominis porrigi nequit ad bis mille annos, ac nemo ex primis hominibus qui fuerunt præ omnibus polychronij attigit annum millesimum. Mathusalem, qui summè omnium fuit Macrobius, peruenit ad annū 969. dumtaxat; sed esto, inquit, avarus bis mille annis viueret, quod tamen est impossibile. Hæc sententia pendet; ac posset referri ad v. præced. q. d. Avarus non videt distantiam boni à malo, sed tantum mala continua, etiam si bis mille annis viueret. Verum ex Hebræo liquet referendam esse

ad τὸ *Nōne ad vnum locum properant omnia?*

Sensus ergo est. q. d. Avarus abortiuo non est felicior, sed infelicior tam in vita, quàm in morte. In vita, quia etsi illo diutius viuat, imò esto per impossibile des illi bis mille annos vitæ, totidem annos æruminæ & quasi mortis vitalis illi dabis. Omnes enim dies exigit in curis, & angoribus & mœroribus. In morte, quia in maiori angustia moritur, quàm abortiuus, quia cogitur delerere opes ita adamatas & tanto labore partas: tum quia timet gehennam sibi præparatam: quia *ad vnum locum properant omnia*, scilicet ad mortem, ibi enim desinunt omnes anni, omnes curæ, omnes opes avari. Esto ergo bis mille annis viuat, iis exactis quid habebit, nil nisi tormentum maius, eò quòd labores, & opes partæ non possint eum tutari à morte, nec comitari post mortem eum ad aliam vitam, quare dum eas in morte relinquere cogitur, mirè cruciatur, præsertim quia, ut addit Chald. nil virtutis & meriti secum defert. Audi Chald. *Et si duobus millibus annis vixerit vir, & in lege non laborauit, & sacramento apud Dominum obstrictus, iudicium & iustitiam non fecit, in die mortis sue anima eius decedet in gehennam ad locum vnum, quo omnes peccatores vadunt.*

Avarus ergo suà avaritià corrumpit omnia bona: quæ in vita & in morte, quæ in hoc sæculo & futuro sibi comparare posset, si bonis suis commodè sancteque uti nosset. Quare vterque, avarus scilicet & abortiuus, vadunt ad eandem mortem & ad eundem infernum; sed abortiuus ad limbum, vbi pueri in peccato originali mortui carent quidem visione Dei, sed carent & pœnæ sensus: avarus verò vadit ad gehennam, vbi damnati cruciantur igne per omnem æternitatem. Deterior ergo longe est fors avari, quàm abortiuus, qui suis curis, vitiis, lucris non aliud facit, quàm aggerere sibi folles & fomenta, quibus magis ardeat in gehenna. Avarus ergo nec in vita hac fruitur bonis, nec in futura, sed in vtraque cruciatur malis, in hac temporanis, in futura æternis. Nota τὸ *properant*: quia vita nostra non est aliud, quàm continuus cursus ad mortem, ac per eam ad immortalitatem, vel beatissimam in cælo, vel miserrimam in inferno.

OMNIS LABOR HOMINIS IN ORE (Hebr. & Arabicus ad os, Complut. in os) EIVS. SED ANIMA EIVS NON IMPLEBITVR] Cald. *Omnis labor hominis est propter escam ori sui, pro qua ipse laborat, & per verbum Domini nutritur; neque tamen animus esculentis & poculentis satiari potest.* Campens. *Nullus fructus est alius humani laboris, quàm cibum ori suppeditare: animi tamen cupiditati omnino satisfieri non potest. Vatabl. Et tamen desiderium habendi non expletur. Arias:*

*Ventris causa, orisq., homini labor omnis aditur;
Os tamen expletur numquā, sit quamlibet arctum;
Ventris at ingluuius & habendi plura cupido.*

Alius:

Nulla auri pretio, nulla est satiabilis esca.

Gnome hæc tripliciter exponi potest. Primò de labore, secundò de loquela, tertio & genuinè de cibo.

Primò, ergo de labore varij variè exponunt. Primò, quasi dicat, *Omnis labor hominis*, omnis miseria & calamitas est in ore hominis, id est æstimatur grauis vel levis, prout ori & palato illius

illius sapit, prout ab ore eius extollitur & exag-
geratur, vel minuitur & paruipenditur: prout os
& cor, id est animus eius fuerit affectus; at si is
malè sit affectus uti passim fit, non impletur, sed
in deterius vertit quæ accidunt: si is bene sit
affectus, uti est in sanctis, salutarem ex omnibus
colligit fructum. Ita Moringus. Similis huic est
illa gnome Psalm. 147. 16. *Qui dat niuem sicut lan-*
nam, quod nonnulli sic explicant, q.d. Deus facit
niuem & frigus hybernium sentiri, prout quis
magis vel minus vestitus est, ut v.g. pauperes
minus vestiti minus sentiant rigorem hyemis,
diuites verò magis eundem perferant.

Secundò, alij exponunt, q.d. Deus cuique ad-
metitur laborem non super vires, sed iuxta cu-
iusque os, id est modum & conditionem, ut sci-
licet illi plus non imponat, quam ipse sustinere,
& quasi ore suo deuorare possit.

Tertiò, alij q.d. Quisque laborem suum ha-
bet in ore, id est quisque loquitur crebrò de sua
occupatione & labore, v.g. arator de agricul-
tione, faber de fabricis suis, sutor de sua calceo-
rum futura; medicus de suis curationibus: at
numquam quis vel labore, vel arte sua, vel lucro
eiusdem satiatur.

Huc pertinet sensus S. Bonavent. Os, inquit,
hians significat desiderium, q.d. Omnis homo
laborat, ut impleat os, id est ut satiet suum desi-
derium; sed frustra, quia hoc est insatiabile &
explere nequit.

Primò, de loquela & sermone varij pariter va-
riè explicant. Primò, Olympiod. *Omnis labor*, in-
quit, hominis, scilicet animalis, & peccato infecti
est in ore eius, quia os eius semper laborat, ut
proferat aliquid scelerati, scilicet contumelias,
iurgia, blasphemias, fraudes.

Secundò, Hugo Victor. q.d. Omnis homo
quia homo est, præcellit cetera animalia, duo-
bus, scilicet ratione & ore, id est sermone; quare
conatur os, id est sermonem suum expolire, ut
concinnè, politè, ornatè dicat, ut polleat elo-
quentia: at quanta vis illa sit, numquam cupidi-
tatem eius explet. Sola enim Dei gratia & cha-
ritas cor hominis implet. Simili modo S. Hieron.
exponit de eo, qui multa didicit, & tamen sem-
per cupit discere.

Tertiò, Cassian. collat. 14. c. 9. asserit omnem
laborem hominis esse in ore ipsius; hoc est in
eo compefcendo per silentium, & ut omnium
seniorum instituta atque sententias intento cor-
de, & quasi muto ore suscipiamus, ac diligenter
pectore condamus, atque ad perficienda ea po-
tius, quam ad docenda festinemus: quoniam ex
hoc cenodoxiæ præsumptio, ex illo fructus spi-
ritalis scientiæ pullulabunt.

Quartò, Hugo Cardin. Omnis inquit homi-
nis labor est in ore verificando, sanctificando,
custodiendo. Verùm omnes hæ expositiones in-
geniosæ potius sunt verborum adaptationes,
quam sinceræ & genuinæ mentis Salomonis ex-
plicationes, quare lusus ingenij magis sunt, quam
Scripturæ sensus.

Igitur mens Salomonis est agere non de la-
bore nec de sermone, sed de cibo, uti explicat
Chald. Campens. & ceteri.

Sensus igitur primò esse potest de cibo &
Cornel. in Ecclesiasten.

potu, ut ostendat eorum vanitatem, ideoq; in eis
non consistere felicitatem, uti animales & Epi-
curei censent: quin & ipse Salomon cap. 2. v. 9.
& 25. dicens: *Quis ita deuorabit, & delicijs affluet ut*
ego? quæsiuit in iis felicitatem, sed non inuenit.
Eò ergo videtur hic respicere, æquè ac ad c. 5.
quod proximè præcessit v. 17. ubi dixit: *Hoc ita-*
que visum est mihi bonum, ut comedat quis & bibat,
&c. Sensus ergo est, q.d. Maior hominum pars
constituit felicitatem in cibo & potu, putà in
delicata comestione & potatione, ideoque labor
eorum omnis est in ore. Hebr. ad os, ut scilicet os
& palatum hisce suis delicijs oblectent: at anima
eorum non implebitur, tum quia gula insatiabilis est
& impleti nequit: unde helluones quò plus bi-
bunt, eò plus bibere cupiunt, eoque magis hel-
luantur, ut videantur ore semper hiare ad po-
tum: tum quia deliciæ corporales animam spiri-
tualem, & Dei capacem satiare & explere ne-
queunt. Ita Olympiod. Titelm. Caiet. Atque ita
explicat ipse Salomon Prouerb. 16. 26. dicens:
Anima laborantis laborat sibi, quia compulit eum os
suum. Hebr. *Quia incurruuit se ad ipsum os suum.*

Secundò, magis pressè & genuinè hæc perti-
nent ad auarum, de quo omnis sermo præcessit.
q.d. Auarus laborat assidue, ut congreget opes,
quibus os & ventrem satiet; sed frustra, quia ven-
ter & gula insatiabiles sunt. Ita S. Hieron. *Omne,*
ait, quod laborant homines in hoc mundo, ore consumi-
tur, & attritum dentibus ventri traditur digerendum:
cumq; paululum gulam delectauerit, tamdiu videtur
tribuere voluptatem, quamdiu gutture continetur: cum
verò in aluum transierit, desinit inter cibos esse distan-
tia. Et post hæc omnia non impletur anima comedentis,
sive quòd rursus desideret quòd comedat, sive quòd nul-
lam vilitatem anima ex refectione corpusculi capiat.

Rursum, & potius est occupatio. Occurrit
enim tacitæ obiectioni auari dicentis: laboro
perpetim, ut conquiram necessaria ori meo &
meorum implendo, ut victum vestitumq; com-
parem: sed confutat hoc Salomon: aitque: Ex
ore tuo condemno te, o auare nequam. Nam os
tuum defraudas, ut opes aggeras. Vnde Syrus
vertit: *Prohibuit omne quo laborat homo in ore eius, &*
anima eius non est impleta. Rursum ut os & ven-
trem impleas paucis opus est, sed ut animam, id
est cupiditatem & auaritiam tuam expleas, per-
petuò laboras ut asinus, idque in vanum, quia
auaritia tua nullis limitibus coercetur, sed in im-
mensum se porrigit, ideoq; insatiabilis est, & ex-
pleri nequit. Ita Thaumathurgus: Cupiditatem
ergò tuam implere vis, at non potes, laboras igitur
in vanum ac tentas rem impossibilem. Facis
enim perinde, ac si quis totum alueum maris
vnà aquæ guttâ implere conaretur. Ut quid er-
go tot labores miser exantlas? ut quid in vanum
te tot curis fatigas & crucias; ut quid frustra te-
ipsum tot ærumnis atteris & consumis? ut quid
tui ipsius est tortor & carnifex?

Denique ut summatim sensum complectar,
hæc est vanitas & stultitia auari, ut cum propter
os suum laborer, illud tamen rebus etiam neces-
sariis defraudet, utque cupiditatem habendi im-
plere velit, nec possit.

Myfticè, per os accipe ingenium & deside-
rium hians sciendi, per animam verò mentem,

quæ nulla scientiarum copia expleri potest. Ita A S. Gregor. hom. 40. in Euangel. Bene, inquit, de doctis & negligentibus per Salomonem dicitur; *Omnis labor hominis in ore eius, sed anima eius non implebitur: quia quisquis hoc solummodo laborat, ut sciat quid loqui debeat, ab ipsa refectione sue scientie mente vacua ieiunat.* Ad hoc idem hom. 18. in Ezech. citat illud Prouerb. 16. *Anima laborantis laborat sibi, quia compulit eam os suum.* Os enim nostrum, inquit, nos compellit ad laborem, quando per hoc quod aliis dicimus, à vitiis refranamur: quia turpe nimis, ibi nos negligendo cadere, vnde prædicando conati sumus alios leuare.

VERS. 8.

QVID HABET AMPLIVS SAPIENS A STULTO? ET QVID PAUPER (Tigur. humilis. Alij, afflicti: omnia hæc notat ^{אני} nisi ut PERGAT ILLVC VBI EST VITA) In Hebræo non est ^{אני} nisi, sed tantum ^{אני} quid pauper sciens pergere coram vita, vel contra vitam, aut coram viuientibus, vel B contra viuentes? Olympiod. In conspectu vitæ. Alius: Pauper est sciens ire obuiam viuis. Tigur. Scit vitam agere inter viuentes. Campens. Scit suam industriam victum sibi parare inter illos cum quibus viuit. Hebr. enim ^{אני} ^{חַיִּים} ^{אני} ^{חַיִּים} plurale, & vitas, & vitam, & viuentes significat. Hinc ex Hebræo amplo & ambiguo varij variè transferunt (vide eas apud Lorinum si lubet) sed perplexè, ambiguè & insipidè, cum noster clare, certè & sapidè verterit subaudiendo ^{אני} nisi: vnde ei astipulatur Septuag. dum vertunt: *Quoniam abundantia sapienti super insipientem, eod quod pauper nouit ire ad faciem vitæ.* Syrus: *Quia est lucrum, sapienti præter illud quod est stulto, quia pauper cognoscit ire ad vitam.* Arabicus: *Quid habet præstantius sapiens, quàm stultus? quia pauper cognouit cursum coram vita, id est, ut sciat hinc viuere, ut sciat quomodo hinc bene & feliciter C vitam agere debeat.* Alius q. d. Pauper pergit, ut ostiatim mendicet ad comparandum sibi victum necessarium ad vitam. Verum hoc frigidum est, æquè ac insulsum.

Est antithesis stulti avari & sapientis pauperis. Scriptura enim sæpè per pauperem indicat sapientem & iustum, per diuitem verò insipientem, avarum & iniustum, quia, ut ait S. Hieron. *Omnis diues aut iniquus, aut iniqui heres: pauper verò quia modicis contentus spernit opes; & cor ad veras in cælo Dei opes transfert, hinc sapiens est & iustus.*

Sensus ergo est, q. d. sapiens & pauper in vita & morte, atque labore victum comparandi, ut satient os & ventrem pares sunt; hac tamen re pauper sapiens antecellit diuiti avaro & stulto, D quod pauper pergat ad vitam, diues verò ad mortem, eamque triplicem. Hebr. enim ^{אני} ^{חַיִּים} est plurale, ideoque triplicem vitam significat, scilicet naturalem animæ, spiritualem gratiæ, cælestem gloriæ.

Primò ergo de vita naturali sic exponas, q. d. Pauper contentus moderato victu & vestitu pergit ad veram vitam, quæ sita est in animo suis contento, quieto, hilari. Talis enim viuit agitque vitam suauem, iucundam, & longævam. At diues avarus oculos declinans in terram, in eaque velut serpens & repens & proserpens, ut aurum & argentum, id est (ut ait Habacuc c. 26.) densum terræ lutum colligat, vacuus miser &

infelix continuo labore se consumit, nec audet partis frui, sed semper veteribus aggerere fatagit; quare viuit vitam ærumnosam, quæ potiùs mors dicenda est, quàm vita, ac mox ad communem omnibus mortem nudus & inops tendit, quæ stulta est vanitas. Ita S. Hieron. Hugo Card. & Glossa: paulò aliter Vatabl. censet enim hinc moneri pauperem, ut paupertate sua tranquilla, sapiente & sancta contentus cupiditatem omnem abdicet: *Quid enim iuuat, ait, pauperem doctum apud homines ambulare prudenter coram ipsis hominibus in hoc mundo, si laboret cupiditate habendi? Hoc eodem reddit, quò prius, prius tamen simplicius & germanius est.*

Secundò, de vita spiritali exponas, q. d. Pauper contemnens opes terrenas ambit spirituales, studetque virtutibus & meritis congregandis, iuxta illud Iacobi 2. *Nomme Deus elegit pauperes in hoc mundo, diuites in fide & heredes regni?* Pauper ergo viuit vitæ gratiæ.

At diues avarus totus opibus incumbit. Vnde gratiæ & virtutum fit inops & egenus, atque per vltimas, fraudes, contractus iniustos committit peccata mortalia, quibus animæ mortem incurrit. Ita S. Bonau. Lyran. Carth.

Vnde Olympiod. per vitam accipit Christum, ad quem pauper, qui ab ipso prædicatur beatus, incedit per virtutum semitas cum diues stultus mancipet se voluptatibus more pecudum. Quare per vitam hinc mysticè accipias Eucharistiam, quæ deliciosè mentem pascunt pauperes, longè magis quàm diuites corpus suis epulis. De Eucharistia enim ait Christus: *Qui manducat hunc panem, viuet in æternum.* Ioan. 6. 59. & vers. 48. *Ego sum panis vitæ, &c.* Thaumaturgus ait pauperem tendere ad vitam, quia tendit ad paupertatem & opum contemptum, in quo vitæ integritas & rectitudo consistit: *Insipientis, ait, proprium est, ut nimium concupiscentiis indulgeat, ideoque reprehenditur. Sapiens ab eis sponte sibi temperat. Ferè autem vitæ rectitudo homini recto ad inopiam dux est itineris.*

Tertiò, pauper per vitam gratiæ tendit ad vitam gloriæ: & avarus per primam mortem culpæ & avaritiæ tendit ad mortem secundam gehennæ: ut Lazarus mendicus ab Angelis ductus est in cælum; diues verò epulo sepultus est in inferno. Lucæ 16. Ita Chald. *Et enim, ait, quid amplius est sapientibus in hoc seculo, quàm stultis, & quid est pauperi, nisi ut studeat in disciplina legis Domini, ut cognoscat quomodo futurum sit, ut eat omnino coram iustis in paradysum Eden, putà voluptatis, in quo à Deo positus fuit Adam, qui fuit typus & præludium paradysi gloriæque cælestis.*

Tropol. ex eo quod ait pauperem pergere ad vitam, discere viam ad vitam esse paupertatem, sub qua humilitatem intellige. Vnde Hebr. ^{אני} ^{אני} tam humilem, quàm pauperem significat, paupertas enim est mater humilitatis: vnde pauperes experimur humiles, diuites verò superbos. Nam ut ait Phocilides:

Fastus opes sequitur, sequitur petulantia magnos.

Hac de causa S. Franciscus se suumque ordinem fundauit in paupertate, ut eundem fundaret in humilitate. Vtraque ergo dux est & via ad veram vitam: vnde eam primus innuit Christus

stus, ut eam nos doceret: Ego autem, inquit, mendicus sum & pauper. Et: Discite à me quia mitis sum & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris. Ita sanxit Deus mirā congruentiā & sapientiā. Congruum enim est, ut qui contemnunt terrestria occupent cælestia. Audi S. Ambros. serm. 74. de Natal. Martyr. Possimus, ait, & nos dicere Domino: Notas fecisti nobis vias vitæ. Ipse enim nobis notas fecit vias vitæ, cum me docuit fidem, misericordiam, iustitiam, castitatem: adde humilitatem, paupertatem, patientiam: hu enim itineribus peruenitur ad vitam. Ita Sancto Benedicto, ut scribit Sanctus Gregorius 2. dialog. cap. 37. vitā functo, duobus ex eius græge monachis visum est, videre viam quamdam amplam & rectam pallis stratam innumerisque luminibus coruscantem, & senem quemdam astantem qui diceret: Hæc est via, quā dilectus Dei Benedictus ascendit ad cælum. Hanc viam S. Bernard. homil. Ecce nos reliquimus omnia, nihil aliud esse censet, quā paupertatis & vitæ religiosæ formulam ab eo institutam, quā ut ille seruans ascendisset in cælum, sic omnes qui eum sequerentur.

VERS. 9.

MELIUS EST VIDERE QUOD CUPIAS, QUAM DESIDERARE QUOD NESCIAS. Hebr. Bona est visio oculorum, prae ambulare anima, id est præstat videre oculis rem certā, quā variis animæ cogitationibus, concupiscentiis, desideriis vagari & oberrare per res plurimas & incertas. Septuag. Complut. ἡ γὰρ ὁν ὁρᾷ μὲν ἰσχυρὰ καὶ ὁρᾷ μὲν ὁρᾷ, id est, bona est visio oculorum superambulans anima, id est, quæ superat animæ desiderium, q. d. Bonum est cernere & præsens habere obiectum, quod dum absens est, anima cupit & desiderat: præsentia enim superat absentiam rei, æquē ac visio rei visæ superat spem & desiderium rei videndæ. Verū melius & conformius ad Hebræa Codices Vatican. pro ὁρᾷ μὲν ὁρᾷ per Systolen legunt ὁρᾷ μὲν ὁρᾷ per diastolem. Vnde vertunt: Bonum est aspectus oculorum super ambulātem animā. S. Hieron. In anima. Olympiod. Quā ambulare iuxta voluntatem animæ. Tigur. Quā ut quis desiderium sequatur. Vatab. Quā quod æstuet anima. Thaumaturgus tamen priorem versionem Complut. secutus explicat, Superambulans, id est præualens animæ, illamque trahens in rei visæ concupiscentiam, quæ magna stultaque est vanitas. Vnde sic vertit: Irritant quorundam oculos ferulorum spectacula; sed cum inane sit hoc viuendi studium, perniciose illecebræ animi in steriles occupationes trahunt.

Syrus: Melior est visio oculorum passu animæ. Arabica: Oculi est essentia bonus præstantior animo lucido. Pagnin. Melior est visio oculorum, quā ut eat anima per viam stultorum. Chald. Melius est videre quod cupias, quā desiderare quod nescias, sed & hoc vanitas est & præsumptio spiritus.

Vel ut vertit Costus: Melius est homini ad futurum sæculum gaudere, iustitiam colere, & summo iudici die bonum mercedem operum suorum recipere, quā hanc vitam in calamitatibus & animi perturbationibus ingredi; hoc enim scelerato homini vanitas est & afflictio spiritus.

Omissis variis variorum explicationibus parum probabilibus, quinque magis probabiles subiicio. Nam videre oculis, ut habent Hebr. quin-

que significat. Primò, aspicere & contemplari rem præsentem. Secundò, præuidere futura. Tertio, iudicare de rebus: oculus enim iudicat de coloribus rebusque visis. Quarto, experiri; experientia enim cupitur visu. Quintò, frui, gustare, tenere & possidere. Oculus enim fruitur re visa, eamque visu suo quasi tenet sui que iuris facit, possidet & comprehendit. Iuxta hæc quinque significata quintuplex oritur sensus.

Primò, Isidorus Clarius & Campensis primam videndi significationem secuti vertunt: Melius est contemplari oculis diuitias præsentis, quā industria sola fretum in diem more pauperum viuere: certe falleris, qui hoc putes: non enim aliud aspectus diuitiarum adfert, quā anima stultæ curas & tormenta. Ex aduerso Christus iubet nos non sollicitos esse de crastino, sed crastini curam resignare Deo. Matth. 6. Censent ergo hîc Auctores hanc gnomen proferre ex mente dinitum, non Salomonis; vnde ipse eam corrigit dicens: Sed & hoc vanitas est & afflictio spiritus.

Secundò, Symmach. secundam videndi significationem secutus, vertit, Βέλιον ἀρετῆς πρὶν ἢ ὁδὸν αὐτῆς παρρησίας, id est, melius est providere, quā ambulare ut libet, ut vertit S. Hieron. qui sic explicat, q. d. Melius est per rationem (hæc enim est oculus animæ) agenda prospicere, quā voluntatem & desideria cordis sequi, ut faciunt illi, qui ambulant in voluntate cordis sui, ut ait Ezech. cap. 11. vers. 21. in Hebr. Sic & Olympiod. Longè melius est, inquit, perspicaces habere oculos animæ, ac rationis, luce spiritus sancti illustratos, quā pergere iuxta voluntatem animalis hominis, qui in tenebris ambulat, iuxta illud Matth. 6. v. 22. Si oculus tuus simplex fuerit, totum corpus tuum lucidum erit; hoc est, inquit, si rationalis animæ vis luce fuerit illustrata, appetitus sensitiui licentiam in ordinem suum relinquit. Et illud Prouerb. cap. 19. vers. 2. Vbi non est scientia animæ non est bonum. Et: qui festinus est, pedibus offendet. Hæc Olympiod. Sic & Salonijs, Alcuinus, Hugo Victor. & alij explicant, q. d. Satijs est cuncta per rationem præmeditare agere, quā temerè sequi stultas animi cupiditates, æstusque vagorum & noxiarum desideriorum. Huc pertinet versio Tigurin. Melior est providentia, quā ut quis desiderium sequatur. Accedit Hugo Cardin. qui censet hîc significari meliorem esse providentiam seu scientiam præuisionis, qua scitur, quid sit cupiendum, quid non; quā temerariam præcipientemque concupiscentiam eorum, quæ concupisci non possunt, nisi ab ignorantibus ea, qualia sunt temporalia bona, quæ ceu putre lignum & squama piscis, lucent dumtaxat in tenebris, & sunt indigna scitu. Lyranus non hinc longè abit; nisi quod propriè vult reprehendi superstitiosam & vanam futurorum præscientiam. Nec dissentit Dion. exprimens res superstitiosas, magicas, friuolas, falsas, quas nescire, quā scire, magis expedit; cum contra studendum magis sit cognitioni eius quod appeti debet, videlicet finis ultimi ac mediorum ipsius.

Tertio, iuxta tertium significatum videre, ut significet iudicare, definire, & dimetiri, sensus est, q. d. Melius est certum sibi valorum, opum-

R 4

que limitem præfinire, qui suo ingenio & statui sit accommodatus & quasi commensus, ac eò contentum vivere, quam finire animam vagari ad alia & alia semper cogitanda & desideranda, nec vllum cupiditati suæ terminum præfigere.

Quartò.

Quartò, iuxta quartum significatum *videre*, ut sit idem quod experiri, sensus est, q.d. Melius est videre, id est experiri, quis labor, quæ occupatio, quis status, quæ, quantæque opes tibi tuæque indoli conditionique conueniant & sufficiant, in iisque tranquilla mente conquiescere, quam cupiditati habenas laxare, ac desiderare plus semper & plura sine mensura, quæ nescias qualia sint; & an tibi conueniant sintque salutaria.

Quintò.
genuinè.

Quintò, & magis appositè ac genuinè iuxta quintum significatum *videre*, ut sit idem quod *uti*, frui, gustare, tenere, occupare, possidere, sensus est, q.d. Melius est videre, id est *uti* & frui præsentibus & certis, quæ oculis cernis & manu tangis, quam desiderare absentia & incerta, quæ nescis an ea obtinere queas, & an tibi salutem felicitatemque sint allatura. Pergit enim opponere & præponere pauperem sapientem diuiti stulto, quod ille videat ea, quæ cupit, id est possideat & fruatur opibus cupitis, licet modicis, sed præsentibus, iisque contentus quietè, hilariter, & feliciter viuat, hinc verò desideret id quod nescit, id est insatiabili opum absentium & sæpè impossibilium acquirendarum cupiditate flagret, quarum vsum & fructum per experientiam ignorat & nescit, id est non sentit, non gustat, non gaudet, non fruitur, sed perinde illi sunt ac si illas nesciret, ipsique incognitæ & inuisæ forent: quod quid est aliud, quam stulta vanitas & præsumptio? ob spem enim incertorum priuat se fruitione certorum: vanè præsumit id ad quod stultè aspirat, cum sæpè id assequi nequeat: quare frustra laborat, seque euiscerat circa opes, quarum commoda & iucunditatem non experitur, nec unquam experietur. Auaritia enim opes & spes vanas sibi fingit, quas numquam consequetur, certè iis numquam utetur & fruetur.

Huc pertinet versio & expositio Pagnin. *Melior est visio oculorum, quam ambulare animæ* (id est, præstat rebus præsentibus, quas ob oculos habet, frui, quam animo huc illuc vagari, & nunquam saturari. Caietan. *Melior est aspectus oculorum, quam ambulatio animæ*, id est, melius est præsens bonum, & quod oculis videtur, quam futurum, quodque solo desiderio habetur: ambulatio siquidem animæ, inquit, gressibus desiderij ac spei fit.

Varab. *Melior est aspectus oculorum, quam quod astat anima*, id est, Melius est esse contentum præsentis fortunæ, licet modicæ, quam multa, licet maxima, desiderare, ac modò hoc modò illud in votis habere. *Melior est columba præsens in mensa, quam anser in aère volitans*, Melius est pauca occupare quietum, quam cupidum anxiumque noua semper ambire & persequi.

Nota tò quod nescias, id est quorum naturam, conditionem, commoda & incommoda igno-

res, non sentias, non gustes, non experiaris, nec satis habeas perspecta: si enim ea perspiceres, utique ea non desiderares nec cuperes. Hoc enim exigit antithesis: *Melius est videre quod cupias, quam desiderare quod nescias*, id est quod non cupias: si enim scires eius vanitatem & vilitatem, utique illud non cuperes, sed fugeres.

Mythicè, melius est videre quod cupis, id est ambire cælestem gloriam, in qua videbis Deum, eiusque visione, quam cupis, satiaberis erisque beatus, quam desiderare quod nescias, id est ambire terrenas opes, pompas & dapes, quarum vilitatem, periculæ & damna ignoras, & nescis, id est non attendis, non consideras, non perspicis, præferim quod te trahent in ruinam & gehennam.

Vnde Auctor Catenæ Græcæ hanc gnomen sic exponit, q.d. *Melior est scientia Dei, quam fluxa & corruptibilis voluptas, vel quam animæ cupiditatibus morem gerere. Aut iuxta versionem Symmachi: Melius est in ea quæ sunt futura prospicere, quam ex rebus his præsentibus oblectationem querere.*

HOC VANITAS EST ET PRÆSUMPTIO SPIRITVS] Syrus: *Hoc vanitas est & perturbatio animi.* Arabicus: *Hoc vanum est & afflictio spiritus.* Chald. *Contritio spiritus.* Caietan. *Fractio spiritus.* Alij: *Cogitatio spiritus.* Aquila & Theodor. *Pastio venti.* Tigurin. *Molestia animi.* Campens. *Certe falleris qui hoc putas: hoc enim non aliud est, quam animi stultæ curæ & tormenta.* Vide dicta cap. i. v. 2.

QUI FUTURVS EST, IAM VOCATVM (Apar- VERS. 10
bicus denominatum: Alij nominatum: Caietan. *Iam vocatus est nomine suo*, id est cognitus est: res enim per nomen suum cognoscitur. Est catachæsis) EST NOMEN EIVS, ET SCITVR QVOD HOMO SIT, ET NON POSSIT CONTRA FORTIOREM SE IN IUDICIO CONTENDERE] Hebr. *Quod fuit iam vocatum est nomen eius*, sed fuit idem est, quod futurum est. Hebræi enim sæpè commutant tempora; & præteritum accipiunt pro futuro: alioqui enim hic esset inepta tautologia. Quis enim nescit, id quod fuit esse nominatum & cognitum? At quod futurum est fuisse prænominatum & præcognitum, hoc mirum est, eximium, Deoque dignum; vnde clarè Campens. vertit: *Quâ ratione fuit olim unumquodque priusquam esset, nomine suo notum & scitum fuit; quod hic velit nolit homo futurus esset, nec poterit nisi frustra contendere cum Deo, qui ipso fortior est, quare sic comditus est.* Vnde

Primò, Chald. hanc gnomen accipit de rebus creatis, quod ex eis nihil nouum; sed omnia iam olim à Deo decreta sint, ideoque de iis non posse hominem cum Deo contendere. Hebræa enim habent in genere neutro: *Quid est quod fuit, iam vocatum est nomen eius.* Sic & Septuag. Chald. ergo sic vertit: *Quod fuit in seculo, ecce iam vocatum est nomen eius, & notum est filiis hominum à die quo factus est primus homo, & omnia decreta sunt à verbo Domini, & non est potestas viro, ut stet in iudicio cum dominatore seculi, qui fortior illo est.* Verum Hebr. Noster, Septuag. Syrus, Arabicus hanc gnomen arctant ad hominem, nec extendunt eam ad ceteras res creatas. Vnde aiunt: *Et scitur quod homo sit.*

Secundò,

Secundò ergo, alij censent hæc dici contra A ambitiosos. q.d. Quid ò ambitiose te iactas de nobilitate, opibus, scientia, dignitate; cum ante te à mundi initio hucusque multi fuerint à Deo effecti vocatiq; nobiliores, opulentiores, scientiores, digniores, cum quibus, utpote te fortioribus & præstantioribus, non poteris iudicio contendere, ut illis te præferas, sed illis te submittas & inferiorem agnoscas oportet. Vnde nonnulli cum Aben Ezra exponunt, q.d. Iniqui, improbi & stulti sunt avari conatus, qui maiora semper tentat & molitur, ut opulentissimos opibus æquet, imò superet, cum id factu sit impossibile.

Tertiò, alij autumant hæc dici contra curiosos, qui arrogant sibi futurorum prænotionem tamquam sese velint in eorum præscientia æquare Deo, cum eoq; iudicio quasi contendere, uti sibi illam arrogant Astrologi iudicarii, similesq; coniectores & Diuini. Ita Lyran. & ex eo Titelm. Congruè, inquit, transit ab avaritia opum ad avaritiam scientiæ, putà ad curiositatem & immodicum sciendi desiderium, quo homo vult scire arcanà & futura, ut sit similis Deo, & alter quali Deus; sicut esse voluit Adam comedens ex ligno scientiæ, boni & mali. Sic & S. Bonavent. Hugo uterque, Dion. & alii.

Quartò, melius alii opinantur hæc dici de iis, qui suâ sorte non contenti obmurmurant diuinæ providentiæ, quòd ab ea aliam sortem meliorem non sint nacti: qui proinde, ut ait Olympiod. *inconsultius querunt; quare Deus hunc hominem paupertate oppressit, illi verò magnas opes effudit?* Contra hos, ergo docet omnes res, ac præsertim hominem in omnibus subiacere ordinationi diuinæ, ut pauper sit vel dives, nobilis vel ignobilis, sanus vel æger, felix vel infelix, &c. ac proinde in nulla rerum sorte, casu vel statu contra Deum obmurmurare posse, utpote qui cuius prout libet cuncta partitur tamquam summus omnium Dominus, & sapientissimus optimusq; omnium gubernator. Vnde Thaummat. hunc versum & sequentem ita vertit: *Quæ nunc facta sunt, iam cognita sunt, perspicuumq; est hominem in quæ supra se sunt, reluctari & obistere non posse. Ceterum nuge, & ineptiæ inter homines versantur, eorum, qui iis utuntur, amentiam augentes, scilicet murmuraciones & curiositates, de quibus a. seq. vers. 1. Et Auctor Catenæ Græcor. Omnia, inquit, à Deo sunt: ipsi quoque cuncta fuere præcognita, nomenq; sortita apte suum cuique respondens, illudq; vite institutum accipere à Deo, quod maximè unicuique conducere prævidit. Quis igitur sit, qui eius resistit voluntati? ut propterea irritum vanumq; sit inuestigare deinceps cur hic diuitiis affluat, ille paupertate prematur, & cetera quæ sunt generis eiusdem. Et inferius: Nemo ergo dicere ausit, inquit Ecclesiastes, quare sum ego huiusmodi corpori agglutinator, aut cur non enasi Angelus? Nisi forte sit acceptio personarum apud Deum: Nam sermones eiusmodi multa redundant vanitate.*

Igitur sub substantia intelligit accidentia, sub re, omnia attributa & affecta rei, putà sub homine, omnes hominis conditiones & qua-

litates: quales sunt paupertas, opulentia, miseria, felicitas, infirmitas, sanitas, omnesq; variæ fortunæ in hac vita sortes & casus, qui quales futuri sint, & cuique obuenturi prænouit & præordinavit Deus.

Quinto, maximè accommodè & genuinè hæc referas ad avarum, cuius vanitatem toto hoc capite ostendit, quiq; desiderat, quæ nescit, an obtenturus sit, usq; fruiturus, uti proximè præcessit: arguit enim eorum stultitiam, qui præsentibus non contenti, inhiant semper futuris, ut res suas augeant. q.d. Solent avari congregare opes ingentes, ut sibi suæq; posteritati, famæ & gloriæ in futurum per longa temporum spatia prospiciant: suæ enim industriæ præfisi censent se suis opes, palatia, prædia stabilire posse in multa sæcula, ac nomen suum æternare quasi Deo non subsint, nec eo indigeant, sed suâ solertiâ cuncta, quæ cogitant perficere possint; quæ in re errant graviter, suamq; vanitatem, æquè ac stultam præsumptionem, uti præcessit, ostendunt. Quia quidquid futurum est, soli Deo notum est, ab eoq; præuisum, & ordinatum, quisque etiam futurus est, iam Deo notus est, decretusq; ne sit, non Angelus, nec Deus futurorum præscius & omniscius, sed Adam ab Adama, id est homo ab humo, hoc est terrenus, miser, fragilis, instabilis, multis fortunæ casibus obnoxius, ac brevi moriturus, qui proinde cum Deo fortiore se contendere nequit, nec præscientiæ & præuisione futurorum, nec stabilitate & constantiâ, nec exemptione, ut à Dei iure & regimine sit exemptus, sed per omnia eius providentiæ & ordinationi se subiciat, oportet ut illâ opum mensurâ, illâ rerum sorte, illò spatio vitæ, illâ posteritate & fama sit contentus, quàm Deus illi admetiri ordinavit & prædestinavit, Deus enim sæpè ordinat, ut diuiti nascatur filius vel nepos pauper, imò ut ipse diues illicò fiat pauper, miser, ærumnolus, ac moriatur. Vis tota est in rō futuris, & in Hebr. voce *Adam*, quæ significat hominem omnibus miseriis, casibus & ærumnis subiectum. Vnde Vatabl. vertit: *Quæ ratione fuit, olim vocatum est nomen eius, id est, inquit: Quæ ex materia olim factus sit, nomen eius ostendit. Adam enim significat, quòd factus sit ex Adama, hoc est, quòd sit terrenus à terra. Et Isidorus Clarius: Cum diu, inquit, per fas & nefas inhiauerit homo caducis rebus honoribusve nomenq; eius per omnem terram propagatum fuerit, tamen in morte notum fiet, quòd fuerit homo mortalis; nec potuerit in iudicium intrare cum Deo fortiore se.*

Hunc esse sensum liquet ex proximè præcedentibus, & ex cap. sequenti vers. 1. Omnia enim hæc spectant ad futura tempora, quæ sibi assurecare volunt avari. Sed sciant quoniam homines sunt, ait David Psalm. 9. v. 21. & Isaias cap. 31. v. 3. *Ægyptus homo est & non Deus.* Narrat ex Varrone S. Augustinus libr. 12. de Ciuit. cap. 5. capitale fuisse apud Ægyptios dicere Serapidem fuisse hominem, cum tamen sepulchrum eius & ossa extarent in Ægypto, quia scilicet illum colebant, ut Deum: negabant ergo hominem

hominem fuisse. Tanta est hominum superborum vanitas & amentia. Tales ergo contendunt cum Deo, imò hominem Deo æquare, illique diuinitatem, ac rerum futurarum & arcanarum præcognitionem Deo propriam, sacrilegè arrogare satagunt. Similes sunt auari, qui opes suo labori ascribunt, imò debitam sibi locuplerem filiorum posteritatem asserere, ac subinde coram Deo impudenter allegare non verentur.

Mythicè, S. Hieronymus hanc gnomen accipit de Christo: Apertè, inquit, de Saluatoris prædicatur aduentu, quod qui futurus est antequam in corpore cerneretur, iam vocatum est in Scripturis nomen eius, & cognitum Prophetis & sanctis Dei, quia homo sit, & iuxta hoc quid homo est: non possit se conferre cum Patre, & in Euangelio dicat: Qui me misit maior me est; vnde & in consequentibus præcipitur: Ne vltra quàm de eo nobis scriptum est requiramus, ne velit homo plus scire, quàm scriptura testata est.

VERS. I. VERBA SVNT PLVRIMA, MVLTAMQVE IN DISPV'TANDO HABENTIA VANITATEM. Hebr. Multiplicantia vanitatem. Sic & Septuag. Syrus & Arabicus. Thaumaturgus: Quoniam homines nugæ exagitant. Chald. Costi: Sunt certè in hoc seculo res innumerabiles vanitatis plenissimæ, quibus operam dare quid compendij homini accidere potest? utique hoc verissimum esse experimur. Tigur. Multa sunt res quæ inanitatem augent.

Aliqui hanc gnomen referunt ad Philosophos, ut Platonem, Aristotelem, &c. qui sibi scientiam omnium arrogarunt, omnia naturæ secreta scrutantes, de omnibus verbosè disputantes, quasi vellent cum Dei omniscientia contendere, eamque sibi subijcere, ideoque euenerunt in cogitationibus suis. Roman. I. Vnde Vatabl. vertit: Possunt multa Philosophorum verba afferri, sed quæ nihil quàm vanitatem augeant. Ita

A Dionys. Alij accipiunt verba obmurmurantium diuinæ prouidentiae, quod se pauperes, miseros, infauustos effecerit. Ita Hugo. Alij ad curiosos referunt, qui de omnibus volunt differere & loqui, imò disputare & contendere.

Magis appositè, ut dixi, hæc referas ad auaros, qui de suis opibus modisque eas augendi, conseruandi, perpetuandi plurima cogitant, loquuntur, disputant. Rursum solent auari, præsertim diuites & potentes solliciti esse de futuris, futuraque opulentiæ & posteritate, ideoque, ut ea præsciant, non rarò consulunt augures, mathematicos, genethliacos, magos & diuinos, qui eos per fictas suas diuinationes, veriùs assentationes, vanis spebus implent, uti Romæ ab Astrologis etiamnum videmus fieri. Horum ergo vaticinia, coniectationes, & diuinationes vocat hæc verba plurima, multam habentia vanitatem. Idem apud Hebræos erat frequens, qui in Ægypto degentes, apud quos vigeat astrologia, hanc ex astris diuinandi artem & vanitatem didicerant, æquè ac à Chananæis & Philisthinis vicinis suis. Eos ergo redarguit hæc Salomon, æquè ac Ieremiæ cap. 10. vers. 2. & Isaias cap. 2. vers. 2. Augures, inquit, habuerunt, ut Philistiim.

Mythicè, S. Hieronymus pergit hæc accipere de Christo, sicque explicat. Cum ignoret homo de statu suo, & quacumque videtur scire & cernere, non ut se rei habet veritas, sed per speculum & vmbra & imaginem videat, nec futura cognoscat, & per multiloquium non effugiat peccatum, silentium ponat ori suo, & credat eum venisse qui scriptus est, quomodo, & quantus, & qualis venerit non requirens.

Hebræi hoc loco constituunt dimidium libri; vnde ab initio hucusque numerant versus 112. & totidem computant ab hoc loco usque ad finem libri.

C A P V T S E P T I M V M.

SYNOPSIS CAPITIS.

Ex breuitate vita ostendit vacandum esse non vanitati, sed veritati & sapientia, cuius varia dat dogmata, ut sciamus, quae in vita eligenda sint, qualia sunt audire sana consilia, iram comprimere, bonis suis moderatè uti, non plus sapere quàm oportet, iustis subuenire, lenibus & maledicis sermonibus aurem non præbere. Denique vers. 27. docet præ omnibus cauendum esse à mulieribus, velut à veneno mortifero.

1. **Q**uid necesse est homini maiora se quærere, cùm ignoret quid conducat sibi in vita sua, numero dierum peregrinationis suæ, & tempore, quod velut umbra præterit? Aut quisei poterit indicare quid post eum futurum sub sole sit? 2. Melius est nomen bonum, quàm vnguenta pretiosa; & dies mortis die natiuitatis. 3. Melius est ire ad domum luctus, quàm ad domum conuiuij: in illa enim finis cunctorum admonetur hominum, & viuens cogitat quid futurum sit. 4. Melior est ira risu: quia per tristitiam vultus corrigitur animus delinquentis. 5. Cor sapientium, vbi tristitia est; & cor stultorum, vbi lætitia. 6. Melius est à sapiente corripì, quàm stultorum adulatione decipi. 7. Quia sicut sonitus spinarum ardentium sub olla, sic risus stulti; sed & hoc vanitas. 8. Calumnia conturbat sapientem, & perdet robur cordis illius. 9. Melior est finis orationis, quàm principium. Melior est patiens arrogante. 10. Ne sis velox ad irascendum: quia ira in sinu stulti requiescit. 11. Ne dicas: Quid putas causæ est, quòd priora tempora meliora fuere, quàm nunc sunt? stulta enim est huiusmodi interrogatio. 12. Vtilior est sapientia cum diuitiis, & magis prodest videntibus solem. 13. Sicut enim protegit sapientia, sic protegit pecunia; hoc autem plus habet eruditio & sapientia, quòd vitam tribuunt possessori suo. 14. Considera opera Dei, quòd nemo possit corrigere, quem ille despexerit. 15. In die bona frui bonis, & malam diem præcaue, sicut enim hanc, sic & illam fecit Deus, ut non inueniat homo contra eum iustas querimonias. 16. Hæc quoque vidi in diebus vanitatis meæ: Iustus perit in iustitia sua, & impius multo viuìt tempore in malitia sua. 17. Noli esse iustus multum; neque plus sapias quàm necesse est, ne obstupescas. 18. Ne impiè agas multum: & noli esse stultus, ne moriaris in tempore non tuo. 19. Bonum est te sustentare iustum, sed & ab illo ne subtrahas manum tuam: quia qui timet Deum, nihil negligit. 20. Sapientia confortauit sapientem super decem principes ciuitatis. 21. Non est enim homo iustus in terra, qui faciat bonum, & non peccet. 22. Sed & cunctis sermonibus, qui dicuntur, ne accommodes cor tuum: ne fortè audias seruum tuum maledicentem tibi. 23. Scit enim conscientia tua, quia & tu crebrò maledixisti aliis. 24. Cuncta tentauì in sapientia. Dixi: Sapiens efficiar: & ipsa longiùs recessit à me. 25. Multò magis quàm erat: & alta profunditas, quis inueniet eam? 26. Lustraui vniuersa animo meo, ut scirem, & considerarem, & quærerem sapientiam, & rationem: & ut cognoscerem impietatem stulti & errorem imprudentium. 27. Et inueni amariorē morte mulierem, quæ laqueus venatorum est, & sagma cor eius, vincula sunt manus illius; qui placet Deo, effugiet illam: qui autem peccator est, capietur ab illa. 28. Ecce hoc inueni, dixi Ecclesiastes, vnum & alterum, ut inuenirem rationem, 29. quam adhuc quærìt anima mea & non inueni. Virum de mille vnum reperi, mulierem ex omnibus non inueni. 30. Solummodo hoc inueni, quod fecerit Deus hominem rectum & ipse se infinitis miscuerit quæstionibus. Quis talis ut sapiens est? & quis cognouit solutionem verbi?

VERS 1. **Q**UID NECESSE EST HOMINI MAIORA A PORE, QVOD VELVT VMBRA PRÆTERIT? SE QVÆRERE, CVM IGNORET QV ID AVT QVIS EI POTERIT INDICARE, QVID CONDVCAT SIBI IN VITA SVA, NVMERO POST EVM FVTVRVM SVB SOLE SIT] Hebr. DIERV M PEREGRINATIONIS SVÆ ET TEM- Quid Adam, id est, homini est residuum. Auctor Catenæ

Catenæ Græc. Docet, inquit, omnia, quæ in hoc mundo sunt, esse vana, neque aliud quam umbram atque vniuersa post mortem cecâ obliuione obscuranda, & conspelienda fore.

Pro maiora Hebr. est *יִתְרִי* iether, quod idem est cum *יִתְרוֹ* de quo dixi c. i. v. 3. ac propriè significat residuum, id quod superest & superfluum, item amplius, prestans, extremum. Crebrò iterat hanc vocem Ecclesiastes, vt rerum singularum vanitatem ostendat, ex eo, quòd fugaces sint & euanidæ, nullaq; sit, quæ post se relinquat iether, id est residuum quid, sed omnia instar vaporis, umbræ & somnij illicd prætereant, diffentur & euanescant. Hinc primò; aliqui per maiora accipiunt aliena. q. d. Cura tua, non aliena; hæc enim, quia ad te non pertinent, te supergrediuntur, tuoq; statu & curâ sunt maiora. Secundò, B alij maiora, inquit, sunt, quæ tuum captum & vires transcendunt, qualia sunt curiosa, subtilia, sublimia, quæ ad virtutem & beatitudinem nos non iuant, iuxta illud Eccl. 3. 22. *Aliora te ne quæseris, & fortiora te ne scrutatus fueris: sed quæ præcipit tibi Deus illa cogita semper.* Vnde illud Ptolomei in præfat. Almegisti: *Qui scientiam suam ultra astutiam, quæ in ipso est, extendit, est sicut pastor debilis cum multis ouibus.* Tertiò, & genuinè, maiora accipe futura; hæc enim iether, id est homini post mortem residua, item superflua, quæ multa, ampla & magnifica avarus cotrogare non cessat, q. d. Noli, o auare, in futuras ætates curas tuas extendere, vt opes familiamq; tuam stabilias, amplamq; & splendidam efficias per multa sæcula, itaq; illam quasi æternes. Hæc enim maiora te sunt. Sufficiat tibi per vitam comparare necessaria ad victum & vestitum, futurorum curam Deo & posteris relinque, ac dicito:

Maneat nostros ea cura nepotes.

Quid hic miser opes, prædia, status, dignitates, beneficia, officia coaceruas, quasi hic perpetuò victurus, cum breui moriturus & hæc omnia terræ relicturus? Quid hic magna spectas? exiguum est quod hic cernis. Quid longa speras? breue est quidquid hic vides? æterna cogita. Ita Thaumaturgus. Spectant enim hæc ad nimias avari curas & sollicitudines de futuris, vt dixi in fine cap. præced. Vnde Hebr. Chald. & Pagnin. hanc gnomen illi attexunt, caput verò septimum, inchoant à vers. 2. ibique pariter ordiuntur tertiam libri sectionem. Melius tamen Latini & Græci ex hac gnôme ordiuntur cap. 7. quia ipsa est commoda transitio & nexus cap. præcedentis cum hoc septimo. Generatim enim ostendit homini non esse ambienda maiora & futura, sed honestè & modestè vtendū præsentibus, quantum vitæ breuitas requirit; ita vt post se honestatis & virtutis nomen ad aliorum exemplum relinquat. Vnde subdit: *Melius est nomen bonum, quam vnguentum pretiosum.* Ita S. Hieron.

Sapienter S. Ephrem tract. de Poenitentia post medium: *Vanitas, inquit, rerum humanarum est heres, quoniam ipsius est distractio & occupatio varia. Filium genuit distractionem avaritia & voluptas atque luxuria & ambitio; beneuolamq; se præbet matri supra vires. Vince serpentis astutiam, & beneuolentiam serua Domino. Sume ea quæ vanitatis sunt & tribue illa Deo, vt tu tuorum euadas heres in futuro sæcu-*

lo. Facultates tuas atque pecunias Deo appone, & vanitas hereditatis depulsa erit.

Thaumaturgus secutus Olympiodor. & alij hæc referunt ad Astrologos & diuinos, qui ex astris similibusq; rebus conantur coniectare futura, quos sæpè auari & potentes, qui magna ambiunt, consulunt, & iusto Dei iudicio illorum adulatione decipiuntur, dum mendacia & falsa opum & honorum oracula ab eis accipiunt. Quam multa, ait Cicero lib. 2. de Diuin. ego Pompeo, quam multa Crasso, quam multa huic ipsi Cæsari à Chaldeis dicta memini, neminem eorum nisi senectute, nisi domi, nisi cum claritate esse moriturum, vt mihi permirum videatur quemquam extare, qui etiamnum credat iis, quorum prædicta quotidie videt re & euentis refelli. Nam Pompeius victus à Cæsare, fugiens in Ægyptum, coram vxore & filiis miserè à seruo occisus est, Crassus apud Charras à Parthis interfectus, Cæsar in Curia à suis mactatus. Verè Actius in Aftyanaæcte:

*Nihil credo auguribus, qui aures verbus diuinitate
Alienas, suas vt auro locupletent domos.*

Igitur hanc gnomen posuit Salomon, vt carpat avari curiositatem, avaritiam & inconstantiam. Triplici ergo fine triplicique de causa eam assignat: Prima est, vt comprimatur curiositas humanæ mentis & prurigo quædam sciendi, vel futura, vel quæ ad nos non pertinent. Secunda, vt damnetur concupiscentia oculorum, rerum nimirum, quæ oculis lenocinantur, splendidissimarum. Tertia, vt notetur inconstantia humanæ concupiscentiæ, numquam contentæ sorte sibi à Deo constitutâ. Ita Pineda.

CVM IGNORET QUID CONDUCAT SIBI IN VITA SVA] Hebr. *Quid bonum in vita.* Syrus, *Quid melius.* Sic & Arabicus: Chald. *Quis enim est qui sciat quid sit bonum viro in hoc sæculo nisi laboret in lege, quæ est vitæ æternæ: lex enim semper viuunt, & sui custodem ducit ad vitam æternam.* Probat non esse quærenda maiora tribus argumentis, Primum est hoc, petiit à minori, q. d. Vt quid mortalis auarè & arroganter quærit maiora, qui non capit minora? vt quid scrutatur futura, qui ignorat præsentia? vt quid vestigat curiosa, qui non agnoscit necessaria sibi ad vitam hanc honestè transigendam? Hoc est quod ait Sapiens c. 9. 16. *Difficile estimamus, quæ in terra sunt, & quæ in prospectu sunt, inuenimus cum labore, quæ autem in celis sunt, quia inuestigabit.* Digni multi, qui rideantur à vetula quapiam, quemadmodum Thales, impingentes pedibus, dum altè tollentes oculos, superiora contemplantur, ad ea verò, quæ sunt ante pedes non attendentes. Vix est qui noscat quid sibi maximè in hac vita utile sit, coniunxne, vtrum pecuniæ, possessiones, & id genus alia, ait Olympiod. Et tamen hæc ipsa quæ homini bona iucundaq; videntur sæpè ei sunt noxia, tristitia, funesta, milleq; ei curas, moerores & angores afferunt; vt verè nesciat homo, vtrum sit melius habere vxorem, opes & prædia, an iis carere: multò ergo magis ignorat maiora & futura. Vnde Socrates de cælo & sideribus differere volebat, dicens: *Quæ super nos, nihil ad nos.* teste Laërt. in eius vita.

N V M E R O DIERVM PEREGRINATIONIS SVÆ] Numero, id est paucitate; hæc enim parui est

est numeri facileque numerabilis. Hebr. Numero dierum vanitatis sue, qui scilicet citò cum homine abeunt & euanescent; vanitatis ergo, id est vitæ vanæ, quæ citò instar fumi tranlit & euanescent. Vnde Arabicus vertit: Numerus dierum vitæ vanitatis sue præterit seductione. Campens. Numero dierum quibus hic vanitate viuatur, q.d. Numerus dierum vitæ tuæ, ô auare, brevis est; cur ergo tuis vanis curis & angoribus illam breuiorem efficias? Audi Senecam de breuitate vitæ cap.7. Miserrimam ergo necesse est, non tantum breuissimam vitam eorum esse, qui magno parant labore quod maiore possideant, operose assequuntur quæ volunt, anxij tenent quæ affectu sunt; nulla interim numquam amplius redituri temporis est ratio. Nouæ occupationes veteribus substituantur, spes spem excitat, ambitionem ambitio, miseriarum non finis queritur, sed materia mutatur. Nostri nos honores torserunt, plus temporis alieni auferunt. Et cap.15. Sapientis ergo multum patet vita, non idem illum, qui ceteros terminus includit, solus generis humani legibus soluitur, omnia illi secula ut Deo seruiunt. Transiit tempus, aliquid hac recordatione comprehendit; instat, hoc vitur; venturum est, hoc præcipit. Longam illi vitam facit, omnium temporum in vnum collatio: illorum breuissima ac sollicitissima ætas est, qui præteritorum obliuiscuntur, præsentia negligunt, de futuro timens. Cum ad extrema venerint, sedò intelligunt miseri tamdiu se, dum nihil agunt, occupatos fuisse.

Qui sapis ergo vitam hanc breuem proprijs, præsentibus, tibi que salutiferis impende, non alienis, non futuris, non vanis, inutilibus vel noxijs. Est hæc secunda ratio, qua probat non esse scrutanda maiora & futura, q.d. Homo in hac vita peregrinus est, & peregrinatur assidue, ut ad patriam cælestem perueniat; ut quid ergo adeò sollicitus est de commodis huius vitæ tam brevis & fugacis? In modicâ enim viâ modico opus est viatico. Peregrinus peregrè hospes est & aduena, ut quid ergo hospitio immoratur, in eoq; sedem & patriam cõstituit: Peregrinus velit, nolit, pertransit, nec nisi vnâ nocte pernoctat in hospitio; summo enim mane pergit vterius; ut quid ergo in terra peregrini, curas & cogitationes omnes defigimus in hac vita, quæ non nisi hospitium est vnus quasi noctis? Peregrinus laborem & tedium peregrinationis sentiens anhelat ad patriam; ut quid nos tot labores & dolores in vitæ huius peregrinatione assidue tolerantes non anhelamus ad cælum, sedes vbi fata quietas ostendunt nobis? Viue ergo tibi, non posteris? viue Deo, non mammonæ; viue cælo, non sæculo, viue non temporis, sed æternitati. Vide S. Basil. in Psal. 4. & hom. 23. de nō ad hēren. reb. sæculi. Ita Sācti omnes æstimauere se hic peregrinos, dicētes cū Dauide: Aduena ego sum & peregrinus, sicut omnes patres mei; vti Abraham, Isaac, Iacob, peregrinati sunt in Chanaan, cōsistentes quia hospites & peregrini sunt super terram: qui enim hæc dicunt significāt se patriam inquirere, ait Apost. Hebr. 11. 9. & 13. Vide ibi dicta. Hinc sapienter infert. S. Augult. l. 1. de Doctr. Christ. c. 4. Quomodo ergo si essemus peregrini, qui beate viuere nisi in patria non possemus, eaq; peregrinatione vitæ, miseri, & miseriam finire cupientes, in patriam redire vellemus, opus esset vel terre-

Cornel. in Ecclesiasten.

A stribus vel marinis vehiculis, quibus utendum esset, ut ad patriam, qua fruendum erat peruenire valeremus; quod si amicitias itineris & ipsa gestatio vehiculorū nos delectaret, conuersi ad fruendum his, quibus vi debuius, nollemus citò viam finire, & peruersā suauitate implicati alienaremur a patria, cuius suauitas faceret beatos: sic in huius mortalitatis vita peregrinantes à Domino. Si redire in patriam volumus, vbi beati esse possumus, utendum est hoc mundo, non fruendum, ut inuisibilia Dei, per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciantur; hoc est, ut de corporalibus temporalibusq; rebus æterna & spiritualia capiamus. Vide Climacum gradu 3. & S. Cyprian. libro de Mortalitate.

ET TEMPORE QVOD VELVT VMBRA PRÆTERIT] Hebr. Et ponet eos (dies tuos Deus) sicut umbram. Septuag. Fecit eas in umbra, Syrus transiit (homo) illos tamquam umbra. Chald. Omnis numerus dierum vitæ vanitatis sue, quibus vixerit, in tempore mortis sue reputatus est umbra. Tigrin. Quos transigit (alij peragit) tamquam umbram. Campens. Deus enim fecit dies hominis, similes umbræ.

Est tertia ratio probans non esse ambienda Tempus maiora, quia scilicet modico hic viuimus tempore, ut modicis contenti studeamus virtuti, meritisque cumuladis, quibus assequamur beatam æternitatē. Rectè tempus comparatur umbræ, Primò, quia sicut umbra comitatur motum solis, sic & tempus. Motus enim diurnus solis facit diem, mensiuus mensē, annuus annum. Vnde & in horologijs per umbram styli, siue indicis indicatur horarum numerus. Umbra ergo est aer carens sole; quod sit alicuius corporis obiectu, præsertim nubiū. Secundò, quia sicut umbra ascendēte sole decrefcit, adeò ut in meridie sit exigua & quasi nulla; sic crescente tempore decrefcunt & minuuntur anni vitæ, ut cū illud ad summum quasi ad zenith venerit, hi finiantur & desinant. Tertiò, sicut umbra videtur habere magnam molem, v. g. umbra hominis manē longè maior est homine ac repræsentat gigantem, reuera tamen ipsa minimum, imò nihil habet substantiæ, cū umbra nil sit nisi priuatio lucis: sic pariter tempus parum habet existentiæ; per se enim non existit, sed tantum per vnicum punctum, siue instans præsens, putà per vnicum nunc, quod continuat tempus futurum cum præterito. Hinc Gabriel Valquez censuit tempus non esse ens reale, sed ens rationis; quia tempus in se non existit, sed in mente hominis illud numerantis; quia consistit in numero & computu partium. v. g. horarum sibi succedentium & continuè decurrentium: vnde propriè partes temporis sunt præteritū & futurū, quæ reuera non existunt. Quartò, quia sicut umbra celerrimè præterit, sic & tempus: hoc enim æquè, ut umbra sequitur solem; sol autem celerissimus est, adeò ut qualibet hora millionē miliarium peragat & amplius: pari ergo celeritate præterit tempus: vnde illud: volat irreuocabile tempus. Quintò, sicut umbra obscura est, sic & vita nostra tenebris, miserijs, & erroribus obuoluta est. Sextò, tempus vitæ nostræ est quasi umbra æternitatis Dei, quia ab illa sicut umbra à sole, dimanat, iuxta illud Psalm. 99. 8. Posuisti seculum nostrum in illuminatione vultus tui. Hinc vicissim

S

mors

Peregrini
hic anhele-
mus ad cæ-
lum.

mors vocatur umbra vitæ, quia mors sequitur vitam, velut umbra, sicut ipsa vita, velut umbra sequitur solem æternitatis vitæque diuinæ: & quia mors atra est, tristis, funesta, horrida instar umbræ. Septimò, sicut umbra numquā stabilis consistit, sed assidue iuxta ascensum vel descensum solis mutatur, crescit vel decrescit; sic & homo numquam in eodem statu permanet, sed per singulos dies, imò momenta mutatur & variatur. Octauò, sicut sol ascendens ad summum cæli suam umbram sensim minuit, tandem in meridie eam conficit & disperdit: sic & homo dies vitæ suæ viuendo minuit, & cum ad summum eius diem venerit, omnino conficit & confumit. Hinc S. Hieron. legit: *Faciet ea quasi umbram. Alij Perfecit, vel confecit eos tamquam umbrā.* Nonò, umbra est res leuissima, quæ euanscens nullum in terra sui relinquit vestigium: sic & homo moriens. Hinc sponsa Cant. 2. 16. suspirans aiebat: *Donec aspires dies, & inclinentur umbræ, id est donec aspires dies æternitatis, & inclinentur umbræ temporis & mortalitatis,* ait S. Gregor.

AVT QVIS EI POTERIT INDICARE, QUID POST EVM EVTVRVM SVB SOLE SIT] Puta quales avarus & diues habiturus sit filios nepotes, heredes; quid de opibus & prædijs suis futurum sit, cum ignoret, quid sibi ipsi sequenti anno, imò sequenti die euenturum sit: forte enim bonis omnibus & vitā ipsā spoliabitur. Ita Olympiod.

Quarta est hæc ratio, cur homo maiora & futura querere non debeat, quia scilicet omni suā curā & studio nō potest futura cognoscere & prævidere, ipsq; providere & prospicere. Hæc enim incerta sunt & à futuris rerum casibus pendent, ideoque mille mutationibus sunt obnoxia, uti quotidie experimur, quæ proinde prænosse, præfinire, ordinare & gubernare solius est Dei. Hoc enim est opus diuinæ providentiæ proprium & adæquatum.

Hinc patet Salomonem per maiora accepisse futura, ac ad futurorum scrutinio & providentia hinc agere, uti initio dixi.

VERS. 2.

MELIUS EST NOMEN BONVM, QVAM VNGVENTA PRETIOSA: ET (id est, sic pariter melior est) DIES MORTIS DIE NATIVITATIS] Est elegans paranomalia מֵשֶׁמֶשׁ מֵשֶׁמֶשׁ Tob scem misscemen, q. d. Melius est nomen, quā vnguentū. Scemen enim, & oleum & vnguentū significat, ait S. Hieron. Vnde Symmach. vertit: *Melius est nomen bonum, quā vnguentum bene olens* Septuag. verò, Arabicus & Syrus: *Bonum est nomen.* (Arab. addit unum) *super oleum bonum.*

Hinc Hebræi inchoant tertiam libri partem, ideoque Tob maiuscula Teth notant: sequuntur enim hinc multæ comparationes, quibus meliora cum minùs bonis comparantur, quæ omnes iaciunt à Tob, id est bonum, siue melius.

Hæc gnome rectè priori necitur, tamquam conclusio ex illaeducta, q. d. ait S. Hieron. *Confidera o homo dies tuos breves, & quia cito esse soluta carne cessabis; fac tibi famam longiorem, ut quo modo vnguentum nares odore delectat, sic ad tuum vocabulum cuncta posteritas delectetur.*

Duo ergo significat: Primò, q. d. In hac vita non stude opibus alterive vanitati, sed no-

mini, famæ & gloriæ: hæc enim præstantior & fragratior est opibus, imò vnguentis, rebusque pretiosis. Secundò, q. d. Stude virtuti: hæc enim parit nomen & famam, hæcque magis redolet quouis balsamo: nomen enim & fama, quod paritur opibus, nobilitate, scientiā aliāve re vanā, tenue est, fucatum & evanidum. Vnde citò dilabitur & evanescit: *Fucus parva gloria, sicut non est vera gloria, ita nec diuturna est,* ait Plutarch. in Cat. Et Cicero 2. Offic. *Fundamentum, ait, perpetuæ commendationis & famæ est iustitia, sine qua nihil potest esse laudabile.* Et Seneca epist. 79. *Gloria est umbra virtutis, etiam inuitos comitabitur.* Hinc Lyran. explicat, q. d. Bonum honestum, quale est nomen bonum, præferendum est delectabili, quale est vnguentum. Per vnguentum enim omne deliciarum genus significat, ait Olympiod.

Igitur virtus, & ex ea nomen & gloria aptè comparantur vnguentis pretiosis, quibus, teste Plinio lib. 12. cap. 25. & lib. 56. ca. 32. Orientales, præsertim ludæi utebantur in conuiuijs, tū ad refrigerium, tum ad fragrantiam, tum ad membrorum fomentum, lenimen, sanitatem & robur. Primò, quia sicut vnguentum fouet recreat & firmat corpus: sic fama animam: Vnde Thäumat. vertit: *Fama bona suauior est animæ, quā oleum corpori.* Animā enim fama oblectat, eiusque vires erigit ad audendum maiora, præsertim ut quā plurimos ad se suamque virtutē; imò ad Christi cultum, amoremque pelliciat. Solent columbarij, ait S. Basil. columbam paleutriam, id est alletricem fragranti odore delibutam ad extraneas emittere, quæ odore eius captæ eandem ad columbarium reuolantem sequuntur, ibique capiuntur: Sic pariter anima sancta & religiosa illam fragrantiam virtutum spiret, ut per illam omnes ad se, imò ad Christum & religionem pelliciat. Sed audi S. Basil. epist. 175. ad Iulittam: *Ars quedam est aucupandi columbas; videlicet talis: ubi vnam ceperunt, qui capiendus illis student, cicerem illam reddunt, & ad humanum conuiuium assuescunt, deinde vnguento alas illis perungunt, sinuntque coniungi agrestibus: illa verò per vnguenti fragrantiam agrestem illum, ac liberi pastus gregem ad possessionem transfert eius, cuius ipsa est domestica. Benevolentem namque sequuntur & reliquæ, atque ita in potestatem columbarij veniunt. Quamobrem autem litterarum istarum istud exordium esse volui. Quoniam Dionysium filium, aliquando Diomedem natius, diuino vnguento animo illius alas perunxi, & ad honestatis tue gravitatem misi, ut & teipsam illi iungeres, & ad nidum acciperes, quem ipse apud nos compegit.*

Secundò, quia sicut vnguentum longè lateque sui spargit odorem: sic & fama. Vulgò dicitur: *Tria se faciunt sentire: Mulier, ventus & vnguentum,* iuxta illud Prouerbiorum cap. 27. vers. 16. *Qui retinet eam (feminam rixosam) quasi qui ventum teneat, & oleum dextra suæ vocabit.* Eleganter S. Bernard. sermon. 71. in Cantic. *Habent, ait, mores colores suos, habent & odores: odorem in fama, colorem in conscientia.* Hinc aiebat Paulus: *Christi bonus odor sumus; alijs in vitam, alijs in mortem,* 2. Corinth. cap. 2. 15. & cap. 14. 15. Odorem notitiæ Christi appellat famam Christi eiusque religionis

Nomen
num
fama
vnguenti
Prima.

Secundum

gionis & fidei, quam ipse sua sanctitate & zelo A
vbique spargebat. Hinc de eo dicitur Cant.1.2.
Oleum effusum nomen tuum: oleum, id est vnguen-
tum, vt vertit Vatabl. & alij. Vnguentum enim
fragrat, non oleum. Vnde sequitur: Ideo adole-
scuntule dilexerunt te. Trahe me post te, curremus in
odorem vnguentorum tuorum. Audi S. Augustin.
lib.3. de Doctrina Christiana cap.12. Odor bonus
bona fama est, quisquis bonæ vitæ operibus abundaue-
rit, dum vestigia Christi sequitur, quasi pedes eius pre-
tiosissimo odore perfundit. Rursum S. Basil. orat. in
S. Gordium Quemadmodum, ait, suauia aromatum
odoramenta proprium quidam per ærem continen-
tem spirant, quibus presentes recreantur; ita vir bonus
toti sibi commorantium contubernio salutaris & iu-
cundus est.

E contrario: Memoria iusti cum laudibus, no-
men impiorum putrescit. Prouer. 19.7. Porro odo-
rator est fama, quam vnguenta, quia hæc ad
modicam distantiam modicumq; tempus sen-
tiuntur; fama vero spargitur per varias gentes,
ac durat post mortem per multa sæcula, imò
post mortem inclarescit, cum subinde per æ-
mulorum inuidiam in vita tegatur & obscure-
tur.

Tertiò, quia sicut vnguenta pretiosa sunt,
adeò vt olim in regum thesauris præcipua ha-
berentur, vt pater de Ezechia 4. Reg. 20. 13. Sic
& fama pretiosior est opibus omniq; pretio.
Vnde Cato:

Omnia si perdas, famam seruare memento.

Hinc S. August. ser. 49. de Diuersis monebat,
quod & ipse studiosè obseruabat dicēs: Propter
nos conscientia nostra sufficit nobis propter vos fama
nostra non pollui, sed pollere debet in vobis. Et S. Bern-
nard. Proximis, ait, debemus famam, nobis conscien-
tiam. Hinc Theodoricus Rex Gothorum apud
Cassiod. lib. 3. var. epist. 11. de Argolici præfecti
urbis parente ait: Affectans fame commoda, pecunia
neglexit augmenta.

Quartò, vnguenta pretiosissima erant, qui-
bus vnguebantur reges, sacerdotes, & Pontifi-
ces. vnde significat nomen bonum præstare
dignitate regiâ, sacerdotali & pontificiâ, quia
hæc sine virtute & sanctitate esse potest, sine
qua nequit esse bonum nomen. Vnde Chald.
vertit: Melius est nomen bonum quod acquirunt iusti
in hoc sæculo, quam oleum vntionis quo vnguebantur
capita regum & sacerdotum. Hinc rex Iolias non
à regno, sed à virtute eiusq; fama & gloria
commendatur ab Ecclef. c. 49. 1. Memoria Iosie,
ait, in compositione odoris facta opus pigmentarij: vbi
ostendi memoriam & famam Iosie comparari
fragranti thymiamati, quod adolebatur Deo.
Vir sanctus ergo mysticus est rex & Pontifex,
imò maior, Deoq; gravior, quam rex vel Pon-
tifex. Quocirca R. Simeon in Pirke Auoth. c.
4. Tres, ait, sunt coronæ: prima legis, secunda sacerdo-
tij, tertia imperij; sed his omnibus eminet & præfulget
corona boni nominis & fame.

ET DIES MORTIS DIE NATIVITATIS] Syrus:
die generationis. Thaumaturgus. Vitæ exitus melior, quam
ortus. Copulatum & idem est quod sic copulat
enim similia, vt passim accipitur in Prouerbijs.
Vnde Vatabl. vnicâ sententiâ hanc gnomen sic
Cornel. in Ecclesiasten.

effert: Præstantius est nomen vnguento redolente: sic
dies mortis die quo natus est ille. Et Campensis: Gra-
tior est fama bona post mortem die, quo quis nascitur.
Comparatur ergo nomen bonum morti, vn-
guenta pretiosa natiuitati, illudq; his præfer-
tur, quia nomen bonum, maximè post mortem,
splendescit; per mortem roboratur & confir-
matur, cum in vita sit dubium & anceps: multi
enim famam, quam initio vitæ acquirerant, in
fine perdiderunt. Vnde Ecclef. cap. 11. 30. monet
ne quis ante mortem laudetur: Ante mortem, in-
quit, ne laudes hominem quemquam. Vnguenta
verò comparantur natiuitati; quia vnguenta
sunt symbola deliciarum, quibus enutrientur
pucri & puellæ, præsertim regum & principū,
Hinc & eisdem vnguentis pretiosis perunge-
bant Hebræi, aliæq; gentes, vt satis colligitur
ex illo Ezech. 16. 9. Laui te aqua, &c. & unxi te
oleo: Sic & prisci Romani pueros recens natos
in testudineis alucis calida aqua abluebant, mox
oleo & butyro perungebant, ait Alexander ab
Alex. li. 2. Genial. c. 15. sic & infantes Christia-
ni in Baptismo oleo, in Confirmatione, Chris-
mate inunguntur. Quin & S. Bern. in Sententijs,
asserit tres magos Christo infanti obtulisse au-
rum, thus, & myrrham: aurum eius paupertati
subleuandæ: thus ad pellendum stabuli foetore:
myrrham ad consolidanda infantis membra;
licet S. Hieron. Leo, Aug. Raban. D. Thom. &
alij passim mysticas, magisq; sublimes horum
trium donorum causas afferant. Rursum in na-
tiuitate infantium fiebant conuiuia & hilaria in
quibus de more conuiuæ vnguentis pretiosis
vnguebantur.

Sensus ergo est quasi dicat: Sicut nomen bo-
nū præstat vnguentis pretiosis, etiam Balsami-
nis: sic dies mortis, qui iustis affert bonum no-
men, præstat die natiuitatis, quo vnguentis fue-
re delibuti. Rationes tres affert S. Hieron. Ossen-
dit, inquit, melius esse exire de sæculo, & carere tribu-
lationibus atque incerto vitæ statu, quam ingredien-
tem mundum hæc omnia sustinere: vel certe quod in
morte quales finis notum sit, in exordio verò nascen-
di qui futuri sumus ignoretur: aut quod natiuitas allig-
et corpori libertatem animæ, mors resoluat.

Hinc & Chald. cum nomen bonum iusto-
rum comparasset vnguento regum & sacerdo-
tum, subdit: Et dies quo moritur homo, & vadit in
domum sepultura in nomine bono, q. d. Vir iustus
& sanctus varijs virtutum meritis fragrans non
minus redolet apud Deum, Angelos & Sanctos,
quam rex vel Pontifex sacro Chrismate inun-
ctus, idq; maximè feliciter peracto mortis a-
gone, cum iam securus victor & triumphans
pergit ad coronas & gaudia cælestia: tunc enim
virtutum suarum odore, famâ, & laude perfun-
dit Ecclesiam militantem & triumphantem,
totumq; cælum & terram, iuxta illud: In me-
moriam æterna erit iustus.

Propriè ergo dies mortis hic præfertur diei
natiuitatis ob nomen & gloriam æternam,
quam iusto conciliat in cælis æquè ac in terra:
hoc enim significat rō melius est nomen bonum
quam vnguenta pretiosa: & (id est; sic &) dies
mortis melior est die natiuitatis. Hinc Sanctorum
gloria incipit in morte, sicut fletus & gemitus

Prisci vngue-
bantur.

Tertiò.

Quartò.

Nomen
numisma
vnguentum
Prima.

Secunda.

Gloria
Sanctorum
incipit à
morte.

in natiuitate. Quantam post mortem gloriam adepti sūt S. Paulus, S. Athanasius, S. Chrysost. S. Basil. S. Gregor. S. Bernard. S. Dominicus, S. Franciscus cæteriſque Sancti, qui miraculis coruscant ac templis, altaribus, officiis, hymnis, canticis, organis, votis, statuis, concionibus, totiusque populi inuocatione & cultu publicè coluntur, honorantur, celebrantur? Quin & Romani priſci, vt significarent defunctum post se suauem suarum virtutum memoriam famamque; posthumam relinquere, in eius rogiſ mel & vnguenta pretioſa ex cinnamomo, cedro, ceterisque aromatibus confecta infundebant, vt dixi Ecclef. 49. v. 2. Rurſum in funus ſpangebant flores & coronas, vt etiamnum faciunt Chriſtiani. Addebant ludos funebres, pugnas gladiatorum, comœdias, &c. Accedebant elogia, encomia & orationes in laudē defuncti. Denique regibus, principibus cæteriſque; de repub. benè meritis ſummos honores decernebant, imò eos in Deorum numerū per apotheoſin (cuius ritum deſcribit Herodian. l. 4.) referebant, eiſque aras, templa, hoſtias & ſacerdotes dicabant ſacrabantque; vnde vocabatur Diuus Auguſtus, D. Antonius, D. Adrianus, &c. In cuius locum Pontifices Chriſtiani ſubſtituere canonizationem Sanctorum, qua vitā functis velut Sanctis publicus inuocationis honos ab Eccleſia deferatur.

Porro Olympiod. non tantum Sanctis, ſed & impijs meliorem eſſe cenſet diem mortis die natiuitatis. Sic enim hanc gnomen explicat: Natalitijs dies in turbulentum huius vitæ pelagus nos inducit, vbi draco latibulum ſuum poſuit, tranſitus verò dies è ſtadio nos abducit. Et ſi quidem peccator fuerit, qui decedit, peccare ultra iam deſinit, qui verò fuerit iuſtus; vitā perſeuerat æternā.

Sic Thraces, teſte Herodoto, ſletu proſequebantur ſuorum natales, riſu verò diem obitus. Audi Alexandrum ab Alex. lib. 2. Genial. c. 25. Siquidem apud Thraces Tranſoſque, ac Ceſias & Cauſanos aſſuetum erat, vt puero in lucem edito, circūdati cognati, aſſineſque, puerum lamententur & aſſiſti iaceant, ac recentes calamitates & vitæ incommoda cui tantum reſtet malorum quæ mox ille paſſurus aduenit, plangant. Iidem in funere exultantes iubilant; ſcilicet cui defuncto omnibus incommodis & infortunijs, quæ vitā fert, ex hac luce & imminentibus malis, atque omniſeuitia fortuna eadem excedere datum ſit. Quod ab Indijs quoque ſeruari meminimus. Nam Gymnoſophiſtæ & Brachmanes caſtè & piè viuentibus diem natalem vitæ ducebant,

VERS. 3.

MELIUS EST IRE AD DOMVM LVCTVS (Syrus ſlendi) QVAM AD DOMVM CONVIVII: IN ILLA ENIM (quiſque) FINIS CVNCTORVM ADMONETVR HOMINVM, ET VIVENS COGITAT QVID FVTVRVM SIT | Hebr. In qua eſt (Tigur. cernitur) finis omnis hominis, & viuens ponet ad cor ſuum. Symmach. Attendet mente. Vatabl. Et viuens perpendet mortem, cum illuc venerit. Septuag. Eo quod hic eſt finis omnis hominis, & qui viuit dabit bonum ad cor ſuum. Bonum, ſcilicet cogitatum & conſilium de agenda pœnitentia & mutanda in meliùs vitā vt explicat Chald. Syrus: Et qui viuus eſt dat bonum, (Arabic. Bonitatem) cordi ſuo. Olympiod. Vriſum eſt ire ad do-

A mum funebriſ luctus, quàm ad domum conuiuij, propterea quod hic eſt futurus finis omnium hominum, & viuens aſſert bonum in mentem ſuam. Campenſ. In illa enim videtur, quem finem ſit habiturus omnis homo. Thauemat. Et ſatius fuerit lugere, quàm conuiuari; & ad eſſe mœrentibus, quàm vino ſe obruentibus. Qui enim finem ſuum rectè ſectum cogitavit, non tanto ſtudio, quæ huius vitæ ſunt, complexabitur.

Porro Chald. paraphraſticè ſuſcque ſic vertit: Melius eſt hominem moleſtiā aſſectum, vt eum conſoleris, adire, quàm ad domum conuiuij & poculorum, in quo ſuſurroneſ adſunt, contendere. Luctuoſa enim domus omnibus in ſcopum & finem, vt eò proſiciſcantur, propoſita eſt: omnibuſque mortis decretum ſtatutum eſt. Igitur in ærumnoſam domum ſe recipiens vir iuſtus, ad pœnitentiam adducetur, & mortis ſermones in animum inducet ſuum: & ſi aliquo in errore verſetur, illum deferens, ad Deum faciet conuerſionem. Pro conuiuij. Arabicus vertit compotationis; & hoc propriè ſignificat Hebr. מִשְׁכָּל מִשְׁכָּל, & Græcum συμποσίον. Vnde Cicero de Senectute. Benè, inquit, maiores noſtri accubationem epularum, quod amicorum & vitæ coniunctionem haberet, conuiuium nominarunt melius, quàm Græci (potuit addere & quàm Hebræi) qui hoc idem tum compotationem, tum concenationem vocant, vt quod in eo genere minimum eſt, id maxime probare videantur.

Hæc gnome parallela eſt & ſubalterna præcedenti: Melior eſt dies mortis die natiuitatis. Huic enim rectè ſubneſtas: Melius ergo eſt ire ad domum luctus, quàm ad domum conuiuij. Iam Chald. cenſet hîc ſuaderi vt catur ad domum luctus, ad conſolandum lugentem. Alij ad celebrandum exequias & funus defuncti. Hoc enim eſt vltimum opus pietatis amico præſtandum, iuxta illud Tobæ 4. Panem tuum & vinum tuum ſuper ſepulturam iuſti conſitue.

Rurſum alij hanc gnomen neceſſantes præcedenti exponunt, q. d. Dies funeriſ & luctus melior eſt die conuiuij; quia in illo laudantur virtutes defuncti, nomenque & fama eius celebratur & propagatur, quæ potiùs & præſtantior eſt omni voluptate, quæ ex delicijs conuiuij percipitur.

Verùm ratio, quam ſubdit Eccleſiaſtes aliò nos ducit, quam ita in Comment. reddit S. Hieron. Quia ibi recordatione conditionis noſtræ & fragilitatis humanæ, ex præſenti cadauere commemoratur: Nam quiſque ſibi à defuncto tacitè dici cenſet. Memor eſto iudicij mei. Sic enim erit & tuum: mihi heri & tibi hodie. Ecclef. 38. v. 23.

Senſus ergo eſt. q. d. quia melior eſt dies mortis die natiuitatis; hinc conſequenter melius eſt ire ad domum funebriſ luctus, quàm ad domum conuiuij natalitiij, quod ſcilicet celebratur ob natum infantem & filium: quia in illa ex ſpectaculo funeriſ & defuncti homo admonetur mortis ſuæ, vt cogitet ſe propediè ſimili modo moriturū & funus futurum, ideoque ad illud honeſtè viuendo & bonis operibus incubendo ſeſe præparet, & diſponat: in hac verò delicijs, vinis & gaudijs ſermonibuſque; vanis diſſoluitur animus, & ad crapulā omnemque; leuitatem, diſſolutionē & intemperatiā impellitur.

Porro

Funus præſtat conuiuij, cum?

Porrò conuiuia in natalitijs festiua celebrare ob gaudium nati filij commune fuit Hebræis, Romanis, Græcis, ceterisque nationibus, vt patet ex conuiuio Abrahæ in ablactatione Isaac, & ex Plutarch. Cicer. Athen. lib. 4. & alijs.

Exempla.

Huius sententiæ veritatem expertus est noster. B. Franciscus Borgia tertius Societatis Iesu Generalis, qui cum esset dux Gandiæ, iussu Caroli V. ducens corpus Isabellæ Imperatricis defunctæ ad locum sepulturæ, aperto sarcophago, corporis, dum viueret pulcherrimi, foeditatem horroremque intuitus, compunctus statuit ducatu mundoque valedicere, ac religiosam vitam complecti.

Sic S. Bruno in funere doctoris Parisiensis, audiens eum in feretro surgentem & proclamantem: *Iusto Dei iudicio accusatus, iudicatus, & condemnatus sum*, in Eremitum secessit & ordinem Carthusianorum instituit. Sic Iosaphat rex visis senibus & agris breui moriturus, ab ijs discens sibi quoque esse moriendum, a Barlaam ad veram fidem & vitam eremiticam est traductus, vt narrat Damasc. in Hystor. ca. 5. Auctor. serm. ad fratres in cremo apud. S. August. serm. 48. asserit se viso Cæsaris cadauere putri & verminoso, mirè fuisse commotum & compunctum. S. Ioannes Eleëmofynarius Patriarcha Alex. sepulchrum sibi fieri curauit, sed imperfectum, & monitorem constituit, qui quotidie sibi in aurem suggereret: *Monumentum tuum vsque hodie est imperfectum, Domine, iube ergo illud perfici incertum est enim qua hora fur ingreditur, nempe mors*. Ita Leont. in eius vita. Carolus Quintus quinque annis ante mortem sarcophagum sibi fieri iussit, eumque cum funebri suppellectili secum quocumque pergeret, deportari, vt eum quotidie intuens iugiter sibi mortis memoriam repræsentaret, quæ eum à peccatis cohiberet, & ad opera sancta instigare, vt refert Lipsius lib. 2. Monit. c. 14. vbi simile narrat de Maximiliano Iauo Caroli Quinti. Vide Climacum gradu 6. qui inter cætera ait; *Probatum quidem ille est, qui mortem singulis diebus expectat: sed ille sanè sanctus, qui hanc singulis horis desiderat*.

Hinc Ægyptij in conuiujs, vt eorum luxum, mentis dissolutionem & gaudia temperarent, circumferebāt cranium mortui conuiuis insurrantes: *In hanc figuram respice: similis enim illius eris*, teste Herod. lib. 2. Porrò mira est hominum cæcitas, vt cum eant ad domos luctus, ac videant alios quotidie mori, sciantque se pariter morituros, tamen de morte sua non cogitent, nec ad eam se præparent, quasi illa longè absit, cum sepè sit vicina. Causam dat S. Ephrem. sermon. de Recordat. mortis: *Negligentes*, ait, & contemptores occidit cū sint peccati fraude, diebus suis pro cadentibus existimant procul abesse mortis horam, nihil de suo hinc exitu laborantes: verum annos multos & tempora longa sibi præscribunt. Similes autem sunt eorum, qui nocte intempesta iter suscipiunt: qui quidem arbitrantur procul abesse ab imminente precipitio & prærupto loco, donec præcipitatis ipsis experientia dubitationem soluerit. Qui igitur vitæ huius fallaciam mundo mentis oculo perspexerit, & sublimior his effectus, qui in huius vitæ rebus studium atque operam ponunt; intelliget omnino, quid siue edat, Cornel. in Ecclesiasten.

A siue bibat, siue dormiat, siue laboret, siue contempletur omni die ac hora, ad senium & finem temporalis vitæ à natura impellatur: unde tanquam stercora, atque quisquillas quæcumque despicit; studetq; ab huius vitæ afflictione seipsum auocare, vt nullam cum rebus humanis societatem habeat.

Hic est paralogismus diaboli, qui plurimos seducit, nimirum quolibet anno persuadet homini illum hoc anno non moriturum. Dicit enim illi, facile potes adhuc per annum viuere. Ad hoc tibi suppetunt vires sat validæ. Ergo hoc anno non morieris: idem dicit persuadetque homini anno sequenti, & tertio, & quarto, ac singulis sequentibus; quo fit vt homo nunquam se ad mortem parat, putans se illo anno non moriturum ita fit, vt annus morti à Deo decretus adueniat, ac mors hominem inoparatum & incogitantem inuadat. Remedium hinc assignat S. Ephrem. tract. de vita Spirit. nu. 40. vbi suadet omnibus viuam præsentemque memoriam mortis. *Beati, ait, qui lugent, quia consolabuntur. Inclinemus nos ad sepulchra & conditionis nostræ occulta perspiciamus. Ex cadaueribus permixtos ossium acervos, craniaq; carnibus exuta cum reliquis ossibus cernemus. Et hæc considerantes nos ipsos in illis, velut in speculo quodam contemplabimur. Vbi iuuentutis flos & pulchritudo? ubi venustus ille genarum color? Hæc nobiscum cogitantes carnis desideria fugiamus, ne in resurrectionis ac iudicii die confundamur. Et num. 15. Quotidie diem mortis tuæ expecta, & ad ingrediendum illud iter te para: quæ enim hora minime putas, venit mandatum horribile, & va tunc imparatis. Bona est compunctio cordis, quoniam animis hominum medetur. Qui luctum sectatur, non facile peccabit: & qui cordis compunctione tangitur, non cogitat mala. Nam ex compunctione oritur fletus: in fletu autem à peccatis declinamus.*

Paralogismus diaboli.

Ex hac gnome colligit S. Hieron. Olympiod. & S. Gregor. 4. Dial. 4. Ecclesiasten, cum superius cibum & potum laudauit, id fecisse, non vt voluptatem gulamque commendaret, sed vt temperantiam honestumque eius vsum auaritiæ & nimis parcitati præferret. Pulchrè S. Chrysost. homil. 62. ad populum duplicem domum, scilicet luctus & gaudij depingit. Et si vultis, inquit, duas domos describamus: hanc quidem nubentium, hanc verò lugentium: mente utramque ingrediamur, videamus utra melior. Inuenietur enim lugubris sapientia plena: nuptialis autem plena confusione. Nam vide turpia verba, incompósitos risus, incompositiores locutiones; & vestis & incessus deformitate plenus: verba multis fatuitatis & stultitiæ plena, & aliud omnino nihil, risus omnia & derisio, quæ sunt illis: non nuptias dico, absit, sed quæ sunt in nuptijs; tunc natura debacchatur, bruta pro hominibus fiunt præsentia: hi quidem, vt equi hinniunt, hi autem, vt asini calcitrant: multa effusio, nihil studiosum, generosum nihil. Diaboli pompa, cymbala & tibia, & cantica fornicationis & adulterij plena; at non ita illis ubi luctus; omnia composita, multa requies, silentium multum, correctio multa, inordinatum nihil, nihil incompotum: si quis aliquid locutus fuerit, omnia sunt verba Philosophiæ plena. Vide eundem homil. 15. ad Populum.

Mythicè, domus luctus est passio Christi: huius enim meditationi vtilius est se dare, quam qui.

Domus luctus passio Christi.

quibus suis gaudijs non solum carnalibus, sed & spiritualibus. Christi enim passio sopit tentationes gulae, libidinis, irae superbiae, omniumque vitiorum, animat ad patientiam in cunctis aduersis excitat ad fortitudinem, charitatem, ceterasque virtutes. Vnde martyres stimulo & exemplo passionis Christi excitabant se ad superandos eculeos, ignes, bestias omniaque diaboli tormenta, ut Christo vicem rependerent & amorem amoris, vitam vitae, mortem morti redderent. Rursum domus luctus, est contritio & compunctio cordis, qua nihil est melius, id est nihil utilius, nihil sanctius, & quod mirum est, nihil iucundius, uti norunt experti: suauissimus enim animae est contritionis dolor, suauissimae compunctionis lachrymae, superantes omnes mundi delicias, de quibus Christus Matth. 5. *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.* Vide Climac. gradu 7. Et S. Basil. de Gratiarum actione, ubi pulchre combinat luctum sanctum cum gaudio, ostenditque beatos esse eos, qui lugent, & tamen eisdem mirè quoque gaudere. Causam affert, asserens sanctorum luctum & lachrymas à feruore charitatis proficere, qua toti erga Deum flagrant; simul & de conseruorum peccantium damno, sed citrà propriæ damnum lætitiæ, ut contingit lætis de sua in littore salute: qui dolent simul iacturam eorum, quos marinis fluctibus immergi conspiciantur.

Et compunctio.

Et monasterium.

Igitur luctus hic exhilarat; tum quia manat ab amore, tum quia signum est puræ, sanctæque conscientiae, quæ semper læta est quasi iuge conuiuium: tum quia certam dat fiduciam promissæ à Christo consolationis & gloriæ æternæ. Hinc S. Chrysostom. in 1. ad Timoth. hom. 14. docet domum luctus esse monasterium, ubi est iugis meditatio mortis, cinis, cilicium, solitudo, ieiunia, chauimenia, luctus sine risu. Idem hom. 59. ad Pop. Verè, ait, lugendi domus est monasterium, ubi saccus, & cinis, & solitudo: ubi risus non est, neque secularium turbula negotiorum. Ubi ieiunium & stratum humi cubile, omnia pura à nidore, cruoribus, tumultu, perturbatione & vexatione: portus est tranquillitas; sunt tamquam faces ab excelsa loco procul aduenientibus trabentes, in portu sedentes, & omnes ad suam habentes tranquillitatem, neque sinentes fieri naufragia ad se respicientibus, ad contuentes in tenebris non permittentibus versari. Ad eos abi, hospitare, accede, sanctos tange pedes. Multo namque honestius est illorum pedes tangere, quam aliorum caput.

VERS. 4.

MELIOR EST IRA RISU, QUIA PER TRISTITIAM VULTUS CORRIGITUR ANIMVS DELINQVENTIS. Ex ratione subiecta patet sub ira intelligi tristitiam. Hæ enim duæ passionēs sunt, imò sorores ex eadem matre, scilicet odio mali nascentes ac se mutuo comitantes. Vnde Campens. vertit: *Melior est tristitia, quam risus.* Vnde & Septuag. *Bona ira super risum, quia in malitia* (κακία, id est malitia. Aquila legit κακία οὐκ id est afflictione: vetus translatio *mærore*) *vultus bonum fiet, vel bonificabitur cor, id est iucundabitur, vel emendabitur cor, uti legit vetus translatio. Complut. honorificabitur cor. Thaumaturgus: Anima ad rectum honestumque componitur. Campensis: Cor admonetur officij sui. Pro ira*

Hebr. est *אֵרָא* caas, id est indignatio, feruens ira. Vnde Syrus vertit: *Melior est furor risu, quia per malitiam faciei melius efficitur cor.* Arabic. *Nam per malum faciei sanatur cor.* Tigur. *Melior est indignatio risu, quia tristitia pariet lætum cor.* Alij: *Exhilarabit cor.* Iam ad sensum:

Primò, Chald. hanc gnomen accipit de ira non hominis, sed Dei. Vnde vertit: *Melior est indignatio, qua indignabitur Dominus mundi aduersus iustos in seculo hoc, quam risus, quo ille deridet improbos.* Dum enim contristatur vultus maiestatis, venit penuria & vindicta in seculum, ad beatandum cor iustorum, qui orabunt ante Dominum mundi, & ipse miseribitur ipsorum.

Ira prestat risu. Primò.

Secundò, Symmach. vertit: *Melior est ira risu, quia per tristitiam melior fiet animus, scilicet eius qui afficitur tristitia propter Deum, quiq; aliorum suffert iras, iuxta illud: Quasi tristes, semper autem gaudentes.* 2. Corinth. 6. 20. Et Thaumaturgus: *Sed & risui, ait, præferenda est ira prudens, & tempestiua indignatio: quandoquidem seueritate vultus corrigitur anima.* Et hæc causa est, ob quam sapientum anime contractæ sunt ac tetricæ; insipientium verò elatæ & effusæ. Et S. Hieronym. *Risus, ait, dissoluit sapientem, ira corripit & emendat: irascamur & nobis, si quando peccamus, irascamur & alijs: per tristitiam quippe (irâ mixtam) melior fiet animus.*

Secundò.

Tertiò, Hugo Victor. Physicè hanc gnomen explicat, q. d. Melior est ira & tristitia risu: quia tristitia calorem & spiritus reuocat ad cor, itaque illud roborat, attentumque & vegetum efficit ad omnem honestatem & virtutem: lætitia verò & risus calorem, & spiritus à corde ad partes extimas auocant, itaque illud dissoluunt, enervant, debileque & languidum reddunt, ut ad opera fortia sit impotens & ineptum.

Tertiò.

Quartò, noster Pineda per iram accipiens tristitiam, hanc gnomen necit præcedenti, quasi eius det causam, q. d. Melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiuij; quia domus luctus, salutarem iniecit homini tristitiam, quæ risu & gaudio longè utilior est. Cadaver enim est quali mutus doctor docens hominem sapere, vanam vitam contemnere, meditari mortem, vitia carnis fugere, studere continentiae. Sua enim tabe, putore, vermibus uiuentium mores carnales & foedos arguit, & obiurgat. Quæ de causa prisca solebant cadauer, graui pulloque habitu vestitum, ante ostium in vestibulo domus collocare, teste Sueton. in Augusto, ut omnibus transeuntibus salutarem luctum, veramque morum mutandorum Philosophiam ingereret. Verum Hebr. *אֵרָא* caas, propriè significat iram, indignationem, furorem, ut vertunt Septuag. Syrus, Arabicus & ceteri, non tristitiam.

Quintò ergo, propriè & genuinè Noster vertit: *Melius est ira risu, quia per tristitiam vultus corrigitur animus delinquenti, vel subditi, vel socij, loquitur enim de ira, non qua quis sibi, vel dæmoni, sed delinquenti irascitur, illique vultum seuerum, tristem, iratum ostendit, ut eius delictum castiget & emendet, q. d. Melius est indignari peccanti, quam arridere. Satiùs est delinquenti irasci, eiusque delictum vultu, verbi-*

Quintò. Genuinè.

biſque grauibus, ſeueris, mordacibus inſtar lixi-
uij caſtigare & eluere, quàm riſu illud fouere &
augere. Ita S Hieron. Salon. Olympiod. Lyran.
& alij paſſim. Occaſione enim domus luctus,
de qua v. præced. pergit oſtendere triſtitie lu-
ctusque commoda. Hanc gnomen eſſe veram
patet in detractiōe; hanc enim diſſipat vul-
tus triſtis, fouet lætus; iuxta illud Prouerb. 25.
23. *Ventus aquilo diſſipat pluuias, & facies triſtis lin-
guam detrahentem.* Idem patet in educatione fi-
liorum & filiarum, de qua Eccleſ. c. 7. 26. *Filiæ,
ait, tibi ſunt? ſerua corpus illarum, & non oſendas
hilarem faciem tuam ad illas.* Et. c. 30. 9. *Lude cum
filio & contriſtabit te.* Hunc eſſe ſenſum liquet ex
eo, quòd ſe explicans mox ſubdit Eccleſiaſtes:
*Melius à ſapiente corripi, quàm ſtultorum adulatione
decipi; quia ſicut ſonitus ſpinarum ardentium ſub olla,
ſic riſus ſtulti.*

Hinc Iſidor. Peluſ. lib. 3. epiſt. 338. Docet
iram ſubinde eſſe bonam & cotem virtutis, vt
cùm quis peccatis & peccatoribus iraiſcitur eoſ-
que arguit & punit, vt fecit Moſes Exodi 32.
occidens adorantes vitulum aureum. Et S. Pe-
trus occidens Ananiam & Sapphiram votifra-
gos. Act. 5. Et Paulus fornicarium tradens ſata-
næ. 2. Corinth. 2. Cùm ex aduerſo Heli filijs
delinquentibus non iraiſcens, ſed diſſimulans
& aridens, cùm filijs à Deo punitus ſit morte
1. Reg. 4. Prælati ergo qui carent iſtâ ad arguen-
dum peccantes, inepti ſunt ad regimen, dum
omnibus ſe placidos exhibent; vt docet S.
Gregor. 3. parte Paſtor. c. 17. vbi pulchrè oſtendit
in regendo manuſuetudini iungendam eſſe ſe-
ueritatem, vt vna alteram temperet, & frænct
vel acuat. Hinc illud: *Qui bilem non habet, cor non
habet.* Ita Paulus cùm increpaſſet Corinthios,
quòd in cœtu ſuo toleraſſent fornicariũ, huius
increpationis iræ & triſtitie fructum oſtendit,
dicens 2. Corinth. 7. 8. *Quoniam eſti contriſtati vos
in epiſtola, non me pœniteretſi pœniteret, videns quòd
Epiſtola illa (eſti ad horam) vos contriſtauit; nunc gau-
deo, non quia contriſtati eſtis, ſed quia contriſtati eſtis
ad pœnitentiam. Contriſtati enim eſtis ſecundum
Deum, vt in nullo detrimentum patiamini ex nobis.
Quæ enim ſecundum Deum triſtitia eſt, pœnitentiam
in ſalutem ſtabilem operatur: ſeculi autem triſtitia
mortem operatur. Ecce enim hoc ipſum, ſecundum Deũ
contriſtari vos, quantam in vobis operatur ſollicitudi-
nem; ſed deſenſionem, ſed indignationem, ſed timorem,
ſed deſiderium, ſed amulationem, ſed vindictam. In
omnibus exhibuiſtis vos incontaminatos eſſe negotio.*

Moraliter diſce hâc, ſapientes & ſanctos men-
te vultuque eſſe graui ac ſeueri, ac abdicare à
ſe omnem leuitatem & riſum. Sic de S. Martino
legimus: *Faciem eius non ſuſcavit mœror, nec leuiga-
uit riſus.* S. Bernard. in formula honeſtæ vitæ ita
lancit: *Riſus tuus ſit, aut indicans lenitatem animi, aut
prouocans, rarus tamen.* Et ipſe ſit quidem eductus in-
terdum, eſſuſus numquam. Idem de Inter. domo c.
65. *Vbi riſus & iocus abundant, ibi perfectæ charitas
non regnat. Si ſanctimonialis perfectè Chriſtum dilige-
ret, non rideret, ſed cum deſiderio illius in deſinehiter
ploraret: quia qui perfectè Chriſtum diligit & timet,
non ridet, ſed amore eius luget.* Idem ſerm. 4. de Ad-
uentu: *Chriſtum ſuper Lazarum & ſuper ciuitatem
fleuiſſe, & in orationibus pernoctariſſe legimus, reſiſſe verò*

A *aut iocari nuſquã.* De ipſomet S. Bernardo ſcribit
Auctor vitæ eius lib. 3. c. 2. *De riſu dicimus, quod
ex ore frequenter audiuiſimus, dum cachinnos religioſo-
rum hominum miraretur, non meminiffe ſe à primis
annis ſuæ conuerſationis aliquando ſic riſiſſe, vt non
potius ad ridendum, quàm ad reprimendum ſibi vim
facere oporteret; & riſui ſuo ſtimulum magis adhibe-
re, quàm frænũ.*

COR SAPIENTVM, VBI TRISTITIA EST; VERS. 5.
ET COR STULTORVM, VBI LÆTITIA] Hebr.
*Cor ſapientum in domo luctus, & cor inconstantium
ſine ſtultorum in domo gaudiij.* Arabicus: *In domo
lætitiarum.* Campenſ. *In domo comuij.* Hæc gno-
me ſequitur ex præcedentibus. Cùm enim me-
lior ſit domus luctus domo gaudiij, & triſtitia
riſu, ſequitur ſapientem qui verè cognoscit, ele-
gitque quod eſt melius, malle domum luctus,
velut ſcholam ſapientie; ſtultos verò domum
gaudiij, velut ludum diſſolutionis & ſtultitie:
quare hæc gnome ſat clara eſt ex dictis paulò
antè, & c. 2. v. 1. iam

Primò, Chald. vti præcedentem gnomen, ita
& hanc explicat de compaſſione & cõſolatione
lugètiũ, illamque arctat ad luctum euerſi
templi. Sic enim habet: *Cor ſapientum triſte
propter deſtructionem domus Sanctuarij, & propter
captiuitatem populi domus Iſraël, & cor ſtultorum in
gaudio domus diuiſionis eorum; comedunt, & bibunt
& delicijs affluunt, & non ponunt in corde ſuo affli-
ctionem fratrum ſuorum.*

Breuitè ergo ſenſus erit, q. d. Sapiens vadit
ad lugentes, vt bene de eis mereatur eos ſolan-
do, inſtruendo, iuuando: ſtultus verò vadit ad
gaudentes, ridentes, comieſſantes, vt ſe deli-
cijs & gaudijs oppleat.

C Secundò, Olympiod. aſſerit ſapientes lugere
ob inſtantè mortem, ſtultos verò in vanis vitæ
voluptatibus exultare. Sic enim ait: *Vir ſapiens eſt
funebri luctu ſecum animo deputans, ſeſe natum de
corruptibili carne, breui ex hac vitâ migraturum: mor-
tales ceteros, qui eadẽ ſunt nati conditione, affectu
pio proſequitur. Contemnit autem quæcumque ſuis
oculis obuerſantur, vt caſui mortiq; ſubiecta. Stultus
autem cum mentis hebetudine ſolida putet eſſe quæ
ſunt in mundo, neque illorum mutationem intelligat,
propterea que futuri exitus ſit ſecurus, delicijs affluit,
voluptatibus indulget.*

Tertiò, ſanctus Hieron. accipit de his qui
gaudent agere cum ijs qui delinquentes corri-
piunt, eorumque delicta lugent, vt Samuël
lugebat caſum Saulis, 1. Regum cap. 15. verſ.
35. & 5. Paulus lugebat eos, qui non agebant
pœnitentiam. 2. Corinthiorum cap. 12. verſ. 21.
cùm ex aduerſo ſtultis magis placeant affenta-
tores & irriſores. Audi ſanctum Hieronymum:
*Cor igitur ſapientis vadat ad domum talis viri, qui
ſe corripiat delinquentem, vt adducat ad lachrymas,
qui prouocet propria lugere peccata, & non eat ad
domum lætitie, vbi doctõr adulatur & decipit, vbi
non conuerſionem audientium, ſed & plauſus que-
rit & laudem.* Talis præceptor plangitur: *diues in
ſermone, non diues in opere, qui quia ſaturatus
eſt, propterea recipit conſolationem ſuam. Deni-
que huic expoſitioni etiam ſequentes verſiculi concor-
dant.*

Quartò, plenè & adæquatè Thaumaturgus
S 4. hanc

Sapiens eſt
vultu ſeue-
ri.

Gnomæ.

hanc gnomen generatum de quouis pio luctu, & quouis lætitia vana accipit; ait enim: *Et hæc causa est, ob quam sapientum animæ contractæ sunt ac tritice, insipientum vero elatæ & effusæ, scilicet quod seueritate vultus corrigatur anima, ut præcessit, risu vero dissoluatur.*

Igitur melior est luctus lætitiæ, siue lugeas tua peccata, cupiditates, passiones & miseria, siue aliena, quibus totus mundus plenus est: quare sapiens in hac valle lachrymarum lugendum potius censet, quam vanè gaudendum, præsertim quia vidit plurimos in infidelitate & sceleribus vivere, ac ruere in gehennâ & damnari. Contra stultus ineptæ se dat lætitiæ, iocibus, iocis, conuiuijs, tripudijs, &c. Breuiter vniuersa stringedo sensus est, q. d. Sapiens gaudet reprehendi de erratis suis, gaudetque seueritate vitæ, gravitate vultus, maturitate verborum & actionum, atque studet compunctioni & austeritati; stultus vero gaudet adulationibus, delicijs, omnique voluptate & dissolutione. Sapientia enim non inuenitur in terra suauiter viuentium, ait Iob cap. 28. sed insipientia & stultitia; quia ut explicat sanctus Gregor. Qui in hoc mundo suauiter viuunt, ita adhuc stulti sunt ut hoc ipsum quoque nesciant, unde ceciderunt.

Ratio à priori.

Sic S. Arsenius iugiter lugebat lachrymisque diffuebat. Sic & S. Ephrem, cuius omnes tractatus non nisi pium luctum & lamenta resonant. Ratio à priori est, quod sapiens in domo luctus discat sapientiam, id est gravitatem, modestiam, continentiam, refrenationem concupiscentiæ, patientiam, constantiam, charitatem, omnemque virtutem: stultus vero in domo gaudij discat suam stultitiam, id est dissolutionem, leuitatem, gulam, crapulam, luxuriam, omnemque intemperantiam. Audi S. Chrysost. homil. 62. ad Popul. Vbi namq. tristitia, ibi prorsus, & Philosophia. Qui antea diues erat & multum tumidus, post luctum quemlibet se sustinebit alloquenter: postquam timor & tristitia, quasi quidam acrior ignis in ipsius incidit animam & duritiam emollierit, tunc humilis fit, tunc exorabilior, tunc mundanam sentit mutationem, tunc ad omnia patiens erit. In theatro autem omnia contraria, risus, ineptitudo, diabolicus fastus, effusio, temporis impendium & superflua dierum consumptio, malæ cupiditatis inductio, adulterij meditatio, fornicationis gymnasium, intemperantiæ schola, turpitudinis exhortatio, risus materia, inhonestatis exempla. At in carcere non ita, sed illic humilitas, supplicatio, Philosophie profectus; secularium contemptus, omnia conculcata sunt & contempta; & tamquam infanti pedagogus adest timor, ad omnia congrua dirigens eum.

Symbolicè ibidem S. Chrysost. ex hac gnomen colligit domum luctus & consequenter sapientiæ esse aduersitates & tribulationes, ut sensus sit, q. d. Sapiens gaudet aduersis, in ijsque quasi in domo sua commoratur; stultus vero lætis & prosperis; quia gaudet aduersis agitata virtus: per aduersa enim firmatur, roboratur, crescit, perinde ac arbores ventis agitatae magis se firmant, altioresque agunt radices, naturâ id eas docente, ut contra hostem

A suum, putà ventum sese muniant & arment. Hoc est, quod ait S. Iacob. initio epist. Omne gaudium existimate fratres, cum in tentationes varias incideritis, scientes quod probatio fidei vestre patientiam operatur: patientia autem opus perfectum habet; ut sitis perfecti & integri in nullo deficientes. Vide ibi dicta.

Tropol. S. Gregorius 18. Moral. cap. 24. ait iustos lugere, quia nullam sæculi lætitiā admittunt anhelantes ad Deum & gaudia cælestia, ideoque gemere ac dicere cum Psalte: *Renunt consolari anima mea: memor fui Dei & delectatus sum.* Psalm. 67. Hæc est igitur, ait, amaritudo sapientum, quia dum spe in alta erecti sunt, nullis hic gaudijs animum sternunt. Hinc enim scriptum est: *Cor sapientum ubi tristitia est, & cor stultorum ubi lætitia.* Rursum S. Bernard. de Gradibus superbiæ,

B tertium gradum ponit ineptam lætitiā: *Proprium, ait, superbiorum est læta semper appetere & tristitia deuicare, iuxta illud: Cor stultorum ubi lætitia.* Eius deinde hæc dat indicia: *In signis scurrilitas: in fronte hilaritas: vanitas apparet in incessu. Pronus ad iocum: facilis ac promptus in risu. Cunctis quippe, quæ in se contemptibilia, & ideo tristitia nouerat, à memoria rasi, bonisq., si qua sentit in se adunatis, vel simulatis ante oculos mentis, dum nil cogitat nisi quod libet, nec attendit, si licet iam visum tenere, iam ineptam lætitiā dissimulare non valet.* Ut enim vesica collecto turgida vento, punctoque perforata exiguo, si stringitur, crepitat dum detumescit; at ventus egrediens non passim effusus, sed strictim emissus crebros quosdam sonitus reddit: sic monachus ubi vanis scurrilibusq., cor suum cogitationibus impleuerit, propter disciplinam silentij non inueniens ventus vanitatis, quæ plenius egrediatur, inter angustias faucium per cachinnos excutitur. Sepè vultum pudibundus abscondit, claudit labia, dentes stringit, ridet non volens, cachinnatur inuitus. Cumq. os pugnis obstruxerit suis, per nares adhuc sternutare auditur.

MELIUS EST A SAPIENTE CORRIPI, VERS. 6.

QVAM STULTORVM ADVLATIONE DECIPI.] Hebr. Melius est audire increpationem sapientis, super virum audientem canticum stultorum. Vbi notat Thaumaturgus. vnum sapientem opponi & preponi omnibus stultis, q. d. Increpatio vna vnius sapientis præstat omnibus canticis omnium stultorum. Pro canticum Septuag. vertunt carmen. Syrus: cantum. Arabicus: cantilenas. Campensis: Qui patienter audit obuiationem sapientis, melior est, quam is qui audit assidue cantilantem stultum.

Igitur primò Thaumaturgus. & Olympiod. carmen vel canticum stultorum accipiunt propriè pro suauit cantilena, quæ animum dissoluit & effeminat. Vnde Thaumaturgus. vertit. Hinc etiam longè optabilius est increpationem & castigationem vnius sapientis ferre, quam totius chori improborum hominum cantu aures demulcentium fieri auditorem. Et Chald. Melius est sedere in domo doctrinæ & audire increpationem viri sapientis in lege, quam vir, qui ambulat ad audiendam vocem tripudij stultorum.

Verum Noster rectè per carmen vel canticum accipit adulationem, tum quia hæc directe opponitur increpationi, tum quia ipsa est canticum Sirenum compositum ad decipiendum audientem; tum quia carmina & cantica

cantica sæpè sunt meræ adulationes fictæque laudes audientium, præsertim diuitum & potentum. Gnome hæc pertinet ad illam verl. 4. Per tristitiam vultus corrigitur animus delinquentis. Sapiens enim scüero vultu & verbis arguit amicum, vel proximum delinquentem, vt eum emendet; stultus verò delinquenti adulatur & attridet; itaque eum in delictis fouet, præsertim dum vitia eius vocat virtutes. Nam vt ait Seneca ep. 45. *Temeritas sub titulo fortitudinis latet, moderatio vocatur ignauia, pro cauto timidus accipitur; in his magno periculo erratur.* Vnde de talibus Isaias queritur cap. 3. 12. *Popule meus, qui te beatum prædicant, ipsi te decipiunt, & viam gressuum tuorum dissipant.* Et Ezech. c. 13. 18. *Ve qui consuunt puluillos sub cubito manus: & faciunt cernicula sub capite vniuersæ ætatis ad capiendas animas.* Nam vt pulchrè ait Cassiod. *Adulatio blanda omnibus applaudit, omnibus salue dicit, prodigos vocat liberales, auaros parcos & sapientes, lasciuos curiales, garrulos affabiles, obstinatos constantes, pigros maturos & graues: hæc sagitta leuiter volat, citò infigitur.*

Igitur correptio sapientis est quasi sal, vel nitrum eluens animæ morumque maculas, aut sicut absinthium, quod ori amarum est, sed stomacho suaue, dum eum purgat, stringit & confortat. Eius ergo amantities & fel definit in mel suauitatemque virtutis, consolationis & gaudij; stultorum verò adulationes sunt in aure mel; sed definunt in fel peccati, mortis & gehennæ, eò enim audientem deducunt, idque videntem & scientem: sæpè enim scit eos adulari & mentiri: videt enim in se non esse illas dotes, quas illi adulantes attribuunt. Quocirca S. Augustin. in Psalm. 59. *Plus persequitur, ait, lingua adulatoris, quàm manus persecutoris.* Et Cicero epistol. 1. ad Quintum fratrem: *Lanista, inquit, clemens, adulator est, adulatio lethale mulsu, mellea præfocatio.* Vide quæ de correptione & adulatione dixi Proverb. 27. 6. ad illa: *Meliora sunt vulnera amici, quàm fraudulenta oscula inimici;* & alibi sæpius. Adulatores ergo sunt velut Syrenes, quæ suauis cantu audientes, incantant & necant. Sunt sicut lamie & sagæ, quæ suis laudibus, velut beneficijs hominem fascinant & dementant: sunt sicut retia & laquei, quibus capiuntur pisces & aues: sunt sicut vulpes, quæ cauda blandiuntur gallinis, vt incautas capiant & vorant.

Melior ergo est increpatio sapientis cantico & adulatione stultorum, quia hæc effeminat animum, illa colligit & confirmat, ait Olympiod. Illa docet sapere, hæc decipit, & in errorem, scelus, mortem & gehennam inducit; quin & reipsa decipit, dum quos à fronte laudat & veneratur, à tergo vituperat & irridet. Audi S. Hieronym. ad Rusticum: *Ne credas laudatoribus tuis, imò irrisoribus aurem ne libenter accommodes, qui cum te adulationibus foverint: & quodammodo impotem mentis effecerint, si subito respexeris aut ciconiarum deprehendes post te colla curuari, aut manu auriculas agitari asini, aut æstuantem carnis protendi linguam.*

Apologus
adulationis.

Eccles. 7. 6. Hanc gnomen festiuo corui & vulpis Apologo, bellis parabolarum gnomis

A sententioso, venustat Cyrillus lib. 2. Apol. mor. & Apper-

cap. 27. cui titulus. *Contra eos, qui appetunt adulationes.* rione laudari: Coruus, inquit, reminiscens priora facinora sua, subriles fraudes & magnas calliditates suas, hinc fastu tumidus & adulationis audax, caput auram laudum querere. Cum igitur adulationis cupidus inuenisset vulpem sub umbra refrigerio quiescentem, post salutationis officium, interrogatus ab ea quid quereretur, respondit: *In bonis meis laudum præconem mearum ob inimicam inuidiam non inueni: cui illa ingenij sui calliditate subtili, quid vellet percipiens, amentem deridens sic dixit: Satis video, quod ubi superbiâ terrâ recordia nube mentem obnubilat, cuncta sagacitas parum inuat.* Nimirum factus es vacuus, postquam suscipere cupis ventum. Hunc enim folles cum inanes sunt attrahunt, & eo vacui mox replentur: iam certè mortis factus es hospitium, quoniam vanæ laudationis per-

B stiferum fitis statum. Deinde varijs emblematis

bus adulationis vanitatem & noxam graphicè depingit: *Quid enim est adulatio aliud quàm aëstri nascentis aura lucida, septentrionalis procella, melodia Syrenica, cantatio lethifera; fallacia fistula, & vox hyenæ valde mendax.* Siquidem dum suauis sonitu auris tympanum percutit, lucernam rationis extinguit statu draconico serenum virtutis corrumpit, ac brutino dente nihil in anima viriditatis relinquit. Dulciter sonat, suauiter intrat, lethaliter occupat, irremediabiliter totum vastat; Sed crede mihi, deterior est dulcis cantus adulationis, quàm amarus morsus detractionis. Nam adulatio bona interiora perdit, detractio verò tantum exteriora: illa substantiam, hæc famam inficit, illa volentem percutit; hæc remitentem ferit: illa semper cum placuit, nocuit; hæc ad meliorationem sæpè, si est patiens, proficit. Addit dilemma, quo dicta ratio à priori demon-

C stratur. *Ceterum aut tecum habes laudationis materiam, aut non habes; si hanc habes cur mendacis cum diuersis, & vis à vento habere, quod in te continet à virtute? attamen si indignus laudaberis velut in ironia, laus tibi fiet opprobrium, & commendatio vertetur in confusionem.* Mendax enim laus, vituperium est. Et eo ipso, quo quis ventose laudis concipit appetitum, vera laudatione indignus efficitur: appetere enim laudari, scdum superbiæ vitium est, quod dum spargi deforis per apparentiam diligit; alienum semper nutum & labium concupiscit. Scio tandem quod magna laus sit, linguata vocis laudem spernere; & solida gloria, mundanæ lucis gloriam fugere. Totam namque res veræ laudationis, est virtus. His dictis, auditoris appetitum in odium vertit.

Ratio à
priori.

QVIA SICVT SONITVS (crepitus, fragor, VERS. 7. crepitus, vti vertit Campens. & alij) SPINARVM ARDENTIVM SVB OLLA, SIC RISVS STVLTI; SED ET HOC VANITAS] Auctor Catenæ Græc. Nam stultorum hominum risus expressam præ se fert imaginem spinarum multarum, quæ dum flammam concipiunt crepero strident sonitu, bis-

untq; tota. In Hebræo est pulchra paranomasia. Ait enim שִׁיר *schir*, id est canticum Syrenum, putà adulatio stultorum, simile est מִרְסִי *mirsi*, id est spinis, sub מִרְסִי *mirsi*, id est olla crepitantibus, q. d. Sicut sonitus spinarum ardentium sub olla crepitantium molestus est, brevis, fumosus & inutilis: ita blandæ adulantium voces molestæ sunt,

sunt, citò desinunt, mentem obnubilant, ac mox in dolorem & amaritudinem conscientiae, atque in tormenta praesentia & aeterna gehennae vertuntur. Ita Olympiod. & S. Hieronymus.

Adulatio-
nes sunt
spinæ.
Primò.

Igitur cantica & adulationes assentatorum rectè comparantur spinis sub olla crepitantibus. Primò, quia sicut hic crepitus stridulus est, aurelque obtundit, nilque aliud affert commodi: sic prorsus adulantium laudes non sunt nisi streperæ voces, & stridores inanes buccarum adulatione tumidarum & crepitantium, quæ viris cordatis ingratae sunt & molestæ. Vnde sicut ex crepitu spinas, sic ex adulatione stultum agnoscas, ait Olympiod. Rursum risus stulti sonorus, effusus & cachinnans similis est sono spinarum stridentium & crepitantium: utrimque ergo nil est, nisi inanis vocis strepitus & crepitus.

Secundò.

Secundò, sicut spina tangentem pungit; sic & adulationes animam lædunt & fauciant, dum eam ad curas sæculi spinosas cohortantur, vel futuro eam incendio præparant, ait S. Hieronymus.

Tertiò.

Tertiò, sicut spinæ implexæ implectunt manum vestesque tangentis, sic & adulationes perplexam reddunt animam, multisque eam difficultatibus & sceleribus inuoluunt. Vnde Symmachus vertit: *Per vocem imperitorum vinculis quissiam colligatur*, hoc est ait S. Hieron. *ad vocem talium præceptorum magis auditor innectitur, dum vinculis peccatorum suorum unusquisque cõstringitur*. Proverb. 5. Huc facit illud Nahum 1. 10. *Sicut spinæ se inuicem complectuntur, sic conuiuium eorum pariter potantium: consumentur sicut stipula ariditate plena*.

Quartò.

Quartò, sicut spinæ flamma est subita, atque illico cum sonitu trãsit, sic & gaudium ex adulatione conceptum cum ea finitur & euanescit. Ita S. Bonauent.

Quinto.

Quintò, sicut spinæ creant fumum: sic adulatio mentem obnubilat. Ita Olympiod.

Sexto.

Sextò, & valde appositè, sicut flamma spinarum illicò transiens & desinens, ollam & carnes in ea non calefacit, nec ab eis frigus & crudelitatem aufert, sed potius per antiperistasis illud auget: sic & adulationes corda audientium dolore scelerum & amore virtutum non accendunt, sed potius in suo peccatorum frigore obdurant.

Septimò.

Septimò, sicut subita flamma spinarum statim in fauillas & cineres vertitur, sic adulatio sæpè vertitur in irrisionem. Quem enim adulantes in facie laudant, hunc à tergo vituperant.

Planè contrariæ sunt increpationes sapientum: Nam primò modestæ sunt & graues sine strepitu & crepitu: secundò, pungunt ut faveant, non ut lædant: tertiò, sunt candidæ & liberæ, non implexæ: quartò, constantes sunt & durant: quintò, mentem non obnubilant, sed illuminant: sextò, eadem amore Dei & virtutis accendunt instar carbonum iuniperi: septimò, nullam post se fauillam vanitatis relinquant, sed semper sui similes sunt in gravitate & ardore.

A Denique Chald. vertit: *Quid enim aliud est vox stultorum risus & iocos agentium, quàm spinarum sub aeno ardentium quidam quasi strepitus & sonus? Et hoc quoque vanitas est*. Vnde S. Basil. reg. 17. in fufius disput. censet hac gnome damnari risum immodicum prorumpentem in cachinnos, corpore subsultante, velut constantiae, & grauitati planè contrarium. Sic & S. Ambros. exhort. ad virgin. quem audi. *Quid autem idem Ecclesiastes monuerit nos omnes de immoderatione ridendi, consideremus*. Sicut vox, inquit, spinarum sub olla, ita risus stultorum. Nempe spina, cum ardet, sonant, & citò exuruntur, ut nullus caloris sit effectus. Vnde & de Iudeis dictum est: *Exarserunt sicut ignis in spinis*. Exusti sunt enim suo risu, & conflagrarunt in Domini passione, quando in animæ suæ iocabantur incendiū, dicentes: *Speret in Domino eripiat eum, saluum faciat eum nunc si vult eum*. Et deridentes percutiebant calamo caput eius, & spinis eum coronabant, atque acetum ei ut biberet offerebant. Ille risus Synagogam incendit in aeternum. Sic ergo est risus stultorum, qui sine gratia sonat, & ollam sui corporisurit.

SED ET HOC VANITAS] Identidem hoc suum thema vanitatis infert & ingerit Ecclesiastes. Sed quid id hoc? Campens. accipit increpationem sapientis, huic enim sua quoque inest vanitas vel superbiæ, vel inefficiæ, dum non corrigitur correptus: vel noxæ, dum sibi accersit odia & damna. Melius referas ad risum stulti: hic enim vanus est & ineptus. Et quia adulatio, ait Hugo Card. euacuat adulantem, atque illum, cui fit adulatio.

CALVMNIA CONTURBAT SAPIENTEM, ET PERDET ROBYR CORDIS ILLIVS.] Septuag. *Quoniam calumnia circumfert sapientem & perdit cor uxoris eius*. Aquila & Theodor. *Fortitudinis eius*. Complut. *generositate eius*. Hoc enim est id eὐνοίας, pro quo nonnulli legunt εὐνοίαν, id est bonum tenorem, vigorem & constantiam cordis illius. Syrus: *Quoniam accusatio perdit sapientes & perdit cor dentium illius*. Arabicus: *Quoniam stultus conuertit mentem sapientis, dissoluit cor fortitudinis eius*. Thaumaturgus. *summum malum calumnia, quæ sapientum maxime animabus insidiatur, generosam ac densam illam virtutum syluam extirpare molitur*.

Pro calumnia Hebr. est פֶּשַׁע ofec, id est calumnia, item oppressio, & quæuis iniuria siue verbis, siue factis, putà vi & fraude fiat.

Pro conturbat Hebr. est מְחֹלֵל meholel, quod si accipias quasi positum pro מְחַלֵּל mechalel, (litteræ enim מ & ח sunt affines & caractere & sono, utraque enim est nota aspirationis) significat dolore afficit, affligit, cruciat, uti partus cruciat parturientem: alioquin meholel. propriè significat dedecorat, ingloriū facit, dehonestat, perturbat, obscurat. Radix enim מְחַלֵּל halal, in Piel significat laudare, celebrare, gloriosum facere; in Poel verò significat contrarium, scilicet vituperare, vilem, inglorium, infamem facere. Aquila vertit, *seducet*. Chald. *decipiet*. Pagnin. *insanire faciet*. Tigur. *Ad insaniam adigit*. Alius, *errare facit*, ut scilicet per impatientiam aberrat à sapientia & virtute, labaturque in vindictam, eadem aliāque scelera, uti insinuat Chald. Syrus, *perdit*. Septuag. *circumfert*, circumagat

VERS. 8.

cum agit, rotat, vulgò *volta il ceruello*. Varietas hæc versionum gnomen hanc valde illustrat, exaggerat, amplificat. Olympiodorus, *vexat*. Arabicus, *conuertit*. Thaumaturgus, *insidiatur*. Pro *perderet robur cordis illius*. Hebr. est *perdet cor donum*, quod S. Hieron. Caiet. & alij explicant, q. d. donum pervertit cor & mentem sapientis, iuxta illud: *Munera excæcant oculos sapientum*. Deuter. 16. 19. Verum hic non agitur de donis, sed de calumnia: quare melius explicat Tigur. q. d. *Calumnia frangit cor sapientis præclaris dotibus ornatum*. Et Campenf. *Mali si obiurgantur, perdere conantur eum qui cor habet tam insigni sapientie dono exornatum*. Chald. *Sermone deprauato prudentiam sapientis animi labefactat quæ à Deo celsitus homini data est in donum*. Vnde Nofter, Septuag. Arabic. & Syrus. *Perdit robur, vel vigorem cordis eius*. Hoc ergo est *cor donum* vel *cor doni* (vtrolibet enim modo veritas ex Hebræo) id est cor donatum à Deo, multisque donis ab eo exornatum.

Hæc sententia vti & sequentes, licet vt disparatæ accipi possint, velut dogmata sapientie, tamen cum præcedenti necesse potest; hoc modo, vt explicet *sed hoc vanitas*, q. d. Increpatio delinquentis facta à sapiente, licet sancta, suam tamen habet adiunctam vanitatem, scilicet quod delinquens ab eo increpitus illi indignetur, vtque illi talionem reponat, cum verum illi crimen obijcere nequeat, obijcit falsum, fingitque in eum calumniam; quæ eum affligit & turbat. Ita Caiet. Vnde Campenf. vertit: *Quia mali si obiurgantur quod alios opprimant, affligunt sapientem*. Et Chald. *Violentus quæque illudit sapienti, vt non ambulet in via eius*. Alij hanc gnomen referunt ad vers. 2. *Melius est nomen bonum, quam vnguentum pretiosum*. Alij, q. d. O sapiens monui te, vt caueas adulationem, nunc pariter moneo, vt caueas illi oppositam calumniam.

Minus rectè Olympiod. hanc gnomen sic accipit, q. d. etiam sapientes & perfecti pulsantur absurdis, impiisque cogitationibus contra prouidentiam Dei, dum vident pios hinc ab impijs affligi & opprimi. Melius S. Bonauent. eam accipit de dolore sapientum, dum vident proximis innocentes per calumniam vexari. Hic enim est zelus compassionis, quem habebat Apost. dicens: *Quis scandalizatur & ego non vror?* 2. Corinth. 11. Optime eam accipias de calumnia & accusatione iacta in ipsum sapientem: hæc enim sæpè eum conturbat, cruciat & affligit. Ita Syrus, S. Hieron. Albinus, Salon. & alij.

Notat S. Hieronymus hanc gnomen accipi de sapiente non perfecto, sed proficiente: hic enim per calumniam conturbatur: *Sapiens quippe perfectus nullâ argutione indiget, nullâ calumniâ conturbatur, sed eam constanti animo tolerat & superat, vti Apostoli ibant gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati*. Actor. 5.

Vis exempla? Accipe. Mosi irrogata fuit calumnia à Core, Dathan & Abiron, quod ambiret principatum sibi, & Pontificatum Aaroni fratri suo, quæ eum pupugit & turbauit, iuxta illud: *Vexatus est Moses propter eos, quia exacerbauerunt spiritum eius*. Psalm. 105. 32. præsertim quia per calumniam hanc excitatus est murmur populi, vnde Moses questus est Deo magno animi dolore, dixitque: *Ne respicias sacrificia eorum: tu scis, quod ne asellum quidem vnquam acceperim ab eis, nec afflixerim quemquam eorum*. Num. 16. 15. Sic Ieremias prophetans Ierusalem tradendam Chaldæis, à Iudæis calumnias iuges audiebat, quod esset pseudopropheta, amicus Chaldæorum, proditor patriæ. Vnde assidue gemit & luget, vti videre est c. 10. v. 11. & seq. c. 20. v. 8. & seq. Hinc & Dauid orat Psalm. 118. 134. *Redime me à calumnijs hominum vt custodiam mandata tua*. Vbi S. Ambrosius. *Qui opprimitur, ait, calumniâ, non facile potest custodire mandata diuina: tristitia necesse est plerumque, aut timori cedat & affligatur, vel metu calumnie, vel dolore*. Ita S. Basil. calumniam sibi de hæresi impactam valde sensit. Sic enim scribit epist. 82. *Ad hæc literas animatus, vt par erat, & ad tam inopinam ac subitam immutationem animo percussus, nec respondere quidem poteram: palpitabat enim mihi cor, lingua me destituebat, & planè patiebar, quod animo solet parum forti accidere: indicandum enim quod verum est, & tamen veniam dignum. Deinde parum aberat, quin odium erga humanum genus exorbitasset, suspecti quoque mihi fuissent omnes hominum mores, arbitranti in natura humana non esse charitatis bonum, sed verba quædam plausibilia ad ornatum & cultum eorum, quibus vt velis conficta; affectum verò illorum secundum veritatem non inesse cordi humano*.

Ratio à priori prima est, quod homo ex eo quod sit rationalis, ingenuæ & nobilis naturæ summè appetat honorem & famam: huius enim cupido illi intima est, vt qui illam tangit, tangat pupillam oculi, imò pungat medullam animæ: quare multi malunt perdere vitam, quam famam. Sapientis autem honor situs est in sapientia & innocentia: quare qui illam tangit per calumniam, pungit intima animæ ipsius. Hinc Eccles. cap. 26. vers. 6. *timuit calumniam mendacem*. Hinc adagia: *Inuidia integritatis assecta: calumnia dira pestis*. Hinc & emblemata, cuius titulus: *Calumnie morsui nullum est remedium*.

*Natura cunctis prompta est medicina venenis:
Has superant lingue vulnera facta manu.
Quod semel emisit rabiosa calumnia virus,
Ante necat, quam tu fusa venena putes.*

Secunda, quod calumnia sæpe homini auferat opes, libertatem & vitam. Calumnia enim violati edicti regij coniecit Danielem in lacum leonum. Calumnia adulterij adiecit Susannam ad periculum necis infamis. Calumnia hostilitatis in Assuerum conficta ab Aman, Mardochæum & Iudæos omnes addixit morti, vt patet ex libro Ester.

Tertia, quod calumnia viri sancti graue creet scandalum, ac impediatur fructum concionum, lectionum, omniumque operum ipsius: quare illa tunc refellenda est, vt docet S. Basil. homil. de Inuidia, & S. Gregor. lib. 8. epistola 45. ita Paulus calumniam Pseudo Apostolorum, suam doctrinam vitamque carpentium confutauit 2. Corinth. 10. & 11. ac Christus calumnias scribarum & Phariseorum contra se

Ratio à
priori.
Prima

Secunda.

Tertia.

Calumnia
turbat sa-
pientem.

Exempla.

se iactatas assidue dissipauit, ut patet Ioan. 5. 5. & seq.

Adde calumniam vix ita elui posse, quin nota remaneat. Quocirca Medius, Alexandri Magni parafitus, impium & diabolicum hoc consilium suis dabat: *Quodlibet crimen in quemuis intendite; ut maxime enim sanet vulnus, qui latus est, manet tamen citatrix.* Sicut scelestus ille dux, potius latro, suis militibus dicebat: *Rapite, spoliare tam amicos quam inimicos: Nam ut qui spoliati sunt; sic agant apud principem, ut restituere cogamur, semper tamen aliqua prada portio remanebit apud nos.* Hinc Thearidas cum gladium cote acueret, rogatus an esset acutus: acutior, ait calumnia, ita Plutarch. in Lacon.

Modus refellendi calumniam. Primus.

Porro modi & media refellendi, vel superandi calumniam sunt varij. Primus est si illam contrarijs actibus, tuisque moribus refellas: accusaris quod sis superbus, gulosus, luxuriosus, auarus, &c. esto humilis, sobrius, castus, liberalis, ut omnes ex actibus tuis videant calumniam esse falsam: unde singularis calumnie confutatio est vitæ innocentia & sanctitas. Quocirca Demosthenes, teste Stobæo sermon. 40. dictabat calumniam aliquantisper quidem audientibus mali suspensionem ingerere: progressu vero temporis nil eam imbecillius esse.

Secundus.

Secundus, si Deo tuam innocentiam resignes, eiusque iudicium, quo tuam innocentiam declararet efflagites, ut facit David in Psalmis, ut Psalm. 42. 1. *Iudica me Deus & discerne causam meam: de gente non sancta ab homine iniquo & doloso eripe me.* Et Psalm. 7. vers. 9. & Psalm. 25. 1. & Psalm. 34. 1. & 2. & Psalm. 35. 3. Deus enim innocentiae est tutor & vindex: unde multis in hac vita, sed omnibus in die iudicii innocentibus, diffamatis quasi nocentibus, innocentiae famam restituet. Dico ergo cum Apostolo: *Mihi pro minimo est, ut a vobis iudicer, aut ab humano die: qui autem iudicat me Dominus est qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium: & tunc laus erit unicuique à Deo.* 2. Corinth. 4.

Exempla.

Ergo Deus innocentibus per calumniam laesis, vel etiam occisis famam restituit, ut restituit Danieli, Susannæ, Ioseph, Mardocheo. Legimus in vita S. Irenes virginis & martyris Portugal. quod ob calumniam fornicationis sit occisa, sed post mortem Deus eius virginitatem reuelauerit, eamque multis miraculis testatam fecerit. Ascripta est Sanctis in Martyrologio Romano die 20. Octobris. B. Marina virgo, inter viros monasticen professæ, ac Marinum se nuncupans, à filia ab alio violata, fornicationis secum commissæ falsò accusata, ac prole ei quasi patri tradita, ab Abbate monasterio eiecta, publicam egit poenitentiam; sed post mortem per sexum agnita fuit eius innocentia, ac calumniatrix correpta à dæmone, non nisi calumniam confessa, ac ad sepulchrum Maring veniam petens, ab eo liberari potuit: quin & Deus pluribus miraculis eius castitatem & sanctitatem comprobavit, uti habet eius vita sanè admirabilis.

Tertius.

Tertius, si magno & infracto animo opinio-

nes & dicteria hominum despicias, dicatque cum S. August. epist. ad Secundinum: *Senti de Augustino quod libet, sola coram Deo conscientia me non accuset.* Vis enim & noxa calumnie non in calumniantis, sed in patientis sensu consistit. Ostende ergo te eam non sentire, sed ridere, atque eam depuleris. Audi sanctum Chrysostomum homil. 2. ad Popul. *Sicut, ait, voluptas non in ciborum apparatu, sed in comedentium affectu sita est, hoc & de contumelia dico, quod contumelia non à contumeliantium sententia, sed à patientium affectu constituitur vel destruitur; verbi gratia: multa quidam in te sancta atque nefanda contumeliose egit; si contumelias deriseris, si verba non susceperis & vulnere superior sis: contumeliam non es passus. Et quemadmodum si corpus adamantinum haberemus, etsi innumeris undiq; telis percuteremur, non tamen vulnera reciperemus; non enim à manu sitis.*

Calumnia in sensu patientis consistit.

B non tamen vulnera reciperemus; non enim à manu sitis. tela torquente, sed à corporibus patientibus vulnera fiunt: sic & hic non à contumeliantium insania, sed à patientium contumelias imbecillitate iniuriæ, & iniuriarum contumelias constituntur. Si enim Philosophari sciamus, nec contumeliæ affici possumus, nec quidquam graue pati. Ille iniuriam intulit, non sensisti, nec doluisti, non es iniuriam passus, sed & magis percussisti, quam percussus es; cum enim qui contumeliam intulit, plagam suam ad patientium animam non peruenientem viderit, ipse maiorem in modum roditur, & tacentibus contumeliam patientibus, sponte contumeliarum plaga contra mittentem conuersa infertur. Quin & Aristoteles, teste Laërtio libro 5. absens à quodam maledictis laceffitus: *Absentem, inquit, etiam verberet.* Idem loquaci cuidam illi maledicenti, dicentique: *Nonne te satis obtudi?* Herde, inquit, non tibi animum aduertit. Porro M. Antoninus Imperat. cognomento Philosophus libro 9. de vitâ suâ, hoc remedium dat calumnie & impudentiæ: *Si cuius impudentia offenderis, inquit, statim percontare te ipsum; an possit fieri, ut nulli sim in mundo impudens: non potest autem hoc fieri; ne igitur postula id quod fieri nequit; est enim iste quoque vnus ex impudentibus ijs, quos esse in mundo oportet.* Idem de versuto, infideli, omni denique quocumque modo vitioso in promptu sit tibi cogitare. Nam si recorderis necessario id genus hominum esse, singulis aequiorem te præbebis. Id quoque utile est statim cogitare, quam homini natura virtutem contra id peccatum dederit. Remedium enim tribuit contra ingratos mansuetudinem: contra aliud vitium aliud auxilium. Omnino autem licet tibi in viam reducere eum qui errauit: nam omnis qui peccat, errat, quod à proposito aberrat. Denique quid inde tibi damni allatum est? Inuenies quidem nullum eorum, quibus irasceris, tale quippiam fecisse quod mens tua sit futura deterius; atqui in hoc vnico fixum erat, ut malum tibi atque damnum accideret. Quid verò malum aut nouum accidit, si indoctus homo agit suo modo? Vide ne tu tibi ipse potius sis reprehendendus, qui non præsenseris fore, ut ita peccaret.

Denique calumniam dulcorant Dei solatia. Calumnias dulcorant patienter, imò hilariter ferunt calumnias, Dei solatia sui contemptus, falsas accusationes, humilia- tiones, mortificationes, persecutiones, iniurias, miras

miras à Deo haurire illuminationes & consolationes spirituales, iisque ita subinde repleti & ob-
rui, vt nollent calumniis carere, sed in illis quasi
in epulis delicientur & exultent. Ita Abbacyrus,
apud Climacum Gradu 4. de obedientia, in Mo-
nasterio per quindecim annos assiduè calūniis
& iniuriis exercitatus, moriens dixit: *Gratias ago*
Domino, & vobis Fratres, quod me ad salutem meam
tentasti iugiter; hac enim ex causa immunis à tentatio-
ne demonum hactenus mansi. Macedonius verò cū
similiter exerceri postulasset, & in Nouitiorum
ordinem redigi, idque impetrasset, causam ro-
gatus, hanc dedit: *Numquid, inquit, ita me bello om-*
ni leuigatum sensi, diuiniq; luminis dulcedinem in me-
ipso vidi. S. Franciscus F. Leoni dixit: *Hec est vera*
letitia, si calumniis, probriis, verbis & verberibus afflicti,
hec omnia amore Christi libenter toleremus. S. Igna-
tius fundator Societatis Iesu exultabat in carce-
re in quem per calumniam coniectus erat, dice-
batque hanc esse veram viam ad sanctitatem &
perfectiōem, idque disertè docet Regula 11.
Summarij Constitut.

VERS. 9.

MELIOR EST FINIS ORATIONIS, QUAM
PRINCIPIUM] Hebr. Septuag. Syrus & Arabi-
cus: *Bonum est nouissimum verbi prae principio eius*
verbi, id est sermonis, vel rei. Sæpè enim ver-
bum metonymicè pro re verbo significata su-
mitur. Vnde Chald. *Melior est finis negotij, quàm*
principium eius: quoniam in principio iudicari nequit,
quis tandem exitus consequetur: at rei optimæ euentus
facile homini perspicitur, quàm sit auspiciatus. Tigur.
Potior extrema negotij pars principio. Campens. *Me-*
lior est finis rei, quàm principium. Per orationem er-
go non solum precem, vt Lyrani. sed & concio-
nem, lectionem, narrationem, exhortationem,
& quentius sermonem, imò quamuis actionem,
quoduis negotium accipe. Thaumaturgus: *Ser-*
mo non in principio, sed cū ad calcem peruenerit lau-
dandus est. Nonnulli hac gnome idem putant dici
quod illa dictum est v. 2. *Melior est dies mortis die*
natiuitatis: hæc enim est principium, illa finis vi-
tæ hominis; sed hoc remotum & longè peti-
tum videtur.

S. Hieron: huius sententiæ quatuor dat sensus
literales, & quintum mysticum. Primus est, in-
quit, q. d. *Meliores sunt in dicendo epilogi, quàm exor-*
dium. In his enim dicentis sollicitudo finitur, in
illo incipit.

Secundus, q. d. *qui incipit audire sermonem, &*
ad præceptorem vadit, in principio est: qui verò extrema
audir, consummatus est atque perfectus. Ita discipu-
li in scholis, qui finem Grammaticæ, Rhetori-
cæ, Logicæ, Theologiæ audiunt doctiores sunt,
quàm qui earūdem principiis aures operantque
nauant.

Tertius, q. d. Hebræus, ait, ita hunc locum cum se-
quenti versiculo differuit: *Melius est te finem considerare*
negotij, quàm principium: & patientem esse, quàm im-
patientie furore raptum.

Quartus, q. d. Melius est finire sermonem &
tacere, quàm proloqui, Discamus, inquit, ex hac
sententiola nō lam in hominibus esse sapientiam, cum
melius sit tacere, quàm proloqui, & quia cum finit a sue-
rit oratio, intra semetipsum recogitat auditor, quid sit
dictum, cū autem ceperimus loqui, necdum quid vili-
tatis accepit. Vbi tacitè insinuat vanitas sermō-
Cornel. in Ecclesiasten.

A num & rerum, nimirum, quod cū finiuntur &
desinunt optimæ sint, non autem cum sunt aut
incipiunt.

Quintum adde, q. d. Melior est finis princi-
pio, quia finis perficit & coronat opus: finis fru-
ctum & præmium operis affert, ideoque illi co-
rona imponitur. Rursum q. d. Melius est in ope-
re bono perseverare, quàm illud inchoare: imò
præstat non inchoare, quàm non perseverare: Vn-
de ex Hebr. veritas: *Melius est posterius verbo priori si-*
ue principio: Sicque hanc gnomen poteris nequere
præcedenti q. d. Sapiens increpans delinquentem,
etsi ab eo calumniam patiat, non tamen ab in-
crepando cesset, sed illam constanter vigeat &
prosequatur, quia melior est finis increpationis
principio; tum quia perseverantia in bono me-
lior est inchoatione; tum quia falsitas calumniæ
in fine patefit; tum quia per perseverantiam in-
crepationis, sæpè vincitur duritia delinquentis,
fitque, vt delicta relinquat & emendet, iuxta il-
lud Prouerb. 28. 23. *Qui corripit hominem, gratiam*
postea inueniet apud eum magis, quàm ille, qui per lingua
blandimenta decipit. Lyrani. verò, qui per orationē
accipit precem, sic vertit q. d. Melior est finis o-
rationis calumniam passi, quia ipse orare & pre-
cari cœpit tristis, at in fine succedit Dei conso-
lario, qua fit constans & patiens, de quo proximò
versu. Insuper hæc gnome monet sapientem, vt
finem laborum operumque semper intueatur,
ideoque patienter & hilariter ferat, vel capeffat,
agatque media ad finem opportuna spe finis &
fructus: Sic æger sumit amarum pharmacum in-
tuitu finis, scilicet sanitatis. Sic miles laborat spe
promotionis ad maiora, Sæpè enim initia tenuia
& dura sunt, sed finis amplissimus & lætissimus
consequitur, iuxta illud:

Debile principium melior fortuna sequetur.

Ita Aben Ezra. Hinc quidam vertit: *Melius est co-*
gitare finem rei quàm principium; Iuxta illud:

Quidquid agas prudenter agas, & respice finem.

Maximè ergo hæc gnome docet perseveranti-
am in cœpto opere bono: hæc enim sola co-
ronatur. iuxta illud Christi: *Qui perseverauerit*
vsque in finem hic saluus erit, Matth. 10. Vnde Hu-
go hanc gnomen intorquet in eos, qui finem
concionis, orationis vel missæ, aut scientiæ quam
discunt, non expectant: hi enim oleum & ope-
ram perdunt, præsertim quia solet Deus in fine
orationis, ad præmiandam constantiam & per-
seuerantiam magna lumina, magnos affectus,
magnas spes rei, quæ petitur, conficiendæ infun-
dere. Adhæc in oratione exaudiuntur, & obti-
nent, quæ postulant, vt promittit Christus Lu-
cæ 8. 11. & seq. Denique S. Hieronym. lib. 1. con-
tra Iovin. Multi, ait, vocati, pauci electi. Incipere
multorum est; perseverare paucorum: vnde & gran-
de præmium eorum, qui perseverauerint: nimirum
magnum, imò summum est perseverantiæ do-
num, vti docet Conc. Trident. & S. August. lib.
de Bono perseverantiæ. Audi S. Bernard. epist.
129. ad Genuenses: *Et nunc quid restat Charissimi;*
nisi vt admoneamini de perseverantia, qua sola mere-
tur viri gloriam, coronam virtutibus? Proxus absque
perseuerantia nec qui pugnât victoriam, nec palmam
victor. consequitur. Vigor virium virtutum consum-
matio est, nutritrix ad meritum, mediatrix ad præmium.

Perseueran-
tia elogia.

T

Soror

Soror est patientiæ, constantis filia, amica paciæ, amicitiarum nodus, vnanimitatis vinculum, propugnaculum sanctitatis. Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratiam, nec laudem fortitudo. Denique non qui cæperit, sed qui perseveraverit usque in finem hic saluus erit.

Mythicè, idem S. Hieron. Dñm, ait, in isto seculo sumus, quod si finis, omne principium est: cum autem venerit id, quod perfectum est, in novissimis & consummatis erimus, q. d. In terra bonum inchoatur, in celo perficitur. Vide 1. Corinth. 13.

Tropol. Olympiod. Melior, ait, est finis orationis, in qua agitur de virtute principio neque enim solum cæpisse pulchrum est; verum multo magis rei cæptæ finem imposuisse. Sic & Albinus: Melior est, ait, consummata iustitia, quam inchoata. Sic & S. Bonaven. Hugo & Dionys.

Symbolicè Hugo: Tota, ait, lex scripta unica cæsetur oratio, cuius principio, qui est timor, melior est finis, puta charitas: timor enim est secta amoris; quia sicut secta, ait S. Augu. filium in foramen; sic timor amorem in animam inducit.

MELIOR EST PATIENS ARROGANTE] Hebr. Melior est longus spiritu, quam altus spiritu: longus spiritu est longanimis. Vnde Septuag. Bonum est longanimis, super excelsum spiritu. Syrus: Melior est longanimitas altitudine spiritus. Arab. Expectans melior elato in spiritu tribulationis. Campens. Melior est homo patiens, quam qui libere alios carpit.

Gnomen hanc nectas præced. q. d. Ideo finis orationis & correptionis melior est principio, quia facit hominem longanimum & patientem, dum longanimiter fert infirmitates & calumnias delinquentis, & patienter eius emendationem expectat: patiens ergo melior est arrogante, qui delinquenti irascitur, eumque superbe obiurgat, ideoque non emendat, sed in vitio magis obdurat. Nota melior est patiens, non quasi arrogans sit minus bonus, sed quod longe illi præstet esse patientem, quam impatientem & arrogantem; imò sicut patiens est optimus, sic arrogans est pessimus.

Eccles. 7. v. 9. Vis exemplum illustre? Accipe S. Chrysostom. hom. 7. de Fide Annæ matris Samuelis, quæ probra Phenennæ æmulæ suæ orando leniter & fortiter tolerabat, sic scribit: Gubernator clauo assidens servat. navim, vndarum incursum gubernandi prudentiâ depellens: sic mulier illa, cum ira & angor in animum ipsius facerent impetum, rationem illius perturbantes, multosque fluctus excitarent, fortiter pertulit tempestatem, nec passâ est rationem demergi. Si quidem Dei timor, tamquam naucerus gubernaculis assidens, persuasit eam tempestatem magno animo perseverandam esse, nec prius destitit mentem illius gubernare, donec in tranquillum adduceret portum onere plenam, hoc est veterum pretioso thesauro onustum. Maximus serm. de Ira: Ut naues, ait, egregiæ sunt, non quæ serenâ celo navigant, sed quæ tempestati resistunt, & in portum evadunt: sic homines ira ac furori resistentes, magni sunt atque fortes.

Secundò, q. d. melior est corripiens delinquentem, ideoque recipiens ab eo calumniam, eamque patienter tolerans, quam delinquens arrogans, qui per fastum & impatientiam corripientem respuit & calumniatur.

Tertiò, Chald. vertit: Melior est ante Dominum

A vir, qui subigit concupiscentiam suam, quam vir, qui ambulat in timore spiritus. Hinc S. Hieron. hanc gnomen combinat cum v. 4. quasi eum limiter: Quia, ait superius, iram concesserat, dicens: Melior est ira, quam risus, ne putaremus iram, quæ in passione est, laudari, nunc præcipit iram penitus esse tollendam: ibi enim pro correctione in peccantes, & eruditione in minores, iram posuit; hic verò impatientiam refrænauit. Patientia autem non solum in angustiis, sed & in letioribus necessaria est, ne plus quam condecet exaltemur. Videtur mihi, & qui nunc excelsus appellatur spiritu, in Evangelio pauperi spiritu esse contrarius, quæ in beatitudine ponitur. Sic & Olympiod.

Quartò, Thaumaturgus hanc gnomen ad orationis modestiam sermonisque refert. Sic enim totum hunc versum reddit: Sermo non in principio, sed cum ad calcem peruenit, laudandus est. Morum probetur modestia, non fastus aut supercilium. Sicut enim qui initio orationis modestè demittunt oculos, vultum, vocem, sed sensim ea attollunt ac in fine verba superba, minacia, indignabunda prorumpunt, præsertim dum non impetunt, quod postulant.

Primus sensus maximè connexus & genuinus est.

Moral. quanta sit dignitas patientiæ docet Tertull. & S. Cyprian. tract. de Patientia. Vide dicta Iacob 1. 4. ad illa: Patientia autem opus perfectum habet. Et Prou. 16. 32. ad illa: Melior est patiens viro forti. Et c. 19. 11. Doctrina viri per patientiam nescitur.

Denique audi S. Gregor. par. Past. admon. 10. Per hoc quoque impatientiæ vitium plerumque mentem arrogantem culpâ transfigit: quæ dum despicit in mundo hoc quisque non patitur, bona si qua sibi occulta sunt, ostentare conatur; atque sic per impatientiam, usque ad arrogantiam ducitur, diuque ferre despectionem non potest, detegendo semetipsum in ostentatione gloriatur. Vnde scriptum est: Melior est patiens arrogante: quia videlicet eligit patiens quilibet mala perpeti, quam per ostentationis vitium bona sua occulta cognosci. At contra eligit arrogans bona de se vel falsa iactari, ne mala possit, vel minima perpeti.

NE SIS VELOX AD IRASCENDVM: QVIA VERS. 10. IRA IN SINU STULTI REQUIESCIT] Hebr. Ne precipites in spiritu tuo ad excandescendum, quia excandescet in sinu stulti requiescit, Hebr. enim *וַיִּשְׁכַּח* caasignificat iram ardentem, excandescitiam. Vnde Septuag. & Syrus vertunt furorem. Ira enim brevis furor est, ac parit furorem diuturnum, qui per cædes, rapinas, incendia grassatur, vastatque omnia tam priuata, quam publica, Arabicus: Ne curras, ut irascaris in spiritu tuo, quia ira in gremio stultorum requiescit. Thaumaturg. Furor & primus indignationis impetus cobibendus est, ne præceptum in iram (cui stulti seruiunt) scatur. Symmach. Noli per verba tua ad iracundiam prouocare. Nam, ut ait S. Ephren tract. de Virtute cap. de Ira: Ira & irati proprium est vanis rumusculis permoueri, & leuicula de causa rixas prouocare.

Cohæret hæc gnome præcedenti, ex eaque velut conclusio educitur, q. d. Melior est patiens iniuriam arrogante, qui illico iniuriam irroganti irascitur, seseque vlciscitur. Ne ergo ob illam tibi iniuriam sis velox ad irascendum, hoc enim est stultorum, sed patienter eam tolera, eamque patientiâ & prudentiâ tuâ non

tam

tam verbis,quàm factis contrariis refelle & confuta.

Nota pro ne sis velox. Hebr.est אל תמהל *al te-
babel*, id est, ne percellaris, ne trepides, ne festines,
ne præcipites, vti feruent & præcipitant apes,
dum illicò irascuntur & aculeum infigunt, ita-
que stultè se exarant & inutiles reddunt. Indi-
cat hæc vox causam iræ esse mentis leuitatem,
timorem, trepidationem, præcipitantiam: hæc e-
nim visa vel audita aliqua leui iniuria, timet fa-
mam vel res suas perdere; ideoque pusillanimes,
parui iudicii & animi, quales sunt feminæ, pue-
ri, stulti, citò irasci; graues verò, cordatos ma-
gnoque animo & iudicio præditos, putà sa-
pientes ægrè tardeque irasci, quia gravitate sua
& constantia indignum censent citò irasci, at-
que ob rem leuem, nec satis consideratam per-
turbari.

Vetat ergo hæc gnome non omnem iram sed
citam & subitam, eoque nomine tacitè lentam
tardamque permittit: hac enim irascimur pec-
catoribus & peccatis, eosque corripimus, castiga-
mus, plectimus. Vnde ira à natura data est homi-
ni quasi *cos fortitudinis*, ait Cicero 4. Tuscul. &
quasi *bonarum actionum ministra*, ait S. Basil. orat.
contra Iram, ac *virtutis instrumentum & ancilla*, ait
S. Greg. 5. Moral. 31. Tam ergo vitiosum est esse
ἀπαθείς, quam *πρόμαχός*, id est carere omni ira,
quàm præcipites esse ad iram.

Porro Chald. accipit iram, qua peccator
irascitur, dum à Deo punitur. Sic enim habet:
*Et in tempore, quo veniet super te correctio de celis, ne
festines in anima tua, ut irascaris, neque dicas verba
blasphemie aduersus celestem. Si tu patienter sustines,
dimittetur tibi: si tu eris contumax & irasceris, scito
quoniam furor in sinu stultorum requiescet, donec per-
dat.*

Verum melius alij passim hæc intelligunt de
ira, qua irascimur homini, aut creaturæ noxam à
liquam inferenti. Nam vt ait S. Ambros. 1. Offic.
c. 6. *Qui cito mouetur iniuriâ, facit se dignum videri cõ-
tumeliâ, dum vult indignus videri.*

Porro sub ira vetatur vindicta, quam parat ira,
q. d. Ne sis velox ad irascendum, vt in verba as-
pera, aut facta, verberaque, quibus te vindices il-
lico prorumpas. Ita S. Ambros. exhor. ad Virg.
Quàm pulchrum, inquit, & illud: *Noli festinare in
spiritu tuo irasci, quia ira in sinu stultorum requiescit;
hoc est: Etsi causa sit, quæ moueat indignationem, non
sit festina vindicta, ne immoderatus calor indignationis
exstinet. Non potest igitur auferre quod naturalis est
motus, sed moram inserit, vt medicina consilij, tempe-
ret iracundiam. Probat ex illo: Irascimini & nolite
peccare. Plal. 4. 5. Hinc & S. Hieron. ira, inquit, iū-
cta superbia semper desiderat vltionem. Duo ergo ve-
tat hæc gnome: primum, ne citò irascamur: secū-
dum, ne irati citò prosumamus in aspera verba vel
verbera, sed os & manus cohibeamus ab iræ &
vindictæ executione.*

Porro causæ cur cità irā vetatur sunt hæ.
Prima, quia mora iram vel soluit, vel mitigat. Ira
enim est instar flammæ, quæ simul tota exardescit
simulque deflagrat & desinit. Vnde Seneca
libr. 3. de Ira capit. 1. Mora, ait, *lentum præcipitis
mali remedium*, Et S. Hieronym. hic, dum sic ex-
Cornel. in Ecclesiasten.

A plicat: *Non quod concedat tardius irascendum, idcirco
nunc dicit: Ne festines in spiritu tuo irasci, sed quod cū
furens & recens fuerit ira dilata, facilius sedatum pos-
sit auferre.*

Secunda, quia mora impedit ne ira profiliat
in lites, rixas, cædes ceteramque vindictam. Ter-
tia, quia mora dat tempus menti, vt rationes ex-
cogitet, quibus ira sedetur.

Salomonem secuti sunt Plato & Philosophi,
Plato iratos monebat vt seiplos in speculo con-
templarentur. Nam cum faciem suam furibun-
dam per omnia phrenetico similem viderent, eo
dedecore territi, in posterum ab ira sibi facile tẽ-
perabant: aut certè eam tardabant. Idem: Sapiens,
ait, *cum vituperatur, non irascitur, cum laudatur non
extollitur*. Ita Laërtius in eius vita. Aristoteles: *irā,
ait, cohibe, quia sicut sumus oculos, sic ira rationem of-
fuscat, vt verum cernere nequeat*. Ita Stobæus ferm.
18. Seneca lib. 1. de Ira ca. 15. Nihil minus, inquit,
*quàm irasci punientem decet, cum eò magis ad emen-
dationem poena proficiat, si iudicio lata est. inde est quod
Socrates seruo ait: Cederem te, nisi irascerer*. Cato ira-
tum ab infano nil differre aiebat, nisi mora; sen-
tiens iram esse breuem insaniam. Ita Plutar. libr.
de Cohibenda Ira.

Athenodorus hoc monitum dedit Augusto
Cæsari, cum ei valediceret: *Irā correptus nil dicas
aut facias, donec 24. literas Alphabeti Græci percurreris*.
Ita Plutar. in Apophth. Rom. qui & addit Au-
gustum approbando respondisse: *Silentij sunt tuta
fidi præmia*, S. Ambros. Theodosio Imper. qui ex
subita ira iusserat Thessalonicenses ob deiectionem
uxoris suæ statuam occidi, suggessit, vt sanciret
sententiam necis ab Imper. in aliquem latam, non
nisi post triginta dies executioni mandari. Sen-
tentia enim in innocentem lata reuocari potest,
at vita innocentis occisi reuocari nequit.

Denique S. Iacobus c. 1. 19. *Sit autem, ait, omnis
homo velox ad audiendum, tardus autem ad loquendum,
& tardus ad iram*. Vide ibi dicta.

QVIA IRA IN SINU STULTI REQUIES-
CIT] Hugo Card. rō requiescit exponit sedatur
vacat, cessat, sicut quiescunt fluctus, dum seda-
tur & tranquillatur mare; atque quiescunt pas-
siones & tumultus dum pacantur, vt sit antithesis
eius, quod præcessit, q. d. Ne sis citus ad iram, sed
nec nimis tardus, quia illud est præcipitis, hoc
vecordis, stulti & stupidi. Qui enim caret irā, ca-
ret mente, ait sapiens. Et Aristoteles Ethic. ca. 5.
Ira vacuitas, ait, minime laudabilis. Nam qui non ira-
scuntur pro quibus oportet & vt oportet, & cum oportet,
& quibus oportet, fatui sunt; nam neque sentire ne-
que dolere videntur.

Secundò, Chald. *requiescit* inquit, quia iræ
poena & vindicta in caput stulti irascentis retor-
quetur, illique incumbit & in eo requiescit, vt
eum pessumdet & perdat, dum cogitur subire
supplicia ob ea, quæ temerè in ira dixit & per-
petrauit.

Verum rō quia non antithesin, nec poenam,
sed causam notat, q. d. Noli citò irasci, quia hoc
est stultitiæ & stultorum. Hebr. *kefilim*; id est
inconstantium, qui faciliè mutantur. Ira enim
in sinu stulti quiescit, vt ipse statim velut ex
sinu eam promat & prodat: Porro sinum
T 2 non

Iracina vi-
tanda Curi
Ratio, Pri-
ma.

non aliud, quàm ipsam animam appellat, ait Olympiod. Causam dat S. Greg. 5. Moral. cap. 30. Per iram, ait, sapientia perditur, ut quid, quoque ordine agendum sit omnino nesciat, sicut scriptum est: Ira in sinu stulti requiescit: quia nimirum intelligentie lucem subtrahit, cum mentem per mouendo confundit.

Exemplum est in Nabal, qui verè Nabal, id est stultus, stultâ indignatione contra Dauidem exardescens, eadem enectus & mortuus est. 1. Reg. 25. v. 25. & 38. Ira enim est signum insipientie, ait S. Hieron. quia quamuis aliquis potens existimetur & sapiens, si iracundus sit insipiens arguitur. Vnde Campenl. vertit: Ne inducas in animum tuum, ut cito irascaris: Solent enim serè esse stulti, qui proni sunt ad iram.

Ira in sinu
quid?
Resp. Primò.

Nota tò in sinu multa notat. Primò, quòd stultus iram habeat familiarem, & ad manum, ut illicò eam exerat. q. d. tam facilè irascitur, quàm quis è sinu charram extrahit; cum è contrario sapiens iram habeat in corde & cerebro, ut non nisi præuiâ ratione lentè eam educat.

Secundò.

Secundò, iram esse in stulti sinu, velut in proprio suo lare & sede, in qua fixè moretur & habitet: vnde significat prònitatem & habitum irascendi. q. d. Stultus cum minima re tangitur, ex innata, vel per irascendi consuetudinem insitâ sibi irâ continuò irascitur, vociferatur, litigat, pulsatur, verberatur. Ita Olympiodorus: Caueto, inquit, ne malum iracundie concipias habitum, ita ut transeat in affectum cordis, ut ait Psaltes.

Tertiò.

Tertiò, iram esse amicam stulto, ab eoque foueri, ut eam ad pectus quasi in sinu gesseret, brachiis complectatur & stringat, ei seruiat & obsequatur prætexendo caluas rationes, ob quas videatur iuste irasci. Ita Thaumaturgus: O quam solers est iracundia ad fingendas causas furoris, ait Seneca lib. 1. de Ira cap. 16.

Quartò.

Quartò, iram eius in animæ sinu esse reconditam, ideoque profundam, occultam, intimam, grauem, diuturnam & implacabilem. Huic affines sunt gnomæ sapientum, ut S. Iob. cap. 5. Stultum interficit iracundia. Salomonis Prouerb. 27. 3. Graue saxum & onerosa arena, sed ira stulti utroque grauior. Eccles. c. 2. 16. Super plumbum, quid grauiabitur? & quod illi aliud nomen, quàm stultus?

VERS. II.

NE DICAS: QUID PVTAS CAUSÆ EST; QVOD PRIORA TEMPORA MELIORA FVERE, QVAM NVNC SVNT? STVLTA ENIM EST HVIVSCEMODI INTERROGATIO] Hebr. Quia non à sapientia (incitatus) hoc interrogares. Vatabl. Quia non prudenter interrogares. Campenl. Non enim est prudentis viri talia interrogare. Meliora, intelligè tum Physicè, id est ditiora, fertilia, felicia; tum Ethicè, id est iustiora, pientiora, sanctiora. Sic Daniel. cap. 2. 32. & seq. primum Monarchiæ Assyriorum sæculum vocat aureum; secundū Chaldaeorum argenteum; tertium Grecorum æreum; quartum Romanorum ferreum. Porro vltimum Antichristi sæculum erit plumbeum, id est molestissimum, miserrimum, pessimum & periculosissimum. Iam

Primò, Thaumaturgus hanc gnomem ad sequentem comparisonem operum & sapientiæ refert. Vnde sic vertit & explicat: Errant autem qui asserunt priscis meliorem (ditiozem) vitam concessam, non in-

telligentes; quantum à possessionibus opum sapientia differt: de hoc enim proximè fiet sermo.

Secundò, Chald. hanc gnomem præcedentibus de calumnia, iniuria & ira necit, vnde sic vertit: Cum iniuriam pateris, ne dicas: Qui sit, quòd antiquitus res erat in tuto, & prima illa secula essent præstantissima, illiusq. ætatis homines rectè factis nobis præluxerint, quo nomine omnia ad eos prospera & incunda dimanarent? Sic & Clarius & Campenl. Porro hoc stultum est interrogare, tum quia omni sæculo fuere multi scelerati, iniurij, tyranni; tum quia quisque sui sæculi iniurias aspicere, modumque eas prudenter & patienter ferendi, vel superandi excogitare debet, non verò retrospicere ad tēpora præterita, quæ ad eum non pertinent, nec iniurias sui æui ab eo auferre queunt.

Huc accedunt illi, qui censent hoc esse murmur insipientium & stultorum, diuinam providentiam incusantium, quòd priscis dederit sapientiam, probitatem, frugalitatem, ideoque rerum copiam, pacem, vires & robur, quæ posteris subtraxerit: cum constet Deum ex parte sua affatim cuique ætati prouidisse de bonis tam animi, quàm corporis. Hinc S. Bonauent. censet hæc dici de frugalitate priscorum, qui sine auro & argento viuabant pacificè ex frugibus terræ, cum postea effossa ab avaris metalla omnium fuerint irritamenta malorum.

Tertiò Olympiod. sic explicat: Quotidie sic stulti homines loqui solent, dicunt enim: Patrum nostrorum tēporibus illis priscis loqui Deus hominibus modò per Angelos, modò per Prophetas solebat: licebat antiquis patribus uxores multas accipere, multas diuitias possidere, quæ tamen nobis Evangelica lex coercuit. Sunt præterea, qui dicant, olim me Deus auxilio suo gratis protegebat, nunc verò me penitus solum dereliquit; ideoq. bona operari nō possum. Hæc autem omnia sunt insipientium verba. Est & alios ita blaterantes audire: Tempestate nostrâ mundus hic malis hominibus est refectus, alij sunt boni dies, alij verò mali. Hosce deinde castigans subdit. Ceterum qui duce virtute suâ moderatur vitam, de vitâ in vitam transit, ac de fide in fidem proficit operibus bonis, neque apud illum est aliqua dierum differentia, sed congruis rationibus nouit euertere, quas paulò antè adduximus, stultorum hominum quæstiones.

Quartò, S. Hieronymus, quem sequuntur more suo Salonius, & Alcuinus, tres affert expositiones; quarum prima est literalis, secunda tropologica, tertia allegorica; ait ergo: Nec vetus sæculum præsentis præferas, quia vnus utriusque est conditor Deus: virtutes bonos dies viuenti faciunt: vitia malos. Ne dicas ergo meliores fuisse dies sub Moyse, & sub Christo, quàm modò sunt. Nam & illo tempore plures fuerunt increduli, & dies eorum mali facti sunt, & nunc credentes multi reperiuntur, de quibus ait Saluator: Beatiores sunt, qui me non viderunt & crediderunt. Aliter: Sic debes viuere, ut semper præsentis dies meliores tibi sint, quàm præteriti: ne cum paulatim decrescere cæperis, dicatur tibi: Currebat bene: quis vos impedivit veritati non obedire? Et iterum: Incipientes spiritu, nunc carne consummimini. Aliter: Ne dicas meliora tempora olim Moyse, quàm nunc Christi; legis fuisse, quàm gratiæ. Si enim hoc volueris querere, imprudenter facis: non videns quantum distet Euangelium à veteri testamento.

Ioan. 10.

Galat. 5.
Ibid. 3.

Omnia

Omnia hæc apposita sunt & eodem tendunt. A Sūma, hæc gnōme dirigitur & stringitur in homines otiosos, inertes & querulos, qui inopiam, malitiam & infelicitatem sui æui desidiosè lamentantur, ac præteritos, & præterita sæcula præ suo laudant & celebrant; hoc enim homini innatum est vitium, ut nauseet ad præsentia, amet absentia & præterita, iuxta illud Cornelij Galli de Arte Poëtica: *Laudat præteritos, præsentis despiciit amos.* Et illud Taciti lib. de Orator. *Vitium est malignitatis humane, ut vetera semper in laude, præsentia sint in fastidio: & vetera antiquaq; miremur, nostrorum temporum studia videamus & contemnamus.* Et illud Horatii lib. 2. epist. 1.

*Et nisi quæ terris semota suisq;
Temporibus defuncta videt fastidit & odit.*

Rursum senes solent præterita narrare & extollere, ac præsentia iuuenum facinora exquiritia parvipendere, teste Aristot. lib. 2. Rhetor. ca. 13. & Plutarch. tract. de Seipso laudando. Vnde Poëta, *Senectus, ait, difficilis, querula est laudatrix temporis acti.* Nonnulli etiam rudes & plebei ipsa tempora inculant, quasi ipsa hanc infelicitatem afferant, qua in re stolidè errant, cum non temporum, sed hominum otiositas & malitia incusanda sit. Idem enim omnibus fuit, & est sol, idè cælum, eadem sidera & elementa, idem solis & calorum motus, eadem temporum series & vicissitudo, nec quisquam ex cæli solisve impulsu, sed ex propria virtute, aut vitio probus est aut improbus. Alij de Deo queruntur, quod præcis meliora dederit tempora, quam sibi suisq; ut paulò antè indicaui. Itaque suos mores improbos, ideoque infaustos, & miseros blasphemè in Deum, cælum vel astra reiciunt, cum sibi ea imputare deberent, qui insignis est error & stultitia. Adde quod stultè se crucient de rebus præteritis, quæ reuocari nequeunt, ac interim negligunt præsens virtutis studiū. Insuper noster Emmanuel Sà, stultam ait hanc esse interrogationem, eò quod interrogent rem, quæ in se clara est & manifesta: nam constat res omnes in deterioris ruere, ut videmus præcis arbores, homines, animalia olim vegeta & florèntia nunc conflescere, languescere, emori. Idem videre est in ordinibus, religionibus, & statibus Ecclesiæ. Primi enim fideles & religiosi tempore Apostolorum longè sanctiores fuere præsentibus, ut patet de Esdras sub S. Marco.

Denique nihil nouum sub sole; unde sicut præcis suas habuere virtutes & vitia, sua comoda & incommoda: sic eadem vel similia habent & posterì. Nam ut sapienter ait Plinius Iunior lib. 6. epist. 21. *Sum ex iis, qui mirer antiquos; non tamen, ut quidam, nostrorum temporum ingentia despicio.* Neque enim quasi *lassa & effrta est natura*, ut nihil laudabile iam pariat: sed sicut nos miramur præcis & præcis, sic posterì nostros & nostra mirabuntur, iuxta illud. S. Hiero. epist. 114. *Ingentium quasi vinum probatur antiquitate.* Vnde illud: *vinò veteri utere.* Et: *Sapientia est in antiquis.*

Porro constat legem nouam meliorem esse veteri & præcis, putà tempus Christi & gratiæ præstare tempori Moïsi & Iudaismi. Adhuc nonnulla sæcula posteriora, sapientiora & meliora fuisse prioribus, quale fuit sæculum tertium, & Cornel. in Ecclesiasten.

quartum, quo florere S. Athanas. S. Aug. S. Hieron. S. Basil. S. Chrysost. S. Nazian. ceterique Ecclesiæ doctores, Græci & Latini. Certè nostrum hoc sæculum multa præcedentia superat, tum in doctrina, eaque omnigena, tum in artibus eximie excultis, tum in rebus bellicis, tum in virtute, religione & sanctitate. Sanè numquam ita excultæ fuere artes, disciplinæ & scientiæ vniuersæ, uti hoc æuo; numquam tot religiosæ familiæ doctrinā, religione & zelo florere, uti hac ætate; numquam tot nauigationes, merces & opes etiam Indiæ Orientis & Occidentis extiterent, uti nostro sæculo.

Denum Salomonis ætate stulta erat hæc interrogatio. Salomon enim opibus, sapientiā, regno, felicitate & gloria superauit omnes præcis: quare optimum sub eo sæculum egerunt Israëlitar, ideoque falso tunc morosi nonnulli senes & Aristarchi dixerunt. *Quid cause est, quod priora tempora meliora fuere, quam nunc sunt?* Occurrunt & respondent nonnulli, Salomonem hæc scripsisse post lapsum & de lapsu poenitentem, cum iam idololatriam in Israël inuexisset, de qua proinde pij querebantur, dicentes: *Quò abiit præcis Abraham, Moïsi, Davidis, fides & religio? Abiit, euauit: O domus antiqua, quàm dispere domino dominaris?*

Verum valdè dubium & incertum est, Salomonem hæc scripsisse post lapsum. Nullum enim lapsus, nec poenitentia, toto opere dat indicium. Adde si poenituit & poenitens hæc scripsit, ergo & præcis religionē abolitā iam idololatriā restituit: hoc enim exigebat vera eius poenitentia. Certè ipse toto hoc libro non aliud facit, quam prædicare idolorum rerumque creaturarum vanitatem, ac Dei vnus veritatem veramque fidem, timorem & cultum, ut proinde nemo hac de re queri, ac præcis religionem ab eo labefactatam lamentari posset.

VT ILIOR EST SAPIENTIA CVM DIVITIIS ET MAGIS PRODEST VIDENTIBVS SOLEM] VERS. 12.
Hebr. *Bona est sapientia cum hereditate* (sic & Septuag. *ἡ ἀληθὴς σοφία*, id est *cum hereditatis distributione*, siue hereditatis parte & sorte) & amplius, *vel abundantia, vel excellentia est videntibus solem.* Arabicus: *Sapientia bona est in immutatione suæ sortis & bonitas eius prodest iis qui aspiciunt solem, scilicet iustitiæ, putà Christum per fidem, ita S. Hieron.*

Chald. addit mansuetudinis præ sapientiā & opibus elogium, quasi hæc spectent ad mansuetā calumniæ & iniuriæ tolerantiā, de qua v. 8. & 9. Sic ergo vertit: *Bona est sapientia legis cum hereditate, sed longè melius est, ut sit vir in mansuetudine cum viris habitatoribus terræ, qui vident bonum & malum, sub sole in sæculo hoc.*

Hæc gnōme necitur præcedenti: quia enim ibi in Hebræo sapientiæ facta est mentio, cum ait, *quia ex sapientia hoc non interrogares.* Hinc de more in sapientiæ laudem mox excurrit, eamque cum opibus vtilem ac potentem ostendit. Quia enim visus est cap. 2. v. 8. opes vituperare, easque vanas pronuntiauit, hinc earum vsum & comoda hic recenset, si nimirum sapientiæ coniunctæ ab ea honestè expendatur. Addit Thaumaturgus, responderi hic querelæ

querelæ conquerentium tempora priora fuisse meliora, id est ditiora (licet Bonauent. contrariè exponat, scilicet *meliora*, id est pauperiora & frugaliora, ideoque probiora & iustiora) dicendo, esto priora tempora fuerint ditiora, posteriora tamen sunt sapientiora. Sapientia autem melior est diuitiis. Iam quoad sensum.

Primò, Thaumaturgus censet hanc sapientiam opponi & præponi diuitiis. q. d. Vtilior est sapientia cum diuitiis, id est præ diuitiis, aut potius cum diuitiis, scilicet collata & comparata. q. d. Si sapientiam compares cum diuitiis, utriusque vtilior deprehendetur. Fauet Syrus dum vertit: *Melior est sapientia vestibus armorum, magis videntibus solem.* Verum alij passim celsent diuitias hic non opponi, sed componi & coniungi cum sapientia. Hoc enim significat Hebr. *וְיָמָא*, Græcum *μῆτις*, & Latinum *cum*.

Secundò ergo, R. Haccados per sapientiam cum hereditate accipit sapientiam hereditariam. q. d. Vtilior est sapientia à patribus quasi hereditariè accepta, quam hereditas opum: hæc enim sine sapientia parum prodest: at sapientia etiã sola sit & inops, opes sibi acquirere & comparare nouit.

Tertiò, Cajet. q. d. Sapientia cum hereditate, id est cum diuitiis hereditariis vtilior est diuitiis proprio labore & mercatura partis, quia hæ per mille curas impediunt studium sapientiæ; illæ non, quia sine labore per hereditatem obueniunt.

Quartò & genuinè, q. d. Sapientia cum diuitiis vtilior est, quàm sint solæ diuitiæ, aut subinde etiã sola sapientia diuitiis destituta; quia vtiliores quidem sunt opes, sed vtilior est sapientia; vtilissima verò est, si opes adiunctas habeat, quia iis sæpè tuenda est dignitas sapientiæ. Si enim doctor, princeps, Episcopus, Pontifex sit pauper, licet sit sapientissimus & sanctissimus, tamen à vulgo, infidelibus & hæreticis despicitur: sin verò sit diues, timetur & colitur iuxta illud: *Dives locutus est, & omnes tacuerunt, &c. Pauper locutus est & dicunt: Quis est hic?* Rursum opes seruiunt beneficiæ ad iuuandum egenos, ad propagandum Dei cultum, fidem & pietatem, ut eum propagauit Constantinus & Carolus cognomèto Magni, Theodosius, ceterique sapientes & opulenti Imper. ac Pontifices, inter quos nuper excelluit Gregor. XIII. qui Pontificali munificentia ædificatis plurimis collegiis & seminariis, Dei cognitionem & cultum mirè ubique dilatauit; cuius proinde virtus, fama & gloria toto orbe perennat, & perennabit in omnia sæcula. Ita S. Hieronymus, Alcuinus, Lyranus, Hugo Card. & alij. Hinc & Aristot. i. Ethicor. cap. 10. docet diuitias instrumentum esse ad felicitatem acquirendam aptissimum, eademque materiam virtuti præbere.

ET MAGIS PRODEST VIDENTIBUS SOLEM. Id est viuientibus. Hi enim vident solem. Innuit diuitias tantum prodesse in hac vita, qua solis vsurâ fruimur: in cælo enim nullus erit earum vsus. Vnde quidam hac phrasi putat notari longævitatē. q. d. Vtilior est sapientia cum diuitiis, magisque prodest, si diu videat solem, id est si sit longæviæ & diuturnæ vitæ. Verum hoc alienum

est & coactum, æquè ac illud Titelmanni, qui sic vertit: *Præcedit vel vincit videntes solem.* q. d. Sapientia antecessit omnibus creaturis, quæ sub sole sunt, eumque intuentur. Tò solem notat opes sapientem facere clarum & splendidum, præsertim dum publicè in conspectu solis opes in pauperes, vel pios vsus expendit.

Mythicè Olympiod. Sapiens inquit, contemplando solem in creatoris eius contemplationem assurgens, diuinâ luce perfunditur. Sapientia cum hereditate ergo est fides cum operibus, quæ perducit ad contemplandum solem iustitiæ. Sic & S. Ambros. epistol. ad Sabinum, per hereditatem hoc loco accipit fidem: S. Hieron. verò hereditatem accipit pro conuersatione bona, per quam fimus heredes cæli. Vult igitur Ecclesiastes, inquit, docere quanto differant hi qui solem merentur videre iustitiæ, & habent sapientiam cum conuersatione bona, ab his qui absque sapientia vitam tantum & conuersationis studium commodant. Quod quidem & Daniel ostendit dicens: *Intelligentes sermones meos fulgebunt ut luminaria cæli; siue ut Theodotion interpretatus est: Quasi splendor firmamenti: Qui verò fecerint sermones meos, quasi stelle cæli.* Idem S. Hieron. libr. i. contra Iovin. docet his verbis innui meliores esse dies posteriores, quàm priores, quia in lege sapientiam carnis mors sequebatur, occidens in Euangelio: sapientiam spiritus hereditas expectat æterna.

Vigilantius hæresiarcha (quem nostri Lutherani & Caluinistæ sequuntur) hanc gnomen torfit contra religiosos, qui paupertatem vouent: Vtilior, inquit, est sapientia cum diuitiis: ergo sapientia cum paupertate minùs utilis est, egena & sterilis. Respondeo. Id verum est de paupertate inuoluntaria & coacta, non autem de voluntaria & religiosa, quæ ut totam se Deo dedat, opes sponte abdicat, ac studio perfectionis sequitur consilium Christi: *Si vis perfectus esse, vade, vende, quæ habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo, & veni sequere me.* Matth. 19. 21. Hæc enim paupertas animum erigit super opes omnesque res terrenas, ut iis expedita & mundo celsior, in cælo spes & opes suas defigat, totamque se vniat Deo. Opes ergo vtiliores sunt ad vitam actiuam & beneficentiam: Paupertas verò vtilior est ad studium sapientiæ vitamque contemplatiuam, ut docent non solum omnes patres, sed & ipse Aristot. disertè libr. 10. Ethic. cap. 8.

Audi S. Hieronym. libr. contra Vigilant. Quod asseris eos melius facere, qui utuntur rebus suis, & paulatim fructus possessionum suarum pauperibus diuidunt, quàm eos qui possessionibus venundatis semel omnia largiuntur, non à me, sed à Domino respondebitur: Si vis perfectus esse vade, vende omnia quæ habes, & da pauperibus. Ad eum loquitur, qui vult esse perfectus, qui cum Apostolis patrem & nauiculam & rete dimittit: Iste quem tu laudas, secundus & tertius gradus est, quem & nos recipimus, dummodo sciamus prima secundis & tertiis præferenda.

Vide eundem epist. 26. ad Pammachium, & 28. ad Lucinium & 34. ad Iulianum, ubi inter cetera ait. Vnus (Crates Philosophus) multorum possessionum pretium proiecit in pelagus: Abite dicens in profundum malæ cogitationes, ego vos mer-

gam,

gam, ne ipse mergar à vobis. Philosophus gloriæ auidus & popularis auræ vile mancipium, totam simul sarcinam deposuit, & tu te putas in virtutum culmine constitutum si partem ex toto offeras? Te ipsum vult Dominus hostiam viuam placentem Deo; Te, inquā, non tua, quod si te ipsum Domino dederis; & Apostolicā virtute perfectus sequi cōperis saluatorem, tunc intelliges ubi fueris, & in exercitu Christi, quam extremum tenueris locum.

S. Hieronymo concinit S. Augustin. libr. de Bono coniug. Bene faciebant, ait, qui de sua substantia Christo & discipulis eius necessaria subministrabant, sed melius, qui omnem substantiam dimiserunt, ut expeditiores eundem Dominum sequerentur.

Idem docet Cassian. collat. 21. c. 33. & S. Gregor. 31. Mor. capit. 17. & S. Ambros. libr. 1. Offic. 30. Vnica gnome rem tetigit nodumque soluit S. Hilarion, teste S. Hieronym. in eius vita, qui opes sibi ab Oriono oblatas respiciens: Nemo, ait, melius erogat, quam qui sibi nihil reſeruat. Vide Bellarm. libr. 2. de Monachis capit. 46. in respon. ad 3. Hæc paupertas æuo Salomonis rudibus Iudeis totiūque mundo erat incognita, quia à Christo verbo & exemplo in orbem est inducta. Christus ergo uti cetera legis dogmata suis præceptis & consiliis compleuit & auxit: sic & hanc Salomonis gnomē: *Vtilior est sapientia cum diuitiis*, sublimi suā sanctione perfecit & transcendit dicens: *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum.* Matth. 5. Vtilis ergo est sapientia sola, vtilior est sapientia cum diuitiis & beneficentia: at vtilissima & perfectissima est sapientia cum opum mundiūque totius contemptu; ut tota Deo adhæreat, in id medullitus inhæreat.

VERS. 13.

SICUT ENIM PROTEGIT SAPIENTIA, SIC PROTEGIT PECUNIA] Hebr. *Sicut in umbra sapientie, sic in umbra pecunie*, scilicet confidit vel conqueſcit, & securè obdormit homo. Vnde Chald. *Quia sicut custoditur homo in umbra scientie, sic custoditur in umbra argenti in tempore quo facit ex eo elemosynam.* S. Hieronym. in Commen. *Quia quomodo umbra sapientie sic umbra argenti.* Syrus: *Umbra culum sapientie, sicut umbra culum argenti.* Arabicus: *Sapientia in umbra sua, sicut umbra argenti.* Videntur hi omnes pro *betſel*, id est in umbra, legisse *ketſel*, id est sicut umbra.

Sensus est clarus q. d. Vtilior est sapientia cum diuitiis & pecunia, quia vtrique instar umbræ eum protegent, suntque ei velut umbraculum: Primò, ut eum refrigerent in æstu solis, id est tentationis & tribulationis, æquè ac prosperitatis & abundantie, ne vllum ex rerum inopia vel copia ardoris, putà concupiscentiæ, vel impatientiæ damnum sentiat, sed ab vtrique animum intactum seruet, eumque ad Deum in cælum sustollat, idque in hac vita, quæ non nisi umbra est veræ vitæ. Vnde sponsa Cantic. 2. suspirat dicens: *Donet aspiſret dies, & inclinentur umbræ*, ait S. Hieronymus. Secundò, ut eum, imò omnes qui ad se confugiunt, abscondant & protegant, ab incursu hostium, à quibus eum eruit sapientia, tutatur vel redimit pecunia. Tertiò, ut eum roborent ad ardua capeſſenda: sic enim B. Virgini Deum concepturæ ait Gabriel. *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obum-*

brabit tibi, ut in te arduum hoc incarnationis Verbi opus peragat. Lucæ 1. Quartò, umbra plantis, animalibus, & hominibus ardore solis tabescentibus dat respirationem & vitam: sic eandem dat quoque sapientia, ut sequitur. Vnde mysticè, sapientia est Christus de quo ait Ierem. Thren. 4. 20. *Spiritus oris nostri Christus captus est in peccatis nostris, cui diximus: in umbra tua viuemus in gentibus.* Vbi multa in hanc rem annotaui. Ita S. Hieron.

Porro Septuag. implexè vertunt: *Quia in umbra eius* (Græcè *αὐτῆς* scilicet *παρασκηνίου*, id est abundantie, quæ præcessit) *sapientia sicut umbra argenti.* q. d. In umbra abundantie protegitur homo à sapientia, sicut protegitur ab argento & diuitiis, uti vertit Vulgata & ceteri. Thaumaturgus tamen sic interpretatur, q. d. *Sapientia opibus tantò est clarior, quantò umbra suā splendidius apparet argentum.* q. d. Tantò præstat sapientia argento, quantum argentum præstat argenti umbra, scilicet sicut umbra argenti tantum est umbra, sic argentum tantum est umbra sapientie. Olympiod. verò sic legit: *In umbra ipsius sapientie, sicut umbra argenti*; sicque mysticè explicat. Argentum, inquit, significat disciplinam & scientiam: huius umbra est sermo doctoris, qui discipulum docendo ad scientiam perducit, sicut umbra perducit ad corpus, quod iacet umbram: umbra sapientie verò est practica vita; hæc enim est velut præuia introductio & umbra, quæ nos ducit ad sapientiam, id est ad rerum diuinarum contemplationem, q. d. Sicut sermo doctoris deducit discipulum ad scientiam; sic vita actiua, & virtutibus exercita manu ducit hominem ad vitam contemplatiuam, putà Martha ad sororem Mariam.

HOC AVTEM PLUS HABET ERUDITIO ET SAPIENTIA, QUOD VITAM TRIBVUNT POSSESSORI SVO] Eruditio & sapientia sunt idem, vel ferè idem, ut dixi initio Prouerb. putà ipla prudentia & virtus. Vnde S. Hieron. in Commen. vertit: *Quod amplius est scientie sapientie viuificabit habentem se.* Chald. *Et augmentum cognitionis sapientie viuificabit Dominum suum.* Hebr. *Et excellentia scientie* (quæ est) *sapientia, viuificabit possessores suos.* Septuag. *Et abundantia scientie sapientie viuificabit eum, qui ab ea*, scilicet sapientiam didicit, & sapiens euasit. Syrus: *Et præstantia sapientie cognitionis viuificabit Dominum suum.* Arab. *Præstantia cognitionis sapientie viuificat illum, qui accenditur ab ea.* Campens. *Hoc habet supra diuitias sapientia, quod sapientem perducit ad vitam æternam,* Thaumaturg. *Vita hominis non ex caducarum, & fragilium opum collectione & possessione, sed ex sapientia prouenit.*

Potest tamen eruditio, siue cognitio, vel scientia à sapientia distingui, ut illa sit intelligentia rerum humanarum, hæc diuinarum: illa sit in agendo, hæc in contemplando. Ita Lyran. & Hugo: illa sit actus sapientie, hæc habitus. Ita Dionys.

Porro prudentia & sapientia homini tribuit vitam triplicem. Primò, corporalem: facit enim ut corpus noxia vitando & sobriè viuendo sit sanum, vegetum, robustum. Secundò, spiritalem, ut scilicet anima viuat iuxta dictamen rationis, prudentie, legis diuinæ, gratiæ & charitatis.

tatis. Tertiò, gloriosam, quia perducit hominem ad vitam & gloriam sempiternam: Hoc est quod dicitur Prouerb. 4. 10. *Audi fili mi & suscipe verba mea, ut multiplicentur tibi anni vite.* Et c. 3. 18. *Lignum vite est, qui apprehenderit eam, cum ex aduerso hoc cap. v. 18. dicatur: Noli esse stultus, ne moriaris in tempore non tuo.* Et Eccles. 4. 12. *Sapientia filijs suis vitam inspirat: qui tenuerint illam, vitam hereditabunt.* Et Baruch c. 3. 28. *Et quia non habuerunt sapientiam, perierunt propter suam insipientiam.* Vide quæ hisce locis annotauit.

Quin & Cicero Tuscul. 3. *Quid, ait, est sapientia? Est sanitas animæ.* Et Comicus in Trinum. *Sapientia ætatis condimentum est, Sapiens ætati cibus est.* Et alius: *Lux vitæ sapientia.* Et alius: *Ter gemine sorores sunt sapientia, sanitas, sanctitas.*

Pro possessori suo. Hebr. est *בעל* bealau, quod verti potest marito vel sponso suo, vel potius sponsis suis: est enim plurale, q. d. Sapientia viro, qui illam sibi despondet, & velut sponsam coniugio copulat affert dotem amplam, si non auri & argenti, certè vitæ multiplicis non qualis qualis, sed iucundæ, sanctæ, beatæ & æternæ, quam illi conciliat, iuxta illud: *Longitudo dierum in dextera illius, & in sinistra illius diuitiæ & gloria.* Prouerb. 3. 16. Sic D. Henricus Suso per visum sapientiam sibi velut sponsam despondit, & cum ea veram vitam in dotem accepit, ut dixi Eccles. 15. 2.

Denique sapientia non tantum viuientibus vitam conseruat, auget, prolongat, sed & mortuos ad vitam resuscitat, cum peccatores per poenitentiam ad vitam gratiæ reuocat, ut Christus, Apostoli, virique Apostolici multos ad vitam cum corporalem, tum spiritalem reuocarunt, & in dies reuocant.

VERS. 14. CONSIDERA OPERA DEI, QUOD NEMO POSSIT CORRIGERE, QUEM ILLE DESPEXERIT. Symmach. *Imminuerit.* Hebr. *Vide opus Dei, quia quis poterit dirigere, vel rectum efficere, quod, vel quem ipse curauit & obligauit?* Nam *אשר* aser tam in neutro, quod, quam in masculino, quem significat. Septuag. *Vide opera Dei; quoniam quis poterit adornare, quem Deus peruerterit?* Syrus: *Vide opus Dei, quia quis potest confirmare illum, qui est perturbatus?* Arab. *Considera artes Dei, quis enim potest decorare eum, quem mutat Deus?* Tigur. *Quis potest reconcinnare. (Alij aptare. Alij æquare, vel ad æqualitatem reuocare. Campani. restituere)* quod ipse deprauauit, id est, ut Vatab. *Quem peruerit finit.* Caiet. *Quod tortum fecit ille.* Campani. *Quod perdidit ille.* Alius: *Quod ille deflexit.* Hinc suspicari quis posset vulgatum interpretem quoque vertisse *deflexit*, nisi omnes Codices constanter legerent *despexerit*. Iam

Primo, aliqui cum Caietano hanc gnomen explicant de curuatura cælorum, elementorum, totiusque globi terræ & mundi, q. d. Deus curuauit omnes cælorum & elementorum orbés, eosque fecit rotundos & sphaericos: quis ergo eos quadrare, vel rectos efficere poterit? Similiter motus, gyros & transites solis, lunæ & cælorum Deus fecit circulares; quis ergo eos mutare & rectos facere queat, ut non per Zodiacum, sed recta linea ab Oriente in Occidentem decurrant? Ita Dauid de Pomis hæc refert ad obliuationem motuum cælestium, ex qua

A subinde prouenit obliquatio & prauitas morum humanorum. Sic & Hebræi in Midras Coheleth, quos in fine huius versus citabo fusiùs.

Secundò, Chald. accipit de hominibus curuatis & distortis, vel quoad pedes, vel quoad totum corpus, putà claudis, mutilis vel mancis. Vnde vertit: *Contemplant opera Dei & potentiam eius, qui facit cæcum, & gibbosum, & claudum, ut sint mirabilia in seculo, quoniam quis potest, vel vnum ex eis corrigere, nisi Dominus, qui sic eos contorsit.* Et Olympiod. *Quis potest corrigere, quæ prauæ sunt obliquata, ut claudos, nisi Deus mundi auctor?* Sic & S. Hieronym. qui citat illud Exodi 4. 11. *Quis fabricatus est mutum & surdum, videntem & cæcum? nonne ego?* Thaumaturg. *Quis poterit reparare, quæ iuste à Deo videntur neglecta?* Auctor Catenæ Græc.

B *Quis resarcire & instaurare valeat quæ Deus infla ratione neglexisse & præterisse videtur?* q. d. Nemo potest corrigere defectus naturales ex peccato Adæ, vel proprio contractos, v. g. Nemo potest cæco dare visum, surdo auditum, claudis tibias rectas. Ne ergo nos misera horum vanitas cruciet & torqueat, quia ei humanitatis succurri non potest: illius ergo remedium à Deo, non ab hominè petendum est. Ita Clarius, Caietan. Arboreus, Morinus. Huc facit priscus Apologus: *Afellus querebatur se carere cornibus, cauda simius. Talpa hæc audiens: Qui potestis conqueri, ait, cum cecitatem meam videatur, malum utique vestris longe maius & acerbius?* epimythion: *Æquus infortunia nostra perferimus, cum aliorum grauiora ceruimus.*

C Tertiò, melius alij hæc accipiunt de curuitate spiritali morum. Cum enim dixerit Salomon sapientiam possessori dare vitam, quam & ipse alijs communicare queat, ne quis obiciat: cur ergo sapientes non conuertunt & viuificant omnes sceleratos, qui in mundo sunt? Occurrit & respondet, quod nemo possit corrigere eum, quem Deus obliquauit & despexerit.

Nota primò, Deum propriè & posituè neminem curuare & flectere ad peccata: hic enim est error non solum blasphemus, sed & stolidus: quâ ratione enim Deus, qui est ipsa increata puritas, bonitas, sanctitas, ad peccatum & scelus hominem flectat, ac flectendo peccet? Sapienter & neruose Fulgent. ad Monimum: *Deus, ait, peccatorum non est auctor, quorum est ultor.* Vnde Caluinus, Melancthon, & similes, qui Deum faciunt auctorem omnium operum tam malorum, quam bonorum, ut opus Dei sit tam proditio Iudæ, quam vocatio Petri, & conuersio Pauli; hi, inquam, Deum negant esse Deum, & Deum suum faciunt diabolum. Hic enim est auctor & incensor omnis mali.

D Deus ergo dicitur despiciere & peruertere impium eo modo, quo dicitur excæcare, obdurare, tradere in reprobum sensum, scilicet indirectè, permissuè & obiectiuè, quia scilicet in poeniam præcedentium peccatorum; primò, permittit impium sequi cupiditates suas illicitas, ut iis totum se dedat; secundò, ei gratiæ suæ copiam subtrahit, eumque quasi deserit: vnde Noster aptè hic vertit *despexerit*; tertio, occasiones voluptatum, cæcitatibus & duritiæ ei obicit, bono quidem fine, sed quibus impius abusus-

Deus peruer-
tit impium
quo sensu.

rum, seque obduratum prænoscit, vti fusè ostendi Exod. c. 7. 3. & Rom. 1. 24.

Igitur propriè peccator seipsum peruertit, obdurat, excæcat; Deus verò impropriè, quia scilicet eū in suā peruersitate deserit & derelinquit. Quare prius peccator deserit & despiciat Deum, quàm deseratur & despiciatur à Deo. Nam vt ait S. Augustin. ad art. sibi falsò impos. art. 7. *Qui (Deus) nisi prius deseratur, neminem deserit, & multos desertores ad se conuertit.* Et Fulgent. lib. 1. ad Monimum cap. 13. *Iuste deseritur à Deo, qui deserit Deū.* Et ex utroque Concil. Trident. sess. 6. cap. 11. *Deus suā gratiā iustificatos non deserit, nisi ab eis deseratur.* Hinc Deus talibus improperat, dicens: *Quia vocaui, & renuisti; extendi manum meam, & non fuit qui aspiceret; despectisti omne consilium meum; ego quoque in interitu vestro ridebo.* Prou. 1. 24. Et: *Cum sancto sanctus eris, & cum peruerso peruerteris, id est cum eo, qui se peruertit, peruersè te geres, o Domine.* Psalm. 17. 27. Et: *Si ambulauerint ad me peruersi, & ego ambulabo ad eos peruersus in furore meo.* Leuit. 26. 23. iuxta Septuag.

Nota secundò, Deum despiciere peruersos nò quodd omnia gratiæ, etiam sufficientis, & ad peccata vitanda necessaria auxilia iis subtrahat: sic enim necessariò persisterent in sua peruersitate, & persistendo non peccarēt: omne enim peccatum est liberū, non necessarium. Rursum sic peruersi non essent in via salutis, sed in termino vti sunt dæmones, quia scilicet obstinati sunt in sua malitia, & prorsus à gratia Dei deserti & despecti. Dicitur ergo eos negligere & despiciere, eò quod rara & exigua eis det gratiæ auxilia, raras illuminationes, terrores, impulsus, vt se conuertant, quæ comparata cum eorum peruersitate & obstinatione adeò parua sunt, vt videantur à Deo relictī & despecti, ac traditi peccato & diabolo.

Peruersus incorrigibilis quo sensus

Nota tertio, neminem posse corrigere obduratum, vel despectum à Deo, tum quia illa gratiæ auxilia, quæ ei dat Deus, adeò, vt dixi, sunt modica & infirma, vt cum eis solis difficillimum sit eum corrigi, ac moraliter, siue prout communiter accidit, sit quasi impossibile eum conuertit: tum quia homini id est impossibile, si Deus nò concurrat, ac benignioribus gratiæ oculis eum aspiciat & illustret, sed solito more deserat & despiciat. Est ergo impossibilitas hæc non absoluta, sed conditionata & in sensu composito, non diuisio. Et hoc propriè non intendit Salomon, q. d. In talibus non ad hominis vtpote inualidi, sed ad Dei potentissimi opem & gratiam recurrendum est. Deus enim Paulum, Magdalenam, Matthæum, Pelagiam poenitentem, Mariam Ægyptiacam, quos per multos annos despexerat, benignius aspiciens correxit, & ad magnam sanctitatem euexit.

Hunc esse sensum patet ex ca. 1. v. 15. *Peruersi difficile corriguntur*, vbi difficile vocat, quod hic impossibile, vtrouque enim eadem sunt verba in Hebræo. Ita passim Interpretes ac Scholastici, vt D. Thomas 1. p. q. 23. ar. 3. Suarez, Valquez, Valentia, Bellarm. & Molina 1. p. q. 23. ar. 5. in fine. Hoc est, quod de Pharaone ait S. Aug. propos. 62. in epist. ad Rom. *Non ergo illi imputatur, quod tunc non obtemperavit, quandoquidem obdurato corde obtemperare non poterat*, quia scilicet Deus

A obduratis non omni horā, vel momēto dat gratiam qua mollire possint suam obdurationem, sed certis & statis horis illi placitis; qua si tunc vrantur, possunt Deo vocanti & pulsanti obtemperare. Porro licet obdurati non semper habeant auxilium gratiæ, quo obdurationem excutiant, & conuertantur, habent tamen semper illud, saltem in actu primo sibi à Deo præparatum ad hoc, ne nouum peccatum committant, vtiq; nouæ tentationi resistere valeant: si enim à Deo vires & gratiam resistendi postulent; vtiq; impetrabunt, alioquin enim necessariò peccarent, imò consentiendo tentationi nò peccarēt, quia sine gratia illi resistere nequeunt; nemo enim peccat in eo quod vitare non potest. Nam vt ait S. August. Peccatum adeò est voluntarium, vt si non sit voluntarium, non sit peccatum, sicut homo nisi sit rationalis, nequit esse homo.

B Huc facit illud S. Isidori lib. 2. de Sūmo bono cap. 16. *Deserente Deo nullus poenitere potest, nonnulli autem ita despiciuntur à Deo vt deplorare mala sua non possint, etiam si velint.* Consilio immundorum spirituum hoc fit, nam quia ipsis negatum est per prauaricationem regredi ad iustitiam, obserare aditum poenitentiae hominibus cupiunt, ne ipsi ad Deum reuertantur, sed eos habeant socios perditionis; illud quibuscumque fraudibus agentes vt aut deserantur à Deo, aut flagelli humanitate desperant. Ingemiscendum est iugiter, & excusā omni securitate lugendum, ne Dei secreto & iusto iudicio deseratur homo, & perdendus in potestate Dæmonis relinquantur.

C Nota quartò, nonnullos Theologos velle ex hac gnomen probare, Deum ante omnem præuisionem demeritorum reprobos ex mero suo beneplacito reprobasse: per despectionem enim accipiunt reprobationem, sed perperam: aliud enim significat despectio, vt iam dixi. Nam S. August. S. Prosper, & passim Theologi docent, Deum neminem reprobasse ante demerita: Reprobatio enim est iudicium & sententia Dei de demeritis, qua peccatores ob peccata damnat ad gehennam, nam omne iudicium & supplicium irrogatur propter demerita. Poena enim præsupponit culpam.

An reprobus saluari possit?

D Nonnulli tamen, vt Suarez, Bellarm. & alij hanc gnomen extendunt ad reprobationem, idque duplici modo & sensu. Priore, de reprobatione positua & completa, q. d. Cum Deus aliquem ob scelera reprobauit & damnauit ad gehennam, impossibile est, vt quis eum corrigat & saluet. Ratio est, quia impossibile est, vt quis mutet Dei sententiam & decretum, ac pariter impossibile est, vt scelera, quæ ponuntur iam facta vel futura, non sunt facta vel futura. Posteriore de reprobatione permissua & inchoata, q. d. Cum Deus quem collocat in illa serie circumstantiarum & gratiarum, in qua præuidet eum peccaturum, & in peccato moriturum, ideoque à se reprobandum & danandum, nemo potest eum transferre ad contrariam seriem gratiarum, qua præuidet in ea positos bene viuos gratiā, in eaque morituros, ideoque saluandos, in qua Deus collocat omnes prædestinatos & electos, q. d. Nemo potest quem constitutum in serie eorum, qui ob peccata præuidentur damnandi transferre in seriem saluandorum,

dorum, nec vice versa. Solius enim Dei est has series constituere, & saluandos prædestinare, dānandos verò ob scelera reprobare. Verum, vt dixi, de reprobatione hic propriè, & per se non agitur, sed tantum consequenter, quatenus scilicet obdurati ceterique, qui in peccato vsq; ad mortem persistunt (qui hic vocantur despecti à Deo) à Deo reprobantur & damnantur, S. Bonauent. affert in exemplum filios Heli, quos pater corrigere non potuit, quia Deus eos, utpote peruersos despiciens, voluit occidere. Additque ista opera considerata esse ad timorem. Quis enim non pauca ignarus, an fortè gratia congrua ad resurgendum è suis sceleribus priuetur? Hic ergo usurpare licet illud Habacuc 3. *Consideraui opera tua, & expaui.* Hæc Bonau.

Moral. Hugo ex hoc loco taxat prædicatores qui indignantur, si auditores non corrigantur: si autem corrigantur, inflantur, quasi hic sit fructus suæ eloquentiæ, cum cogitare debeant se dumtaxat lucernam exhibere, cibos porrigere, præcones agere, tubā canere, campanam pulsare, Deum verò interius mentes mutare & conuvertere.

Porro S. August. de Correp. & gra. c. 15. docet omnes peruersos esse corripiendos, tum quia nescimus an sint reprobi, an verò electi, qui se correptione nostrā conuertant: tum quia superioris officium est corrigere subditum peccantē, esto ipse se non emendet ad aliorum instructionem & correctionem.

Audi S. Gregor. hunc locum pertractantem lib. 11. Moral. cap. 5. *Mutum est os omne, quod loquitur, si ille interius non clamat, qui aspirat verba, quæ audiuntur.* Hinc Salomon dicit: *Considera opera Dei, quod nemo possit corrigere, quem ille despexerit; nec mirum si à corde reprobo predicator minimè auditur, dum nonnumquam ipse quoque Dominus in his, quæ loquitur, resistentium moribus impugnetur.* Hinc est enim, quod Cain & diuinā voce admoneri potuit, & mutari non potuit: quia exigente culpa malitiæ, iam intus Deus cor reliquerat, cui foris ad testimoniū verba faciebat. Subdit deinde ex textu Iob: *Bene autè subditur: Si incluserit hominem, nullus est, qui aperiat. Quia omnis homo per id, quod malè agit, quid sibi aliud, quàm conscientia suæ carcerem facit, vt hunc animi reatus premat, etiamsi nemo exterius accuset? Qui cum iudicante Deo in malitiæ suæ cecitate relinquitur, quasi intra semetipsum claudatur ne euadendi locum inueniat, quem inuenire minimè meretur. Nam sepe nonnulli à prauis actibus exire cupiunt, sed qui eorundem actuum pondere premuntur, in male consuetudinis carcere inclusi à semetipsis exire non possunt.*

Denique Hebræi in Midras Coheleth, id est in Expof. Eccles. hoc loco, quos citat Hiero. à S. Fide, ex Iudæo Christianus lib. 1. contra Iudæos c. 7. quem dicauit Benedicto XIII. Pont. (Petro de Luna) cuius erat medicus anno 1412. (extat tom. 4. Biblioth. S. Patrum) Hebræi, inquam, inducunt R. Iuda narrantem, quod Deus Adamū eadem hora qua illum creauit, circūduxerit per vniuersas arbores paradisi, dixeritque illi: *Respice opera mea, quàm pulchra sunt: omne quod creauit amore tui creauit.* Vide ergo, vt non pecces, ne causam dissoluendi mundum mihi præbeas: quia si pecces, nemo est qui reparare possit nisi iustus

Messias per mortem suam, cuius tu proinde eris causa; quasi hic Salomon, ad historiam illam alludat, imò eam reficit. Verum hæc apocrypha sunt, & Iudæicas fabulas redolent. Esto eadem ad verbum citet Galatin. lib. 6. de Arcanis fidei cap. 10. illaque tribuat R. Azariæ.

IN DIE BONA FRUERE BONIS, ET MALVM DIEM PRÆCAVE. SICVT ENIM HANC SIC ET ILLAM FECIT DEVS, VT NON INVENIAT HOMO CONTRA EVM IVSTAS QVERIMONIAS] Hebr. *In die mala vide* (id est gusta, frueri) *bonam, & malam diem, vide* (præuide, præcaue) *hanc enim è regione, vel ex aduerso* (id est cōgruum, quasi oppositum & antithetum. Symmach. simile) *illius fecit Deus ad hoc verbum* (hac de causa vt non inueniat homo post eum (verti potest post se) quidquam, quod scilicet Deo quasi post tergum obiciat & occlamet, iuxta illud. O Iane (bistrōs) à tergo quem nulla cicōnia pinxit. Fortè Noīter מַעֲמָרָא meuma, id est quidquam, accipit quasi deriuatum à מַעֲמָרָא mun, id est labes, vitium, macula, de qua quis queri & auctorem culpæ valeat. Septuag. *In die bonitatis viue in bono, & vide in die mali, vide; & quidem huic congruenter istud fecit Deus de loquela, vt non inueniat homo post eum quidquam.* Syrus: *In die boni esto melior, & in die mali vide: etiam hoc aduersus hoc fecit Deus de colloquio, quod nullam rem inueniat filius hominis post se.* Arabicus: *In die ultimo viue in bonis, & considera diem mali, considera cum illo, quod hoc fecit Deus, propterea, quod verba quadrant huic, vt ne inueniat homo, neque respiciat post se vllam rem.*

Chald. verò per bonum intelligit eleēmofynam; vnde sic vertit: *In die quo benefecerit tibi Deus, tu quoque esto in bonis, & benefac omnibus, qui sunt in seculo, vt non veniat super te dies mala; vide & cōtemplare, hanc quoque cōtra illam fecit Deus, vt arguat homines seculi, vt non inueniat homo post se aliquod malum in seculo illo.* Vatabl. *Tempore felici sis lætus, & tempore aspero circumspecte* (quod nempe Deus immiserit afflictionem: Nam hæc cum illis Deus temperat) *vt nihil (certi) homo post ipsum (Deum) inueniat, id est ita, vt non possit reprehendere Deum, nec dicere: Aberravi ob nimiam lætitiā & tamen Deus me non reuocauit.* Hæc Vatabl. Iam quoad sensum:

Primò, S. Hieronym. Scio, inquit, me auduisse in Ecclesia ab eo, qui putabatur habere scientiam scripturarum, ita hos versiculos ediffertos: *dum in hoc præfenti seculo es, & boni aliquid operis potes facere, labora, vt postea ipse securus in die malo, id est in die iudicii torqueri alios videas; sicut enim præfens seculum fecit Deus, in quo nobis fructum bonorum operum possumus preparare, ita & futurum, in quo nulla boni operis datur facultas.* Visus est quidem suadere, cum diceret, audientes.

Hunc sensum probat Alcuinus, Hugo & Dion. minùs aptè Lyran. sic exponit, q. d. Diebus festis & solennibus lautiùs viue, iis verò, qui deputati sunt afflictioni, quales sunt quadragesimales, abstine.

Secundò, S. Hieron. refert hæc ad libertatem arbitrij, vt possit eligere bonum vel malum. Quia enim Salomon dixit multa esse mala tā in natura, quā in moribus, nequis id miretur, subdit orbem hunc ex contrariis, putā bonis & malis constare,

VERS. 15.

In die bona frueri bonis. Primò.

Secundò.

constare, illique velut antithetis honestari & ornari, ut ex iis homo bona eligat, mala respuat. Audi S. Hieron. Et bona inquit & mala prout tibi euenerint sustine. Nec putes vel bonorum tantum, aut malorum in mundo esse naturam, cum ex diuersis mundus iste contrariis subsistat. Calidis & frigidis, siccis & humectis, duris & mollibus, tenebrosis & lucidis, malis & bonis. Hoc autem fecit Deus, ut habeat sapientia locum intelligendo bonum & vitando malum, & liberum homini relinquatur arbitrium, ne se dicat insensibilem & stolidum a Deo esse generatum, sed eum ideo fecisse diuersa, ut homo queri de sua conditione non posset: simulque hoc testimonium consequenter superioribus copulabitur, in quibus ait: Quis poterit adornare, quod peruerterit Deus?

Tertio & genuinè, refer hæc partim ad vanitatem mundi, utpote in quo ubique mala admista sunt bonis, puta tristitia lætis, calumpnia laudibus, infortunia bonæ fortunæ: partim ad Dei prouidentiam, quæ aduersa prosperis contemperaui; ne si semper homini obuenirent aduersa caderet animo & desperaret; aut si semper prospera, superbiret & insolesceret, atque hac ratione nullam haberet homo iustam contra Deum querendi occasionem: partim ad prudentiam, quam docet hic hominem, ut sciat quomodo se gerere debeat in prosperis æquè ac aduersis. Sæculus ergo est, q. d. Cum hic mundus vanitate & varietate plenus sit, ideoque in eo mala bonis & tristitia lætis sint permista, tu o homo, si sapias in die bono, id est prospero, felici & læto, moderate fructe tuâ prosperitate, sed simul præuide & præcaue diem contrarium aduersitatis & tristitiæ, atque contra eum te obarma, ut rationes & modos eum declinandi, vel sustinendi, vel superandi adinuenias: Deus enim sapienter hunc cum illo composuit & opposuit; tum ut mundum his quasi antithetis ornaret; tum ut homini lapso continentia, poenitentia, patientia ceterarumque virtutum continuam exercitationem præberet. Vnde non habet homo, quod iuste contra eum queratur: si enim id faciat, ingratus erit Deo in prosperis, iniquus in aduersis: quare in Dei prouidentiam resignet, illam laudet, & in omnibus gratias agat, itaque semper lætè & sanctè viuat. Ratio à priori est, tum vanitas & varietas rerum sublunarium, tum quod homo post lapsum perdiderit mentis perfectam constantiam & æquilibrium, ideoque nunc nimis attollitur, hilarescit & superbit, nunc nimis depressus, tristatur, & fit pusillanimis, ut vix vquam in medio virtutis & æquanimitatis consistat: quare ad hoc eius vulnus sanandum Deus nimis sese attollenti aduersa, quæ eum deprimant; nimis verò depresso prospera, quæ eum erigant, immittit. Rursum hæc vicissitudo non finit eum torpere, esseque desidem in studio virtutis, cum nunc prospera, nunc aduersa eum concutiant & exagrent, ut contra illa se obarmet continentia, contra hæc verò patientia. Denique hac ratione discit homo se plenè Deo resignare, in eum sperare, ac totus ab eo pendere, ut dicat cum S. Iob cap. 2. vers. 11. Si bona suscepimus de manu Dei, mala cur non suscipiamus? Et ca. 1. 21. Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit, sic factum est. Sit nomen Domini benedictum. Et

A cum S. Paulo: Scio abundare, scio & penuriam pati. Salomonem de more secutus Siracides capit. 11. 27. In die bonorum, ait, ne immemor sis malorum: & in die malorum ne immemor sis bonorum. Nam, ut idem ait capit. 33. 15. Contra malum bonum est. & contra mortem vita, & contra virum iustum peccator. Et sic intueri in omnia opera Altissimi, duo, & duo, & vnum contra vnum. Vide utrobique dicta. Vnum enim contrarium temperat & moderatur alterum, illudque ad auream mediocritatem, quæ homini salutatis sit toti que mundo, reducit. Nam v. g. aduersa deprimunt inflationem & factum prosperitatis: prospera extollunt deiectionem & angustias aduersitatis, de quo eleganter Olympiod. Consonum est, quod videtur, dissonum & æquale, quod inæquale videtur. Congruunt ergo & conspiciunt mirificè in vnicam vnius mundi, vniuscunque hominis sapientissimam prouidentia, ait S. Hieron. Diuersa contraria, calida & frigida, sicca & humecta, dura & mollia, tenebrosa & lucida; mala & bona. Ita Pineda.

Idem à Salomone didicere Philosophi: *Gnomæ.* Contrarium rerum eternitas constat, ait Seneca epist. 108. ex Cleanthe & Cicerone. Additque: Optimum est pati, quod emendare non possis, & Deum, quod auctore cuncta proueniunt, sine murmuratione comitari. Malus miles est, qui Imperatorem gemens sequitur. Quare impigri atque alacres excipiamus imperia, nec desinamus hunc operis pulcherrimi cursum, cui, quidquid patimur, intextum est: & sic alloquamur Iouem, cuius gubernaculo moles ista dirigitur. Duc me parens, celsique dominator poli quocumque placuit, nulla parèdi mora est. Assum impiger; fac nolle comitabor gemens, malusque patiar, quod pati licuit bono. Ducunt volentem fata, nolentem trahunt, sic viuamus, sic loquamur, paratos nos inueniat, atque impigros fatum. Hæc est magnus animus, qui se Deo tradidit. At contra ille pusillus & degener, qui oblitatur & de ordine mundi malè existimat, & emendare mauult Deos, quàm se.

Vide eundem lib. 2. de Benef. capit. 29. hominum contra Dei prouidentiam querelas recententem & refellentem. Plutar. de Tranquil. animi: In Lyra, ait, sunt soniacuti & graues; sic in vita nostra res calamitosæ prosperis permixtæ cōcinnam edunt harmoniam. Scitè Lyram vitæ nostræ utrimque pulsat Deus: quare non tantum patienter, sed & hilariter ac iucundè modulos hosce diuinos audiamus.

Sapienter S. Gregor. hom. 19. in Ezech. longiusculè ante fin. Discamus, inquit, fratres non solum in prosperis, sed in aduersis quoque gratias agere. Pater enim nobis ex pietate sua factus est conditor noster, nosque adoptiuos filios ad hereditatem regni cælestis nutrit, & non solum donis reficit, sed etiam flagellis erudit. Vnde concludit: Si itaque fratres charissimi, sic per præcepta Dominica, & per Sanctorum exempla gradimur, ut nos nec prosperitas eleuet, nec aduersitas frangat, habere nos ante omnipotentis Dei oculos palmas hinc & inde monstramus, cui est honor & gloria in sæcula sæculorum.

Hoc quoque vidi in diebus vanitatis meæ: Iustus perit in iustitia sua, et impius multo vivit tempore in iniquitate sua. (Syrus: prolongatus est. Aquila, longæuis est) in malitia sua. Arabicus: quod erit iustus perditus in iustitia sua, & erit impius perseverans in malitia.

Mundus contrarius constit.

Cur

ie bona
re bonis.
mō.

mō.

vitia sua. In iustitia & in malitia potest accipi primo materialiter, q. d. Iustus perit, cum sit innocens & mereatur longam vitam; impius multum vivit, licet sit nocens & mereatur citam mortem. Secundò, formaliter & causaliter, q. d. Iustus perit propter iustitiam, vti propterea occisi sunt martyres ob fidem à tyrannis, impij verò prolongat vitam propter suam malitiam, quia scilicet liberè dominantur, rapiunt, epulantur, omniaque ad vitam prolongandam commoda per fas & nefas sibi accersunt.

Aptè ne dicitur hæc gñomè præcedenti, quia utraque recenset vicariam rerum contrariarum successionem. Dies vanitatis vocatur præsens hæc vita, quia vanitati, id est inanitati, mutationi, morti, miseriis, peccatis obnoxia. Perperam Bonau. Hugo, & Glossa pro vanitatis legunt nativitatē.

Sensus clarus est, tum ex ipsis verbis, tum ex rerum experientia: videmus enim nō raro iustos citò occidere, impios verò esse felices & longævus. Sic Isaias ait c. 52. *Iustus perit & non est qui recogitet corde.* Idem ait Sapiēs c. 2. v. 12. & 20. Jerem. c. 21. & c. 12. v. 7. & 8. Hebræi apud Galat. libr. 6. 10. per iustum accipiunt Christum, cuius breuem vitam citamque mortem cēsent hic prædici, qui mortuus est in iustitia, id est, iustus & innocens, ut peccatores iustificaret & vivificaret. Consummatus ergò in brevi explevit tēpora multa. Sapiēt. ca. 9. vbi vers. 7. & seq. pluribus de causis brevitatis vitæ piorum agetur. Sic Abel citò occisus est à Chain, Manasses verò impius regnavit annos 50. cum Iofias pius tantum 31. David 40. Ezechias 29. Accedit, quòd iusti ieiuniis, poenitentis, vigiliis, orationibus, studiis extenuent corpus, spiritusque vitales consumant; itaque tabescant & moriantur, cum impij corpus epulis saginent. Subinde tamen iustis Deus prolongat vitam, impijs abbreviat, iuxta illud: *Viri sanguinum, & dolosi non dimidiabunt dies suos.* Psal. 54. 24. Et: *Honora patrem & matrem, ut sis longævus super terram.* Exod. 20. 12. Deuter. 5. 16. Ita vices utrisque alternat Deus, ut vitæ huius vanitatem & futuræ veritatem homines agnoscant, & ad illam anhelent. Adde Deum piis propitium, brevitatem vitæ huius pensare longitudine maiore melioris vitæ in cælo; impiorum verò longævitatē permittere iratum, ut scelera indeque poenas aciores in gehenna sibi accumulent. Audi S. Hiero. Huic simile est, quod ait Saluator. Matth. 10. *Qui invenit animam suam, perdet eam, & qui perdidit animam suā propter me, inveniet eam.* Machabæi pro lege Dei atque iustitia visi sunt in sua perire iustitia, & martyres, qui sanguinem suum sudere pro Christo. E contrario, qui ex illo tempore suillam carnem comederunt, & post adventum Domini sacrificaverunt idolis suis, hi visi sunt in hoc seculo vivere, & propter suam malitiam perseverare longævi. Sed Dei in occulto patientia est, & tribulare nunc Sanctos, ut recipiant mala in vita sua, & peccatores non visitare pro scelere, & quasi ad victimam reservare, ut & illis possit æterna bona restituere, & his mala inferre perpetua. Hebræi iustos pereūtes in iustitia sua filios Aaron suspiciantur, quòd dum putant se iustè agere alienum ignem obtulerint; & impium longævum in malitia sua Manassem dicunt; qui post captivitatem restitutus in regno, longo deinceps vixit tempore.

Porro Thaumaturgus vertit: *Et ego olim nō rectè ambulans cognovi quomodo iustus in iustitia sua perseverans usque ad mortem non excidat, infidiosusq; & impius cum scelere suo commoriatur.* At verò S. Cyril. de Adoratione in spiritu lib. 7. Fieri, ait, potest, ut quamvis id fiat quod lex iubet, tamen lex ipsa violetur, nisi lege quis rectè utatur: hocque illud est, opinor, quod ait Salomon: *Est iustus qui perit in iustitia sua.*

Chald. autem: *Omnia vidi in diebus vanitatis meæ, quod à facie Domini decernuntur bona & mala, ut sint in seculo per causam siderum, quibus creati sunt filij hominum; quòd si iustus perijt in iustitia suā in hoc seculo, iustitia eius servata est in seculo venturo; & est vir impius cuius dies prolongantur in peccatis suis, & numerus operum suorum pessimorum servatur ei in seculum venturum, ut ultio sumatur ab eo in die iudicij magni.*

Denique Hebræi hic in Midras, siue in Glossa, quos citat Hieron. à S. Fide libr. 1. contra Iudæos ca. 7. & Galatin. libr. 6. c. 10. per iustum accipiunt Moysen, de quo hanc narrant historiam; imò fabulā: *Iustus perit in iustitia sua.* Hoc, inquit, dicitur de Moysē, qui quidem factus est simili filio cuiusdam mulieris, quæ eam esset (ex fornicatione) prægnans, eius criminis causā, posita in vinculis peperit filium, & mortua est: ille filius eius iam nutritus in carcere remansit; post aliquod temporis spatium dum Rex per ostium carceris transiret, iuuenis ille clamavit dicens, Domine Rex. Hic natus & nutritus sum cum ego nihil peccaverim, cuius delicto sum hic? Et Rex ei: propter delictum matris tue.

NOLI ESSE IUSTVS MVLTVM (id est plus æquo & nimis, unde sequitur) NEQUE PLVS SAPIAS, QVAM NECESSE EST, NE OBSTUPESCAS] Nota, propriè nullus est nimis iustus, aut nimis temperans, nimis fortis, castus, vel prudens, quia quo maior est iustitia vel virtus, eò est perfectior: rō ergo nimis significat iustitiam & virtutem degenerare in vitium per excessum, sicut calor naturalis, si sit nimis, ut iustam complexionis tēperiem excedat, degenerat in morbum, fitque febris. Ita nimis fortis dicitur temerarius; nimis temperans, insensibilis; nimis prudens callidus. Porro Aristot. libr. 5. Ethic. cap. 4. & 5. docet omnes virtutes consistere in medio duorum vitiorum extremorum, excepta iustitia, hæc enim ait, non consistit inter contraria vitia, sed inter duo inæqualia, scilicet inter lucrum & damnum, seu inter iniuriam facere, & pati, quaritque inter hæc æqualitatem & mediū. Potest tamen quodammodo dici etiam iustitia versari inter contraria vitia; quia v. g. qui debet alteri centum aureos, si tantum soluat 50. peccat per defectum, facitque creditori iniuriam; si soluat amplius, putà 150. non facit quidem iniuriam, sed sibi ipsi iniquus est, imò potest iniuriam facere vxori, filiis & familiæ, si opes prodigat, cum eorum detrimento, si nimirum quinquaginta aureos ad illam alendam necessarios det alteri, cui ad hoc non obligatur. Talis ergo propriè erit nimis iustus, peccabitque per excessum iustitiæ ex vna parte, scilicet creditoris, & per defectum ex altera, scilicet familiæ; quia enim excedit dando 50. creditori, hinc deficit in alendo familiam. Ita Franc. Valles. S. Philos. cap. 67. Iam

VERS. 17.

Patres

Ne sis nimis
iustus, quo
sen u.
R. p.
Primò.

Patres & interpretes varias huius loci dant explicationes, easque appositae & probabiles. Prima est, Noli esse, id est apparere nimisiustus, ut tuam iustitiam vendites, iactes, ostētes instar Pharisæi iactantis & despicientis publicanum, velut peccatorē. Luc. 18. 11. Ita Thaumaturgus: Porro, ait, qui sapiens est, aut iustus, ne videatur sibi ipsi immodicē iustus vel sapiēs, ne forte admissio peccato vno, consequenter pluribus implicetur. Et S. Augustinus in sententijs num. 365. Diuinitus dictum est. Noli esse iustus multum, quoniam, inquit, non est iustitia sapientis, sed superbia presumptis. Qui ergo sic sit nimis iustus, ipse nimis sit iniustus. Quis est autem qui se facit iustum, nisi qui dicit se non habere peccatum? Quales erant pelagianī, qui dicebant se esse iustos suis meritis per vires naturæ, non Christi, per vires gratiæ, adeoq; se posse vitare omne peccatum etiam veniale. Similia habet S. Augustinus tractatione 95. in Ioannē. Sic quoque explicat Olympiod. Alcuinus, Bonau. Lyrannus, Caietanus & alij.

Secunda, Noli esse iustus multum, id est noli nimis rigidē tueri vel prosequi ius tuum vel alterius; quia summum ius summa est iniuria. Ita Isidor. Pelus. lib. 3. epist. 320. Hoc sensu, ait, dictum est: Noli esse iustus multum, noli iustum seuerē ac rigidē prosequi, verum per bonitatem id exupera. Additque: unde ille ē septem Græciæ, Sapiētibus (Bias, vel ut alij Solon) furatus est illud suum πῦνδὲν ἀγῶν id est ne quid nimis, & modus optimus, q. d. Vtere subinde epidikiā, siue æquitate & discretā moderatione iustitiæ; idque primò in iustitia vindicatiua, siue punitiua, noli esse nimis iuris & iustitiæ exactor, censor aut ultor, quia tales sunt rigidi & truces, qui nullam fratribus ex infirmitate peccantibus dant veniam, peccantque contra præceptum Christi: Nolite iudicare & non iudicabimini, nolite condemnare & non condemnabimini. Math. 7. 1. Ita Sanctus Hieronymus. Si quem rigidum, ait, & truce ad omnia fratrum peccata cōspexerit, ut nec in sermone peccanti, neque propter naturalem interdum pigritiam moranti det veniam, hunc scito plus iustum esse, quā iustum est. Nam inhumana iustitia est fragilitati conditionis hominum nō ignoscens. Et Bacharius epist. de Recipiendis lapsis ad Ianuarium circa medium, to. 3. Biblioth. S. Patrum. Noli nimium esse iustus, Quid erubescis, ait, coniungi homini peccatori? Respice illum qui dicit: Noli nimium esse iustus. Magister noster à latronibus vulneratum non solum curā dignum iudicat: verum etiam ad stabulum suum & ouile reducit. Secundò, in iustitia distributiua noli esse nimis iustus, id est caue ne nimis timeas beneficia vel præmia dare indigno, quò fiat, ut eadem etiam deneges digno. Tertiò, in iustitia commutatiua q. d. Caue tantoperè timeas alteri suam mercedem & lucrum non tribuere, ut tibi inferas damnum. Licet enim iustitia consistat in æqualitate iuris & debiti inuisibili, ac proinde contra eam propriè non peccetur per excessum, sed tantum per defectum, ut docet Aristoteles loco iam citato, tamen quoad operationem & executionē iustitiæ potest peccari per excessum, cum scilicet quis soluit debitum eo tempore, quo nō obligatur, cum magno reipublicæ vel suo detrimento, ut cum quis gladium reddit furioso, quo ipse grassatur in ciuiū

Cornel. in Ecclesiasten.

caedē. Ita sanctus Augustinus in quæstionibus vet. Testam. quæst. 15. Nimia iniustitia, ait, incurrit peccatum; temperata verò iustitia facit perfectos: quia peccantibus ad singula si respondeas, non deerit ubi pecces. Hic ergo iustus non est multum, qui Dei imitator est. Audi S. Ambros. lib. 1. de Poenitent. cap. 1. Etenim qui studet humane infirmitatis emendare studia, ipsam infirmitatem suis debet sustinere, & quodammodo pensare humerus, non abijcere. Nam pastor ille Euangelicus lassam ouem vexisse legitur, non abieciisse; & Salomon ait: Noli iustus esse nimium. Debet enim iustitiam temperare moderatio. Causam vrgētem subiicit: Nam quemadmodum se tibi curandum prabeat, quem fastidio habes, qui contemptus se, non cōpassioni medico suo putet futurum? Ideo Dominus Iesus nobis est cōpassus, ut ad se vocaret, neque detereretur. Mitis venit, venit humilis. Denique ait: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego vos reficiā. Reficit ergo Dominus Iesus, non excludit, neque abijcit: meritoq; tales discipulos elegit, qui Dominicæ volūtatē interpretes plebem Dei colligerent, nō repudiarent. Unde liquet eos inter Christi discipulos non esse habendos, qui dura pro mitibus, superba pro humilibus sequenda opinantur; & cum ipsi querant Domini misericordiā, alijs eam denegant, ut sunt doctores Nouatianorum qui mundos se appellant. Igitur rectē ait Sanctus Hildebertus epist. 23. Quisquis nihil reatus impunitum relinquit, delinquit, culpa est totam persequi culpam; magnum quid & diuinum sapit offensus clemens; bonus princeps ita crimen insequitur, ut quem punit hominem, reminiscatur.

Huc pertinet expositio Ferrandi Diaconi Carthag. qui S. Fulgenrio coæuus & familiaris, doctrinā & sanctitatem floruit anno Christi 480. (extat tom. 5. Biblioth. S. Patrum) scripsitque Paræneticum ad Reginum Comitem, qua ratione dux queat esse religiosus; in quo regula 5. in fine egregiè hanc gnomen pertractat: Diligere solita, inquit, & horrere vehementer insolita, nimia est iustitia, non laude, sed reprehensione dignissima, si placet sapientissimi sententia Salomonis: Noli esse multum iustus, neque sapias plusquam necesse est; Ne obstupeas, ne remaneas frigidus. Quis remanet frigidus? cui feruor subtrahitur charitatu. Noli ergo esse multum iustus.

Deinde regulam innocentiae sextam hanc Duci statuit: Quidquid dixeris, gesseris, & disposueris, ut Deo & hominibus placeas, Noli esse iustus multum, Casus particulares subiungit: Incurrit aliqui grauissimam facinoris culpam? Meretur iudicalem sentire censuram. Tempera dux optime impetum seueritatis, & dum reo supplicia inferuntur, interioribus auribus pietas dicat: Noli esse multum iustus; amicitia alius immemor, debita exhibere neglexit officia, dignus est abijci, meretur sentire asperam lesionem. Cohibe obsecro rectum dolorem, noli retribuere similia. Ne æstimes quasi inimicum, sed corripe adhuc velut amicum respondente tibi sapientissimo Salomone, Noli esse multum iustus. Esto ergo iustus, sed noli esse multum iustus. Esto iustus, ut corripas inquietus, noli esse multum iustus, ut consoleris pusillanimes, ut suscipias infirmos, & patiens sis ad omnes. Et post nonnulla: O quanta dux sapientissime dissimulanda sunt, quanta toleranda, quanta leuiter attingenda; quanta quoque sacerdotum intercessionibus concedenda, ab illo qui sapienter audit, Noli esse multum iustus. Iuxta illud S. Bernardi ad Eugen. Rector omnia

V

videat,

videat, multa disimulet, pauca castiget. Subdit deinde Ferrandus: Inter alia denique detractio ab-
condito iaculo neminem vulnerabimus, nec in moribus
bene viuientium sollicitius inquiramus, unde culpentur,
si loquatur vnicuique nostrum per Spiritum sanctum
fidelis scriptura: Noli esse multum iustus. Unde con-
cludit: Nullius onus portans per patientiam sit im-
portabilis omnibus, paulatimque odio crescente multorum
animam primitus seditionibus, deinde publicis aperit
preliis, cupiendo esse multum iustus, verè factus iniustus;
& nomine aut officio duci indignus. Necessarium pro-
inde sermonem dux optimè sepius repeto: Noli esse mul-
tum iustus.

Huc facit Proverb. Arabum: Non est iustitia
celeritas iustitiæ, q. d. Non est iudici præcipitanda
sententia, ne postea deprehendatur iniusta.

Tertio.

Tertio, noster Lorinus & Pingda sic expo-
nunt, q. d. Noli diuina iudicia curiosius scrutari,
vt censorem diuinæ iustitiæ agere videaris di-
cendo: Cur Deus permittit iustum perire in ius-
titiæ sua, & impium in malitia prolongare vi-
tam; vnde subdit: Neque plus sapias, quam necesse est.
Septuag. Noli argumētari plus quam oportet, vt velis
disputare cum Deo, iuxta illud Ierem. 12. 1. Ius-
tus quidem tu es Domine, si disputem tecum: Verum ta-
men iusta loquar ad te, quare via impiorum prosperatur?

Quarto.

Quarto, noli esse nimis iustus, id est nimis
bonus, nimis lenis, nimis placidus, vt peccata
dissimules, nec ijs resistas. Ita Chald. Ne sis iustus
nimium, ait, in tempore, quo reus est peccator mortis,
vt clementer agas erga eum, non occidens eum; nec sa-
piens fias sic amplius, iuxta sapientiam improborum,
& ne discas vias eorum: ad quidnam peruerter viam
tuam? Ita quoque Hebræi hinc in Midras siue
Glossa, ac R. Haccados: Nimis iustus, id est bo-
nus inquit, fuit Saul, qui perpercit Agag, &
melioribus armentis contra præceptum Dei,
ideoque regno & vitâ excidit. 1. Reg. 15. 8.

Quinto.

Quinto planè, plenè & adæquatè, q. d. Noli
nimius esse & excedere modum in iustitia; tum
proprie dicta, tum generatim accepta, hoc est
in virtute. Virtus enim consistit in modo, & me-
dio duorum extremorum, quæ proinde vitia
sunt. Ita S. Gregor. Nazianz. in Distichis: Caue,
ait, ne vel nimis rigidam iustitiam, vel incuruam, vel
versutam prudentiam habeas. Optimus enim omnibus
in rebus est modus. Animi perfidiam rege, ne alioqui à
fortitudine ad temeritatem desciscat. Idem in præ-
ceptis ad Virgin.

In medio porrò virtus est fixa malorum:

Haud secus ad spinas inter rosa mollis acutas.

Idem Orat. 26. Ne magnopere iustus sis, ait, nec supra
modum sapiens. Par etenim iustitiæ atq; sapientiæ de-
trimentum affert, acris tam in actione, quam in sermo-
ne animi impetus; à bono nēpe & à virtute propter ex-
cessum excidens: Hanc enim defectus & excessus per æquè
labefaciunt, non secus ac regulam additio aliqua aut
subtrahitio. Nemo igitur sapientior sit, quam conueniat,
nec lege exactior, nec luce splendidior, nec norma rector,
nec præcepto diuino sublimior. Id. verò quā tandem ra-
tione consequemur: Nempe si modesti, & compositi esse
curemus, natura leges comprobemus, rationem ducens
sequamur, ordinem & disciplinam non aspernemur.
Quin & Aristot. 1. Ethic. cap. 6. Virtutem defi-
nit esse mediocritatem.

Et Horatius:

Virtus est medium vitiis utrimque, reductum.

A Et illud Hesiodi:

Mensuram seruā, modus in re est optimus omni.

Hunc sensum exigit antithesis v. seq. Ne impiè
agas multum. Hebr. Ne pecces multum. Rursum hoc
sensu congruè hæc gnome nectitur præcedenti:
Iustus perit in iustitia sua: q. d. Noli esse nimis in
rigore iustitiæ, poenitentiæ, orationis, contem-
plationis, ceterarumque virtutum, ne tibi mor-
tem, vel naturalem, vel violentam ab ijs, qui
hunc rigorem iustitiæ non ferunt, accersas. Fa-
uet quoque causa, quam subdit: Ne obstupescas:
nimius enim rigor mentem hebetat, ac corpori
stuporem inducit.

Huc pertinet expositio Aben Ezra: Nimis
iustus est, inquit, qui nimis ieiunijs, orationibus,
laboribus corpus extenuat, imò enecat & ad
summum stuporem desolationemque adducit.

B Nihil minus expedit, quam agrum optimè colere, ait

Plin. li. 18. c. 6. quia sic omnis eius succus & vi-
gor exhauritur, vt fiat effectus sterilis: sic qui ni-
mij laboribus mentem, vel animum excolunt,
illum eneruant & stupidum efficiunt. Vnde S.
Bernard. lerm. 4. in Psal. Qui habitat: Sicut, inquit,
iste corporeus sol, licet bonus sit & valde necessarius,
tamen & feruor eius, si temperatus non fuerit, infirmo
capiti & splendor infirmis oculis nocet, nec est solis cul-
pa, sed infirmitas: sic etiam sol iustitiæ est. Vnde & di-
citur: Noli nimium iustus esse, non quod iustitia bona
non sit, sed quia dum adhuc infirmus sumus, oportet ipsa
bona gratiā temperare, ne forte elationis, aut indiscre-
tionis vitium incurramus. Et S. Ephrem epist. ad Io-
annem Monachum de Patientia: Noli esse iustus
multum, neque plus sapias, quam necesse est, ne obstu-
pescas; hoc est, inquit, ne maiora te præsumas;

C noli tentare ea, quæ vires tuas, tum naturæ, tum
gratiæ superant, ne oneri succumbas & facti te
poeniteat. Exemplū affert de monachis quibus-
dam qui maioris perfectionis studio cellam re-
linquentes, contra monita superiorum in aridif-
simam solitudinem se contulerunt, sed ibidem
fame & frigore confecti, aliqui etiam enecti
fuere. Sapientior fuit S. Macharius, qui vt ibidē
refert S. Ephrem. à spiritu quodā stimulatus, vt
pergeret in interiorē eremum, dixit illi restitit,
tandemque ei obsequens egressus in eremum
vidit ibidem duos homines nudos, quos com-
pellans: Quomodo, ait, fieri potero monachus? Et illi ad
eumdem: nisi quis renuntiauerit omnibus qui in mundo
sunt, non poterit fieri monachus. Ad quos ille: Ego, inquit,
infirmus sum & non ita valeo, vt vos. Cui illi: si ni-

D queas vt nos, sede in cella tua, & peccata tua desceas:
q. d. Esto cellita, si nequis esse eremita; cenobi-
tam age, si non vales anachoretam, iuxta illud
tritū: Si equum agere nequis, agas asinum. Hac in re
peccant sæpè nouitij, qui ex nouitio feruore, sed
indiscreto, illicò volunt esse perfecti & summi
in sanctitate, ideoque nimis ieiunijs, orationi-
bus, poenitentijs se conficiunt, vt ægrotent, in-
deque fiant tepidi aut scrupulosi.

Igitur nimirum in iustitia omniūque virtute
cauendum, singulique modus est adhiben-
dus, excepto amore: Nam modus amandi Deum
est amare sine modo, ait S. Bernardus hæc de
amore Dei intellige per se: nam per accidens,
ne scilicet nimis debilitetur cerebrum & cor-
pus, modus quoque contemplationi & amoris
adhibendus est.

De nique

Denique nonnulli per iustitiam accipiunt religionē. q. d. Ne sis nimis iustus & sapiens, id est nimis religiosus & curiosus in scrutandis diuinis, ne obstupescas, id est ne fias superstitiosus, vel hæreticus, vel scrupulosus & delirus. Religio enim si sit nimia, à seipsa degenerat, fitq; superstitionem. Hinc plutar. in Camillo: *Pietas*, inquit, siue religio medium est inter contemptum numinis & superstitionem. *Pietas autem, & quod aiunt, ne quid nimis, optimum est.*

NEQUE PLUS SAPIAS QUAM NECESSE EST] Hebr. Ne tibi sapias amplius, quam par est; vel ne te sapientem æstimes excellenter, siue plus æquo. Arabic. Ne sapias sapientiam superfluam. Olympiod. Ne nimium sapias. Campen. Ne sapias ultra modum. Tigur. Ne maiorem tibi sapientiam arroges. Sensus est, q. d. Ne nimis sapere velis in inuenienda & tuenda nimia tua iustitia, qua velut rigidus iustitiæ censor iudicare & censere præsumas mores, actiones, iudicia non solum hominum, sed & Dei, quia & legem ipsam, quasi illā velis esse legalior & iustior, ut paulo antè dixi ex Nazian. Vnde Septuag. vertunt: *Noli argumentari plusquam oportet.* Sanctus Hieronymus *Ne queras amplius.* Rursum qua velis plus sapere ceteris, tum in sanctitate, rigore & perfectione virtutis, tum in quavis alia re. Vnde Vatablus vertit: *Nec plus æquo tribuas tibi*, ut nolis auscultare alijs etiam sapientioribus & superioribus, sed tuum iudicium omnibus præferas, teque plus omnibus sapere æstimes, quæ ingens est arrogantia & præsumptio. Vnde Apostolus huc alludens: *Non plus sapere, ait, quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem.* Rom. 12. 3. Vide ibi dicta. Sanctus Cyprianus. libr. 3. Testim. cap. 53. ex Septuag. legit. *Noli argumentari plusquam oportet*, indeq; probat arcanā Dei non esse curiosè scrutanda, ideoque fidem nostram simplicem esse debere. Chald. vertit: *Ne sis nimis sapiens in scientia impiorum, qui sunt in generatione sua, ne discas eorum vias, ne forte declines vias tuas.* Filij enim huius sæculi sapientiores sunt filij lucis, ait Christus, sed in generatione sua, quia scilicet sapientes sunt in malo, ac mille rationes excogitant, quibus mala quæ machinantur proficiant.

NE OBSTUPESCAS] Nimia enim sapientia degenerat in insipientiam & stuporē, sicut nimium studium cerebrum fatigat & hebetat; eò quod optimos spiritus consumat; vnde nimis studiosi fiunt stolidi, subinde deliri & amentes, aut ægri, citoque moriuntur. Hinc Hebr. est: *Ut quid deuastaberis vel desolaberis?* qualis est obstupescens, qui à seipso & ab anima sua quasi desertus & desolatus est. Symmach. *Ut non angaris nimium.* Syrus: *Ne admireris.* Arabic. *Ne impie efficias.* S. Hieronym. *Ne turberis.* Thaum. *Ne amisso vno peccato consequenter pluribus implicetur.* Tigur. *Quare te ipsum stupidum efficias?* Campen. *Ne forte & tu similiter pereas.* Alius vertit: *Ut quid inflabis te?* Chald. *Ad quidnam peruerter viam tuam?* Caiet. explicat, quod nimis sapientes vel iusti, utpote parum ad praxim & vitam socialem communemq; apti, soleant deferi ab ijs, qui negotia tractant, vel deliberant & consilium quærunt. Verum hoc frigidius est.

Vis exempla? Accipe: Philosophi dicentes
Cornel. in Ecclesiasten.

se esse sapientes, stulti facti sunt. Rom. 1. 22. Adam & Eva insipientes & stupidi facti sunt: dum minis sapere voluerunt, ideoque comederunt pomum arboris scientiæ boni & mali. Sic Festus ait Paulo: *Multa te literæ ad insaniam conuertunt.* Actor. cap. 26. 24. sic Salomon ipse nimis sapientiæ suæ præfidens, stuporem & stultitiam idololatriæ incurrit. Vnde Eccles. cap. 47. 22. de Salomone ait: *Incitari stultitiam tuam: & vers. 27. Dereliquit post se de semine suo generis stultitiam, & imminutum à prudentia Roboam.* Verè Isaac presbyter libro de Cōtemptu mundi cap. 51. inquit, *de sapientia eleuatur, tenebrosos ignorantia laqueos patietur.*

Denique perperam Hugo Cardinalis hæc verba refert ad versum sequentem. q. d. Ne impie agas multum, ut peccata peccatis addas, ne obstupescas, id est fias stupidus & durus, ut excitari nequeas ad meliora. Sic & Bonauentura: Prohibet, ait, præcipitum impietatis, quia hæc reddit hominem stupidum in affectu, durum & crudelem in actu, & cæcum in intellectu, atque ut Lyran. facit hominem desperare.

NE IMPIE AGAS MVLTVM, ET NOLI ESSE STVLTVS, NE MORIARIS IN TEMPORE NON TVO] Syrus: *Ne odiosus efficiaris multum, ne sis stultus, ne forte moriaris sine tempore tuo.* Thaum. *Noli esse audax vel temerarius, ne te mors ante diem abripiat.* Au. & Catenæ Græc. *Ne immatura mors intempestiuam tibi manum injiciat.* Chald. *Ne ambules post cogitationes cordis tui, ut impie agas, neque longè facias viam tuam à domo doctrinæ legi, ut sis stultus, ne forte causa mortis sis animæ tuæ, ut succidantur dies vitæ tuæ, ut moriaris, antequam perueniat tempus tuum. Ut moriaris.* Hebr. *אלתרשע אל תרשע*, id est, *Ne sis inquietus, vagus, turbulentus, ut concupiscentijs varijs abripiaris æstibusque animi, instar maris procellosi fluctues.* R. David & R. Abraham: *Ne te multum occupes in negotijs mundanis, ne te distrahas, ne vageris.* Campen. *Ne esto nimis iustitiæ tenax, neque esto exlex, ut nec in munificissimis scrupulosè crucieris, nec maxima temerarius transilias.* Hæc gnome est antithesis præcedentis, ut patet conferenti vtramque, præsertim in Hebr.

Sensus clarus est, q. d. ait S. Hieronymus. *Noli peccatis addere peccata, ne promoves Deū etiam hic tibi inferre iudicium, citamque mortem.* Peccata maximè graua & atrocia intellige. Hæc enim significat Hebr. *רשע* rasha, & Latinum *impie agere*, quæ duplicis sunt generis, scilicet Primò, impietas in Deum per superstitionem, hæresim, blasphemiam, idololatriā, &c. Ita Olympiodorus. Secundò, sæuitia & crudelitas in proximum. Ita Bonauentura, Lyranus & alij. Hæc enim duo, utpote noxia reipublicæ, & hominum societati, solet Deus punire in hac vita, & castigare morte, ut castigauit totum orbem idololatriæ & iniustitiæ plenum diluuiū tempore Noë; Pentapolim igne cælesti; Core, Dathan & Abiron hiati terræ. Numer. 16. Absalonem patri Dauidi rebellantem suspendio. Nam ut dicitur Psalm. 54. versic. 24. *Viri sanguinum & dolosi non dimidiabunt dies suos.* Ergo ne impie agas multum; Hoc est, sicut te docui, ne nimis sis iustus: sic te moneo, ne nimis sis iniustus.

iustus. Caue ergo à peccatis grauib. præfer- A
tim Deo vel proximo iniurijs. Nam omne pec-
catum, etiam veniale & minimum in hac fra-
gili vita vitare est impossibile, scilicet vt ait
Poëta; Quisque suos patitur manes: felix qui minimus
urgetur.

ET NOLI ESSE STULTVS] stultè inhæ-
rendo vanis voluptatibus, & addendo peccata
peccatis, nec poenitendo cum periculo mortis
& gehennæ, quæ peccatores non cogitant, nec
præuident, sed liberè & securè peccant quasi
non esset mors & infernus, ideoque improvidi
subito in eum corruunt. An non hæc summa
est stultitia? Si enim, ait Sanctus Hieronymus. nouit
hirundo pullos de succo oculare Chelidonia, & dictam-
num caprea appetit vulnere, cur nos ignoremus me-
dicinam poenitentia? propositam esse peccantibus? Vnde
Septuag. vertunt: Noli esse crudelis, id est durus. B
Arab. Ne sis inurbanus, sceleratus. Hugo: Ne sis diui-
norum ignarus.

Mori in tem-
pore non suo
quid.
Expos.
Prima.

NE MORIARIS IN TEMPORE NON TVO]
Id est, ne moriaris intempestiue, præmatura
& anticipata morte, eaque sæpè violenta, puta
vi ab hominibus, vel à Deo vindice tibi illa-
ta. Homines valde scelerati, ait Sanctus Hiero-
nymus, moriuntur in tempore non suo, quia
vel iudicium, vel Dei vindicta de vita tollun-
tur ante naturalem vitæ terminum, quem at-
tigissent, nisi is incisus & præreptus fuisset, sci-
licet, ante fatale tempus, ait Tigurin. Nam, vt
vertit Campenf. Tales vt plurimum pereunt male.
Adde inquietudines & passionibus, & pertur-
bationes iræ, inuidiæ, superbiæ, &c. quibus
assiduè agitantur impij, vitam eorum abbre-
uiant. Sic filij & posterij Heli mortui sunt in
tempore non suo. Audi S. Scriptur. Non erit
senex in domo tua omnibus diebus. Pars magna do-
mus tue morietur, cum ad virilem ætatem venerit.
1. Reg. 2. 31. & 33. iuxta illud Prouerb. 10. 28.
Timor Domini apponit dies, & anni impiorum breui-
buntur.

Secunda.

Secundò, in tempore non suo, quia impios im-
paratos, vtpote destitutos virtutibus & meri-
tis, subita & repentina inuadit mors. Ita Olym-
piod. Dicitur hoc tempus non suum, quia sibi
incongruum, animo noxium, & saluti æternæ
damnosum. Hoc enim est tempus peccati &
diaboli, quo ipse peccatorem possidet, vt rapiat
ad tartara.

Tertia.

Tertiò, in tempore non suo, quia impij nullo
tempore expectant mortem, putantque ab ea
se longissimè distare; ergo incogitantes & pa-
uidos improvisa mors aufert. Vide Perer. in ca.
25. Genes. disp. 7.

Mythicè Auctor Catenæ Græc. exponit,
q. d. Ne immoretur in corde tuo cogitatio impia, ne
fortè in impietatem anima prolapsa ignoratiōe mo-
riatur.

Tropol. discere hanc, quod summum bonum
est mori in tempore suo, hoc est quando quis
constitutus in gratia paratus est ad mortem, vt
per eam transeat ad beatam immortalitatem.
Hanc Deus concedit ijs, qui solliciti sunt &
strenui, vt se in gratia conferuent, eamque au-
geant. Vice versa summum malum est mori in
tempore non suo, hoc est, quando quis degit
in peccato mortali, præsertim in consuetudi-

ne & statu peccati. Hic enim imparatus est ad
poenitentiam, & ad bonam mortem, ideoque
per eam tendit ad mortem secundam in gehē-
na. Hoc Deus infligit ijs, qui in impietate cre-
scunt, & peccata peccatis accumulunt. Hos
enim Deus despiciit, occæcat, obdurat, ac tan-
dem reprobat. Quare prædestinationis signum,
imò effectus est mori tempore suo, id est, in
statu gratiæ, reprobationis verò mori in tem-
pore non suo, id est imparatum in statu pec-
cati. Quam multi reprobi saluarentur, si mo-
rerentur in tempore suo, id est cum sunt in
statu gratiæ, iam autem damnantur, quia mo-
riuntur in tempore non suo, id est in statu pec-
cati. Quam multi vicissim prædestinati & ele-
cti damnarentur, si Deus eos raperet in tempo-
re non suo, v. g. Si Petrum rapuisset illico vt
negauit Christum; si Paulum, cum persequeretur
Ecclesiam; si Magdalenā, cum volupta-
tibus indulgeret: iam autem per gratiam, qua
eos prædestinauit & elegit finit eos viuere in
tempore non suo, vt rapiat eos in tempore
suo, cum scilicet per gratiam sunt sui amici &
filij. Hæc ergo summa est gratia, vtpote gra-
tia prædestinationis & electionis diuinæ. Hinc
discere summè cauendam esse consuetudinem
peccandi, vt si in peccatum aliquod lapsus sis,
non in eo iaceas, sed illico per poenitentiam
resurgas. Hoc est quod monet Eccles. cap. 2. 1.
vers. 1. Fili peccasti, non adicias iterum, sed & de pri-
stini deprecare, vt tibi dimittantur. Vide Bellarm.
de Arte bene moriendi. Viri quidam timorati
nuper sodalitatem instituerunt hac de re, in
qua quisque quotidie certas pro se ceterisque
sodalibus Deo fundit preces, vt sibi suisque fe-
licem sanctamque in tempore suo concedat
mortem; quæ sanæ piæ & vtilis est praxis ad as-
securandum sibi vltimum & decretorium il-
lud vitæ momentum, ex quo pendet tota æter-
nitas; ideoque sodalitas hæc per plures pro-
uincias sparsa est, multaque hominum mil-
lia, qui pro se mutuo ac felici sodalium om-
nium morte quotidie obsecrant, complecti-
tur. Horum illud axioma est: Sic viue quasi
quotidie moriturus. Cum manè surgis, cogita te illo die
moriturum.

Omnem crede diem tibi diluxisse supremum.
Quod fuit dictamen S. Marcellæ, teste S. Hie-
ronym. in eius epitapho ad Principiam eius
filiam.

D BONVM EST TE SVSTINERE IYSTVM: SED
ET AB ILLO (impio, de quo sermo præces-
sit) NE SVBTRAHAS MANVM TVAM: QVIA
QVI TIMET DEVM, NIHIL NEGLIGIT] Pro
iustum Titelem & Vatabl. censent legendū istū,
quia sic legunt Hebr. & Chald. Verum omnes
Codices, etiam Sixtus legunt iustum, quia per
istum intelligit iustum. Hebræa ergo sic habent:
Bonum est quod apprehendas in hoc (id est hunc; sci-
licet iustū) & eam ab hoc (id est alio, puta impio)
ne quiescere facias manum tuam, quia timens Deum
egredietur ad omnia hæc. Septuag. Bonum est inhæ-
re in hoc, & quidem ab hoc ne contamines manum
tuam; quoniam timentibus Deum egrediuntur omnia.
Vbi pro μὴ ἀνὴρ, id est cōtaminēs per Digressim vi-
detur legendum μὴ ἀνὴρ, vt legit scholiastes, id
est ne dimittas. Sic enim legunt Hebr. Chald.
Latina

Latina. Arabicus verò de more Septuag. secutus legit: *Ne contamines. Res bona est, inquit, ut amplectaris hanc concionem, & teneas eam, & propterea ne macules manum tuam hoc.* Nonnulli per hoc & hoc accipiunt iustum in neutro genere, id est iustitiam, q.d. Bonum, imò optimum est, ut sustētes iustum, id est, ut iustitiam & sanctitatem supra te tollas, humerisque & capiti tuo imponas, nec ab ea manus amoveas, sed ambabus eam amplectaris, exerceas, tuearis: hoc enim vnicum est negotium tibi à Deo impositum & commendatum. Alij der hoc & hoc accipiunt duo, quæ præcesserūt, q.d. Sustenta hoc, scilicet, ut non sis nimis iustus & severus, nec subtrahere manum ab hoc, id est à secundo, ne scilicet impiè agas multum, id est ne sis nimis indulgens & laxus, severitatem clemētiā temperes: sic Dei sanctam providentiam, quæ attingit à fine vsque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter, imitaberis. Verum pro hoc Hebr. est *וְיָסֵד*, id est *hic*, vel *iste*, in masculino genere, putà iustus, nisi alio puncto legas *וְיָסֵד*, id est hoc, istud: quocirca

Primò, Thaumaturg. per iustum accipiens Deum sic aptè præced. de iusto & impio hanc gnomen connectit, dum vertit: *Bonum maximum est Dei adiutorio nisi, & sic omne cauere peccatum.* Execrabile etiam immaculata pollutis contingere manibus. At qui obedienti & timentī Dominum omnia aduersa licebit effugere. Et auctor Catenæ Græcor. Ceterum, inquit, maximum illud est, si succurrentem Deum, manumq; iacenti porrigentem vicissim tu apprehendas, ut ab illo pendens nusquam peccato manum tuam porrigas; nam incestā manu contingere, quæ ab omni sunt labe aliena, scelestum planè est, & abominabile; at qui timore Dei confixus, Deo subditus est, is aduersa omnia facile vitat.

Secundò, Olympiod. q.d. Bonum est iustum, id est iustitiam apprehēdere & virtutem comparare, nec manus scelere contaminare; qui autem id facit, Deumque timet euadet tentationum certamina. Vel ut Caietan. Egredietur ad omnia, id est ad omnes virtutes, quas studiosè exercebit, nec erit vnā alterāve dumtaxat contentus. Rursus Midras, siue glossa Hebræa, hic, per hoc & hoc, accipit diuersa, imò vniuersa legis præcepta. q.d. Ita serua vnum præceptum, ut non omittas aliud, sed vniuersa simul exactè obserues; sic non morieris in tempore non tuo, sed vniuersa mortis præmaturæ discrimina tutus euades.

Tertiò, Hugo Card. q.d. Bonum est sustinere iustū, qui sæpè te corripit & castigat, nec ab illo subtrahere obsequium, vel subsidium, sed tantò alacrius illud exhibere, quantò ille diligentior est in corripiendo, & curando salutem tuam.

Quartò, S. Hieronym. asserit sustentare accipi posse pro sustinere, ut iusti animus præparetur, ut quodcumque euenerit librat à mente sustentet. q.d. iustus æquo fortique animo sustinet omnia tam aduersa, quàm prospera; ideoque implorat Dei opem; si enim eum habeat protectorem, nec eleuabitur prosperis, nec deprimetur aduersis.

Quintò, Vatabl. Bonum est, ut hoc, inquit, teneas ita (nempe, quòd non sis nimium iustus) Cornel. in Ecclesiasten.

A ne manum tuam ab isto retrahas, id est à iustitia & sapientia, quas nōn debes spernere, sed vtrique operam diligenter dare, namq; timens Deū expediet se ab vniuersis his, id est faciliè cauebit, ne sit nimium iustus, aut ne non nimium studeat iustitiæ, recedatque ab extremis.

Huc accedunt Hebræi, qui exponunt q.d. Bonum est apprehendere partem sapientiæ & stultitiæ; quia qui timet Deum vtraque viriliter vitatur. Vnā ergo manu apprehendere vnam, altera alteram; id quod timor Dei edocebit; cuius ductu tutus incedes, & euades extrema pericula. Et clarius q.d. Ut hæc pericula (nimis iustitiæ, sapientiæ, impietatis, stultitiæ) vitas, nil melius est, quàm, ut firmiter credas, & perpetuò in memoria habeas, quòd qui reuerentur Deum, omnia hæc mortifera mala effugient.

B Sextò, Chald. Bonum est, inquit, te adiungi negotijs mundi huius, ut retribuas beneficentiā animæ tuæ in via negotiatorum: & etiam ab hoc libro legis, ne dimittas partem tuam; etenim qui timet Dominum, exit de manibus omnium dilectorum illorū. Vnde aliqui per hoc & hoc accipiunt theoreticam & practicam. q.d. Ita vaces theoreticæ & contemplationi, ut non omittas actionem & praxim, sed manus operi & beneficentiæ admoveas. Cōtemplatio enim dirigenda est ad actionem & exercitium virtutum.

Septimò, & genuinè Sanctus Hieronymus Alcuinus, Glossa interl. Titelm. & alij. q. d. Bonum est sapientes & iustos ope & opibus sustentare, sed & à stultis quoque impijsque peccatoribus ne subtrahere manum & beneficentiā, quia, qui timet Deum, nihil negligit, sed omnes occasiones bene agendi & bene faciendi capefit & captat, ut imitetur Deum, qui solem suum oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos. Matth. 5. 45. q.d. Quibus, & quotquot potes benefacere benefacito, qualesque illi sint, siue sapientes & iusti, siue stulti & impij sic non eris iustus nimis, nec nimis impius. Eleemosyna enim corrigit nimiam iustitiam & severitatem, atque expiat, si quid impiè gesseris. Videtur huic gnomæ contradicere illa Ecclef. 12. 15. Da bono, & non recipias peccatorem: benefac humili, & non dederis impio: Sed ibidem respondit, & locum explicui. Verum ut candidè dicam, quod sentio, non videtur hic agi propriè de eleēmosyna corporali, sed spiritali, ut sensus sit, q.d. sustēta iustum ne velit esse nimis iustus, itaque limites iustitiæ excedat fiatque iniustus: manum quoque ne subtrahas ab impio, ne impiè nimis agat & stulte operetur; sicque nihil boni negligas, quòd tam in iusto in iustitia sustentando, quàm in impio ab impietate prohibendo & reuocando efficere possis. Hunc esse sensum liquet primò, quia eum exigit connectio huius sententiæ cum præcedenti, atque tò iustum planè respicit refertque iustum, de quo vers. præced. dixit: *Noli esse iustus multum.* Similiter tò sed ab illo ne subtrahas manum, planè refert impium, de quo dixit: *Ne impiè agas multum, & noli esse stultus.* Rursus idipsum arguit, quòd dicit, *sustenta*, non da eleēmosynam. Hebr. apprehende iustum; scilicet nutantem & labantem, ne in iniustitiam propter nimium

feruorem prolabatur. Denique id conuincit ratio, quam subiicit v. 21. *Non enim est homo iustus in terra, qui faciat bonum, & non peccet: q. d. Ideo sustentata iustum, quia non est iustus quisquā adeo sanctus, qui non aliquando cespitet & peccet.*

*Timens Deū
nil negligit.*

QVI TIMET DEVM NIHIL NEGLIGIT *Hebr. exhibit ad omnia. Syrus sequitur omnia. q. d. Nō est tardus & piger, sed sedulus & alacer, vt aggrediatur omne bonum omnemque beneficentiam, item omne opus arduum. q. d. Iustus forti est animo, ideoque difficultates, tentationes, & tribulationes non fugit, sed intrepidē ijs procedit obuiam, easque vincit & superat: sicut Deus Iacob certamen forte (cum Esau) dedit, vt vinceret. Sap. 10. Vnde S. Hieron. explicat. q. d. Qui timet Deum, nec eleuatur prosperis, nec opprimatur aduersis. Rursum ex Hebr. vertas Qui timet Deum, exhibit cum omnibus; vel vt Pagnin. de omnibus, id est euadet omnia mala. Ita Thaum. Olymp. & alij; vel omne bonum opus ad optatum finem perducet: aut vt Septuag. Exhibuit omnia, id est omnia feliciter succedent timenti Deum. Vnde Arabicus vertit: Qui timet Deum exit ab omnibus rebus iustificatus. Symmach. Timens Deum pertransibit omnia, Tigur. expediet se ex vniuersis istis. Vatab. facile recedet ab extremis.*

Moraliter.

Moraliter discite hīc, quod sicut negligentia mater est securitas, sic timor est industria & diligentia. Hoc verō consistit in quatuor, ait Hugo, scilicet in studio, labore, sumptu, tempore. Diligens enim nulli parcat studio, labori, sumptui, tempori, sed omne, quod res poscit, illi impendit. Rursum timens Deum nihil boni, vel mali negligit, sed omne bonum capeffit & omne malum euitat, quātum scilicet humana fragilitas patitur. Nam nō est iustus, qui non peccet venialiter, vt subdit vers. 21. Iustus tamen satagit venialia fugere quoad potest, nihilque vel minimum præterit, vel negligit. Nam, vt sapienter ait S. August. lib. de Decem chordis c. 11. *Sic & modica peccata attendite, quia modica sunt, & cauete, quia plura sunt. Quam minutissima sunt grana arena? si arena amplius in nauim mittatur mergit illā, vt percat: quā minutæ sunt guttæ pluviæ? nōne flumina implent & domos deiiciunt? Ergo ista nolite contemnere.* S. Bernardus autem sic inquit: *Non solum grauia, sed & leuia cauenda sunt peccata. Multa enim leuia vnum grande efficiunt: sicut solēt de paruis & minimis guttis immēsa flumina crescere.* Ita Sanctus Bernard. l. Medit. cap. 45. quod intellige nō formaliter, sed dispositiue; venialia enim peccata disponunt ad mortalia; sunt enim sicut puluis in oculos iniectus, qui eos in principio obnubilat, deinde excæcat pœnitus: sunt sicut seminatores discordiæ, qui affectuum reipublicam turbant, & animam totam inquietant: sunt imbres, qui non quidem charitatem extinguunt, at robur eius & feruorem consopiant: sunt ægri tudines, quæ mentem debilitant: sunt foetores, qui spiritum Dei contristant, & nos à bono eius familiaritatis auertunt.

QVI ERGO DEVM TIMET, NIHIL NEGLIGIT sed maiora peccata, vt maiora fugiet, & minora, vt semina maiorum vitabit. Temerarium enim est vnum pedem hostis intra domum admittere, qui post vnum alterum ponet, & miserum habitorem ex ea cum iniuria ex-

pellet. Ita diabolus solēt à paruis incipere, & ad maiora procedere, & postquam ab anima timorem leuiorum peccatorum depulit, metum etiam grauiorū ablegare. Vide dicta Ecclesi. 19. v. 1. ad illa: *Qui spernit modica, paulatim decidet.* Ex aduerso stultus, qui Deum non timet, audacter transilit de peccato in peccatum, velut equus exocularus, qui nihil timet, quia nihil videt: vnde vulgò dicitur: *Nullum animal audacius equo cæco,* ait Hugo.

SAPIENTIA CONFORTAVIT SAPIENTEM *Sapientia dat robur.* **SUPER DECEM PRINCIPES CIVITATIS.** *Hebr. Sapientia validabit sapientem præ decem dynastiis, vel dominantibus in vrbe. Syrus: Sapientia roborat sapientem, melior decem principibus, qui sunt in vrbe. Tigur. Sapientia plus virum supeditat, quā decem potentes. Camp. Plus iuuat, quā possint decem primates. Thaumaz. Nec tantum valent in ciuitate potentissimorum virorum præsidia, quantum sapientia: ea solet nonnumquam etiam onittentibus facere, quæ oportebat, ignoscere. Laborant hīc interpretes in nexu huius sententiæ cum præced. S. Hieron. sic nectit, vt occurrat tacitæ obiectioni. Dicit enim quis: sum tenuis fortunæ & pauper, quomodo ergo opibus meis sustentabo iustum? Huic respondet: Quos non potes opibus, consilio adiuna. solatio foue. Plus enim potes in angustia constituto præstare sapientiā, quā quilibet maxima potestatis. Atque hoc ipsum cum prudentia facito. Grandis quippe libra iustitia est, & cui, & quantum, & quamdiu & quali, vel in re, vel in consilio tribuere.*

Planius & plenius sic nectas, vt det causam, vnde tantum robur sit sapienti, vt sustentare queat tam iustum, quā impium nutantes & labantes in peccatum, curque ipse nihil boni negligat, sed validus vegetusque sit ad omne bonum. Causa nimirum est, quod sapientia confortet sapientem, vt plus efficere queat vnus suā sapientiā, quā decem principes suis opibus & potentiā in ciuitate: hæc enim corporea est fragilis, infida & incerta: sapientia verō spiritalis est, stabilis, fida & certa. Exemplum est in Ioseph, de qua hunc versum explicat Chald. *Sapientia Iosephi, inquit, filij Iacobi, plurimum ei præsidij & prudentiæ coram fratribus suis decem iustus attulit, qui cum in timore Domini multum possent, nihil in illos molitus est mali, quo tempore in Aegypto essent: neque etiam violenter in fratrem irruerunt, qui tum eorum animos exasperarat. Ita habet Chald. Compl. & Costi, licet in Biblijs regijs habeat: Sapientia auxiliabitur sapienti, qui subegerit concupiscentiā malam.* Rursum exemplum est in Iacob patre Iosephi, de quo ait Sapiens c. 10. 10. *Hæc (Sapientia) profugum iræ fratris iustum deduxit per vias rectas, & ostendit illi regnum Dei, &c. Custodiuit illum ab inimicis & à seductoribus tutauit illum, & certamen forte dedit illi, vt vinceret & sciret, quoniam omnium potentior est sapientia.* Ratio à priori est, quod sapientia mille excogitet & suggerat rationes, quibus sustentet iustum æquē ac impium, ac quodlibet opus arduum aggrediatur & perficiat. Rursum quod sapiens, id est iustus & sanctus sit Dei os & organum, per quod loquitur Spiritus sanctus ad mouendum audientium corda, quocumque ei libuerit, vti paruit in S. Petro, S. Paulo, ceterisque Apostolis & viris Apostolicis, qui orbem conuerterunt &

ex impio fecere pium. Quare ut dicitur ca. 9. 1. Melior est sapientia, quam arma bellica. Et: Vir sapiens fortis est: & vir doctus robustus, & validus: Quia cum dispositione initur bellum, & erit salus ubi multa consilia. Prouerb. 24. 5. & c. 22. 22. Cuiusmodi fortium ascendit sapiens, destruxitq; robur fiducia eius. Vide ibi dicta.

SVPER DECEM PRINCIPES Id est primores, dynastas, qui sunt in ciuitate. Hebr. enim est *Schallitim*. Vnde Sultan siue Soldanus; id est Princeps & Imperator, qualis fuit Soldanus Egypti, Babylonis, Syriæ, &c. decem, id est multos, imò vniuersos. Denarius enim est complementum numerorum simplicium, qui articuli vocantur, eorūq; primò componit & combinat. Vnde *denarius* dicitur, quasi *δεκα*, à *δέκα*, quòd omnia contineat & cōprehendat. Sic Iob c. 19. 50. ait: *En decies*, id est multoties & continuò *confunditis me*. Alludit tamē ad decem primores vrhis, de quibus dicitur Ruth. c. 4. v. 2. *Tollens autem Boos decem viros de senioribus ciuitatis*: hosce enim non tantum vt testes cessionis hereditatis adhibitos fuisse, vt volunt Lyran. & Abulensis sed etiam vt seniores, id est senatores & iudices patet ex eò quòd subdit. *Dixitq; ad eos, sedete hic. Quibus sedentibus locutus est ad propinquum*, &c. causam cessionis cum eo coram decem senatoribus peragens, vt rectè ibidem obseruauit Feu- uardentius. Esto Iosephus, quem citat & sequitur Carolus Sigon. lib. 7. de Republ. Hebr. ca. 7. innuat apud Hebræos septem fuisse ciuitatis principes: varij enim in vrbe sunt magistratus, varijs rebus causisq; præpositi: vnde in vno erant septem, in alio decem Senatores. Sic apud Romanos erant septemviri, erant & decemviri, sed in diuersis tribunalibus, adde & in diuersis temporibus. Audi Liuium li. 3. *Anno trecentesimo altero, quam Roma condita erat, iterum mutatur forma ciuitatis ab consulibus ad decemuiros, quemadmodum ab regibus ante ad consules venerat*. Porro nugatur R. Salomon, dum explicat de Iosia, q. d. Iosias rex sapiens & pius ob suam sapientiam & pietatem, potentia & robore superauit decē reges antecessores suos.

Mythicè Salonius per sapientem accipit Christum, qui robustior est maiusq; auxilium fidelibus præstat, quàm decem principes, id est omnes Angeli: *Decem enim*, inquit Salon. *fuērunt ordines Angelorum, sed vnus cecidit per superbiam*, & idcirco boni Angeli semper ad hoc laborāt, vt de hominibus numerus adimpleatur, & perueniatur ad perfectum numerum, id est denarium. Hoc cum grano salis accipe. Nam Ecclesia tantum agnoscit nouem choros cælestium spirituum, è quibus nonnulli cum Lucifero ceciderunt: factique sunt dæmones, ceteri duce S. Michaële in fide & gratia perstiterunt, factique sunt Angeli. Vnde hic locus à censoribus in Salonio notatus, & castigatus est. Excusandus tamen est Salonius, quòd decimum chorum separauerit à nouem choris SS. Angelorum, feceritque eorum, qui prolapsi sunt & facti dæmones, q. d. Nouem chori sunt sanctorum Angelorum, decimus est dæmonum.

Omnis iustus subinde peccat.

NON EST ENIM HOMO IUSTVS IN TERRA, QUI FACIAT BONVM ET NON PECCET]
VERS. 21. Hebr. *Et nō peccabit*, id est qui numquam sit pec-

caturus. Thaumaturgus. Et quis est qui non impingat alibi? Caietan. hanc gnomen necit præcedenti dupliciter? Primò referendo eam ad decem principes ciuitatis. q. d. Hisce robustior est sapiens, quia hi vt homines subinde errāt & peccant: at sapiens cōfortatus à sapientia, dum eam sequitur, errare & peccare nequit. Secundò, referendo eam ad rō sapientia q. d. Sine sapientia, vel seclusa sapientiā non est homo iustus in terra, qui faciat bonū & non peccet, q. d. quòd iustus faciat bonum & non peccet, id habet à sapientia: quare si eam secludas, vel si iustus eam deserat, illico bonum deseret & peccabit. Hoc est, quod dicitur Sap. 19. 9. *Per sapientiam sanati sunt, quicumque tibi placuerunt ab initio*.

Planius eam referas ad v. 19. vt ibi dixi. Cum eo enim optimè cohæret, cuiusque dat causam, q. d. sustenta iustum ne labatur vel vt lapsus resurgat, quia non est iustus, qui ita constanter bonum faciat, vt ex innata fragilitate aliquando non peccet. Eget ergo sustentatore, quicum fulciat, ne cadat absolute, aut certè ne in peccatum grauius cadat, vel si in illud cortuerit, lapsus erigat. Hoc est quod ait S. Iacob. ca. 3. v. 2. *In multis offendimus omnes*. Et: *si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est*. 1. Ioan. 1. 8. Vide vtrobi- que dicta.

Excipe ex communi totius Ecclesiæ sensu & consensu, Christum & B. Virginem. Hi enim numquam peccauerunt, sed semper bonum operati sunt. Quocirca ex hoc loco docet Cōcil. Meleuit. Trident. totaque Ecclesia iustos nō posse vitare omnia peccata venialia. Esto enim singula seorsim sumpta vitare queant, non tamē vniuersa simul sumpta. Quare necessarium est vt aliquando venialiter peccent, non definitè hīc & nunc, sed indefinitè. Sicut Sagittarius, licet peritissimus sit, non potest centies continuò sagittando scopum configere, sed necessum est, vt fatigatus deficiente attentione, aliquando ab eo aberret.

Porro impia & stolidi est explicatio Caluini & nouatorum, qui ex hoc loco cōtendunt hominem etiam iustum, eò quòd concupiscentiā sit infectus, in omni opere bono aliquid concupiscentiæ & peccati admiscere, vt in omnibus emineat quedam *αλαξία*, inordinatio, labes, & confusio. Hoc enim dogma adimit homini mentem, consilium, prudentiam, bonitatem, virtutem, sanctitatem & omne bonum, atque hominem non tantum in bestiam, sed & in dæmonem transformat. Solus enim dæmon cum damnatis, ex desperatione, & odio ac furore, quo flagrat in Deum, non potest velle quidquam boni, adeoque nihil potest agere nisi superbire, irasci, inuidere, furere & peccare. Vide Bellarm. lib. 4. de Iustificatione. Argutè Hugo Card. asserit non esse qui faciat bonum simul & non peccet: quia pueri, inquit, non peccant quidem, sed non faciunt bonum: adulti verò esto faciant bonum, tamen aliquando peccant. Solidius S. Athan. tract. de Incarnat. verbi, contra Paulum Samosat. & S. Hieronym. cap. 2. ad Ephes. hanc gnomen accipiunt de peccatis, nō tantum venialibus, sed & mortalibus, quòd scilicet ea omnia nemo suis viribus vitare possit.

fit, vt verè sit iustus. Indeque euincunt necessarium fuisse Christi incarnationem, vt Christus suis meritis nos iustificaret, ac gratiam ad vitandum omne peccatum mortale nobis impetraret & conferret.

VERS. 22. SED ET CUNCTIS QUI DICUNTUR, NE AC-COMMODES COR TVVM : NE FORTE AVDIAS SERVVM MALEDICENTEM TIBI.

VERS. 23. SCIT ENIM CONSCIENTIA TVA, QVIA ET TV CREBRO MALEDIXISTI ALIIS] Septuag. vers. 23. ita reddunt: Etenim frequenter malignabitur in te, & multis modis male afficiet cor tuum, nempe quia tu etiam maledixisti aliis. Aquila. Quia frequenter tempore male habebit cor tuum, si nimirum attēderis & curaueris quid quisque dicat, Hebr. קלל Kalal significat vilem facere, extenuare, deprimere, detrahere, maledicere, execrari, mala imprecari, similiaque dicere & facere quæ suggerit animi amaritudo, turbatio, impatientia, ira & odium. S. Hier. hanc gnomen præcedenti ne-ctens sic explicat: Sapientia auxilio confortatus, vel ad bona, vel ad mala præpara cor tuum, & non cures quid de te loquantur inimici, qualis foris opinio sit. Quomodo enim prudentis viri est murmurantem famulum non audire, sic & sapientis hominis est sapientiam præuiam sequi, & vanos non considerare rumores. Thaumaturgus. Ne maledicta de te iactata commordeant animum, ne in multis postea actionibus, ad referenda conuitia ipse quoque abducatur.

Sapientia ergo roborat cor sapientis, vt ad animi pacem & generositatem tucndam non curet rumores, nec quid de se serui alijve dicant & maledicant, imò ad ea non attendit, nec audire vel scire cupit; quia si attēdat, audit subinde mira & indigna, ideoque ab ijs, de quibus numquam cogitasset: quare surda aure omnia præterit, despicit & spernit sciens hominū plebeiorem, præsertim seruorum, genus esse vile, impatiens, garrulū, parui animi & iudicij, dicax & procax, quare magno celsoque animo illa dissimulat & negligit. Vnde Olymp. in Septuag. pro multis modis male afficiet cor tuum, legens, descensibus plurimis affliget cor tuum, sic explicat: Conuitium per sepe, cum audiat, animā turbat. Si igitur quispiam in conuitiantem irā succendatur, in multos cadit labiturque, descensus, à sublimi sede rationis deractus in iracundia passionem, atque ita tristi turbulentiā implet cor suum.

Conuitium
surda aure
excipe,

Gnoma.

Sic David Semei & ceterarum maledicta surda aure præterijt: Factus sum sicut homo nō audiens, & non habens in ore suo redargutiones, ait ipse Psal. 37. 14. Verba enim nō sunt verbera, aërem feriūt non hominem, nisi qui ijs attendit mordetur, fauciatur. Idem ex Salomone docuere Philosophi. Augustus Cæsar conuitijs in se iactis non irascebatur, sed aridebat, ait Seneca lib. de Clement. c. 10. Fabius Maximus sequens Hannibalem, à suis Hannibalis pædagogus vocabatur. At ille more suo perrexit, itaque Hannibalem fregit: vnde dicebat: Qui dicitur a conuitiis, metuit, timidior est ijs, qui fugiunt hostes. Ita Plut. in Apophth. Tiberius Cæsar conuitia dissimulabat dicēs: In libera ciuitate liberas esse linguas, ait Sueton. in eius vita. Aristippus maledicum insequentem fugiens, cum ab eo rogaretur: Cur fugis? Quia, inquit, tibi facultas est maledicendi, mihi verò non est audiendi. Titus Imper. Nihil ago,

A inquit, ob quod reprehēdi merear; ea verò, quæ de me falso dicuntur, prorsus negligo. Ita Xiphilinus in eius vita. Plutarchus lib. de Cohibenda ira: Accurate, inquit, scrutari inquirendo omnia atque in medium protrahere omnia serui negotia, omnes amici actiones, omnia filij studia, omnes vxoris susurros; ea verè res iras gignit multas, atque continuas & quotidianas, quarum summa eò redit, vt morosi, intractabilesque reddamur. Euripidus esse, Deum res magnas curare, exiguas semine dimissas finire. Philippus Macedon. primoribus sibi obtrestantibus: Gratiarum, inquit, ijs habeo, quia eorum obtreftatione fio melior, dum factus conor illos mendacij conuincere. Ita Plutarch. in Apophth. Vnde Seneca lib. 3. de Ira cap. 24. Dicat itaque, inquit, quisque sibi quoties lacefitur: Numquid potentior sum Philippo? illi tamen impune maledictum est. Numquid in dorso mea plus possum, quàm toto orbe terrarum diuus Augustus potuit? ille tamen contentus fuit à conuitiatore suo secedere. Quid est, quare serui mei hilarius responsum, & contumaciorum multū, & nō peruenienti vsque ad me murmuratorem flagellis & compedibus expiem? Qui sum cuius aures ledi nefas sit: Ignouerunt multi hostibus, ego non ignoscā pigris, negligentibus, garrulis? Puerum etas excuset, seminam sexus, extraneum libertas, domesticum familiaritas. Nunc primum offendit? cogitemus quamdiu placuerit. Sæpe & alias offendit? seramus quod diu tulimus. Amicus est? fecit quod noluit inimicus est? fecit quod debuit. Prudentiori credamus: fluctuanti remittamus.

QVIA ET TV CREBRO MALEDIXISTI] Remedium suggerit, tū ad tolerandam, tū ad fugiendam maledicentiam. Solent enim illi qui superioribus alijsve sunt molesti & maledicunt, subditos pariter experiri fastidiosos, & ab ijs maledictis impeti. Hæc enim est iusta talionis pœna, qua Deus qui nullum peccatum finit impunitum, tales congruè punit & vlciscitur, iuxta illud Christi: Qua mensura mensi fueritis, remetietur vobis. Matth. 7. 2. Et: Sicut feci sic reddidit mihi Deus. Iudic. 1. 7. Et: Per quæ peccat quis, per hæc & torquetur. Sapient. cap. 11. vers. 17. Qui dicit, quæ vult, audit quæ non vult, ait Comicus.

CUNCTA TENTAVI IN SAPIENTIA, DIXI: VERS. 24] SAPIENS EFFICIARE ET IPSA LONGIVS RECESSIT A ME.

MULTO MAGIS QVAM ERAT: ET ALTA VERS. 25] PROFVNDITAS (Hebr. Profundum profundum, id est summa profunditas sapientiæ) QVIS INVENIET EAM] Arabicus & Syrus: Profunditatem profunditatem eius quis inueniet? Salomon hic sermonem reflecit ad seipsum & sapientiam, eiusque profunditatem admiratur; quod enim magis sapientiam indagavit, eò magis eius profunditatem deprehendit, vti naute quò magis mare ingrediuntur, eò illud profundius experiantur; & mons eminens intuenti, demissus, cominus verò, excelsus videtur. Quare fatetur se cum ad summum sapientiæ apicem contenderet, quò plus in eius scrutinio progressus est, profecit & perrexit, eò magis ab eius comprehensione defecisse; quia quò plura in sapientia cognouit eò plura in ea obscura, scrutanda & pernosceda conspexit. vti sæpe superius dixit & confessus est: quare hinc plura non addam. Ita S. Hieronymus. qui asserit Salomonem ultra omnes

omnes homines quæsisse sapientiam, & ad finem illius tentasse peruenire, sed frustra, cum illa instar abyssi fundo & sine careat, sitque immensa atque in diuinitatis oceano, putà in intimis diuini pe-
&oris visceribus latissimè diffusa, & profundis-
simè abscondita. Thaumaturg. hæc refert ad
poenitentiam Salomonis: unde vertit: Omnia
hæc mihi iam olim comperta. Sapientiam enim à Deo
consecutus eram: sed eam heu quanto damno meo ab-
ieci; ad similem enim illi pristinæ amplius perungere
non valeo.

Sapientia
est profunda.

Porrò Sanctus Hieronym. sapientiam hanc
accipit scientiam diuinitatis. q. d. Tentavi scruta-
rari Dei maiestatem; sed quò magis eam pene-
traui, eò profundiorè & magis impenetrabi-
lem reperi. Alij ad curiositatè vestigandi &
sciendi ea, quæ humanum captum superant.
Chald. ad scrutinium legis diuinæ, aduentus
Messiæ, ac diei mortis & diei iudicii: Planius
& aptius ad sequentia referas, scilicet ad scruta-
tandum rerum creaturam vanitatem, vt nosset,
vbi esset vera voluptas & felicitas. q. d. scruta-
tus sum res omnes, & in omnibus vanitatem
reperi, nec quidquam, quod animum hominis
inexplebilem explere & beare posset: quò plus
veram satiem & felicitatem in ijs quæliui, eò
minus reperi, & longius à vera sapientia, & fe-
licitate me elongaui, ac præsertim dum inter
feminarum complexus, & voluptates eam
quæliui. Hunc esse sensum patet ex sequen-
tibus.

Hanc profunditatem sapientiæ graphicè de-
pingit Baruch cap. 3. 15. Salomon Proverb. 30.
4. Ecclesiast. cap. 1. 2. & cap. 24. ca. 7. & seq. Iob
cap. 11. 7. Forstman, inquit, vestigia Dei comprehen-
des & vsque ad perfectum Omnipotentem reperies? Ex-
cellior celo est, & quid facies? Profundior inferno, &
vnde cognoscas? Longior terræ mensurâ eius, & latior
mari. Idem facit totò cap. 28. Sic studiosi Theo-
logi, initio, vt principia eius intelligunt, viden-
tur sibi multa scire & valde esse sapientes, at vbi
pergunt fiuntque professores, vident ubique
difficultates, ac cernunt se longè plura ignora-
re quàm scire.

Tropologicè S. Gregorius 32. Moral. cap. 1.
asserit quod sancti viri, quò apud Deum altius vir-
tutum dignitate proficiunt, eò subtilius indignos esse se
deprehendunt, quia dum proximi luci sunt, quidquid
eos in ipsis latebat, inueniunt, & tantò magis foris sibi
deformes apparent, quanto magis pulchrum est, quò
intus vident. Citato deinde hoc loco. Eccles. sic
explicat: Quæsit enim sapientia longè recedere di-
citur, quia appropinquanti altior videtur: qui verò hæc
nequaquam querunt, tantò se ei propinquos estimant,
quanto & eius rectitudinis regulam ignorant, quia siti
in tenebris mirari lucis claritatem nesciunt, quam
numquam vident.

VERS. 26.

LVSTRAVI VNIVERSA ANIMO MEO, VT
SCIREM ET CONSIDERAREM, ET QUÆ-
REREM SAPIENTIAM ET RATIONEM, ET VT
COGNOSCEREM IMPIETATEM STULTI, ET
ERROREM IMPRUDENTIVM. Hebr. חִלְלֵת
הוֹלֵלֹת, id est insanientium, vel potius insaniarum.
Vbi in Hebræo eadem voces sunt, quæ hic Se-
ptuag. iactationem vel circulationem. Symmach.
Cogitationem tumultuosam, q. d. ait S. Hieron. Quo-
tidie mecum vniuersiusq; rei rationem ponens, nullum

A inuenire cogitatum potui, qui non cogitatione peruersa
extrinsecus turbaretur.

Pro lustraui Aquila vertit circumambulavi.
Hebr. circuui Symmach. Pertransui vn̄uersa sen-
su meo. q. d. Omnia circumspexi & circūlustra-
ui. Contrariè, ideoque non ad literam Olymp.
Vir sapiens, ait, cum ad intelligendum aliquid vires in-
tendit, collectâ mente omnia in circuitu rationibus lu-
strat, neque item recta linea fertur ad sensibilia prospe-
ctanda, sed clausis sensuum fenestris, ac recedens in sua
mentis penetralia deambulat in circuitu. Ibi arcano
reflexu in se rediens intellectus sese speculatur ipsum,
& quò intelligendum obijcitur.

Pro stulti Noster legit כֶּסֶל kesil iam alio pun-
cto legunt כֶּסֶל kesel, id est stultitia, eodem sen-
su: aut potius legens kesel, id est stultitia, vertit
stulti; quia verè censuit abstractum de more po-
ni pro cōcreto. Hæc gnome patet ex dictis c. 1.
v. 17. Vbi in Hebræo eadē voces sunt, quæ hic.
Ait ergo: circumlustraui omnia, vt scirem scili-
cet rerum naturam & vanitatem; ac præsertim
impietatem stulti, vt mox explicat; ibi enim pro
cognoscerem in Hebr. est idem verbum, quòd hic,
scilicet דָּאָא daat, id est scirem, vt scilicet ex hac
vanitatis & stultitiæ scientia considerarem, &
quærerem veritatem veramque sapientiam, in
quo scilicet sita sit vera hominis beatitudo &
felicitas; simul & rationem, id est modū, & me-
dia eam assequendi, qui est scopus & argumen-
tum totius huius libri: ideoque laboraui, vt co-
gnoscerem impietatem stulti & errorē impru-
dentium, qui vanis, caducis, & exilibus volup-
tibus, præsertim venereis mulierum (vt sequi-
tur) illekti à sapientia, salute, & felicitate aber-
rant, ac stultè in certum mortis præsentis & æ-
ternæ periculum se coniiciunt. Ita S. Hieron.
Alcuinus, Lyran. & alij, qui censent hanc signifi-
cari, quòd summum sapientiæ impedimentum
sit luxuria & amor mulierum. Addit S. Hieron.
Salomonem quæsisse, quodnā in rebus huma-
nis summum esset malum, ac deprehēdisse esse
mulierem: hanc enim caput esse malorum
omnium Thaumaturg. verò censet Salomonem
ex desperatione sapientiæ, cum illam videret
adeò profundam & quasi fugientem à se, tradi-
disse seipsum concupiscentiæ mulierum, & in
luxuriæ volutabrum incidisse.

Pro rationem, Hebr. est חֶשְׁבֹן chesbon, id est
cogitationem, numerum, summam, rationem,
ait S. Hieron. Septuag. λογισμὸν ψήφον, id est
suffragium, vel potius summam, computum, &
supputationem. R. David accipit rationem di-
sputandi, quam docet Logica. S. Bonau. sapi-
entiam tribuit appetitibus, rationem operibus,
Hugo Card. sapientiam dat rebus occultis, per
rationem accipit causam & probationem: Pla-
nè per rationem accipias viam & modum asse-
quendi sapientiam & felicitatē, vt dixi. Minus
rectè Olymp. per rationem accipit Arithmeti-
cam, & scientiam eorū, quæ per numeros com-
putantur, vel vestigantur, præsertim in Geneth-
liacis obseruationibus & coniecturis. Posset
quoque ratio pro computu accipi. q. d. dum
omnes res creatas ad numerum & calculū re-
uoco, dū earum pretium & valorem expendo,
inuenio in omnibus esse vanitatem, errorem &
stultitiam. Ita S. Hieron.

Chesbon
Hebr. quidi

Denique

Denique *chesbon* significat ingenium; exco-
gitationem inuentionem, artem, industriam, q.
d. Vt excogitarem & inuenirem artem & indu-
striam recte & feliciter viuendi. Hæc enim sum-
ma est ars. Sicut enim summa est ars bene mo-
riendi; sic & summa est ars bene beateque vi-
uendi; Hæc enim illam parit & gignit. Septuag.
& ex ijs S. Ambros. lib. de Bono mortis c. 7. ex
correctione Sixtina: sic legit: *Circuiuit cor meum,*
vt considerarem & quærerem sapientiam & numerum,
& vt scirem impietatem & molestiam & iactationem,
& inueni ego eam amariorem morte. Chald. In
tantum tamq. immensum spatium profundi (sapien-
tia) aufugit, vt nulla sit eandem arripiendi facultas.
Denique in eam deductus sum desperatione, ne amplius
requirerem, neque cogitarem, quam vana impiorum
letitie, quam frivola consilia, quamq. misera vita.
Cumq. sic haberem; lethali concupiscentia irretitus, in
hoc ipsum volutabrum incidi. Verè Hugo: Errant,
ait mortales, dum verum arbitrantur, quod est
falsum; bonum, quod est malum; magnū, quod
est paruum; seq. res possidere, à quibus potius
possidentur: magni autem refert, si quis id co-
gnoscat, vt damnet & caueat.

VERS. 27. E T INVENI AMARIOREM MORTE MV-
LIEREM, QUÆ LAQUEVS VENATORVM EST.
ET SAGENA COR EIVS, VINCVLA SVNT MA-
NVS ILLIVS: QVI PLACET DEO EFFVGIET
ILLAM QVI AVTEM PECCATOR EST, CAPIETVR AB ILLA] Per mulierem Chald. accipit
uxorem viro molestā, Olymp. adulteram. Alij
Meretricem. Melius cum S. Hier. & Thaumata.
accipias quamvis feminam illecebrosam, & ad
luxuriam illicem.

Femina a-
marior mor-
te. Curt

Sensus est q. d. Lustrans omnes mundi vani-
tates & voluptates, nullam inueni vaniorem,
fallaciore & amariorem muliere, quæ iuvenes
virosque ad se trahit & illicit; errorum insania-
rumque maximum, & quod vniuersa antecedit
mala, quodq. impietatis, stultitiæ, erroris, recordæ te-
neat principatum, atque omnium malorum caput est
mulier, ait S. Hieronymus. Hæc enim primò ama-
rior est morte, quia mors semel enecat, at mul-
lier quotidie; imò singulis horis & momentis,
ita amasium importunis suis postulationibus,
querelis, clamoribus, litibus, rixis cruciat, vt vi-
deatur cum enecare; sed ita vt ille mortis do-
lores, agones & angores iugiter sentiat, num-
quam verò moriatur, sed viuus semper in lōga
& viua morte persistat. Expertus est id Salomō
tūm post lapsum, tum ante lapsum, cum mulie-
res deperire & multiplicare coepit. Experto cre-
dendum est, ait S. Hieron. Denique femina vi-
ro sæpè est causa mortis, vt Dalila fuit Samso-
ni. Notus est Medæ furor in Iasonem, prius
adeo à se amatum. Graphice describit & exag-
gerat quantum malum sit mulier, dum eam cō-
ponit & præponit morti, quæ omnium terri-
bilium est terribilissimum, ait Aristot. Hoc est
quod de femina dicitur. Prouerb. 2. 18. *Inclinata*
est ad mortem domus eius, & ad inferos semita ipsius.
Vide ibi dicta; & Prou. 5. 12. vbi ostendi luxu-
riam parere paralyfin, apoplexiā, phthisin, mor-
bū venereæ luis, & mille alios, quibus torque-
tur & strangulatur luxuriosus. Vnde Gentiles
Libitinam, id est Venerem coluerunt, quasi præ-
sidem mortis & Deam exequiarum, ait Plutar.

A in Numa. Et Athenienses Venerem adorabant,
quasi Parcatum maximam, eique cognomen
dederunt *αὐτοφόνος*; id est virorum homicida,
teste Pausania lib. 1.

Secundò, femina est *laqueus venatorum*, quia
quot in ea sunt corporis ornamenta, tot sunt iu-
uenum laquei, & mētis irretiendæ irritamenta.
Rursum, vt ait Comicus in Afin. Femina similis
est aucupi, *Esca*, inquit, *est meretrix, lectus illex est,*
amatores aues Hinc Venus à venando, vinciendo
& vinculis dicta est, ait Varro. Vnde & Venus
vinculis circūdata pingebatur, eò quod omnes
amote sibi deuincirēt; irretiret & illaquearet,
teste Lucret. lib. 4.

Tertiò, *sagena est cor illius*, primò, quia toto
corde, mente, animo meditatur mille meretri-
cias artes & dolos, quibus amasios illiciat, capiat
& perdat. Rursum cor, id est intentio illius est
viros illaqueare. Secundò, cor accipe non so-
lum, sed cum oculis siue oculatum. In oculis
enim radiat cor & amor: quare oculi feminae
illices sunt & pestiferi instar Basiliscæ, ait S. Basil.
in cap. 3. *Isaia*, qui solo visu enecat intuentes se.
Hinc vulgò dicimus oculum feminae esse spicu-
lum, illudque ignitum:

Carpit enim vires paulatim, vritq. videndo
Femina. ait Virgil.

Hinc Complut. vertunt: *Retia & scandala habet*
in corde suo. Verè Bucchides alloquens feminas:
Viscus merus, ait, vestra est blanditia. Et Comicus in
Trucul. *In melle, ait, sunt linguae vestrae; sed corda in*
felle: Vti Lamia illa inescavit Menippum, vt
eum deinde deuoraret de qua mira narrat Phi-
lostrat. libr. 4. cap. 8. Quare sapienter Ouid. 1.
de Arte

Fallite fallentes, ex magna parte profanum
Sunt genus in laqueos, quos posuere, cadant.

Porrò damna omnia meretricis, ac libidinis,
Poëta hisce duobus versibus complexus est in
Emblemate, cui titulus: *Libido vetita.* Sic enim
de ea respectiue canit:

Corpus, opus, animam, consortia, fœdera, famam,
Debilitat, perdit, necat, odit, destruit, aufert.

Helinandus apud S. Antoninum li. 6. histor.
tit. 13. cap. 6. v. 54. *Mulier, ait, dicitur à molliendo, vt*
& malleus, quia sicut faber per malleum molli ferrū,
sic diabolus per mulierem molli & malleat vniuersam
terram, de quo Ierem. cap. 50. 23. in sensu mysti-
co, contritus est malleus vniuersæ terræ, additque ca-
sto vitanda esse hæc vndecim, quæ sunt:

Oria, segnities, somnus, caro, femina, vinum,
Prosperitas, ludus, carmina, forma, puer.

Vnde legitur in viris Pattum non habendam
familiaritatem cum femina, puero, vel heretico.
Vide dicta Prouerb. 6. 24 & sequent.

Quartò, *Vincula sunt manus illius.* Aquila:
Vinctæ sunt manus eius. Chald. *Ligatæ sunt manus*
eius, sic vt non faciant opus. Hebr. *asurim* & vin-
cula & vinctos significat. Vnde veritas *Vincti sunt*
in manibus eius. q. d. Multi capti sunt ab ea, per-
inde ac si colligati essent in carcere, iuxta illud
Prouerb. 7. 22. *statim eam sequitur, quasi bos ductus*
ad victimam, & quasi agnus lasciuens, & ignorat quod
ad vincula stultus trahatur; quam proinde S. Basil.
I. de Virgin. comparat magneti. Sicut enim fet-
rum trahit magnes, sic virum sua trahit Agnès.
Vnde Thaumata. vertit: *Si vel manum tantum ma-*
nui

nui commexuerit, nō minus stricte retinet, quā si vir-
culis constrictos traheret. Hinc tactus mulieris est
ignitus & pestifer. Audi S. Hieron. lib. i. contra
Heluidium: Ioseph, quia tangere eum volebat Aegy-
ptia fugit ex manibus eius, & quasi admorsu rabidissi-
me canis, ne paulatim virus serperet, pallium quod te-
tigerat abiecit.

Quinto, qui placet Deo effugit illam. Chald. ac-
cipit de adultera. Vnde vertit: Vir qui dimiserit eā
libello repudiij, liberabitur ab ea. In lege enim veteri
non licebat viro tenere adulteram, vt dixi Pro-
uerb. 18. 22. Vide dicta Prou. 22. 14. ad illa: Fovea
profunda os alieni: cui iratus est Dominus incidet in
eam. Ergo: Quid aliud est mulier, nisi mali natura,
boni colore depicta? ait S. Chrys. hom. 19. in Matth.
Magnum ergo Dei donum est ab ea liberari,
quod Deus suis sanctis concedit. Præmium
enim sanctitatis est castitas.

Porro vnicum remedium huius mali est fu-
ga. Fugite fornicationem, ait Apost. id est fugite as-
pectus & colloquia feminarum. Nam, vt ait
Tertull. de Veland. Virg. Eiusdem libidinis est vi-
deri & videre. Tam sancti viri est suffundi si virginem
viderit, quā sanctæ virginis si à viro visa sit. Idem
Apolog. c. 4. Democritus, ait, excacando semetipsum,
quod mulieres sine concupiscentia aspicere non posset,
& doleat, si non esset potius, incontinentiam emenda-
tione profiteretur.

Porro Lyran. sicut, ait, qui expeditus est à vin-
culis, facile currere potest, sic qui femineos ef-
fugit laqueos, facile potest rectum virtutis iter
percurrere. Ex aduerso qui cū mulieribus ver-
satur tibi neccit retia, quibus implicatur, ne in
via Dei pergere queat, vt docet S. Ambros. l. 1.
de Poenit. ca. 13. & 14. Vide quæ de malitia mu-
lierum dixi Prouerb. toto cap. 7. Eccles. cap. 21.
cap. 25. & cap. 26. Vide & Tiraquellum lege 9.
connubiali.

Mythicè, mulier est voluptas & concupiscen-
tia, quæ amarior est morte, quia hominem to-
taliter cruciat, ac mortem parit tam temporale
in hac vita, quā æternam in gehenna. Ita S.
Ambros. Bonau. & alij.

VERS. 23. ECCE HOC INVENI, DIXIT ECCLESIA-
STES, VNVM ET ALTERVM, VT INVENIREM
RATIONEM.

VERS. 29. QUAM ADHVC QVÆRIT ANIMA MEA, ET
NON INVENI. VIRVM DE MILLE VNVM RE-
PERI: MULIEREM EX OMNIBVS NON IN-
VENI. Mille, id est plurimis: Ponitur enim nu-
merus definitus pro indefinito: Ecce hoc inueni,
id est inuenire volui, vestigare & reperire dispo-
sui. Significatur actus inchoatus non perfectus:
nam mox subdit se non inuenisse, quod quære-
bat. Ita Glossa interlin. Aut tō inueni pertinet ad
id quod sequitur: Virum de mille vnum reperi. q. d.
Cum satagerem, vt inuenirem rationem & mo-
dum, quo quis beatus in vita euadat, quā ad-
huc quæro & non inuenio, hoc vnum tamen
inueni & agnoui, quod vix vnus è mille ratio-
nem hanc & modum cognoscat & attingat. Va-
tab. per rationem accipit resolutionem dubij,
quod Salomon quærebat. Olympiod. accipit
fortem virilemque mentem & animam. q. d.
Quæsiui viriles animos, atque inter viros tales
paucos, inter feminas nullos reperi, quia om-
nes enerui & effeminato ingenio esse comperi.

A Locus obscurus varijs variè explicandi, & ad
mysticos sensus confugiendi ansum dedit. Di-
co breuiter hunc gnomen ad præced. spectatē
de vanitate, malitia & noxa mulierum. q. d.
Dum vniuersa in orbe lustro & circumspicio,
ecce hoc inueni, vnum & alterum, Hebr. vnum
ad alterum inter se conferendo. q. d. Rebus
omnibus à me sigillatim consideratis, & ex-
actè inter se collatis ad hoc vt inuenirem ratio-
nem, id est modum & methodum rectè, sapien-
ter & feliciter viuendi in quolibet statu & se-
xu, putā tam inter viros, quā inter mulieres,
fateor me considerando virorum & femina-
rum vitam, illam necdum inuenisse, sed ad-
huc inuestigare & quærere, eò quod in omni-
bus videam deficere prudentiam, castitatem,
virtutem: nam inter viros vix vnum inter mil-
le inueni verè virum cordatum, sapientem, fi-
dum & constantem, hoc est inter multos vi-
ros paucos aliquos cordatos reperi: inter mu-
lieres autem nullam rectam, ait Chald. viri-
lem, cordatam, fidam, castam & verè sapien-
tem inueni. Habuit enim Salomon mille
vxores & concubinas, è quibus nullam repe-
rit viraginem castam, prudentem & sapientem,
sed omnes illices ad luxuriam, & idololatriam.
Intellige ergo hæc de mulieribus Salomonis,
quod scilicet ipse spectatā & deprehensā femi-
neæ naturæ mollitiæ, inconstantia, impruden-
tia, pronitate ad luxuriam, alijsque vitijs femi-
neis, inter suas nullam inuenit viraginem sa-
pientem, pudicam, constantem: Non negat
tamen alios alibi tales inuenisse, vel inuentu-
ros esse, præsertim in lege noua. Nam si natu-
ram femineam non in se nudam, sed gratiā sa-
natam & roboratam consideres, vti fuit in
Sancta Catharina, Sancta Agnete, Sancta Lucia
ceterisque sanctis virginibus, vtique inuenies
viragines, quæ Christi gratiā roboratæ viros
virtute, castitate & fortitudine superarunt, &
instar Angelorum in terris vixerunt. Adde hic
latere secretū; quod à nemine animaduersum
est. Pro virum enim Hebr. est אדם Adam, de quo
paulò post dicit, quod fecerit Deus hominē (Hebr.
Adam) rectū. Alludit ergo ad Adam in puritate,
innocentia, sanctitate & sapientia conditum à
Deo q. d. Quæsiui virum similem Adæ in sincer-
itate, castitate, rectitudine, & plurimis paucis-
simos, imò è mille vnum dumtaxat inueni; Nam
ceteri à rectitudine Adæ defecerunt, suntque
hypocritæ, impuri, fallaces, scelerati: licet enim
nullus post lapsum ad rectitudinem iustitiæ ori-
ginalis, in qua creatus est Adam, vt liber sit ab
omni concupiscentia & peccato veniali, assurge-
re, possit, nonnulli tamen assurgunt ad rectitu-
dinem simplicitatis, gratiæ & sanctitatis Adæ,
sed pauci. Ad vtramque verò assurrexit Chri-
stus de quo mox plura. Ita Thaumaz. Equidem,
inquit, diligenter perscrutatis mulieribus omnibus, ne
in vna quidem inueni pudicitiam (alij vertunt sapi-
tiam; vtrumque enim significat σωφροσύνη) & in
multis millibus virum quos nouerit pudicum, mulie-
rem non item. Et Sanctus Hieronym. Mulierē bo-
nam, ait, omnino inuenire non potui: omnes enim
ad luxuriam, & non ad virtutem, me deduxerunt.
Et post nonnulla opponit eis paucos viros;
qui non appropinquarunt ad mulierem & purissimi
permān-

Sapientis vix
vix vir;
mulier nul-
la.

permanferunt. Sic & Olymp. Salon. Et Auctor A imperfecti apud Sanctum Chrysostomum hom. 19. in Matth. ubi explicans illud Matthæi 19. Si ita est causa viri cum uxore, non expedit nubere: Feminam ita definit: Quid est autem aliud mulier, nisi amicitia inimica, inessugabilis pœna, necessarium malum, naturalis tentatio, desiderabilis calamitas, domesticum periculum, delectabile detrimentum, mali naturæ boni colore depicta. Huc facit versio Campesii: Laboravi, ait, usque in hanc horam, ut conferendo officium semineum cum ingenio, & moribus, bonam & prudentem aliquam inuenirem, sed nihil successit: ex mille viris unum inueni tolerabilem, ex mille autem feminis nullam.

Hinc nonnulli prisca feminas non esse homines, sed hominum prodigia & monstra censuerunt. Vnde & Plato aliam à viris eis dat originem. Sic enim ait in conuiuio: Masculum genus ipso verum primordio solus factus erat, femineum, Telluris; vtriusque verò sexus particeps (Androgyni) Luna: vtrique enim luna est particeps. Addit Auctor Catenæ Græcæ. q. d. Cum homines vniuersos perlustrassem penitusque inspexissem, in omnibus penè reperi ea, quæ muliebri potius decerent ingenium, sed sortem in ipsis mentem virilemque, rationem non inueni, ut non in mulieribus solum virilis mens non inueniatur, sed ne in his quidem, quod homines cum sint, in muliebres mores degenerarunt, quantumuis homines videri velint. Est hyperbole, qua utitur Salomon acriterque feminas perstringit, ut ab ijs animi sapientis abstrahat, ne eis se effeminatè subdat molliæ feminam superans, sed sese virum præstet memor suæ conditionis & virilitatis. Expertus enim ipse quam dulce venenum sit mulier, ab ea omnes absterret. Itaque hæc gnome mulierum, taxat vitia, sed maxime lenocinium & impudicitiam, quod scilicet facillimæ sint, ut castitatem suam prostituunt, si à viris sollicitentur, imò quod ipsæ viros illiciant & sollicitent. Salomonem secuti sunt ceteri sapientes & Philosophi: vnde Diogenes Cynicus mediâ die lucernâ accensâ ambulans per urbem, rogatus quid quæreretur: hominem quæro, scilicet virum prudentem, sapientem, virtute præditum. Ausonius in Epigram.

Vir bonus & sapiens: qualem vix repperit unum
Milibus è multis hominum consultus Apollo.
Quid proceres, vniquæ ferat quid opinio vulgi
Securus: mundi instar habens, teres atque rotundus,
Externe ne quid labis per deuia fidat.

Herodotus in Polyphymnia: Multi, inquit, sunt homines, viri pauci. Multi habent humanam naturam, pauci virilem fortitudinem. Isaïas cap. 59. vers. 16. ait: Vidit Dominus, quia non est vir. Et Ierem. cap. 5. vers. 1. Circuite vias Ierusalem, & querite in plateis, an inueniatis virum, quia ut ait S. Chrysost. hom. 23. in Genes. S. Scriptura hominem vocare solet, qui virtutem colit, ceteros autem neque esse putat.

Denique alludit Salomon ad illud Davidis patris sui Psal. 13. v. 2. & 4. quo post lapsum Adæ ait, omnes homines esse peccato corruptos & deprauatos: Corrupti sunt, inquit, & abominabiles facti sunt in studiis suis, &c. Omnes declinauerunt simul inutiles facti sunt: Non est qui faciat bonum, non est usque ad unum.

Porro Bonauent. refert hæreticos quosdam

ex hac gnome docuisse nullam feminam saluari, eò quod Christus virilem, non feminum sexum assumpserit, dixeritque: Qui (non quæ) crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Armeni verò censuerunt in cælo nullas fore feminas, sed omnes sanctas resurrecturas in sexu virili, teste Gabriele Prateolo in Catal. Hæref. quos diu ante cōfutaui S. August. 22. Ciuit. 27. vide quæ dixi Ephes. 4. 13. ad illa: Donec occurramus in virum perfectum.

Chald. verò hæc refert partim ad sidera, partim ad homines, qui fuerunt ab Adam usque ad Abraham. Sic enim vertit: Contemplatus sum sidera unum cum altero, ut inuenirem rationem filiorum hominum, & quid erit in fine illorum. Et est alia res quam adhuc quesivit anima mea, & non inueni virum perfectum & iustum à diebus Adam, usquequo natus est Abraham iustus, & inuentus est fidelis & iustus inter mille reges, qui congregati sunt, ut facerent turrim in Babylone, & mulierem rectam in omnibus his mulieribus regum non inueni.

Hic igitur est sensus Grammaticus siue superficialis corticis literæ, sub quo arcana latet medulla, putà sensus reconditus & sublimis de Christo, isque non tam mysticus, quam literalis, sed parabolicus, quem tetigit Albinus. Est enim hæc parabola, siue ænigma & ænigmati-ca prophetia de Christo. Planè enim ænigmatis speciem habet & virum de mille vnum reperi, mulierem ex omnibus non inueni. Vnde addit se laborasse, ut inueniret rationem quam adhuc, inquit, querit anima mea & non inuenit, uti solet ænigmatis explicatio & solutio queri. Huic & subdit: Et quis cognouit solutionem verbi? putà huius ænigmatis de Verbo Dei incarnando. Denique

hac de causa tam fusè & operosè omnia lustrando, se summam hanc sapientiâ, putà Verbi incarnati vestigasse connumerat, quæ scilicet nos verbo & exemplo veram sapientiam, & viam ad salutem doceret, atque à vanitate rerum & voluptatum ad veritatem veramque beatitudinem perduceret. Hanc eandem vocat חֶשְׁבֹן chesbon, id est ingeniosam excogitationem, inuentum, artem & industriam, quam scilicet Deus miro consilio excogitauit & adinuenit, ad ostendendam magnificam suam prudentiam, potentiam & beneficentiam erga homines. Quid enim ingeniosius Verbi incarnatione, in qua stupenda & diuina arte æternus Pater Verbum carni, Deum homini, cælum terræ,

clementiam iustitiæ associavit? sicut ergo Salomon de Christi incarnatione, passione, redemptione & resurrectione ænigma proposuit Proverb. 30. vers. 4. dicens: Quod nomen est eius, & quod nomen filij eius, si nosti? & vers. 19. Tria sunt difficilia mihi, & quartum penitus ignoro: viam Aquilæ in cælo, viam colubri super petram, viam nauis in medio mari, & viam viri in adolescentia. Hebr. viam viri in virgine: sic idem hoc loco simile ænigma de Christo proponit, dicens: Virum de mille vnum reperi. Hoc enim propriè soli Christo competit; Christus enim solus est vnus vir, cui nullus in natura, persona, gratia & gloria æquari, vel assimilari potest. Ipse enim est Deus homo: quare eius humanitas subsistit in persona non humana, sed diuina Verbi. Hoc enim est magnum pietatis sacramentum, quod manifestatum est

Christus
nouis A-
dam.

est in carne, iustificat in spiritu, &c. 1. Timoth. 3. 16.

Ipse ergo solus est alter, & nouus Adam, vt habent Hebr. sicut docet Apostolus Roman. 5. 14. & 1. Corinth. 15. 41. Idque primò, quia sicut primus Adam nomen accepit ab Adama, q.d. homo ab humo, ex qua formatus est: sic Christus in terra, & ex terra carnem accepit, sed mentem & deitatem detulit ex cælo, iuxta illud: Primus homo de terra terrenus, secundus homo de cælo celestis. 1. Corinth. 15. 47. & illud: Verbum caro factum est, & habitauit in nobis. Ioan. c. 1.

Secundò, sicut Adam non à parentibus generatus, sed à Deo immediatè productus & creatus est; sic & Christus non ex generatione patris & matris, sed ex virgine formatus est inoperante Spiritu sancto.

Tertiò, sicut Adam rectus & integer quoad gratiam & iustitiam originalem creatus est; sic & Christus, qui Adamum longè superauit, B ed quòd hanc rectitudinem, & immunitatem ab omni labe & peccato adeptus sit ex vi natiuitatis suæ, quia scilicet conceptus est ex Spiritu sancto, cuius operatione humanitas eius vnita fuit personæ Verbi, ac proinde nullius peccati, sed solus gratiæ fuit capax, imò illam omnigenam omniq; generis iure suo exegit.

Quartò, sicut Adam fuit parens generis humani, in illudque iustitiam originalem propagasset, si Deo obediens in illa persistisset: sic multò magis Christus parens est Ecclesiæ, putà omnium fidelium & iustorum, imò eorum peccato Adæ perditorum & damnatorum liberator est & redemptor, atque in eos suam gratiam & iustitiam per vniuersa sæcula propagauit, & in dies propagat, vt fusè docet C Apostolus Rom. 5. 14. & sequent. & 1. Corinth. 15. 45. Factus est, ait, primus homo Adam in animam viuentem, nouissimus Adam in Spiritum viuificantem.

Denique Christus solus est vnus è mille, id est electus ex omnibus hominibus ad omnium salutem, vt sit Saluator mundi. Vnde sponsa ei accinit Cant. 5. 10. Dilectus meus candidus & rubicundus, electus ex millibus.

Nihil horum vlli alteri competit quàm Christo, imò nec B. Virgini. Vnde addit Salomon: Virum de mille vnum reperi, putà Christum, mulierem ex omnibus non inueni, quæ scilicet instar Adæ immediatè à Deo creata rectitudinem & sanctitatem habeat ex vi natiuitatis suæ, vt eam in alios transfundat sitque omnium redemptrix, iustificatrix, saluatric; nulla enim talis est mulier, ne quidem B. Virgo. Huc pertinet explicatio D. Thomæ in cap. 3. ad Galat. lect. 6. ad illa verba: Quasi in vno, & semini tuo, quod est Christus, &c. Ipse, inquit, solus & singularis, qui non subiaceret maledictioni culpæ. Vnde Eccles. 7. Virum de mille vnum reperi, scilicet Christum qui esset sine omni peccato, mulierem autem ex omnibus non inueni, quæ omnino à peccato immunis esset, ad minus originali vel veniali. Verùm in editione S. Thomæ Veneta anni 1555. & altera Parisiensi anni 1539. & alia anni 1532. additur hæc exceptio: Excipitur purissima & omni laude dignissima virgo Maria. Sed esto ea omittatur, vt eam Cornel. in Ecclesiasten.

A alij Codices omittunt, verba doctoris Angelici prius citata si B. Virgini applicentur, cum grano salis accipienda sunt, scilicet de debito contrahendi peccatum, non de ipso reali peccato. B. Virgo enim ex communi lege, qua statutum erat omnes ex Adamo carnali generatione propagatos, ab eo peccatum originale contrahere, peccatum hoc contrahere debuisset (generata enim fuit ab Anna & Ioachim) nisi singulari priuilegio, tamquam futura Dei mater à Deo præuenta, ab hac lege exempta fuisset. Eximi autem omnino decebat eam, quæ mox futura erat mater Dei, & Christi, id est saluatoris & sanctificatoris omnium. Quis enim credat matrem Dei aliquando fuisse seruam peccati, imò mancipium diaboli.

Rursum aduerte: non negat Salomon, aliquam mulierem esse omnis peccati expertem, sed tantum asserit nullam talem se reperisse; quia scilicet Salomon ignorauit, quæ, qualis & quanta futura esset Messiae mater, an scilicet à parentibus generanda, an à Deo instar Eux ex homine forinanda, an virgo opera Spiritus sancti conciperet, an alio modo generaret Messiam. Hoc enim primò Isaiæ c. 7. reuelatum legimus, dum ait: Ecce virgo concipiet & pariet filium, & vocabitur nomen eius Emmanuel. Ignorauit ergo Salomon an eadem à peccato originali foret eximenda: vnde ait se non inuenisse, id est non cognouisse vllam mulierem omnino rectam ab omni peccato immunem, alioquin B. Virginem viraginem fore eximiam, quæ suum & sapientum omnium captum superaret, sat indicat Prou. 31. 10. dicens: Mulierem fortem quis inueniet? procul & de ultimis finibus pretium eius. Sensim enim procedente tempore Deus vt mysteria fidei, sic & B. Virginis dotes & priuilegia Ecclesiæ reuelauit & patefecit.

Tropol. S. Hieronymus: In multis studiosis, inquit, & quotidiana meditatione sudantibus vix inuenitur cogitatus purus, & viri dignus vocabulo. Possumus & cogitatus pro viri accipere, mulieres pro operibus, & dicere quòd difficile cogitatio alicuius pura inueniri queat. Opera verò, quia per corpus administrantur, aliquo semper errore commixta sint. Sic & Saloniū.

SOLVM MODO HOC INVENI, QVOD FECERIT DEVS HOMINEM RECTVM, ET IPSE SE INFINITIS MISCVERIT QVÆSTIONIBVS. QVIS TALIS VT SAPIENS EST, ET QVIS COGNOVIT SOLVTIOMEM VERBI? Pro solummodo Hebraicè est: tantum vide, quæ vox attentionem lectoris excitat. Vox rectum significat rectitudinem non tantum naturæ, vt vult Caiet. sed & gratiæ sanctificantis ac iustitiæ originalis; vtrique enim dotatus fuit Adam. Vnde Olympiod. habet prorsus rectum.

Pro quæstionibus Hebr. & Chald. est חשבונות chissebonot, id est cogitationibus. Græcè λογισμοί, id est ratiocinationibus. Compl. considerationibus, alij cogitationibus varijs; hoc est, vt ait Olympiod. Obliquis viuendi rationibus, in quas se diffecant homines, dum hic auaritiæ, ille superbiæ, alius gulæ, &c. se addicit. Symmach. vertit πολυπραγμοσύνην, id est curiositatem, vel variam negotiationem. Thaumāt. disputationes leuiculas circa di&unculas, vel res leuis momenti, quibus

bus subinde tempus terunt sapientiae studiosi A vel professores. Hugo Card. explicat tum de his, quæ scire studemus, nec sciri possunt definitè in hac vita, tum de curis ac sollicitudinibus & concupiscentiis, quas & quærimus, & de illis ratio quæretur in iudicio. Carthusianus propriè quæstiones intelligit, non viles ac licitas tantum, sed curiosas ac superstitiosas. Titelmanus vult quæstionum nomine contineri omnem difficultatem, perplexitatem, miseriam, in quas homines post primum parentem, qui naturam ipsam inuoluit, se quoque ipsi inuoluant. Alij vim facientes in voce quæstionum, rixas accipiunt pugnaeque carnales.

Omnia hæc nomine quæstionum, Hebr. Chisfebonot, id est cogitationum accipi possunt; qua de re rursus dicam inferius. Infinita; Nam vt ait S. Bonau. nihil explere potest hominis cupiditatem, nihil stabilire ipsius instabilitatem, quia cecidit à veritate in ignorantiam, à bonitate in malitiam, à potestate in impotentiam. Chald. planè vertit: Verumtamen vide quid inuenerim. Creauit enim Dominus Adamum illum primum fortitudine & iustitia præstantem, sed serpens & Eva eum fefellerunt, vt fructu arboris vesceretur, quem edentes in sapientes euaderent, & habentes notitiam boni & mali: ex quo effectum est vt in se & posteros occasionem mortis adsciscerent. Et hunc solum in perquirendis quæstionibus illis fructum sunt consecuti, vt mortem in omnes terras incolas inueherent. Causam dat versus præcedentis, q.d. Causa cur ex omnibus hominibus & feminis vix vllum inuenerim per omnia rectum & sapientem, qui veram ad felicitatem viam iniret, est quod Deus quidem fecerit Adam rectum, sed ipse à rectitudine hac desciscens, se & posteros inquinavit peccato & concupiscentia, qui infinitas ei cogitationes, desideria, curiositates & quæstiones suggerit, vt nunquam animo conquiescat: quia enim ab vno Deo desciiuit, hinc in diuersa & plurima distractus est, & mens eius post creaturas varias vaga abit, cumque in nulla reperiat requiem & fatiem, aliam semper & aliam cogitat & concupiscit, vbique quærens quietem & nusquam inueniens: quare mille cogitationum & quæstionum, id est curarum, cupiditatum, curiositatum, passionum, tumultuum fluctibus & æstibus, instar Euripi assidue iactatur & fluctuat, & vt ait Lucretius lib. 5.

Semper & in curis consumit inanibus æuam.

*Adam
creatus est
in iustitia
originali.*

Nota, ex hoc loco liquet Adamum creatum in gratia & iustitia originali. Idem liquet ex iis quæ dicit Sapiens c. 2. 23. & 24. Et Ecclesi. c. 17. v. 1. & 2. Et Apost. Ephes. 4. 23. & Coloss. 3. 10. Quare, perperam celsuerunt Pelagiani Adamum a Deo conditum talibus, quales nos nascimur & sumus. Minus quoque rectè Alex. de Alex. Marsil. Altiusd. Bonau. Scotus in 2. distinct. 29. opinati sunt Adamum creatum esse in puris naturalibus, deinde donatum gratiâ, quam mox peccando perdidit. Igitur tacite Salomon hic refellit hæreticos, qui Deum faciebant peccati & deprauatæ naturæ auctorem, atque Gentiles, qui naturam censebant homini esse inueneram, quod eum tam paruum miserumque formasset, cum hoc vitium non sit naturæ, sed culpæ, vti passim docet S. Augustinus contra Pelag.

qui libro 4. contra Iulianum cap. 10. ait Philosophos rem (corruptionem hominis) vidisse, sed causam ignorasse. Vide Theodoret. lib. 5. de Curan. Græc. affect. Præclare S. Cyrillus Catechesi 2. Plantatio quidem bona, ait, sed fructus ex voluntate malus, atque ideo plantator quidem in culpa non est, vinea autem comburetur, quoniam in bonum plantata est, & in malum fructificauit. Fecerat enim hominem rectum, sed ipse quæsiuit quæstiones multas. Et Apostolus dicit: Ipsius enim factura sumus, creati in bonis operibus, quæ preparauit Deus, vt ambulemus in illis. Creator itaque, cum sit bonus, bonos creauit. Creatura verò voluntate propria in amaritudinē conuersa est. Ego plantaui vineam fructiferam totam veram, quomodo conuersa est in amaritudinem vitis alienæ? Ierem. 2.

Nota secundò, rectitudo, hæc opponitur curuitati, obliquitati, tortuositati, corruptioni, deprauationi, quam post peccatum per concupiscentiam incurrit homo. Concupiscentia enim eius mentem à rectitudine rationis, legis, virtutis & voluptatis Dei distorquet, vt concupiscat inhonesta, turpia, noxia, vetita, quam in se sentiens S. Paulus: Video, ait, aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati. Roman. 7. 23. Hæc est hominis animique distortio & claudicatio, qua vno pede mentis rectus, altero pede concupiscentiæ claudus incedit. Rectitudo ergo sopiebat, imò tollebat concupiscentiam, Adæque mentem adæquabat dictamini rectæ rationis prudentiæ, honestatis & legis diuinæ.

Nota tertio, aliqui per rectitudinem accipiunt simplicitatem & sinceritatem, ita Thaumaturgus q.d. Deus creauit hominem rectum, id est simplicem, sincerum, candidum, non falsum, fucatum, fictum, fraudulentum, sed talis per peccatum euasit. Hæc enim est ferrea ætas, in qua vt canit Ouid. 1. Metamor.

Irrupit in æuam

Omne nefas, fugere pudor, verumq; fidesq;

In quorum subire locum fraudeq; doliq;

Insidiæq; & vis, & amor sceleratus habendi.

Nostrer Pineda per rectitudinem accipit pudicitiam, cuius iacturam paulò antè in mulieribus taxauit, ac quæstiones infinitas refert ad femineas lites & tricas; sed vt ipse fatetur, hæc arctior & humilior est hominis rectitudo: plena enim & adæquata est mentis per gratiam & virtutem quamlibet, ac præsertim per iustitiam originalem integritas, conformitas, iustitia & sanctitas. Vnde S. Thomas 1. p. q. 95. Deus, inquit, fecit hominem rectum. Erat enim rectitudo secundum hoc quod ratio subdebatur Deo, rationi verò inferiores vires & animæ corporis. Prima autem subiectio erat causa secunda & tertia. Quamdiu enim ratio manebat Deo subiecta, inferiora ei subdebantur, vt docet S. Augustinus lib. de Natura & gratia c. 15. & lib. de Corrept. & Gratia c. 11. Rectitudo hominis in eo est, vt carni spiritus vt pote inferiori superior præsit & imperet, & hæc illi iussa adsit atque obtemperet, ait Rupert. in c. 1. Genes. & S. August. lib. 14. de Ciuit. cap. 11. & 27. Fecit, ait, Deus hominem rectum, ac per hoc voluntatis bonæ, non enim rectus esset bonam non habens volun-

*Qualis hu
iustitia.*

ratem. Et S. Hieron. lib. 1. contra Iovinian. Cum boni creati simus, & boni à Deo ipsi vicio nostro sumus ad peiora delapsi, & quod in paradiso rectum in nobis fuerat, egredientibus de paradiso deprauatum est. Vide D. Thom. loco iam citato ac ibidem Suarez, Vasquez, Valentia, Molina ceterosque Scholasticos. Rectum enim dicitur, quod suam regulam adæquat. Adam ergo creatus est rectus, quia rationi & legi Dei per omnia conformis: hæc enim rectitudo efficiebat in eo omnium virium & potentiarum consonam harmoniam, mirumque consensum & quasi concentum, cum iam post peccatum in nobis experiamur rebellionem carnis & Spiritus, miramque virium omnium dissonantiam, luctam & pugnam. Deus ergo fecit hominem rectum quia in ipso creationis momento Adamo, gratiam sanctificantem infudit, eumque in iustitia originali vestiuit. Gratia efficiebat Deiformem, imò Dei filium, Angelorum fratrem, creaturarum Dominum. Originalis iustitia per iugem Dei assistentiam omnes animæ vires, putà intellectum, memoriam, voluntatem, item sensus & appetitus omnes ita moderabatur, contemperabat, & puras pacatasque efficiebat, vt nulla inter eas esset discordia, nullus ne minimus quidem defectus. Erat ergo Adam tunc memoria tranquillissimus, intellectu perspicacissimus, voluntate rectissimus, sensibus obedientissimus, appetitu subiectissimus, in quo corpus animæ iustum sine vlla contradictione sequebatur, sensus & appetitus rationi parebant, & ratio diuini numinis ducebatur imperio. Vnde Prosper lib. 2. de vita Contemplat. Non inquietabat, inquit, molesta sollicitudo quietum, non fatigabat labor anxius otiosum, non somnus opprimebat inuitum, non amittende vitæ timor angebat de immortalitate securum. Habebat facilem victum, corpus ex omni parte sanum, tranquillum motum, cor mundum, ignarus pœnalis mali, habitator paradisi, expers peccati, capax Dei. Postmodò quid eo felicius fuit, cui erat orbis subiectus, nullus infestus, liber animus & visibilis Deus? Iam verò post lapsum soluta hac potentiarum harmonia, homine distemperato corpus animæ imperium subire detrectat, & si illa vult abstinere, hoc manducare; si illa vigilare appetit, istud dormire, si animam laborare, corpus otari, & concordia consumi delectat. Iam sensus & appetitus rationi non parent, sed tanquam serui rebelles aduersus illam insurgunt, & (quod miserabilius est) deceptam & captiuam pertrahunt. Iam ratio diuinas leges præterit, sui creatoris iussa contemnit: quæ proinde illud Ierem. audit: Fregisti iugum meum; rupisti vincula mea, & dixisti, non seruiam. Quid moror, & hominis morbos enarro? Omne caput languidum, & omne cor merens. A planta pedis, vsque ad verticem, non est in eo sanitas. Vultus & liuor & plaga tumens non est circumligata, nec curata medicamine, neque fota oleo. Isaie 1.

ET IPSE (Adam cum posteris: vnde Hebr. Septuag. Syrus, Arabicus, S. Hieron. in Comment. Campea. Varab. & alij habent ipsi in plurali) INFINITIS SE MISCVERIT QVÆSTIONIBVS] Hebræa: Et ipsi quæsierunt חִשְׁבֹנוֹת chissebonoth, id est cogitationibus. Symmach. vertit: Curiositates.

Cornel. in Ecclesiasten.

A Caiet. Rationes. Alij, Astutius, artes, affectus prauos. Appositè per quæstiones infinitas accipias plurimas philosophorum de hominis fine, summoque bono ac felicitate, in quo scilicet illa sita sit, opiniones & pugnautes sententias. Thaumaturgus accipit quæstiones numquam finiendas, quòd cum homines ad indagandam sapientiam sint nati, ipsi tamen in verbositate omnem ætatem conterant. R. Salomon per quæstiones accipit vxorias lites & rixas. q. d. Adam cum solus erat: rectus erat & pacatus; cum ei addita est Eva, incidit in vxorias lites; verum hoc friuolum est & Rabbinicum. Tale est & illud versionis Tigur. Deprehendi, ait, quod Deus Adamum probum condiderit, ipsi autem plures facti cogitationes vanas persecuti sunt. Non solum enim posterì Adæ, sed & ipse Adam post lapsum id fecit, & se infinitis miscuit quæstionibus, vt habet Vulgatus. Acutè Hugo Card. licet minùs genuinè ad litteram, per quæstiones accipit tormenta: tot enim tormentis & aculeis cruciatur homo, quot cupiditatibus feruit, præsertim vxoris & femineis. Vnde illud S. Hieron. contra Iovin. Qui non litigat celebs est. Et illud Iuuenal.

Semper habet lites, alternaq; iurgia lectus,

In quo nupta iacet, minimum dormitur in illo.

Nota 7^o miscuerit habet auxelin, vt rectè aduertit Pineda, q. d. Homo aded quæstionibus, id est cogitationibus, curis, cupiditatibus & litibus immerfus, imò absorptus est, vt videatur totus compositus & cõpactus ex quæstionibus, querimoniis, litibus, rixis, vix aliquid purum & meracum in homine cerni possit, quod non sit confusum & miscellum ac perturbatum. Ergo multarum rerum confusionem & perturbationem videtur significare, cum humanorum studiorum & passionum agitatio cælum terræ miscet, & omnia confundit.

Quæres, cur noster Hebr. חִשְׁבֹנוֹת chissebonoth vertit quæstionibus, & non cogitationibus? Respondetur: quia 7^o quæstionibus multa significat huic loco congrua & opportuna. Primò, enim, quæstiones significant varias Philosophorum de felicitate & summo hominis bono disputationes & opiniones, dum alij illud in honore, alij in opibus, alij in sanitate, alij in scientia, alij in prosperitate, alij in amicitia, &c. collocarunt. Salomon enim totus hic est in describenda rerum vanitate, & inquirenda veritate veraque felicitate, qua scilicet in re homo rectè, honestè & beatè viuere queat, atque illam vix in vilo mortalium se reperisse commemorat, eò quòd homo rectus à Deo conditus rectitudinem & Deū vnum, in quo solo eius felicitas sita est, peccando deseruit, ideoque felicitatem in variis rebus creatis, ad speciem formosis & delectabilibus quærat; & nusquam inueniat, cum in eis non consistat. Homo ergo ab vna chesbon, id est cogitatione & ratione Deo adhærendi, eaque feliciter viuendi, vti dixi v. 28. deflexit in chissebonoth, id est in multas cogitatiunculas, quæstiunculas, ratiunculas, quas ipse sibi excogitauit & finxit quasi ibi beatam vitam inuenturus, sed reuera nō nisi tricas, spinas & ærumnas inuenit: quia relictæ vera arte bene beateque viuendi, vanas & fallaces artes beatæ vitæ tibi commentus est.

X. 2. Sc.

Homo multis se miscet quæstionibus. Primò.

Qualis hu iustitia.

Secundo.

Secundò, quæstiones significant continuas sollicitudines & curas, item lites & rixas huius vitæ, quibus homo non tantum cum æmulis, vicinis vel amicis; sed etiam secum ipse litigat & rixatur, dum mente cælestia, carne terrena cogitat & concupiscit.

Tertiò.

Tertiò, quæstiones significant curiositates, quibus plenus est homo, vt omnia præsertim noua, aliena, peregrina & incognita scrutari velit, ideoque infinitis molestiis se implicat. Hinc rursum quæstiones notant difficultates & molestias quaslibet, quibus se homo vel sponte vel coactè immiscet. Accedit Hugo, qui per quæstiones accipit eculeos, & tormenta: hæc enim vocantur quæstiones, quia per ea veritas criminis in iudicio exquiritur & exprimitur à reo: *Quæstio tenet eum, qui in ius vocatus est*, ait Papi-
manus.

Quarto.

Quartò, quæstiones significant cupiditates, quibus scætet homo, per metalepsin: quæstiones enim notant cupiditatum originem & fontem, scilicet quod prodeant ex curiositate quærendi & sciendi, putà ex praritu sentiendi & experiendi quid in qualibet re sit bonum, iucundum & delectabile. Alludit ad primam quæstionem serpentis, quam mouit Eua dicens: *Cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis de ligno scientiæ boni & mali?* Genes. 3. Ad quam quæstionem in curiositatem gustandi pomi exarsit Eua, illudq; comedit, ac eodem maritum, nosque omnes perdidit atque suam curiositatem & concupiscentiam in posteros omnes transfudit. Vis ergo excludere concupiscentiam? Excludere curiositatem, claude oculos, aures, mentem, dicitoque cum Propheta: *Auerte oculos meos, ne videant vanitatem*, ne visam concupiscant, & gustare velint instar Eua.

Quinto.

Quintò, Noster Lud. Molina per quæstiones accipit perplexitates, cæcitatem & ignorantiam, quam per peccatum incurrit homo, qui enim ignorat, is quærit id, quod ignorat, & nescit. Quæstio ergo notat ignorantiam, impudentiam, insipientiam hominis in rebus, tum speculatiuis, tum potius practicis. Omne enim peccatum prædit ex quadam ignorantia, id est imprudentia: quod scilicet homo non satis consideret peccati damna & pœnas gehennæ, quibus se obnoxium reddit. Nam si has prudenter consideraret, & ponderaret, vti debet, vti que non peccaret. Sed audi Molinam i. p. tract. de opere sex dierum disp. 27. sub finem: Quæstionum nomine intelligit anfractus, difficultates & ambiguitates, quæ amissa iustitia originali per peccatum primorum parentum, eoque ipso recedente à natura humana concentu, rectitudineque illa maxima, qua condita fuerat, atque ignorantia vulnere simul suscepto, in humana vita sunt confecta. Vnde sequitur quod homo in iustitia originali longeque sublimiori statu, quam sit ille in quo nunc est, fuerit conditus.

Sextò.

Sextò, quidam per quæstiones accipit questus, id est querelas & querimonias, quas pariunt miseriæ & dolores huius vitæ homini lapso. Verum sic quæstiones sine diphthongo forent, iam autem scribuntur cum diphthongo.

Rursum accipit quæstiones non tam actiue, quam passiuè pro rebus quærendis ab homine, ad quas scilicet interroganti Deo, homo in die

iudicii respondere debet, vt quæstio, hæc per cataphresin responsionem significet. Interrogabit enim Deus quemque & quæret: cur tot beneficiis meis ingratus fuisti? cur sanguinem Christi mei profanasti? cur gratiam eius & vocationem respuisti? cur hoc peccatum perpetrasti? cur proximum læsisti? cur adulterium commisisti? cur furatus es? cur occidisti? cur concupiisti tot tantaque illicita? atque ad singula respondere debet homo pauidus & anxius: & quia iustam responsionem dare non poterit, audiet sententiam damnationis ad gehennam, cui proinde infelix in hac vita dum peccat se immiscet, & obnoxium reddit.

Insuper alius per quæstiones accipit tentationes, sophismata & captiones diaboli, quibus quasi laqueis animam irretit, conuincit & capit, sicut sphinx suis quæstionibus implicatis transeuntes illaqueabat, capiebat & occidebat. Verum hæc quæstiones accommodatiuæ & mysticæ sunt potius, quam literales & genuinæ.

Danique quæstiones Salomon opponit rectitudini & homini recto, qua scilicet in statu innocentie mens eius erat recta sine vlla culpa, æquæ ac corpus sanum ab omni pœna liberum: quare per quæstiones significat tum culpas & peccata, tum pœnas & tormenta, quas peccando & desciscendo à primæua rectitudine homo sibi asciuit: qua de causa necesse fuit inuenire virum vnum electum ex mille, putà Christum, qui illum à quæstionibus & distortionibus hisce expediret, eumque primæ rectitudini & æquitati restitueret. Vnde subdit:

QVIS TALIS, VT SAPIENS EST? ET QVIS COGNOUIT SOLUTIONEM VERBI? [Hebræi, Chald. Hieron. Vatabl. Camp. ceterique Hebraizantes hanc gnomen referunt ad initium capitis sequentis. Vnde ab ea inchoant caput octauum. Hinc Chald. vertit: *Quis verò tantæ essetur sapientia, vt aduersus prudentiam Domini possit consistere, & in Prophetarum sermonibus germanam interpretationem cognoscere?* Septuag. Syrus, & Arabicus vertunt: *Quis nouit sapientes?* cui quæstioni mox respondet c. 8. v. 1. Sapientem ex vultu internosci: *Sapientia hominis, ait, lucet in vultu eius.* Verum melius Vulgata. Septuag. Syrus, Arabicus, & alij passim hanc gnomen necunt præcedentibus, idque variè & vario sensu.

Primò, Caiet. q. d. Quis talis est, vt sapiens sit, q. d. Nullus vel vix vllus est verè sapiens, vti paulò antè dixit. Huc pertinet versio Campen. *Quis conferendus cum eo, qui iudicium habet de rebus?*

Secundò, Hugo Card. explicat, quasi dicat: Quis talis est vt sapiat; talis, scilicet rectus, vti dixit paulò antè, qui scilicet sciat non se quæstionibus miscere ac inuoluere, ex quibus nequeat extricare se; verum eas amplecti ex quibus norit expedire, easque soluere, nec nisi res honestas ac pias sobriè scrutari. Addit antonomasticè intelligi vel Christum, vel Salomonem sapientis nomine: per solutionem verbi, non solum diuinæ Scripturæ, iuxta illud: *Quis est dignus accipere librum, & soluere signacula eius?* Sed eius de quo sumus in iudicio interrogandi: quia qui custodierint & viderint iusta, inuenient quid respondeant. Sapient. 6. 11.

Tertiò, Titelmanus, q. d. Si sapis, attende diligenter

diligenter ad ea, quæ dixi de periculo & malitia mulierum, de paucitate virorum, quodque non Deo, qui rectos nos condidit, sed nobis ipsis deprauationis culpa sit danda.

Quartò, planè & simpliciter, q.d. Quis æquetur sapienti, qui hæc quæ iam dixi difficilia & à paucis cognita, cognoscit & penetrat, ac præcipuè infinitas quæstionum tricas, quibus alij se miscent, deuotans cognoscit solutionem verbi: scilicet quæstionis paulò antè à me propositæ, putà de ratione & modo inueniendi vitam beatam & felicem, ait Caietan. sequendo vnum virum de mille, putà Christum Dominum. Ali- ter S. Hieron. qui per verbum accipit S. Script.

& Chald. Prophetam. Alij verbi, id est verborum, id est rerum, problematum, vel quæstionum difficultium. Ita Albinus, Olympiod. & Vatabl. Est conclusio significans non nisi à sapiente difficultates propositas posse resolui: hanc enim esse laudem & dotem sapientiæ ac sapientis, ac proinde eum rarum esse & vix vnum è mille reperiri. Simili epiphonemate Sapiens claudit Psalm. 106. dicens: *Quis sapiens & custodiet hæc, & intelliget misericordias Domini?* Identidem enim ad sapientiæ elogia recurrit Salomon, vt eam omnibus prædicet, omnesque ad eius studium impellat.

C A P V T O C T A V V M.

SYNOPSIS CAPITIS.

Sapientia dat signa & effecta; illam enim lucere ait in vultu, verbis moderatis, iuramenti legi, custodiam, & opportunitatis obseruatione; hac enim præstat & efficit sapientia. Deinde v. 9. quadam vanitatis genera recenset, præsertim quod impij tractentur vt pij. Denique v. 15. laudat vitam moderatam, qua opibus suis fruitur, & à se anxias curas & curiositates omnia scrutandi ablegat.

1. Sapientia hominis lucet in vultu eius, & potentissimus faciem illius commutabit. 2. Ego os regis obseruo, & præcepta iuramenti Dei. 3. Ne festines recedere à facie eius, neque permanes in opere malo: quia omne, quod voluerit, faciet. 4. Et sermo illius potestate plenus est: nec dicere ei quisquam potest: Quare ita facis? 5. Qui custodit præceptum, non experietur quidquam mali. Tempus & responsionem cor sapientis intelligit. 6. Omni negotio tempus est, & opportunitas, & multa hominis afflictio: 7. Quia ignorat præterita, & futura nullo scire potest nuntio. 8. Non est in hominis potestate prohibere spiritum, nec habet potestatem in die mortis, nec finitur quiescere ingruente bello, neque saluabit impietas impium. 9. Omnia hæc consideraui, & dedi cor meum in cunctis operibus, quæ fiunt sub sole. Interdum dominatur homo homini in malum suum. 10. Vidi impios sepultos: qui etiam cum adhuc viuerent, in loco sancto erant, & laudabantur in ciuitate quasi iustorum operum, sed & hoc vanitas est. 11. Etenim quia non profertur citò contra malos sententia, absque timore vllò filij hominum perpetrant mala. 12. Attamen peccator ex eo quod centies facit malum, & per patientiam sustentatur, ego cognoui quod erit bonum timentibus Deum, qui verentur faciem eius. 13. Non sit bonum impio, nec prolongentur dies eius, sed quasi vmbra transeant, qui non timent faciem Domini. 14. Est & alia vanitas, quæ fit super terram: sunt iusti, quibus mala proueniunt, quasi opera egerint impiorum: & sunt impij, qui ita securi sunt, quasi iustorum facta habeant: sed & hoc vanissimum iudico. 15. Laudaui igitur lætitiā, quod non esset homini bonum sub sole, nisi quod comederet, & biberet, atque gauderet: & hoc solum secum auferret de labore suo, in diebus vitæ suæ, quos dedit ei Deus sub sole. 16. Et apposui cor meum vt scirem sapientiam, & intelligerem distentionem quæ versatur in terra: & homo, qui diebus & noctibus somnum non capit oculis. 17. Et intellexi, quod omnium operum Dei nullam possit homo inuenire rationem eorum, quæ fiunt sub sole: & quantò plus laborauerit ad quærendum, tantò minùs inueniat: etiam si dixerit sapiens se nosse, non poterit reperire.

VERS. I. SAPIENTIA HOMINIS LUCET IN VULTU B (sicut in speculo, ait Hugo) EIVS] Vatabl. explicat de vultus serenitate & hilaritate, Caiet. de maiestate & auctoritate, Clarius de gratia, à qua vocari solet vultus graciosus & festiuus. Olympiod. accipit vultum animi, non Cornel. in Ecclesiasten.

corporis, q. d. Sapiens habet animæ suæ faciem luce magnā conspicuam, iubare scilicet diuinæ sapientiæ illustratam. Verum hoc mysticum est. S. Hieron. hanc gnomen nectens vltimis verbis cap. præced. sic legit, sicque planè claresque exponit: *Quis ita, vt sapiens? & quis*

novit solutionem verbi à Sapientia hominis illuminabit
vultum eius, & fortis faciem, &c. Supradocuerat dif-
ficile bonum hominem inveniri, & venientem contra
el'ferat. questionem à Deo bonos homines conditos, sed
sponte sua ad peccatum delapsos. Nunc quid boni homi-
ni dederit Deus, quasi gloriabundus enumerat, sapien-
tiam scilicet, atque rationem providentiæ, occulta Dei
noscere mysteria, & arcana eius sensa cordis intrare. Obli-
què autem de se loquitur quod nemo ita fuerit sapiens,
ut ipse, & nullus sic fecerit problematum solutiones,
& sapientia eius à cuncto laudata sit populo, quæ non
solum intrinsecus latuerit, sed & in superficie corporis
& speculo vultus eluxerit, vitraq; omnes homines pru-
dentiam mentis in facie sua pinxerit.

*Sapientia
lucet in
vultu.
Primò.*

Porro, sapientia lucet in vultu tripliciter. Primo, quia, ut ait S. Hieron. & Albinus, anima ipsam suamque passionem & affectum imprimi corpori, præsertim vultui per naturalem sympathiam, qua forma materiam, puta anima corpus sibi adaptat & adæquat. Animus ergo sapiens sapientiam prodit, imò fingit & pingit in vultu; sicut sigillum sui figuram fingit & pingit in cera. Id patet ex physiognomia. Vnde signa physiognomica sapientiæ & insipientiæ; virtutum & vitiorum, quæ in vultu totoque corpore refulcent, recenset Aristoteles in Physiognomicis. Quocirca Thuanus vertit:

Nempe micat rosea sapientis fronte coruscus

Fulgor, & ex vultu feritas & rugo facessit.

Vultus ergo est vivæ imago, imò speculum & simulacrum animi, vti communis habet sapientum sententia. Intellige communiter ita fieri, at non semper. Nam vt ait Comicus : *Multis mortuorum facies est ingenua, mens verò intus illibera- tis reberitur.*

Secundo.

Secundo & potius, quia sapientia, id est prudentia & virtus non tantum animum, sed & corpus, præsertim vultum ad omnem honestatem & decorem componit & efformat, facitque ut in eo reluceat gravitas, modestia, comitas, probitas, pietas, scilicet in fronte serenitas, in genis verecundia, in oculis candor, in ore prudentia & gratia, in toto vultu hilaritas & lætitia, mista prudenti sanctaque maturitate. Vnde Hebr. est: *Sapientia hominis illuminabit vultum eius.* Chald. *Sapientia viri sapientis illustrat splendorem faciei eius inter iustos.* Sic & Septuag. Syrus, Arabicus & ceteri. Arias:

Lucas : ———— Hominis faciem sapientia luce

Perfundit, mutat q₁ iras, vultum q₂ superbum,

Atque supercilium demit, redditq. modestum.

Et alius:

Namq; gratia facies animi est sapientia imago,
si scilicet matura sit, comis, placida & æquabi-
lis. Comes enim sapientiæ est humanitas & mo-
destia.

Rursum sapientia lucet in facie sapientis, quia eam facit omnibus amabilem, iuxta illud Iob 29. 24. *Lux vultus mei non cadebat in terram. Lux enim symbolum est maiestatis & causa venerationis. Sic Esther ait Assuero cap. 15. 16. Vidi te Domine quasi Angelum Dei, & conturbatum est cor meum pro timore glorie tue: Valde enim mirabilis es Domine, & facies tua plena gratiarum. Porro residebat ille super solium regni sui indutus vestibus regis, aureoq; fulgens & pretiosis lapidibus, eratq; terribilis aspectu. Ibidem v. 9. Sic Iudæi viderunt faciem*

A. sancti Staphani quasi Angeli. Actorum 6. 15. Sapientia ergo sanctitati iuncta est quasi sol, iubar suum in vultum diffundens. Vnde *inextinguibile est lumen illius*. Sapient. 7. 10.

Tertio, quia Spiritus sanctus per gratiam animam inhabitans & illustrans, lucem eius; imò suam diffundit in vultum & corpus, sicut lucernæ lux per vitrum vel cornu tralucet; & sicut lumen gloriæ beatorum non tantum mentes, sed & corpora efficit fulgida & gloriosa. Adde Spiritus sanctus eximiiis viris in quorum mentibus, velut in templis augustis habitat, specialem vultus claritatem & fulgorem sæpè aspirat: sic in vultu Christi radiabat fulgor diuinitatis, teste S. Hieron. cuius radios S. Petro, S. Iacobo & Ioanni afflavit in transfiguratione; in vultu S. Antonij radiabat splendor sanctitatis, teste S. Athanas. Sic faciem S. Ignatij fundatoris Societatis Iesu radiantem & splendidam se vidisse asseruit B. Philippus Neri, alique viri sapientes & sancti. Sic Deus in Sina colloquens cum Moysè illi cornua, id est radios lucis affixit. Exodi 34. 30. Sic facies B. Virginis erat simulacrum probitatis, norma & forma virtutis, teste S. Ambros. Vnde sequitur: *Et (id est) quia potentissimus faciem illius commutabit.* Et Psalmi. 66. 2. *Illuminet (Deus) vultum suum super nos.* Sicut enim sol creaturas, sic Deus homines sanctos luce sua collustrat. Vide dicta Prouerb. 17. 24. ad illa: *In facie prudentis lucet sapientia.* Et Prouerb. 27. 19. ad illa: *Quomodo in aquis resplendent vultus prospicientium, sic corda hominum manifesti sunt prudentibus.*

ET POTENTISSIMVS FACIEM ILLIVS COM-
MVTABIT] Primò, q. d. Princeps aut tyrannus,
aut quis alius potens vel minis, vel præmiis fle-
ctet constantiam faciemque sapientis & sancti,
vt à sapientia & probitate ad insipientiam &
improbisatem deflectat. Rursus, sapiens si prin-
cipi seruiat, & ab illius vultu nutuque pendeat,
necessum est, vt sæpè vultum cum eo. mutet,
sicut vinbra mutato corpore figuram suam mu-
tat & variat, quare si sapit, non principi terreno,
sed cælesti, apud quem nulla est vicissitudinis
obumbratio. Iacobi c. i. v. 17. se mancipet, quod
monet Sapientia, dum subdit: Ego os regis ob-
seruo.

Secundò & genuinè , per potentissimum acci-
pe Deum. Dat causam cur sapientia luceat in
vultu sapientis, quia scilicet Deus illam immu-
tat, illique suam sapientiam & lucem aspirat
præsertim in oratione & colloquio cum Deo
patre luminum, vti in eadem radios suos aspi-
rauit faciei Moïsis. Sic vultus S. Dominici ex
oratione proluxa spirabat amorem; S. Francisci,
contemptum mundi & Christum crucifixum;
S. Catharinæ Senensis, deuotionem & com-
punctionem, vt solo vultu inuidentes compun-
gerent, & ad pietatem Deique amorem inflam-
marent. Sensus ergo est, q. d. Deus potentissimus
commutare solet faciè sapientis, vt impudicitia,
peruicacia, tristitia, feritas, truculentia, & si quis
alius, antea in ea erat prauus affectus, in probrũ,
putà in pudorem, modestiam, pudicitiam, læti-
tiam, pietatem, &c. commutetur, vt qui per natu-
ram, vel exercitium & vitium prius fuerat vultu
tetrico, toruo, minaci, vago, lasciuo, iam sapien-
tiæ dono eundem habeat hilarem, serenum,
placidum,

placidum, stabilem, pudicum, sanctum; sic Deus A post orationem mutauit faciem moestam Annæ matris Samuëlis, vt deinceps æquabili semper facie, lætâ hilariq̃ue confisteret. 1. Reg. 1. 18. Et faciem Esther pallidam ob metum Assueri. Esther 15. 10. & Danielis cap. 7. 28. Porro S. Bonauent. docet Deum mutare faciem exteriorē mutando interiorē, id est animæ seu rationis partem superiorem Dei capacem. Aliter Emmanuel Sa, q. d. Deus sapientem ita quandoque mutat & deicit, vt non videatur esse sapiens.

Moral. Hugo Card. Deus ait commutat eum qui malus est, vt euadat bonus; qui turpis, vt pulcher; qui debilis, vt fortis; qui viator per gratiam, vt comprehensor per gloriam, secundum quadruplicem statum insipientium, proficientium, perfectorum, peruenientium. Dionys. verò q. d. Sapiens Dei dono subditis faciem commutabit, & pro subditorum rerumque exigentia nunc iratam, nunc blandam, nunc tristem induet, vt Christus induit, cum ementes eiecit è templo; & cum Magdalenæ apparuit vt hortulanus; discipulis in Emaus euntibus vt peregrinus.

Anagog. Lyran. Deus ait faciem mortalem in resurrectione commutabit in immortalem & gloriosam. Legit noster Interpres ¹ *az*, id est potens per antonomasiam, id est potentissimus, putà Deus, iam alio puncto legunt ² *oz*, id est potentia, fortitudo, robur, durities, impudentia. Durus enim facie vel fronte, ab Hebræis vocatur impudens. Vnde

Primò, Caiet. vertit: Et fortitudo vultus illius commutabitur, quod sic exponit, q. d. Nullus etiam Dynasta ita sapit, quin aliquando desipiat: vt muneribus, precibus aliave re corrumpi se sinat, vt subditos affligat, &c. sicque vultus etiam ipsius, id est auctoritas apud eos mutatur & amittitur: vnde Chald. vertit: Et impudens facie, immutatur via eius de bono in malum. Sic Catilina impudentiam & læuitiam spirabat vulgus; etiam iam occisus: Etiam mortuus: Catilina, ait Salustius, retinebat faciem, quam habuerat viuus.

Secundò, Clarius vertit: Et impudentia (Vatabl. duritia) facies illius commutabitur, quia dum sapientia hominem possederit, abigit impudentiam à mente & fronte. Et Titelm. sic vertit & explicat: Sapientia hominis lucere faciet vultum ipsius, & fortitudinem, id est impudentiam vel crudelitatem, feritatem & barbariem vultus eius mutabit. Campenl. Crudelitatem pellit.

Tertiò, Vatabl. q. d. Sapientia fortitudinem, & arrogantiam, impudentiamque faciei hominis immutabit, quia faciet, vt ipse sibi videatur vilis, abiectus, despectus, quamuis ab aliis plurimi fiat.

Quartò, Septuag. ³ *iescunne*, legentes per sin, id est audietur, non ⁴ *iescunne*, per schin, id est commutabitur, vertunt & *avcedns*, id est impudens (Vatic. legunt imprudens; atque impudentia est imprudentia, putà stoliditas) vultu odietur. Syrus: Cuius facies audax est, odiosus efficitur. Arabicus: Qui non habet verecundiam contumelia afficit faciem suam. q. d. In vultu sapientis lu- cet pudor & sapientia: in vultu insipientia,

ideoque ille amabitur & coletur, hic odietur & contemnetur. Vnde vt explicat Olympiodor. Facie sua punietur, cum scilicet impudens contentiosis sermonibus sophisticisque captiuiculis sese efferens, redargutus, impudentiæ poenâs dabit. Thaumatur. Sapientie indicium ex hominis vultu apparet, velut & lior impudens, statim vt videtur aliquis, prodit dignum esse, in quo inhabitet. S. Hieron. in Comment. Improbis facie sua odietur; improbitas est audacia & impudentia.

VERS. 2.

EGO OS REGIS OBSERVO, ET PRÆCEPTA IURAMENTI DEI] Septuag. Syrus & Arab. vertunt in imperat. Os regis obserua; quia pro ⁵ *os* ⁶ *os* ⁷ *os* ⁸ *os* ⁹ *os* ¹⁰ *os* ¹¹ *os* ¹² *os* ¹³ *os* ¹⁴ *os* ¹⁵ *os* ¹⁶ *os* ¹⁷ *os* ¹⁸ *os* ¹⁹ *os* ²⁰ *os* ²¹ *os* ²² *os* ²³ *os* ²⁴ *os* ²⁵ *os* ²⁶ *os* ²⁷ *os* ²⁸ *os* ²⁹ *os* ³⁰ *os* ³¹ *os* ³² *os* ³³ *os* ³⁴ *os* ³⁵ *os* ³⁶ *os* ³⁷ *os* ³⁸ *os* ³⁹ *os* ⁴⁰ *os* ⁴¹ *os* ⁴² *os* ⁴³ *os* ⁴⁴ *os* ⁴⁵ *os* ⁴⁶ *os* ⁴⁷ *os* ⁴⁸ *os* ⁴⁹ *os* ⁵⁰ *os* ⁵¹ *os* ⁵² *os* ⁵³ *os* ⁵⁴ *os* ⁵⁵ *os* ⁵⁶ *os* ⁵⁷ *os* ⁵⁸ *os* ⁵⁹ *os* ⁶⁰ *os* ⁶¹ *os* ⁶² *os* ⁶³ *os* ⁶⁴ *os* ⁶⁵ *os* ⁶⁶ *os* ⁶⁷ *os* ⁶⁸ *os* ⁶⁹ *os* ⁷⁰ *os* ⁷¹ *os* ⁷² *os* ⁷³ *os* ⁷⁴ *os* ⁷⁵ *os* ⁷⁶ *os* ⁷⁷ *os* ⁷⁸ *os* ⁷⁹ *os* ⁸⁰ *os* ⁸¹ *os* ⁸² *os* ⁸³ *os* ⁸⁴ *os* ⁸⁵ *os* ⁸⁶ *os* ⁸⁷ *os* ⁸⁸ *os* ⁸⁹ *os* ⁹⁰ *os* ⁹¹ *os* ⁹² *os* ⁹³ *os* ⁹⁴ *os* ⁹⁵ *os* ⁹⁶ *os* ⁹⁷ *os* ⁹⁸ *os* ⁹⁹ *os* ¹⁰⁰ *os* ¹⁰¹ *os* ¹⁰² *os* ¹⁰³ *os* ¹⁰⁴ *os* ¹⁰⁵ *os* ¹⁰⁶ *os* ¹⁰⁷ *os* ¹⁰⁸ *os* ¹⁰⁹ *os* ¹¹⁰ *os* ¹¹¹ *os* ¹¹² *os* ¹¹³ *os* ¹¹⁴ *os* ¹¹⁵ *os* ¹¹⁶ *os* ¹¹⁷ *os* ¹¹⁸ *os* ¹¹⁹ *os* ¹²⁰ *os* ¹²¹ *os* ¹²² *os* ¹²³ *os* ¹²⁴ *os* ¹²⁵ *os* ¹²⁶ *os* ¹²⁷ *os* ¹²⁸ *os* ¹²⁹ *os* ¹³⁰ *os* ¹³¹ *os* ¹³² *os* ¹³³ *os* ¹³⁴ *os* ¹³⁵ *os* ¹³⁶ *os* ¹³⁷ *os* ¹³⁸ *os* ¹³⁹ *os* ¹⁴⁰ *os* ¹⁴¹ *os* ¹⁴² *os* ¹⁴³ *os* ¹⁴⁴ *os* ¹⁴⁵ *os* ¹⁴⁶ *os* ¹⁴⁷ *os* ¹⁴⁸ *os* ¹⁴⁹ *os* ¹⁵⁰ *os* ¹⁵¹ *os* ¹⁵² *os* ¹⁵³ *os* ¹⁵⁴ *os* ¹⁵⁵ *os* ¹⁵⁶ *os* ¹⁵⁷ *os* ¹⁵⁸ *os* ¹⁵⁹ *os* ¹⁶⁰ *os* ¹⁶¹ *os* ¹⁶² *os* ¹⁶³ *os* ¹⁶⁴ *os* ¹⁶⁵ *os* ¹⁶⁶ *os* ¹⁶⁷ *os* ¹⁶⁸ *os* ¹⁶⁹ *os* ¹⁷⁰ *os* ¹⁷¹ *os* ¹⁷² *os* ¹⁷³ *os* ¹⁷⁴ *os* ¹⁷⁵ *os* ¹⁷⁶ *os* ¹⁷⁷ *os* ¹⁷⁸ *os* ¹⁷⁹ *os* ¹⁸⁰ *os* ¹⁸¹ *os* ¹⁸² *os* ¹⁸³ *os* ¹⁸⁴ *os* ¹⁸⁵ *os* ¹⁸⁶ *os* ¹⁸⁷ *os* ¹⁸⁸ *os* ¹⁸⁹ *os* ¹⁹⁰ *os* ¹⁹¹ *os* ¹⁹² *os* ¹⁹³ *os* ¹⁹⁴ *os* ¹⁹⁵ *os* ¹⁹⁶ *os* ¹⁹⁷ *os* ¹⁹⁸ *os* ¹⁹⁹ *os* ²⁰⁰ *os* ²⁰¹ *os* ²⁰² *os* ²⁰³ *os* ²⁰⁴ *os* ²⁰⁵ *os* ²⁰⁶ *os* ²⁰⁷ *os* ²⁰⁸ *os* ²⁰⁹ *os* ²¹⁰ *os* ²¹¹ *os* ²¹² *os* ²¹³ *os* ²¹⁴ *os* ²¹⁵ *os* ²¹⁶ *os* ²¹⁷ *os* ²¹⁸ *os* ²¹⁹ *os* ²²⁰ *os* ²²¹ *os* ²²² *os* ²²³ *os* ²²⁴ *os* ²²⁵ *os* ²²⁶ *os* ²²⁷ *os* ²²⁸ *os* ²²⁹ *os* ²³⁰ *os* ²³¹ *os* ²³² *os* ²³³ *os* ²³⁴ *os* ²³⁵ *os* ²³⁶ *os* ²³⁷ *os* ²³⁸ *os* ²³⁹ *os* ²⁴⁰ *os* ²⁴¹ *os* ²⁴² *os* ²⁴³ *os* ²⁴⁴ *os* ²⁴⁵ *os* ²⁴⁶ *os* ²⁴⁷ *os* ²⁴⁸ *os* ²⁴⁹ *os* ²⁵⁰ *os* ²⁵¹ *os* ²⁵² *os* ²⁵³ *os* ²⁵⁴ *os* ²⁵⁵ *os* ²⁵⁶ *os* ²⁵⁷ *os* ²⁵⁸ *os* ²⁵⁹ *os* ²⁶⁰ *os* ²⁶¹ *os* ²⁶² *os* ²⁶³ *os* ²⁶⁴ *os* ²⁶⁵ *os* ²⁶⁶ *os* ²⁶⁷ *os* ²⁶⁸ *os* ²⁶⁹ *os* ²⁷⁰ *os* ²⁷¹ *os* ²⁷² *os* ²⁷³ *os* ²⁷⁴ *os* ²⁷⁵ *os* ²⁷⁶ *os* ²⁷⁷ *os* ²⁷⁸ *os* ²⁷⁹ *os* ²⁸⁰ *os* ²⁸¹ *os* ²⁸² *os* ²⁸³ *os* ²⁸⁴ *os* ²⁸⁵ *os* ²⁸⁶ *os* ²⁸⁷ *os* ²⁸⁸ *os* ²⁸⁹ *os* ²⁹⁰ *os* ²⁹¹ *os* ²⁹² *os* ²⁹³ *os* ²⁹⁴ *os* ²⁹⁵ *os* ²⁹⁶ *os* ²⁹⁷ *os* ²⁹⁸ *os* ²⁹⁹ *os* ³⁰⁰ *os* ³⁰¹ *os* ³⁰² *os* ³⁰³ *os* ³⁰⁴ *os* ³⁰⁵ *os* ³⁰⁶ *os* ³⁰⁷ *os* ³⁰⁸ *os* ³⁰⁹ *os* ³¹⁰ *os* ³¹¹ *os* ³¹² *os* ³¹³ *os* ³¹⁴ *os* ³¹⁵ *os* ³¹⁶ *os* ³¹⁷ *os* ³¹⁸ *os* ³¹⁹ *os* ³²⁰ *os* ³²¹ *os* ³²² *os* ³²³ *os* ³²⁴ *os* ³²⁵ *os* ³²⁶ *os* ³²⁷ *os* ³²⁸ *os* ³²⁹ *os* ³³⁰ *os* ³³¹ *os* ³³² *os* ³³³ *os* ³³⁴ *os* ³³⁵ *os* ³³⁶ *os* ³³⁷ *os* ³³⁸ *os* ³³⁹ *os* ³⁴⁰ *os* ³⁴¹ *os* ³⁴² *os* ³⁴³ *os* ³⁴⁴ *os* ³⁴⁵ *os* ³⁴⁶ *os* ³⁴⁷ *os* ³⁴⁸ *os* ³⁴⁹ *os* ³⁵⁰ *os* ³⁵¹ *os* ³⁵² *os* ³⁵³ *os* ³⁵⁴ *os* ³⁵⁵ *os* ³⁵⁶ *os* ³⁵⁷ *os* ³⁵⁸ *os* ³⁵⁹ *os* ³⁶⁰ *os* ³⁶¹ *os* ³⁶² *os* ³⁶³ *os* ³⁶⁴ *os* ³⁶⁵ *os* ³⁶⁶ *os* ³⁶⁷ *os* ³⁶⁸ *os* ³⁶⁹ *os* ³⁷⁰ *os* ³⁷¹ *os* ³⁷² *os* ³⁷³ *os* ³⁷⁴ *os* ³⁷⁵ *os* ³⁷⁶ *os* ³⁷⁷ *os* ³⁷⁸ *os* ³⁷⁹ *os* ³⁸⁰ *os* ³⁸¹ *os* ³⁸² *os* ³⁸³ *os* ³⁸⁴ *os* ³⁸⁵ *os* ³⁸⁶ *os* ³⁸⁷ *os* ³⁸⁸ *os* ³⁸⁹ *os* ³⁹⁰ *os* ³⁹¹ *os* ³⁹² *os* ³⁹³ *os* ³⁹⁴ *os* ³⁹⁵ *os* ³⁹⁶ *os* ³⁹⁷ *os* ³⁹⁸ *os* ³⁹⁹ *os* ⁴⁰⁰ *os* ⁴⁰¹ *os* ⁴⁰² *os* ⁴⁰³ *os* ⁴⁰⁴ *os* ⁴⁰⁵ *os* ⁴⁰⁶ *os* ⁴⁰⁷ *os* ⁴⁰⁸ *os* ⁴⁰⁹ *os* ⁴¹⁰ *os* ⁴¹¹ *os* ⁴¹² *os* ⁴¹³ *os* ⁴¹⁴ *os* ⁴¹⁵ *os* ⁴¹⁶ *os* ⁴¹⁷ *os* ⁴¹⁸ *os* ⁴¹⁹ *os* ⁴²⁰ *os* ⁴²¹ *os* ⁴²² *os* ⁴²³ *os* ⁴²⁴ *os* ⁴²⁵ *os* ⁴²⁶ *os* ⁴²⁷ *os* ⁴²⁸ *os* ⁴²⁹ *os* ⁴³⁰ *os* ⁴³¹ *os* ⁴³² *os* ⁴³³ *os* ⁴³⁴ *os* ⁴³⁵ *os* ⁴³⁶ *os* ⁴³⁷ *os* ⁴³⁸ *os* ⁴³⁹ *os* ⁴⁴⁰ *os* ⁴⁴¹ *os* ⁴⁴² *os* ⁴⁴³ *os* ⁴⁴⁴ *os* ⁴⁴⁵ *os* ⁴⁴⁶ *os* ⁴⁴⁷ *os* ⁴⁴⁸ *os* ⁴⁴⁹ *os* ⁴⁵⁰ *os* ⁴⁵¹ *os* ⁴⁵² *os* ⁴⁵³ *os* ⁴⁵⁴ *os* ⁴⁵⁵ *os* ⁴⁵⁶ *os* ⁴⁵⁷ *os* ⁴⁵⁸ *os* ⁴⁵⁹ *os* ⁴⁶⁰ *os* ⁴⁶¹ *os* ⁴⁶² *os* ⁴⁶³ *os* ⁴⁶⁴ *os* ⁴⁶⁵ *os* ⁴⁶⁶ *os* ⁴⁶⁷ *os* ⁴⁶⁸ *os* ⁴⁶⁹ *os* ⁴⁷⁰ *os* ⁴⁷¹ *os* ⁴⁷² *os* ⁴⁷³ *os* ⁴⁷⁴ *os* ⁴⁷⁵ *os* ⁴⁷⁶ *os* ⁴⁷⁷ *os* ⁴⁷⁸ *os* ⁴⁷⁹ *os* ⁴⁸⁰ *os* ⁴⁸¹ *os* ⁴⁸² *os* ⁴⁸³ *os* ⁴⁸⁴ *os* ⁴⁸⁵ *os* ⁴⁸⁶ *os* ⁴⁸⁷ *os* ⁴⁸⁸ *os* ⁴⁸⁹ *os* ⁴⁹⁰ *os* ⁴⁹¹ *os* ⁴⁹² *os* ⁴⁹³ *os* ⁴⁹⁴ *os* ⁴⁹⁵ *os* ⁴⁹⁶ *os* ⁴⁹⁷ *os* ⁴⁹⁸ *os* ⁴⁹⁹ *os* ⁵⁰⁰ *os* ⁵⁰¹ *os* ⁵⁰² *os* ⁵⁰³ *os* ⁵⁰⁴ *os* ⁵⁰⁵ *os* ⁵⁰⁶ *os* ⁵⁰⁷ *os* ⁵⁰⁸ *os* ⁵⁰⁹ *os* ⁵¹⁰ *os* ⁵¹¹ *os* ⁵¹² *os* ⁵¹³ *os* ⁵¹⁴ *os* ⁵¹⁵ *os* ⁵¹⁶ *os* ⁵¹⁷ *os* ⁵¹⁸ *os* ⁵¹⁹ *os* ⁵²⁰ *os* ⁵²¹ *os* ⁵²² *os* ⁵²³ *os* ⁵²⁴ *os* ⁵²⁵ *os* ⁵²⁶ *os* ⁵²⁷ *os* ⁵²⁸ *os* ⁵²⁹ *os* ⁵³⁰ *os* ⁵³¹ *os* ⁵³² *os* ⁵³³ *os* ⁵³⁴ *os* ⁵³⁵ *os* ⁵³⁶ *os* ⁵³⁷ *os* ⁵³⁸ *os* ⁵³⁹ *os* ⁵⁴⁰ *os* ⁵⁴¹ *os* ⁵⁴² *os* ⁵⁴³ *os* ⁵⁴⁴ *os* ⁵⁴⁵ *os* ⁵⁴⁶ *os* ⁵⁴⁷ *os* ⁵⁴⁸ *os* ⁵⁴⁹ *os* ⁵⁵⁰ *os* ⁵⁵¹ *os* ⁵⁵² *os* ⁵⁵³ *os* ⁵⁵⁴ *os* ⁵⁵⁵ *os* ⁵⁵⁶ *os* ⁵⁵⁷ *os* ⁵⁵⁸ *os* ⁵⁵⁹ *os* ⁵⁶⁰ *os* ⁵⁶¹ *os* ⁵⁶² *os* ⁵⁶³ *os* ⁵⁶⁴ *os* ⁵⁶⁵ *os* ⁵⁶⁶ *os* ⁵⁶⁷ *os* ⁵⁶⁸ *os* ⁵⁶⁹ *os* ⁵⁷⁰ *os* ⁵⁷¹ *os* ⁵⁷² *os* ⁵⁷³ *os* ⁵⁷⁴ *os* ⁵⁷⁵ *os* ⁵⁷⁶ *os* ⁵⁷⁷ *os* ⁵⁷⁸ *os* ⁵⁷⁹ *os* ⁵⁸⁰ *os* ⁵⁸¹ *os* ⁵⁸² *os* ⁵⁸³ *os* ⁵⁸⁴ *os* ⁵⁸⁵ *os* ⁵⁸⁶ *os* ⁵⁸⁷ *os* ⁵⁸⁸ *os* ⁵⁸⁹ *os* ⁵⁹⁰ *os* ⁵⁹¹ *os* ⁵⁹² *os* ⁵⁹³ *os* ⁵⁹⁴ *os* ⁵⁹⁵ *os* ⁵⁹⁶ *os* ⁵⁹⁷ *os* ⁵⁹⁸ *os* ⁵⁹⁹ *os* ⁶⁰⁰ *os* ⁶⁰¹ *os* ⁶⁰² *os* ⁶⁰³ *os* ⁶⁰⁴ *os* ⁶⁰⁵ *os* ⁶⁰⁶ *os* ⁶⁰⁷ *os* ⁶⁰⁸ *os* ⁶⁰⁹ *os* ⁶¹⁰ *os* ⁶¹¹ *os* ⁶¹² *os* ⁶¹³ *os* ⁶¹⁴ *os* ⁶¹⁵ *os* ⁶¹⁶ *os* ⁶¹⁷ *os* ⁶¹⁸ *os* ⁶¹⁹ *os* ⁶²⁰ *os* ⁶²¹ *os* ⁶²² *os* ⁶²³ *os* ⁶²⁴ *os* ⁶²⁵ *os* ⁶²⁶ *os* ⁶²⁷ *os* ⁶²⁸ *os* ⁶²⁹ *os* ⁶³⁰ *os* ⁶³¹ *os* ⁶³² *os* ⁶³³ *os* ⁶³⁴ *os* ⁶³⁵ *os* ⁶³⁶ *os* ⁶³⁷ *os* ⁶³⁸ *os* ⁶³⁹ *os* ⁶⁴⁰ *os* ⁶⁴¹ *os* ⁶⁴² *os* ⁶⁴³ *os* ⁶⁴⁴ *os* ⁶⁴⁵ *os* ⁶⁴⁶ *os* ⁶⁴⁷ *os* ⁶⁴⁸ *os* ⁶⁴⁹ *os* ⁶⁵⁰ *os* ⁶⁵¹ *os* ⁶⁵² *os* ⁶⁵³ *os* ⁶⁵⁴ *os* ⁶⁵⁵ *os* ⁶⁵⁶ *os* ⁶⁵⁷ *os* ⁶⁵⁸ *os* ⁶⁵⁹ *os* ⁶⁶⁰ *os* ⁶⁶¹ *os* ⁶⁶² *os* ⁶⁶³ *os* ⁶⁶⁴ *os* ⁶⁶⁵ *os* ⁶⁶⁶ *os* ⁶⁶⁷ *os* ⁶⁶⁸ *os* ⁶⁶⁹ *os* ⁶⁷⁰ *os* ⁶⁷¹ *os* ⁶⁷² *os* ⁶⁷³ *os* ⁶⁷⁴ *os* ⁶⁷⁵ *os* ⁶⁷⁶ *os* ⁶⁷⁷ *os* ⁶⁷⁸ *os*

imò singulos eius gestus & nutus nictusque oculorum, ac ubi perceperunt quid velit, illicò ad id explendum non tam eunt, quàm currunt & volant.

Myfticè S. Bonauent. Os, iquit, Patris est
VERS.2. Christus (sicut Christi os, est doctor & prædicator) cuius minima dicta, imò gestus & nutus studiosè audire, mente condere, meditari, & opere explere debemus. Nam vt ait Christus: *Beati qui audiunt verbum Dei & custodiunt illud.* Sic Beata Virgo *conseruabat omnia verba hæc conferens in corde suo.* Lucæ 2.19. Sic quisque deberet obseruare os Domini, vt ad minimam voluntatis diuinæ significationem totum se fingeret, & componeret. Hoc est sollicitum ambulare cum Deo, quod vnice à nobis requirit Deus, vt docet Michæas c.6.8. ideoque conuenit assidue dicere cum Samuele: *Loquere Domine, quia audit seruus tuus.* Et cum Paulo: *Domine quid me vis facere?* Et cum Psalte: *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum.*

Secundò, per regem cum Olympiod. & aliis accipi potest quilibet rex, princeps & magistratus, qui regendi vices, ius & auctoritatem à Deo accepit, q.d. Ego sapientia obseruo, & meos obseruare doceo os, id est leges & iussa regum ac magistratuum, qui quasi vicarij Dei regunt rempublicam. His enim se obedituros in eorum inauguratione promiserunt, & iurarunt subditi. Ergo par est, vt eis iuxta iuramenta præstita pareant & obsecundent, iuxta illud Prouerb. 24.21. *Time Dominum fili mi & regem,* quia Dominus iussit, vt regi obedias. Vnde Septuag. & Arabicus vertunt: *Os regis custodi.* Syrus, *conserua.* Chald. *Custodi os tuum super sententiam regis.* Tigrin. *Equidem moneo, vt os regis obserues præsertim propter iuramentum Dei;* quia vt ait Vatabl. fidem iureiurando regi præstitimus. Alij, *meum est obseruare præceptum regis.* Potrò nonnulli prius hemistichium à posteriore aduersatiuè disiungunt. q.d. Obserua os, id est præcepta regis, sed magis obserua iuramenta, quibus obstrictus es Deo, vt si rex aliquid Deo contrarium præcipiat, dicas: *Obedire magis oportet Deo, quàm hominibus.* Vnde Campenf. *Quæ rex mandauit, obseruet, & præstet si quid Deo in testem vocato iurauerit.* Et Thaumaturgus: *Magna diligentia verba regis attendenda sunt, sed insurandum per nomen Dei omnibus moris fugiendum.*

Tertiò, nonnulli hanc gnomen arctant, & attribuunt familiaribus & consiliariis regum & principum, quasi eis indicat hic Salomon fidelitatem & silentium, ne eorum secreta consilia euulgent, vt iuramento eis promiserunt, quasi quilibet eorum hæc inducatur vt loquens, dicatque: *Ego os, id est secreta, quæ ex ore regis mei audiui, secreta seruo.* Vnde S. Hieron. censet hîc Salomon loqui in persona cuiusvis sapientis, qui pareat legibus & regibus. Hic enim est regendi, & rei benè gerendæ nodus & nervus, si consilia seruentur secreta. Id norunt Persæ, de quibus scribit Ammian. lib.21. *Nemo consiliorum,* inquit, *est conscius præter optimates & citurnos & fidos, apud quos silentij quoque colitur numen.* q.d. Silentium adedò religiosè obseruant & colunt, ac si illud esset vnicum eorum numen, hinc silentiarij nuncupabantur, & reuera erant.

A Huc pertinet illud Raphaëlis Tob 12.7. *Sacramentum regis abscondere bonum est.* Huc quoque spectat expositio Olymp. Est, inquit, os regis custodire, diuina mysteria silentio occultare, neque indignis atque profanis auditoribus illa explicare. Idem Tropolog. sic exponit: Bonum est, vt non studeamus extra os & faciem Dei ambulare, sed omnia nostra opera sic peragamus, vt Deum vereamur, tamquam præsentem iudicem & inspectorem.

ET PRÆCEPTA (Hebr. verbum. S. Hieron. loquelam) IURAMENTI DEI] repete obseruo. Aliter S. Hieron. in Comment. & Symmach. qui hæc nectunt cum sequentibus: *Ne festines.* Vnde Arabic. *Ne festines, ait, in iuramento memorie Dei.* Symmach. *transgredi iuramentum Dei.* q.d. Ne festines & sis præceptis ad iuramentum, quia iuramentum in Dei æquè ac tua memoria inscriptum, & quasi insculptum seruat, vt si illud transgrediare Deum vindicem sis experturus. Noster verò, Septuag. & Arabic. *verba vel præcepta vocant iuramenti Dei,* scilicet quibus Deus quasi iureiurando te obligauit, hoc est arctissimè & seuerissimè te obstrinxit, minando poenas æternas & promittendo regnum cæleste, nec non cum pacto & sanguine fœderis. Exodi 14.1. quæque te seruaturum cum ad eius religionem & Ecclesiam accederes, spopondisti & quasi iurasti. Hinc Patres professionem fidei, quæ fit in baptismo, vocant sponsonem, iuramentum, votum, eaque acriter vigent fideles ad seruandum præcepta Dei. Est catachresis similis illi Psalm. 118.106. *iuravi* (id est firmiter decreui, proposui, promisi, vnde sequitur) *& statui custodire iudicia iustitiæ tuæ.*

C Audi S. Chrysost. hom. in illud Sapientie: *In floribus animæ in manu Dei sunt,* vnde tu Christiane delicatus es miles, si putes te sine pugna posse vincere, sine certamine triumphare. Exere vires fortiter dimica, atrociter in prælio concerta. Considera pactum, conditionem attende, militiam nosce; pactum quod spopondisti: conditionem qua accessisti: militiam cui nomen dedisti, per sacramentum militare, putà per Baptismum, & professionem vitæ Christianæ in Ecclesia militante, cui ascriptus es quasi miles & athleta Christi. Tertull. lib. de Corona militis c.3. In Ecclesia, ait, sub Antistitis manu contestamur, nos renunciare diabolo & pompæ & Angelis eius. q.d. Sacramento militari in Baptismo renuntiauius diabolo, & nos addiximus Christo, quasi eius milites auctorati. S. Basil. exhort. ad Baptismum: *Tesseram ducis sub se militantis dant, &c. nisi characterem in te agnoscat Angelus, quonam modo pro te pugnabit, aut ab inimicis vindicabit?* S. August. lib. 4. de Symbolo ad Catechum. c.1. Huic (diabolo): ait, vos renunciare professi estis. in qua professione non hominibus, sed Deo & Angelis eius conscribentibus dixistis, renuntio. Renuntiare non solum vocibus, sed etiam moribus; non tantum sono linguae, sed & actu vite; nec tantum labijs sonantibus, sed operibus pronuntiantibus: scitote vos cum callido, antiquo & veteroso inimico suscepisse certamen; non in vobis post renuntiationem inueniat opera sua: non iure vos attrahat in seruitutem suam. Deprehendera enim & detegeris Christiane, quando aliud agis & aliud profiteris: fidelis in nomine, aliud demonstras in opere, non tenens pro-

Professio in Baptismo est quasi iuramentum

promissionis tue fidem: modo ingrediens Ecclesiam orationes fundere, post modicum in spectaculis cum histrionibus impudice clamare. Quid tibi cum pompis diaboli quibus renuntiasti? Narrat Victor Vticensis libro 3. Wandal. duos fratres Christianos à Wandalis Arrianis fuisse suspensos, molibus lapidum ad pedes appensis, cumque unus eorum peteret deponi darique sibi inducias, alter metuens ne fidem negaret, exclamauit: Noli, noli frater non ita iurauimus Christo. Accusabo te cum ante thronum eius terribilem venerimus, quia super corpus eius & sanguinem iurauimus, ut pro eo inuicem patiamur. Vnde prior confirmatus constanter edixit: Adigite supplicium quibus vultis, & poenis Christianos arctate crudelibus. Quod frater meus facturus est, hoc etiam ego.

VERS. 3.

NE FESTINES RECEDERE A FACIE EIVS, NEQUE PERMANEAS IN OPERE MALO; QVIA OMNE QVOD VOLVERIT FACIET] *ne festines.* Arabic. Olymp. & alij ne cunctantur præced. q. d. Ne festines in iuramento Dei, id est ne præceptis ad iurandum; sic enim expones te periculo peccandi.

Meliùs noster, Septuag. Syrus & ceteri passim ne cunctantur sequent. q. d. Serua iuramenta, id est præcepta Dei, quibus solenni professione in circumcissione vel baptismo, quasi iureiurando, summa religione te Deo ad illa seruanda obstrinxisti: quare si quæ ingruat tentatio, aduersitas, persecutio, ne festines Hebr. *אל תבהל* id est ne trepides, ne percellaris, ne præcipientes recedere à facie eius, tamquam à conspectu eius possis aufugere, ait Campen. uti ab eo fugit Cain Genes. 4. 16. sed non effugit: neque permanes, Camp. Ne pertinax persiste, in opere malo, ut contra legem Dei in aliquo scelere, ad quod concupiscentia, socij vel hostes te illecebris vel minis impellunt, persistas, excutiendo metum numinis & vindictæ Dei, quia etsi is eam ad tempus differat tamen suo tempore omne quod voluerit faciet, ac sibi rebelles & reos puniet, & morte præsentis & æterna mulctabit.

Pro in opere malo, Hebr. Septuag. Syrus & Arab. habent in verbo malo, quod propriè accipi potest de peccatis oris & linguæ, uti est murmur, detractio, oblocutio. Vnde Thaumaturgus intelligit de blasphemia, sic enim vertit: Sermonibus Dei, licet molestum quid imperantibus deest obedire, cauereque ab omni in Deum blasphemia. Nam quamuis inferat tibi aliquid non tamen tuum fuerit reprehendere, neque contradicere decretis Monarchæ, vel Regis.

Porrò Chald. vertit: Et in tempore iræ Domini ne desinas orare coram eo, sed citò vade in conspectu eius & ora, & quære misericordiam ab eo, ut non stes in verbo malo: Quia Dominus totius sæculi, quodcumque voluit fecit, id est ut clariùs vertit Costus, ut non lucrum sum quippiam eueniat: Ipse enim totius mundi Dominus, omnia secundum animæ sententiam facere potest.

Secundò, hæc omnia à v. 2. ad v. 9. non tantum de Deo, sed & de rege siue magistratu accipi possunt. q. d. Ne opponas te regi eiusque decretis, ut eis obloquaris vel resistas, quia rex potens est, & quodcumque voluerit faciet, ut te sibi aduersantem vel bonis vel ciuitate, vel libertate, vel vita mulctet & priuet. Ita Vatab.

A Campen. Caiet. & alij. Porrò Caiet. explicat *ne festines*. q. d. Ne nimis velociter ad eas conspectum regis, vel ab eo leuiter abeas, ne leuitate hac & indecentia regem offendas; sed etiam quid contra eum dixeris, ne persistas in eius ditione, sed citò ex ea te proprias, ne te comprehendat & plectat. David de Pomis verò, q. d. Ne festina adire regem, vel ab eo abire, ne nimis crebro te eius vultui listas, nec nimis raro. Nam ut ait Plutar. Cum rege agendum est quasi cum rege, ut nec nimis propè ad eum accedas, ne conturbaris; nec nimis longè, ne ab eo non calefias, id est eius amorem, fauorem & beneficia non sentias. Sidonius quoque Apollinar. lib. 3. Epist. reges flammis comparat, quæ sicut, inquit, paululum à se remota illuminant, ita satis admodum comburunt. Sic enim Alexander. Clitum nimis familiarem, Tiberius Seianum, Nero Senecam occidit. Porrò Vatab. sic exponit: Si recesseris à rege statim redi in gratiam cum eo, ne cogaris permanere in opere malo, cum rex, quidquid vult, valeat. Alij exponunt q. d. Ne fastidiosè, & arroganti ac philosophico supercilio recedas à rege, nolens eum adire etiam ab eo euocatus, quasi eo superior & sapientior, ac celsior rege & mundo vniuerso, uti Diogenes aspernatus est Alexandrum magnum. Sen. Epist. 103. Multis, ait, fuit periculi causa, Philosophia insolenter iactata & contumaciter. Vicia tibi detrahat, non alij exprobet, non abhorreat à publicis moribus, nec ita agat, ut quidquid non facit, damnare videatur: licet sapere sine pompa, sine inuidia. Vide Plutarch. libro qui inscribitur, cum Principibus Philosopho esse differendum. Denique noster Pineda censet hæc spectare ad familiares & consiliarios regum & principum, ut eishic Salomon duo salutaria suggerat monita; primum, ne in dando regi consilio sententiam præcipient, sed præmissa deliberatione maturè eam pronuntient. Nam ut ait Liuius lib. 22. Omnia non properantè clara certaq; sunt: festinatio improuida est & cæca. Ec lib. 31. Nihil magni discriminis consiliis tam inimicum, quam celeritas. Secundum, ut in sententia non sint pertinaces, nec sui cerebri, sed si viderint ab alijs saniora dari consilia, illa probent & sententiam mutant. Sic enim ipsi se non suo honori, sed regis & reipublicæ commodis studere ostendent, quæ propria est senatoris & consiliarij laus.

Regem adi
quasi rogant.

B C ET SERMO ILLIVS POTESTATE PLENVS EST: NEC DICERE EI QVISPIAM POTES- TQVARE ITA FACIS? Hebr. in quo verbum regis, in eo est potestas. q. d. Verbum regis & iussum armatum est potestate, adeoque est ipsa potestas, ut instar fulminis statim exequatur quod iusserit dictumque eius sit factum: hinc Seleucus cognominatus est Ceraunius, id est fulmineus. Vnde Thaumaturgus.

D Nam iusserit ille, iubentis Vel dicto, citius, vocem mox facta sequentur; Alij vertunt: Iuxta dictum regis est potestas q. d. Mensura dicti vel iussi regis est potestas: tantum potest, quantum dixerit & iusserit; tantum valet, quantum voluit. Audi Esdras lib. 3. cap. 4. 3. Rex super omnia præcellit & dominatur eorum; & omne quodcumq; dixerit illis faciunt; & si miserit illos ad bellatores, vadunt & demoliuntur montes & mu-

VERS. 4.

ros & turres. Ingulantur & ingulant, & regu verbum non pretereunt, & ipse vnus solus si dixerit, occidite, occidunt, &c. Et Plutar. ad principem ineruditum: Prauitas à potentia, ait, celerē nacta cursum, omnes animi motus in facta expellit. Ac sicut fulgur tonitru posterius erūpit, prius tamen videtur; sic in imperiis supplicia accusationibus anteuertunt, nisi grauitate prepedita ratio compestat reprimatq. potentiam.

Imperijs
exempla:

Vis ambitiosæ regum potestatis exempla? Accipe. Cyrus Gynden fluuium nauī traiciens, eò quod periisset vnus ex equis suis, ira in fluuium exandescens, illum vt perderet in 130. aluos deriuauit, vti fusè narrat Seneca lib. 3. de Ira cap. 21. Impotentior fuit Xerxes, qui Hellepontum, quod oborta tempestate pontes suos dilieciisset, conuiuiis onerauit, trecenta verbera illi infligi, quin & compedes iniici iussit, teste Herodoto libr. 7. Modestior & sapientior fuit Canutus rex Angliæ, qui ad littus maris sedens, mari imperans: Vnde, inquit, iubeo ne pedes meos t. g. sed ab ea non obediēte madefactus Anglos suos docuit, non se sed vnum Christum esse regem, cui venti & mare obediunt. Quare Vintoniæ in Basilica S. Petri & Pauli coronam regiam Christo crucifixo imposuit, nec postea ea coronari sustinuit, teste Polydor. Virg. lib. 7. Histor. sub finem. Stolidior fuit Pharaon dicens: Meus est fluuius (Nilus) & ego feci memetipsum. Ezech. 26. 3. Et rex Tyri dicens: Deus ego sum & in cathedra Dei sedi in corde maris. Ezech. 28. 2. Et rex Babylonis dicens: In celum conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum, &c. similis ero Altissimo. Isaia 14. 13. An non insanæ sunt hæ regum, suæ potestati etiam elementa & cælos subiicientium, voces?

VERS. 5.

QUI CVSTODIT PRÆCEPTVM, NON EXPERIETVR QVIDQVAM MALI] Hebr. Non cognoscet, scilicet per experientiam & sensum verbum malum, id est rem malam, putà iram regis & poenam legis. Arab. verbum immundum. Aliter Olympiod. & S. Ambros. in Psalm. 4. r. q. d. Iustus non cognoscit malum culpæ scilicet vt illud faciat, approbet, vel villo consensu recipiat, aut aliqua societate in se transferat. Hinc discite obedientiæ vim & fructum; quod scilicet obedientem reddat immunem ab omni malo, & quasi inuolabilem, adeo vt etiam si rex aut superior illi infensus, velit eum rigidis strictisque arctare præceptis, obediens tamen, omnia capessens, superet & transcendat magna animi virtute, laude & merito, ideoque Deus omnia illi efficit facilia, vtilia & honorifica, etiam illa, quæ ad eum deprimendum excogitata videntur; obediēti- bus enim velut diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum. Rom. 8. Docet id ipsum egregiè S. Ephrem. tom. 2. Parenesi 16 de præfecto & obediētia, ac S. Chrysost. hom. 84. in Ioannem, & Dorotheus Doctr. 5. Licet ergo patiaturs vel communes, vel priuatas & proprias vitæ ærumnas, tamen illas non poenas esse censet, sed exercitia virtutis, augmenta meritorum, & exempla intuentium vel posteriorum: Quare cum Paulo sibi placet, imò gloriatur in infirmitatibus & tribulationibus. Rom. 8. 28. 2. Corint. 12. 5. Igitur obediens & iustus flagellantem Deum intuetur, vt patrem; corripientem, vt amicum; castigantem, vt præceptorem; amara propinan-

A rem, vt medicum, dicitque eum S. August. Nō vre, hic seca, vt in futuro parcas.

TEMPVS ET RESPONSIONEM COR SAPIENTIS INTELLIGIT] Hebr. Tempus & iudicium, id est, vt Septuag. & Arabicus exponunt per hendiadin: tempus iudicij. Iudicium in Script. multa significat. In iudicio enim iudicium multa sunt, quæ nunc omnia simul, nunc vnum ex omnibus seorsim per synecdochen significat vix iudicium: Vnde nunc significat interrogationem & accusationem, defensionem & responsionem; nunc sententiam iudicij; nunc poenam ab eo infligendam. Rursum quia iudicium forense statum est, determinatum, certum & fixum. Hinc iudicium per carachresin significat rem statam & certam, item morem, legem, consuetudinem, normam, regulam, statum, conditionem, officiū, functionem, ministerium. Iam

Primò, Thaumaturgus, exponit de die iudicij, quæ in omnibus actionibus menti suæ proponit sapiens. Vnde vertit: Equidem sapiens ante oculos semper habet instum iudicium suo tempore futurū, & prænoscit omnia humana vitæ opera supernè retributione expectare. De S. Hieron. refertur illum dixisse: Siue comedo, siue bibo, siue vigilo, siue dormio, siue quid aliud facio, semper ruba illa insonat auribus meis: Surgite mortui, venite ad iudicium. Vtique qui sapit, id ipsum facit, itaque disponit sermones (& actiones omnes) suos in iudicio, id est iuste, legitime & exactè maturo iudicio, vt in die iudicij habeat quod iudici pro se respondeat. Sic quoque Olympiod. Hugo, Lyran. Titelm. & alij.

Secundò, alij hæc ad Consiliarium regis referunt. q. d. Si rex illicitum quid iubeat, vir sapiens scit quid prudenter regi respondere debeat, ne vel illicitum quid admittat, vel regis iram incurrat, vt fecerunt tres pueri iussi adorare statuam auream. Daniel. 3. Daniel ipse c. 6. lata lege, ne quis per 30. dies adoraret Deum, nisi regem. Caiet. ex aduerso hæc refert ad regem, quem sapiens cognoscit captare tempus & iudicium, id est occasionem iudicandi contra eum, quem plectere destinat, vt Salomon captauit tempus plectendi Semei & Adoniam 3. Reg. c. 2. 22. & 42. Verū hic sensus dissonat à vulgata, quæ vertit responsionem.

Tertiò, & genuinè q. d. Sapiens ita exactè præcepto tam Dei, quam regis & magistratus obedit, omnes eius circumstantias loci, temporis, modi, personarum, &c. obseruans, vt nil sit quod in eo carpi queat, sed si qua in re à quopiā culpetur, illico habeat quod iure respondeat, quoque suam obediētiā tueatur & demonstret; adeo vt si in iudicium vocetur, coram iudicibus iustam facti sui rationem reddere possit. Hinc noster sagaciter pro iudicio vertit responsionem. Ita S. Hieron. Præcepit, inquit, regis imperiū, id est Christi conseruandum, & scire quid, & quare, & quo tempore iubeat, vt scilicet omnes imperantis circumstantias, articulos, nutu exacto iudicio obseruemus, ne vel minima elabatur occasio, qua eius voluntatem integrè non exequamur, sed vocanti, imò inuidenti illicò nos sistamus & respondeamus cum Samuele: Ecce ego, & cum S. August. Da quod iubes, & iube quod vis.

Igitur tempus & iudicium intelligit & obseruat sapiens, quia vocatus, interrogatus vel iussus à Deo

Deo siue rege quidpiam respondere, dicere vel A agere, omnia respondet, dicit & agit suo tempore, ac maturo cum iudicio, id est magna cum ratione, prudentia & circumspectione. Aut planius, quod tamen eodem reedit, sapiens obseruat *tempus & iudicium*, hoc est *tempus iudicij*, vt vertunt Septuag. id est tempus iustum, congruum, aptum, opportunum respondendi, dicendi vel agendi. Vnde noster Hebr. *מִשְׁפָּט* *mispat*, id est iudicium, quod hic vertit *responsionem*, vers. seq. vertit *opportunitas*. Hæc ergo tria, scilicet iudicium, responsio, opportunitas hoc loco idem significant, scilicet tempus iustum & opportunum ad respondendum.

Denique noster Pinceda censet hîc notari formam & ideam perfecti obedientis, vt intelligere iudicium idem sit quoddam studiosi animi voto, promptitudine, consideratione accelerare, vt B anteuertat præcepti & obedientiæ tempus, vtq; auidè illud expectet, & quod in se est, aduocet, maturet, adducat, ac denique antequam mandata accipiat secum tacitus cogitet, si hoc vel illud graue ac difficile iubeatur, qua fronte, quo animo, qua responsione accepturus sit, ac sæpè illam suo animo responsionem fingat, & paratissimam habeat: Ecce ego præsto sum, mitte me. Nam vt ait S. Bernard. *Verus obediens parat aures auditui, linguam voci, manus operi, pedes itineri, & sic se totum intra se colligit, vt mandatum peragat imperantis.* Ita ipse serm. de Obedien.

Moral. S. Bonau. Sapiens ait, obseruat tempus bene operandi, vt aptè respondeat interroganti & ignorant, vt notat Hugo, vel docendo, vel consulendo, vel obediendo, vel Dei flagella patienter excipiendo, & mores corrigendo, vel C accusationes & criminationes humiliter confitendo, vel ad beneficia Dei gratias agendo, vel inspirationi Dei cooperando, & in melius proficiendo.

Rursum & propriè disce hîc sapientem obseruare tempus, id est opportunitatem bene agendi, & implendi id quod præceptum est, adeoq; magnam sapientiæ & prudentiæ partem, consistere in captanda opportunitate rei bene gerendæ; dum enim illa se offert, res faciliè & feliciter cõficitur: dum verò illa abest, cum magna difficultate frustra res tentatur, nilq; promouetur, sed infeliciter omnia cedunt. Hinc infer magnam habendam esse rationem temporis huius vitæ, vtpote quod breue est, & semel elapsum D irreuocabile, & à quo pender tota cuiusque æternitas, eaque vel beatissima vel miserrima.

Narrat Lud. Blofius lib. 4. Spirit. grat. cap. 4. de S. Mechilde, quod à Sanctis sibi apparentibus audierit: *Eia quam felices vos estis, qui adhuc viuistis in terris, & quam multa promereri potestis: quia si homo sciret quanta vna die promereri possit, mox vt à somno euigilaret, tanto gaudio cor eius dilaretur pro eo quod dies illa illuxisset in quo Deo viuere & ex Dei gratia suum meritum ad Dei laudem augere posset, vt tota die ad omnia quæ agere aut pati deberet alacrior & fortior redderetur. Qui enim parè seminat, parè & metet; & qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet.* Opera enim illorum sequuntur illos. S. Bernard. ad Scholares: *Nemo, ait, vestrum parui aestimet tempus, quod in verbis consumitur otiosis. Volat verbum irreuocabile, volat tempus irremediabile, nec*

aduertit insipiens quid amittat; licet fabulari dicunt, donec hora prætereat. O donec prætereat hora, quam tibi ad agendam penitentiam, ad obtinendam veniam, ad acquirendam gratiam, ad promerendam gloriam miseratio conditoris indulget; donec transeat tempus quo diuinam debueras propitiare pietatem, properare ad Angelicam societatem, suspirare ad amissam hereditatem; excitare remissam voluntatem, flere commissam iniquitatem. Et rursum: *Nil pretiosius tempore: & heu hodie eo nil vilius inuenitur. Transiit dies salutis, & nemo recogitat: nemo sibi perire diem & nunquam rediturum causatur: sed sicut capillus de capite, sic nec momentum peribit de tempore.* Vis Gentilium sentia & gnomas de pretio & breuitate temporis? Accipe Virgil. 3. Georg.

Gnoma.

Et fugit interea fugit irreuocabile tempus.

Idem Æneid. 10.

Stat sua cuique dies, breue & irreparabile tempus.

Omnibus est vita.

Ouidius Metamor. 15.

Labitur occultè, fallitq; volubilis ætas.

Et: *Nihil est annis velocius.*

Et rursum:

Eunt anni more fluentis aque.

Vtendum est etate, cito pede labitur etas.

Seneca in Hipp.

Volat ambigu mobilis alis

Hora senescimus, effugit etas.

Seneca lib. 1. Epist. 1. *Maxima, ait, pars vitæ elabatur malè agentibus, tota vitæ aliud agentibus. Quem mihi dabis, qui aliquod pretium tempori ponat? qui diem aestimet? qui intelligat se quotiè mori? Fac ergo mihi Lucili quod facere te scribis, omnes horas complectere. Omnia aliena sunt, tempus tantum nostrum est, in huius rei vnius fugacis ac lubricæ possessionem natura nos mittit ex qua expellitur quicumque vult, & tanta est stultitia mortalium, vt quæ minima & vilissima sunt, certè reparabilia, imputari sibi cum perire patiantur, nemo se iudicat quidquam habere, qui tempus accepit, cum interim hoc vnum est, quod nec gratus quidè potest reddere.* M. Varro censabat nullam iacturam esse grauiorem præsertim scienti, quàm temporis. Bias apud Laërt. l. 1. c. 6. dicere solitus erat, vitæ tempus ita metuendum, quasi & diu & parum victuri sumus iuxta illud S. Hieron. *Sic viuere tamquam semper moriturus, sic studere tamquam semper victurus.* Democritus pretiosissimum impendium dixit esse tempus. Zeno dicebat nihil magis hominibus deesse, quàm tempus, ait Laërt. l. 7. c. 1. & tamen multi illud alea, ludis, iocis prodigunt, quasi eo abundant, Theophrastus semper habebat in ore, *nulum sumptum esse pretiosius tempore.* Simonides interrogatus quantum temporis vixisset. *Tempus, quidem exiguum, inquit, annos autem multos, ait Stobæus serm. 96.* Sic Barlaam apud Damascen. in Histor. c. 18. rogatus à Iosaphat regis filio, quot annos vitæ haberet, respondit 45. licet enim sim 70. annorum, tamen tantum ex eis 45. Deo in monastica vita seruiui? illud autem solum tempus vitæ computo, quod enim in vanitate & otio transigitur, tempus mortis est, non vitæ. Alius: *Sicut flumen sistere non potes, sic nec tempus. Sicut vnda vndam perpetuo propellit, ita dies diem trudit.* Vti ciconias nemo aduenire sentit, sed aduenisse, nemo discedere, sed discessisse, quia noctu clanculumque faciunt utrumque; ita iuuentutem nemo intelligit discedere, sed discessisse, & senectutem non sentimus aduenire,

nire, sed aduenisse. Perinde ac qui naue vehuntur, progrediuntur sensim sine sensu. Vetus adagium est: *Nosce tempus*. Et: *Cum pluit molendum*. Fronte capillata est, à tergo occasio calua. Ægyptij pro annuo circuitu pingebant serpentem, quia is, ut ait S. Cyrill. in longitudine porrigitur, & multis complicatur spiris, quæ sunt multæ dierum annorumque series taciteque prosperit nullo edito strepitu. Caudam supprimebat serpens, quia omnia tempora nobis incerta sunt. Præsens enim cum instabile sit & velocissimè transcurrat, vix percipitur: præteritum intueri non possumus. Futurum longè minus, quia nondum est, & eius finis prorsus est incognitus. Ita Pierius lib. 14. pag. 130. Nemesianus Ecloga 3. *Omne tempus abit, tempus rapit, vsus in arcto est*. Plura de pretio & cura temporis dixi cap. 3. 1 & Ephes. 5. 16.

OMNI NEGOTIO (Hebr. voluntati, id est rei volitæ) TEMPVS EST ET OPPORTVNITAS (Symmach. tempus commoditatis & modus. Hebr. Syrus, Arabicus & Septuag. tempus & iudicium) ET MVLTATA HOMINIS AFFLICTIO] Dat causam, cur cor sapientis intelligat & obseruet tempus, quia scilicet scit cuique rei suum esse tempus & opportunitatem; quamque ergo captat suo tempore opportuno. S. Hieron. verò censet hinc doceri sapientem siue iustum cognoscere, quod Deus omnia disponat ad suam ceterorumque utilitatem, etsi scire nequeat quid ei obuenturum sit: quare quicquid iusto acciderit, id eum æquo, imò lubenti animo excipere, velut ordinatum sibi que missum à Deo. Ergo Dei iudicia exosculatur, & ex omnibus bene agendi beneque de Deo merendi occasionem captat.

ET MVLTATA HOMINIS AFFLICTIO] Theod. & Arabicus pro *raath*, id est afflictio legentes *daath*, id est scientia. vertunt: *Quia scientia hominis multa super eum*. Quod Olympiod. refert ad rerum cognoscendarum multitudinem: *Immensa*, inquit, cum sit ipsa sapientia, premit hominem atque obruit. Si enim voluerit omnia scire, vasta mole iruens super eum, angit eius mentem ac suffocat.

Idem deinde explicat de ignoratione temporis, loci & modi, quando scilicet, ubi & quomodo peragendum sit extremum iudicium. Verum Septuag. Syrus, Arab. Chald. & ceteri cum nostro legunt *raath*, id est afflictio. Vatabl. infelicitas. Clarius: *Variis & periculosissima mala*, non tam culpæ, ut vult Caiet. quam ærumnæ & poenæ. Significat cuique tempori, perinde ac rei sublunari inesse suam vanitatem & afflictionem. Hoc enim toto libro probare contendit. Porro vanitas & afflictio temporis propria est ea quam subdit: *Quia ignorat præterita & futura*. q. d. Omnibus in rebus, locis, & temporibus magna est afflictio, præsertim in tractandis & expediendis negotiis arduis; sed tamen sapiens sua sapientia eam præuidet, & euitat vel superat. Propriè & præcisè Hugo Victor. afflictionem explicat difficultatem adinueniendi congruam responsionem, qua placari possit iratus rex, cuius voluntati siue iustæ siue iniustæ sapiens consiliarius obstitit. Alij afflictionem explicant cruciatum timoris & supplicij, qui inaudit inobedientem, qui præcepta Dei vel regis transgressus est. Chald. refert ad diem iudicij. Sic enim habet ex versione Costi: *Cuiuscunque rei vicissitudo bona est & mala, & sanè*

A iustæ sententiæ vniuersi orbis iudicabitur, quo tempore à Domino statuto est futura toto orbe vindicta propter varia hominum, ex malefactis mirè sibi placentium peccata. Clarius Campen. Statuit Deus tempus pro sua voluntate, quod de omnibus iudicaturus est, & antequam illud adueniat, variis & periculosis malis exposui sumus.

Hic sensus valde appositus est; tum quia Hebr. est *mispat*, id est iudicium, tum quia hoc sensu omnia optimè connexa sunt, omniaque fluunt ex illo v. 2. iuxta Septuag. *Obserua os regu, &c. Quia omne quodcumque voluerit faciet, & sermo illius potestate plenus est*. q. d. Obserua præcepta Dei, quia ipse in die iudicij exactam eorum à te repositet rationem, quia potentissimus est, acriter te puniet, imò damnabit ad gehennam; idque faciet cum ei libuerit: ipse enim solus est Dominus vitæ & mortis: quare cum volet, mortem tibi accelerabit; ut te iudicet & damnet: hac de causa potestatis in mortem inducitur mentio v. 8.

QVIA IGNORAT PRÆTERITA, ET FVTVRA NVLLO POTEST SCIRE NVNTIO] Magna (inquit Hieron.) afflictio generi humano, ut poeta ait, *Nescia mens hominum futi sortisq; futuræ*. Aliud sperat, aliud euenit, de altero loco expectat hostem, & alterius iaculo vulneratur. Quævis præterita & futura hinc accipi possunt, propriè tamen ea significantur, quæ spectant ad dandā congruam Deo vel regi responsionē, de qua dixi v. 5. & ad negotia quæ homini incumbunt opportuno tempore prudenter expedienda: licet enim nonnulla præterita sciat homo, tamen illa pauca sunt, & sæpè ad rem non pertinentia, quia longè plura sunt quæ ignorat, præsertim quæ ad rem eius faciunt. Dion. accipit præteritam sanctorum patientiam, æquè ac supplicia de impiis sumpta.

Pro præterita Hebr. est futura, & sic vertunt Septuag. Quia, inquit, non est qui cognoscat quid futurum sit, sicut enim erit, quis annuntiabit eis. Arab. Quoniam non reperitur qui cognoscit euitandum. Nam quis ei commemorabit rem ut erit? Chald. Costi? Nul- lus siue vniquam potuit, quis eum exitus consequatur. Cum enim ita Domino visum fuerit, ut illum ad supplicium deposcat, quis eum certiores faciet? Syrus verò vertit in præterito: *Quia non est qui cognoscit ad quid est factus, & quid fiet post se, quis ostendet illi?* Quare Syrus æquè ac noster pro *scia*, id est quid erit, videtur legisse *sciebaia*, id est quid fuit, vel quid factum & præteritum est; aut potius ex textu nexuq; sententiæ sagaciter coniecit prius iube opponi posteriori, ideoque prius vertendum per præteritum, quasi includat vau conuersiuum, quod vertit futurum in præteritum, posterius propriè per futurum. Sic ergo ad verbū ex Hebræo vertas: *Nā non ipse sciens quod factum est, quia quod erit, quis annuntiabit ei?* Sicque sensus rectè cohæret q. d. Afflictio magna incumbit sapienti, ut congruam Deo, aut regi interroganti vel examinanti det responsionē, utq; actiones & res omnes cōgruè & opportunè peragat, ac negotia quæ illi incumbunt suo tempore prudenter expediat, eò quod ignoret præterita quæ illum edocere queant, quid facto sit opus, æquè ac futura, quis scilicet suæ actionis vel consilij sit futurus exitus. Prudentia enim consistit in præteritorum memoria, præsentium consideratione, & futurorum prouisione: ideoq; Sapientis cor intelligere tempus, id est differentias tem-

VERS. 7.

temporis, quid scilicet præteritum sit, quid futurum.

VERS. 8.

NON EST IN HOMINIS POTESTATE PROHIBERE SPIRITVM, NEC HABET POTESTATEM IN DIE MORTIS, NEC SINITVR QUIESCERE INGRVENTE BELLO, NEQVE SALVABIT IMPIETAS IMPIVM] Hebr. & Septuag. Non est homo potestatem habens in spiritum, ut prohibeat spiritum, & non est potestas in die mortis, & non est emissio in die belli, & non saluabit impietas huius suum. Septuag. Eum qui ab ea, supple est & vocatur impius. Arabic cum qui participat eam. Tigur. Suos consortes. Facile est hanc gnomem necere præcedentibus: potest enim referri ad τὸ afflictio magna. Summa enim hominis afflictio est mors, quæ hic describitur; aut ad τὸ futura: ignoratur enim futurus mortis locus, dies, modus. Ita Thaumatur. aut ad τὸ omni negotio tempus est & iudicium, ut habent Hebr. q. d. Sicut definitum est à Deo tempus iudicii, quo ipse à quolibet exiget rationem factorum, sic definitum est & tempus mortis, quod nemo potest sistere vel prolongare; aut ad τὸ observa os regis, vers. 1. ut habent Septuag. q. d. Obserua præcepta Dei, ac regis siue principis, quia ipse si illa violat, habet in te ius necis & vitæ, cui obistere nequis: quare stude illi per omnia placere, ac quid boni facere potes, facito, ut in hora mortis à Deo euocatus, lætus confidensque ad eum emigres. Paulò aliter S. Hieron. q. d. Non est lugendum si futura scire non possumus, & sepe ab iniquis potentioribus opprimamur, cum morte omnia finiuntur, & superbus ac potens qui cuncta populatus est, non valeat animam suam retinere cum rapitur. Aliter quoque Caietan. qui censet hinc triplici similitudine ostendi, quàm homini inutilis sit impietas sua, q. d. Sicut nemo potest flatum vēti cohibere, nec diem mortis vitare, nec in prælio actu decertans aliū pro se substituere, sic nec impietas valet impium liberare.

Primus

PROHIBERE SPIRITVM] Quæres, quis hic sit spiritus? Primò, Olympiod. & Caietan. per spiritum accipiunt ventum, q. d. Sicut nemo potest cohibere ventum, sic nec prohibere vel arcere mortem, ut sequitur. Comparatur enim mors cū vento in efficacitate, quod utrique nemo possit resistere.

Secundus

Secundò. Thaumatur. accipit Angelum, mortis scilicet præsidem, qui solet animam homini morienti extorquere. Neque ullus, inquit, tam fortis, qui Angelum animam suam extorquentem, & separatū à corpore prohibere queat. Angelus hic præles mortis Hebr. vocatur מַלְאָכַי Græcè Apollyon Latine Exterminans. Apocal. 9. 11.

Tertius

Tertio, Dion. accipit animam animæque motus & impulsus, quos homo in aliis præsertim potentioribus reprimere nequit, imò sæpè nec in seipso. Quis enim omnes mentis euagationes, desideria, fluctus, impulsus, æstus præsertim concitatiores & ardentiores, uti sunt iræ & indignationis moderetur, vel frænet & comprimatur? Vnde Campenl. vertit: Nemo tam potens est, ut animum suum contineat; iuxta illud Prouerb. 27. 4. Et impetum concitati spiritus ferre quis poterit.

Quartò, Olymp. accipit dona & impulsus Spiritus sancti: licet enim illa prohibere possimus ne in actum exeant, iuxta illud: Spiritus pro-

Cornel. in Ecclesiasten.

A phetarum prophetis subiecti sunt. 1. Corinth. 14. 32. tamen quin illa nobis immittantur, ut illa sentiamus, esto non cōsentiamus, impedire nequimus. Adde impulsus Spiritus sancti esse tam copiosos & validos, ut illis resistere, & non consentire perdifficile & quasi impossibile, quales fuere immisisti S. Paulo in sua conuersione, S. Magdalene, & S. Matthæo, & similibus. Hinc Idacius contra Varimadum accipit Spiritum sanctum, quem nemo prohibere potest, quin operetur id quod destinat. Vnde S. Hieron. Spiritus, ait, qui vniuersa dispensat, non potest à quoquam hominum prohiberi, & leges accipere spirandi.

Quintò & magis appositè per Spiritum, accipias animam & habitum vitalem, quem nemo in homine cohibere & claudere potest, ne è corpore exeat & homo moriatur. Vnde explicās subdit: Nec habet potestatem in die mortis. Ita S. Hier. Non est, ait, in potestate, anima nostra ne auferatur à nobis, & egredientem ad imperium Domini spiritum prohibere. Nihil prodest ora concludere, & vitam retinere fugi: em. Cumq; interitus, inimicus vitæ nostræ & hostis aduenerit, inducias accipere non possumus. Nec reges quondā in seculo & omnia nostra impietate vastantes, poterunt obuias morti ferre manus: sed in cinerē terramque soluentur. Et Chald. Nullus est dominus qui dominetur Spiritui spiranti (spiritui vitali, quo respiramus) ut prohibeat spiraculum vitæ, ne egrediatur à corpore humano, neque est dominium inde mortis, ut liberet vir proximum suum, neque auxiliatur in bello, neque liberat impietas habentem se in die iudicii magni. Solus enim Deus est, qui habet potestatem in corpus & animam, ac ius necis & vitæ, iuxta illud: Dominus mortificat, & viuificat: deducit ad inferos, & reducit. 1. Reg. 2. 6. ideoque habet clauēs mortis & inferni. Apoc. 1. 18. Vnde Daniel ex Deo prædicens Baltasari regi mortem cap. 5. Deum, inquit, qui habet flatum tuū in manu sua, & omnes vias tuas, non glorificasti. Deus enim ad libitum aufert spiritum principum Psal. 75. 13.

Quintus.
Genuinè.

NEC HABET POTESTATEM IN DIE MORTIS] Hebr. Non est potestas in diem mortis. S. Hier. in Comment. Non est potens, id est habens potestatem, ut vertit. Noster; quod dupliciter exponas. Primò, q. d. Non est dynasta, princeps, vel magistratus, qui imperet morti. Ita Chald. Non est Imperator, ait, in die mortis, ut eripiat quisquam seruum suū. Magistratus enim præcipit sibi subditis, quod vult, sed nullus est magistratus qui possit præcipere morti, ut hunc, illumve tangat. Secundò, q. d. Non est potens, id est rex vel princeps, qui se liberare queat à morte. Ita S. Hier. Nec reges, ait, quòd iam in seculo & omnia nostra impietate vastantes, poterunt obuias morti ferre manus. Porro Thaumatur. per potestatem accipit non vires, sed artes: Nec, inquit, ars vlla & astutia inuenitur, quæ mortis tempus repellat, ac velut exceptione submoueat.

NEC SINITVR QUIESCERE INGRVENTE BELLO] Hebr. & Græcè: Nec est (Hebr. מִלְּחָמָה מִלְּשָׁחַת, Græcè ἀποσολή) missio, immissio, submissio, vel dimissio in prælio, quod varij variè explicat. Primò Caietan. q. d. In acie dum configitur, nemo potest alium loco submittere & substituere, ut ipse immunis euadat; sic nec in hora mortis hero licet seruum, aut filium sibi substituere, ut ipse immunis euadat; sed ipse mortis agonem obire compellitur.

Missio in
prælio.

Primus.

Y

Secundus.

Secundò.

Secundò; Chald. vertit: Neque vasa armorum auxiliantur in prelio. Symmach. Non est construere aciem in prelio. Tigr. Neque telorum emissionem habet in bello. Olympiod. cui cōsentit Pollux & Budæus, Græcum ἀποβολή, vertit: Non est nauigatio, vel clasis in die belli q. d. Moribundo nulli ad sunt milites, nullæ classes, nulla suppetunt tela, quibus inuadentem mortem, velut hostem, arcere & repellere valeat.

Tertiò.

Tertiò, Syrus: Non est liberatio in die belli. Alius Non est manumissio in bello. Thaumaturg. In medio, ait, bello captis fuga omnis præclusa perspicitur, sed necesse est occumbere & mori.

Quartò.

Quartò, Arabicus: Neque inueniet Epistolam in die belli q. d. Nemo accipiet dimissorias litteras, quæ eum immunem à morte faciant, vt mors iis visis illum à se liberum dimittat. Arabicus enim more suo sequens Septuag. ἀποβολή accepit pro literis dimissoriis, vt accipiunt Iurisconsulti, de quo Alciat. de Rerum & verbor. significat. nisi dicas Arabicum pro ἀποβολή legisse ἐπιστολή, id est epistola. Omnia hæc eodem tendunt, scilicet Grammaticè in cortice litteræ significatur subditos, cum, à rege euocantur ad bellum, non posse illud subterfugere, sed debere in prælio certare ac mortis periculo se offerre, imò sæpè cadere & mori, quia non est locus effugij.

Sed parabolicè (est enim hæc parabola.) per hoc significatur neminem posse agonem mortis deuitare, vel in eo alium, v.g. seruum aut filium sibi substituere, eumque pro se vadem vel prædam morti offerre, sed per se vadimonium hoc obire debere. Vnde Campen. vertit: Neque est vlla spes elabendi ex illo prælio, quod nobis cum morte inuadendum est. Atrox enim est hoc prælium cuique statotempore subeundum, quia in eo non tantum cum morte, sed & cum diabolo, imò dæmonibus omnibus confligendum est; tunc enim agitur summa rei ac certatur de æternitate, de cælo, & inferno; vnde vtrumque configitur acerrimè. Huc alludit Thaumaturg. cum pro spiritu vertit Angelum mortis Prælidem. Audi S. Chrysost. hom. 54. in 14. capit. 5. Matth. Quid faciemus, ait, cum minaces Angeli, & rescindentes animam à corpore virtutes ac potestates nos inuadent? Et S. Ephrem serm. de Vanitate sæculi, tom. 3. Quando, ait, Dominica copia atque satellites aduenerint, quando admirabiles exercitus inuasent atque apprehenderint, quando diuini nuntij atque emissarij animam ex corpore migrare iusserint, &c. Similia habet S. Gregor. homil. 39. in Euang. S. Basil. in Psal. 33. Cyrill. Alexand. oratione de exitu animæ, & alij. Belli, imò duelli huius cum dæmonibus in agone mortis initi, exemplum illustre in Chrysost. representat S. Gregor. 4. Dialog. 38. Vnde S. Martinus moriens, vidensque diabolū: Quid, inquit, hic astas cruenta bestia? nihil in me funestum reperies.

NEQUE SALVABIT IMPIETAS IMPIVM] Vatablus: Proteruia, id est audax & petulans reluctancia: Aben Ezra, agitatio, q. d. Audaces suā proteruiā hic aliquando discutunt iudicium & sententiam mortis, sed apud Deum nil tale poterunt Ipse enim proteruiam omnem sternet & profligabit. Impius ergo agitet se, vt volet, in omnes partes se vertat, non tamen mortem effugiet. Vatabl. Astutia impia non

A valet contra Dominum. Lyran. intelligit artes magicas & superstitiones, quibus impij cupiūt amoliri mortē, aut certē prolongare vitam, sed frustra S. Bonau. per impietate accipit hypocrisin; Morinus tyrannidem, fastum & arrogantiam, quæ adeo mortem non arcet, vt potius eam aduocet, eamque tyrannis & superbis accersat; qui enim alios cruciant & necant exosi sunt omnibus, & ab iis quos læserunt, cruciatur & necantur. Orosius accipit improbitatē opibus stabilitam, qua impij putant se posse mortem effugere, sed in cassum. Igitur hæc omnia significant mortem, quam inobedientibus, & præcepta sua transgredientibus infligit Deus, aut rex vel princeps, amplā in homines habere potestatem & imperium, à quo nemo vllā vi, peruicaciā, arte, dolo, prece aut pretio se eximere & subducere valeat. Mors ergo est quasi rex & monarcha mundi inuincibilis, omnia vincens & sibi subiugans, iuxta illud Iob. 18. 14. Calceat super eum quasi rex interitus. Et Apocal. 6. 8. Et ecce equus pallidus, & qui sedebat super eum nomen illi mors, & infernus sequebatur eum, & data est illi potestas super quatuor partes terre interficere gladio, fame & morte. Ex his concludendum relinquit Salomon illud quod initio proposuit v. 2. iuxta Septuag. Obserua os regis & præcepta iuramenti Dei, &c. quia omne quod voluerit faciet, & sermo eius potestate plenus est. Non est ergo alia potestas in mortem, nisi Dei & regis. Inde enim sequentia huc vsque educuntur & pendunt.

Porro, impietas generatim sumpta est quælibet grandis iniquitas; propriè tamen est infidelitas & numinis violatio. Vnde S. Gregor. 25. Moral. cap. 10. Impios, inquit, S. Script. propriè infideles appellat. Hac namque distantia peccatores ab impiis discernuntur; quia cum omnis impius sit peccator, non tamen omnis peccator est impius. Peccator enim dici etiam, qui in fide pius est, potest. Vnde Ioannes ait: Si dixerimus, quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus. Impius vero propriè dicitur, qui à religionis pietate separatur. De talibus enim Propheta ait: Non resurgēt impij in iudicio.

OMNIA HÆC CONSIDERAVI, ET DEDI COR MEVM IN CVNCTIS OPERIBVS, QUÆ FIYNT SVB SOLE. INTERDV M DOMINATVR HOMO HOMINI IN MALVM SVVM] Identidem repetit Salomon se omnia sub sole considerasse, & in omnibus reperisse vanitatem, vt non temerè, sed ex certa scientia & longa experientia id pronunciasse videatur, ac proinde cuncti fidem ei adhibeant, omniaque vt vana aspiciant & despiciant.

INTERDV M DOMINATVR HOMO HOMINI IN MALVM SVVM] suum intellige vel reciprocè ipsius dominantis, vel absolutè, putà hominis cui dominans dominatur ad malè faciendum ei, aiunt Compl. in ipsius perniciem, ait Tigr. vt ipsum damno molestiaque afficeret, ait Olympiod. Sic & Thaumaturgus, Chald. & S. Hieronym. q. d. Subinde qui præsumunt, sunt tyranni vel nimis rigidi, qui subditos affligunt, depauperant & mille modis vexant, ideoque vicissim ab illis vel ab aliis, quin & ab ipso Deo affliguntur, vexantur & non raro deponuntur vel occiduntur, vt contigit Pharaoni, Sennacherib, Antiocho, Herodi, Holoferni, Roboam & aliis pluribus. Atq; hac ratione demonstrat id quod v. præced. dixit: Neque saluabit

saluabit impiet. is impium, quia tyrannis non saluat, sed perdit tyrannos. Pendet hæc gnome à tò considerari & vidi, scilicet inter alias vanitates mundi etiam hanc, quod scilicet interdum dominatur homo homini in malum suum. Patet id ex Hebræo, Chald. Aquila, Septuag. Syro, Arabico, Vatabl. Pagnin. & aliis. Aquila & Syrus vertunt: Consideraui tempus, quo dominatus est homo homini. Pagnin. & alij clarè: Totum istud vidi trahens cor meum ad omne opus, quod factum est sub sole tempore illo, quo homo dominium exercet in hominem in malum suum: quia enim v. 2. dixit: Ego os regis obseruo, regemque extulit, nunc in regno quoque magnam inesse vanitatem, ærumnas & pericula ostendit. Vnde Thaumati. vertit: Obstupesco itaque quoties aspicio, quot & quanta in proximum damna homines committunt. Dominium Adæ in homines & animalia ante peccatum erat plenum, suaue, utile tã imperati, quàm iis quibus imperabat: at post peccatum ingressa in utrosque concupiscentia, cecipit utrisque esse molestum, difficile milleque curis & periculis scatens. Hæc iusta est pœna peccati hominis, ut qui noluit obedire Deo, sentiat quoque sibi subditos molestos, difficiles, rebelles, præsertim dum ipse in eos imperiosus est & sæuus vel seuerus. Verè Tragædus:

Qui sceptrâ duro sauius imperio regit,
Timet timentes, metus in auctorem redit.

Et Claudianus ita tyrannum pingit:

Instat terribilis viuis, morientibus hæres.
Virginibus raptor, thalami obscænus adulter.
Nulla quies: oritur, præda cessante, libido, &c.

VERS. 10. VIDI IMPIOS SEPULTOS, QUI ETIAM DVM ADHVC VIVERENT, IN LOCO SANCTO ERANT, ET LAUDABANTVR IN CIVITATE QVASI IUSTORVM OPERVM, SED ET HOC VANITAS EST.] Pergit describere impietatis & impiorum, præsertim principum vanitatem, q. d. vidi principes impios sepeliri magnâ pompâ funeris & mausolei, qui dum viuerent, partim ob regium splendorem & potentiam, partim ob fucum sanctitatis, quod in Ierusalem vrbe sancta, ac in loco sancto, putà in templo & coetu sacerdotum, Scribarum, legis doctorum, virorumque religiosorum versarentur; partim ob amicorum & adulatorum assentionem, à populo rudi & imperito, qui externis hisce signis capitur, habebantur & colebantur velut probi & sancti, non tantum in vita, sed etiã post mortem; sed & hoc vanitas est: Quid enim prodest regi, vel principi coli à populo, si Deo ob improbitatem sit exosus? Quid iuuat corpus tumulari in mausoleo aureo, si anima ardeat in flammis gehennæ? Quid confert ab hominibus laudari in terrâ, si ab Angelis & sanctis vniuersis vituperetur in cælo, atque à dæmonibus probris omnibus afficiatur in inferno? Verè ait ille: Alexander laudatur vbi non est, sed cruciatur vbi est. Diuitis Epulonis nomen à fratribus celebrabatur in palatio, sed anima cremabatur à dæmonibus in tartaro; quid ergo eum iuuat laus, utique non nisi cruciatum eius adaugget. Hinc Chald. vertit: Et in veritate vidi peccatores, qui sepulti sunt & exterminati de mundo, de loco sancto, vbi iusti habitant, & abierunt, ut comburantur in gehennâ, & obliuioni traditi sunt inter habitatores vr-
bis, & ecce, sicut fecerunt, factum est eis. Etiam hoc Cornel. in Ecclesiasten.

A vanitas. Adde: tempus tãdem detegit impiorum hypocrisim, ac tum vanissima illa sanctitatis vmbra laruaque euanescit, cerniturque; veritas & vera simulationis fictio, veraq; eorum iniquitas & impietas, quæ maius, imò æternum eis dedecus & infamiam conciliat; qui ergo prius eos, vel errore, vel metu, vel adulatione laudauerunt & coluerunt, hi postea detectâ hypocrisi, acerbius eos insectantur, & execrantur.

Porro, Hebræi Codices hic variant propter affinitatem literæ ך & ך: quidam enim legunt יִשְׁתַּבְּחֻּ יִשְׁתַּבְּחֻּ, id est laudabantur, vel laudabant seiplos ac curabant se à parasitis laudari. Alij legunt יִשְׁתַּכְּחֻּ יִשְׁתַּכְּחֻּ, id est obliuioni traditi sunt. Priori modo legit Noster, Septuag. Arab. & S. Greg. 32. mor. c. 10. vel 11. Posteriori legit Chald. Syrus, Tigur. Clarius, Caiet. Pagnin. & recentiores partim Hebræi, partim Latini. Hinc nonnulli, ut Clarius, Caietan. Camp. Vatabl. censent hîc esse antithesin; priorē enim versus pertinere ad impios, posteriorem ad pios, q. d. Vidi impios gloriosos in vita, & post mortem honorificè sepultos, ac laudatos à posteris velut sanctos; vice versâ vidi obliuioni traditos eos, qui recta sanctaque operati sunt, sed & hoc vanitas est: quia impiis non prodest vana & mendax laus hominum, nec piis obest hominum obliuio: Nam in memoria æterna (æquē ac gloria) erit iustus apud Deum, & cælites vniuersos. Vnde Pagnin. vertit: Et tunc vidi impios sepultos, & qui post eos venerunt, & ambulauerunt in loco sancto obliuioni traduntur in ciuitate, in qua rectum fecerunt; sed & hoc vanitas est. Verum totam gnomen ad solos impios spectare liquet ex Septuag. Syro, Chald. & Arabico, præsertim cum recentiores, qui de piis & impiis accipiunt, inter se non consentiant, sed singuli singulas & diuersas ab aliis cudant versiones, quas hic operosè recenset noster Lorin. Tota ergo gnome significat fictionis & hypocrisis impiorum vanitatem.

Porro sententia hæc generalis, pertinet quidem ad omnes hypocritas & impios, magis tamen ad potentes & principes, siue sæculares siue Ecclesiasticos, putà Episcopos & prælatos, ad quos illam refert S. Hieron. Nemo quippe, inquit, audeat accusare maiorem: propterea quasi sancti & beati, & in præceptis Domini ambulantes augent peccata peccatis. Difficilis est accusatio in Episcopum: si enim peccauerit, non creditur; si conuictus fuerit, non punitur. Vnde ait: In loco sancto erant, id est versabantur in gradu sacro, vel officio sancto, v. g. erant sacerdotes, religiosi, Episcopi, &c. Huc alludens Isaias cap. 26. vers. 10. In terra sanctorum, ait, iniqua gessit & (idcirco) non videbit gloriam Domini. Vide ibi dicta & Olympiod. quem audi: Quia sæpè homines scandalizantur, & iniquam rem putant eosdem esse impios, qui & potentes fortunatiq; sunt, ideo profundius, inquit, super hac re contemplatus sum, & vidi demum postremam impiorum ruinam, cum scilicet non tantum corpore, sed & animâ moriantur. Quod enim ait hoc loco, in sepulchra inductos, in supplicia & tormenta intelligit. Eis verò, qui in sepulchra hæc inducantur, nihil potentia profuit, nihil quod habiti olim iusti & sancti fuerint, nihil quod in templo Dei sacra ministeria muneratq; obiorunt. Docet itaque nos Ecclesiastes nequaquam scandalizari, propterea

Hypocrita
vanitas.

pterea, quod in hominum vita enormem statum conditionumq; disidentiam cernamus, cum contra potius spectare debeamus ad eam, quæ in futuro seculo est, retributionem. Hoc est, quod ait Psaltes Psal. 9. 25. Laudatur peccator in desideriis animæ suæ, & iniquus benedicitur. Et Zachar. c. 11. 17. O pastor & idolum. Hæc denique est abominatio desolationis stans in loco sancto. Matth. 24. 15. Ita Hugo. Scribit Sulpitius in vita S. Martini cap. 8. ipsum, cum videret defunctum quendam à populo ad altare coli, ut martyrem, cuius nec nomen, nec vita, nec certa memoria extabat, orasse Deum, ut quis esset, vel cuius meriti sepultus, ostenderet: Tum conuersus, inquit, ad laicam, vidit prope assistere ymbra[m] sordidam, trucem; imperat nomen meritiq; ut loqueretur: nomen edicit, crimen confitetur. Latronem se fuisse ob scelera percussum, vulgi errore celebratum, sibi nihil cum martyribus esse commune, cum illos gloria; se pœna retineret. Quid profuit illi vanus hic, & erroneus populi cultus, nisi ut patefacto scelere, publica illi crearetur infamia, ac martyr de-
cus verteretur in latronis dedecus?

VERS. II. ETENIM QVIA NON PROFERTVR CITO CONTRA MALOS SENTENTIA, ABSQVE TIMORE VULO FILII HOMINVM PERPETRANT MALA] Hebr. Chald. Septuag. Ideo plenum est, vel repletum cor filiorum hominis in eis ad faciendum mala. Aquila ἐμπλησθῆναι, id est audet. Tigur. Cor hominum audacia plenum est. Symmach. Intrepido corde filij hominum malefaciunt.

Pro sententia Hebr. est פִּתְּהֶגָּם pithegam, quod Septuag. vertunt contraditio. Arabic. Insultatio, Syrus, ultio. Thaumaturgus hunc versum & sequentem ita reddit: Quia enim diuina prouidentia non subito omnes plectit, ob æquanimitatem, qua malos tolerat, & non statim in delictis vlciscitur: Idcirco vir impius nihil referre putat, si frequenter & grauiter peccet, confidens se innoxium euasurum, sed non intelligit, quod etiam post multum temporis malum non latebit impunitum. Bonum ergo maximum est pie colere Deum. Olympiod. Quia non sunt qui sedulo ac vehementer contradicant, acriter reprehensione compescant facientes malum, &c. Potest ergo hæc sententia & contraditio accipi non solius Dei, sed & hominum, præsertim iudicum & magistratum, qui peccata sæpè dissimulant nec castigant. Olympiod. & alij hanc gnomen, omittentes τὸ ἐτενίμ, quod in Hebræo clarè non extat, neclunt cum eo quod præcessit: Et hoc vanitas est. q. d. Hoc quoque quod subiicio vanitas est, scilicet, quod per longam impunitatem homines audacter perpetrant mala: quia per hoc augendo peccata, augent sibi supplicia, atque abutentes longanimitate Dei, acrius irritant eius iram & vindictam, eamque ardentior in se concitant. Verùm aptius dispungit noster, additque τὸ ἐτενίμ. Hæc enim gnome dat causam, cur impij in sua impietate dominantur, laudentur & celebrentur, quia scilicet Deus eos ad tempus finit impunitos, quod fit, ut nec Deum verentes nec homines, impunè & audacter agant, quod lubet, grassentur in pios, opes accumulent. Veneri & ventri indulgeant; hinc fit, ut ab hominibus velut felices & beati laudentur & colantur. Atque hic vnus est modus & multis, quo Deus dicitur peccatores excæcare & indurare;

A sicut mater nimis indulgens filio, eumque peccantem non castigans occasio est, ut filius deteriora perpetret, tandemque scelus committat, ob quod capite plectatur vel suspendatur. Sic sol suo calore indurat lutum, Ita docet S. Aug. serm. 88. de tempore, & S. Basil. Orat. quod Deus non sit auctor malorum. Porro Deus differt peccatorum vindictam, ut ostendat suam longanimitatem & clementiam, qua peccatores inuitat ad poenitentiam, ut nonnulli eam agnoscunt de facto poenitent & vitam mutant: Ceteri verò abutentes Dei patientiâ, thesaurizant sibi iram in die iræ & reuelationis iusti iudicij Dei, ut ait Apost. Rom. 2. 5. & Iob cap. 24. 23. Dedit ei Deus, inquit, locum poenitentiae & ille abutitur eo in superbiam. Qui hoc facit, improbus est, & sæpè reprobus ac filius perditionis & gehennæ, ideoque cum in profundum peccatorum venerit, negat Dei prouidentiam & numinis vindictam ac si quid postea mali illi irrogetur, casum æstimat, non peccati vindictam à Deo immisissam. Vide Plutarch. lib. de Sera numinis vindicta.

Moral. hic discet, malos castigari, magnum esse eorum & reipublicæ bonum; non castigari verò, magnum malum: quocirca magistratus, quibus incumbit reipublicæ cura, ex officio ea castigare debent. Deus verò qui nulli obstringitur, sed altiores suæ prouidentie habet rationes, iustis de causis castigationem sæpè differt, ac tarditatem supplicij grauitate compensat, iuxta illud Eccles. 5. & seq. Ne sequaris in fortitudine tua concupiscentiam cordis tui, & ne dixeris: Quomodo potui? Aut quis me subiciet propter facta mea? Deus enim vindicans vindicabit: Ne dixeris peccavi, & quid mihi accidit triste? Altissimus enim est patiens redditor. De propitiato peccato noli esse sine metu (quamuis nondum poenas dederis) neque adicias peccatum super peccatum. Hinc S. Petrus epistol. 2. cap. 3. vers. 2. tales vocat Illusores, secundum proprias concupiscentias ambulantes, dicentes: Vbi est promissio aut aduentus eius? Quibus ipse respondet versic. 9. Non tardat Dominus promissionem suam, sicut quidam existimant, sed patienter agit, nolens aliquem perire, sed omnes ad poenitentiam reuerti. Adueniet autem dies Domini, ut sur, &c. Et Malach. capit. 2. vers. 3. impios producit dicentes: Omnis qui facit malum, bonus est in conspectu Domini: & tales ei placent: aut certe vbi est Deus iudicij? Quibus respondeas, Deum expectare tempus opportunum ac statum vindictæ tempus, quo iuxta quantitatem delicti irrogabit pondus supplicij, vel in hac vita, vel certè in die iudicij, iuxta illud Apocal. 14. 15. & seq. Mitte falcem tuam & metes, quia venit hora, ut metatur, quoniam aruit messis terræ: & (sine mora) misit falcem suam, & demessa est terra. Et iterum: Mitte falcem tuam acutam, & vindemia botros vineæ terræ, quoniam maturæ sunt vinee eius. Et (statim) misit Angelus falcem suam acutam, & vindemiauit vineam terræ, & misit in lacum iræ Dei magnum.

Exemplum illustre est in S. Ephrem, serm. cui titulus; Confessio & reprehensio sui, vbi narrat de seipso, quod, cum iunior & impiorum licentia & impunitate dubitaret de Dei prouidentia, eam edoctus fuerit mirâ visione & experientiâ, tandemque audierit Angelum dicentem: De iniquitate tua poenitentiam age, certòq; scias unum esse oculum cuncta

cuncta perlustrantem. Rem totam fusius narraui Genes. 42. v. 21. Porro quam iniquum & stultum sit Dei patientia abuti ad peccandum, neruose docet S. Leo serm. 12. de Quadragesima: Abutuntur, inquit, quidam patientiam Dei, & qui non sunt in conscientia liberi, sunt de longa impunitate securi, cum ideo differatur ultio, ut tempus possit habere correctio; non autem ut liberior sit ad peccandum licentia. Misericordiam igitur Dei nostri non ideo quisquam tardet amplecti, quia quod meruit non recipit; neque enim quidquid differtur aufertur, aut condemnationem euasit, qui indulgentiam non quesuit. Et Tertull. lib. de Poenitent. cap. 7. Absit, inquit, ut ita aliquis interpretetur, quasi eo sibi etiam nunc pateat ad delinquendum, quia patet ad poenitendum, & ex redemptio clementia celestis libidine faciat humana temeritatis. Nemo idcirco deterius sit, quia Deum melius agi, toties delinquendo, quoties ignoscitur. Quid enim indignius, quam ex diuina misericordia desumere argumentum ad diuinam iustitiam prouocandam? Et quia Deus libenter excipit poenitentes, dat opera velle fieri peccatores? Et S. Ambros. lib. 2. de Poenitent. cap. 9. Proposita, inquit, spe agende poenitentiae, licentiam sibi delinquendi propagatam putant, poenitentia remedium peccati sit, non peccanti incentiuum. Vulneri enim medicamentum necessarium est, non vulnus medicamentum: quia propter vulnus medicamentum quaeritur, non propter medicamentum vulnus desideratur q. d. Quis unquam ad virtutem balsami explorandum luculentam plagam suo capiti infixit? quis ad vim antidoti probandam, venenum intrepidus hausit? amens esset qui hoc ageret. Ita plane amens censeretur qui peccat, ut ad diuinam misericordiam confugiat, seu qui ex diuina misericordiae largitudine inducitur ad peccandum. Idem de damno noxaeque impunitatis & tardae vindictae, a Salomone didicere & sensere Plato, ceterique Philosophi. Plato in libro de Republ. passim docet reipublicae regimen poenae & praemio contineri, quae si tollas & impunitatem concedas, omnes leges & iura violari & reipublicam eueri. Idem docet Aristot. 10. Ethic cap. vltim. & in Polit. Plutarch. de Sera Num. vind. Ex impunitate sceleratorum, ait, derogatur fides diuinae prouidentiae. Cicero pro Sextio: Effrenatus furor, inquit, alitur impunitate diuturna. Et pro Milone: Quis ignorat maximam illecebram esse peccandi, impunitatis spem? Et lib. 3. Offic. Quotusquisque reperitur, qui impunitate & ignoratione omnium proposita, abstinere possit iniuria? Vulgus enim hominum magis agitur poena & praemio, quam amore virtutis, ut si illa cessent, hic elanguescat. Polybius lib. 1. sub finem: Si veniam, inquit, aut impunitatem concesseris, si benignitate improbum fueris promeritis, id omne dolum fraudemque existimando, erga beneficium longe magis fiet infidus. Cato sentiebat nihil esse periculosius impunitate, quae semper ad deteriora inuitat. Impunitas enim iniuriae exemplum omnibus minari iniuriam. Nam si liceret impunè ledere, nullus erit tutus ab improborum violentia: quocirca magistratus, qui maleficos impunitate donant docet lapidibus esse obruendos, utpote reipublicae nocentissimos. Ita Plutarchus in Apophth. Rom. Fronto Consul sub Nerua Imper. dictabat male eum imperare, qui nemini quidquam concedat; sed longè peius, sub quo

Cornel. in Ecclesiasten.

A maxima licentia sit quibuscumque. Inhumanitatis enim est, si princeps nihil indulgeat amicis, sed perniciosissimum est illis licere quidquid libet. Ita Dion. in Nerua.

ATTAMEN PECCATOR, EX EO QVOD CENTIES. (Est hystorologia Hebraica: sic enim verba transponenda & ordinanda sunt: Attamen ex eo quod peccator centies) FACIT MALVM, ET PER PATIENTIAM SVSTENTATVR, EGO COGNOVI, QVOD ERIT BONVM TIMENTIBVS DEVM, QVI VERENTVR FACIEM EIVS] Campen. Qui Deum reuerentur. q. d. Si Deus tam patiens & benignus est erga peccatores, ut eos diu toleret & expectet ad poenitentiam, quanto magis clementior & benignior erit timentibus eum vel innocentibus, qui grauius non peccarunt; vel poenitentibus, qui de commissis criminibus dolent, & committenda studiosè cauent. Hic vnus inter multos est finis, & fructus diuinæ impunitatis & longanimitatis erga impios, scilicet ut ex illa metiantur pii, quantam ab eo clementiam & beneficentiam sperare & expectare debeant. Ita S. Hier. Albin. Lyran. Bonau. Hugo & alij. Mutuatus est hoc Salomon a Dauide patre suo, dicente Psalm. 30. 23. Quam magna multitudo dulcedinis tuae Domine, quam abscondisti timentibus te?

Secundò, & pressius noster Pineda exponit q. d. Deus impiorum peccata dissimulat, piorum statim castigat; attamen ne inferas inde meliorem esse sortem impiorum, quam sit piorum, tum quia ingens Dei beneficium est leuia piorum delicta castigare, ne in grauiora proferant; tum quia pii, sicut equi generosi a semita deuij, leui flagello Dei admoniti contremiscunt & in viam virtutis redeunt, cum impij, velut muli peruiaces, flagello recalcitent; ideoque Deus hanc piorum docilitatem reuerentiam & obedientiam magnis gratiarum donis remunerabitur. Audi Auctorem 2. Machab. 3. 13. Etenim multo tempore non sinere peccatoribus ex sententia agere, sed statim ultiones adhibere, magni beneficij est indicium. Non enim sicut in alijs nationibus Dominus patienter expectat, ut eas, cum iudicij dies aduenerit, in plenitudine peccatorum puniat; ita & in nobis statuit, ut peccatis nostris in finem deuolutis ita demum in nos vindicet, propter quod nunquam quidem a nobis misericordiam suam amouet; corripiens verò in aduersis populum suum non derelinquit.

Denique noster Mendoza in 1. Reg. capit. 4. v. 3. cenlet ad attamen notare antithesin piorum & impiorum, quod sicut v. praeced. dicuntur impij Dei longanimi patientia abuti & ad peccandum effundi, ita hoc v. dicantur pii eadem rectè uti & a peccando reuocari, q. d. Filij hominum, hoc est peccatores absque timore perpetrant mala, quia non profertur eis contra illos sententia. Attamen ego cognoui quod erit bonum timentibus Deum, qui verentur faciem eius, ex eo quod peccator centies facit malum & per patientiam sustentatur, quasi praecipuo quodam studio & beneuolentia a Deo coronentur, qui eum colunt, timent ac venerantur, non quod sit Dominus, Iudex & ultor, sed quod patiens, longanimis & misericors & videntes humana flagitia tamen diuina supplicia non expectantur. Hoc est bonorum ingenium, ut ex hac longani-

VERS. 12.

Gnoma de
impunitatis
vitiis.

ganimitate diuina, quâ peccatores ad pœnitentiam expectat, & dissimulat peccata hominum propter pœnitentiam, multo magis ad amandû & timendum Deum excitentur.

CENTIES] Id est sœpius; ponitur enim numerus definitus pro indefinito. Rectè vertit Interpres cum Syro. Hebr. enim habent *מאת* *meath*, id est centies. Septuag. legerunt *מאת* *meeth*, id est ex tempore, vnde vertunt: *Qui peccauit facit malum ex tunc*, id est à iuuentute sua, ait Olympiod. & Arabicus: *Qui peccauerat iam fecerat malum ex eo tempore*. Aquila, Symmach. & Theodor. legerunt *מת* *met*, id est mortuus est: enim medium in *מאת* *meath*, cum sit littera quiescens sœpè omittitur, vnde vertunt: *Peccans malus mortuus est, longa ætate ei concessa*. q.d. Peccator mortuus est in consuetudine peccati, longo vltu cum ætate roborata: qui enim peccata iterat, per longam ætatem non fit melior, sed deterior ac callum peccati obducit, itaque penè necessitatem peccandi induit, quò fit, vt in peccatis plurimis moriatur, & ad ingentia in gehenna tormenta damnetur.

PER PATIENTIAM SYSTEMATVR] Hebr. *מאריך* *maarich* lo, id est, prolongat ipsi, scilicet tum suam patientiam Deus, vnde Symmach. vertit: *Longanimitate præstita ei*; tum peccantis vitam, ætatem & spatium pœnitendi: vel elongat ab ipso, scilicet vindictam, dum eam in longum tempus prorogat & differt. Patientia Dei prædicatur, non in hoc quòd malum aliquod patitur sed quòd expectet malos, vt conuertantur, ait S. August. lib. de Patientia. Interim eorum malitia vitur, vt per eâ piorum leuia peccata castiget & purget, eorumque patientiam exerceat, ac merita & coronam adaugeat. Septuag. vertunt: *Ex tunc & ex longitudine eorum*. q.d. Peccator iam tunc, id est ab olim, scilicet à puero, mox ab ortu, vbi cœpit vt ratione, peccare inchoauit, indeque longâ consuetudine peccata quasi in naturam vertit; nam vt ait S. Gregor. *Peccatum quod per pœnitentiam non deletur, suo pondere ad aliud trahit*. Quantum ergo Deus prolongat patientiam suam & peccatori vitam, tantum ipse prolongat suam culpam & impœnitentiam.

ERIT BONVM TIMENTIBVS] Tum in hac, tum potius in futura. Vnde Chald. vertit: *Et in tempore quo peccator operatur malum centum annis à facie Domini, datur ei tempus, vt conuertatur*. Manifestum est mihi in Spiritu sancto, & scio ego quòd erit bonum in seculum venturum timentibus Deum, qui timent à facie eius, & faciunt voluntatē eius. Porro Olympiod. per bonum accipit bonas cogitationes & opera, quas Deus se timentibus inspirat: Cum enim, inquit, viuam in conspectu Dei; caueantq. sibi in omni sua actione & cogitatu, tãquam Deo iudice cuncta cernente, omnium bonorum operum & conceptuum Deus illis causâ existit. Thaumatur. de ipso Dei timore interpretatur: Illud, inquit, præstantissimum bonum pio Dei timore præditum esse.

Simplicius bonum accipias pro læto & iucundo, q.d. Esto Deus piorum leuia errata castiget, mox tamen eo longè lætiori & iucundiori sorte eos consolabitur, vel in terra, vel in cælo, iuxta illud Ecclesiæ. i. *Ad tempus sustinebit patiens, & postea redditio iucunditatis*. Cum ergo à Deo castigaris &

A affligeris, afflictionem hanc accipe velut pignus & arrham instantis lætitiæ, & proximæ tibi consolationis. Quem enim Deus castigat, mox solatur & mulcet, vt mater puero post castigationē blanditur; quin & Christus fauos post fella gustauit, ait Tertullian. nimirum post hyemem succedit æstas, post noctem dies, post bellum pax, post pugnam victoria, post nubila Phœbus, post tempestatem serenitas. Hoc est quod iustis promittit Ilaias c. 3. 10. dicens: *Dicite iusto quoniam bene quoniam fructum adinventionum suarum comedit: v. e. impio in malum, retributio enim manuum eius fiet ei*. Vnde de eodem subdit Salomon.

NON SIT BONVM IMPIO, NEC PROLONGENTVR DIES EIVS, SED QVASI VMBRA TRANSEANT, QVI NON TIMENT FACIEM DEIVS. Presentem & omnia intuentem, vt coram ea ambulant magna cum reuerentia, metu & tremore, ait Olympiod. Hebr. *Non erit bonum*; sed Hebræi sœpè vtuntur futuro pro imperatiuo, vel optatiuo: vnde Noster aptè vertit: *Non sit bonum*, scilicet quòd sustentetur à Deo, & expectetur ad pœnitentiam, ait Hugo, quia patientiâ Dei non vitur ad pœnitentiam, sed abutitur ad maiorem iniquitatem & culpam.

BONVM] Intellige, tum prolongationem vitæ, vt sequitur. Ita S. Hier. & Caieta. tum bona corporis, vt sunt sanitas, robur, opes, prosperitas, filij, familia copiosa. Ita Lyran. & Dion. tum animæ, vt est multiplex Dei gratia in hac vita, & gloria in futura. Ita Thaumatur. Bonau. Hugo.

Summa, bonum significat hic quidquid lætum est, iucundum & prosperum. Congrua est hæc impiorum pœna, vt scilicet priuentur omni bono, qui à summo bono & fonte omnis boni, putà à Deo sponte & impiè se auerterunt; sicut qui soli claudit fenestram, meretur eius luce priuari & degere in tenebris.

Quæres, quomodo sapiens hic malè preceatur, & quasi maledicat impio, cum hoc videatur esse contra vel præter charitatem? Dixi hac de re in Prophetis fusè. nunc breuiter Respondetur. Primò, maledictiones has esse non tam imprecationes, quàm prædictiones & prænuntiationes futurarum pœnarum, impio à Deo decretarum. *Non sit ergo*, id est *non erit, bonum impio* vt habent Hebr. Chald. Syrus Arab. & alij. Ita S. Hieronymus, Thaumatur. & Olympiodor. atque hac ratione rectè hæc gnome annectitur præcedenti. q.d. Cognoui, quòd timentibus Deum accident bona ingentia; non timentibus verò, mala.

Secundò, imprecari impio priuationem bonorum temporalium, vt per eam ad cor redeat & vitam mutet, vel certè minùs peccet, cum bonis, quibus priuatus est, iam abuti nequit ad luxum, fastum, gulam, luxuriam, non est præter, sed secundum charitatem. Sic enim impiis imprecatur Psaltes: *Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine*. P sal. 32. 17. Sic hodie videmus multos per paupertatem, morbos, aduersitates conuertere ad Deum, qui opibus, sanitatē, rebusque prosperis insolecebant, & abutebantur ad omne scelus. Talibus ergo imprecari morbum, vel inopiam bonum est & salutiferum.

Tertiò,

VERS. 13.

Imprecari licet malis mala. Quomodo.

Resp. Primò.

Secundò.

Tertio.

Tertio, propriè Prophetæ & Apostoli ex zelo iustitiæ & honoris diuini, malè precantur impiis in impietate perseverantibus & morientibus, id est optant eos velut reos lætæ maiestatis diuinæ puniri pœnis, tum temporalibus, tum æternis, ut hac ratione satisfiat iustitiæ ac plectantur rei, utque honorem, quem peccando Deo abstulerunt, tormenta merita patiundo restituant. Sancti enim conformant se per omnia voluntati diuinæ iam certæ, & fixæ circa impiorum punitionem. Cum ergo Deus velit, fixæque decreuerit impios punire & damnare, id ipsum Sancti quoque volunt, præsertim dum ipsi sunt præcones & administri, imò os Dei, per quos scilicet Deus suas leges promulgat, ac transgressoribus pœnas præsentis & æternas intendat, quales fuerit prophetæ & Salomon hic, qui cum dixisset impios abuti longanimitate Dei, ut diutius & grauius peccent, zelo sancto iustitiæ indignans huic eorum abusu, precatur & optat dicens: *Non sit bonum impio, nec prolongentur dies eius*, utpote quibus abutitur ad peccandum, & ad Deum, qui dies ei prolongat ad pœnitentiam, magis offendendum. Sic Sancti in die iudicii affidentes Christo, sententiam damnationis in impios fulminabunt. Matth. ca. 19. 27.

NEC PROLONGENTUR DIES EIVS] Ut minus peccent, minusque Deum offendant, utque statim morte subtrahantur, cruciatu recipiant, quas merentur, ait S. Hieronymus. quia æternis suppliciis transmittentur, ait Olympiod. Porro Chald. Neque erit, ait, ei longitudo in sæculo venturo, & in sæculo hoc præcendentur dies vitæ eius, fugient & succidentur velut umbra.

Impij dies, ut umbra transeunt.

SED QVASI VMBRA TRANSEANT] Hebr. *Non prolongabit dies, sicut umbra*, non prolongat dies suos, sed ante vesperam pertransit, Septuag. pro 2, id est sicut, legentes affine 2, id est in, vertunt in umbra, sensus est q. d. Sicut umbra, abeunte die & sole, sub vesperam euanesceat, sic & impij cito transeant & euanesceant, ne perueniant ad vitæ vesperam, putà ad senectutem. Rursum sicut umbra abeunte corpore, cuius est umbra, abit, sic & ipsi abeunte vita & tempore, quod est umbra æternitatis & vitæ beatæ, cum eo pariter abeant. Tertio, sicut umbrâ nihil est tenuius, nihil vanius, nihil fugacius; sic & vita, præsertim impiorum. Plura hac de re dixi superius, & Isaïæ 38. v. 8. & seq. ubi egi de umbra Ezechiae crescente per miraculum in Horologio Achaz. Causam appositam dat Olympiod. Peccator, inquit, diu non erit in vita, quia totum tempus vitæ suæ, quantumuis longum sit non reputauit esse umbram, sed sollicito studio comparare sibi studuit, quæ fluxa & temporaria sunt, tamquam essent perpetuo durantia. Vel aliter ita intellige; quamquam peccator in presenti vita per patientiam Dei (velut umbram) protegi quodammodo, defendiq. videatur potius, quam puniri; paulò post tamen æternis suppliciis transmittetur. Verum hoc posterius mysticum est. Addit Caietan. Sicut umbra non est corpus, sed tenue simulacrum corporis, sic impius non tam est homo; quàm inane hominis simulacrum & umbra; quia inanem speciem tantum habet hominis, non veritatem, eo quod non viuat, ut homo ratione præditus, sed ut bestia ratione carens. Ve-

rum hoc subtilius est, quàm solidius. Sæpè S. Scriptur. vitam præsentem comparat umbræ, quia verè talis est si comparatur vitæ veræ & æternæ, ad quam proinde suspirans sponsa Cantic. 2. 16. *Dilectus meus mihi, inquit, & ego illi, qui pascitur inter lilia, donec aspiret dies & inclinentur umbra.*

Gnoma.

Huc facit illud Ausonii in Heroium tumulis in 17. *Pulvis & umbra sumus.* Et illud Pindari in Pithiis hymno S. *umbra somnium homines.* Denique audi S. Hieron. versionem Septuag. exponentem: *Non prolongabit dies in umbra, hoc est dies vitæ suæ, qui quasi umbra viuentibus sunt; non enim hi qui multo tempore viuunt, prolongant dies suos, sed qui grandes eos faciunt bonorum operum magnitudine.* Vnde & Iacob quasi se peccatorem confitens dicit: *Parui & mali dies mei: sicut & in Psalmo confitens: Dies, inquit, mei sicut umbra declinauerunt, & ego sicut fœnum arui.* Non quod longam vitam quaesierit in præsentem (in quo omne quod viuimus breue, & umbra est & imago; in imagine enim perambulat homo) sed quod de futuro timeat, ne longitudo vitæ ipsius, ubi vera est vita, breuietur.

EST ET ALIA VANITAS QUÆ FIT SUPER TERRAM: SVNT IUSTI, QUIBVS MALA PROVENIUNT, QVASI OPERA EGERINT IMPIORVM: ET SVNT IMPII, QUI ITA SECVRARI SVNT, QVASI IUSTORVM FACTA HABEANT; SED ET HOC VANISSIMVM EST]

Tò hoc refert, vel ad solam impiorum securitatem, hæc enim vanissima & fallacissima est, vel ad alternationem fortis iustorum & impiorum, quod scilicet iustis obueniant debita impiis, & impiis debita iustis. Vox alia non est in Hebræo, Septuag. Syro, Arabico, sed intelligitur. Alias enim & alias vanitates successiue recenset hic Ecclesiastes. Porro hæc vanitas similis est illi v. 10. Est tamen alia & diuersa ab illa, eò quod ibi dumtaxat dixerit impios laudari, ut pios; hic verò addit impiis bona & prospera quælibet obuenire, piis verò mala & aduersa. Vnde ait: *Sunt iusti quibus mala proueniunt, quasi opera egerint impiorum.* Hebr. *Sunt iusti quibus attingit ad eos tamquam opus impiorum; & sunt impij quibus attingit eis, sicut opus iustorum*, q. d. Sunt iusti, quos tangit, vel ad quos pertingit fors aduersitatis, quæ digni sunt impij, & sunt impij quos tangit fors prosperitatis, quàm merentur & qua digni sunt iusti. Septuag. *Est vanitas, quæ facta est super terram, quia sunt iusti, quia venit super eos quasi factum impiorum: & sunt impij, quia venit ad eos quasi factum iustorum.* Campens. *Eueniunt iustis mala, quæ impios ferre decebat.* Porro nonnulli censent hæc dici ex persona non Salomonis, sed imperitorum & impiorum. Ita Thaumaturg. Lyran. & Olymp. quem audi: Nunc ecclesiastes personam eius inducit, qui è scandalo labitur in errorem, aitque, *vidi iustos in hac vita ab iis malis correptos, quæ potius impiis debebantur, ut putà aegritudine, paupertate vel alio difficili casu adueniente.* Contraq. inquit, *vidi quæ piis deberentur ad impios peruenisse: idcirco talis inspiens tamquam contemptor factus diuinæ prouidentie, & hoc inquit vanitas est.* Sapiens autem euentus rerum prospiciens, & quæ singulis pro dignitate retribuantur planè nouit, atque intelligit Deum nequaquam casu hæc permittere euenire, sed ut iusti maiori præmio coronentur, impij verò grauiori pœna torqueantur. Notantur autem

hic vanitatem supra terram se vidisse ait: In celo siquidem nihil est vani. Verum melius alij censent hæc, uti & cetera, dici ex persona Ecclesiastæ, puta Salomonis, ut ipsa verba præ se ferunt.

Vanum vñs
affligit im-
pios pro pera-
ri.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Quintò.

Sextò.

Septimò.

Impij prospe-
rantur pñ
affliguntur
ob duas cau-
sas.

Quæres, qua ratione vanitas sit, quod piis eueniant mala, impiis bona? Primò Symmach. pro vanitas vertit ἀπορροή, id est difficile cognitu, ait S. Hieron: propriè dubium perplexum, controuersum, iuxta illud Dauidis: Labor est ante me, donec intelligam in nouissimis eorum. Psalm. 72. 16. q. d. Vanum est velle scrutari Dei iudicia quibus pius affligit, impios prosperat, quia hæc iudicia sunt difficilia cognitu, imò inscrutabilia. Secundò Thaumaturgus vanitatem exponit grauem & perniciosum errorem, eò quod impius habeatur, ut pius; & pius, ut impius. inde enim rudes accipiunt ansam vel accusandi Dei prouidentiam, vel deferendi probitatem & impietatem amplectendi. Sic summum vanum vocamus mendacem errorem, & fallacem. Tertiò, Hugo per vanitatem accipit partim infelicitatem, quia, ait, nihil infelicius felicitate peccantium; partim fortuitum, quia quasi fortuito casu bona impiis, mala piis obueniunt. Quartò, alij per vanum accipiunt molestum & asperum: unde Campens. vertit: Certè hoc vehementer molestum est. Accedit Lyran. Vanum est, inquit, quia irrationabile. Quintò, S. Hieron. per vanitatem accipit inconstantiam rerum humanarum. Sunt enim vanitates, quæ vario feruntur euentu. Sextò, S. Bonauentura vanum dicit, quando bonis & malis proueniunt bona, quia indignum propter malos: vanius quando bonis & malis bona, quia iniustum pariter & indignum: ideo Habacuc hoc adeo indignè tulit, ut videretur Deum arguere, cum diceret: Quare non respicis super iniqua agentes, & taces deuorante impio iustorem se? Habacuc 1. vers. 3. & 1. Septimò Pineda: Hoc vanum est, inquit, quia in talibus euentibus, nihil perpetui, nihil solidi est, cui animam affigere possimus: quare cuique contendendum est ad bona stabilia & æterna. Omnia hæc vera sunt & huic loco congrua: maxime tamen vanitas hic est rei iniquitas, ac iniqua distributionis fors. Iniquum enim videtur piis mala, impiis bona tribui, cum pij bona, impij mala mereantur, si rem spectes, in se, & in imperitorum rudiumque sensu, qui per hoc sæpè impelluntur, ut impietatem præ pietate colant, sectentur, suspiciant: at si spectes Dei prouidentiam, non iniquum hoc, sed prudens & sanctum est, ob æquissimas, quas ipse habet, rationes, ac præsertim duas. Prior est, ut impij ob modica, quæ bene agunt, bona huius vitæ loco mercedis recipiant, ceteroqui: malefactorum poenas grauissimas daturi in inferno: pij verò ob modica, quæ malè agunt, ærumnis huius vitæ castigentur & purgentur, ut purgati, ob multa bona opera, quæ fecerunt beentur in cælo; aut si planè puri sunt, aduersis exercitiis splendidioris patientiæ in cælo coronam recipiant, ut contigit S. Iob. qua de re vide S. Augustin. lib. 5. Ciuit. capit. 15. & 16. ubi felicitatem cælestem beatorum componit, & anteponebat felicitati terrenæ Romanorum. Posterior est, ut Deus nos doceat omnia quæ in hoc mundo sunt, siue aduersa, siue prospera, esse vana, id est inania & mendacia, cum aduersa piis, prospera impiis, id

A est indignis eueniant: Vera verò bona non esse nisi in cælo, & vera mala non nisi in inferno, iuxta illud sapientis: Nullum bonum nisi æternum, nullum malum nisi æternum. Ita B. Dionysia martyr inter ictus virgarum, & sanguinem toto corpore fluitantem, filiolum vnicum trepidantem, ad martyrij consortium hac voce animabat: Illa pœna timenda est, quæ nunquam finitur: illa desideranda vita quæ semper habetur. Qua ille solidatus martyrium fortiter obiit, ut refert Victor. Vtic. libr. 3. Wandal. Hinc tacitè concludendum relinquit Ecclesiastes, sapienti despicienda esse tam prospera, quàm aduersa huius vitæ, ambienda verò bona cælestia, & summè cauenda mala gehennalia. Vnde non mirandum si prospera impiis, aduersa piis eueniant, quia Deus id facit, ut ostendat, quàm vtrique sint vana, id est parua, exilia, breuia, & caduca: quare piis non esse hac de re dolendum, sed potius gaudendum, quia ex hoc velut certo diuinæ prædestinationis signo, cognoscunt sibi sortem felicissimam paratam in cælo. Ita Chald. Vidi, inquit (in Spiritu sancto, quia malum quod accidit iustis in sæculo hoc) non est propter peccata eorum, sed ad remouendum ex eis culpam leuem, ut sit merces eorum integra in seculo venturo; & quod contingit peccatoribus non est meriti eorum, sed ad retribuendum eis mercedem meriti leuis, quod fecerunt, ut comedant mercedem suam in seculo hoc, & ut perdant partem suam in seculo venturo. Et Midras, siue Glossa Hebr. hic: Felices iusti, inquit, quibus accidit iuxta facta impiorum, quia amplissima illis merces & gloria est reposita: Contra v. e. impiis, quibus accidit iuxta facta piorum, quia attolluntur, ut grauius corruant. Et S. Hieronymus: Inter ceteras vanitates, inquit, quæ in mundo vario feruntur eueniunt, etiam hoc deprehendi, quod iusti ea frequenter eueniunt, quæ impiis euenire debuerant; & impij tam feliciter in hoc mundo degunt, ut eos putes esse iustissimos. Docet exemplum Euangelicum diuitis purpurati & pauperis Lazari. Subdit S. Hieronymus: Hebraei iustos quibus eueniunt mala, & impios, quibus accidunt opera iustorum, filios Aaron interpretantur & Manassem, quod illi sacrificantes perierunt, & ipse post tanta mala, & captiuitatem in imperium restitutus sit. Verum Hebraei errant: Nam filij Aaron iniuste egerunt, dum temulenti obtulerunt Deo incensum ignis alieni, contra præceptum Domini. Leuit. 10. Manasses quoque in carcere poenitens gratiam Dei meruit, ac proinde iustificatus in regnum restitutus est. Sapienter Philo libro de Confusione linguarum: insignis, ait, pœna & vindicta impietatis est conuiuere Deum, atque etiam indulgere peccantibus, nec solum eis impunitatem, verum magnam & diuturnam prosperitatem concedere. Hæc enim eos facit quasi ebrios & amentes, ut vltro in sua damna ruant, suamque perniciem sibi accerlant. Ex aduerso pius & sapiens in aduersis æquè ac prosperis sui similis est, sobrius, modestus, tranquillus, ideoque magnus: Ut Pumlilio, ait Seneca, etiam si in monte consistat, pusillus est: Colossus etiam in puteo magnus: Ita sapiens in quacunque fortuna suis bonis magnus est, stultus & in summa fortuna humilis; ut apparatus scene quia commodato datus est, statim redditur, & sine querela: Ita quidquid in vita contigit magnificum, siue serius, siue

sue nox à fortuna repetatur, a quo animo reddemus, si
his tamquam commodatitiis utimur. Idem: Vt grando
illisa tectis dissultat magno quidem fragore, verum nulla
nox; Sic insul: us fortuna nihil potest in sapientem.

SVNT IMPII QUI ITA SECURI SVNT] Se-
cui, id est prosperi, rebus omnibus abundantes
& felices, ut explicat S. Hieron. felicitas enim facit
securus: magna enim pars felicitatis est de bo-
no, quo te beatum putes, esse securum: unde se-
curitas opponitur curæ & sollicitudini, ac secu-
rus dicitur, qui sine cura. Opponit enim pios im-
pios, quod illis infelicia & aduersa, his felicia &
prospera eueniant. Patet id ex Hebr. Sept. Sy-
ro & ceteris. Verum hæc falsa fictaque est felici-
tas & securitas; nam cum dixerint pax & securitas,
tunc repentinus eis superveniet interitus. 1. Thessal. 5.
3. Præclare S. Greg. lib. 9. Moral. c. 27. Sancti, ait,
ita incerti sunt, ut confidant: atque ita confidunt, ut ta-
men ex securitate non torpeant. Spes ergo eorum
mixta est timori, spes facit magnanimos & hila-
res, timor humiles & sollicitos. Vide eundem S.
Greg. lib. 24. Mor. cap. 12. 7. & lib. 6. epist. 22. ad
Grægoriam cubiculariam Augustæ, quæ petebat
revelationem, quod sibi remissa essent peccata,
cui respondet S. Gregor. hoc votum esse inutile
& noxium, quod incertitudo remissionis augeat
in nobis studium poenitentiae & bonorum ope-
rum. Vide & S. August. de Corrupt. & gratia ca.
13. & in psalm. 147. Terror, inquit, securitatem
parturit; quomodo enim præpostera securitas in
terrores impellit, ita ordinata sollicitudo securi-
tatem parturit.

SED ET HOC VANISSIMUM IUDICO, Hebr.
Et etiam hoc vanitas est, scilicet per antonomasiam,
puta vanitas vanissima, id est summa & maxima,
ob causas quas paulò antè dedi.

Moral. hinc discas, quàm vana & quam noxia
impiis sit prosperitas. Audi Eusebiū Emislenum
homil. de S. Epiphodio & Alex. In hoc mūdo præ-
valente malitiā, iniquitate dominante pauper affigitur,
dines multiplicatur. An tu hunc potentem vocas, qui in
mortem suam sortis est, cui prouentuum fallax umbra
præsentium, æternorum congregat causas malorum? quis
beatam dixerit validam in iugulum suum dextram? quis
probabiliter laudat velocem ad ardua præcipitia festinan-
tem? quis eius miretur ascensum, quem de summo prosti-
cit esse casurum? Perinde est si aliquem miraris per im-
pia & iniqua, per opes & diuitias operantē, ac si quem-
piam videas inaurato atque gemmato sibi poculo vene-
na miscentem. Subdit deinde: An tu illum felicem vo-
cas, qui infidelis, obscenus, cupidus & cruentus, pro eo quod
vias Domini aspernat, per suas ire permittitur, dexte-
re angustis offensus, & sinistra latitudine delectatus
flagitiis inuoluitur, sceleribus inficitur, spoliis contami-
natur, & inter hæc se beatissimum putat; ex hoc quoque
infelicior, quod se non intelligit infelicem. Quid his faciat
medicina celestium mandatorum, quæ non sanat nisi vo-
lentes? Pigri itaque ad curam salutis, alacres ad militiā
mortis & captiuitatis, ut dictum est: Exultant in rebus
pessimis, & de sui perditione latantur: similes illis, qui
forte sumentes exitiabiles herbarum succos, cum resu-
perire dicuntur. Seneca epist. 39. Magnanimi est, in-
quit, magna contemnere, ac mediocria malle, quàm ni-
mia. Illa enim vitia vitiaq, sunt; ut hæc, eo quod super-
fluunt, nocent. Sic segetem nimia sternit vberitas, sic ra-
mi onere franguntur, sic ad maturitatem non perueniunt

A nimia fecunditas. Idem animus quoque euenit, quos im-
moderata felicitas rumpit, quæ non tantum in aliorum
iniuriam, sed etiam in suam vertuntur. Plinius libr.
16. cap. 35. Hedera, ait, complexu necat arbores, ita
fortuna prospera dum blanditur, strangulat & perdit.
Adagiographus: Solent arbores, inquit, protinus
emori, si quando præter solitum secundæ fuerint. Ita
fortuna præter mortem blanda ac fauens exitium im-
minere sepe numero significat. Quem admodum non ta-
rè fit, ut celo maximè sereno saeuus imber subito cooria-
tur, ita rebus maximè prosperis ac letis sepe grauissima
rerum incidit perturbatio.

LAUDAVI IGITUR LÆTITIAM QVOD NON
ESSET BONVM HOMINI SVB SOLE, NISI
QVOD COMEDERET, ET BIBERET ATQVE
GAUDERET, ET HOC SOLVM AVFERET DE
LABORE SVO IN DIEBV VITÆ SVÆ, QVOS
DEDIT EI DEVS SVB SOLE.] Multi censent
hoc dici ex persona non sapientis, sed insipien-
tis voluptuarij, qui pertesus confusionis rerum
humanarum, quod bona impiis, mala piis
eueniant, tradiderit se voluptati, ut tandem
fecit Salomon, Ita Lyran. Hugo, Titel. Caietan.
quin & Thaumaz. quem audi omnia ab hoc v.
vsque ad finem capituli paucis complectentem:
Putabam autem aliquando bonum summum in cibo
potuque situm, eumq, Deo gratiorem, qui per omnem
vitam iis quàm maximè frueretur, & refrigeraretur:
Eamque lætitiā solam admirabar, atque aded nihil
aliud cogitabam, ne vel nocte vel die ab illa re, ad ho-
minum luxum inuenta me abducerent. Tandem ex iis
vnum hoc comperi, neminem huius farinae vllò pacto,
quantumvis laboret, ad bonum, quod verè bonum est,
perueniturum. Verum melius S. Hieronym. Chald.
Olympiod. Glossa. Hebr. Hugo & ceteri cen-
sent, Salomonem continuè hic ex suo sensu lo-
qui. Idem enim hic dixit quod dixit c. 2. ver. 12.
& cap. 5. 17. Nimirum laudat hic vsum opum &
deliciarum, sed moderatum frugalem & hone-
stum. Audi Chald. Et laudavi ego gaudium legis,
quia non est bonum homini in seculo hoc sub sole, nisi
tantum comedere, & bibere, & gaudere de labore suo,
& pro parte sua, quæ data est ei ex celo; atque non ex-
tendere manum suam in rapinas & violentiam; & hoc
conducat illum in pacem ad seculum venturum; & acci-
piet mercedem perfectam pro labore suo, quo laboravit
in integritate omnibus diebus vitæ suæ, quos dedit illi
Dominus in seculo sub sole.

ET HOC SOLVM SECVM AVFERET] tō au-
feret significat nos bonorum huius vitæ propriè
& plenè non esse dominos, sed usufructuarios, ut
iis velut alienis & commodatis utamur ad vitā,
in morte e a aliis ipsique Deo, qui verus est Do-
minus, resignaturi, Hebr. Et hoc saltem adhærebit
ei. Septuag. Et ipsum simul aderit ei. Campen. Hoc
enim accipiet homo tamquam suum. Arab. Et hoc di-
scedet cum ipso. Aliter Syrus: Et ipse, inquit, defatiga-
tur sibi in labore suo: Videtur ipse pro יִלְנֵנוּ יִלְנֵנוּ
nu, id est adhærebit vel copulabitur ei, legisse יִלְנֵנוּ
ylennu, id est laborabit vel fatigabitur sibi, à rad. יָלַן
laa, id est laboravit.

ET APPOSVI COR MEVM VT SCIREM
SAPIENTIAM, ET INTELLIGEREM DISTEN-
TIONEM, QVÆ VEBSATVR IN TERRA: EST
HOMO QVI DIEBV AC NOCTIVS SOM-
NVN NON CAPIT OCVLIS.] Per sapientiam
Chald.

Beatus qui
suis latatur.

Chald. accipit studium legis; Thaumastudium quærendi & captandi plures nouasque voluptates; Olympiod. Studium scientiarum naturalium; S. Hieronym. Studium scrutandi diuina iudicia, v.g. cur Deus iustos affligat, impios prosperet; cur hunc eligat, illum negligat. Ample per sapientiam accipias studium scrutandi omnes res à Deo creatas; has enim scrutatus est Salomon, tum studio cognoscendi singularum naturam, dotes, causas; tum ut perspiceret num quæ res animum hominis tranquillare, satiare, & beatere posset. Vnde explicans subdit: *Et intellexi, quod omnium operum Dei nullam possit homo inuenire rationem.* Hæc omnia ad finem capitis explicata sunt cap. 1. vers. 17. cap. 7. 3. & 12. Repetit enim Salomon alternantes animi sui motus æstusque, quibus res omnes perferutatus est, ut inueniret animi quietem & satiem; cumque in nulla eam reperiret, sed meram in singulis vanitatem, hinc vnius pertæsus ad aliam & aliam se transtulit, ac præsertim à lætitia & deliciis ad studium sapientiæ, ut honestius & sublimius; sed illico in hoc quoque vanitatis & molestiarum aculeos, spinasque se reperisse testatur.

DISTENTIONEM] Aliqui legunt *diffensionem*, idque explicant de variis sapientum sententiis, & opinionibus inter se pugnantibus. Alij vt Lyran. Hugo & Gloss. Interl. legunt *distinctionem*, idque explicant de differentia inter bonum & malum, sapientem & stultum, prosperitatem impiorum & aduersitatem piorum, deque diuersis hominum gradibus, conditionibus, moribus.

Verum legendum est cum Roman. *diffentionem*, Hebr. enim est *מְעִיָּה* *meia*, id est occupatio, diffentio, sollicitudo, afflictio, de qua dixit c. 1. v. 13. *Hanc occupationem pessimam* (id est molestissimam) *dedit Deus filiis hominum ut occuparentur in ea*, dum alij assidue vacant congregandis opibus, alij prædiis excolendis, alij fabricis erigendis, alij honoribus sectandis, alij vanis scientiis, &c. adeo ut nec diu, nec noctu quiescant, aut somnum capiant. Vnde subdit:

EST HOMO QUI DIEBUS AC NOCTIBUS SOMNUM NON CAPIT] id est exiguum capit & quasi nullum. Est hyperbole: homines enim sine somno vivere nequeunt, q. d. parum dormit, imò semper sollicitus est, quia totus intendit suæ occupationi; puta suo lucro, suo honori, suæ scientiæ, suæ arti, suo officio, &c. Hinc Demosthenes aiebat se plus olei in lucubrationibus nocturnis, quam per diem vini consumpsisse. Aristoteles dormiens manu tenebat pilam æneam, ut illius è manu dormientis elapsæ, & in subiectum peluim cadentis sonitu excitaretur, itaque ad nocturnas lucubrationes vigil rediret. Ita habet eius vita. Idem fecere nonnulli Christiani & religiosi. Celebre fuit in oriente monasterium Acemetarum, id est insomnium, & noctu in oratione & meditatione peruigilantium, ac iugiter diu noctuque psallentium, tripartito ordine & tempore, monachis scilicet in tres coetus diuisis, ordineque trino sibi vicissim succedentibus. Primò erectum fuit hoc Acemetarum monasterium Constantinopoli sub Leone I. Pontif. anno Domini 459. vocati sunt iidem studitæ, à Studio viro

consulari, qui eiusmodi monasterium erexit, teste Nicephoro lib. 15. cap. 23. Inter eos monasticam vitam egit S. Ioannes Calybita. Ita Baron. anno Domini 459. Simile Acemetarum monasterium fuit S. Columbani, & S. Galli, aliaque plura in Germania, Gallia, Hybernia: nimirum hæc sunt non vanæ, sed sanctæ religiosorum vigiliæ, imò cælestes Angelorum terrestrium Deo psallentium & militantium excubiæ.

ET INTELEXI QVOD OMNIVM QPERVM DEI NVLLAM POSSIT HOMO INVENIRE RATIONEM EORVM, QVA FIVNT SVB SOLE: ET QVANTO PLVS LABORAVERIT AD QVARENDVM, TANTO MINVS INVENIAT: ET IAMSI DIXERIT SAPIENS SE NOSSE, NON POTERIT REPERIRE] Opera Dei intellige tum omnipotentis & magnificentis, vt vertit Chald. tum potius providentiæ circa homines, vt dixi initio v. præced. ex S. Hieron. quem sequitur Albin. Lyran. Hugo & alij.

ETIAMSI DIXERIT SAPIENS SE NOSSE, NON POTERIT REPERIRE] Potest clarius ex Hebr. verti: *si dicat, id est apud se statuatur, etiam vir sapientissimus, dare operam, ut cognoscat, non poterit inuenire.* Ita Vatabl. & Camp. *Quin & sapiens ipse, ait, si conetur cognoscere, frustra laborabit.* Iam hanc gnomen audiuius ca. 3. 11. Quare ibi dicta hic non repetam. Huc vetus Apologus, quem recenset noster Pontanus volum. 3. Progym. p. 1. capit. 40. Inuehebatur in caudam suam canis, quod deses & otiosa, & à reliquo corpore se trahi sineret, neque iter ostenderet ut oculi, nec mandata acciperet ut aures, nec hostem insequeretur, ut pedes, nec dimicaret ut dentes, sed esset velut inutilis appendix ad posticam partem corporis. Respondit cauda: Et tamen ego inutilis, ut tu calumniaris, muscas abigo, patrono alludo, pudenda contego; totique corpori sum ornamento. Epimythion: nihil à Deo nisi sapienter factum & providè, quamuis homines multis in rebus id non videant. Exemplum huius sententiæ clarum est in quadratura circuli, in qua se torserunt tot sæculis Mathematicorum ingenia, nec veritatem extorserunt, adeo ut hæc eis crux fixa esse videatur. Nam quadraturam circuli mechanicè, hoc est modum practicè efficiendi quadratum, quod sit æquale circulo, siue cuius capacitas æqualis sit capacitati circuli cuiuslibet, inuenit traditque Archimedes libro de Circuli dimensione theorem. 1. pag. 128. in edit. Paris. Estque hic: Accipe peripheriam, siue circumferentiam circuli, illamque ex curuo in directum extendè, siue fac lineam rectam æqualem peripheriæ circuli, eique in fine lineam rectam, quæ semidiametro circuli sit æqualis, ad angulos rectos annexe, ac denique extremitatem vtriusque lineæ iam dictæ linea recta transversa connecte, ac habebis triangulum, qui sit æqualis circulo. Triangulo autem cuiuslibet æquale quadratum describi posse, mathematicè certum est, modumque id faciendi demonstrat Euclides lib. 1. propof. 42. & lib. 2. propof. 14. & lib. 9. prop. 33. Vide ibidem Clavius 301. quare sic fiet quadratum æquale circulo. Hinc mechanici facillè ex hac praxi, commensurando lineam rectam cum peripheria circuli, conficiunt triangulos & quadrata

Vigilia Demost. & Aristot.

Acemetarum.

Quadratura circuli mechanicè scitur mathematicè nescitur.

drata, quæ sint circulo æqualia. Verum Mathematicè id ipsum demonstrare, uti suas propositiones demonstrat Euclides, hoc est rationem Mathematicam afferre, quæ demonstret modum inveniendi lineam, quæ sit æqualis peripheriæ cir-

A culi, nec Archimedes, nec Euclides, nec quis alius huc usque inuenit, etsi plurimi in eo annos plurimos defudarint. Quadratura ergo circuli præcticè & mechanicè scitur, at eius ratio & Mathematica demonstratio ignoratur.

CAPUT NONVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

EX eo quòd bona malaq; æquè accidunt pio ac impio, infert neminem scire an amore, an odio sit dignus, sed omnia in futurum seruari incerta. Idcirco sapientis esse studere candori & puritati ac bonis operibus, præsertim quia sicut pisces capiuntur hamo, sic homines tempore malo. Denique v. 14. ostendit sapientiam præstare fortitudine, & tamen in paupertate non estimari.

1. OMnia hæc tractavi in corde meo, ut curiosè intelligerem: Sunt iusti atque sapientes, & opera eorum in manu Dei, & tamen nescit homo, utrum amore an odio dignus sit. 2. Sed omnia in futurum seruantur incerta: eò quòd vniuersa æquè eueniant iusto & impio, bono & malo, mundo & immundo, immolanti victimas, & sacrificia contemnenti: sicut bonus, sic & peccator: ut periurus, ita & ille qui verum deierat. 3. Hoc est pessimum inter omnia, quæ sub sole fiunt, quia eadem cunctis eueniunt: vnde & corda filiorum hominum implentur malitiâ, & contemptu in vita sua, & post hæc ad inferos deducuntur. 4. Nemo est qui semper viuat, & qui huius rei habeat fiduciam: melior est canis viuus leone mortuo. 5. Viuentes enim sciunt se esse morituros, mortui verò nihil nouerunt amplius, nec habent vltra mercedem: quia obliuioni tradita est memoria eorum. 6. Amor quoque, & odium, & inuidiæ simul perierunt, nec habent partem in hoc sæculo, & in opere quod sub sole geritur. 7. Vade ergo & comede in lætitia panem tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum: quia Deo placent opera tua. 8. Omni tempore sint vestimenta tua candida, & oleum de capite tuo non deficiat. 9. Perfruiere vita cum vxore, quam diligis, cunctis diebus vitæ instabilitatis tuæ, qui dati sunt tibi sub sole omni tempore vanitatis tuæ: hæc est enim pars in vita, & in labore tuo, quo laboras sub sole. 10. Quodcumque facere potest manus tua instanter operare: quia nec opus, nec ratio, nec sapientia, nec scientia erunt apud inferos, quòd tu properas. 11. Verti me ad aliud, & vidi sub sole, nec velocium esse cursum, nec fortium bellum, nec sapientium panem, nec doctorum diuitias, nec artificum gratiam; sed tempus, casumque in omnibus. 12. Nescit homo finem suum: sed sicut pisces capiuntur hamo, & sicut aues laqueo comprehenduntur, sic capiuntur homines in tempore malo, cum eis extemplo superuenerit. 13. Hanc quoque sub sole vidi sapientiam, & probavi maximam. 14. Ciuitas parua & pauci in ea viri: venit contra eam rex magnus, & vallauit eam, extruxitque munitiones per gyrum, & perfecta est obsidio. 15. Inuentusque est in ea vir pauper & sapiens, & liberauit urbem per sapientiam suam, & nullus deinceps recordatus est hominis illius pauperis. 16. Et dicebam ego, meliorem esse sapientiam fortitudine: quomodo ergo sapientia pauperis contempta est, & verba eius non sunt audita? 17. Verba sapientium audientur in silentio, plus quam clamor principis inter stultos. 18. Melior est sapientia, quam arma bellica: & qui in vno peccauerit, multa bona perdet.

VERS. I.

OMNIA HÆC TRACTAUI IN CORDE MEO, UT CURIOSÈ INTELLIGEREM. SYNT IUSTI ATQUE SAPIENTES, ET OPERA EORVM IN MANV DEI; ET TAMEN NESCIT HOMO VTRVM AMORE AN ODIO DIGNVS SIT] Ita hoc caput ordiuntur Biblia Romana ac pleraque Latina: licet Regia Hebr. Chald. Septuag. & Thaumaturgas ordiantur cap. 9. à v sunt iusti; ac præcedentem sententiam

B iungant fini capitis 8. Pro ut curiosè intelligerem. Hebr. est ^{לבוש} labur, id est, ut depurarem id est, purè clareque perspicerem S. Hieronym. in priori versione transtulit, ut considerarem. Pagn. ut declararem. Tigur. ut clarè discernerem. Minus rectè Caietan. ut eligerem. Melius Symmach. ut ventilarem, Complut. in Lexico, ut probarem, vel examinarem. Pendent hæc à fine præced. Vnde illius fini hæc annectit Caietan. & cap. 9. inchoat

inchoat à v.2. Continuât enim hic Ecclesiastes, & ampliat, id quod dixit capit. præcedenti, scilicet bona & mala tam piis obuenire quam impiis: unde ex eis ceterisque discerni non posse, quis sit pius & amore dignus, quis impius & odio dignus.

Pro opera eorum Hebr. est עֲבָדֵהֶם abad hem, quod Pagnin. vertit: *Seruitia eorum*. Vatabl. *Serui eorum*. Chald. *Discipuli eorum*. q.d. iusti & sapientes, eorum discipuli. vel affectus sunt in manu Dei. Verum sic dicendum fuisset עֲבָדֵהֶם abadehem, iam autem dicitur עֲבָדֵהֶם abadehem, id est opera eorum, vt vertunt Noster, Septuag. Syrus, Arab. Campens. & alij. Septuag. eleganter vertunt ἐργασίας, id est opera artificiosa ad lucrum & quæstum affabre elaborata, qualia sunt insignium artificum; talia sunt opera iustorum; quæ licet mundo despecta, Deo tamen sunt pretiosa ac cælo elaborata, ideoque eis mercedē cælestem retribuet.

Iustorum opera in manu Dei quod tripliciter.
Primò. Secundò. Tertiò.
IN MANU DEI] Primò Hugo: In manu Dei, hoc est, ait, in dispositione, conseruatione, iudicio & voluntate Dei, item vt hostiæ Deo acceptæ. Secundò Dionys. in manu Dei, id est, ait, oblata sunt & commissa Deo, vt creatori & Iudici, adde & remuneratori. Tertiò genuinè: in manu Dei, id est in protectione, cura & amore Dei. Ita Olymp. qui hæc superioribus ita aptè connectit: Dixerat, inquit, superius quarum rerum cognitio sit abstrusa, vt nos auerteret ab inutili ac vana perquirendi sollicitudine. Nunc autē proponit, quæ in re satisfacere sibi possit sapientis intuitus & cognitio: quod videlicet iusti sapientesque homines vnà cum operibus suis sub umbra Dei, & protectione suæ dextere conquiescant. Neque enim permittit Deus illos impetentium viribus deuiastari. Probi namque homines & officiosa opera protegentur à Deo: ac verò de impiis scriptum est: Et ipsi de manu tua repulsi sunt.

SAPIENTES] Ergo id est prudentes & iusti, licet non sint in prosperitate vt impij, sed in aduersitate, ideoque mundo neglecti & contempti: sunt tamen in manu, id est fauore, cura, custodia & ope Dei, qui aduersa eis immittit ex amore, vt eos virtutibus & meritis augeat. Hoc sensu dicit Deus Isaia 46.16. In manibus meis descripsi te, vt te velut oculis meis præsentem iugiter intuear, & manibus iuueam, protegam, promoueam. Vide ibi dicta. Hinc rursum opera sancta iustorum sunt in manu Dei, quia à manu, id est ab ope & gratia Dei promanant (vt docet S. Prosper lib.1. de Vocat. gent. capit.24.) qui proinde ea copiosè remunerabitur & coronabit. Quartò opera iustorum sunt in manu Dei, id est Deo certò cognita & explorata, cum ipsis iustis sint incerta & dubia, vt sequitur. Ita Lyranus. Quintò in manu, id est in pleno arbitrio & potestate æquè ac scientia, prouidentia, & gubernatione Dei, vt eos orbi statò tempore ad eius salutem immitat; sicut ante diluuium immisit Enoch & Noë; post diluuium: Abraham, Isaac, Iacob: Hebræis captiuis in Ægypto misit Moysen & Aaronem, in terra sancta misit Dauidem & Prophetas: contra Arrianos misit S. Athanasium; contra Pelaginos S. Augustinum; contra Nestorium S. Cyrillum; contra Eutychetem S. Leonem; contra Albigeneses S. Dominicum; cōtra Lutherum S. Ignatium cum

A lociis. Sic dicitur Psalm. 30.16. In manibus tuis tempora mea, vel vt alij vertunt: *Sortes meæ*. Et: *Cor regis in manu Domini, quocumque voluerit inclinabit illud*. Prouerb. 21.1. Et: *In manu enim illius & nos, & sermones nostri, & omnis sapientia & operum scientia & disciplina*. Sapient. 7. 16. & cap. 3. 1. *Iustorum animæ in manu Dei sunt*; vbi hac de re plura. Huic gnome affinis est illa Cæcilij Poëtæ libr. 3. 5. *Deum quis non summum putet, cui in manu sit, quem esse dementem velit, quem sapere, quem insanire, quem in morbum iniici, quem contra amari, quem auersari, quem expeti*. Porro manus Dei est mens, voluntas & potestas Dei: in mente est scientia & prouidentia: in voluntate libertas: in potestate imperium. Hinc Vespasiano praudenti humana manus illata in triclinium, & mensæ supposita protendit imperium, ait Sueton. in eius vita. Et Prophetæ pinguntur manu cælitus immissa, quasi à Deo excipientes prophetiam, vt dixi initio Prophet.

ET TAMEN NESCIT HOMO VTRVM AMORE AN ODIO DIGNVS SIT] Hebr. Etiam amorem, etiam odium non sciens. Sic & Septuag. Syrus, Arabicus, & Recentiores. S. Hieronym. in veteri editione vertit: *Et quidem charitatem, & quidē odium non est cognoscens homo*. Quæ verba quia more Hebræo sunt ampla & indefinita, à variis variè definiuntur & explicantur.

Primò Symmac. vertit: *Et insuper neque amicitias, neque inimicitias scit homo*. Et Campens. *Nec quisquam nouit quos habiturus sit amicos, vel inimicos*, q.d. Nescit homo quis eum amet, quis odiat, ac proinde nescit quem vt amicum diligere, quem vt inimicū odisse, id est cauere & fugere debeat. Ita Chald. Etiam amor, inquit, quo dilexerit eos aliquis, & etiam odium, quo eos persecutus fuerit, decretum est: omne in prouidentia decretum est, vt sit ante eos. Accedit Thaum. q.d. Qui colit gratiam & amicitiam hominum, nescit quamdiu eam conseruaturus sit propter inconstantiam voluntatis humanæ, qua fit vt amor leui de causâ vertatur in odium.

Secundò, alij referunt ad obiecta amoris & odij, q.d. Nescit homo sensualis, quid verè sit bonum quid malum; quid virtus, quid vitium, ac proinde nescit quid amare & lequi, quid odisse & cauere oporteat. Vis est in Hebr. אִם אָדָם adam, id est homo terrenus, qui terrena sapit, & cælestia non capit: hic enim carnis voluptate ducitur, non virtutis honestate: quare ignorat verū virtutis bonum, & fucatum voluptatis bonum cupidè amplectitur: Ergo amat odienda, & odit amanda. Ita Olympiod. Accedit R. Salomon & Hebræi qui exponunt, q.d. Vulgus hominum nescit cor disponere ad amandum Deum, & quæ odio digna sunt odiendum: sed omnia hæc sunt ante sapientes & iustos, qui norunt amare Deū & odio habere mala: nimirum nescit amare qui Deum non amat: nescit hoc impius; scit pius & sapiens.

Tertiò, Isidor. Clarius explicat, q.d. Id quod diligit homo & odit, est in manu & potestate Dei, vt illud vel tribuat homini, vel neget & auertat, atque homo id sensu percipere nequit, Verum noster solerter & sapienter intellexit hic agi de amore & odio non hominum, nec creaturarum, sed Dei. De eo enim proximè dixit:

Nescit homo an amore, an odio sit dignus.

Primò.

Secundò.

Tertiò.

xit: Opera eorum in manu Dei, q. d. Opera nostra sunt in manu Dei; & tamen nescit homo an amore Dei, an odio sit dignus, quia scilicet Deus opera nostra manu sua certo quidē seruat, sed clausa & secreta tenet, nec qualia illa sint homini ostendit: verum in futurum iudicium patefacienda ea referuat: quare vsque ad illud homini sunt incerta & incognita.

Dices: in Hebr. est: *Et omne, vel omnia ante eos, vel ad faciem eorum*, quomodo ergo noster vertit: *Et omnia in futurum seruantur* incerta? Respondeo, quia *ad omnia ante eos*, significat omnia opera longē antecedere hominis oculos, id est cōspēctum & cogitationē, vt ea perspicere nequeat: quia scilicet in cālo, in mente & prāscientia Dei seruantur remota & recondita. Ita Chald. Sic Psaltes ait Psal. 138. 6. *Mirabilis facta est scientia tua ex me: confortata est, & non potero ad eam.* Et v. 3. *Intellexisti cogitationes meas de longē, & c.* Et omnes vias meas praeiudisti. Vnde Camp. vertit hic: *Omnia haec hominem latēnt.* Et Symmachi. *Omnia corā eis incerta: aut certe omnia ante eos, id est omnia ante eum, scilicet Deū, quia enim elohim, id est Deus, Hebraeis est plurale; hinc pariter in plurali ait: ante eos, id est ante eum, scilicet Deū, qui in plurali vocatur Elohim.* Vnde Tigur. vertit: *Ipsi autem Deo omnia sunt proposita.* Et Chald. *Non est qui sciat id quid erit homini.* Omne in prouidentia (Dei) est vt sit ante eos. Quare Noster optimē vertit: *Et omnia in futurum seruantur incerta.* Hunc sensum exigit versio Vulgata, quā per 1200. & amplius annos recepit & probauit tota Ecclesia: quin & probant Nouantes, vt Beza, Mercerus, & vt videtur Calvinus lib. 3. Instit. c. 2. §. 38. Atque si quis antecedentia & sequentia inspiciat, perspiciet hanc versionem & sensum esse aptissimum. Denique ita explicat S. Hier. vit in exponendis Scripturis eruditissimus, & Ecclesie calculo doctor maximus. Eum ergo audi: Porro hic sensus est: *Etiam in hoc dedi cor meum, & scire voluit quos Deus diligeret, quos odisset, & inueni iustorum quidem opera in manu Dei esse, & tamen vtrum amēntur à Deo, an nō nunc eos scire non posse & ambiguo fluctuare, vtrum ad probationem sustineant, quae sustinent, an ad supplicium. In futuro igitur scient: & in vultu eorum sunt omnia id est antecedit eos cum de vita hac decesserint, notitia istius rei; quia tunc est iudiciū, nunc certamen: Et quicumq; aduersa sustinent, vtrum per amorē Dei sustineant, vt Iob; an per odiū, vt plurimi peccatores, nunc habetur incertū. Igitur ex hoc loco patet incertitudo gratiae contra haereticos, & Ambrosium Catharinum, scilicet homines, etiam iustos, non esse certos omnino se esse in gratia Dei, siue iustos & amicos Dei; et si enim huius rei probabilia signa & coniecturas non leues habeant, quae aliquam certitudinem eis afferant, non tamen habent tantam, quae excludat omne dubium, & fortitudinē oppositi: licet enim sibi nullius peccati sint conscij, tamen sciunt Deum plura videre, ideoque forte peccatum in cōscientia sua cernere quod ipsi non cernunt. Quare dicunt cum S. Paulo: *Nihil mihi conscius sum; sed non in hoc iustificatus sum.* 1. Corinth. 4.*

Rursum etiam si sciant se amare Deum, tamen nesciunt an hic amor sit naturalis, an supernaturalis charitatis, quae sola iustificat. Hæc sententia est de fide. Nā ita definitū est in Conc. Trid.

Cornel. in Ecclesiasten.

A less. 6. c. 9. & can. 12. Negat id Lutherus, Calvinus, Bucerus, Kemnitius, ceteriq; Nouantes, qui cauillantur hunc locū malē esse traductum in versione vulgata. Docet enim iustum fide diuina credere debere, non tātum in genere Christi satis fecisse pro nobis, sed etiam in particulari sibi per Christū remissa esse peccata ideoq; se esse iustū & sanctum, imō, prādestinatum & electum ad gloriam, ac proinde nō posse ab ea excidere, nec peccare, ne fides eius falsa sit: hæc enim fidem specialem esse fidem iustificatē, ideoque eam requiri ad cuiuscumque iustificationem sibi certō persuadent.

Verum hic stolidus est error, & fides summe infida. Nam vt cetera taceam, hæc fides est impossibilis & falsa. Credit enim certō, quod anceps & dubium est, ac sæpē falsum. Multi enim apud haereticos habent hanc fidem, & tamen viuunt in adulterio, odio, iniustitia, rapina, aliisque grauissimis peccatis, qui licet credant se iustos reuera tamen sunt peccatores & scelerati. Rursus multi ab hac hæresi conuertuntur ad fidem orthodoxam, tuncque hanc fidem, imō perfidiam deponunt, ac fidem orthodoxam illi contrariam amplectuntur; quomodo ergo in hæresi crediderunt se ab ea non posse excidere, cum de facto exciderint? Ambrosius Catharinus verō, licet longē ablit ab hac hæresi, tamen ex alio capite cum ea censet, hominem iustum certū esse de sua gratia & iustitia. Vtriq; vrgētur & conuincuntur hoc loco Ecclesiastæ: *Nescit homo vtrum amore an odio dignus sit.* Sed respondēt, Salomonem non absolute negare iusto certitudinem charitatis & gratiae, sed tantum negare eam posse cognosci & certō constare ex euentis externis, v. g. quod iusto omnia feliciter cedant, iniusto infelicititer, cum vtraque vtrilibet indifferenter obuenant, vt sequitur: Aut vt Catharinus & Vatab. negare duntaxat id scire posse hominem naturaliter, siue vt homo est, non autem supernaturaliter, siue vt filius Dei est: sic enim cum scire posse se iustum ex testimonio Spiritus sancti, vt docet Apost. Rom. 8. 15.

Verum hæc frigida & friuola esse Prob. primō ex eo, quod Salomon loquatur non de homine in se quoad naturam, sed de iusto quoad gratiam. Ait enim: *Sunt iusti & sapientes, & opera eorum in manu Dei, & tamen nescit homo* (scilicet iustus & sapiēs, vt præcessit) *vtrum amore, an odio dignus sit.* q. d. Iusti opera sunt in manu Dei, & tamen id ipse nescit, ideoq; pariter nescit an amore Dei & odio dignus sit. Iustus enim non tantum externa sua spectat, sed etiā internū cōscientiæ & Spiritus sancti testimonium, idq; multo magis: huius enim respectu dicitur iustus, esseq; in gratia Dei: Ergo etiam cum hoc testimonio nescit ipse se esse in gratia, dignūque amore, etiam si reuera sit in gratia & dignus amore Dei.

Secundō, quia asserit iustorum opeta esse in manu Dei, id est in mente, memoria, & intellectu diuino, qui vt manus ea in se certissime claudit & continet, ne à quoquam alio videantur, vt ea suo tempore patefaciat, laudet & remuneret: tamen nescire iustum, an odio dignus sit, an amore. Vbi clara est antithesis, q. d. Opera iusti ita sunt ex mēte & scientia Dei, vt absolute non sint in mente & scientia hominis. Alioquin

Z

enim

Fides specialis hæretic. qua.

Refellitur.

Responsio hæreticorū.

Refellitur. Primō.

Secundō.

enim si scientiam accipias, quæ ex euctis exte-
nis habetur, æquæ nescit Deus an homo amore,
an odio sit dignus, ac id ipsum nescit homo. Ex-
terna enim illa signa prosperitatis, vel aduersi-
tatis, signa sunt gratiæ & iustitiæ planè indiffe-
rentia & incerta, cum promiscuè obueniant im-
pio & pio. Ergo ex ijs Deus scire nequit, an
quis sit amore vel odio dignus, sicut ex ijs id
scire nequit homo.

Tertio.

Tertio, quia subdit vniuersaliter: *Sed omnia in
futurū seruantur incerta: omnia*, scilicet tam super-
naturalia, quæ propriè in manu Dei sunt, quam
naturalia, tam interna, quam externa; & conse-
quenter an prospera vel aduersa, quæ maximè
oculis patèt, quæq; maximè spectat homines, ex
odio vel amore Deus homini immittat: & hoc
tantum vult Salomō in ratione hac inadæquata
similis priorum & impiorū euctus, quam subdit,
q. d. Homo cōmuniter spectat externa, & exter-
nos euentus felicitatis, vel infelicitatis sibi ob-
uenientes; & tamen nescit an Deus illos sibi im-
mittat ex amore an ex odio: Ergo pariter nescit
an ipse amore, an odio sit dignus. Reliqua enim
argumenta & signa, quibus id ipsum dignosci
posset, æquæ ac hoc iam recensitum homini ob-
scura & ambigua sunt. rō ergo, *sed omnia in futurū
seruantur incerta*, significat hæc ignorari ab homi-
ne non solū ratione præsentium euentuū, sed sim-
pliciter & absolūtè: si enim alio modo homini
constaret essentq; certa falsò diceretur incerta.

Quarto.

Quarto, id ipsum docet alibi crebrò S. Scri-
ptura, Patres & tota Ecclesia. Vide Bellar. to. 3.
lib. 3. de Iustif. c. 4. & seq. & to. 1. li. 2. de Verbo
Dei c. 12. ac ibidē Iacobum Gretserum, qui &
valide cōfutat ineptam expositionem Iunij, di-
centis quod homo nesciat an amore, an odio
dignus sit, non ipsemet (quisque enim tūc inquit,
seipsum, & suā conscientiam) sed alius qui-
libet, qui alterius externos euentus prosperos vel
aduersos conspiciat. Nimirū voluit Deus hac in-
certitudine gratiæ nos continere in humilitate
& sollicitudine; vt cum timore & tremore salu-
tē nostram operemur, vt monet Apost. Philip.
2. 12. atque satagamus, vt per bona opera certam
nostram vocationē & electionem faciamus, vt
S. Petrus exhortatur. Ita S. Aug. vel quisquis est
Auctor (sat enim liquet non esse S. Augustinū)
lib. de Spiritu & anima c. 59. *Vt mihi, ait, misero,
qui in regione vmbra mortis nescio finem meum, nescio
si dignus sum amore vel odio.* Porro loquitur Salo-
mō propriè de amore & odio, quo iustus
amatur ob præsentem iustitiam, & iniustus
odio habetur ob præsentem statum peccati in
quo degit, vt applicat S. Hier. S. Bernar. serm. 1.
de Septuag. S. Th. 1. 2. q. 12. art. 5. & alibi crebrò
ac Bohau. qui negat hic agi de amore prædesti-
nationis & odio reprobationis: quia, inquit, nul-
lus dignus est prædestinatione, nec quisquā me-
retur prædestinari. Prædestinatio enim præcedit
omnem gratiam omneque meritū, imò ipsa om-
nis gratiæ & meriti est origo & causa. Potest ta-
men extendi hic amor & odium ad prædestina-
tionem & reprobationem; illa enim summus est
amor Dei, hæc summū odium, & vtraq; in futu-
rum iudicii diē seruat incerta, q. d. Nemo scit
an sit prædestinatus an reprobatus, vel potius re-
probatus: licet enim prædestinationis gratiā &

A amorem nemo mereri queat, dici tamen potest
eo dignus, nō ex merito, sed ex gratia Dei, quia
scilicet Deus illum dignatus est prædestinare &
asciscere in sortem Sanctorum, illaque cum di-
gnū efficit, vt loquitur S. Paulus. Ita hunc lo-
cum de prædestinatione & reprobatione acci-
pit S. Bern. ser. 5. de omnibus Sanctis, & S. Tho.
in c. 8. ad Roman. sub finem, Hugo, Dion. & alij.
Excepe, nisi cui speciali dono reuelata sit sua iu-
stitia vel prædestinatio, vt salutis suæ reuelatio-
nē habuere S. Antonius teste S. Athan. S. Fran-
ciscus, teste S. Bonau. S. Galla, teste S. Gregor. 4
Dial. cap. 3. & alij plures, quos eodem libro re-
cenfer S. Gregor.

Denique licet iusti non habeant certitudinē
scientiæ se esse iustos, habent tamen certitudi-
nem cōiecturæ & fiduciæ, quæ crescente gratia
& bonis operibus pari passu crescit, adeo vt
eximij sancti de vix dubitent, sineq; securi, vt
tū longa mororis anxietate formido fuerit consumpta,
quædam iam de presumptione venie securitas nascatur,
ait S. Greg. lib. 6. regist. epist. 23. ad Theotistam;
& S. Cyprian. lib. de Moral. & libro contra De-
metrianū: *Viget, inquit, apud nos spei robur & fir-
mitas fidei, & inter ipsas seculi labentes ruinas erecta
mens, & immobilis virtus, & de Deo suo semper anima
secura.* Et S. August. in illud Psal. 149. *Exultabunt
sancti in gloria, &c.* Est quidam modus in conscientia
gloriandi, vt noueris fidem tuam esse sinceram; noueris
spem tuam certam, noueris charitatem tuam esse sine
simulatione. Ita S. Antonius fidens aiebat: *Ego Deū
meū non timeo, sed amo.* Et pauper ille apud Thau-
lerum dicebat se securum in Deo cōquiescere.
Historiam fusi ex eodem enarraui Rom. 12. 2.
Quin & S. Paulus Rom. 8. 35. ita exultans glo-
riatur: *Quis nos separabit à charitate Christi: &c.*
Certus sum quia neque mors, neque vita, &c.

Iusti quas
certi de su-
iustitia

SED OMNIA IN FUTVRVM SERVANTVR
INCERTA, EO QVOD VNIVERSA ÆQVE
EVENIANT IUSTO ET IMPIO] Hebr. *Omnia
ante faciem eorum, omnia sicut omnibus, vel quodlibet
cuilibet, id est omnia eueniunt consimiliter om-
nibus.* Tigur. *Omnibus eadem prorsus vsu veniunt.*
Campen. *Cunctæ res eodem interibunt modo: vnus est
euentus iusto & impio.* Septuag. pro secundo
haccol, quod noster vertit vniuersa, alij, *omnia per
affinitatem literæ* cum alijs punctis legerunt
habel, *Est vanitas; vnde vertunt: Omnia ante
faciem eorū vanitas in omnibus, id est vt Syrus: Omne
quod est ante eum vanitas est.* Et Arabicus: *Omnes
res ante eorum facies sunt vana in omnibus eorum ne-
gotijs.* Identidē enim operum hominis, rerumq;
omnium vanitatem inculcat Ecclesiastes. Ve-
rū Biblia Hebr. quasi omnia habent habel
col. non habel. Quare Nolter rō *Omnia ante
faciem eorum*, optimè cum Symmacho, vt solet,
interpretatus est, *sed omnia in futurum seruantur
incerta.* Nam vt dixi v. 1. rō ante eos, idem est,
quod, eos loco vel tempore antecedit, ideoque
eorum conspectum & cognitionem fugit, ac
proinde eis est incognitum & incertum, quale
est id quod futurum est; hoc enim quasi à fron-
te nos in Dei præsentia antecedit, nosque qua-
si subsequentes, vt ad illud peruenimus, expe-
ctat. Hoc ergo est ante eos, id præuenit & præ-
currit eorum cognitionem; præcurrit, inquam
tum ad Dei præscientiam & providentiam,

VERS.

tum ad Dei iudicium, ut ibi homines reos præstoletur, ac fontes vel infantes ostendat. Vnde Chald. vertit: *Omne in Dei prouidentia decretum est ut sit ante eos.* Alij repetunt *et non*, quod præcessit, q. d. Opera hominum non sunt ante faciem eorum, id est non cognoscuntur ab eis qualia sint, bona an mala. Verum hoc durissimum videtur. Sic incerta & dubia nobis manet poenitentia & salus Salomonis, Tertulliani, Origenis, Berengarii & plurium talium. Sic Doctor ille Parisiensis, qui ab omnibus habebatur probus, mortuus, ex feretro publice se improbum proclamauit, dicens: *Iusto Dei iudicio condemnatus sum*, qua voce percussus S. Bruno cum socijs in Carthusiam secessit. Porro recentiores hæc variè ex Hebræo vertunt, & explicat. Arias & Guarinus; *Amorem & odium nescit homo omnium qui ante eos sunt.* R. Salomon: *Iusti vident opera sua ante oculos proposita, ex ijsque sciunt se esse iustos, cum id carnales & impij nesciant.* Dauid de Ponijs vertit: *Omnia in facie eorum*, q. d. Ex facie & vultu liquet & lucet probitas hominis vel improbitas. Alij q. d. Et si homo omnia habeat ante oculos, tamen nescit discernere inter bonum & malum, odium ab amore, signa probitatis ab improbitatis. Alij aliter. Ita nimirum in multa abeunt, qui à vulgata, id est à veritate deuiant.

EO QUOD VNIVERSA ÆQUE IUSTO ET IMPIO] Ratio hæc, ut dixi, non plena & adæquata, sed partialis est & inadæquata, communis tamen, & oculis mentibusque hominum obuia, ideoque illam præ ceteris assignat Salomon. Iusti enim ex alijs signis, puta ex interno conscientia & Spiritus sancti testimonio, ex bonis operibus, ex affectu pio in Deum coniectant & quasi cognoscunt se esse iustos & amore Dei dignos. Verum hæc interna sunt, nec oculis hominum patent, ac ipsis iustis sæpè æquè incerta sunt atque externa, puta externi euentus prosperi vel aduersi. Sicut enim hi impio æquè obueniunt ac pio, sic & illi. Impij enim sæpè nullos sibi faciunt peccati scrupulos, sed planè sibi videntur in conscientia tranquilli, ac amant Deum & res pias amore quodam humano & naturali, atque ex eodem dant eleemosynas, suntque benefici in omnes; & tamen sunt in statu peccati mortalis. Vnde liquet hæc signa interna, æquè ac externa esse incerta, dubia & ambigua. Vide Franc. Suarez tom. 3. de Gratia lib. 9. a num. 14. ad 18. sed maxime num. 18. ubi exactè expendit *et id quod.* Porro Hebraicè est: *Vnus est euentus iusto & impio.* Chald. hoc & præced. ita reddit: *Omne ex prouidentia pendet, atque ex celo decretum est* (Complut. *Ex sidere*: sed hoc fauet Astrologis iudiciarijs, quos Ecclesia reprobatur) *decretum est quod futurum est, ut fiat omnibus euentus vnus innocenti & peccatori.*

Dices, Deus Leuit. 26. & alibi sæpè promittit Hebræis euentus prosperos, puta victoriam, pacem, copiam frugum, si legem suam seruent sintque pii; sin eam violent sintque impij, minatur eis bellum, famem, pestem omneque malum; ac vtrumque uti promittit, ita reipsa eis præstitit: quomodo ergo vnus est euentus iusto & impio? Resp. primò pro euentu. Hebr. est *מִצְרָה* *micra*, id est accidens, occurfus, euentus, de qua voce dixi Cornel. in Ecclesiasten.

A c. 1. 14. Iam per accidens intellige, id quod communiter accidit, qualis est mors, morbus, fames, sitis, frigus, æstus, &c. Hæc enim tam pijs accidunt quam impijs. Vnde Camp. vertit: *Cunctæ res eodem interibunt modo, nec quidquid ab interitu liberum est.* Nam per euentum maxime hic intelligi mortem, patet ex sequentibus. *Nemo est qui semper viuat* &c. & ex dictis c. 2. 14. & c. 3. 19. Identidem enim hanc mortis vanitatem & ærumnam extremam, tam pijs quam impijs communem, refrenat & inculcat. Resp. secundò, illa promissa Hebræis facta Leuit. 26. & alibi spectant non tam singulos seorsim, quam totum populi cœtum, ut si is coleret Deum non idola, eiusque leges seruaret, Deus daret ei pacem & rerum abundantiam; si eas violaret, coleretque idola, puniret eum peste, fame & bello. Quare si maior pars populi coleret idola, Deus in totum populum mittebat pestem, famem, vel bellum, quæ tam pios, utpote qui erant pars istius reipublicæ & populi noxii, quam impios affligebat. Itaque tunc quoque vnus erat euentus iusto & impio: nec enim fames, nec pestis, nec bellum discernit pium ab impio, sed promiscuè obuio quosque inuadit. Sicut in excidio urbis pij æquè ac impij spoliatur, capiuntur, necantur. Sic enim in prælio tam occisus est pius Iosias, quam impius Achab. 3. Reg. 22. 34. & 2. Par. 35. 23. Resp. terriò, sæpè Deus in lege veteri pijs separatim prospera, ut fruges & opes in præmium pietatis largiebatur, eadem impijs negabat in poenam impietatis; at non semper, sed prospera impijs, aduersa pijs immittebat, uti Dauidi persecutionem Saulis, Danieli Babyloniorum, Susannæ senum, Machabæis Antiochi, Eliæ & Prophetis Iesabelis, & idololatrarum; quia tum maioribus bonis patientiæ, martyrij & gloriæ æternæ eos cumulabat. Vnde tunc quoque vna ex parte idem, sed alia ex parte aduersus planè erat euentus pio, quæ esset impio. Porro Hebræi hanc gnomen arctant ad Noë & Pharaonem socerum Salomonis, narrantque eundem euentum accidisse iusto Noë & impio Pharaoni, scilicet claudicationem. Noë enim cum ex arca exscendisset casu cecidisse factumque claudum, Pharaonem quoque, cum in throno Salomonis federet, velletque descendere, prolapsu claudicasse; sed hæc sunt neniæ & fabulæ Rabbinorum,

Minus ineptè ijdem antitheses sequentes ita fecernunt, ut iustus & impius spectetur in opere mundus & immundus in corpore, bonus & peccator in corde, periurus & verum deierans in ore, sacrificas & sacrificia contemnens in fide & religione. Verum nimis minutim hæc distinguunt, cum omnia sint quasi synonyma & epitheta iusti ac impij. Ex hoc loco S. Thomas 1. 2. q. 114. art. 10. probat bona temporalia per se sub meritum non cadere, sed tantum quatenus referuntur & conferunt ad beatitudinem. *Ut sicut iurans, sic & qui iuramentum timet*, id est fugit & cauet ne aliquando peieret; *iurans*, id est peierans: qui enim crebrò iurat, & assuescit ad quiduis iurandum, necesse est ut sæpè peieret, imò semper peierat, quia iurando temerè quiduis sine discrimine veri vel falsi, semper periculo peierandi se exponit. Adde Hebræos carere verbis compositis, ideoque pro ijs uti simplici; *נִשְׁבַּע* *nisba* ergo, id est iuro, significat quoque peiero,

peiero, deiero. Sic Zachar. 5.3. dicitur: *iurans iudicabitur*, hoc est peierans damnabitur. Deierat, id est iurat. Deicare enim est per Deum iurare, vel sanctè iurare ait Donatus. Vnde illud comici de Casina: *Per Deos omnes & deas deiuravit*. Hinc subinde deicare est iurare ac promittere aliquid cum contestatione, ut 1. Reg. 20. 17. Addidit Ionas deicare David.

VERS. 3.

HOC EST PESSIMUM INTER OMNIA QUAE SUB SOLE FIUNT, QUIA EADEM CUNCTIS EVENIUNT: VNDE ET CORDA FILIORVM HOMINVM IMPLENTVR MALITIA ET CONTEMPTV IN VITA SVA, ET POST HAC AD INFEROS DEDVCENTVR] Thaumatz. & Olympiod. censent hæc esse verba stultorum & impiorum. Melius S. Hieron. & alij censent esse ipsius Ecclesiastis. Iterat enim & cōfirmat quod dixit v. præc. q. d. Res pessima, id est valde noxia & molestissima est, quod eadem obveniunt pijs & impijs, indeque homines impleantur malitiâ & contemptu, ut pietatē, quin & Deum contemnant, itaque ad inferos detrudantur. Pessimū ergo hīc propriè accipi potest. q. d. Pax piorum & impiorum euentus, multorum scelerum est occasio. Ita S. Hier. Bonavent. Hugo, Dion. & alij, vel impropriè *pessimū*, id est molestissimū, quod pios valde affligit. Sic Matt. 6. ait Christus: *sufficit dici malitia*, id est molestia & afflictio. *sua*.

Pro contemptu Hebr. est *חוללות* *holelot*, id est infamia, ut vertit Pagnin. *Vesania*, ut Vatabl. *triciū*, ut Caietan. Septuag. *περιφρεσία*, id est *circumlatione*: hallucinatione, vita errabunda, erratione ac turbatione mentis ob externas cogitationes & curas. ait Budæus. Thaumatz. *erroribus & fraudibus*. Olympiod. *Huc & illuc in circuitu ambulant, nec desistunt fatigari*. Aquila *πλανή*, id est *errore* Symmach. *ἀνὰ δόξαν* id est, *procacitate*, ait S. Hieronym. Alij, *vana exultatione & gloriatione*. Vide dicta cap. 1. 17. Notat impietatem & stultitiam hominum vsque ad insaniam, qui letantur cum male fecerint, & exultant in rebus pessimis. Prou. 2. 14. & excusant *Excusationes in peccatis*. Psalm. 140. versic. 4. qui procaciter malum operantur, in eoque gloriantur, quasi numinis contemptores.

POST HAC AD INFEROS] Hebr. *Post hoc ad mortuos*, id est ad statum locumque mortuorum, putà ad inferos; ad illos enim tempore Salomonis omnes mortui descendebant. q. d. Impij viuunt adeò insolenter, ut de morte non cogitēt quasi semper victuri; & numquam morituri, itaque cum minimè cogitant imparati morte abripiuntur, descenduntque ad inferos, ut malitiæ suæ dent poenas in gehenna. Ita Chald. *Et post, inquit, dies hominis seruatur ei, ut corripatur cum mortuis iuxta iudicium peccatoris*.

VERS. 4.

NEMO EST QUI SEMPER VIVAT, ET QUI HVIVS REI HABEAT FIDVCIAM. MELIOR EST CANIS VIVVS LEONE MORTVO] S. Hieronym. more suo secutus est Symmach. qui clarè vertit: *Quis enim in æternum potest perseverare vivens? cum ait S. Hieronym. subito rapiamur interitū, & dum ignorant homines ad inferna descendant*, Explicat hīc euentū pijs & impijs omnibus maximè cōmunem, scilicet mortem, quæ ad oculum ostendit rerum omnium vanitatem; nam

A omnia facit mori & evanescere: vnde mortis idæam & effectus hīc graphicè depingit vsque ad v. 7. Hebræa ad verbum habent: *quia cuius, quod sociabitur ad omnes viuentes, est spes? utiq; nullius, q. d. Nullus est qui speret se socium & cōæuum fore omnibus viuentibus, hoc est ut clarè vertit Noster: Nemo est qui semper viuat, & qui huius rei habeat fiduciā*. Pro *יֵבֻחַר* *iechubbar*, id est *sociabitur*, nonnulli Codices per metathesin legunt *יֵבֻחַר* *iebuchar*, id est *eligitur*: vnde cum Pagnin. veritas: *Quia cui electo inter omnes viuentes est spes? Electus enim in Scriptura vocatur iuuenis robustus, cuius electa, id est florida, & vegeta est ætas, q. d. Cui iuueni est spes, quod semper manebit in flore & robore ætatis iuuenilis; utique nulli? cum versetur inter viuentes, sed mortales, qui omnes cum tempore senescunt & flaccescunt*.

B Porro Chald. vertit: *Etenim quis est vir qui associabitur omnibus verbis legis ad acquirendam vitam venturi seculi est illi spes*. Recentiores more suo dum ex Hebræo novas cudūt versiones, à se se inuicem, & à vulgata, & à vera Salomonis mente in varia vagaque abeunt. Thaumatz. censet hæc dici in persona impiorum, qui censent animam interire cum corpore, ideoque viuentem, licet obscurus sit & squalidus, mortuo esse anteponendum. Melius Olympiod. censet hīc agi de impijs, quos paulò antè dixit in morte ad inferos descendere. Causam hīc subdit, eò quod nullus sit, qui semper viuat, sed omnes mori debeant, ac post mortem ad inferos descendere. Aut q. d. impij cum moriuntur inter iustos, qui soli, licet mortui, viuere censendi sunt, locum non habebunt in æterna vita. C Optimè de omnibus tam pijs quàm impijs accipias, q. d. Nemo prorsus hominū est, qui semper viuat, sed omnibus incumbit fatalis euentus, putà mors. Vnde S. Hieronym. Albin. Bonau. Lyran. Hugo, Dion. & ceteri censent hæc dici ex persona & mente Salomonis. Hæc meditando S. Hieronym. & mortui S. Paulæ applicas in eius epitaphio, gemens exclamat: *O mortaliū fragilis & caduca natura, & nisi Christi fides nos extollat ad cælum: ut eternitas animæ promittitur cū bestijs ac iumentis corporum vna conditio est, idem occubitus iusto & impio*.

MELIOR EST CANIS VIVVS LEONE MORTVO] Hebr. *Melior est canis vivo, quàm leoni mortuo*. Ita Symmach. Est parabola, quæ grammaticè in cortice literæ significat animal quodlibet, licet vilissimum, qualis est canis, si viuat, nobilius esse animali præstantissimo, qualis est leo, si mortuum sit. Parabolicè verò per hoc significatur hominem vilissimum, si viuat, præstare homini præstantissimo, si mortuus sit; quæ ratione dixit S. August. viuat muscam, vel culicem, aut pulicem vnum nobiliorem esse cælo, quia prædita sunt anima & vita, qua caret cælum, uti superius dixi. Hinc canis qui metuit leonem viuum, illi mortuo insultat, allatrat, laniat, deuorat: sic & vilissimi mortalium mortuos, licet tyrannos & reges potentissimos, diſterij allatrare & mordere non verentur. Hinc illud: *Leoni mortuo insultant lepores*. Et Comicus: *Mortuus pluri pretij, quàm ego sum*.

Quæres,

Quæres, quo nexu hæc parabola cum præcedenti cohareat? Resp. primò posse referri ad impios, quos v. præced. dixit ad inferos. Hebr. ad mortuos descendere, q. d. Impij etiam si in hac vita epulentur & triumphent, tamen mox moriuntur & ad inferos descendunt, tumque eorum vita in mortem, id est felicitas in summam miseriam conuertitur; quia sicut canis viuus melior est leone mortuo, ita vilissimus mortaliū præstantior est impijs quantumlibet diuitibus & potentibus, si hi moriantur, ille viuatur. In morte enim finitur omnis eorum opulencia & potentia: sicut enim leo, generosus licet, moriens in cineres & vermes abit; sic & reges ac tyranni, qui proinde nil post se relinquunt nisi splendidum sepulchrum, vel nisi suam pellem, uti facit leo. Vnde illud *Leonine exuvia.*

Secundò, generalius referas ad v. 2. *Vniuersa æquè eueniunt iusto & impio:* inde enim omnia hæc contexuntur, q. d. summa vanitas rerum humanarum est, quòd idem euentus obuenerit pio & impio, cuius exemplum clarum est in morte; hæc enim certò utriq; obuenerit. Nemo enim prorsus est, qui semper viuatur, & qui huius rei habeat fiduciam. Quanta autem hæc sit vanitas, quantumque viuens præstet mortuo & vita morte, liquet ex eo, quòd canis vilissimus si viuatur melior sit leone, qui rex est animalium, si mortuus sit.

Tertiò, hinc educit quàm magnificienda sit vita, ac benè collocanda, & in lætitia bonisque operibus expendenda; cum mors homini omnem lætitiā omnemque operandi facultatem adimat. Vnde vers. 10. concludit; *Quodcumque facere potest manus tua instanter operare: quia nec opus, nec ratio, nec sapientia, nec scientia erit apud inferos, quo tu properas.* Canis enim in operando, currendo, & venando acer est, solers & prouidus, adeo ut cū satur est futuræ fami provideat, & ossa quæ supersunt recondat, eaque in terra defodiat, quæ esuriens deinde effodit & rodit. Idem faciat sapiens.

Quartò, hinc resoluitur quæstio, qua nonnulli quærent, quis honorabilior sit rex, princeps, Episcopus, Pōtifex, præteritus, an præsens; & vter alteri in loco & cultu sit antefereendus? v. g. si ad vitam rediret Carolus V. an antefereendus foret Philippo IV. regi præsentī? Respōdendum enim negatiuè, quia Carolus iam defunctus est uti vitā sic & regno; quare amplius non est rex nec imperator. Rex autem est Philippus IV. ille ergo colendus ut rex, nō Carolus, Mors enim succidit uti vitam sic & regnum, regiamque dignitatem & cultum. Hæc est vanitas regum rerumque omnium in hoc orbe; sic transit gloria mundi. *Melior est canis viuus leone mortuo.*

Tropol. canis est peccator. leo iustus.

Tropol. canis est peccator in hac vita potens poenitere & euadere sanctissimus, cuius proinde fors melior est sorte leonis, id est, cui in morte omnis bene agendi tempus & occasio præceditur. Ita S. Hieronym. & ex eo Albinus & Salonius. Canis enim est rixosus, vorax & luxuriosus, vnde notat deditos rixæ, gulæ & luxuriæ, qui excitati à Deo vocationi eius obsequuntur, & poenitent, sicut canis hero fidissimus & obsequentissimus est. Audi S. Hieronym. qui

Carnel. in Ecclesiasten.

in veteri versione aliter vertit, aliterque disponit, scilicet rō fiducia vel confidentia combinat cum cane & leone: *Confidentia*, inquit, est, quoniam canis viuus melior est leone mortuo; quod sic ad literam explicat: *Quia supra dixerat, cor filiorum hominum impleri malitia & procacitate, & post hæc omnia morte finiri: nunc eadem complet & repetit, donec viuunt homines eos posse fieri iustos, post mortem vero nullam boni operis dari occasionem.* Peccator enim viuens potest melior esse iusto mortuo si velit in eius transire virtutes; vel certe eo qui se in malitia, potētia, procacitate iactabat, & mortuus fuerat; melior potest quis pauper esse, & vilissimus. Quare? quia viuētes metu mortis possunt bona opera perpetrare: mortui vero nihil valent ad id adijcere, quod secum semel tulere de vita: & obliuione obuoluta sunt omnia, iuxta illud quod in Psalmo scriptum est: *Obliuioni datus sum tamquam mortuus à corde.*

Rursum Olympiod. exponit q. d. Iustus, licet pauper, vilis & abiectus, præstat superbissimis regibus, qui dum viuerent omni gloria præcelluerunt. Sic Lazarus mendicus, cuius vlcera lingebant canes, melior fuit diuite Epulone, quia ille ab Angelis in sinum Abrahamæ deductus est, hic sepultus in inferno.

Tertiò, alij exponunt, q. d. iustus viuens, licet minimus & abiectissimus, præstat iustis magni nominis & famæ iam mortuis, quia in vita strenuè operando eos meritis & fama superare potest. Huc accedit Hebræus interpres S. Hieron. qui ipso teste ex Rabbis sic exponebat. q. d. Vtilior est doctor, licet indoctus, si adhuc viuatur & doceat, præceptore perfecto, si is mortuus sit, etiam Moyses, licet hæc eius expositio minus probetur ipsi S. Hieronymo.

Quartò, optimè hæc paroemia adaptatur peccatoribus poenitentibus, sed feruentibus, & est poenitens innocentibus, siue iustis, sed remissis & tepidis; *Canis enim immundus est, sed acer & feruens; leo vero mortuus typus est remissi & languidi,* ut sensus sit q. d. Melior est peccator, sed feruens in poenitētia, quàm iustus vel innocens, remissus in sua iustitia, & præfidens torpensque in sua innocentia, iuxta illud S. Gregorij: *Plerumque gravior est Deo feruens post culpam vitam, quàm securitate torpens innocentia*, uti patet in Paulo, Mattheo, Magdalena, & similibus, qui multos innocētes sanctitate longè superarunt; atque vniuersim Gentiles conuersi ad Christum, Iudæos fide & virtute altissimè transcendunt: vnde S. Hieronym. sic explicat q. d. Melior est gentilis viuens Christo, quàm Iudæus mortuus Deo. Iam enim Iudæorum, quorum insigne & stemma erat leo, Genes. cap. 49. vers. 9. religio, fides, lex per Christum mortua & mortificata sunt. Accedit, Drogo Cardin. Hostiens. sermone 1. de Sacram. Domini. pass. Paulò ante medium tom. 12. Biblioth. SS. Patrum: *Melior est canis viuus leone mortuo*, hoc est, inquit melior est canis, id est poenitens humilis, viuens Deo, mortuus mundo, quàm leo, id est superbus reprobus, mortuus Deo, viuens seculo.

Symbolicè S. Eucherius de Spiritual. forma. Symbolicè cap. 5. leo mortuus, ait, est cacadæmon, cui nulla est spes vitæ & salutis: canis viuus est peccator, sed qui conuerti & sanctificari potest, ideoque spem felicitatis habet. Accedit Lyrans.

canis viuis, ait, est exosus, dicax & mordax, qui dum viuit monitus, metuq; mortis corrigi potest: Leo mortuus est superbus & tyrannus defunctus, cui nulla superest spes correctionis & salutis. Petrus Blefenfis serm. 30. applicat conuersioni S. Augustini, qui cum de philosopho & oratore, ac doctore erroris, euasit doctor veritatis, ac custos dominici gregis, factus est de leone mortuo canis viuus. Canis enim est vigilans, latrans, sagax, fidelis, lingua medicus: talis quoque fuit S. August. Addit S. Augustinum iam conuersum non desisse esse leonem, licet mortuum, hoc est mortificatum à Samfone, putà à Christo: vnde in eius ore mellis reperiuntur fuisse fauum regularis & religiosæ doctrinæ. Iudic. 14. 8. Denique S. August. in quæst. ex utroque testamēto quæst. 39. explicat, q. d. Melior est gentilis quàm apostata à fide. Audi eum: Melior est canis viuus leone mortuo: quia sicut leo omnibus feris fortior est, ita Christianitas omnibus sèctis. Si quis ergo ab hac destiterit, amittit salutē, ita vt deterior gentili sit. Potest enim fieri vt credat gentili & acquirat salutem, quā perdidit apostata: quia deterius est amisisse salutem, quàm non habuisse: canem autem Gentilem significatum ostendit saluator dicens: Non licet accipere panem filiorū & mittere canibus. Matt. 15. Porro melior est gallina mortua cane viuo: quia illa in vita despecta, post mortem honoratur: nam infertur mensis regum & principum: hic verò vitius charus est hero, at mortuus in sterquilinum abiicitur. Ita iusti in hac vita despecti post mortem honorantur, nam inferuntur aulæ mensæque Dei in paradiso: impij verò in vita honorati post mortem ab omnibus despiciuntur, & in barathrum tartari præcipitantur. Vicissim leo mortuus melior est cane viuo, putà Christus, qui est leo de tribu Iuda, occisus fortior est Cerbero, siue cane infernali, putà diabolo, quia eum catenis alligauit, ac morte sua mortem occidit, infernum clausit, cælum referauit iuxta illud Osee 13. 14. Ero mors tua o mors, morsus tuus ero inferne. A Poëtis enim canis in inferno ponitur trium capitum, immanis magnitudinis, ideoq; vocatur triceps Cerberus, quasi *κροκόδειρος*, id est carnem vorans, quem describit Virgil. 6. Aneid. Hinc & sancti defuncti, qui sunt quasi leones & vrsi mortui, meliores, feliciores, & potentiores sunt canibus viuis, id est hominibus dicacibus & profanis: qua de re audi exemplum memorabile. S. Vrsus Episcopus Fanensis (quæ ciuitas est insignis in Pentapoli Vmbriæ) religiosè colitur in ea vrbe & dicecesi die 15. Maij, quo cum omnes vacēt ab operibus, solus bubulcus in agro Fanensi deprehensus fuit arans fundum: vnde admonitus cur festum violaret S. Vrsi ciuitatis patroni, cum irrisione respondit impudenter: Si ipse est vrsus, ergo sum canis: non distulit ira Dei condignum blasphemum inferre supplicium; nam illico ipse velut alter core, Dathan & Abiron, solo dehiscēte, cum aratro & bobus terræ hiatu absorptus est eo loci, vbi nunc dicitur, villa Rosciani, vbi adhuc inexplēbilis voraginis monstrantur vestigia. Atque extat in publicis tabulis huius miraculi fides, quod & traditione continuā à patribus acceptum, vsque hodie communi omnium Fanensium ore celebratur. De-

Christus leo
præstat Cer-
bero.

S. Vrsus ex-
emplum.

A nique tanta est vis humilitatis, vt humilem qui se æstimat canem non viuum, sed mortuum, præstantiorem faciat leone non mortuo, sed viuo, putà superbo. Hoc opus Dei est admirandum: ita scilicet vt verus humilis, qui se canem mortuum & prorsus inutilem putat, hac existimatione, non in pusillanimitatem cadat, sed magna & mirabilia opera faciat: superbus verò qui se fortitudine iactat, animi pusillitate prius nihil eximium molitur, & si aggressus fuerit, id nequaquam perficiat.

VIVENTES ENIM SCIUNT SE ESSE MOR- VERS. 9.
TIVROS: MORTVI VERO NIHIL NOVE-
RUNT (Arab. Non reperiuntur) AMPLIUS: NEC
HABENT ULTRA MERCEDEM: QVIA OBLI-
VIONI TRADITA EST MEMORIA EORVM] Tigur. Quia memoria ipsorum deleta est. Hæc gnō-
me aptè necitur præcedenti, probat enim ca-
nem viuum præstare leone mortuo, ac vitam
præstare morte ex eo, quod mors homini cum
vita adimat omnem cognitionem, omnem gu-
stum & sensum, omnem mercedem & meri-
tum, quibus pollet hæc vita. Est ergo hypoty-
posis, siue viua descriptio mortis, eiusque effe-
ctuum & damnum, ad hoc inducta, vt homo
viuens cogitet se breui moriturum, ideoque in
voluptates se non effundat, sed eas refrenet co-
gitatione mortis, vsque ad mortem & iudicium
ac cælestem gloriam, velut finem sibi præstituti
honestè viuendo, & sanctis operibus vacando,
se præparet: Quia viuentes, ait S. Hieronym. metu
mortis possunt bona opera patrare; mortui verò nihil
valent ad id adicere, quod semel secum tulerūt de vita.
C Porro Thaumaturgus ex eo S. Hieronym. ac Ti-
telm. censent ab hoc vers. vsque ad 11. loqui
Salomonem in persona non sua, sed Epicureo-
rum & Atheorum, qui censent animam homi-
nis cum corpore interire, ideoque dum viuunt
in omnes voluptates & scelera se effundunt,
dicentes: Comedamus & bibamus, cras enim morie-
mur. Isaie 12. 13. Verum quia nil tale hîc Salo-
mon significat, atque in vers. proxime præced.
& sequens in sua persona loquitur, quibus hic
versus & sequens plano tenore respondet, di-
cendum videtur eum hic ex sua mente loqui,
quod etiam mox probat S. Hieronym. alioqui
enim de alijs scripturis, idem passim dicere lice-
ret, & sic scripturarum auctoritas passim valdè
redderetur incerta.

Sed quomodo ait: Mortui verò nil nouerunt am-
plius? Caietan. explicat in sensu formali, putà
mortui nil sciunt, quia cognitio est vita & vita-
lis actio. Verum hoc nimis subtile est & argu-
tum. Dico ergo primò id verum esse, quia mor-
tui naturaliter sciunt, vel scire possunt ea quæ
hic geruntur, v. g. de filiis suis, de domibus, opi-
bus, officijs, &c. quæ hic reliquerunt, cui non
repugnat etiam in limbo olim illos ea scire po-
tuisse reuelante Deo, vel Angelis, vel homini-
bus qui hinc ad eos decedunt.

Secundò, mortui nil nouerunt, id est nullum
habet sensum: vel gustum voluptatum & rerum
huius vitæ, non sentiunt, non experiuntur, non
gustant illa, quæ senserunt & gustarunt in hac
vita, præsertim quia anima corpore soluta iam
nec gustū, nec sensum habet, sed instar Ange-
li tota spiritalis est, nec nisi mente vtitur ad in-
telligē-

Mortui nil
sciunt quo
sensu
Resp.
Primò.

Secundò.

telligendum res spirituales alterius vitæ. Ita S. Bonau. Nesciunt, ait, quæ sunt in hoc mundo, non recordantur vel curant, nec afficiuntur ad ea, neque, quod paulo post scribitur, habent partem in hoc seculo, & in opere quod sub sole geritur. Porro anima separata à corpore magis apta est intelligere, quam dum esset coniuncta corpori; quia corpus hebetat mentis & intellectus operationes. Vnde Angeli quia corpore carent, toti sunt intelligentes & perspicaces. His similis est anima separata iuxta illud Christi: Erunt sicut Angeli Dei. Matth. 22. 30. Anima enim ex se est substantia spiritualis & intellectualis; cuius operatio propria est intelligere, sed retunditur in corpore per sensus & corporeas sensationes, quibus soluta & expedita liberè totam se dat intellectui. Vnde S. Hier. epist. 61. ad Pammach. contra errores Ioannis Hierosol. Non possumus, inquit, incorporalem & æternam animam, in modum glirium immobilem torpentemq; sentire. Quin & Cyrus apud Xenophon. & Cicer. lib. de Senect. Mihi, ait, numquam persuaderi potuit tum animam esse insipientem, cum ex insipienti corpore euasisset. Vide S. Thom. 1. p. quest. 89. & Scholast. in 4. dist. 45. ac nostros Conimbric. tract. de Anima separata disp. 5. art. 1. ubi docent animam separatam per species tum in vita acquisitas, tum potius in separatione à Deo infusas, posse distinctim cognoscere omnes res naturales, putà cuncta sensibilia: item seipam, suosque actus internos ac potentias; ad hæc alias animas, quin & Angelos, eorumq; naturales proprietates & operationes, exceptis cordium cogitationibus utpote ex suo genere occultis. Hoc enim illius naturæ spirituali connaturale, & quasi debitum videtur. Porro animæ damnatæ in inferno non cognoscunt nisi sua tormenta, & illa quæ tormenta adaugent, uti Dei in se iram, dæmonum furorē, præteritas voluptates & scelera, quibus has penas sibi accersuerunt. Vnde Lyrar. Hugo & Dionys. sic explicant, q. d. Mortui, id est damnati boni nouerunt amplius. Animæ verò in purgatorio cognoscunt suum statum, certæque sunt de sua salute. Vnde Deū iugiter amant & laudant: parentum verò vel amicorum in hac vita uiuentium euentus, pericula, actiones, orationes non cognoscunt, nisi Angeli eas illis reuelent, vel morientes eis nuntient. Quare ordinariè si uisum est illas inuocare uti docet D. Thom. 2. 2. q. 83. art. 1. ad 3. & magis disertè Franc. Victor. in Relect. Orant tamen pro nobis nostrisque necessitatibus, quas in genere, utpote eas dum uiuerent experti, cognoscunt. Vnde Ieremias degens in limbo patrum visus est Iudæ Machabæo orare pro Iudæis, quin & Iudæ dedit aureum gladium promittens ei uictoriam contra Nicanorem. 2. Machab. 15. 12. ac anima S. Seuerini, æquē ac Paschasij, in purgatorio existens operabatur miracula, quæ recenset S. Gregor. 4. Dial. c. 40. & B. Petrus Damiani epist. 13. cap. 7. Animæ denique beatæ, quæ fruuntur Deo, in eo res nostras, ac præsertim orationes cognoscunt. Vnde utile & sanctum est eas inuocare, uti contra Lutherum docet fides Ecclesiæ. Vide Bellarm. lib. 1. de Sanct. beat. cap. 18. & 19.

Mythicè Chald. sic vertit: Quoniam iusti norunt

A quod si peccauerint futuri sunt, ut reputentur ut mortui in seculo uenituro; propterea custodiunt vias suas, & non peccant: quod si peccant, conuertuntur in penitentia; & peccatores nesciunt quidquid boni de seculo uenituro, & non est eis merces bona post mortem eorum: etenim obliuioni data est memoria eorum inter iustos. Huic affinis est explicatio Olympiod. qui tamē de hac vita, nō de futura explicat: Viuēs, inquit, quorum intellectus humore uiuido irrigatur, cum secū reputant temporarium esse huius vitæ curriculum, officiosè uiuunt, confirmati spe vitæ æternæ: Qui uerò in peccato mortui sunt ignorantia nebula occupati, uiuunt sine ratione, pecorum more. Vbi nota, vitam hanc caducam & breuem, non aliud esse quàm cursum ad mortem, & per eam ad immortalitatem: quare qui id nescit, vel non cogitat aut curat, is non tam uiuens, quàm vitā priuatus censendus est. Vnde uiuens hīc definitur, qui scit se moriturum. Cogitatio ergo mortis, homini innata est, & quasi manans ab intrinseco animæ & vite, ut proinde iugiter eam homo præsentem habere, inō in sinu mentis gestare debeat, eaque se ad omnem virtutem, & heroica facinora incitare & perurgere. Hinc Plato philosophiam definiuit esse meditationem mortis. Idipsum reipsa ostendit noster B. Franc. Borgia, cuius vita non aliud fuit, quàm continua mortificatio & commentatio mortis & inferni.

NEC HABENT ULTRA MERCEDEM] Tigur. pramium, Camp. pretium, intellige huius vitæ, q. d. dum uiuerent, laborabant, laborisque sui mercedem percipiebant in lucris & voluptatibus huius vitæ; at post mortem nihil eorū habent; habent tamen mercedem alterius vitæ, vel in cælo, vel in inferno, quam sibi in hac vita benè, vel malè operando promeruerunt. Hunc esse sensum liquet ex conclusione, quam ex hac gnome infert v. 7. Vade ergo & comedere cum latricia panem tuum, &c. q. d. Vtere, frui laboris tui mercede in hac vita; nam post eam non licebit ea frui. Vnde Campens. vertit: Neque sunt apud uiuos vllō amplius in pretio.

Rursum non habent ultra mercedem, id est meritum, putà tempus merendi mercedem gloriæ cælestis, q. d. Mortui non habent ultra tempus merendi, & cōparandi sibi mercedem in cælo. Vnde Arabicus vertit: Non eis conuertentia, id est tempus poenitendi & conuertendi se. Est metonymia: ponitur enim effectus pro causa, putà merces pro merito. Meritum enim est mercedis meritum, ac vicissim merces est meriti merces. Hac gnome confutatur error Origenis, dicentis penas damnatorum, æquē ac gaudia beatorum non fore æterna, ac proinde posse tam Angelos demereri & damnari, quàm damnatos mereri & beari. Et error Lutheri, qui censuit animas in purgatorio, utpote imperfectas, per patientiam & impatientiam poenarum mereri, vel demereri, quod validè confutat Bellarm. lib. 2. de Purgat. c. 2. Igitur vitæ finis est merendi terminus. Vita enim est via & stadium, in quo viator decurrit, laborat & meretur: quæ emensō non restat amplius currendi merendiq; locus & tempus, uti varijs similitudinibus docet S. Script. Eccles. 14. 17. & 18. 22. Ioan. 9. 4. Lucæ 16. 2. 2. Corinth. 5. 10. Galat. 6. 8.

In Hebr. pulchra est paronomasia: Mortui non habent

Error Lutheri animas in purgatorio mereri.

Anima separata scit omnes res naturales.

Anima damnata scit tantum sua tormenta.

Anima in purgatorio non sunt inuocanda curi.

Anima beatæ sciunt omnia in Deo.

habent ultra זכר זכר, id est mercedem, quia non habent זכר זכר, id est memoriam. q.d. Viuentes non habent memoriam mortuorum; sed eorum obliuiscuntur: unde nullam eis mercedem huius vitæ persoluunt: habent enim eos velut vita functos & mortuos; & non existentes in hoc orbe. Hinc status & regio mortuorum in Script. vocatur דומא, id est silētium; item Terra obliuionis. Psalm. 87. 13. idē; reciprocē, quia tam viuentes mortuorum, quam mortui viuentium obliuiscuntur. Vnde illud Sibyllæ 6. Æneid.

Lethæi ad fluminis vndam,

Securos latices & longa obliuia potant.

Λήθη enim Græcis est obliuio: vnde lethæum, id est obliuiosum flumen apud inferos statuunt Poëtæ, cuius latices cum quis gustarit, omnium rerum præteritarum obliuiscatur, de quo Lucan. lib. 9.

Quem iuxta lethæi taciturnus perlabitur amnis,

Inferni (vt fama est) tradens obliuia venit.

Lethæi-

Hinc & mors latinis dicitur lethum à leo, inquit Priscianus, quo veteres vsi sunt pro deleo, quia mors omnia delet: vel vt Varro & Festus à λήθη, id est obliuione quam inducit.

VERS. 6.

AMOR QVOQUE ET ODIVM, ET INVIDIA SIMVL PERIERVNT, NEC HABENT PARTEM IN HOC SÆCVLO, ET IN OPERE QVOD SVB SOLE GERITVR] Pro inuidia Hebr. est תנאף, kina, quod cum Septuag. verti potest zelus, Arabic. zelotypia. Thaum. Aemulatio. Sensus clarus est q. d. Mortui sunt, in terra obliuionis & obliuioni traditi, quia non mouentur vltra amore, odio, inuidia erga viuentes, vt neque viuentes erga mortuos, itaque vtrique obliuiscuntur alterorum iuxta illud: Pascitur in viuis linor, post fata quiescit. Vnde Campan. vertit: Nec amicos amplius habent, nec inimicos, neque qui emulentur, &c. Porro hæc gnome docet, monetque affectus & passionēs, quorū radices & duces sunt amor & odium, viuenti esse frænandos metu mortis; quæ omnes illos extinguit: vnde plenē & patheticē sic exponit Titelm. & ex eo Pineda: sicut mors finē amori atque odijs imponit, id est sicut defunctus iam nec vllō erga viuentes amore tangitur; nec facere quidquam potest, vnde ametur: præterea vt defunctus frustra odio habeatur à viuentibus vtpote à quo nihil sibi timere debent: neque ipse vllō odio in viuentes fertur: denique vt idem ipse defunctus nihil facit, quo viuentes ad æmulationes prouocare possit, neque vllā in illos inuidiā ducitur, ita sanē mortis imminētis cogitatione facilē quis aliena odia, amorem, inuidiam contineat: facilē etiam ab amando, inuidendo reuocabitur.

NEC HABENT PARTEM IN HOC SÆCVLO] Campan. Nihil amplius eis commune est cum hoc mundo, quem reliquerunt cum omnibus, quæ in eo sunt. Hugo Card. Lyran. & Dionys. exponūt de mortuis per peccatum, q. d. Mortui in peccatis, putā damnati non participant viuorum suffragia, quibus orant pro defunctis: hæc enim solum profunt defunctis in statu gratiæ & existētibus in purgatorio, non damnatis in inferno. Verū hoc mysticum est. Ad litteram ergo

sensus est q. d. quicumque vita functi & mortui sunt, nihil iam habent commune cum hac vitā & mundo; vt rebus suis more viuentium hie vtantur comedendo, bibendo, amando, odinando, eleēmosynas faciendo, nobiscum familiariter, vt solebant, versando; sed huic mundo, omnibusque eius officijs & negotijs defuncti, in alium orbem plane à nostro diuersum translati sunt, vbi alios inueniunt socios, alios mores, alios affectus, aliam vitam. Hoc prorsus, non aliud vult S. Augustin. lib. de Cura pro mortuis cap. 15. & 16. Hunc esse sensum liquet ex v. sequenti, vbi ex hoc infer: Vade ergo & comede in letitia panem tuum, &c. Quare inepte Nouantes hunc locum torquent contra purgatorium & suffragia pro defunctis; vt probent pro ijs non esse orandum, & orationes nostras ijs non prodesse. Non enim contra eos, sed contra avaros hæc dicuntur, qui opes continuō coaceruant vsque ad mortem, quasi post mortem ijs vsuri; quibus apertē respōdit Salomon, mortuos nullam habere partē, nec opes in hoc sæculo: quare avaros nullum habere opum suarum fructum siue in vita, siue in morte: quia in vita eis vt nolunt, in morte non possunt: Atque hanc magnam esse vanitatem.

VADE ERGO ET COMEDE IN LATITIA PANEM TVVM, ET BIBE CVM GAUDIO (Hebr. in corde bono, id est iucundo & hilari. & Septuag. Syrus, Arabic.) VINVM TVVM: QVIA DEO PLACENT OPERA TVA] Tuum, id est tuæ naturæ & sustentationi debitum. Secundō, tuum, id est tuo labore, vel industriā comparatum. Tertiō, tuum, id est tibi à Deo assignatum & attributum. Est conclusio, quam ex antedictis infer, q. d. Noli avarē congerere opes, ijsq; parcere, sed ijs modestē, moderatē, honestē & lætē vttere dum viuis; quia post mortem ijs vt non licebit. Idem superius iterum & iterum inculcauit. Panis & vinum quemlibet cibum & potum, sed moderatum & frugalem significant.

Allegor. Cyrillus Hierosol. Catech. 4. Mystag. per panem & vinū accipit Eucharistiam, quam velut epulum diuinū, imō Deum ipsum incarnatum summa lætitia, æquē ac reuerentia & deuotione sumere debemus. Consequenter per oleum quod sequitur, accipit sacramentum Confirmationis, cuius materia est oleum balsamo mixtum: per vestes candidas accipit baptismum. Illas enim induebant baptizati. Sic & Olymp. S. Hieron. Albinus & alij, per panem & vinum accipiant Eucharistiam.

Anagog. Chald. Dixit, inquit, Salomon in spiritu prophetico: à conspectu Domini futurū est, vt Dominus mundi dicat singulis iustis in facie vniuscuiusque: vade, gusta in letitia panem tuum qui repositus est tibi propter panem tuum, quem dedisti pauperi & humili, qui erat esuriens: & bibe in corde iucundo vinum tuum, pro vino tuo, quod miscuisti pauperi & humili, qui fuerunt sitientes: Ecce enim iam beneplacita fuerunt ante Dominum.

QVIA DEO PLACENT OPERA TVA] Hebr. Quia iam vult, id est amat, probat, rata & grata habet Deus opera tua. Syrus: Quia Deus acquiescit in operibus tuis. Arab. In artibus tuis. Thaum. An non vides hac omnia à Deo concessa? Tigur.

VERS. 7.

Enim Deus propitius largitur tibi frui operibus tuis. Aliqui censent esse Ironiam, q. d. o voluptarie, o Epicuræ indulge tuis voluptatibus, quia tu tibi stultè persuades te in hoc ipso, ceterisque operibus tuis placere Deo. Ita noster Prado in Ezech. cap. 23. 42. Melius alij censent simpliciter serioque hæc dici, q. d. Honestè & modestè vtere tuis opibus ad tuos & proximorum egen-
tium vsus, quia hæc sunt tēperantiæ & eleēmo-
synæ opera, quæ placent Deo. Ita Chald. cuius verba iam recitavi. Aut vt Isidor. Clarius, q. d. viue hilaris si piam habes fiduciam de operibus tuis, quod ea Deus approbet, eò quod cōscien-
tia non remordeat, nec vilius culpæ te arguat. Aut, vt sit concessio, q. d. Lætus, viue, quia vt præsuppono & tibi concedo, placent Deo ope-
ra tua. Vnde S. Ambros. exhort. ad virgines: *Vir,* inquit, *bonam lætitiā sequi: fac vt Deo placeant opera tua.* Hinc aliqui rō quia, censent dare con-
ditionē lætitiæ, q. d. frui tuis opibus, hac ta-
men lege & cōditione, vt Deo placeas per bo-
na opera, præsertim benedictionis mensæ ante
cibum & gratiarum actionis post eum, quo te-
steris te omnia à Deo accepisse, illique accepta
re ferre, & in eius honorem expēdere, vti facie-
bant primi Christiani, præsertim in Agape, id
est conuiuium fidelibus omnibus communi post
sacram Synaxim. Omnes hi sensus eodem re-
deunt, ac significāt causā veræ lætitiæ esse stu-
dium placendi Deo, vbiq; & in omnibus acti-
bus per puram sanctamque vitam. Celebre est
illud S. Bernard. *Vir numquam esse tristis? bene viue.*
*Bona vita semper gaudium habet, cōscientia rei semper
in pœna est.* Et illud Salomonis: *Secura mens
quasi iuge conuiuium.* Prouerb. cap. 15. 15. Et illud
S. Pauli: *Gloria nostra hæc est testimonium cōscientiæ
nostre.* 2. Corinth. 1. 2. Et illud Plauti: *Lux orta est
iusto, & rectis corde lætitia.* Psalm. 96. 11. Nam vt
ait Apost. Galat. 5. 22. *Fructus spiritus est gaudium.*
Vnde S. Bonau. in Spec. disc. part. 1. cap. 3. *Maxi-
mum, inquit, inhabitantis gratiæ signum est spiritua-
lis lætitiæ.* Plura hac de re dixi cap. 3. v. 12. & ali-
bi sæpius.

OMNI TEMPORE SINT VESTIMENTA TVA
CANDIDA, ET OLEVUM DE CAPITIBUS TUIS
NON DEFICIAT. Pro candida, Hebr. est לבנים
lebanim, id est alba: vnde luna vocatur לבנה
lebanah, id est alba, serena, lucida. Græcè λευκα, id
est alba, item nitida, limpida, splendida. Hinc
aqua, ver, æstas, fluuius, sermo, versus vocantur
λευκα, id est alba, hoc est serena, nitida, lucida.
Albedo enim est color, qui multum habet lu-
cis. Vnde vestis alba Christi in passione à S. Lu-
ca ca. 23. v. 11. vocatur λαμπρά, id est refulgens
& splendida. Quod secutus Campens. vertit:
*Omni tempore sint splendide vestes tuae, & sit caput
tuum assidue delibitum vnguento.*

Vestes can-
dide tria
notant.

Candore vestium & vnctione olei tria notat
& suadet, scilicet vestitus honestatem, epularū
iucunditatem, & mentis lætitiā. Primò ergo
sensus est, q. d. Honestè, nitido, & decore, scili-
cet candido, splendidoq; vtere vestitu, vt tuam
dignitatem tuearis, nec ob auaritiā sordido
viliq; amictu incedas, vt parcus, vilis & abie-
ctus habearis. Hinc sancti viri honestam curam
vestium habuere, vt essent mūdæ. Vnde S. Ber-
nardo & nostro S. Ignatio paupertas in vestitu

A semper placuit, sordes numquam.

Secundò, q. d. in balneis & conuiuijs iucun-
dè epulare, & cād. datus, oleoq; vnctus, more
gentis, mensæ accumbe, ibiq; frui bonis, ac
quàm suauissimè cum timore Dei vitam transi-
ge, nec futuro incertoq; heredi opes tuas as-
serua & coacerua. Vestes enim candidæ &
oleum sunt symbola balneorum & conuiui-
orum, quia olim conuiuæ à balneis exeuntes, ad
mensam veste albā amicti accumbebant, quam
triclinariam vel cœnatoriam vocabant, quod
cum ea cœnarent.

Tertiò, q. d. *Esto omni tempore lætus,* vt vertit
Vatab. Lætitia enim notatur candidis vestibus
& oleo, id est vnguentis odoratis (oleum enim
est basis vnguentorum) quibus prisci non tan-
tū Græci & Latini, sed & Hebræi ceteri orien-
tales frequenter vti solebant, præsertim in con-
uiuijs, idque tum sanctitatis, tum temperantiæ,
ne vino inebriarentur, tum deliciarum, flagran-
tiæ & mollietatis causā. Nam vt docet Plutarch.
in Conuiuiis, odores grati, quia calidi, cerebrum
frigidum & contractum suo calore & lenitate
calefaciunt, resoluunt, roborant, sensulq; ex-
siccant & purificant, quo fit vt facilius fortius-
que vaporibus vini, indeque ebrietati resistat;
præsertim quia odores cerebri meatus laxant,
vt per eos vini halitus diffentur & euaporent:
quædam etiam vnguenta frigida sunt, vnde ca-
lorem vini hebetant. Denique omnia puros &
pellucidos capitis spiritus fouent & nutriunt.
Quocirca veteres dixere Palladem sapientiæ
Deam, cui dicata est olea, natam è cerebro Io-
uis; quo significarunt capiti, id est menti & sa-
pientiæ multum conferre olei, id est vnguen-
torum vnctionem: & vnguentis non solum ca-
put perungebant, sed & subinde ea vino mista
bibebant. Vnde Martial. *Luxuriōse bibas si solata a
firis.* Et Iuuen. satyr. 6. *Cum persusa mero spument
vnguenta salerno.* Hæc omnia pertinent ad præ-
cedentia, & sequentia fruitionis opum signa &
modos. Salomon enim post recensitas rerum
opumque vanitates, more suo hoc remedium
& cōsiliū subiicit: frui tuis opibus. Idem
fecit cap. 8. v. 15.

Vnguento-
rum triplex
vsus.

Nota alludit ad vestem priscorum, primò
communem & vulgarem, quæ Romanis alijsq;
veteribus erat alba, siue quod color albus, vt
vult Plato, lætitiæ sit proprius; siue potius quia
rude illud sæculum, ac agrestis & simplex illa
prima gens, incognitis vel spretis accersitis co-
loribus, nativū lanæ retinuit, id est album. Porro
hanc vestem albam vsu sordidam subinde, ma-
ximè in festis eluebant nitoris causā.

Vestis pris-
corum alba
cur?

Secundò alludit ad vestem priscorum non
communem, sed festiuam & honoratam, præ-
sertim cœnatoriam, quam conuiuæ mensæ ac-
cumbentes inducunt lineam & albam, tam
apud Romanos, quàm apud Iudæos, vti docet
Philo. lib. de Vita theoretica (λενεμυστες ait,
id est *albi festorum conuiuii agitabani*) Nam color
albus teste Plutarch. in Problem. cap. 26. maxi-
mè est naturalis, simplex, purus, perspicuus &
lucidus, vt qui lucis plurimum habeat. Hinc ve-
ste albā, sed splendidiore, quàm communis &
quotidiana erat, utebantur in cōuiuijs, in sacris,
in magistratuum petitione. (Vnde eos ambien-
tes,

Et cœnato-
ria.

Et festi.

tes incedeabant, & vocabantur candidati in manumissionibus in militia, in festis in spectaculis, in triumphis, in nuptijs. Vestis enim alba significat primò mores simplices; secundò puros & ingenuos; tertio lætitiā; quartò libertatem; quintò victoriā; sextò felicitatem. Audi Prudentium contra Symmach.

*Exultare patres videas, pulcherrima mundi
Lumina, conciliūq, senum gestire Catonum
Candidiore toga, niueum pietatis amictum
Sumere,*

Et Horatium lib. 2. serm. Satyr. 2.

*Ille repotia, natales, aliove dierum
Festos albatu celebrat.*

Tertul. l. de Resurrectione carnis cap. 57. Si famulum tuum, inquit, libertate mutaueris, vestis alba nitore, & aurei annuli honore, & patroni nomine ac tribu mensaq, honoratur. Cicero lib. de Legib. Color albus, ait, præcipue Deo decorus est, cum in ceteris tum maxime in textilibus. Hinc prisca albis induti orabant. Vnde illud Persij:

Negato

Iuppiter hoc illi, quamvis te albata rogaret.

Reges ve-
vestiebantur
candida,

Rursum vestis regū & principum erat candida & pretiosa. Talis fuit Salomonis, de qua Ioseph. lib. 8. Antiq. cap. 2. At Salomon, inquit, regio curru sublimis inuectus, amictus veste candida: vnde ei inspersa fuisse lilia insinuat Christus Matth. 6. v. 28. & 29. & docet Pineda li. 5. de Rebus Salomonis ca. 6. Candidus enim fulgor repræsentat maiestatem quandam cælestem, estque in Deo velut diuinitatis ornamentum. Daniel. 7. 9. Lucanus lib. 10. Cleopatraz vestem ita pingit:

*Candida Sidonio perlucet pectora filo,
Et Martial. li. 8. 28. vestem pretiosam & candidam sibi à Parthenia donatam cum lilij comparat:*

*Lilia tu vincis, nec adhuc dilapsa ligustra,
Et Tiburtino monto, quod albet ebur.
Spartanus tibi cedit olar, Paphiæq, columbe
Cedit Erythraei eruta gemma vadis.*

Denique S. Iacob. cap. 2. v. 2. vestem diuitis & nobilis describens: Si introierit, inquit, in conuentum vestrum vir, aureum annulum habens in veste candida. Pluribus id ipsum ex Platone, Tertull. Lactan. Plauto, Persio, Cicerone & alijs probat auctor Coniualium lib. 2. cap. 26. & Lipsius l. 1. Elector. c. 13. vbi docet Romanorum vestes olim fuisse albas. Hinc Sisinius Nouatianorum Episcopus, homo mollis & delicatus, cum bis in die laueretur, & candida semper veste vteretur, atque ob id reprehensus esset à quodam, excusauit se hac sententia Ecclesiastæ: ac exemplo Moysi & Eliæ, quos albis vestibus vfos dicebat, vti refert Socrates lib. 6. cap. 22. Verum perperam. Nam Ecclesiastes hic non suadet molliem, delicias & vitā Epicuræam, sed moderationem & honestatem decet in amictu. Vnde Hieronym. lib. 2. epist. 14. Vestes pullas, inquit, æquè deuita ut candidas. Ornatus & sordes pari modo fugienda, quia alterum delicias, alterum gloriam redolet. Extrema ergo vitanda sunt, ut vestis nec nimis atra & sordida, nec nimis candida & splendida sit, sed medium inter vtrumque teneat. Vnde idem Hieron. ad Eustochium: Vestis, ait, nec satis munda, nec sordida, & nulla diuersitate notabilis sit. Et Seneca: Non splendeat toga, ne sordeat.

Vestis can-
dida est
virginitas.

A Hic est sensus literalis, sub quo alius symbolicus & moralis, isque potior latet.

Tropol. ergo sensus est, q. d. Corpus & membra, æquè ac opera (vtraque enim sunt quasi vestes animæ) sint alba, id est pura, sincera, nitida, ut per ea fiamus candidati purissimæ & felicissimæ immortalitatis, idque omni tempore, q. d. nulla ætas, nulla dies, nulla hora, nullum momentum, officium nullum, actus nullus, nullum otium & negotium, toto vitæ tempore sint vacua sinceritate & innocentia, sed vtraque semper & vbique in te, tuisque actibus & gestibus resplendeat. Ita S. Gregor. 9. moral. cap. 19. & S. Hieronym. Habeto, ait, corpus mundum & esto misericors. Idem lib. 1. contra Iouin. Candor vestium sempiternus, ait, virginitatis est puritas. Sic & S. Ambros. exhort. ad Virgin. In omni, inquit,

B tempore sint vestimenta tua candida. Quid candidus virginitate? quid nitidius in acti vestimento pudori? Bona quidem castitas coniugalis & castitas viduitatis. Munda omnis castitas: sed forte non omnis candida, aut non candida in omni tempore. Non candida, quando non habet quis sui corporis potestatem, quando ad tempus sequestratur oratio. De virginitate ergo pulchre dicitur. In omni tempore sint vestimenta tua candida, & oleum in capite tuo, ut facies tua semper possint lucere, nec extinguantur cum coeperit sponsus ille cælestis venire. Quam autem unctionem in capite tuo Ecclesiastes dixerit, de alijs locis colligimus. Quia oculi hominis in capite eius, id est sapientia tua sensus. Porro Et peniten-

C Philo Carphatius in Cantica tom. 1. Biblioth. S. Patrum pag. 671. A. Sint omni tempore vestimenta tua candida: dum fidelis anima, inquit, à peccatis quotidianis se per penitentiam mundat, dum quotidie minora peccata cum lachrymis lauat, & à maioribus sibi cauet, quamvis frequenter peccet, per astringam tamen penitentiam munditiam suam perpetuò seruat. Hoc semper verum, sed maxime eo tempore, quo sumenda est Eucharistia: Tunc enim mens omni candore & puritate vestienda est, eamque; exteriore vestium nitore repræsentare decet. Olim in Vnde olim Christiani communicati lauebant manus, ut lotis purisque manibus exciperent Eucharistiam: illa enim olim non in os, ut modo, sed in manum communicantium dabatur, quam ipsi deinde ori admouentes, Eucharistiam sumebant: feminæ verò candido linteo manum obuelabant, eaque Eucharistiam excipiebant, Audi S. August. ser. 252. de Temp. Omnes viri, inquit, quando communicare desiderant lauant manus, & omnes mulieres nitida exhibent linteamina, vbi corpus Christi accipiant. Non est graue, quod dico fratres; viri lauant aqua manus suas, sic eleemosynis lauant conscientias suas. Similiter & mulieres, quando nitidum exhibent linteolum, vbi corpus Christi accipiant; sic corpus castum & cor mundum exhibeant, ut cum bona conscientia Christi sacramenta suscipiant. Rogo vos fratres, numquid est aliquis, qui in arca sordibus plena velit mittere vestem suam? Et si in arca sordibus plena vestis non mittitur pretiosa, qua fronte in anima que peccatorum sordibus inquinatur, Christi Eucharistia suscipitur? Candor ergo munditiam, oleum misericordiam notat æquè ac lætitiā spiritualem. Hæc enim se inuicem comitantur: candor enim vestium, id est splendor gratiæ fouetur oleo misericordiæ. Ita Olympiod. Salon. Albinus

binus hic. Vnde Chald. vertit: In omni tempore sint vestes tuae lotae ab omni contagione peccati & non habent bonum quod assimilatur unguento tibi acquire, ut contingant benedictiones & benedictiones (id est multae benedictiones) super caput tuum, & bonitas tua non deficiat. Hinc Clemens Alex. lib. 2. Pædag. velut Pædagogus instruens Aegypti Ecclesias suadet, ut fideles candidis vestibus utantur, cuius quidem institutione Christianos in Aegypto candidis vlos fuisse vestibus existimamus, ait Baronius anno Christi 256. Hinc illud accidit, cum S. Antonius martyrii cupidus ad tribunal prodiret, alba induit vestimenta, ut ex eis cognosceretur esse Christianus: Candente praecinctui veste procedentem iudicem suo prouocabat aspectu, flagrans cupiditate martyrii, ait S. Athan. in eius vita. Hinc & esset, qui sub S. Marco mira sanctitate florere Alexandriae, veste alba semper induuntur, ait S. Euseb. lib. 9. Præp. cap. 1. Ceteris tamen in locis Christiani vti sunt veste atra ad modestiam, grauitatis, & poenitentiae significationem. Rursum S. Gregor. 2. moral. 27. Oleum, ait, in capite, est charitas in mente, & oleum deficit à capite, cum charitas discedit à mente.

Alleg. Cyrillus Hierosol. catech. 4. Mystag. per vestes candidas censet notari baptismum, per oleum confirmationem, q. d. puritatem, purasque vestes, quas in baptismo accepisti, illibatus per omnem vitam conserua, æque ac robur gratiae in confirmatione tibi infusum, ut omnibus viriliter resistas. Hinc olim adulti, baptismum expetebant, cum quadragesimae initio nomina sua Ecclesiae dedissent, & toto illo quadraginta dierum spatio atris vestibus, promisso capillo, in fordibus & squallore iacuisent, paulò ante Pascha lauabantur. (Quod S. August. epist. 118. ad Ianuarium, baptismum ante baptismum vocat) tandemque loti, candidisque induti vestibus ad baptismum accedebant. Idem infantium quoque baptizandorum habitus fuit, de quibus eleganter Pontius Paulinus:

Inde parens sacro ducit de fonte sacerdos.

Infantes nivos, corpore, corde, habitu.

Hos tamen versus Pierius Fortunato tribuit. Et Lactantius in carmine de Resurrect. Dominica:

Rex sacer, ecce tui radiat pars magna trophæi,

Cum puras animas sacra lauacra beant.

Candidius egreditur nitidus exercitus undis,

Atque vetus vitium purgat in amne nouo.

Fulgentes animas vestis quoque candida signat,

Et grege de niue gaudia pastor habet.

Hasce candidas vestes gestabat per totam octauam Paschæ, easque sequenti Dominica deponerant, quæ proinde Dominica in albis dicta est, ac tum vestium loco accipiebant agnum ex cæra candida & virginea benedictum, quem ad collum appenderent, ut eius intuitu monerentur agniam Christi innocentiam, quam in baptismo acceperant, studiosè seruare & tueri. Cuius ceremonie certum indicium est, quod etiā in Roman. Pontifex agnos cerceos à se benedictos familiaribus, & praelatis distribuit ipsa Dominica in Albis, Acolytho alba voce occurrente: Domine, Domine, Domine isti sunt agni nouelli, quia annuntiauerunt Alleluia: modò

A venerunt ad fontes, & repleti sunt claritate Alleluia. Ita Iosephus vicecomes lib. 5. de Ritibus baptismi cap. 51. Guilielmus Durantus lib. 6. Ration. diuin. Offic. cap. 79. Vincentius Bonardus tract. de Agno Dei. Hinc & agni cerei iam dicti, contici solent ex cereo Paschali puræ ceræ admixto, & sacro chrismate delibuto, ubi notat Cardin. Baronius ad annum Christi 58. De veste alba baptizatorum plura vide apud Iosephum vicecomitem in Obseru. Eccles. lib. 5. cap. 4. 5. 6. 7. 8. 12. Vbi ostendit Aegyptios vestem candidam baptismo acceptam gestasse tota deinceps vita, ut paulò ante dixi.

Memorable est quod narrat Victor Vitensis lib. 3. Wandal. persec. de Murita Diacono, ipsum scilicet cum coram iudice Elpidosoro, qui à fide apostatarat, damnandus confisteret, albas vestes, quibus cum in baptismo vestierat, palam ostentasse, omnesque ad lachrymas commouisse. Exclamasse enim: Hæc sunt lintamina Elpidosore minister erroris, quæ te accusabunt, dum maiestas venerit iudicantis, custodiente diligentia mea ad testimonium tue perditionis, ad demergendum te in abyssu putei sulphurantis. Hæc te immaculatum cinxerant de fonte surgentem: Hæc te acriter persequentur, flammantem gehennam cum coeperis possidere, quia induisti te maledictionem sicut vestimentum, scilicet quia amittens veri baptismi & fidei sacramentum, &c.

Rursum: Sacerdotes in albis celebrant. Hinc & Isidor. epist. ad Redemptum, docens corporale, cui sacra hostia imponitur, debere esse ex puro lino, non ex serico: Sed forsitan obijci, inquit, pannum sericum pretiosorem esse lino. Et idcirco magis diuini vsibus aptum. Ad quod nos in utraque testamento dicimus, candorem vestium maxime approbari eo quod in eo mentis sinceritas requiratur, quam constat inter ceteras virtutes Deo esse gratiosorem, ad quam peruenire cupienti charitati vestra, ut pateat clarius, sacra Scripturæ testimonijs ostendamus. Dicit enim, omni tempore sint vestimenta tua candida; Et Domini sacerdotes, Ephod, lino excellentiæ cause erant superinduti. Euangelium etiam in transfiguratione Dominica, quod apparuerunt vestimenta Domini tamquam nix, euidenter testatur. Et in Apocalypsi qui in conspectu agni stabant, & qui sequuntur ipsum quocumque ierit, stolis albis perhibentur amicti, & quàm plurima alia. Quis inter pannos mundus, ut lineus, cui ex ablutione frequenti candor abgeitur; cum in serico magis in eadem offuscari videatur?

Anag. vestis alba, siue splendida notat candorem & splendorem gloriæ cælestis; ad quam anhelamus, quamque ambimus, velut eius candidati, ut illa semper nostris oculis & menti obuersetur, itaque ineamus vitam sanctam & cælestem. Hinc Christi gloriosi vestis apparuit candida sicut nix Matth. 17. 2. Angeli quoque annuntiantes Christi non natiuitatem, ut iurat S. Greg. hom. 45. in Euang. sed resurrectionem candidati apparere Magdalenæ. Hinc & Apoc. 3. 5. Christus promittit beatis vestes albas: Qui vicerit, inquit, sic vestietur vestimentis albis. Et cap. 7. 9. Amicti stolis albis, & palme in manibus eorum. Et cap. 19. 8. Et datum est illi, ut cooperiat se byssino splendenti & candido, byssinum enim iustifi-

Murita facinus.

Albis vestitur sacerdos eius.

Alba typus est gloria cælestis.

Christiani in Aegypto candidis vestibus utantur.

Vestis candida est Baptismus, oleum Confirmatio.

Origo agni benedicti.

S. Chrysostomus vestes albas induit.

justificationes sunt sanctorum. Vide quæ illis locis A annotavi. Hinc Esai incedebant albi, ut quasi candidati æternitatis, certam fidem & spem beatæ felicitatis vestium candore repræsentarent. Quocirca S. Chrysostomus moriturus communes vestes deposuit usque ad calceos, & candidas induit, tamquam martyr candidatus vitæ æternæ. Pridie enim eò inuitarat, & euocarat eum in visione S. Basiliscus martyr dicens: Ioannes frater, crastinus dies nos loco coniunget. Quocirca ipse lætus canensque: Gloria sit Deo omnium cause, in eius manus spiritum efflauit Dei visione beandum, anno ætatis suæ 52. Christi. 407. Ita ex Palladio Baronius tom. 5. p. 255.

Et martyres.

Hinc denique in vita S. Montani martyris cum socijs, discipulis S. Cypriani, ab ipsismet spiritu martyrij conscripta, ut refert Surius ad diem 24. Februarij, legimus ipsum omen martyrij per vestem candidam à Deo ostensam accepisse. Sic enim ipse de se suisque narrat: Visum est mihi venisse ad nos Centuriones. Cumq; nos deduxerent per viam longam, peruenimus in campum immensum, in quo occurrunt nobis Cyprianus & Leutius. Peruenimus autem in locum candidum, & facta sunt vestimenta nostra candida, & caro nostra commutata, candidior facta est vestimentis nostris candidus. Ita autem perlucida fuit caro nostra, ut oculorum visum ad intima cordis admisteret. Et respiciens in pectus meum, video quasdam sordes, & expectatus sum in visione. Et occurrit mihi Lucianus, & retuli illi visionem, & aio illi: scis quoniam sordes illæ, illud est quod non statim concordavi cum Italiano? Subdit deinde visum Flavianum, qui martyrij socius erat Montano: Ostensum mihi est, inquit, quasi Cyprianum ipsum (qui paulo ante martyrium erat coronatus cum S. Cornelio Pontifice) interrogarem, an pati iustus doleat martyr futurus, qui de passionis tolerantia consulebat. dicens: Alia caro patitur (non caro ipsa martyris) cum animus in celo est, & nequaquam corpus hoc sentit, cum se Deo tota mente deuouit.

VERS. 9.

PERFRERE VITA CVM VXORE, QVAM DILIGIS, CUNCTIS DIEBUS VITÆ INSTABILITATIS TVÆ, QVI DATI SVNT TIBI SVB SOLE, OMNI TEMPORE VANITATIS TVÆ: HÆC EST ENIM PARS IN VITA ET IN LABORE TVO, QVO LABORAS SVB SOLE] Hebr. est: vide vitam, id est sape, gusta vitam, fructu vitam, vitæque suauitate & commodis, honeste, tamen & modeste cum coniuge & socia tua. Vnde Olympiod. Coniugalit castitas, ait, nobis est æternæ vitæ conciliatrix.

VERS. 10.

CUNCTIS DIEBUS VITÆ INSTABILITATIS TVÆ] Hebr. vanitatis tuæ. Vnde liquet vanitatem huius vitæ esse vitæ instabilitatem, quod scilicet instabilis sit, brevis, varia & euanida, eò quod illico in morbo & morte euanescat. Vnde Aquila vertit: vaporis tui. Vatab. friuola vita. Scholiastes: iuuentutis tuæ: Vanissima vanitate omnes dies tui pleni sunt. Thaumaturgus censet hæc omnia dici ex mente non Salomonis, sed Epicureorum. Vnde causam addit: Præter hæc enim nil tibi reliquum nec in hac vita, nec post mortem. Verum videtur omnino Salomon ex sensu suo loqui, ut dixi.

Mythicè: vxor est sapientia & virtus, huic vni tota vita iucundè vacandum est, quia illa sola nos comitabitur post mortem, ac beabit, calog;

locabit. Ita S. Hieronymus. Sapientiam, inquit, sequere & sapientiam scripturarum, & hæc tibi in coniugium copula, de qua in Proverbijs cap. 4. dicitur Ama illam, & seruabit te: amplexare illam, & circumdabit te. Et mox: Non enim solius poteris sine tali vxore videre vitam, &c. Hæc enim pars nostra est, & fructus hic labris, si in hac vita umbratili veram (in cælis) inuenire valeamus, per sapientiæ & virtutis doctrinam & ductum.

QVODCVMQVE FACERE PÔTEST MANVS TVA, INSTANTER OPERARE: QVIA NEC OPVS, NEC RATIO, NEC SAPIENTIA, NEC SCIENTIA ERVNT APVD INFEROS, QVOTV PROPERAS] Manus, id est facultas & potentia operatiua; hæc enim licet quoad inuentionem, conceptionem & dispositionem sit in capite & cerebro, tamen quoad executionem & operationem est in manu. q. d. Quidquid potes operari, instanter operare. Thaumaturgus quem sequuntur Caiet. & Arias, censet hæc quoque dici ex mente Epicureorum: vnde vertit; Fructu ergo presentibus; neque ab inferno tibi metuendum, in quem omnes proficisci dicimur, expers enim est sapientiæ sensusque. Hæc quidem nugatur vani. Verum melius S. Hieronymus. Albinus, Lyran. Bonau. Hugo, & alij passim, censent hæc dici ex mente sapientiæ & sapientis. Sapientissimum enim hic suggerit dogma & consilium, ut cum vita nostra sit vana & brevis, ac mors nobis instet, quidquid possumus boni operemur dum vita suppetit, quia ea exacta post mortem apud inferos (ad quos illo æuo omnes descendebant, utpote cælo necdum per Christi passionem & ascensionem referato) nil boni, quo cæli gloriam & gloriæ augmentum mereamur, operari licebit, iuxta illud Christi: Me oportet operari opera eius qui misit me, donec dies est; venit nox, quando nemo potest operari. Et illud Pauli: Dum tempus habemus operemur bonum. Galat. 6. 10. &: Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis. 2. Corinth. 6. 2. Huc pertinet Proverbium Arabum Cant. 2. num. 13. Opes & mundus transibunt, & durabunt opera bona. Et nu. 41. Operare bona quotiescumque potes domesticis tuis & extraneis; & bona verba loquere tam bono, quam malo. Et num. 42. Mundus transibit tamquam scriptura delebilis, sapientia stabilis est ut sculptura. Et num. 44. Provide anima tua bona in operibus bonis. Quæ sententiæ depromptæ videntur ex hac Salomonis; & ex illa Ecclesi. 14. 17. Ante obitum tuum operare iustitiam: quoniam non est apud inferos inuenire cibum: vbi plura hac de re dixi. Addit hoc Salomon, ne quis ex dictis putet hæc suaderi, ut quis agat vitam iucundam dumtaxat, & voluptatem instar Epicuri. Addit ergo, iucundæ vitæ iungendum esse studium bonorum operum: felicitatem enim huius vitæ superius definiuit in eo consistere.

Pro facere Hebr. est inuenire ad faciendum, non casu & fortuito, ut videtur velle Thaumaturgus. sed studio & destinato consilio. Inuenire ergo idem est quod querere, excogitare & excogitando inuenire. Est Catachresis. Chald. restringit ad eleemosynam. q. d. Iniecta in crumenam manu, quidquid in ea inuenieris adducito, & dato pauperibus. Vnde sic vertit: Ommem eleemosynam, quam potest manus tua distribuere pauperi, fac: quoniam post mortem non est vtro opus, neque ratio,

ratio, neque sapientia, neque scientia in domo sepultura, ad quam tu vadis; & non adiuuabunt nisi sola opera bona & elemosyna. Verum generalis hæc sententia ad omnia opera bona pertinet. q. d. Quidquid boni, quidquid virtutis potes excogitare, illud facito; quia breui finietur vita tua, post quam nil excogitare, nil facere, nil mereri poteris. Vnde Nazian. ait vitam nostram esse mercatum, in quo omnis generis merces venum prostant, vt cuique quantum volet emergere liceat: finito verò hoc vite mercatu, merces aliò aucti, vt nec hilum quis ultra emergere possit. Quidquid ergo operis; charitatis, patientiæ, humilitatis, orationis, mortificationis & cuiuslibet virtutis, adinuenire potes, protinus facito, quia breui nil ultra facere valebis; quàm vellent beati in cælo habere adhuc spatium merendi? quàm vellent damnati habere, vel horam poenitendi & bene operandi? & si haberent, quid non agerent? Sed clausa eis est ianua vitæ & meriti. Qui viuus & sapiens, omnem bene agendi occasionem ambabus manibus amplectere, imò nouas & nouas assidue quære & excogita. Potes enim hic lucra non decem millium, sed multorum millionum quotidie, imò singulis horis & momentis tibi in cælo comparare, si heroicis virtutum actibus insistas. Vnde Symmach. vertit: Omnia ad quæ manus tua peruenit, id est ad quæ peruenire selesque extendere potest, facito.

Instante operari potest.

INSTANTER OPERARE] Hebr. *בְּכַחַּבְּךָ* *beco-chacha*, id est in virtute tua, id est totis viribus, tota potentia, toto conatu, operare. Hæc ergo vox notat & exigit primò volutatis, omniumque potentiarum & virium studium, conatum & contentionem in operatione virtutum multarum & magnarum: secundò assiduitatem & perseverantiam: tertio feruorem: quarto sollicitudinem & celeritatem, ait Bonauent. & Hugo, vt à mane ad vesperam, ab infantia ad senectam studeas bonis operibus; in iisque sedulus sis & sollicitus, vt heroica opereris, easque de virtute in virtutem; donec videas Deum deorum in Sion. Hinc Syrus vertit: Omne quod potest manus tua facere, in fortitudine tua facias. Arabic. *fac secundum vim tuam*. Complut. *secundum potentiam tuam*. Olympiod. *Quantum patitur facultas tua*. Tigur. *Quantumcumque potes agito pro virili tua portione*. Campenl. *fac fortiter*. Ita S. Cassius Narniensis Episcopus, teste S. Gregor. 4. Dial. c. 16. & hom. 37. in Euang. paulo ante mortem à Deo audiuit: Age quod agis, operare quod operaris, non cesset manus tua, non cesset pes tuus, natali Apostolorum venies ad me, & retribuam tibi mercedem tuam.

QVIA NEC OPVS (id est operandi & merendi locus & tempus) NEC RATIO] Hebr. *Nec cogitatio*. q. d. Non erit tempus cogitandi, & querendi modum ac rationem operandi. Vnde Campenl. vertit: *Nihil consilij*. Alij: *Nulla computatio: nec sapientia*, diuina vestigandi, Deumque notis artibus actibusque cognoscendi, amandi, colendi & promerendi. *Nec scientia*, artes & virtutes exercendi. Vnde Campenl. vertit: *Nec prudentia erunt apud inferos*. Hæc est ratio à priori, cur in vita sit instanter operandum, quia post eam nemo poterit operari non deliberare, non dignoscere, Cornel. in Ecclesiasten.

A non diligere, inquit Bonauentura, non operari, non allegare, non rationem nosse laborandi & contemplandi, inquit Hugo Cardinalis: non exterius operari, non mente meditari, non res humanas scire, non diuinas, inquit Lyranus. Vnde S. Gregor. hom. 13. in Euang. *Quia*, inquit, & ventura mortis tempus ignoramus, & post mortem operari non possumus, superest vt ante mortem tempora indulta rapiamus. Sic enim mors ipsa cum venerit vincetur, si priusquam venerit semper timeatur. Similis gnome acris. R. Tarpon. in Pirke Avoth ca. 2. *Dies brevis est, & opus prolixum; operari tardè & pigri, merces ampla; paterfamilias autem compellens ad finem operis instat & urget*.

B Exemplum memorabile est apud Thomam Cantiprat. lib. 1. Apum ca. 19. nu. 6. quod recenset quoque Genebrardus: ac Albertus Magnus lib. de Sacramentis: Philippus, inquit, Cancellarius Parisiensis, post mortem apparuit velut umbra tetra Guilielmo Parisiensi Episcopo, dixitque se damnatum ob luxuriam & pluralitatem beneficiorum, quodque eorum fructus superfluos in pauperes non erogasset atque ab Episcopo quaesivit: *Estne inquit finitus mundus?* Et Episcopus: *Miror*, ait, *te literatissimum quondam virum hoc querere cum me adhuc viuum cernas, & omnes nos viuantes adhuc mori necesse sit; antequam mundus instante iudicio finiatur*. Et ille: *Non miretu*, inquit, *quia nec scientia, nec opus, nec ratio est apud inferos venienti*. Et hæc dicens umbra ab oculis mirantis euauit.

C QVO TV PROPERAS] Addit Chald. *Et non adiuuabunt te nisi opera bona, & iustitia tantummodo*. Hinc Iob ca. 6. 2. vitam nostram comparat cursori, nauibus & aquilis, quæ sunt velocissimæ & fugacissimæ: *Dies mei*, inquit, *velociores fuerunt cursore: fugerunt & non viderunt bonum*. Pertransierunt quasi naues poma portantes (hæ enim celerrimè pertranseunt, ne poma putrescant) sicut aquila volans ad escam. Eandem sapiens cap. 9. 9. comparat aui volanti, nuntio percurrenti, sagittæ emissæ: Vnde & sancti viri, ait S. Gregor. lib. 7. moral. cap. 14. *Quia breuitatem vite indefinenter aspiciunt, quasi quotidie morietes viuunt: & tantò se solidius mansuris preparent, quantò & nulla esse transitoria semper ex fine pensant*. Hinc quippe Psalmista veloci cursu fugere vitam peccatoris aspiciens, ait: *Pusillum ait, & non erit peccator*. Hinc iterum dicit: *Homo sicut fenum dies eius*. Hinc Esaias ait. *Omnis caro fenum, & omnis gloria eius sicut flos agri*. Hinc mentes presumptiuum Iacobus corripit: *Quæ est vita vestra? Vapor est ad modicum*.

Psal. 36.

Psal. 102.

Esa. 40.

Iacob 4.

D parens. Ex dictis liquet, hæreticos ineptè hunc locum torquere contra purgatorium. Tantùm enim negat hic Salomon propria merita, non aliena suffragia, atque nulli apud inferos esse locum tempusque operadi & merendi; non autem negat animas in purgatorio expiandas, aliorum viuentium precibus bonisque operibus subleuari; quia ipsæ dum viuerent suis virtutibus id meruerunt, vt post mortem possent viuorum suffragiis adiuuari, ait S. Gregor. 4. Dial. 39. Adde animas, quæ in inferno propriè dicto, id est in gehenna sunt, nullis viuorum operibus posse liberari. Ita S. Hier.

Porro nonnulli sibi blandiuntur de indulgentiis

A a

Cur multi
non lucen-
tur indul-
gentias.

gentis plenariis, quas in hora mortis per medal-
lia benedicta aliave ratione consequuntur, ideo-
que liberius vivunt, & multa venialia commit-
tunt spe huius indulgentiæ; quasi per eam sine
purgatorio recta ad cælum ituri: sed hi falluntur
seleque decipiunt: tum quia abutuntur indulgen-
tiis ad liberius peccandum, ideoque merentur ut
Deus indulgentiis eos priuet; tum quia ex histo-
riis & apparitionibus constat paucissimos, post
mortem evadere purgatorium. Ratio est, quod
indulgentiæ non tollant culpam, sed poenam
dumtaxat culpæ iam remissæ debitam. Iam in
multis morientibus hærent culpæ veniales, in iis-
que multi moriuntur, siue quia moriendo, dum à
dæmone vel concupiscentia tentantur, facile in
impatientias culpæque veniales, in quas sani cre-
bro incidere solebant, consentiunt, & sic in affe-
ctu actuque peccati venialis moriuntur: hos au-
tem certum est nullâ indulgentiâ purgari: siue
quia sani multa venialia perpetrarunt, in quorū
reatu & culpis hærent & moriuntur; nam venia-
les culpæ subinde difficilius remittuntur, quam
mortales: quia utraque non nisi per seriam dete-
stationem, siue contritionem, & efficacem deinceps
ab iis abstinendi propositum delētur: facilius au-
tem est seriō cōteri de mortalibus ob claram eo-
rum turpitudinem, & proponere efficaciter de-
inceps ab iis abstinere, ob metū gehennæ, quā
à venialibus, præsertim tam multis & frequentibus,
tamque obuiis & consuetis, in quibus non est
metus gehennæ, nec apparet tanta turpitudine. In
his enim sæpe deesse seriam contritionem & pro-
positum abstinēdi, liquet ex eo, quod multi post
eorum confessionem statim & perpetim in illa
relabantur: contritio ergo seria & efficax, quæ se
communiter excedere solet ad peccata morta-
lia & venialia graviora, ea delet, sed quia eadem
se non extendit ad peccata venialia leuiora &
quotidiana, quæ multa sunt, idcirco ea non abo-
let; manet ergo horum culpa ideoque & reatus
poenæ luendæ in purgatorio: ubi animæ culpas
veniales in iis reliquas, seriam contritionem eli-
ciēdo abstergunt, ac deinde poenam eorumdem
purgatorii igne exolant. Ad has igitur abolen-
das nulla sufficit indulgentia. Cum metu ergo &
tremore salutē nostram operemur, ut monet A-
postolus, studiosē singula venialia vitemus, ac si
in aliqua incidamus, seriam illicō de eis contriti-
nem eliciamus, quia culpam deleamus, atque tūc
reatum poenæ remanentem tollet indulgentia.

VERS. II. VERTI ME AD ALIUD, ET VIDI SVB
SOLE NEC VELOCIVM ESSE CVRSVM, NEC
FORTIVM BELLVM, NEC SAPIENTIVM PA-
NEM, NEC DOCTORVM DIVITIAS, NEC AR-
TIFICIVM GRATIA, SED TEMPVS CASVM.
QVE IN OMNIBVS] Breuiter sensus est, q.d. ve-
loces non semper habent in potestate velocem
cursum, nec fortes fortitudinem, qua hostem su-
perent in prælio; nec sapientes facultatem cōpa-
randi sibi victum, nec doctores comparandi sibi
opes, nec artifices gratiam; sed in omnibus hisce
valet & præualet sæpe tempus & casus, qui hæc
crebro retardat & impedit, aut incitat & pro-
mouet; ac maximè Deus, qui est Dominus tem-
poris & casus. Notat hic vanitatem velocitatis,

A roboris, sapientiæ, prudentiæ, artis, ac velocium,
fortium, sapientium, prudentium, artificū, quod
eis sæpè dominetur tempus & casus. Iam

Primò, Moringus & Dauid de Pomis cēsent
hæc adhuc esse verba tūm Athæorum & Epicu-
reorum, diuinæ prouidentiae oblatrantium, eam-
que negantium, tūm ignauorum laborem fugiē-
tium, q.d. Ut quid laborabo, Deumque colam,
cū videam labori sæpè fructum non respōde-
re. Crebro enim qui in agone velociter decurrit,
casu aliquo anteueritur à tardiore, qui ei brauiū
præripit: fortiter pugnantes, imbelles subinde in
bello superant: doctis honores, officia & opes au-
ferunt indocti: artificibus eximiis operis gratiam
adimunt rudes, loquaces & captatores auræ po-
pularis. Casu ergo omnia aguntur, non certā nu-
minis prouidentia. Hæc Athæi.

Secundò, è contratio Thaumatur. cēset hic
corrigi Epicureorum voluptatibus inhiantium
fensa & dicta, q.d. Errant hi qui per volupta-
es decurrunt ad scopum felicitatis, in iisque omne
robur, omne ingenium, omnem sapientiam, om-
nem artem expendunt, ut nouas & maiores sem-
per adinueniant, quia per omnia hæc felicitatem
& satiem, quam quærunt, non adipiscuntur.

Tertiò, planius Olympiod. Bonauen. Lyræn.
Caietan. Titelm. cēsent hic Salomonem de mo-
re ad aliam vanitatis speciem transire, nimirum
quod euentus rerum sæpè non pendeant à ro-
bore, sapientia, arte operantium, sed ab occa-
sione, casu & fortuna, quæ in cursu & brauiū sæ-
pe præponit lentos velocibus; in bello, & victo-
ria imbelles bellicosos, in opibus & honoribus
indoctos doctos; in gratia & victoria inertes ar-
tificibus. Hisce quatuor complectitur omnes
hominum in republica status, ut ostendat om-
nibus sæpè dominari casum: per veloces epim,
notat mercatores, qui ad negotia discurrent,
obeuntque terras & maria mercium lucrique
causā: per fortes, notat milites, qui republ.
propugnant: per sapientes, doctores, iurif-
peritos, causidicos, medicos, consiliarios, qui
moderantur rempublicam: per artifices, opifices,
qui artes omnes, ut lanificium, pistoriā, futo-
riam, sartoriā, fabrilē, &c. exercent ad om-
nes ciuium vsum. In his omnibus ergo ostendit
plus sæpè valere casum, quā consilium, artem
& industriam, hoc finē, primò, ut ostendat om-
nibus in rebus inesse vanitatem. Secundò, ut do-
ceat homines non mirari, si in hac vanitate labori
& industriæ sæpè non respondeat fructus, nec
præmia meritis, imò opes & dignitates dignis
debitæ dentur immeritis & indignis, idque ar-
canis & inaccessis Dei iudiciis, ait Olymp. quare
cuique expectandam esse mercedem iustam in
altera vita, ut ab hac vanitate ad veritatem, ve-
ramque vitam & felicitatem in cælis anhelet. Ita
S. Hieronym. Tertiò, ut moneat industrios & sa-
pientes non confidere suæ industriæ, robori, sa-
pientiæ, arti, sed Deo, Deique prouidentiae niti,
Dei enim est cuique operi felices dare successus
& exitus, Dei est regere casum & fortunam.
Deus enim omnes causas secundas etiam con-
tingentes & liberas ita ordinat, combinat,
disponit, dirigit, ut licet fortuitò, quantum est

ex parte sua concurrant, & operentur id quod reipsa euenit; tamen quantum est ex parte Dei, certo consilio & sapienti prouidentia dirigantur, eò quod omnia à Deo praeuifa, prouifa, praeordinata & disposita sint, vt hoc quod fit, non aliud eueniat. Quare reipsa fortuna fortunās, hoc est res omnes dirigens, ordinans, prosperans non alia est; quam Deus Deique prouidentia. Casus ergo & fortuna, quæ non semper quidem, sed sæpè tamen rebus & operibus hominum interuenit, manifestè ostendit Dei prouidentiam à qua dirigitur; sicut nauis in mari fluctuans à nauclero, sine quo mergeretur millies. Sic enim pariter mundus hic, ex tot casibus contrariis & pugnantibus inter se conflatus, euerteretur & rueret, ni à Deo regeretur, qui omnia illa in ordinem redigit; & discordia concordat, ac fortuita coordinat; Itaque ex omnibus harmoniam pulchram, & quasi concentum quendam musicum efficit. Ita docet D. Thom. 1. par. qu. 75. art. 6. ad 1. Huc facit vetus dictum: Rote ad mota manu fortunam esse implorandam: quo significatur frustra numinis opem peti, nisi addās industriam & manum operi admoueas. Ita Plutar. in Lacon.

NEC VELOCIVM ESSE CVRSVM] Hebr. Non est leuium cursus. Campens. Raro veloces adhibentur ad currendum. Tigur. Celeritas currendi nil affert cōmodi ad salutem. Symmach. Non est velocitatem perficere cursum, siue in studio, siue in praelio, siue in itinere, siue quo alio loco & modo. Thaumatur. Neque qui pedibus perniciosissimi sunt, cursum hunc magnum perficiunt; vt pertingāt ad vitam felicem. Chald. Nec viri qui veloces fuerint, vt aquila; adiuti sunt currendo, vt eriperentur à morte in praelio, iuxta illud Amos cap. 2. 24. Peribit fuga à veloce, & fortis non obtinebit virtutem suam, & robustus non saluabit animam suam; & tenens arcum non stabit, & velox pedibus suis non saluabitur, & ascensor equi non saluabit animam suam, & robustus corde inter fortes nudus fugiet in illa die, dicit Dominus. Et illud Isaiæ 30. 16. Dixistis, ad equos fugiemus, ideo fugietis. Et super veloces ascendemus: ideo velociores erunt, qui persequentur vos. Tradunt Astrologi, ac inter eos Iulius Firmicus lib. 8. Matheos cap. 15. eos qui sub fidere Delphini nascuntur, esse veloces: Erit, inquit, Firmicus, innata cursus agilitate perspicuus. Rursum Plinius lib. 11. cap. 37. tradit animalia quibus minor est pulmo esse velociora: quibus minor, inquit, hic corporibus, tanto velocitas maior, quia scilicet minus respirant: crebra enim respiratio impedit cursum. Addit peculiare cursus impedimentum esse lienem: quamobrem inuritur cursorum laborantibus: & per vulnus ei iam exempto, viuere animalia tradunt. Vnde nonnulli opinati sunt cursoribus excindi lienem, vt sint velociores, sed id nō dicit Plinius. Vulgus asserit cursoribus secari eximique lienē, vt velocius & sine defatigatione currant, ac totos dies continuè proficiantur. Sed rem veram malè intelligit. Cursoribus enim, & splene laborantibus non eximitur, nec excinditur lien, sed secatur, id est cultro ligneo ad id idoneo tunditur & contunditur, vt ejus inflatio detumescat, ipseque fiat minor arctiorque, ac minus sanguinis capiat; quo fit vt iā minor, strictior, & leuior, minus impediatur pulmones vicinos; quin liberè

Cornel. in Ecclesiasten.

A lateque moueantur, expirent & respirent, itaque iuuatur velocitas ambulandi & currendi: hanc enim impedit difficultas respirandi, quæ in pulmonibus oritur ex tumore lienis vicini, qui eos arctat & grauat; quo sublato leuiores sunt, ac liberè facileque respirant, ideoque expeditum faciunt hominem ad ambulandum & currendum. Ita Romæ mihi asseruerunt medici & chirurgi, qui idipsum se factitasse, itaque spleneticos curasse affirmabant. Adiungūt medici, lienis morbos cursu sanari. Exemplum huius gnōmes est apud S. Hieronymum in vita S. Hilariōis: Hic enī aquam lustralem præbens Italico, ipsi in cursu Circēsi contra æmulum maleficū, victoriam dedit: igitur, inquit, dato signo hi aduolant, isti præpediuntur: sub horum curru rota feruent, illi præteruolantium terga vix cernunt: clamor sit vulgi nimius, ita vt ethnici quoque ipsi concrepant, Marnas victus à Christo est. Indubitat ergo victoria, & illis & Circēsis plurimis fidei occasio fuit. Huc facit Adagium Hispanorum, claudos, æquē ac sanos in peregrinatione ad S. Iacobum currere, imò claudos citò peruenire, celeres & præproperos tardè, aut nunquam. Huc pariter pertinet priscus apologus quem recenset noster Pontanus Progyrnas. vol. 3. p. 11. ca. 40. Testudo certamen cum aquila decreto spatio conficiendo suscipiebat. Constituta est meta; ad quam vter ex illis peruenisset prius, ab illo staret victoria. Prouolat aquila, ob tarditatem contempta testudine, fretaque alis suis sæpè desidet, sæpè diuagatur alibi & segnius agit: quandoque totam noctem quiescit, & multo iam die volatum init. At testudo laborem nec ad momentum intermittit. Dies noctesque iter facit, & ad locum destinatum prorepat. Vincit aquilam sedulitate sua, non celeritate, metasque tenet, cum adhuc ab iisdem longius distare putaretur.

Mysticè, id verius est in cursu spiritali viæ virtutum, salutis & felicitatis, iuxta illud Pauli: Non est volentis, neque currentis, sed miserentis Dei. Rom. 9. & illud Habacuc. 3. Deus Dominus fortitudo mea & ponet pedes meos quasi cernuorum, & super excelsa mea deducet me victor in Psalmis canentem. Et illud Isaiæ 40. vltim. Qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquila, current & non laborabunt, ambulabunt & non deficient. Vide quæ illis locis annotaui.

NEC FORTIVM (qui validi & terribiles existimantur, ait Thaumatur.) BELLVM] Symmach. vincere praelium. Septuag. Nec potentibus praelium. Syrus: & non gigantis bellum; iuxta illud: Gigas non saluabitur in multitudine virtutis sue. Psalm. 32. Sic Goliath gigas superatus & occisus est in duello à paruo Dauide 1. Reg. 17. 95. Holofernes à femina. Chald. Neque robusti adiuuantur dum ineunt praelium robore suo, iuxta illud: Non in fortitudine equi voluntatem habebit, nec in tibiis viri beneplacitum erit ei. Psalm. 146. Minus rectè vertit Campens. Neque robusti adhibentur ad gerenda bella. Melius Tigurina: Nec fortitudo bellica potest eripere quemquam.

Per fortes ergo hic accipe corpore potius, quam animo & fortitudine bellicā: nihil enim tam anceps, quam belli exitus: minima enim res, vt ventus secundus vel aduersus, victoriam dat vel aufert. Vide in Scriptur. dicitur Dei

Casus ostendit Dei prouidentiam.

Lienis con-rusio iuuat cursum.

esse victoria; iuxta illud Iudæ Machabæi: Facile est concludi multos in manu paucorum: & non est differentia in conspectu Dei cæli, liberare in multis & in paucis; quoniam non in multitudine exercitus victoria belli, sed de cælo fortitudo est. 1. Machab. 3. 19. & illud Davidis. Benedictus Dominus meus, qui docet manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum. Psal. 143. 1. Quin & Ovidius 7. Metam.

Inter utrumq; volat dubius victoria pennis,
Mars dubius.

Et Livius li. 2. Nusquam minus quam in bello euentus respondet; propterea nihil tam leue est, quod non magnæ rei momentum faciat, imò subinde solo metu & terrore panico hostibus casu, imò cælitus immisso, parta est victoria inermi, uti fuit illa Gedeonis iudic. 7. & illa Iosaphat 4. Regum c. 3. v. 22. Similia exempla perplura extant in libro Iudicum, Regum & Machabæorum.

NEC SAPIENTVM PANEM] Symmach. præbere alimentum. In Hebr. pulchra est allusio & Paronomasia יִבְחָמִים lachacanim, id est sapientibus congruens לֶחֶם lechem, id est panis, sæpè deest. Aliqui per sapientes accipiunt agricolas, quibus, licet industriis ob sterilitatem, expilationem, vastitatem subinde deest frumentum & panis. Melius accipias literatos & eruditos, uti sunt Philosophi, & Theologi, qui sæpè sunt pauperes, quia toti intendunt speculationi & sapientiæ, quæ præstat opibus, non auro congerendo, quod faciunt illiterati & mechanici. Vnde Rabbinorum Adagium: Fames extitit, & non transit per ostium artificis, quia arte sua sibi victum faciliè parant artifices. Audi S. Hieronym. Non est, inquit, sapientibus panis; id multorum quotidie probatur exemplo; qui cum sapientissimi sint, necessarij indigent. Chald. Neque sapiens adinuabitur a sapientia sua, ut sciretur pane in tempore famis. Campen. Quin & sapientibus sæpè deest unde viuunt.

NEC DOCTORVM DIVITIAS] Pro doctorum Hebr. est נְבוֹנִים nebonim, id est intelligentium, ut vertunt Septuag. prudentium, solertium: vidimus enim non raro industrios & solertes depauperari. Campen. vertit industrios Caietan Intellectiones. Aristophanes in comedia Plutum inducit cæcum. At Demetrius dicebat, non solum Plutum, id est diuitias, esse cæcum, verum etiam Fortunam Pluti ducem; ut iam illud sit Prouerbijs, Cæcus cæco dux. Fortuna sæpè largitur indignis sua munera. ita Laërt. lib. 5. cap. 5. Hinc Thaumaturg. vertit: Neque sapientiæ cum diuitiis aliquid commune esse solet. Pagninus pro nebonim legens נְבוֹנִים nechonim vertit: Non sunt rectorum diuitiæ, iuxta illud: Diues iniquus aut iniqui heres. Diuitiæ enim per multas fraudes & vitia parantur.

NEC ARTIFICVM GRATIAM] Syrus: Neque cognoscentibus gloria. Vatabl. Non semper gratiosos esse qui in aliqua arte periti sunt. Pro artificum Hebr. est יָדָעִים iodeim, id est scientium, ut vertunt Septuag. per quos Olympiod. & Vatabl. intelligit eos, qui norunt artes captandi hominum fauorem & gratiam. Fauor enim sæpè fugit fauoris cupidos, æquè ac honor fugit sequentes, sequitur fugientes. Chald. prudentes. Thaumaturgus sagaces Clarius expertos & rerum petitos. Verum quia hi intelligunt nomine nebo nim, quod

præcessit; hinc aptè Noster vertit artifices, scilicet mechanicos, vel mathematicos & similes. S. Bonau. censet duo prima, scilicet velocitatē & fortitudinem esse dona corporis, cetera tria esse animæ; nam sapientiam esse in corde, doctrinam in ore, artem in opere. Solent insignes artifices in gratia & pretio esse tum apud principes, tum apud populum; sed non raro casu aliquo sinistro contrarium accidit: atque hæc est vanitas artium & artificum, quam hic notat Salomon: Plutar. lib. de Fortuna, narrat Apellem, cum equum anhelantem pingeret, nec anhelitū satis exprimere posset, ita percitum, penicillum in imaginem cōiecit, itaque casu spumæ colorem expressisse, & quod quærebat perfecisse, ut omnium sibi gratiā & admirationem conciliaret.

SED TEMPVS CASVMQVE IN OMNIBVS] Hebr. Sed tempus & occurfus occurrit omnibus illis. Arabicus: Sustinet eos omnes. Chald. Tempus & casus in fidere eorum accidit omnibus. Chaldei enim ad astra referebant eursum & casus rerum humanarum: vnde de his ex illis diuinabant. Campen. tempus & casus omnes de medio tollit; sed hoc alienum & contrarium videtur.

TEMPVS] id est occasio commoda vel incommoda ad rem perficiendam: qui enim commodam captat, feliciter rem perficit; qui incommodam, infelicitè: sic qui captat mollia fandi tempora, impetrat quod postulat, qui dura & aspera, repulsam patitur. Tempus ergo & occasio rebus gerendis dominatur, uti dixi capit. 3. 1. Occurfus est concursus causarum contingentium, quæ dum fortuito concurrunt, produciunt casum & effectum fortuitum. Caietan. per tempus accipit motum orbium cælestium, qui efficiunt effectus casuales in rebus sublunaribus. Aben Ezra per casum intelligit Dei prouidentiam: hæc enim, ut initio dixi, regit omnes casus euentus, quæ fortuitos, ideoque ipsa est fortuna fortunans. Melius alij per casum intelligunt causam & effectum casualem, qui in omnibus rebus non semper, sed sæpè accidit. Vnde S. Thom. 1. p. quæst. 75. artic. 6. ad 1. & quæst. 5. de veritate artic. 5. ad 5. notat solerter dici tempus casumque, quia inquit, secundum aliquem ordinem temporis casuales defectus inveniuntur in his rebus v. g. quod potentiores frequenter succumbant, ostendit, quod victor magis est ex diuina prouidentia, quam ex humana virtute. Placiarè S. Augustinus libro 3. de Trinit. cap. 4. Nihil, inquit, fit inuisibiliter & sensibiliter, quod non de interiori inuisibili atque intelligibili aula summi Imperatoris aut iubeatur, aut permittatur secundum ineffabilem iustitiam premiorum atque poenarum, gratiarum, & retributionum, in ista totius creaturæ amplissima quadam immensaq; Republica.

Nota casus siue effectus contingentes propriè sunt ij soli, qui fiunt à causa liberè, putà à Deo, Angelo, dæmone, vel homine: alioqui enim pluuiæ, venti, fulmina, ceteræque res naturales in causis suis determinatæ sunt & certæ, sed dum à Deo, Angelo, dæmone vel homine liberè causæ hæc immutantur & combinantur tunc ex eis prodeunt effectus contingentes & casuales. Hinc Romani; Græci ceteræque gentes mirè coluere Fortunam, velut Deā, imò primam Deorum,

Apellus casus
in pingendo.

Casus quidē

Firma
Dea genitum
vnde:

Fortuna
Dea Gentilium
vnde

Deorum, quæ omnia regat, & hos faciat formosiores, opulentos, felices illos deformes, pauperes, miseros: hinc tot exempla, tot aræ, tot nomina fortunæ. Ipsa, ait D. Chrysostom. orat. 63. bella gerentium est victoria; & pacem agentium concordia, & nuptias contrahentium benivolentia; & amantium voluptas, & breuiter bonus in omni re successus. Seruius Tullius ait Plutarchus quæst. Roman. 74. templum parua fortuna dedicauit significans fortunam minimis momentis plurimum posse, multisq; usu venisse, ut exiguis planè rebus aut euenientibus, aut contingentibus maxima consequerentur vel perderent, docens animam rebus esse aduertendum, nihilque eorum, quæ offeruntur, ob paruitatem esse negligendum. Idem rursus: Sapientia, ait, in hunc usq; diem templum non est, neque temperantia, aut tolerantia, aut magnanimitas, aut continentia: Fortuna vero templum sunt splendida & antiqua, ac tantum non cum primis Romæ fundamentis posita. Cornelius Sylla, inquit idem Plutar. in Sylla, fortuna se filium dicebat. Præ reliquis insignis fuit basilica fortunæ in vrbe Fanensi, quæ inde dicta est, fanum fortunæ, de qua ita scribit Nicolaus Perottus Episcopus Sipontinus in lib. 1. Martialis. A fano fanum deducitur, hoc est templum, quod Pontifex in dedicatione templi certa verba præfari solet: quamuis sint aliqui qui dicit & præfari dictum malint, quod significat manifestum, quod è fano responsa dabantur, &c. Hinc Fanum, Piceni vrbs dicta, in litore Adriatico inter Pisaurum & Senogalliam omnium Italiae vrbiu amantissima siue loci naturam, seu ciuium ingenia consideres, quod in ea pulcherrimum fortunæ templum fuerit, cuius adhuc reliquæ conspiciuntur. Hinc Fanenses siue Fanestres appellati. Huius fani fortunæ fabricæ præfuit Vitruuius, Architectorum princeps, qui libros suos de Architectura dedicans Augusto Cæsari, utpote principi ædificationi dedito, ab eo beneficiis & honoribus auctus, ita de hoc Fano scribit lib. 5. cap. 1. sub finem: Non minus summam dignitatem & maiestatem possunt habere comparationes basilicarum, quo genere Coloniae Iulie Fanestri collocaui, curauiq; faciendum, cuius proportionibus & symmetria sic sunt constitutæ: eas deinde exactè fuleque describit, additque hoc fanum fuisse iuxta eadem Augusti. Plura de hoc fano vide apud Sigonium & Cluverium in descript. Italiae. Fani fortunæ Episcopus fuit Sanctus Fortunatus, de quo mox. Hoc enim fanum fortunæ profanum, à Christianis conuersum fuit in sanctum templum in honore B. Virginis dedicatum, quæ vera est fidelium fortuna, eos fortunâs omnibusque donis cumulans & beans, cuius proinde, ac præsertim facelli vnus, Virgini assumptæ dicati magnificentiam æquæ ac religionem, integro carminum libro miris elogiis celebrarunt plurimi & primi Italorum Poætæ, quorum vnusita orditur:

Fortuna fuit hoc fanum, nunc virginis illa

Numen (imò nomen) magni Numinis ista parens.

Gnomæ de
fortuna.

Seneca epist. 14. Initium, ait, omnium rerum sapiens, non exitum spectat. Initia enim in potestate nostra sunt, de euentu fortuna iudicat. Idem epistol. 38. Inuadit, ait, temperatissimos morbus; validissimos phthisis, innocentissimos pœna, secretissimos tumultus. Eligit aliquid noui casus; per quod velut oblitis vires suas ingerat. Longam moram dedit malis properantibus, qui diem dixit horam momentumq; temporis. Nero, ait Cornel. in Ecclesiasten.

A Sueton. cap. 13. vitæ eius, Iudices, priusquam inciperet, reuerentissimè alloquebatur, omnia se facienda fecisse, sed euentum in manu esse fortunæ. Plut. in Pseud. Centum doctorum hominum consilia hæc deuincit Dea fortuna. Atque hoc verum est, perinde ut quisque fortuna virtutis, ita præcellit: atque exinde sapere eum omnes dicimus. Euius decade 1. lib. 9. Per omnia, inquit, humana, maximè in res bellicas fortuna potens est. Æmilius lib. 1. Fortuna arbitrio suo pacem, sed maximè bellagerit. Eadem, inquit ille, mari tranquillitatem imponit, æstatem hyemi, celeritatem tardissimis, vires seignissimis. Denique Iudæi coluere fortunam, in quos proinde inuictus Iſaias c. 65. 11. Qui ponitis, inquit, fortunæ mensam, & libatis super eam: vbi multa de fortuna dixi.

Moraliter docet hic Salomon res omnes sublunares, utpote fortunæ volubili subiectas, esse vanas variâque, ideoque parui faciendas, ac consequenter contra omnes fortunæ casus etiam aduersos, ipsamque mortem sapienti obfirmandum esse animum fortitudine & constantia. Salomonem velut magistrum de more secuti sunt Plato & Philosophi. Hinc Bion, teste Stobæo serm. 103. dicebat, Fortunam diuitibus opes dedisse, non dono, sed mutuo. Croelus consultus à Cyro de bello contra Tomyrin fuscipiendo, in quo deinde occisus est: Si, inquit, te agnoscis hominem, discito talem rerum humanarum circulum esse, qui rotatus eosdem semper fortunatos esse non sinat. Demetrius aiebat illum, qui sinistram fortunam ferre nequireret, nec dextram ferre posset. Vnde ipse illud Æschili dicebat fortunæ:

Exempla.

Tu me exulisti, tu ipsa rursus diuicis. Ita Antonius in Melissa par. 1. cap. 70. Romuli vox erat: Fallacia & caduca sunt omnia, quæ fortuna in sua habet potestate. Ita Maxi. sermone 18. Fabius Maximus Minutij Collegæ sui secundam fortunam magis quàm aduersam pertimescebat, quod fortuna instabilis variet vices, & à secundis ad aduersa defiliat, cumque faciem ostendit, mox tergum obuertat. Ita Plutarchus in vita Fabij. Zeno cum in naufragio omnia amisisset: Euge, inquit, fortuna, quàm probe nos ad hoc pallium redigisti. Socrates ad omnes fortunæ procellas immotus eadem mente, eodem vultu persistebat. Vnde S. Hieron. ait, in virtute Christiana requiri animi robur Socraticum. Seneca de Tranquill. animi, docet sapientem per virtutem vigoremque animi omni fortuna & iniuria esse superiorem. Vnde cum recensuisset Heroes casu iniquo occisos, ut Socratem, Pompeium, Ciceronem, ac optimos pœnia pati, remedium subdit: Tantò fortiores, inquit, tantò feliciores humanos effugisti casus, liuorem, morbum; existis ex custodia: non vos digni mala fortuna diis visi estis; sed indigni in quos iam aliquid fortuna posset. Vnde eundem Epist. 92. & 98. vbi inter alia hæc dat vitæ axiomata: Aduersus fortunam valet ad tolerandum obfirmata omnium mens; mortalia omnia morte damnata sunt, inter peritura viuimus, mortale est omne mortaliu bonum. Nihil firmum infirmo; nihil fragili aeternum & inuictum est; tam necesse est perire, quàm perdere. Dic fortunæ: Cum viro tibi negotium est, quære quem vincas. Dic tibi: Ex istis, quæ terribilia videntur, nihil est inuictum. Singula vicere iam multi,

D ignem Mutius, crucem Regulus, venenum Socrates, exilium

exilium Rutilius, mortem ferro adaptam Cato; & nos vincamus aliquid.

Tacite ergo hic monet Salomon, ut à rebus sublunaribus, utpote luationi, id est variæ per tempora mutationi, casui fortunæ obnoxii mentem transferamus ad cælestia, quæ superant omnem fortunæ casum & lusum, nesciuntque ortum & occasum, sed in stabili Angelorum & beatorum degunt ævo. Sapiens utique est & felix, qui id præstat. Præstitit id ipsum S. Fortunatus Fanensis (vrbs est antiqua in Pentapoli Umbriæ, dicta Fanum Fortunæ, quod illi esset dicata, uti superius dixi) Episcopus anno Domini 592. cœuus S. Gregor. vnde Fanenses hoc ei elogium posuerunt:

Fortunate nimis, qui regnaturus in ævum,

Fortuna instabilem figis in axe rotam.

Fortunatus ergo fortunæ fuit Episcopus, moderator & rector. Vnde iidem addunt heroica hæc virtutum eius facinora: S. Fortunatus patriam à spiritibus immundis liberat. Pestem ob eius derelictam basilicam grassantem pellit. Eurtim auferentes eius sacrum corpus ventorum & pulveris violentia deterret. Manna è mausolæo & ossibus Sancti fluens, piis agris salutem confert, impiis mortem. Arida Urbinas semina diuinitus admonita, innisens eius corpus sanatur. Hæc ex publicis Fanensium tabulis accepi, & prægradi eius imagini, Romæ cuspæ & approbatæ incisa conspexi. Extat S. Gregorij epist. li. 6. Registri, ordine 13. ad hunc S. Fortunatum Fanensem Episcopum, in qua ei concedit, ut venundet sacra vasa pro redemptione captiuorum, scilicet à Longobardis, ut rectè aduertit Baronius: hi enim illo ævo vastabant Italiam. Denique cum anno 1107. Fanenses sacra S. Fortunati Lipsana requirerent, inuenerunt ea mausolæo inclusa cum Lipsanis S. Eusebij, & S. Vrsi Fanensis Ecclesiæ Episcoporum, instar niuis candida, ut iam in illis futuræ per resurrectionem glorificationis imaginem contuearis; præsertim cum tanta odoris fragrantia manaret, ut myrrhæ & balsami omniumque vnguentorum odoramenta incomparabili suauitate transcenderet. Ita Sancti dominantur fortunæ, omnibusque fortuitis.

VERS. 12. NESCIT HOMO FINEM SVVM, SED SICVT PISCES CAPIVNTVR (Sept. illaqueantur) HAMO; ET SICVT AVES LAQVEO COMPREHENDVNTVR; SIC CAPIVNTVR HOMINES IN TEMPORE MALO, CVM EIS EXTEMPOLO SVPERVENERIT] Pro finem suum Hebr. est tempus suum, id est finem temporis sui. Probat tempus & casum velocibus, fortibus, sapientibus, & artificibus dominari, ex eo, quod eos capiat, velut pisces hamo & aves laqueo. Capiat, inquam, in fine operis quod moliantur, ut scilicet veloces capiantur in cursu suo, fortes in bello, sapientes in sua sapientia, prudentes in prudentia, artifices in arte; quo fit, ut omnibus suis hisce donis sibi concilient non præmia, quæ sperabant, sed damna infamiae, vinculorum, famis, paupertatis, contemptus, ac subinde necis & mortis, illaq; improvisa, ut vertit Arabicus, & inopina, quæ non expectabant. Per finem ergo exitum intellige, tum operis & negotij cuiusque cum Thaumaturgo & Olymp. tum vitæ putam mortem eum S. Hier. Vide analogias per plures inter homines & pisces, quas recensui Habacuc 1. 4.

ad illa: Et facies homines quasi pisces maris.

Tropol. Esca, hamus & laqueus, quo inescantur & capiuntur homines, est voluptas. Audi S. Augustin. de Agone Christiano cap. 7. Gaudet piscis quando hamum non videns; escam deuorat: sed cum piscator eum adducere cæperit, viscera eius torquentur primo, deinde ab omni latitia sua per ipsam escam, de qua letatus est, ad consumptionem trahitur. Sic sunt omnes qui de bonis temporalibus beatos se esse putant: hamum enim acceperunt, & cum illo sibi vagantur. Veniet tempus, ut sentiant quanta tormenta cum auiditate deuorauerint. Porro voluptas hæc multiplex est, sed maximè triplex, scilicet gulæ, opulentiae & superbiæ. Aliqua enim harum capitur homo, ac delicias ridensq; sibi astringit vincula mortis, ut ait Poëta. Ad laqueum opulentiae siue auaritiæ spectat axioma siue apophtegma Pij II. Pont. Litigatores sunt aues, forum area, iudex rete, aduocati aucupes. Quocirca censebat dignitatibus viros dando esse, non dignitates hominibus; Graue Pontificis onus esse, sed beatum, qui id bene ferat. Primum enim, & summi momenti Pontificis & principis onus officiumque est, constituere Episcopos, magistratos, iudices, &c. ab auaritia intactos & tali gradu dignos. Hinc S. Antonius, teste S. Athanasio. in visu totum mundum conspexit laqueis plenum, quos animabus sursum ascendere conantibus tendebant dæmones, illisque eas illaqueabant ac capiebant. Vnde dolens oransque: Domine quis hos laqueos euadet? audiuit; humilitas. Dæmon enim omnibus in rebus homini tendit laqueos, eosque cuiusque indoli & affectui appositos; guloso enim offert epulas & vina, ambitioso honores, iracundo duella, timido pericula, auaro opes, &c. Audi S. Leonem serm. 7. de Natiuitate: Non desinit hostis antiquus deceptionum vbiq; laqueos prætere. Nouit cui adhibeat astus cupiditatis, cui illecebras gula ingerat, cui apponat incitamenta luxurie, cui infundat virus inuidie. Nouit quem morore conturbet, quem gaudio fallat, quem metu opprimat, quem admiratione seducat. Omnium discutit consuetudinem, ventilat curas, scrutatur affectus: & ibi causas querit nocendi, ubi quemque viderit studiosius occupari.

IN TEMPORE MALO (id est misero, difficili, periculoso, calamitoso, exitiali) CVM EIS EXTEMPOLO SVPERVENERIT] Hebr. Cum ceciderit super eos. Græcè: Cum superceiderit in eos, quæ phrasim significat ineuitabilitatem, & superioritatem repetiti supplicij proficisci à causis superioribus, putà è cælo & Angelis, inquit Caieta. Chald. In tempore mali, quod ruiturum est super eos puncto vno celitus. Magnum quoduis accipe, sed præsertim mortem & gehennam, quæ malorum omnium est maximum, iuxta illud Pauli; Dies Domini sicut fur in nocte, ita ut veniet. Cum enim dixerint pax & securitas, repentinus eis superueniet interitus, sicut dolor in utero habenti, & non effugient. 1. Thess. 5. 3. Et illud Christi: Erant in diebus ante diluuium comedentes & bibentes, nubentes & nuptui tradentes & non cognouerunt, donec veniret diluuium, & tulit omnes. Ita erit aduentus filij hominis; Matth. 28. 38.

HANC QVOQVE SVB SOLE VIDI SAPIENTIAM, ET PROBAMI MAXIMAM] Hebr. Et magna est apud me, scilicet quam v. sequenti enarxio. Idem Salomon post recessitas vanitates, sermo-

Esca hominum voluptas.

VERS. 13

sermonem reflectit ad laudes sapientiae, ut eam omnibus commendet, utpote quae sit veritas veraque huius vitae felicitas. Simul tamen ostendit ei quoque suam adherere vanitatem, non intrinsecus, sed extrinsecus, scilicet quod illa ab hominibus opulentiis parui fiat, quodque sapiens cum per sapientiam liberauit civitatem obsessam & desperatam, illico in obliuionem veniat, & in pristinum sui neglectum recadat, ut ad pallium philosophicum, id est ad paupertatem & obscuritatem suam cum Socrate redigatur. Igitur nouam ingratitudinis vanitatem hic oculis subiicit. Ita Lyran. Hugo. Alij aliter, sed variè & minùs aptè hæc nectunt præcedentibus.

VERS. 14. CIVITAS PARVA (Arab. *delicata*) ET PAUCI IN EA VIRI: VENIT CONTRA EAM REX MAGNVS ET VALLAVIT EAM, EXTRUXITQUE MUNITIONES (Septuag. *aggeres magnos*; Symmach. *Machinam magnam*. Syrus: *Propugnacula*. Arab. *Propugnaculum cuius turres magnae sunt*) PER GYRVN, ET PERFECTA EST OBSIDIO. Est paradigma per modum exempli, siue historiae, quæ subinde accidit æuo Salomonis, ut ab eo videri vel audiri potuerit. Civitas hic inducitur parua, id est parua habens moenia, paruas turres & machinas, ut se contra hostem obsidentem tueri non possit, ideoque in ea viri pauci, qui eam propugnare viribus diu nequeant, quin mox animo cadant, ac robore deficiant. Vnde maior apparet vis & virtus sapientis & pauperis, eam suâ sapientiâ tutantis & liberantis.

VERS. 15. INVENTVSQUE EST IN EA VIR PAUPER ET SAPIENS, ET LIBERAVIT VRBEM PER SAPIENTIAM SVAM, ET NVLLVS DEINCEPS RECORDATVS EST HOMINIS ILLIVS PAUPERIS.] Testis Archimedes, quem tantopere verebantur Syracusas oppugnantes Romani, ut si vel funiculum exiguumve lignum ex muro conspicerent, machinam aliquam in ipsos moueri suspicarentur, & Archimedem vociferantes terga verterent, fugerentque, & cogerentur, conflictu & oppugnatione prætermissa, in obsidione longa spem ponere. Ita Plutarch. in vita Marcelli. Idem de Epaminonda, qui Thebas defendit & imperio auxit, ita scribit: *Ad quadragesimum annum obscurus Epaminondas, nulli vsui Thebanis fuit. Ut habita est ei fides, suscepto imperio tuentem civitatem conseruauit, ac seruientem in libertatem asseruit Græciam, qui in gloria, sicut in sole, virtutem strenuam in tempore præstetit. Resulget enim vsu,*

Vbi nobili more aris, seque quod diu

Iacuit, resumpsit animum:

Sic Iudith liberauit Bethuliam occiso Holoferne, Iahel Israëlem occiso Sisara Iud. 4. 18. æquæ ac Debora ibidem vers. 14. Sic David Ceilam urbem tutatus est, & tamen Ceilani eum tradidissent Saül, ni Deo cōsulto fugisset. Sic Gedeon liberauit Iudæos à Madianitis, & tamen Iudæi non fecerunt misericordiam cum domo eius, ut 70. eius filios protegerent, dum occiderentur ab Abimelech. Iudic. 8. 3. Sapiens enim totus intendit bono publico, ut eius incommoda hostesque dispellat; quare modos urbis saluandæ quærit & inuenit, cum insipientes vacant

A propriis commodis & opibus, ac publica negligunt. Vnde Thaumatur. vertit: *Paruam civitatem à paucis habitatam magnam & frequentatam existentem, si vel pauperem unum sapientem, ciuem habeat.*

Allegor. Christus sapientissimus, & nostri causa pauperrimus liberauit Ecclesiam, quæ vrbs parua est respectu totius mundi, à tyrannide demonis, & peccati & tamen plurimi ingrati hoc eius beneficium non agnoscunt, imò ipsum eiusque gratiam aspernantur, seseque suis voluntatibus dedunt. Ita S. Hier.

Tropoli. *Hebreus meus*, ait S. Hieronym. hunc locum interpretatus est. *Civitas parua homo est, inquit, qui etiam apud Philosophos mundus minor vocatur. Et viri pauci in ea, membra de quibus ipse homo contextitur. Cum autem venerit aduersus eam rex magnus diabolus (diabolus serpens est lubricus: cuius si capiti, id est primæ suggestioni non resistitur, totus in interna cordis, dam non sentitur, illabitur: temptationum diabolicarum initia flagitia sunt: non est immissor, sed incensor vitiorum. Vnde David: tu fregisti caput draconis) & quasi erit locum, per quem possit irrumper, inuenitur in ea humilis & sapiens, & quietus interioris hominis sensus, & eruet urbem quæ obsessa ab hostibus iungebatur. Cuius homo de periculo siue persecutionis, siue angustiarum, siue cuiuscunque aduersæ rei atque peccati fuerit erutus; homo ille exterior, qui inimicus est illius pauperis hominis & sapientis, non recordatur interioris hominis, nec subdit se consiliis eius, sed rursum sua fruatur libera voluntate. Accedit Chald. qui per civitatem parvam accipit corpus hominis, per regem obsidentem concupiscentiam; per virum sapientem & pauperem, inspirationem & cogitationem bonam, quæ concupiscentiæ resistit, hominemque liberat à peccato & gehenna, cuius deinde homo obliuiscitur.*

Moral. Nota hic sapientes amare silentium, quietem & paupertatem. Sapiens, ait Plutar. ita viuit, ut nemo sentiat eum vivere. Rursum sapientiae magna affinitas est cum paupertate, sicut insipientiae cum opulentia. Sapiens tamen cum opus est, patriæque eius ope indiget, se dat in lucem, suamque sapientiam ad eius salutem explicat, ut fecit Ieremias, Ilias ceterique Prophetae. Sapienter Philo lib. de Sacrif. Cain & Abel. *Omnia sapiens, inquit, stulti est redemptio mercesque, ne minimo quidem tempore duraturi, nisi ille misericordia sua, providentiâque, impulsus incolumitati eius prospiceret. Vnde mox interit. Equidem quando aliquem bonum virum habitantem in aliqua domo, aut vrbe video, & domum & urbem illam beatam prædico, ratus tunc præsentem felicitatem mansuram perpetuam, cum absentem expectandam cumulationem, Deo ultra modum mensuramque, diuitias suas in gratiam digniorum, etiam in indignos profundere solito.*

Porro cur sapientes sæpè sint pauperes, causas varias, easque festinas assignat Aristot. in Problem. sect. 29. c. 4. Quærit enim: Cur pauperes apud homines bonos potius esse, quam apud prauos, soleat. An quia omnibus odio habetur, atque expellitur, ad probos persugit, rata maxime apud eos salutem permanendi que locum se posse assequi. & contrario si ad prauos venerit, nunquam eos fortunâ ista fore contentos, sed vel furta, vel latrocinia actituros, quibus rebus futurum, ut ipsa amplius apud illos manere nequeant. An quia homines probos optime se vsuros existimat, nec sibi

Pauper sapiens dicitur esse urbs.

Viri Christi.

Et sensus interior.

Cur sapientes sint pauperes? Resp.

petulanter contumelioseque, quippiam facturos? itaque, ut nos pecuniarum deposita tunc hominibus bonis credimus, sic etiam hac sibi dispensat & statuit. Antiber se ad viros optimos confert, quia femina est, inopsque, proinde & virum & consilij, ut eiusmodi hominibus commendatam se esse magnopere velit atque desideret? An quia mala est, numquam se malis iungere velit? Nam si ita maluerit, omnino malum irremediabile ipsa ridetur. Querit deinde vice versa ca. 8. Cur diuitia magna ex parte ab hominibus prauis potius, quam bonis habeantur? An quia fortuna caca est, ideoque discernere sibi, atque eligere quod melius non potest?

Rursum non hic beneficia pauperum parere non tantum contemptum, sed & odium ac inuidiam: quare salutem ab eis urbi allatam illis auferunt, & in se vel alios potentes transcribunt. Contemnunt igitur, ait Pineda, & pauperem beneficium, quem pudet fateri beneficij auctorem, & beneficium a paupere acceptum pro iniuria affirmant; in hoc plane stulti, in illo perspicue ingrati; in utroque insolenter superbi, quod nolint aliquid deberi pauperi, neque se illius creditores constituere, vllave gratia obstringi ad redamandum pauperem beneficium. Itaque cum illud infestissimum sit, beneficium superbe dare, est & insolentissimum, superbe beneficium accipere. Vide Senec. lib. 2. de Benef. c. 17. 18. 19. Hoc est quod ait Iob de Iusto c. 125. *Lampis contempta apud cogitationes diuitum, parata ad tempus statutum.* Denique duces & liberatores patrie saepe eam ingratam experiuntur, ut expertus est Scipio, Themistocles, Miltiades, Coriolanus & ceteri qui post victorias ciuibus partas, ab eis acti sunt in exilium.

VERS. 16.

ET DICERAM EGO MELIOREM ESSE SAPIENTIAM FORTITUDINE, QUOMODO ERGO SAPIENTIA PAUPERIS CONTEMPTA EST, ET VERBA EIVS NON SVNT AUDITA] Sapiencia, scilicet iam cognita & explorata per liberationem ciuitatis, q. d. Quenam illa hominu ingratia stoliditas, ut cum viderint se per consilium sapientis euasisse obsidionem & excidium, iam tamen liberati eum spernant, nolintque salubria eius monita, & consilia ad urbis conseruationem & salutem spectantia, ulterius audire? quia nimirum externum splendorem & pompam dumtaxat spectant eaque in diuitibus suspiciunt, ideoque sapientiam in paupere hac pompa destitutam despiciunt. Fortitudo hic non animi, sed corporis accipitur, puta in viribus, opibus vel amicis sita: hanc enim significat Graecum δυνάμις, Hebr. גבורה gebura, Chald. כוח coach. Vnde Sept. Bona est sapientia super potentiam. S. Hieron. Super diuitias & potentiam. Thauinat. Super populum potentiam.

Pro, quomodo. Hebr. est &, quod Hebraeis pro quauis coniunctione sumitur. Vnde hic nonnulli vertunt & tamen. Alij ergo. S. Hieronym. in veteri editione vertit quamuis. Dixi ego, inquit, meliorem esse sapientiam, quamquam nullus meminerit sapientis pauperis, cum lata sunt omnia, sed vniuersi diuitias & potentiam admirentur. Ego tamen magis honoro contemptam sapientiam & verba, qua nullus audire dignatur. Verum in posteriori Vulgatae versione nervosius vertit quomodo: haec enim nota interrogationis continet indignationem cum admiratione, inci-

A tatque sermonem ad exaggerandam rei indignitatem. Huic gnomae affinis est illa Sapien. 6. 1. *Melior est sapientia, quam vires; & vir prudens, quam fortis.* Vnde & illa Phocylidis: *Melior fortis est vir sapiens: agros enim & ciuitatem sapientia, aequè ac nauum gubernat.* Fortem corpore accipe. Nam qui animo fortis est, idem est & sapiens. Vnde Cicero 3. Tusc. Docet omnes sapientes fortes esse, & omnes fortes sapientes. Sapiencia enim docet vincere metum, moderari audaciam, in periculis rebusque arduis esse animo excelsio, firmoque iudicio & constantia, vitam virtuti postponere, mortemque contemnere, quae sunt officia actusque pariter fortitudinis. Hoc est quod dicitur Prouerb. 20. 1. *Cogitationes consilij roborantur & gubernaculis tractanda sunt bella.* Id liquet in stratagematibus bellicis, quibus vtuntur callidi, & hostes subiugant.

VERBA SAPIENTVM AVDIUNTVR IN SILENTIO, PLVSQVAM CLAMOR PRINCIPIS INTER STULTOS] Hebr. In stultis. Chald. Qui imperat stulti clamantibus. Septuag. Super clamorem potentium in stultis. S. Hieronym. in veteri editione: *Quam clamor potestatem habentis in stultis.* Pro in silentio. Hebr. est in quiete. Scholiastes *μετὰ ἡσυχίας*, id est cum beneuolentia, benignitate, suauitate, lenitate, mansuetudine. Syrus: *Verba sapientis cum requie audiuntur, quam trepidatio potentis stulti.* Arab. *Cum tranquillitate.* Iam

Primò, Aben-Ezra & Oforius sic explicant, q. d. Verba sapientum contemnuntur à ciuibus, dum res sunt prosperae; at dum imminet obsidio & excidium, praemetu & dolore silentibus, cupidè audiuntur.

Secundò, Arboreus q. d. Sapiens non clamat in turba & strepitu, sed secretum à turba querit, ubi in silentio loquatur & audiatur. Accedit Tilm. qui per silentium accipit *submissam & modestam vocem, ut moris est sapientum.* Et Campen. *Verba sapientum etiam si non multum clament efficaciora sunt, quam principis stulti vociferatio.*

Tertiò, Clarius & Dion. censent. hic causam dari, cur verba sapientum non audiantur, scilicet eò quòd requirant animu silentem, id est quietum, pacatum, liberumque à tumultu passionum, quem populus cupiditatibus æstuans praestare nequit.

Quartò, alij censent sapientiam loqui silenter, id est demissa voce vel ex verecundia, eò quòd pauper sit, vel ex metu & dolore, eò quòd videat se contemni, aut potius ex pietate & grauitate, q. d. Cum vrbe obsessa gubernator clamose verba facit de urbis periculo, eiusque remediis, ac populus tumultuatur, dum hic hoc consilium succlamat, alius aliud; tum sapiens ex sua quiete prodiens, grauitate & sapientia sua populo silentium indicens, omnia sedat, tranquillat, ordinat & componit, ac sanissimum urbi liberandae remedium proponit. Hic sensus valde est appositus.

Quintò & genuinè, Salomon solatur hic sapientem pauperem, ideoque contemptum, ac subinde pusillanimum & dolentem, quòd eius consilia & monita non audiantur, ut dixi v. praecedenti. Solatur autè ex eò, quòd eadem audiantur in silentio, q. d. Esi vulgus obstreperum & tumult.

Sapientia
præstat robo-
re, Gnomæ.

VERS. 17.
Verba sapi-
um in silen-
tio.

Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Quintò.
Genuinè.

tumultuans verba sapientiæ non audiat, ea tamen audiunt viri cordati & prudentes, eaque excipiunt magno oris silentio, & cordis quiete, atque maiore applausu, approbatione & reuerentia, quàm clamorosi principes vel diuites audiantur à stultis adulatoribus, qui coram eis plaudunt, sed eis absentibus plodunt, eoque explodunt & exsibilant. Nota verba sapientis prodire ex animo dicentis silentio, id est quieto, sereno, graui, pio, prudenti, ideoque ab audientibus cordatis audiri in silentio, id est animo sedato, tranquillo & attento. Sicut vice versa clamor principis auditur cum clamoroso applausu stultorum, illi adulantium. Opponitur ergo silentium & quies tam sapientis docentis, quam populi audientis, clamori & tumultui tam principis clamantis, quàm stultorum ei acclamantium.

Silentium præstat loquela.

Porro silentium oris sapientis prodit ex quiete & silentio cordis, ac notat eius modestiam, mansuetudinem, benevolentiam, grauitatem, prudentiam constantiam æquæ ac efficaciam, quod scilicet ipsius oratio prudens, cordata & neruosa, etiam si modesta lenis & submissa, efficacior sit clamorosis principum concionibus, mandatis, edictis, eò quod silentium omnibus cordatis indicat, quin & in obsidione & periculis, cum omnia metu & perturbatione sunt plena, pacem & salutem conciliat. Vnde aliqui sic vertunt & explicant: Efficacius est silentium sapientis clamore dominatoris cum stultis suis affectis, id est plus valet ad reipublicæ salutem vna vox sapientis, quàm mille clamoræ magistratuum, cum populo tumultuantium, quæ tumultum populi compescat, seditiones sedet, vnionem efficiat, noxia consilia dissipet, ac sana suggerat ac persuadeat: sapientes ergo in voce, æquæ ac mente sunt moderati & submissi, insipientes clamorosi & tumultuarij. Anima, inquit Olymp. quæ stultitiâ repleta est, cum clamore & turbulentia sermones profert sine quiete, ordine & constantia. Et S. Hieron. Quemcumque videris in Ecclesia declamatorem, & cum quodam lenocinio ac venustate verborum excitare plausus, ac risus excutere, audientes in affectus letitiæ concitare, scito signum esse insipientiæ tam eius qui loquitur, quàm eius qui audit. Verba quippe sapientum in quiete, & moderato audiuntur silentio: qui vero insipiens est, quamuis sit potens, & clamorem sine sue vocis, siue populi habeat acclamantis, inter insipientes computabitur. Hoc est quod de Christo sapientissimo ait Isaias 42.2. Non clamabit, neque accipiet personam, nec audietur vox eius foris, &c. Non erit tristis neque turbulentus. Et c. 8.6. Aquæ Siloe quæ radunt cum silentio. Sicut enim aquæ leniter fluentes & quasi silentes sunt profundissimæ, sic & homines modesti & taciturni profundi sunt consilij & iudicij.

Anagog. Iusti & oppressi & silentes in iudicio clamabunt contra impios oppressores suos, iuxta illud Sapien. 5.1. Tunc stabunt iusti in magna constantia, aduersus eos, qui se angustiauerunt. Vnde Thaumaturg. vertit: Hic iacet & contemnitur sapientia: ceterum postea audietur altiorē vocem edens, quàm principes & tyranni malorum cupiditate flagrantes.

Vers. 18.

MELIOR SAPIENTIA, QUAM ARMA BEL-
LICA: ET QUI IN VNO PECCAVERIT, MVLT-

A TA BONA PERDET] Thaumaturg. Sapientia enim ferro ipso fortior est. Olympiod. Melius est consilium cuiuscunque prudentis, quàm omne auxilium quod ab armis sperari possit. Sapientia enim est instar ignis, qui omnia transcendit, domat, inflamat & in se conuertit. Appositè Franc. Vallesius S. Philof. c. 5. 74. Corpus naturale politico, hoc est hominem reipublicæ comparans, tria vtriusque mēbra primaria ita adæquat. Agricultura ait, respondet iecori, quia sicut hoc sanguinem membris, sic illa alimenta reipublicæ suppeditat: Bellica ars respondet facultati irascibili, quæ est in corde, quia repellit si quid infertur violentiæ aut impedimenti: Sapientia & scientia respondent cerebro, in quo est mens & tota cognitio: Mercatura deinde respondet cruribus, quia proficiscendo exteras merces aduehit: Mechanicæ artes respondent manibus, quibus conficiuntur: quantum ergo cerebri præstat irascibili ceterisque membris, tantum sapientia antecellit artem bellicam ceterasque omnes.

B ET QUI IN VNO PECCAVERIT, MVLT
BONA PERDET] Ex Hebr. tō vno variè verti potest. Hebræa enim ad verbum habent: Peccator vnus. Septuag. Peccans. Vnde Thaumaturg. Stultitia vnus. Et Chald. Vir peccator vnus qui est in generatione, est causa, vt pereant multa bona ab hoc seculo. S. Hieron. verò in veteri editione: Qui peccat vnum; Syrus: Et vnum peccatum perdit bona multas Arabicus: Cum peccauerit vnus, peribit bonum plurimum. Est Antithesis sapientiæ & insipientiæ, siue sapientis & stulti, q. d. Sapientia præualet armis, quia integras vrbes etiam arctè obfessas seruat & liberat, omniaque vincit & subiugat. E contrario insipientia vel vnica multa bona perdit & corrumpit, ad eò vt vrbes & regna subuertat. Ita Caiet. qui illud adagium appositè hic citat: Vnus stultus proicit lapidem in puteum, & mille sapientes non extrahunt. Vnde Thaumaturg. vertit: Stultitia vnus multis periculum accersit, etiam si multis videatur lenis & contemptibilis. Alij sic exponunt, q. d. Paruus error in principio nisi statim corrigatur, in multos deducit, ac longè lateque serpit, iuxta illud: Clauus vnus perdit equi soleam, solea equi, equus equitæ, eques castra, castra reipublicam. Nonnulli hanc gnomen referunt ad bellum & ciuitatem obfessam, de qua sermo præcessit, quasi dicat. Error vnus in bello & ciuitate obfessa, etiam paruus, non rarò castra urbemque perdit. Vnde illud tritum: In bello nihil vel minimum negligendum. Aut sic, quasi dicat. Melior est sapientia, quàm arma bellica, si tamen sapientia sit exacta, vt in nullo erret: si enim vel in vno peccat, perdet multa bona, scilicet famam & existimationem suam, ac opes & salutem sibi commissorum. Verum hic sensus arctior est. Et si enim occasione ciuitatis obfessæ hæc dicantur, ideoque bellum propriè respiciant, tamen generalis sententia tam in pace, quàm in bello locum habet, & vbique vera est. Exempla sunt. Adam vnus homo, vno inobedientiæ peccato totam posteritatem perdidit, æquæ ac Achan tota castra Israël. Iosue 7. Stulta duritia vnus Roboam perdidit decem tribus. Vna Iezabel, vnus Achab, vnus Manasses quot quantaque perdidērunt?

peccatis in vno multa perdet.

D MYSTICÈ (quod tamen multi putant esse literale) qui in vno peccat, vt ab vno vero bono, putat

Putà à sapientia recedat, hic perdit bona multa, vel, vt ex Hebræo cum Septuag. verti potest, bonitatem multam, id est qui vnum peccatum mortale committit, perdet gratiam, charitatem, ceterasque virtutes; vt hic idem ferè dicatur, quod Iacobi 2. 10. *Quicumque autem totam legem seruauerit, offendat autem in vno, factus est omnium reus.* Ita S. Hieronym. Sic, ait, sentiendum est, quod propter vnum peccatum multa iustitie retro pereant;

A & inuicem se virtutes sequi, & qui vnam habuerit, habere omnes; & qui in vno peccauerit, eum omnibus vitii subiacere. Sic & Bonau. Hugo, Lyran. Dion. & Olympiod. quem audi: Vnus, quicumque is demum sit, dum sese peccati sorde commaculat, & bona corrumpit, quæ sibi ex acquisitis virtutibus insulebant, & multos etiam malo exemplo ad imitationem inducit. Sic & Raban. in Glossa. Vnus stultus, inquit, plurimos corrumpit.

CAPVT DECIMVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

Componit & anteponit sapientiam stultitia. Inde v. 8. vsque ad finem cap: varia sapientia documenta assignat, præsertim ne quis alteri struat insidias, aut detrahât maximè regi aut potenti.

1. **M**USCÆ morientes perdunt suauitatem vnguenti. Pretiosior est sapientia & gloria, parua & ad tempus stultitia. 2. Cor sapientis in dextera eius, & cor stulti in sinistra illius. 3. Sed & in via stultus ambulans, cum ipse insipiens sit, omnes stultos æstimat. 4. Si spiritus potestatem habentis ascenderit super te, locum tuum ne dimiseris: quia curatio faciet cessare peccata maxima. 5. Est malum quod vidi sub sole, quasi per errorem egrediens à facie principis. 6. Positum stultum in dignitate sublimi, & diuites sedere deorsum. 7. Vidi seruos in equis, & principes ambulantes super terram quasi seruos. 8. Qui fodit foueam, incidet in eam: & qui dissipat sepem, mordebit eum coluber. 9. Qui transfert lapides, affligetur in eis: & qui scindit ligna, vulnerabitur ab eis. 10. Si retusum fuerit ferrum, & hoc non vt prius, sed hebetatum fuerit, multo labore exacuetur, & post industriam sequetur sapientia. 11. Si mordeat serpens in silentio, nihil eo minus habet qui occultè detrahit. 12. Verba oris sapientis gratia: & labia insipientis præcipitabunt eum. 13. Initium verborum eius stultitia, & nouissimum oris illius error pessimus. 14. Stultus verba multiplicat. Ignorat homo, quid ante se fuerit: & quid post se fututum sit, quis ei poterit indicare? 15. Labor stultorum affliget eos, qui nesciunt in urbem pergere. 16. Væ tibi terra, cuius rex puer est, & cuius principes manè comedunt. 17. Beata terra, cuius rex nobilis est, & cuius principes veseuntur in tempore suo, ad reficiendum, & non ad luxuriam. 18. In pigritiis humiliabitur contignatio, & in infirmitate manuum perstillabit domus. 19. In risum faciunt panem, & vinum vt epulentur viuentes: & pecuniæ obediunt omnia. 20. In cogitatione tua regi ne detrahas, & in secreto cubiculi tui ne maledixeris diuiti: quia & aues cæli portabunt vocem tuam, & qui habet pennas annuntiabit sententiam.

VERS. I. **M**USCÆ MORIENTES (*moritura. Compl. Mortua. Schol. Muscarum mors*) PERDVNT SVAVITATEM VNGVENTI] Hebr. *Muscæ mortis fetere faciunt, & emanare, vel ebullire oleum pigmentarij, vel aromatarij siue Pharmacopolæ.* Muscis enim est gustus omnium saporum, ait Aristot. li. 8. Histor. c. 11. quod ceteris animalibus non est concessum. Rursum muscis, imò omnibus insectis oleum est lethale & mortiferum, teste Plinio lib. 11. c. 19. Galeno lib. 2. de Simplic. facult. c. 20. & aliis. Iam

Primò, Caietan. sic exponit, q. d. Sicut musca vnguentum foedat, sic insipiens, putà detractor & calumniator, foedat nomen & famam sapientis. Sicut enim muscæ impuræ impurijs cadaueribus insident, sic detractor non nisi vitijs alienis occupatur, vt vera propalet, & falsa confingat.

Rursum quædam muscæ sunt venenatæ, sic venenata est lingua detractoris. Denique nota est muscæ, æquæ ac detractoris improbitas & impudentia: hinc dicta est cynomya; id est musca canina. Exod. 8. v. 7. Et Diogenes dictus est Cynicus, id est caninus, quod instar canis & cynomyiæ suis dicteris omnes allatraret, & morderet, eisque notam infamiæ aspergeret. Verum nulla hic detractoris fit mentio. Adde quòd morientes non rectè congruere detractori, qui viuit vigetque in maledictis. Similimodo vice versa possent per muscas accipi parasiti & adulatores, qui principum animos adulatione corrumpunt. Hi enim similes sunt muscis, quia alienas mensas captant, vt muscæ. Vnde Parasitus ille apud Athen. lib. 6. ait:

Quod inuocatus cenitare amo, musca sum.

Ibidem

Ibidem Hegesander narrat, quod cum Alexander dixisset se morderi à muscis (ita vocabat parasitos) iamque conaretur illas abigere, Cinethias unus eius ordinis, qui fortè aderat, dixerit, profecto alia musca stituculoſe magis urgebunt, semel gustato tuo sanguine.

Secundò.

Secundò, R. Haccados & Ioannes Ferus per muscas accipiunt exploratores & proditores. Musca enim curiosè aliena inuadit, omniaque obit & lustrat, vt referantur hæc ad bellum & urbem obſeſſam, de qua cap. præced. vers. 13. q. d. Sicut muscæ perdunt vnguentum pretiosissimum, sic proditores qui curiosè omnia explorant, & perfidi consiliarij perdunt vrbes & respublicas. Hinc Plautus in Mercatore, ita curiosum pingit:

Musca est pater meus: nihil potest clam haberi illum,

Nec sacrum, nec profanum est, quin adsit ibi illico.

Verùm hæc omnia remota sunt, alienaque & longè petita.

Tertiò.

Tertiò ergò & genuinè, q. d. Sicut musca oleo se immergès, se ipsam interimit & oleum foedat; sic vna stultitia vnius peccati & peccatoris foedat & perdit tum se, tum suauitatem gratiæ & famæ: hanc enim repræsentat oleum, id est vnguentum odoratum. Nam gnoma hæc pertinet ad finem capitis præcedentis, scilicet ad τὸ qui in vno peccaueris multa bona perdet. (Ita S. Hier. & Olympiod.) vbi dixi hæc spectare propriè ad principes & magistratus, ac similes, qui ciuitates regunt, & ab obſidione liberant; horum enim error vnus non tantum sibi, sed & vrbi non rarò excidium, vel damnum graue affert; generatim tamen extendi ad quolibet, qui ex vna modica imprudentia aut vitio graui sibi, suæque famæ, quin & aliis damna accersunt, iuxta illud: Modicus error in principio, magnus fit in fine.

Nota τὸ morientes: muscæ enim fragrantia & dulcedine vnguenti illectæ ad illud certatim aduolant, vnde illi ceu visco immerguntur, suffocantur, ait Thaumaturgus & moriuntur. Ita Galen. lib. 2. Simplic. medicam. cap. 20. Madefactæ, inquit, oleo apes, muscæ, vespe, formicæque intereunt. Hinc muscas pollere odoratu & memoria docent Phisici, quòd ad dulcia & suauia & pingua aduolent, & licet sæpius abactæ semper tamen eodem reuolent.

Pro perdunt Hebr. est foetere faciunt. Septuag. putrefaciunt compositionem olei suauitatis. Syrus & Arabicus: corrumpunt. S. Hieronym. exterminant. Thaumaturgus: reddunt deformem. Alij: flaccescere faciunt. Camp. corrumpunt, & bullis velut scabie obdormiunt. Per foetorem accipe spurcitiam, nauseam & horrorem, quem muscæ moriètes in vnguento ingenerant intuenti, odoranti & gustanti: nam propriè muscæ non foetent, vti re ipsa experimur. Sic exodi 5. 21. aiunt Hebræi Moſi & Aaron: Foetere fecistis nomen nostrum coram Pharaone, id est ingratos, inuisos & exosos nos fecistis Pharaoni. Muscarum tamen spurcities retundit fragrantiam & saporem vnguenti, vt propter eam minus quàm antè sit odoratum & sapidum. Simili enim modo, inquit Vatabl. parua insipientia reddit hominem foetidum, id est eum, qui bene audiebat malè audientem, hoc est, vt Campen: Multum estimationis ei adimit.

A Myſticè; musca primò, notat improbas, varias & malitioſas cogitationes à diabolo vel carne & mundo suggestas, quæ mentem sapientis instar muscarum circumvolitant, eamque inquinant. Ita S. Hieronym. Quia, inquit, sæpè calliditati mixta est sapientia, & habet maliciam prudentia, præcipit, vt sapientiam simplicem requiramus, mixtaque sit cum innocentia columbarum, prudentes simul ad bonum, simplices autem ad malum. Iusto enim conuenit habere parum simplicitatis, & propter nimiam patientiam dum vltionem reſeruat Deo stultum videri, quam statim se vindicantem sub velamento prudentia exercere malitiam.

Musca symbolum.

Primum.

Secundò, muscæ vitiantes vnguentum notant improborum societatem, prauaque exempla inquinare alios etiam probos. Significat inquit S. Hieronym. Per vnum stultum multa bona subuerti, quod sic malus mixtus bonis, contaminet plurimos, quomodo muscæ si moriantur in vnguento, perdunt odorem illius & saporem. Et Scoliaſtes in Catena Græc. Nam muscæ, inquit, suffocata vnguento, inutile ipsum efficiunt: sic Iudeorum hæreticorumque sensus in bonam scripturarum fragrantiam incidentes, & seipsos morte afficiunt, & putre fidelibus vnguentum apparant. Sic & S. Augustin. lib. contra Fulgentium Donatistam artic. 14. per muscas accipit hæreticos: Muscæ, inquit, moritura Donatistæ circumuolant per totius corporis membra, sic vbi reperiunt vulnera; sana pingunt, agra lambunt, & eorum vlcibus peccatorum vermes fundunt, quæ nec ipsis cadaueribus parcant. Muscæ moritura cum oleum exterminant, oleo perimitur, neque enim viuunt, qui spiritum sanctum efflati. Ibidem confutat S. Augustin. Donatistas, ex hoc loco docentes hæreticorum baptismum esse inualidum, ideoque iterandum: vnde hanc gnomen sic ex cerebro suo exponebant: Muscæ perdunt suauitatem vnguenti, id est Heretici perdunt sacramentum Baptismi, in quo baptizati oleo inunguntur. Porro veriùs S. Epiphanius lib. 1. cap. 3. Archonticis hæreticis hanc gnomen adaptans: Baptismum, inquit, detestantur, veluti muscæ mortifera, & olei odorati compositionem vitiantes. Quemadmodum etiam de his, & horum similibus parabola apud Ecclesiasten dicta est: Reuera enim sunt muscæ interficientes, mortificantes ac putidum facientes aromaticum & vnguentorium oleum, hoc est ipsa sancta Dei mysteria.

Secundum.

Tertiò, Chald. per muscam accipit concupiscentiam: Concupiscentia mala, inquit, quæ manet iuxta portas cordis, est sicut musca, quod causam afferat mortis in mundo; adeo vt tradat sapientem in tempore quo peccat, & corrumpat nomen bonum, quod simile fuerat antè vnguento vnctionis suauissimo cum aromatibus. Concupiscentia aptè comparatur muscæ, quia instar muscæ vilis est & exilis, mordax, immunda, spurca, pungens, importuna, infesta, improba & putida: musca enim ex putredine nata in putredine viuunt & moritur, omniaque secum putrefacit. Idem facit concupiscentia. Vnde S. Bernard. serm. 44. in Cantic. He (concupiscentiæ) inquit, prorsus muscæ sordide & pungentes, quæ in nobis decorem nature sedant, mentem curis & sollicitudinibus lacerant, socialis gratiæ suauitatem exterminant rursum musca est brevis æui, viuunt enim paucos dies, imò subinde paucas horas dumtaxat, seque in oleo, melle,

Tertium.

le, aliaque re dulci suffocat, vel ad lucem lucernæ aut candelæ aduolans adurit; idem facit concupiscentia & homo concupiscens: ipsa ergo est musca mortis, id est res vilis & exigua, sed mortalis, breuique moritura, & mortifera. Ad hæc musca otiosa est, ideoque vaga & curiosa, aliena inuadit. Vnde S. Franciscus: *Si quem cernebat otiosum & vagum, aliorum velle manducare labores, fratrem muscam nominandum censebat, eo quod talis nihil boni faciens, sed benefacta inficiens vilem & abominabilem omnibus se reddat*, ait S. Bonauent. in vita eius cap. 5. Sic & concupiscentiæ & curiositatis, omnisque mali causa & fons est otium. Denique musca est animal insolens, impudens, indomabile & indomabile Cetera enim animalia arte circurari possunt, musca numquam. Sic & concupiscentia omnem respuit doctrinam, rationem & disciplinam; quare planè excindenda & eradicaanda est, imò ferro & flamma adurenda instar hydræ, alioqui renascitur & repullulat, imò reuiuiscit velut muscæ. Nam musci humore exanimatis, si cinere condantur, redit vita, ait Plinius lib. 11. c. 36.

Quartum.

Quartò, S. Gregor. 18. Moral. cap. 18. per muscas accipit leues & importunas cogitationes, quæ suauitatem vnguenti, id est puritatem, sanctitatem, dignitatem, pacem (& deuotionem, ait Bonauent. præsertim in oratione) animi licet non tollant, inquietant tamen, foedant & perturbant: *Egyptus*, inquit, quæ huius mundi speciem tenet, muscus percuriatur. Musca enim nimis insolens, & inquietum animal est. In qua quid aliud, quam insolentes cura desideriorum carnalium designantur; vnde alias dicitur: Muscæ morientes perdunt suauitatem vnguenti: quia cogitationes superflue, quæ assidue in animo carnalia cogitante & nascuntur & deficiunt, eam suauitatem, qua vnusquisque intrinsecus per spiritum vinctus est, perdunt: quoniam integritate eius perfrui non permittunt. Ab his muscis, ait S. Hieron. princeps demoniorum appellatus est Beelzebub, qui interpretatur aut idolum muscarum (q. d. Deus muscarius, quod idolum hoc caput muscæ haberet, aut muscis ad carnes illi immolatas aduolantibus, effectus refertum) aut vir muscarum, aut habens muscas. Dæmon enim hæc cogitationum inquietarum muscas menti nostræ circumuolantes immittit. Vide quæ de muscarum in Ægypto plaga dixi Exodi 8. 7. Porro Hebræi in Pirke auoth, inter decem Patrum miracula tertium hoc assignant: Non conspecta fuit vnquam musca in domo sanctuarij, ne ad carnes Deo oblatas & crematas aduolans, eas foedaret.

Quintum.

Quintò, Lyrar. q. d. Sicut musca perdit vnguentum, sic vnum peccatum mortale perdit cumulum meritorum, æquè & bonam conscientiam. S. Ephrem, verò per muscas accipit dæmones: Dicit Ecclesiastes, inquit, muscas morientes perdere suauitatem vnguenti, vt sancti quidem, peccati ac dæmonis intelligant vilitatem & impuritatem, negligentes autem insidias atque subtilitates. Inducit enim inimicus iis, qui sibi videbantur securi, perniciem. Et Elias Deum accarum, muscam Baal appellauit. Infidet enim in mentibus impiorum tamquam in rosis & candentibus pascuis, hoc est marcescentibus: exprimitq; immundam actionem ipsorum, vt ebullitionis temulentie eorum delectetur. Inter improbos versatur, vt draco: at inter luxu diffuentes, vt musca. Patitur se draco in mu-

A: scam transformari vt impietatis sanie miseros delectet. In Paruis quoque venenata præualeat consuetudo, quæ animæ detrimentum affert ad omnem draconis dispositionem.

Sextò, S. Bernard. serm. in feria 4. Hebr. pœ-nosæ, hæc adaptat Iudæis Christum crucifigentibus: Absit, inquit, vt muscæ morituræ exterminet suauitatem vnguenti, quod de tuo corpore fuit, quia apud sinum tuum misericordia, & copiosa apud eum redemption. Muscæ morituræ miseria sunt, muscæ morituræ blasphemie sunt, muscæ morituræ insultationes sunt, quas tibi reddit generatio praua & exasperans. In ipsa elevatione manuum tuarum, &c. pro reuerentia tua clamas: Pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt. Idem serm. de Triplici custodia manus, linguæ & cordis, applicat linguæ, quæ res modica est, sed magna dat damna: Vilis, inquit, res est musca moriens, sed exterminat oleum suauitatis. Tenerum membrum lingua, attamen vix teneri potest; substantia quidem infirmum atque exiguum, sed vsu magnum & validum inuenitur; modicum membrum est, sed nisi caueas magnum malum.

Septimò muscæ sunt distractiones & sollicitudines negotiorum in oratione occurrentes, quæ cor lancinant & tam importunæ sunt orantibus, quam muscæ conuiuantibus. Aptè dicuntur morientes, tum quia orationis gratiam & deuotionem interimunt; tum quia, quamuis vtilis, cum occurrunt, futuræ postea videantur: tamen post orationem non magis fructuosæ, quam res mortuæ deprehenduntur. Illa simulacra, quæ in oratione magnæ spem vtilitatis offerebant, post orationem sic euanescent, vt trunca & inutilia cadauera relinquantur. Vnde constanter à nobis sunt abigendæ. In cuius rei typum, cum aliquando Abraham sacrificium ex animalibus Deo offerret: Descenderunt, inquit textus, volucres super cadauera, & abigebat eas Abraham. Genes. 15. vers. 11. in quem locum D. Gregor. lib. 16. Moral. cap. 19. Sape, inquit, in ipso orationis sacrificio importunæ se cogitationes ingerunt, quæ hoc rapere vel maculare valeant, quod in nobis Deo stantes immolamus. Vnde Abraham, cum ad occasum solis sacrificium offerret infestantes aues pertulit, quas studiose, ne oblatum sacrificium raperent, abegit. Sic ergo nos cum in arca cordis holocaustum Deo offerimus, ab immundis hoc volucris custodiamus, ne maligni spiritus & peruersæ cogitationes rapiant, quod mens nostra offerre se Domino vtiliter sperant.

Symbolicè S. Eucherius lib. de Formis spirit. c. 5. & Pierius Hieroglyph. 25. ca. 25. per muscam accipit tam cacodæmonem, quam hominem impurum & maleficum. Musca enim Ægyptiis erat Hieroglyphicum importunitatis, & importunæ vexationis: Musca enim adeo est impudens & improbè pertinax vt licet abacta, semper redeat, teque infestet, ac nullam tuarum occupationum rationem habeat, siue loquaris siue dormias, siue scribas, siue comedas, siue legas, parata semper adstet, vt in facie insiliat tuâ, infesta, incommoda, noxia, nec vlli rei nisi fastidio de se concitando idonea, talis est & dæmon ac homo diabolicus. Hinc Plutar. Sympos. 8. asserit duo tantum esse animalia domestica, quæ numquam humano conuictu mansuescant, nec tactum, nec consuetudinem, nec dif-

disciplinam admittant, scilicet hircundinem & muscam, vtramque enim semper indocilem & feram permanere. Sic ergo Pierius hanc gnomen explicat: Muscæ morientes exterminant olei suauitatem; hoc est adeo malignum est muscarum genus, ac perinde Beelzebub, putà cacadæmon & homo maleficus, vt vel si moriendum sit, nocere eligat & optet: quippè qui vel bonos alicuius mores corrumpat, vel virtutem aliquam infringat, se quoque simul perdi pro nihilo habeat.

PRETIOSIOR EST SAPIENTIA ET GLORIA; PARVA ET AD TEMPVS STULTITIA. Ita legendum cum Roman. Alij enim Codices mirè hic variant. Vide Franc. Lucam in Notis ad hunc locum. Sensus videtur planus, scilicet quod sapientia gloriosa præstet stultitiæ, quæ in se vilis est, parua & ingloria; vt sapientia sit nominatiui casus, stultitia ablatiui. Verùm vt taceam hunc sensum esse exilem & frigidum: quis enim hoc nescit? Ex Hebræo liquet contrarium, scilicet quod sapientia & gloria esse ablatiui casus; quod verò stultitia nominatiui. Sensus ergo est q. d. Parua & tēpore oportuno congruoque vsurpata stultitia; præstat rigidæ sapientiæ & gloriæ, quæ subinde in periculis sibi aliisque occasio est magni damni: præstat subinde simulare stultitiam, quàm ostentare suam sapientiam & gloriam. Alludit ad pauperem, qui sua sapientia liberauit ciuitatem obfessam, hic enim à mundanis ob paupertatem rideatur, eiusque sapientia, quia paupertati mixta, videtur stultitia; sed hæc eius stultitia potior est omni mundanorum sapientia & gloria. Hinc illud Horatii lib. 4. Carm. Ode 12.

Misce stultitiam consiliis breuem.

Dulce est desipere in loco.

Et illud:

Stultitiam simulare loco prudentia summa est. Sic David simulans stultitiam coram Achis rege, periculum mortis euasit. 1. Regum 21. quin & Brutus formam stultitiæ assumpsit, vt adipisceretur imperium, vt tradunt Histor. Roman. Sic Christus huic mundo factus est stultus, dum elegit & docuit paupertatem, humilitatem, patientiam, quæ mundus æstimat stulta: sed hæc stultitia summa est sapientia. Vnde Paulus: Quod stultum est Dei, sapientius est hominibus. Et: Quia in Dei sapientia non cognouit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stultitiam prædicationis saluos facere credentes. 1. Corinth. 1. v. 21. & 25. Vide ibi dicta. Sic pariter stultitia qua sancti à mundanis existimantur stulti, pretiosior est omni mundi sapientiæ & gloriæ. Vnde & Paulus dicebat: Nos stulti propter Christum, vos autem prudentes in Christo. Et noster S. Ignatius: Desidera stultus haberi ab hominibus, vt sapiens habearis à Deo, vt ipsum lucrifacias.

Sis populo demens, sic sapias ipse Deo.

Hoc est quod ait Paulus 1. Corinth. 3. 18. Si quis inter vos videtur sapiens esse in hoc seculo, stultus fiat, vt sit sapiens. Sapientia enim huius mundi stultitia est apud Deum. Sic vt insipientibus, pueris, rusticis docendo te accommodes necesse est, vt cum iis desipias & quasi repuerascas, iuxta illud Pauli: Omnibus omnia factus sum, vt omnes facerem saluos. 1. Corin. 9. 22. magna ergo sapientia est cum rusticis agere rusticè, cum pueris pueriliter, cum insi-

Cornel. in Ecclesiasten.

A pientibus insipienter: qui enim hoc facere nescit, frustra in iis erudiendis laborat. Sic principi & magistratui necesse est, vt humori, capacitati & ruditati plebis se accommodet.

Porro Hebr. sic habent מַחֲכֵמָה מְכַבֹּרָה כְּכֹחַ יָקָר iakar mechachma miccabob sichlut meat, quod variè à variis vertitur.

Primò: Pagnin. Vatabl. Clarius, Arias, Caieta. Primò. Campenl. aliique Hebraisantes hoc hemistichium præcedenti nectentes, totum hunc versum sic appositè nectunt & vertunt: Sicut muscæ morientes perdunt suauitatem vnguenti: sic virum pretiosum ob sapientiam & gloriam perdit parvam stultitiam: vel sic: Vir pretiosus ob sapientiam & gloriam, facit propter parvam stultitiam. q. d. Parua stultitia perdit totam hominis existimationem & gloriam; quam ob sapientiam & sapientia dicta facitque adeptus erat. Audi Caiet. modica stultitia

facit putere & foetere hominem quemlibet eximium, qui ipsa videbatur pretiosior sapientiæ, & omni honore superior, quemadmodum vel musca, sicut est dictum, nobilissimum corrumpit vnguentum. Nam bonum confurgit ex integra causa, & mali licet parui magna contagio est. Secundò, Lyran. Hebr. יָקָר iakar, id est pretiosus, vertens ponderosus, sic transfert: Ponderosior præ sapientia & gloria est parua stultitia. Ponderosior, quia hominem deprimat, deiciat & perdit. Verùm Hebr. iakar vbique pretiosum significat, nō ponderosum. Tertiò, Septuag. verba traicientes contrariè vertunt: Parum sapientiæ pretiosius est, quàm gloria magna stultitia. Ita Olympiod. vt sit antithesis cum muscis. q. d. Paucæ muscæ perdunt suauitatem vnguenti, at multi magnique stulti non perdunt nec corrumpunt sapientem, licet minus sapientiæ præcellentem: Parua enim sapientia dignior & fortior est magna stultitia omnique eius gloria, hoc est omni diuitum insipientium honore, opulencia, pompa & splendore. Vnde Arabicus, Septuag. de more secutus vertit: Exiguum est sapientia pretiosius est magnificentiis stultitiæ plurima. Quartò, Noster optimè ex

Hebræo vertit: Pretiosior est sapientia & gloria, parua & ad tempus stultitia, eo sensu quem initio assignavi. Consentit enim Chald. Quantum autem sapientium prudentia & diuitum opibus præstat is, cuius mediocri est & leui stultitia? Et S. Hieronymus veteri edit. Pretiosa est super sapientiam & gloriam stultitia parua.

Quæres, quomodo hæc versio cōhæret in eodem versu cum muscis perdentibus vnguentum? Resp. per antithesin vel exceptionem hoc sensu. q. d. Muscæ morientes perdunt suauitatem vnguenti: Sic pariter stulta veraque stultitia perdit sapientiæ famæque suauitatem. Dico stulta stultitia: Nam sapiens paruaque stultitia, quæ congruo tempore sapienter assumitur, præstat sapienti rigidaque sapientia, adeoque eius gloriam offuscat, extertit & perdit, Aut magis directè & quasi ex æquo. q. d. Sicut parua, paucæque muscæ perdunt suauitatem vnguenti, sic parua stultitia, quæ scilicet à mundanis vocatur stultitia, cum reuera ipsa coram Deo sit vera meraque sapientia, superat & perdit omnem

B b

lua

Prudens desipit suo loco.

Quadruplex versio.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

suauitatem sapientiae & gloriae mundanae, utpote cum ea sit longè pretiosior & potentior, ut patuit in Christo & Apostolis, iuxta illud: *Perdant sapientiam sapientium & prudentiam prudentium reprobo.* Isaia 29. 14. & 1. Corint. 1. 19. Alludit enim, ut dixi, ad pauperem sapientem, qui sua sapientia liberauit ciuitatem, sed ob paupertatem despicitur, & habetur velut mulca languida & moriens, id est homo nullius momenti, cum reuera ipse sit apud præstantissimam, suauissimam sapientiae mel. distillans.

Tropol. S. Hieron. & ex eo Albinus: Pretiosior & utilior est humilis gloria, quam superbi elatio. Melius est ad tempus stultum videri, id est simplicem, quam superbum & gloriosum. Et Lyran. Pretiosior est sapientia cum honore paruo, quam stultitia cum honore magno, iuxta illud c. 4. 13. *Melior puer pauper & sapiens rege sene & stulto.*

VERS. 2.

COR SAPIENTIS IN DEXTERA EIVS, ET COR STULTI IN SINISTRA ILLIUS. Hebr. *Ad dexteram eius, &c. & ad sinistram eius.* Cor omnibus hominibus siue sapientibus, siue stultis est in medio, non corporis (huius enim medium est umbilicus) sed thoracis siue pectoris, ad laeuam tamen vergens, ut docet Hippocrates, Galenus, Aristot. ceterique Physici & Medici.

Cor sapientis in dextera, stulti in sinistra. Primò.

Per cor ergo, non cor corporis, sed mentem, putà rationem, voluntatem, affectum, eiusque actiones & operationes accipe. Est Catachresis; quod enim cor est in corpore, hoc mens est in animà. Sensus igitur est primò, q. d. Sapiens cor habet in dextera, id est omnia sua prompte, expeditè, agiler, sapienter, feliciter facit; stultus verò habet cor in sinistra, id est sua facit tardè, impedite, ineptè, stultè & infelicitè. Nā in dextera corporis parte ac manu plus est virum & agilitatis, quam in sinistra; hinc dextera symbolū est roboris, promptitudinis, agilitatis, sapientiae, felicitatis; sinistra verò debilitatis, tarditatis, haesitantiae, imprudentiae, infelicitatis.

Secundò.

Secundò, q. d. Sapiens omnia facit cum ratione & iudicio, perinde ac si cor, id est mentem haberet ad dexteram; stultus verò sine ratione & iudicio operatur, perinde ac si cor haberet ad sinistram. Ratio est, quod sapiens operetur ex sapientia, id est ex corde, mente, ratione & iudicio; stultus verò operetur ex stultitia, id est ex concupiscentia, quasi hæc sit illi ad dexteram omnia imperans, iubens, dirigens; mens verò & ratio sit illi ad sinistram. Vnde Hebr. est: *Cor sapientis ad dexteram eius, & cor stulti ad sinistram illius.* Nam ut docet Aristot. dextera omnia sunt validiora. Hinc dextera pars initium præbet incedendi. Dextera enim pars mouere, sinistra moueri apta est, ob eamque rem onera non parti mouenti, sed mobili imponi debent, ideoque baiuli illa non dextero, sed sinistro humero imposita baiulant, ita ipse lib. de Incessu animal. ca. 3. Quia ergo in sapiente validior est mens & sapientia, utpote quæ mouet alias vires, regitque ipsam concupiscentiam hinc illi cor, id est mens est ad dexteram, concupiscentia verò ad sinistram. Vice versa in stulto, id est vitioso validior est concupiscentia, quæ mouet ceteras vires ad prosequendum opes, epulas, honores quos concupi-

A scit hinc concupiscentia est ei ad dexteram, cor verò & mens ad sinistram.

Tertio, cor sapienti est ad dexteram, id est ad honesta, meliora, saniora & sanctiora tendit, scilicet ad virtutes & bona opera, quibus perueniat ad felicitatem & vitam æternam. Ita Chald. *Cor sapientum, ait, incumbit ad acquirendam legem, quæ data est manu dextera Dei, & cor stulti ad acquirendas facultates argenti & auri.* Et Thau-mat. *Sapiens, ait, ad res dexteræ & honestas sibi dux est, stultus autem ad res laeas propendet, nec umquam ad res præclaras ducit stultitia virtut.* Et S. Hieron. *Iustus, inquit, in se sinistram non habet, sed totum in eo dexterum est.* Et cum ad iudicandum Saluator venerit, agni stabunt à dextera, hodi verò à sinistris erunt. Et in Prouerb. describitur: *Dexteram vias nouit Dominus, quæ autem peruersæ sunt à sinistris sunt.* Qui ergo sapiens est, semper de futuro sæculo cogitat, quod ducit ad dexteram, Qui verò insipiens est, de præsentis quod possum est in sinistra. Quæ quidem secutus idem Philosophus & Poëta ait:

Dextera quæ magni Ditis sub mœnia ducit.

Hæc iter Elysium nobis: ac laeua malorum

Exercet penas, & ad impiæ tartara mittit.

Firmianus quoque noster in præclaro Institutionum suarum opere, y, litera meminit, & de dextris ac sinistris, hoc est de virtutibus & vitis plene disputauit. Vide dicta Prouerb. 4. 27.

Quartò, sapienti cor est ad dexteram, quia circumspicte, efficaciter, ordinate, & perfecte sua facit, ut in nullo erret: stultus verò ad sinistram, quia improvidè, languidè, præposterè, imperfectè sua peragit; hinc semper defectum aliquem operi bono admiscet: Hic sensus rectè cohæret cum eo quod præcessit: *Qui in uno peccauerit, multa bona perdet.* Insuper sapiens cor habet dexterum, validum, robustum & constans in bono, ut in eo contra omnes satanæ, mundi, & carnis insultus immotus persistat: Stultus verò habet cor sinistrum, id est inualidum, infirmum, inconstans, quia ubi bonum facere cœpit, mox leui tentatione pulsatus ab eo deficit & resilit.

Quintò, dextera symbolum est libertatis & ac liberalitatis: sinistra seruitutis & auaritiæ. Ad dexteram enim incedunt Domini, liberales & magnifici; ad sinistram serui arcti & auari. Stultus ergo sua facit seruiliter, arctè, coactè & auarè: sapiens verò liberè, amplè & liberaliter. Hinc Ægyptij teste Pierio dictitabant, à dextera Dei promanare omnia bona & beneficia, à sinistra verò omnia mala, omnes plagas & supplicia. Hinc rursum quidam vir eruditus sic exponit, q. d. Cor iusti sèper pulsatur & erigitur dextera & felici bonorum spe, at cor impij pulsatur & percellitur sinistra diffidentia, suspitione, metu, pauore, & angore.

Denique breuiter hæc omnia completariis sic exponendo: Cor sapientis est in dextera, id est in sapientia, hoc est in prudentia & virtute: illi enim totus intendit. & in ea quasi moratur & habitat: stulti verò cor in sinistra, id est in stultitia, puta in imprudentia & concupiscentia; illi enim totus infidet & incumbit. Hunc esse sensum indicat id quod sequitur.

SED

SED ET IN VIA STULTVS (malè quidam A legiti stulti, licet ita quoque; verti possit ex Hebrgo) AMBVLANS, CVM IPSE INSIPENS SIT (Hebr. deficiat corde, id est sapientia. Syrus: Cor eius pusillum, id est parui animi & iudicij est. Arab. Indigere facit eum cor suum, vt sit inops mentis & consilij) OMNES STULTOS ÆSTIMAT] Symmach. Suspicatur de omnibus, quia stulti sunt. Campenl. Quacumque inierit stultus, recordia eum comitabitur, & obuios omnes stultos appellabit.

Cohæret aptè hæc gnome præcedenti, q.d. Cor stulti adeo est sinistrum id est stultum, vt ceteros omnes, etiam sapientes stultos æstimet, tum quia ex stulta persuasione & philautia se solum sapere æstimat, reliquos verò desipere: sicut qui palatum habet infectum, saporem dulcem æstimat amarum, & eos qui secus censent errare & delirare autumat. Hoc est quod dicitur Proverb. 12. 19. Sapientior sibi piger videtur Septem viris loquentibus sententia: tum quia ceteros ex suo metitur ingenio & affectu: quare quod ipsi sapit & placet omnibus sapere & placere iudicat; vt si ipse sit gulosus, luxuriosus, superbus, &c. omnes gulosos, luxuriosos, superbos, &c. iudicet: qualis enim quisque est, tales & alios iudicat, ait Aristot. 3. Polit. 6. Sic Nero libidinibus oppletus, certò sibi persuadebat neminem esse castum, aut vlla sui corporis parte pudicum, teste Sueton. in vita eius c. 29. Sic hæretici censent Catholicos sacerdotes & religiosos impurè viuere & cautè, non castè, eò quòd illis castitatem seruatu putent impossibilem, vti sibi impossibilem iudicant. Nam vt ait Seneca: Omnis affectus hoc habet, vt in quo ipse insanit, omnes furere putet. Et vt ait Cassian. Qui alicui vitio subiaceret, pronus est, vt eidem alios subiaceret iudicet. Hinc infert Seneca: signum viri boni esse, si displiceat malis: nondum lat bonum & felicem esse quem nondum turba derideat.

Pro omnes stultos æstimat, Hebr. habent: Dicit omni, quod stultus est: quæ verba indefinita variè definiti possunt: primò, q.d. Stultus dicit cuilibet: tu es insipiens: secundò, q.d. Stultus dicit omnibus se esse intipientem, id est quidquid negotietur & agat re ipsa ostendit, quod cor id est mēs ipsi deficiat, ideo omnibus patefacit suam stultitiā. Hoc secundum secuti Septuag. vertunt: Etiam in via stultus ambulat, cor eius deficiet vel retardabitur, & quæ cogitabit, vel ratiocinabitur, omnia stultitia sunt. Thau. Cogitatus eius vani sunt stultitiaq, referti. Olymp. Septuag. sic explicat: In hac vita, quam vere viam dixeris stultus perambulans, cum ad sinistra cor habeat, semper cessat, ac posterior inuenitur: in vacuum enim pergit, nequaquam sibi proposito superna vocationis brauiō. In anteriora itaq, sese non extendit, nec properat ad finem: sed quamuis ad hæc ipsa pergere videatur, medio in cursu deficiet, omnia imperfectè & sine ratione cogitans & aggrediens. Quod si ipsam adeat viam iustificationum, vel vt verius dicam adire se simulat, hoc est diuinorum obseruantiam mandatorum, quia tamen illius mens flectitur ad sinistra, cessabis prorsus atque deficiet, vt neque quid præceptum sit, intelligat, neque operetur iuxta legislatoris voluntatem. Chald. verò vertit: Etiam in via perplexa tempore quo stultus ambulat, cor eius caret sapientiā, ita vt faciat verba, Cornel. in Ecclesiasten.

quæ non decet fieri, & omnes dicunt ipsum esse stultum. VERS. 4.

SI SPIRITVS POTESTATEM HABENTIS (Hebr. dominantis) ASCENDERIT SVPER TE (Symmach. superueniat tibi, vel irruat in te Thaumaturg. Si bellum tibi moueat spiritus aduersarius, resistas valide) LOCVM. (S. Cyrill. in 1. Isaiæ legit cor: in corde enim est locus sapientiæ & constantiæ) TVVM NE DIMISERIS, QVIA CVRATIO FACIET CESSARE PECCATA MAXIMA] S. Ambros. legit: Cura mitigabit delicta magna. Cura, id est diligentia, ne qua in re desis officio tuo, ait ipse in Psalm. 37. Symmach. Quia pudicitia comprimit peccata magna. Minus rectè Aben Ezra, per curationem accipit remissionem animi, otium, item medicinam, qua medicus curat morbos corporis. Septuag. Hebr. מרפא marpe, id est curatio, vertunt sanitas. Syrus: medicatio. Arabicus: miseria, Pagninus: Lenitas. Pro, locum tuum. Tigurin. vertit: Stationem tuam. Vatabl. Locum pristinum. Iam.

Primò, Campenl. sic vertit: Si cupiditas dominandi animum tuum inuasit, locum priorem ne facile deserueris: nam qui ab huiusmodi cupiditatibus animum suum compescet, multa vitabit & graua peccata. Accedit Tigur. quæ vertit: Quoties affectus dominationis (vel Domini, dominationis, aut dominatio) in te ortus fuerit, ne desere stationem tuam: nam qui affectus sedat, reprimit grandia peccata. Id quæ dupliciter exponit Vatabl. Primò, q.d. Si dominandi obreperit cupiditas, illam cura, id est reprime & castiga; sic enim vitabis peccata multa arrogantia, iniustitia, rapina, &c. in quæ incurrunt ij qui regunt, vel dominari cupiunt. Secundò, si regendi potestas tibi offeratur noli efferri animo, sed modeste & prudenter ea vtere, sic vitabis peccata multa. Fauet Hebræus, S. Hieronym. cuius verba mox recitabo, æquè ac Pineda. Verè Seneca epistol. 84. Quacumque, inquit, eminere videntur in rebus humanis, per difficles & arduos tramites adueniunt. Confragosa in fastigium dignitatis via est.

Secundò, Caietan. q.d. Si dominatum & regimen acceptaueris, eris medicus, qui pro tuo munere facies medicinam peccatis, non omnibus, tamen magnis: Politica enim, inquit, gubernatio non tollit peccata omnia populi, sed peccata magna: De minimis enim non curat Prætor; nec curare omnia potest, quod si tentat, audiet illud: stulti ad cribrum, hoc est, stulti conantur omnia minima cribri foramina obturare, sed stulto & irritò conatu.

Tertiò & genuinè, q.d. Si ira, vis, vel impetus potentis alicuius dynastiæ te impellat in aliquod peccatum, ne desere locum & officium virtutis, quem requirit status & gradus tuus.

QVIA CVRATIO] Hebr. מרפא marpe, id est medicina, sanitas, lenitas, curatio, qua curas ægritudines & passionēs animi, tum tui; tum potentis te impotentis, multa delicta aueriet. Vnde Tigur. vertit: Qui affectus sedat, reprimit peccata grandia. Alij, marpe vertunt remissio, demissio, putà animus demissus, remissus, latus & solutus, non inflatus, tumidus & superbus. Curatione ergo, siue sanitas hæc est animi stabilitas, & constantia virtutis, qua curas tuam infirmitatem,

tatem, metum & pauorem, iuxta cum lenitate, patientia & mansuetudine, qua curas & mitigas potentis iram, itaque cessare facis delicta plurima, quæ committeres tu cedendo, & consentiendo improbæ voluntati potentis, siue principis, & quæ ipse committeret te cogendo ad consentiendum, vel te iniuste vexando, torquendo & subinde necando. Curatio igitur est tolerantia impotentis & iniqui Domini, quam qui retinet, auertit multas rixas, odia, similitates, damna, quæ alioqui orirentur. Nam *patientia lenietur princeps, & lingua mollis confringet duritiam*. Prouerb. 15. 1. & 25. 15. Vide ibi dicta.

Vox curatio significat in dominando intercurrere animi passiones, ægri tudines & vulnera, putà in dominante fastum & iram, in eo cui dominatur metum & pauorem; ac utrumque à sapiente, velut à medico curandum esse, hunc constantiam, illum lenitate & patientia. Vnicum ergo remedium tentationum & persecutionum est, animi stabilitas, quies & constantia: ex aduerso eorum fomentum est, animi leuitas, pusillanimitas & inconstantia. Vnde Ierem. Thren. 2. 8. *Pecatum, inquit, peccauit Ierusalem, ideo instabilis facta est*. Vide ibi dicta. Et Salomon Prouer. 27. 8. *Sicut avis transmigrans de nido suo, sic vir qui derelinquit locum suum*. Et Eccles. cap. 11. 22. *Confide in Deo, & mane in loco tuo*. Et Paulus: *Sic state in Domino charissimi*. Philipp. 4. 1. Idem à Salomone didicere Philosophi. Vnde Horat. lib. 3. Carm. Ode 3.

*Iustum & tenacem propositi virum,
Non ciuium ardor praua iuventium,
Non vultus instantis tyranni
Mente quatit solida.*

Hic ergo est sanus & validus, imò curans & sanans suas & aliorum animi ægri tudines. Ita S. Hier. Titelm. Lorinus & alij.

Tropol. quod tamen nonnulli censent esse literale. S. Hieron. Salon. Thaumatz. & alij, per spiritum potestatem habentis, accipiunt impulsus & tentationes diaboli ac concupiscentiæ, cui resistendum est per mentis & propositi in bono constantiam: hæc enim est curatio & sanitas animi, quæ cessare facit peccata plurima, ad quæ incitat animam dæmon per motus concupiscentiæ, quos ex ea in ea suscitatur. Ita Chald. *Si spiritus appetitus mali, inquit, dominatur tui & confortatur, ut ascendat super te, ne dimittas locum tuum bonum, in quo stare consueueras: quoniam verba legis creata sunt medicina in saculo, ad dimittenda peccata, & ut obliuioni tradantur coram Domino peccata maxima*. Vnde S. Ambros. in Psal. 41. *Et si spiritus, inquit, potestatem habentis in te ascendat, ut habes in Ecclesiaste, locum tuum ne derelinquas*. Etenim superiorem te Christus constituit, quem ad imaginem Dei fecit. Tene ergo superiorem fidei & pietatis locum, quem à Deo accepisti, ut superior factus ascendente de inferioribus, hoc est, de terrenis & secularibus, spiritum nequam facile repellas, & signa eius non suscipias in peccatore tuo, non occupet animæ tuæ vestibula, nec introitus mentis tuæ, & quasi in sylua lignorum ignibus suis caduca & fragilia populetur, aut securibus suis ianuam tui cordis excidat. Sit igitur in nobis non sylua, sed vinea, sit porta nostri oris & cordis clausa diligentius, ne hostis introeat. Cito deiecit ianuam, si patentem eam inuenerit.

A Sic & Cyril. Hieros. Catech. 2. & Cyril. Alexan. lib. 12. de Adoratione in spiritu, qui & addit: Si vitia non castigantur, serpere in dies ad maiora, & cor mentemque corrumpere, atque ad summam perniciem perducere. Nam ut ait S. Hieron. citans hanc gnomen tract. de Virgin. seruanda. *Quasi in procinctu & in acie stamus semper ad pugnam*. Vult nos loco mouere hostis, & de gradu decedere, sed solidanda vestigia sunt, & dicendum: *Statuit supra petram pedes meos, & petra refugium leporibus*. Psal. 39. & 103. Iam particulatim.

Primò, S. Hieronym. per spiritum hunc accipit spiritum siue impulsum libidinis, quem curat amor castitatis & constantis pudicitiae. Vnde de pro curatio Symmach. vertit pudicitia. Audi S. Hieronym. ex Symmacho: *Si spiritus principis irruerit tibi, de loco tuo ne recedas: quia pudicitia comprimit peccata magna, id est si irruerit mentem tuam diabolus, & te ad libidinem concitauerit, ne sequaris cogitationem pessimam & blandientem voluptatem: sed sta fortis & rigidus, frigore castitatis flammam voluptatis extingue*. Hebræus in loco tale nescio quid suspicatus est. Si aliquam in mundo acceperis dignitatem, & ordinatus fueris maior in populis, noli relinquere priora opera tua, & antiquarum virtutum ne incipias obliuisci laboremque pristinum non habere: quia peccatorum tuorum remedium ex conuersione bona nascitur, & non ex tumentis & superflua dignitate. Sic & S. Basil. lib. de Virgin. per potestatem accipit potestatiuam cogitationem concupiscentiæ, quæ mentem Virginis potenter inuadit, & sollicitat ad turpia: sed illa si sapit, loco suo stet eamque excutiat: Nullus igitur, inquit, absenti, nullius presentis hominis speculum sit virginis anima, nisi sancti sponsi sui, nulla in ea alia, quam sponsi inspicitur forma. Et auctor Caten. Græc. si te, inquit, superiora petentem spiritus fornicationis malus, vel auaritiæ casu adortus fuerit, omnes illi sensus occludito. Quod si peccaueris, penitentiæ pharmacum quære: ubi per curationem siue medicinam, vides accipi penitentiam. Tunc ergo spiritus habentis potestatem ascendit super aliquem, cum animæ morbus illum impugnat, ac miserabiliter subiicit. Et quod tunc medicamen apponendum; illud certe, ut vitio impugnatus locum suum, id est modum curationis non deserat: quia vniformis atque assidua curatio peccatis maximis solet mederi, quanto magis minora, aut non nimis radicata curabit?

D Secundò, S. Ambros. lib. 1. de Offic. cap. 21. *Secundò* per spiritum hunc accipit spiritum iræ: Ergo, inquit, si præuenerit & præoccupauerit mentem tuam iracundia, & ascenderit in te, non derelinquas locum tuum: locus tuus patientia est, locus tuus sapientia est, locus tuus ratio est, locus tuus sedatio indignationis est. Aut si te contumacia respondentis mouerit, & peruersitas impulerit ad indignationem; si non potueris mitigare mentem, reprime linguam tuam. Sic enim scriptum est: *Cohibe linguam tuam à malo, & labia tua ne loquantur dolum*. Deinde inquire pacem, & sequere eam. Pacem illam sancti Iacob vide. Quanta primum sedatio animi? Si non præualueris, frenos impone lingue tuæ: deinde reconciliationis studium non prætermittas.

Tertiò, S. Gregor. 3. Moral. c. 13. per spiritum hunc

Spiritus potestatem habentis, quies Resp. Primò.

hunc accipit spiritum superbiæ: Ita namque, inquit, malorum locus est superbia, sicut est e contra humilitas locus bonorum, de quo loco per Salomonem dicitur: Si spiritus potestatem habentis ascenderit super te, locum tuum ne dimiseris; ac si aperte dicat: si tentatoris spiritum contra te in aliquo prevalere consideras, humilitatem penitentiae non derelinquas. Qui quia locum nostrum humilitatem penitentiae duxerit, verbis sequentibus ostendit, dicens: Quia curatio cessare faciet peccata maxima. Quid enim est aliud humilitas lamenti, nisi medicina peccati?

Quartò, S. Bernardus serm. de quadruplici debito, per spiritum hunc accipit tentationem dæmonis contra vocationem, ut scilicet ordinem tuum deferat prætextu melioris boni: Secundum enim impetum, inquit, spirituum vestrorum huic tepido remissione, illi seruenti vitam ætèriorem proponit, hoc solum expetens & expectans, ut quoquo modo itollat eum à concilio iustorum & congregatione. Profecto spiritus ille qui tibi hoc suggerit, spiritus mendax est, spiritus potestatem habens, qui tibi inuidet locum tuum. Vnde & sapiens huius rei non ignarus: Si spiritus potestatem habentis super te ascenderit, ait, locum tuum ne dimiseris. Absit enim ut spiritus veritatis, qui te huc adduxit te reducere velit: quia non est in ore eius, est & non, sed est in illo, est, sicut irrefragabilis auctoritas testatur: Nemo, ait Apostolus, loquens in spiritu Dei, dicit anathema Iesu. Iesus saluator, siue salus: anathema separatio interpretatur. Qui verò tibi separationem à salute submurmurat, nec Dei spiritus est, nec à Deo, quia spiritus sanctus non dispergere, sed colligere venit: qui semper reuocat dispersos Israel in terram suam. Idem serm. 48. inter paruos, dupliciter exponit, scilicet de duplici animæ portione. Duo, inquit, loca sunt animæ rationalis, inferior quem regit, & superior in quo quiescit, Deus. De utroque potest rectè intelligi quod scriptum est: Si ascenderit super te spiritus potestatem habentis, locum tuum ne dimiseris, vel inferiorem, scilicet regendo; vel superiorem, quiescendo. Et inferius: Dicitur ei ergo ne ascendente super eam spiritu locum suum deferat, hoc est, ne ingruente tentatione membra sua arma iniquitatis peccato exhibeat. Notandum autem quod dicitur: Si ascenderit super te spiritus potestatem habentis: nihil quippe aduersus nos malignus spiritus potest, nisi missus aut permissus. Vnde cum eius sit voluntas semper mala, numquam potestas est nisi iusta. Nam voluntas quidem ex seipso sibi inest, potestatem verò non aliunde quàm à Deo habet. Quam tamen potestatem semper moderatur Dominus, ne scilicet ex nequitia voluntatis plus puniat, quàm eorum exigunt merita, qui puniuntur. Et hæc de inferiori loco dicta sint. Ceterum de superiori hoc intelligitur, ne quietem mentis, quam in Deo habet, tentante diabolo deferat, sed vnde cumque ille tentauerit, ipsa in Deo fixa constanter in tranquillitate permaneat. Et mox: Hæc, inquam, sententia conuenit perfectis, qui iam in sua conuersatione quodammodo imitantur statum æternitatis.

EST MALVM QVOD VIDI SVB SOLE, QVASI PER ERROREM EGREDIENS A FACIE PRINCIPIS, POSITVM STVLTVM (repetere vidi) IN DIGNITATE SVBLIMI Hebr. Positam stultitiam in excellentijs, vel celsitudinibus, id est magnis) ET DIVITES SEDERE DEORSVM] Hebr. Et diuites in humilitate (in humili loco & sede) sedebant. Septuag. Datus est stultus in sublimitatibus magnis. Vetus translatio: Dari stultum

in sublimitatibus magnis. Chald. Posuit improbum stultum ut sit in felicitate, & ministret in prosperitate, & celo alto, & exercitus eius sint sublimis & multi, & populi seruituti subditus sub eo. Arab. Datus est stultus in altioribus (locis) & diuites sedebunt in statu contempto. Appositè hæc gnome necitur præcedenti. q. d. Dixit: Si spiritus potestatem habentis ascenderit super te, locum tuum ne dimiseris: quia inter alias mundi regumque & aulicorum vanitates, hæc vna non minima est; quod sæpè per errorem principis potestatem habentis pauperes, viles & insipientes exaltentur; diuites verò, honorati & sapientes deprimantur: quare si idem tibi contigerit, locum tuum ne dimitte, patientiam retine, & mentis constantiam conserua.

Ingens utique hæc est vanitas & indignitas, cum cauda assurgit in verticem, pedes cum capite locum commutant, stulti imperant sapientibus, cæci oculatis ducatum præstant, iuxta illud: Sicut qui mittit lapidem in acervum mercurij, sic qui tribuit insipienti honorem. Prouerb. 26. 8. Vide & Symmach. lib. 1. Epigr. 20. applaudentem Aulonio: Cui morum grauitas & disciplinarum vetustas, curulis selle insigne pepererunt. Error propriè est in intellectu, ut cum princeps ex falsis informationibus putat sapientem & probum esse eum, qui est insipiens & improbus, ac vice versa eum qui est probus & sapiens putat esse improbum & insipientem, ideoque illum eleuat, hunc deprimat. Vnde Aquila & Theod. pro error vertunt ignorantia. Subinde tamen error est in voluntate & affectu, dum ex amore quo insipientem, quia facetus est & adulator aut suæ cupiditati obsequitur, eum exaltat atque ex odio quo sapientem, utpote sibi aduersum, prosequitur, eum humiliat. Errore ergo principis fit hæc indigna personarum commutatio, & dignitatum officiorumque distributio; at non ex errore Dei, sed ex certa eius prouidentia, præsertim qua populum, vel principem, vel ipsos stultos aut diuites vult castigare aut probare, cuius rei duo exempla illustria recenset Anastas. Nicænus quæst. 15. in Script. Hoc est quod ait Iob. 30. 34. Qui regnare facit hominem hypocritam propter peccata populi. Ad hæc stulti & impij tolluntur in altum, ut lapsu grauiore ruant: Sapientes & pii ex alto labuntur in imum, ut præfentes honores, utpote instabiles, despiciant & futuros in cælis, utpote stabiles & æternos, suspiciant, & ambiant. Quis enim fidat rebus & folijs humanis hoc vno constantibus, quod nihil sibi constant. Hesternum decus, hodiernum dedecus excludit. Hesternum gaudium hodiernus & repentinus moeror lucis obruit. Hesternæ opes hodierna inopia ignorat, imò ex eis stipem poscit & mendicat. Hesternam spem & vitam hodierna mors, & desperatio strangulat & suffocat. Quantum est in rebus inane? o quàm angusti sunt mortaliū termini! Porro causam, cur Deus permittat stultos dominari, & sapientes deprimi esse eius iram, & scelerum vindictam docet S. Chrysost. hom. 2. de Pernit. S. August. lib. 19. Ciuit. 21. S. Gregor. 25. Moral. per plura capita. S. Cyprian. lib. 1. Epist. 3. & 4. S. Bernard. de Conuers. Cleric. c. 27. & alij.

Per stultum accipe pauperem & vilem, cui deest

Stulti subinde præsumunt sapientibus?

Sors reges
facit seruos.

per diuitem verò, quem stulto opponit, accipe potentem & prudentem, qui sua prudentia & solertia opes & honores sibi comparauit, quales sunt domini & principes. Vnde explicans subdit: *Vidi seruos in equis, & principes ambulantes super terram quasi seruos.* Est catachresis. Diues enim ponitur pro sapiente, quia diuitiæ sæpè animos addunt, & ingenium industriamque acunt, quod deprimit sternerque paupertas. Adde diuitiæ tam spirituales sunt, ut virtus & sapientia, quam corporales. Hinc nonnulli cum S. Hieronymo diuitem accipiunt sapientem, qui sapientia, virtute, meritis, animiq; dotibus diues est. Vnde Campanus vertit: *Qui ad res gerendas vehementer idonei sunt, in humilitate sedebunt.* Thaumaturgus. *Prudentia opibus affluens.* Vatab. *Diuites sapientia & virtutibus.* Alij: *Magni in sapientia & scientia.* Sed hoc nonnullis mysticè videtur. Prius ergo quod dixi magis literale est. Vnde Arist. 4. Polit. 8. *Nobilitatem definit esse veterem cum virtute opulentiam.* Et S. Hieron. contra Heluidium esse inueteratas diuitias.

Exempla huius sententiæ sunt. Reges 70. subditi fuere Adonibezec, sub mensa eius velut canes sedentes, imò iacentes & micæ colligentes. Idem ipse facere coactus est victus & captus ab Hebræis. Iudic. 1. v. 6. & 7. Valerianus Imperator captus à Sapore, dorso suo scabellum ipsi in equum conscendenti præbuit, uti & Beizetes, Turcarum Imper. Tamerlano. Sic Diocletianus & Maximinianus posito imperio humiles fuere, & subiecti Constantino Magno, imò ab eo ad necem adaçti. Chald. Exemplum dat Israëlitas, qui cum essent domini, seruire coacti sunt Idumæis aliisque gentibus, ut patet ex lib. Iudic. Sic Heliogabalus Imperator, ait Lampridius c. 11. vitæ eius, liberos fecit præsides, legatos, consules, duces, omnesque dignitates polluit ignobilitate hominum perditorum. Præclare Plutarch. orat. 2. de fortuna Alexandri: *Quis, ait, magnus est in potentia constitutus, paruitate & stultitia eum tenentibus? Ausfer virtutem à fortunato, prorsum humilem cernes in gratia paranda, ob illiberatatem: in laboribus, ob mollitiem: erga deos, ob superstitionem: erga bonos, ob inuidiam: inter viuos, ob timiditatem: inter mulieres, ob libidinem.* Sicut enim inepti opifices, dum magnas bases paruis donarijs supponunt, eorum paruitatem hoc ipso arguunt: sic fortuna cum ingenium vile magna ac splendidis rebus extollit, ideo magis demonstrat, atque infamiae exponit, cum præ leuitate labascit atque impingit.

Tropol. Stultus est stulta concupiscentia, quæ erigitur dum insipiens ei se subiicit: Sapiens verò est ratio & mens, quæ humili loco sedet, dum concupiscentiæ seruire cogitur. Ita Olymp. & Auctor Catenæ Græc. *Qui seruiunt peccato, inquit, admissarij equi facti: qui autem peccato fuerunt domini, humilem habent sensum.* Rursum Princeps est diabolus, qui procurat indignos & impios promoueri ad honores, ut per eos populo domineatur, & sceleribus omnibus viam aperiat. Ita S. Hier. qui & addit, Hebræum suum per principem intellexisse Deum, qui permittit impios ad honores euehi.

VERS. 7.

VIDI SERVOS IN EQVIS, ET PRINCIPES AMBULANTES (pedibus quasi pedites) SUPER TERRAM, QVASI SERVOS.] q. d. Vidi ser-

uos gloriosos & superbos vehi phaleratis atque inextratis equis; dominos verò sordidatos incedere pedites, imò pedissequos. Hinc equus symbolum est fastigij & superbiæ: homo enim conscendit equum, ut altior incedat, & ceruix equi erecta superbum indicat. Vnde illud: *Hi in curribus & hi in equis; nos autem in nomine Domini nostri inuocabimus.* Psalm. 19. 8. Thaumaturgus vertit: *Seruos peccatorum in equis ferri, & viros sanctos pedibus honestè obambulare, videreq; coram se impios superbientes, repete quod præcessit, opus est tyranni & diaboli.* Exempla sunt in Roboam, cui Ieroboam seruus decem tribuum imperium ademit: in Aman, qui pedes Mardochæum equitem præire coactus est, ac quasi præco proclamare: *Sic honorabitur quemcumque voluerit rex honorare.* Esther. 6. 9. Præclare Seneca epist. 47. *Stare, inquit, ante limen Calixti dominum suum videt, & eum qui illi impegerat titulum, qui inter ridicula mancipia produxerat, aliis intrantibus excludi.* Et mox: *Tu tam illum videre ingenuum potes, quam ille te seruum.* Mariana clade quam multis splendidissime natos, senatorium per militiam auspicantes gradum, fortuna depresit, alium ex illis pastorem, alium custodem casa fecit. Contemne nunc eius fortune hominem, in quam transire, dum contemnis, potes. Et paulò inferior: *Sic cum inferiore viuas, quemadmodum tecum superiorem velis viuere.* Quoties in mentem venerit quantum tibi in seruum liceat, veniat in mentem tantumdem in te domino tuo licere. At ego, inquis, nullum habeo dominum. Bona atas est, forsitan habebis. Nescis quæ atate Hecuba seruire coeperit, quæ Cræsus, quæ Darij mater, quæ Plato, quæ Diogenes? viue cum seruo clementer. In iter quoque & in sermonem admite, & in consilium & in conuictum. Huius rei simbolo apud Romanos in Saturnalibus, famulis domini seruiebant, ancillis matronæ Romanæ mense Martio, teste Macrobio lib. 1. cap. 7. 10. & 12. Sapienter Comicus:

Fortuna quando saltat, insultat simul.

Regnante seruo, vera regnat seruitus.

Vide dicta Prouerb. 30. 22. Compertum est ait Victor in Diocletiano, humillimos quosque, maxime ubi alta acceperunt, superbia atque ambitione immodicos esse. Hinc Felix ex seruo & liberto Claudij Imper. ab eo creatus Iudææ præfex, per omnem seruitutem ac libidinem ius regum serui ingenio exercuit, ait Tacitus libr. 5. histor. cap. 2. & Romani, teste Suetonio cap. 59. Tiberio, occlamabant:

Regnabit sanguine multo.

Ad regnum quisquis venit, ab exilio.

Tropol. S. Gregor. 31. moral. 10. Equi nomine, inquit, dignitas temporalis accipitur, Salomone attestante, qui ait: *Vidi seruos in equis, & principes ambulantes quasi seruos super terram.* Omnis quippe qui peccat seruus est peccati; & serui in equis sunt, cum peccatores presentis vite dignitatibus effervantur. Principes verò quasi serui ambulant, cum multos dignitate virtutum plenos nullus honor erigit, sed summa hic aduersitas velut indignos deorsum premit. Hinc rursum dicitur, dormitauerunt qui ascenderunt equos, id est in morte animæ mentis oculos a veritatis luce clausurunt, qui in presentis vite honore consistiunt.

QUI FODIT FOVEAM, INCIDET IN EAM; VERS. 8.

ET

VERS. 9.

ET QVI DISSIPAT SEPEM, MORDEDIT EVM COLVBER.

QVI TRANSFERT LAPIDES, AFFLIGETVR IN EIS; ET QVI SCINDIT LIGNA, VVLNERABITVR AB EIS.] Est hæc altera pars capituli, qua post encomium sapientiæ & vituperium insipientiæ, vtriusque dogmata, actus & effectus de more hâc subnectit: Insipiens enim dum aliis fodit foueam, id est struit insidias, ipse in eandem insipienter incidit; quare sapientiæ & sapientum dogma est: Ne fodito alteri foueam; quam enim aliis fodis, tibi fodis. Ergo quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris: ita Chald. qui pergit hæc adaptare Idumæis, qui dolo cepere Iudæos dolosus; vnde ipsi Idumæi dolose à Chaldæis capti sunt. Respondit, inquit, mensura iudicij, & sic ait: Ipsi fuerunt causa, vt euenirent eis omnia hæc; quemadmodum vir qui fodit foueam in biuio itineris, reus est, vt cadat in eam: gens que transgressa est decretum verbi Domini, & tenuerunt pugnam seculi, ceciderunt in manu regis impij, qui dolosus fuit eis sicut serpens. Ita ipse more suo arctè & Rabbinicè.

Apertè ergo hæc cohærent cum præcedentibus, q. d. Stulti sæpè deiciunt sapientes, ac serui dominorum sedes occupant per dolum, calumniã aut violentiam; sed hæc tandem in eorum caput recidunt, vt ipsi pariter ab æmulis vel hostibus deiciantur & sternantur. Aliter Thaum. qui censet hic recenseri opera principis, de quo v. 5. putà tyranni vel dæmonis. Quatuor hæc paræmiæ ad eundem scopum collimant, idemque significant, scilicet vanitatem & insipientiam eorum qui per res difficiles, arduas & periculosas, præsertim per fraudem aut vim similemve iniuriam magna moliuntur, ex eò, quod illa non nisi cum ingenti labore & periculo perficiant; quò fit, vt sæpè periculo ipso lædantur & pereant, atque malum quod aliis parant, licet non semper, sæpè tamen in ipsosmet iusto Dei iudicio recidat, dū reciprocante iusta Dei vel hominum vindicta, clades eadem vel similis in eius auctores reuoluitur; vt qui alteri pauperiem, spoliationem, carcerem, plagas, vulnere, necem iniuste machinati sunt in eadem lege talionis incurrant; idque sæpè in hac vita, semper in futura. Caiet. subtiliter has quatuor paræmijs ita distinguit, vt prima fossarum spectet ad insidias aliis parantes: secunda dissipantis sepes, ad aliena inuadentes: tertia transferentis lapides, ad eos qui congregationes perturbant quarta scindentis ligna, ad eos qui vnitatem scindunt, scismaque efficiunt: Verum, vt dixi, eodem omnes tendunt, idemque in genere omnium est scopus, ac mens eadem. Ita S. Hier. Thaum. & alij.

Exempla sunt in Saule, cuius insidiæ contra Dauidem in ipsummet reuolutæ sunt; æquè ac Achitophelis. 2. Reg. 17. 1. Item Iezabelis. 3. Regum. 21. 5. Carphæ. Ioan. 11. 49. & aliorum. Sic Maxentius pontem diffutilem super Tiberim insidiosè struens insequenti Constantino, ex eodem in Tiberim deiectus merlusque est, teste Eusebio lib. 9. Histor. ca. 8. & lib. 1. de vita Constant. c. 12.

Similes sunt philosophorum gnomæ. Hinc Paulaniæ Lacedæmonum Duci Plutarchus in

A Cimone, hoc datum narrat oraculum.

Pœna luenda tibi est: affert iniuria cladem.

Et Pisistrato: Nemo hominum aliquibus faciens iniuriam, penam non persoluet. Rhadamantus apud Aristot. 5. Ethic. pronunciat, iustum esse, vt quæ quis fecit iniuste, eadem & patiatur. Vnde Pythagoræorum axioma: Ius rectum fuerit, factus si perferat æqua. Lex 12. Tabularum: Si membrum rupit, ni cum eo pacet, talio esto.

B QVI FODIT FOVEAM, INCIDET IN EAM] id est qui alteri struit dolum, eodè peribit. Sumpta est metaphora à venatoribus, qui feris; & à militibus, qui hostibus dolose parant fossas, easque cespice contegunt, in quas incauti hostes & feræ incidunt; sed ipsimet venatores non rarò incogitanter in easdem prolabantur. Eandem ad verbum gnomen habet Ecclesiasticus capit. 27. 29. vbi eam explicui. Porro Thaum. clarè vertit: At qui alteri insidiatur, nescit quod sibi ipsi primum, & soli parat insidias. Sic sæpè (quod maximè hic spectat sapiens, vt dixi initio versus) qui per fraudem & calumniam viros probos statu suo deiciunt, illumque inuadunt & occupant, eodem ab aliis, quos illis æmulos Deus suscitatur, deiciuntur, imò subinde capite minuuntur & vita mulctantur.

C QVI DISSIPAT (Vatabl. Perrumpit. Tigur. demolitur) SEPEM, MORDEBIT EVM COLVBER] qui in cauernis vel herbis sepium delitescere solet. Sensus est, quem paulò ante dedi. q. d. Qui aliena inuadit & irrumpit, in damnum idem vel simile incurret. Thaum. Qui securum alterius demolitur præsidium, in serpentis morsus passim incidit.

Tropol. Sepes dissipant & lapides transferunt, vt sequitur, qui receptas probasque leges & iura tum politica, tum religionis, tum disciplinæ conuellunt, ideoque puniuntur vel ab hominibus, iuxta illud Prouerb. 22. 28. Ne transgrediaris terminos antiquos, quos posuerunt patres tui. Et illud Isaïæ 58. 12. vocaberis edificator sepium, id est reformator disciplinæ. Ita S. Hiero. & Olympiod. Sepes, inquit, est fides Ecclesiæ fundata Apostolica prædicatione, quam subuertunt Hæretici: vnde & ipsi subuertentur. Rursum sepes est sanctitas animæ, & timor Domini, quem qui dissipat mordebitur à diabolo. Vnde auctor Catenæ Græc. totum hunc versum sic vertit: Qui peccat, ipse suam ipsius animam punit: Qui ergo contemnit præcepta, vel etiam in fallacium rerum cognitionem impingit, diuina gratia nudatus mordebitur à peccato. Insuper sepes sunt munimenta animæ, quibus defenditur à periculis peccandi, vt sunt claustra virginum, præsentia parentum, superiorum vel fortiorum, quæ qui amouet facillè in Diaboli tentationes & morsus incidit.

D QVI TRANSFERT (subtrahit. Caieta. commouet. Campens. proijcit. Syrus, mutabit. Arab. tollit) LAPIDES (id est maceriam aliquam lapidum, præsertim si id facit, vt sepe, vel hortum vel domum alienam diruat aut vastet) AFFLIGETVR IN EIS] Tum labore, quo eos transfert, tum casu vel allu lapidis cuiuspiam, quo lædetur vel obteretur. Pro affligetur. Hebraicè est dolore afficietur. Aquila & Symmachus dilacerabitur in eis: Complut. Torquetur. Sensus est, q. d. qui

VERS. 10.

rem periculofam aggreditur, non raro ipfo periculo capitur & læditur. Rurſum qui aliis damnum infert, ſibi ipſi infert. Sic Samſon concutiens columnas domus ad perdendum Philiftæos, ſeipſum perdidit, dum cuiusdem ruina oppreſſus eſt. Iudic. 16. 30.

ET QUI SCINDIT (ſecat, findit) LIGNA VULNERABITUR AB EIS] Septuag. periclitabitur in eis. Syrus, diſſipatio eius fiet. Arab. clauſetur in eis. Alius: Caleſcet in eis, id eſt aduretur & cruciabitur. Iam Primò, Chald. hæc parcemiam & præcedentem accipit de Manaſſe adorante idola lignea, ideoque capto ab Aſſyriis: Dixit Salomon, inquit, Propheta; Reuelatum eſt coram me, quod Manaſſes filius Ezechie futurus eſt ut peccet, & ut adoret ſimulacra lapidea: ideo tradetur in manu regis Aſſyriorum, & vinciet eum catenis, eò quod ceſſare ſecit verba legis, quæ ſcripta fuerunt à principio in tabulis lapideis, ideo tribulabitur in eis, & Raſaces frater eius futurus eſt, ut adoret ſimulacra lignea, & ut dimittat verba legis, quæ poſita fuerunt in arca lignorum Setim: ideo futurus eſt, ut comburatur igni per manum Angeli Domini. Verū hæc ſymbolica, Iudaica & aliena ſunt. Secundò. Vatabl. & Clarius cenſet hic ſignificari, citra induſtriam nil rectè fieri poſſe, ac ſine ſapientia moleſtum eſſe quemuis laborem, ut ſiue quis lapides transferat, ſiue ligna findat, niſi adhibeat induſtriam multum ſit laboraturus, ſæpe defatigaturus, idque ſæpe irritò conatu, nulloque effectu. Terriò & genuinè ſenſus eſt, q. d. Qui res difficiles & periculoſas aggreditur, ſæpe earum periculis capitur & obruitur, iuxta illud Eccleſ. 3. Qui amat periculum in illo peribit.

Tropol. qui in Eccleſia vel congregatione facit ſciſma, eodem affligetur, imò ſubinde peribit. Alij referunt ad excommunicationem non temerè, ſed lentè & raro ferendam. q. d. Qui temerè & citò alium excommunicat & ab Eccleſia abſcindit, hic facile ab eodem, vel ab amicis velabitur, & malè mulctabitur. Rurſum S. Nilus in Aſcetico circa medium (extat tom. 5. Bibliot. SS. Patrum) qui rationis, inquit, acie, tamquam ſecuri, res fecerit, & quæ concutienda ſunt à coniunctione ſeparans, vera bona à falſis ſeiungere proſicitur, niſi rectò vndique rationis iudicio utatur, periculum addit, ne ſcandalum audientibus præbeat. Porro Auctor Catenæ Græc. ſic totum hunc verſum conuertit, Qui infectatur ſanctos, vel ſcriptura verba ſigno adulterino deprauat, ſibi conſciſcit interitum. Vel: qui domum ſuam virtutibus ædificat, ſecundum Deum laborat.

SI RETVSVM FVERIT FERRVM, ET HOC NON VT PRIVS, SED HEBETATVM FVERIT, NVLLO LABORE EXACVETVR; ET (ſic) POST INDVSTRIAM SEQVETVR SAPIENTIA. Pro reuſum fuerit Hebr. eſt קָהָה keha, id eſt obſtupuerit, ſtupidum & obtuſum ſit; keha vti literis ita & ſignificatione alludit ad קָהָה caha, id eſt caligauit, obſcuritas eſt, pertinetque ad oculos, & ad viſum: quòd enim eſt acies videndi in oculo, hoc eſt acies ſcindendi in cultro: vnde ſicut oculus hebetatus acie dicitur caligare, ſic & culter. Hinc Caieta. vertit: Si obſcuratum eſt ferrum. Rubigo enim obſcurat & hebetat ferrum, à qua dū tergitur, politur, luceſcit & ſplendeſcit, iuxta illud Ezech. 21. 9. Gladius exacutus eſt & limatus &c.

A Vt ſplendeat limatus eſt. Pro & hoc non vt prius. Hebr. eſt קָהָה פָּנִים פָּנִים, velu lo panim kilkel, quod Pagninus & Tigur. vertunt: Nec facies eius fuerit verſa, vel polita. Vatabl. Et ipſa ſcindens non terſerit vtrumque latus. Syrus: & ipſum faciem perturbat. Noſter melius vertit: Et hoc non vt prius, ſcilicet terſum politumque fuerit.

Pro multo labore exacuetur, Hebr. eſt יָבִיבָר vachaiim iegabber, quod varij variè vertūt. Septuag. & fortitudines confortauit. Syrus, & interfectos multiplicat. Pagnin. & vires roborabit. Alij, vires roborabit ſcindens. Tigur. Exercitum poſulat. Campen. Quantumuis fortibus, multum negotij exhibet. Vatabl. Tunc vires ſcindentis euincet ferrum. Noſter optimè vertit: Multo labore exacuetur, S. Hier. in veteri editione: Et virtutibus coronabitur vel confortabitur. Complut. & potentias confortabit. Thaum. Per induſtriam adaugere querit potentiam breui duraturam. Alij: Præualebit exercitus. Et poſt induſtriam ſequitur ſapientia. Septuag. Et abundantia viro non ſapientia. Syrus: Lucrum proſperis ſapientia. Arabicus. Et ſapientia virtus roboris. S. Hieron. in vet. editione: Et reliquum fortitudinis ſapientia. Symmach. procedit qui vigorem adhibuit ad ſapientiam. Alius: Præſtantia reſtituendi ſapientia. Pagnin. Excellentia ſapientia ſuper alta eſt, quòd rectum faciat. Vatabl. Excellentia reſtitutionis. (Caieta. reſtitutionis) eſt ſapientia. Campen. Sapientia res difficiles alioqui, faciles reddit. Tigurina: Exercitus etiam requirit aliquos, qui reddat eos fortiores. Alius: Excellentia dirigit ſe per ſapientiam. Omnia ſerè eodem recidunt. q. d. Sicut cos acuit recta, quæ facit aciem ferri, quæ prius torta erat & retuſa, ſic excellentia, induſtria, & exercitium ſapientia, velut cotis, in eo conſiſtit, quòd hominè faciat rectum, eumque dirigit in omnibus actionibus, illaſque rectas, æquas, iuſtas ſanctasque efficiat. Efficit enim vt homo à recto propoſito nō deſectat, ſed in omnibus iudicium rectæ rationis, ac diuinæ legis & voluntatis velut rectiſſimæ operum regulam ſequatur.

Denique Hebr. קִישּׁוֹן kiſſon tria ſignificat, ſcilicet induſtriam, reſtitutionem & congruentiam. Vnde tertio veritas: Et reſiduum, vel excellentia congruentia eſt ſapientia. q. d. Excellentia ſapientia & virtutis in eo ſita eſt, ſi omnia fiant congruè, honeſtè, decorè, vt in omnibus ſeruetur τὸ πρέπον, ſed hoc opus, hic labor eſt inuentis peruigilis, omneſque circumſtantias loci, temporis, perſonarum attentè luſtrantis, & circumſpicientis. Iam

D Primò, Chald. per ferrum accipit cælum ferreum, quòd recludit aperitque ſapientia, id eſt ſapiens poenitentium oratio. Quando, inquit, peccauit populus, facti ſunt cali ſortes ſicut ferrum, ne deducerent pluuiam: & quia illa generatio non orauit coram Domino; ideo condemnatum eſt omne ſæculum in fame; & quando conuerſi ſunt, & congregantur per turmas, & prævalent contra concupiſcentias ſuas, & conſtituunt propoſitos, vt querant miſericordiam à Deo cali, eſt voluntas eius propter excellentem reſtitutionem ſapientia eorum: Voluntas, id eſt fauor, beneuolentia, beneficentia, vnde Coſtus vertit: Illi cælum, propter dignitatem & decorum ſapientia illorum, omnia ex voto tribuit. Verū nemo non videt hæc myſtica eſſe, imo violenta & coacta.

Secundò, Septuag. quos sequitur Thaumaturgus Olympiod. & S. Cyprian. lib. 3. Testim. ad Quirin. cap. 86. hæc nectunt verbi præced. Scindens ligna, inquiunt, periclitabitur in eis: si exciderit ferrum, & ipse faciem turbabit. q. d. Findens ligna periculum adit, ne si ferrum quo secatur è manubrio excidat, ipsum turbet, dum ipsum vel alium ferit & lædit.

Tertiò, Campens. vertit & explicat per antithesin ferri & sapientiæ, quòd ferrum deficiat aliquando, sapientia numquam. Si retusum, inquit, fuerit ferrum, quo secant ligna, quantumvis fortibus multum negotij exhibebit: Sapientia verò difficile alioqui res, sæpè faciles reddit.

Quartò, Hebr. חַיָּלִים *chailim*, quod noster vertit multo labore, significat quoque vires, copias, exercitus. Vnde Tigur. vertit: Cum ferrum hebes fuerit, nec facies ei polita, exercitum postulat: Exercitus quoque requirunt aliquem, qui fortiores reddat, sed maiore studio optare conueniet sapientiam, quia ut superius dixit, plus valet plusque efficit sapientia, quam arma bellica. Sic & Pagnin. Clarius & Vatab. Aliter quoque Caiet. Olympiod. Moringus ac ferè tot hic sunt versiones, quot interpretes; tot sententiæ, quot capita.

Verum longè melius & veriùs Noster vertit per Homiostin, siue assimilationem ferri cum sapientia, quòd sicut ferrum hebetatum per laborè acuitur; sic & sapientia, & virtus per torporem hebetata acuitur per industriam. Vnde ait: Si retusum fuerit ferrum, putà ferreus culter vel gladius: Et hoc non ut prius, id est & hoc non fuerit politum & acutum sicut erat prius, sed hebetatum fuerit per rubiginem vel nimiam sectionem, multo labore exacuetur. Hebr. In fortitudinibus, vel in multa strenuitate, virtute & robore roborabit, scilicet illud faber: Et, id est sic, vel simili modo post industriam sequetur sapientia.

Sensus ergo est q. d. Sicut culter vel gladius ferreus rubigine obductus (rubigo enim exedit ferrum) retusus & hebetatus, crebra & laboriosa confractione cotis vel chablis, subinde etiam ignitione & malleatione acuitur; sic pariter mentis acies otio, desidia, gula, aliove vitio retusa & hebetata, magno rursus industriæ, studij & virtutis exercitio & labore acuenda est, & ad pristinum rigorem reuocanda. Cos ergo, quo retusa torpidaque virtus & sapientia acuitur, est animi corporisque excitatio, confractione & exercitatio; sicut disputatione & confractione argumentorum acuitur ingenij & veritatis acumen: ignitio est consideratio ardensque meditatio, iuxta illud Psaltis: In meditatione mea exardescet ignis, charitatis & zeli: Malleatio est mortification, poenitentia, tribulatio. Ita S. Hieronym. Si se, inquit, aliquis viderit per negligentiam amisisse scientiam scripturarum, & acumen ingenij eius fuerit obtusum, & conturbatus nequaquam manserit qualis esse iam coeperat: Euenit quippe interdum, ut cum modicum scientia quis habuerit, elatus in superbiam, discere desistat & legere, & paulatim ex eo quòd nihil ei additur, subtrahatur, & vacuum disciplinis pectus remaneat, ferrumque quod acutum fuerat hebetetur: otium enim & desidia quasi quedam rubigo sapientiæ est: Si igitur quis hoc passus fuerit, non desperet remedium sanitatis, sed vadat ad magistrum, & rursum instruatur

ab eo, & post laborem & industriam sudoremque, nimium valebit sapientiam recipere, quam amiserat. Hoc est quod in Hebræo significantius dicitur: Et fortitudinibus corroborabitur, id est labore & industria & quotidiana lectione sapientiam consequetur, & fortitudo ipsius habebit hunc finem, ut accipiat sapientiam. Accedunt Albin. Titelm. & alij, qui sic exponunt q. d. Sicut si otietur ferrum, obtunditur, nigrescit, rubiginem contrahit, consumitur: Sic si ars, sciëntia, virtus non exerceatur languet, sordidatur, corrumpitur: quod damnum non nisi magno labore & studio reparari potest. Verè Plutarch. in Moral. Ut culmus, inquit, primum in altum insurgit impetu, deinde crebris geniculis intersecatur, postremo in suum nomen venti flatibus laborat: sic quidem initio feruent, deinde subinde subsistunt & offenduntur, in extremo deficiunt defatigati.

Rursum hanc gnomen applices politiæ, putà rectoribus, magistris, parentibus, q. d. Sicut ferrum hebetatum non à se ipso, sed à fabro per cotem aliudve instrumentum acuitur: sic subditi, discipuli, filii in studio sapientiæ & virtutis hebetes & desides, multo rectorum, præceptorum & parentum labore & industria excitandi, acuedi, polendi, perficiendi sunt. Vnde B. Dorotheus, Climacus, Cassianus ceterique rerum spiritalium magistri docent, superiores debere subditorum virtutem variis exercitiorum industriis pungere & stimulare, itaque acuire, ne si eam otiosi sinant, illa pigrescat, torpescat, hebescat: quare eos qui id facere vel ex metu, vel ex desidia negligunt, perinde facere ac si parens filio panem subtrahat, quo fit, ut filius non crescat, sed deficiat & areseat: vicissim subditos non debere id ægrè ferre, sed eis gratias agere, quòd officio suo, ad quod à Deo obligantur, ritè perfungantur ad subditorum bonum. Sicut ergo culter coti non indignatur, sed si loqui posset eidem gratias ageret, quòd eius confractione licet laboriosa & aspera acuitur, politur & splendet: sic pariter subditos rectoribus gratias agere par est, quòd eorum monitis, correctionibus, disciplina, poenitentiis, &c. in humilitate, patientia, obedientia omni que virtute religiosa acuantur & perfectantur.

Porrò S. Bonau. hanc gnomen applicat non subditis, sed prælatis, quorum mores mutantur honores. q. d. Prælati qui antea erant modesti, humiles, probi, & ad omnem virtutem acuti, per Prælaturam facti superbi, liberi, imperiosi, & honori, opibus, ac deliciis vacantes, hi magno correctionis labore indigent, ut ad primæuum splendorem & acutam virtutis aciem reuocari queant. Ratio est, quòd nemo subditorum illos corrigere audeat, & si quis audeat, ipsi eum non audiant. Vide S. Gregor. hom. 18. in Ezech. ubi docet subditos magis oratione & exemplo sanctæ vitæ, quam verbo corrigere debere suos superiores.

Denique hanc gnomen applices quibuslibet siue superioribus, siue inferioribus, siue æqualibus, iuxta illud Proverb. 27. 17. Ferrum ferro acuitur, & homo exacuit faciem amici sui. q. d. Sicut ferrum aciem retinet, dum vsu teritur; & dum non teritur, magis atteritur: vsu enim ipso acuitur, non vsu rubigine consumitur: sic pariter vis animi

animi nostri vel in virtutibus, vel in scientiarum artiumque habitibus concidit, nisi illi in actum reuocentur: quare amicus cum amico differtans, eius animi vires expolit & exacuit. Porro ferrum notat naturæ nostræ, per corpus & concupiscentiam deprauatæ, duritiem & depressionem, ut instar ferri non nisi magno longoque labore, ad virtutem & sapientiam cælestem expoliri & exacui possit. Hinc Isidor. libr. 16. Etymol. cap. 20. ferri hæc dat etyma: Ferrum inquit, dicitur à farre, quod farra, id est semina frugum terræ contadant: alij, quia feratur in agros colendi causa. Nonnulli à ferendo. Additque versam in opprobrium speciem ferri, quod eo fundatur sanguis humanus, ideoque sanguinem hunc de ferro se vlscisci, cum ferrum sanguine contactum celerius rubiginem contrahat. Audi & Plinium libr. 34. c. 14. Ferrum, inquit, optimum pessimumque vite instrumentum: siquidem hoc tellurem findimus, serimus arbuscula, ponimus pomaria, vites squalore deciso annis omnibus cogimus iuuenescere. Hoc excutimus tecta, cadimus saxa, omnesque ad alios usus ferro vitimur. Sed eodem ad bella, cades, latrocinia non cominus solum, sed etiam missili volucris, nunc tormentis excusso, nunc laertis, nunc vero pennato; quam sceleratissimam humani ingenij fraudem arbitror. Siquidem ut ocyus mors perueniret ad hominem, alitem illam fecimus pennasque ferro dedimus. Quamobrem culpa eius non natura fiat accepta: & tamen potest innocens esse ferrum. In sedere illo quod expulsis regibus populo Romano dedit Porse-na, nominatim inuenimus, ne ferro nisi in agricultura vteretur. Hæc ille.

Industria
emblemata.

ET POST INDUSTRIAM (sequitur) SAPIENTIA] Industria est animi promptitudo & sagacitas, siue habilitas ad aliquid faciendum, puta ars & solertia ingeniosa ad rem conficiendam: inde pro artis siue ingenij exercitatione accipitur. Vnde festus industrium inquit, veteres dicebant industrium, quasi quidquid ageret initio strueret & studeret domi. Sapientia ergo & virtus paratur industria, id est primò, labore & exercitio, secundò, sagaci mentis solertia & ingenio. Sic videmus eos, qui industriæ, id est methodicè & artificiosè student, paruo labore plus proficere, quam ceteros, qui magno. Ars enim superat naturam & vires. Sic fabri qui callent artem acuendi ferreos cultros, longè melius & minori labore id faciunt, quam ceteri qui artem illam ignorant. Verè Plinius lib. 9. cap. 4. Rhombus, inquit, & squatina, & rhaia & pastinaca cum tardissimi sint piscium, tamen sæpè reperiuntur habentes in ventre mugilem, omnium velocissimum solertia & ingenio capientes. Ita quidam arte superant longè potentiores opibus aut viribus. Hinc industria in Emblematis pingitur ut matrona amicta veste pretiosa, artificiosè opere phrygionico elaborata; dextrâ tenet examen apum, altera machinam quæ pondera in altum eleuat: pingitur nudis pedibus: in capite gestat statuera Pluti: quia ipsa patit opes, quibus præsidet Plutus. Idem habet locum in virtute, sanctitate & perfectione. Qui enim nouit artem contendendi ad apicem virtutis, paruo labore eum adipiscitur, quem alij magna fatigatione post multos annos vix assequuntur. Tales sunt qui toti sunt in ieiuniis vitæque rigore & austeritate: item qui toti

vacant rebus externis, ut curandis infirmis, pauperibus, hospitibus, &c. At qui vacant charitati & orationi, citò ad perfectionem conscendunt. Sanctitas enim in charitate consistit. Rursum industria & praxis accumulandi merita, augendique gratiam & gloriam est, si omnia opera etiam ad iaphora facias ex charitate: cui si addas alios aliarum virtutum actus & fines, singulæ eidem actui nouum addent meritum: quare viri solertes suos actus faciunt ex imperio charitatis, religionis, humilitatis, obedientiæ, gratitudinis, patientiæ aliarumque virtutum; v. g. dum edunt, student, docent, &c. initio operis id ipsum Deo offerunt, dicuntque Domino: Volo edere, studere, docere, simileque opus facere ex tui amore, ut tibi placeam; ex tui cultu, ut te honorem; ex humilitate, ut me despiciam; ex obedientia, ut iussis tuis vel superiorum meorum obtemperem; ex gratitudinè, ut tibi pro beneficiis in me collatis gratias agam, teque laudem & celebrem; ex patientia, ut cruci & passioni tuæ me conformem; ex zelo animarum, ut proximos conuertam vel in virtute promoueam: quo enim idem actus à melioribus & pluribus virtutibus imperatur, eò est melior, eoque maiora gratiæ & gloriæ præmia promeretur. Hoc est quod ait S. August. Non numerositas operum, non diuturnitas temporum, sed maior charitas meliorque voluntas augeat meritum. Extant libri sapientes de praxi & industria virtutes & merita accumulandi, quos operæ pretium est legere, & in effectum deducere.

SI MORDEAT SERPENS IN SILENTIO (Hebr. absque murmure, mustratione, sibilo) NIHIL EO MINVS HABET QUI OCCVLTE DETRAHIT] Pro qui occulte detrahit, Hebr. est *baal lafon*, id est Dominus lingue, vel habens linguam, per quem Sept. Syrus & Arab. intelligunt incantatorè, qui sua *lachs*, id est mustratione & murmure, putà suis carminibus vel beneficiis solet excantare serpentes, ne mordeant & noceant. Vnde Septuag. vertunt: Si momorderit serpens in non susurro, & non est amplius incantanti, scilicet remedium contra morsum: quia serpens incantatur ne mordeat; post morsum enim non prodest incantatio. Vnde Syrus vertit: Non est lucrum (alij utilitas) in malefico. Arabic. Non reperiatur in malefico bonitas. Aquila: Absque incantatore, Symmachus: Absente incantatore. S. Hieronym. verò in veteri edit. vertit: Si momorderit serpens in silentio, non est amplius (remedium) habenti linguam repete si habens linguam in silentio maneat, nec lingua vtatur: idque exponit de peccatore, qui peccatum commissum silet, nec vult, confiteri, cui proinde nullum superest veniæ remedium. Si quem, inquit, serpens diabolus occultè momorderit, & nullo conscio eum peccati veneno infecerit; si tacuerit qui percussus est, & non egerit penitentiam, nec vulnus suum fratri & magistro voluerit confiteri; magister qui linguam habet ad curandum, facile ei prodesse non poterit. Si enim erubescat egrotus vulnus medico confiteri, quod ignorat medicina, non curat. Sic & Olympiod. Hinc & Thaummat. vertit: Occultum autem serpentis morsum incantatores non medicabuntur. Mali itaque vani sunt, Accedit Cassian.

Cassian. Collat. 2. cap. 1. Vbi Serapion narrat, se cōsuetudinem furandi panem superasse per publicam furti confessionem. Confirmat id ex hoc loco quem sic legit: Si momorderit, inquit, serpens non in sibilo, non est abundantia incantatori, taciti serpentis morsum perniciosum esse designans: id est si per confessionem suggestio seu cogitatio diabolica incantatori cuiquam, spiritali scilicet viro qui carminibus scripturarum mederi protinus vulnere, & extrahere de corde consuevit noxia venena serpentis, patefacta non fuerint, succurrere periclitanti periturus non poterit. Superior ergo, & confessarius est excantator peccatorum. Verum optimè vertit S. Hieron. in vulgata. Nam baalluscon, id est Dominus linguæ, est detractor. Sensus ergo est quasi dicat, ait S. Hieronymus. Serpens & detractor aequales sunt. Quomodo enim ille occultè mordens, venenum inserit: sic iste clam detrahens, virus pectoris sui infundit in fratrem, & nihil habet à serpente amplius. Cum enim lingua hominis ad benedicendum Deum & adificationem proximi sit creata, ille eam serpenti equalem facit, dum virtutibus eius in peruersum abutitur. Detractor ergo est serpens.

Detractor est
serpens.
Primo.

Primo, quia sicut serpens absconditè venenum infundit, & cum aduertis, inuenis te ab illo percussum, & veneni pestiferi violentia fauciat: sic detractorem admittens, & fratris peccata aut defectus audiens, subito amorem quem erga illū habebas, aut vulneratum, aut penitus exhaustum inuenies. Detractio enim in hoc differt à contumelia, quod hæc palam & in facie probrum alteri præsentī obiciat, illa verò furtim, clam & occultè absenti obtrectet.

Secundo.

Secundo, morsus serpentis non vnā, sed multas plagas morsu suo homini infligit; quia venenum eius per omnia membra prolempit, eaq; inficit & cruciat. Sic & detractor sua malevolentia, & maledicentia fratrem lædit, pacem turbat, charitatem dissipat, unitatem scindit, audientes scandalizat; odia, lites, rixas & bella suscitatur, adeoque subinde cœtus, vrbes & regna euertit.

Tertio.

Tertio, serpentis lingua est trifurca, ait Plin. lib. 11. 37. & Isidor. lib. 1. Orig. cap. 4. Tenuissima, ait Plin. serpentibus (lingua) & trifurca, vibrans, atricoloria, & si extrahas prælonga. Vnde mordendo tria vulnera infligit: sic & lingua detractoris detrahentis conscientiam peccato lethali vulnerat, famam proximi fauciat, & audientium aures mentēque malevolentia sua inficit. Vnde S. Bernardus. ferm. de Triplici custodia, manus, linguæ & cordis: Lingua, ait, maledica illius percutiens conscientiam, & huius vulnerans charitatem, secum pariter vtrumq; perimit. Numquid non viperea est lingua ista? ferocissima planè, nimirum quæ tam lethaliter tres inficiat statu vno. Numquid non lancea est ista lingua? Profecto & acutissima quæ tres penetrat istu vno: lingua, inquit, eorum gladius acutus. Gladius equidem anceps, imò triiceps est lingua detractoris. Addit deinde quid magni mriti: Nec vero eiusmodi linguam ipso etiam mucrone, quo Dominicum latius confossum est, crudeliorem dicere verearis: fodit enim hæc quoque Christi corpus & membrum de membro, nec iam exanime fodit, sed facit exanime fodiendo. Ipsis quoque nocentior est spiritus, quas illi tam sublimi capiti furor militaris imposuit, seu etiam clauis ferreis, quos sanctissimis manibus illis & pedibus consummatio Iudaica iniquitatis infixit. Nisi

enim huius, quod nunc pungitur & transfoditur, corporis sui vitam illius vice corporis prætulisset, numquā illud pro isto mortis iniuria, crucis ignominia tradidisset. Et dicimus: leuis res sermo, tenera, mollis & exigua caro lingua hominis: quis sapiens magni pendat? Leuis quidem res sermo, quia leuiter volat, sed grauiter vulnerat; leuiter transit, sed grauiter vrit. Leuiter penetrat animum, sed non leuiter exit: profertur leuiter, sed non leuiter reuocatur: facile volat, atque ideo facile violat charitatem.

Quarto, Horus Apollo detractoris Hieroglyphicum ponit basiliscum, siue regulum, qui solo visu homines interficit; sic & detractor sola voce. Rursum alij serpentes excantari possunt, regulus verò nequaquam. Vnde illud Ierem. 8. 17. Ego vobis mittam serpentes regulos, quibus non est incantatio. Sic & detractor quia occultè detrahit, ab eo qui detrahit impediri nequit, eū ipse purgare nequeat seipsum, ignorans crimen sibi obici à detractore. Morsus enim detractoris, æquè ac serpentis, est furtius & clandestinus, ait Thaumaturgus. Rursum sicut serpentes, v.g. aspides contra incantationem se præmununt, vnam aurem terræ admouendo, alterā cauda obturando: sic detractor cor & aures occludit sua malevolentia, ne quis sermonem eius interrumpat aut diuerat.

Quinto, lingua detractoris est serpentina: habet enim serpens sub lingua vesicam plenam veneno, quæ quando mordet, rumpitur. Similem habet detractor siue susurro. Vnde illud: Venenum aspidum sub labiis eorum, linguis suis dolose agebant. Psal. 139. 4. Hac de causa serpentinis Iudæorum linguis contra Moysen murmurantibus, eiq; detrahentibus, Deus serpentes ignitos immisit. Num. 21. 6. ad quos alludens hic Chald. sic appositè vertit: Sicut immittuntur serpentes igniti, ut vexent & noceant saculo propter peccata domus Israël, qui non laborauerunt in verbis legis in silentio; sic non erit amplius viro, qui accusator est & susurro; quoniam igne gehennæ succendetur.

Sexto, Vatabl. sic exponit, q. d. Sicut serpens non præuentus, nec impeditus incantatione, obuios mordet: sic natura nostra destituta sapientiæ incantamento, aliis detrahit, & proximorum famam deuorat, rodit & mordet, iuxta illud Horatii. 1. ferm. Satyra 4.

Absentem qui rodit amicum, &c.

Hic niger est; hunc tu Romane caueo.

Septimo, aspidis morsus est lenis, vt vix sentiat, velut punctura acus, sine tumore: virus tamen eius illico ad sanguinem & viscera perquadit. Vnde Cleopatra aspidis morsu se occidit, vt suauissimè moreretur, ne cum Antonio marito à Cæsare Augusto post Actiacam de iis victoriam, duceretur in triumphum. Sic detractoris sermones lenes sunt, blandi, & iucundi; simulat enim asseritque se non ex odio, sed ex amore & studio emendandi vitia proximi recensere: sed illico maledicentia vulnerat famam absentis, & conscientiam audientis. Rursum ex morsu aspidis vix gutta distillat sanguinis clari & rubri, sed obscuro & nigri: sic & detractio nil distillat, nisi famæ & conscientie denigrationem: prodit enim ex lingua eiusque vesica, quæ vt serpenti, sic & detractori

Quarto.

Quinto.

Sexto.

Septimo.

tractori fusca est & atra, atque veneno referta.

Octauò, Syri iuxta Euphratis ortus, per naturalè complexionis antipathiam, vel vt alij volunt sympathiam, non mordentur, necladuntur à serpentibus, æquè ac Psylli in Aphrica, Ophiogenes in Cyro & Helleponto, Marfi in Italia: hi enim omnes, ait Plinius lib. 28. c. 3. sunt terrori serpentibus, tactu ipso leuant percussos (à serpentibus) fuctuue modico Vide Deltio & Magia quæst. 9. & 13. Sic viri sapientia, fama & sanctitate eminentes detractorum linguas non metuunt, sed omni detractone superiores sunt, quin imò & alios calumniam passos, vnicò verbo suæ famæ & quieti restitunt.

Denique pro non minus habet, Hebr. est *לֹא יִתֵּן*, id est non amplius habet, non excellit serpens morfu suo morsum domini linguæ, id est detractoris, sed potius ab eo superatur. Est minus: minus enim dicitur & plus significatur, q. d. Amplius mordet lingua detractoris, quàm serpentis. Occultior, dolosior, nocentior est morsus detractoris, quàm serpentis. Hic enim corpus, ille famam & conscientiam mordet, & mordendo perimit: quare virulentia linguæ detractricis, vincit virtus omne anguium & aspidum: nec tam serpentina est, quàm gehennalis & diabolica, vt docet S. Iacobus c. 3. 7. vbi pluribus idipsum ostendi: quare dum aures inscit animas interficit, ait S. Bernard. serm. 24. in Cant. vbi eius mores & gestus hypocriticos, quibus amore ficto celat odium virulentum; ita graphicè depingit: Alij, inquit, simulata verecundia fūco conceptam malitiam, quam retinere non possunt, adumbrare conantur. Videas præmitti alta suspiria, sicq; quadam cum grauitate & tarditate, vultu mæsto, demissis superciliis & voce plangenti egredi maledictionem, & quidem tantò persuasibiliore, quanto creditur ab his, qui audiunt corde inuito, & magis condolentis affectu, quàm malitiosè proferri. Doleo, inquit, vehementer pro eo quod diligo, cum satis, & nunquam potui de hac re corrigere eum. Et alius: Mihi quidem ait, bene compertum fuerat de illo istud, sed per me nunquam innotuisset: at quoniam per alterum patefacta est res, veritatem negare non possum, dolens dico, reuera ita est.

VERS. 12. VERA ORIS SAPIENTIS, GRATIA (Camp. gratiam habent) ET LABIA INSIPIENTIS PRÆCIPITABUNT EVM] Hebr. Deglutient, vel deuorabunt eum. Ita Sept. Syrus: Verba oris sapientis gloria, & labia stulti maculant illum. Arab. Impediunt illum. Alius: Perdunt illum. Caietan. Destruunt illum. Camp. Subuertent eum. Tigur. Ex ore sapientis prodeunt res quæ gratiam conferunt, quam labia stulti velut absorbendo auferunt.

Pronomen eum dupliciter sumi potest: primò, absolute, vt referat sapientem: secundò, reciprocè vt referat insipientem. Priori modo est antithesis pugnæ insipientiæ & insipientis contra sapientem & sapientiam, q. d. Sapiens loquitur verbà gratiosa, at stultus superbus & inuidens contradicit, ac multis verbis & rationibus contra eum pugnat, vt eum præcipitet, supplantet, vincat, confundat & sibi similem faciat. Ita S. Hieronym. qui & addit: Et reuera præcipitatur vir sapiens, quando in aurem loquitur imprudenti, & verba eius in profundo, vt ita dicam, gurgite per-

Sapiens loquitur gratiosa.

A eunt. Vnde beatus ille est, qui in aurem loquitur sapientium. Eccl. 25. 12. Posteriori modo neruosiore est antithesis stultitiæ & stulti, impugnantis & præcipitantis non sapientem, sed seipsum, q. d. Sapiens loquitur cum multa gratia, putà sapienter, modestè, beneuolè, vtiliter, amabiliter iucundè; quo fit vt audientium gratiam sibi conciliet: at insipiens loquitur insipide, immodestè, arroganter, imprudenter, impudenter, petulanter; quò fit vt odium audientium sibi consciscat, quin & lites & rixas, quæ eum in grauià damna, ac subinde in mortem & gehennā præcipitant. Vnde Thaimaturg. Bonus & sibi & proximo operatur conducibilis: stulto sua garrulitas perniciofa est. Et Olympiod. Sermo sapientis neque inhumani est, austerusve, neque mollis & dissolutus; sed gratia multa conditus, ita vt pariter cohibeat, neque sinat auditores diffidere. Ita S. Bonau. Ratio à priori est, quod verba oris sapientis prodeunt ex corde, gratiis, & virtutibus fragrantè, quod verbis suam fragrantiam aspirat. Verba verò stulti prodeunt ex corde stolido, vecordi omnique gratiā destituto, quod suam stoliditatem & vecordiam verbis instillat, iuxta illud Senecæ epist. 114. & 115. Talis hominibus est oratio, qualis vita. Non potest alius esse ingenio (dictis & factis) alius animo esse color, & oratio vultus est animi; quare vox sapientis procedit ex affectu cordis, in gratia oris, in magnificentia operis, iuxta, illud: diffusa est gratia in labiis tuis. Psalm. 44. vers. 3. Eccl. 20. 13. Et illud: Sapiens in verbis seipsum amabilem facit: gratia autem fatuorum effundetur. Eccl. 20. 13. & illud de Christo: Omnes testimonium illi dabant, & mirabantur in verbis gratiæ, quæ procedebant de ore eius. Lucæ 4. 22. Et illud Pauli: Sermo vester semper in gratiā, sale sit conditus, vt sciatis quomodo oporteat vos vnicuique respondere. Coloss. 4. 6. Ephes. 4. 29. & illud Moysi: Fluat vt ros eloquium meum, quasi imber super herbam, & quasi stilla super gramina. Deuter. 32. 2.

Tertiò, Chald. gratiam non hominum, sed Dei accipit: Vnde vertit: Sapientis hominis verba oris, qui quo tempore vindicta orbi impendat; inuenitur, in generatione, si orat, auertit sane supplicium, & Dominum ad miserationem adducit. Hæ groniæ sunt disparatæ, æquè ac illæ in Prouerbis: quare non est necesse vnā alteri connectere. Si quis tamen hanc præcedenti necere velit, dicat detractori omnibus ingrato & exoso opponi hic sapientem, cuius verba omnibus sunt grata & accepta.

Porrò Caieta. Arboreus, Hugo & Dion. hanc gnomen ita præcedenti appositè attextunt, q. d. Stultus, qualis est detractor, non tantum alteri, cui detrahit, sed & sibi ipsi nocet: seipsum enim in grauià & inextricabilia mala vltro præcipitat, quæ eum, velut balena Ionā, absorbeant & deuorabunt, vt habent Hebr.

Nota tò præcipitabunt notat primò præcipitantiam linguæ in stulto, qua sine consideratione quidquid in buccam venit, præceps eloquitur. Vnde Bonauent. Ratio præcipitationis, ait, est indiscretio: & ratio huius est, quia non considerat. Vnde dicitur Prouerb. 22. 29. Vidisti hominem velocem ad loquendum, stultitia magis speranda est, quàm illius correctio. Hinc Thuanus vertit:

Stultos contra, immoderate loquendi, Præcipites

Stultus vult
ba præcipi
tar.

Præcipientes tota raptat cervice libido.

Secundò *ad præcipitabunt*, ait Lyran. notat loquacem dicacitate sua præcipitem volui, ac in-
star eius, qui ex alto mote præcipitatur, per præ-
rupta ruere in exitium tum scelerum, tum dam-
norum & suppliciorum. Vnde Olympiod. leges,
tabia stulti demergent ipsum: Demersio, inquit, de
qua hic loquitur Ecclesiastes, ad æterna referen-
da est supplicia, q. d. Loquax præcipitat se in pro-
fundum abyssi, putà in stomachum imumque
ventrem gehennæ, vt ibi sit cibus & pabulum
tam ignis quàm diaboli. Aliter S. Hieron. *Reuera*,
ait, *præcipitatur vir sapiens, quando in aurem loquitur*
imprudens, & verba eius in profundo, vt ita dicam,
gurgite pereunt.

VERS. 13.

INITIVM VERBORVM EIVS STVLITIA,
ET NOVISSIMVM ORIS ILLIVS ERROR PES-
SIMVS] Pagnin. *Insania magna*. Tiguran. *vesania*
perniciosa. Caietan. *Trice male*. Campen. *Furia quæ*
periculo non caret. Septuag. *Circumlatio pessima*. Sy-
rus: *Pudenda mala*. Arab. *Peruersio incommoda*. Sym-
mach. ait Hieronym. *translulit, tumultus & quedam*
verborum inconstantia, dum non manet in sententia,
sed putat in multiplicatione sermonum effugere pecca-
tum se posse. Cum enim nec præteritorum meminerit,
nec futura cognoscat, & ignorantie tenebris volutetur,
falsam sibi scientiam repromittens, in eo doctum se pu-
tat & sapientem, si verba multiplicet. Potest hoc & de
hereticis accipi, qui prudentium virorum dicta non ca-
piunt, sed se ad disputationes contrarias preparantes, &
initium & finem loquendi vanitate cum multo errore
conuoluunt, & cum nihil sciant, loquuntur plura quam
norunt. Hæc S. Hiero. Sub initio & nouissimo, siue
sub principio & fine, velut sub extremis mediis
interiacentia intellige, q. d. Stultus dum loqui-
tur, incipit stultitiam, qua plenus est, eructare,
quoque plus loquitur, eò stultiora profert; quò
fit, vt tandem errores pessimos effundat; quia
quod semel insipienter dixit, hoc pertinaciter
tueri & profequi satagit, iuxta illud Philosophi:
parvus error in principio, magnus fit in fine. Stultus
ergo tota oratione sua delirat, nec vlla eius pars à
stultitia immunis est: quin potius crescente ora-
tione crescunt eius deliria, adeo vt desinant in
errores pessimos, v. g. in hæreses, blasphemiam
atheismum. Huc facit illud Cleomenis ad lega-
tos Sominorum: *Quæ primò dixistis non memini, ne*
media quidem intelligo, postrema non probo. Ita Plu-
tar. in Apophth. Aliter Thaumatu. Stultus, inquit,
dum os aperit, stultè orditur, statim finem factu-
rus: quia ex amentia non scit profequi & conne-
dere sermonē: Quare incipit à temeritate, à va-
na gloria, à voluptatum desiderio, ac desinit in
peruicaciam, superbiam, imprudentiam, blasphe-
miam. Ita Hugo. Rursum alij, q. d. Sapientes o-
ratores maximam curam habent exordij, vt au-
ditorum gratiam sibi concilient, & epilogi, vt per-
suadeant quod intendunt: at stultus vtrumque
negligit: Nam in exordio insulsa sua dicacitate
auditores à se auertit, & in epilogo nil nisi stul-
titiā omnibus exhibendam proponit, præfer-
tim dum per stultam mentis inconstantiam facit,
vt epilagus exordio non respondeat, imo con-
tradicat. Vnde Chald. vertit: *Peroratio prauis mo-*
tibus scatet.

VERS. 14.

STVLTVS VERBA MVLTIPPLICAT] Quia
Cornel. in Ecclesiasten.

A rebus & sapientia caret: hinc verba nugacia coa-
ceruat, idemque importunè & clamorè sine iu-
dicio cum fastidio audientium millies iterat, iux-
ta illud Apuleij Apol. 1. *Oratio, quæ rebus flaccet,*
strepitu viget. Et illud Theocriti de Anaximene
perorante: *Incipit verborum flumen, mentis gutta.* Ita
Stobæus serm. 34. E contrario sapiens in verbis
brevis est, in sensu multus. Nam paucis multa si-
gnificat. Ita Auctor Catechæ Græc. *Et multis pau-*
ca dicens, inquit, *obstreperus videtur, & nugator.* Sapiens
ergo est pauciloquus, stultus verò multiloquus. Rursum
stultus verba multiplicat, quia etiam dum de vir-
tutibus loquitur multa vanè de iis effutit, quæ
ipse in corde non habet, nec sentit: quare similis
est garrienti picæ vel hirundini, aut loquaci gra-
culo, qui cum labijs assidue garriat, cor tamen
sensu vacuum est, nec quidquam eorum, quæ
garrit, intelligit. Hoc est quod ait Ecclesi. cap. 20.
B *Homo acharis* (id est sine gratia, cuius sermo gratiā
non est conditus) *quasi fabula vana* (fabulas fabu-
latur quasi fabulo, imò fabula) *& in ore indisdisci-*
natorum assidue erit. Quare ex ore stulti reprobitur
parabola, non enim illam dicit in tempore suo.

IGNORAT HOMO QVID ANTE SE FVERIT:
ET QVID POST SE FUTVRVM SIT, QVIS EI
POTERIT INDICARE: Aptè cohæret hæc gno-
me præcedenti, q. d. Stulti multiplicant verba,
quia de iis quæ præterita sunt multa garrire so-
lent, atque etiam futura curiosā peruestigatione
nimium sollicitè inquirunt, & prædicere audēt,
cum paucissima sint, quæ certò sciat homo de
præteritis, & de futuris penè nulla habeatur cer-
ta cognitio: propter quod omnino vanum vide-
tur super huiusmodi incertis & incognitis
C (quod faciunt insipientes) multiplicare sermones.
Hanc gnomen audiuius cap. 13. 22. & c. 7. 1. vbi
eam explicui. Porro Chald. vertit: *Stultus in inanē*
verborum strepitum, quibus nihil opus erat, totus est, neque
scire quisquam potest quid illius diebus, & quid sub eius
exitum euenturum est. Quis enim ei renuntiaturus est?
Secundò Tigur. vertit: *Stultus multis verbis vititur*
& ignorat homo iste quorsum eat; quis autem ei indicat
ret quid secuturum? Et Campen. *Stultus sic verba*
multiplicat, vt nemo intelligere possit quid velit, & mul-
to minus de futuris aliquid ex illis colligere. Tertiò;
Aben-Ezra censet vltima verba dici ex persona
stulti, q. d. Stultus verba multiplicat de suis vo-
luptatibus, iisque, quæ concupiscit, quia nullo tã-
gitur metu futurorum, putà iudicij & gehennæ:
Dicit enim: hæc incerta, imo vana & inania sunt;
iuxta illud Epicuri:

D *Ede, bibe, lude, post mortem nulla voluptas.*
Voluptuarij enim, vt suis cupidinibus liberè &
secure indulgeant, negant animæ immortalita-
tem, negant cælum, negant infernum, negant tã-
dem omne numen. Verum primus sensus maxi-
mè appositus & genuinus est.

LABOR STVLTORVM AFFLIGET EOS, QVI VERS. 15.
nesciunt in urbem pergere] difficilis lō- In urbem
cus est ex eo, quòd difficile sit definire, quid si- pergere quid?
gnificet hæc paræmia in urbem pergere: Primò, Resp. Primò.
Caieta. censet hic redargui principem, qui viam
ad urbem suam fecit obscuram, anfractuofam,
& difficilem, cum recta, patens & perua esse de-
beat. Et in hoc, inquit, vno labore stulto, om-
nes similes labores stultorum indecentes &
C c noxij

Secundò.

Tertio.

Quarto.

Quinto.

Sextò.
Genuinò.

noxij intelliguntur. Verum hoc longè peti-
tum est, & à Vulgata alienum. Secundò, Mercerus;
& ex eo Delrio in Adag. autumant per urbem
prouerbialiter significari negotij culmen & fi-
nem. q. d. Stulti rem inchoant, & nesciunt eam
finire, & ad perfectionem perducere. Tertio,
Isidor. Clarius & Campens. vertunt: *Stultus ra-
tionem viuendi ciuilitate ignorat, barbarus est & agrestis,
cum sapiens & iustus sit comis & urbanus.* Accedit
Moringus, qui censet alludi ad rusticos quorum
labor est cassus, si tempestiue fructus in urbem
non conuehant, cum est mercatus, ut eos diuen-
dant: aut q. d. inanis est labor stultorum verba
multiplicantium, quia nesciunt composuere & ur-
banè loqui, ut faciunt urbis incolæ. Quarto, Abē
Ezra, & Varabl. q. d. Stulti versantur & fatigant
se circa arduas quæstiones, cum tamen vulgares
& obuias ignorent, quod prouerbialiter dicitur:
Nescit viam in urbem: quid enim notius viâ regiâ
& trita in urbem? Vnde Emmanuel Sâ: Ne-
sciunt in urbem pergere, hoc est, inquit, notissi-
ma ignorant. Quintò, Noster Pineda pergere in
urbem, vel ut Arabicus vertit *incedere per ciuita-
tem*, accipit pro perambulare urbem, id est re-
gere urbem, ut taxentur hic principes, consiliarij
& magistratus insipientes, qui vrbes sibi subdi-
tas & commissas non visitant, ut abusus tollant,
ius dicant & omnia rectè disponant. Perambu-
lare enim in Script. est vox notans imperium &
gubernationem, ut ostendi Zachar. 1. 11. Huic
expositioni aptè cohæret quod sequitur: *ut tibi
terra, cuius rex puer est.* Sextò, simplicius dicas es-
se metaphoram à mancipiis damnatis ad labores,
vel in ergastulis, vel in agris, vel in fodinis ad
effodienda metalla ferri, æris, argenti, &c. qui
cum ibi vitam laboriosam degant, ignorant vi-
am in urbem, ut in ea vitam ciuilem, facilem &
commodam (in vrbe enim omnium rerum est
commoditas & copia) agant, aut à viatoribus &
peregrinis, qui cum viam rectam & compendia-
riam in urbem, ad quam tendunt, ignorent, per
circuitus, anfractus, & dispendia viarum vel se-
ro vel numquam ad urbem destinatam perue-
niant, q. d. Simili modo stultus laborat, ut sa-
pienter & feliciter viuatur, sed frustra, quia viam
in urbem, id est rationem & methodum sapien-
tiæ ignorat, nescit sapienter res suas exequi, ne-
scit qua in re sita sit sapientia: quærit enim eam
in libertate, gula, luxuria, &c. cum sita sit in pru-
dentia & virtute. Tritum est in Italia exem-
plum de nobili quodam transalpino, qui contē-
dens in urbem Romanam, cum in hospitiiis vina
delicata inquireret, ideoque famulos præmitte-
ret, qui vina hospitiorum explorarent: & ubi
melius reperirent ianuæ inscriberent, est, cum
tandem optimum inuenissent inscripserunt *est*
est; quare ibi nobilis tantum potauit, ut ex cra-
pula mortuus sit, nec in urbem perueniret. Vn-
de famuli sepulchro eius inscripserunt: *Per est est*
dominus noster mortuus est. Hinc S. Hieronym.
per urbem accipit veritatem & sapientiæ ciuita-
tē, atque hanc gnomen primò exponit de Phi-
losophis. *Lege Platonem, inquit, Aristotelis reuolue*
versutias: Zenonem & Carneadem diligentius intueri,
& probabis verum esse quod dicitur: labor stultorum
affliget eos. Veritatem illi quidem omni studio quæse-

*runt: sed quia non habuerunt ducem & præuium iine-
ris, & humanis censibus rati sunt se comprehendere pos-
se sapientiam, ad ciuitatem minime perueniunt.* De
qua in Psalmo dicitur: *Domine in ciuitate tua imagi-
nem ipsorum dissipabis.* Omnes enim umbras & diuersas
imagines atque personas, quas sibi in diuersis dogmati-
bus induerunt, in vrbe sua Dominus dissipabit. De qua
& alibi scribitur: *Fluminis impetus latificat ciuitatem*
Dei. Et in Euangelio: *Non potest ciuitas abscondi supra*
montem posita. Et in Isaia: *Ego ciuitas firma, quæ op-
pugnatur: siquidem hanc veritatem & sapientiam ciuita-
tem, cum firma sit & robusta, omnes sapientes seculi &
hæretici impugnare conantur.* Secundò, de hæreti-
cis: Et quod de Philosophis diximus, inquit, hoc idem
& de hæreticis sentiendum, quod frustra laborent &
affligantur in studio Scripturarum, cum ambulent in
deserto & ciuitatem inuenire non valeant, de quorum
errore & Psalmista commemorat dicens: *Errauerunt in*
deserto & iniquo, viam ciuitatis habitaculi non inue-
nerunt. Hucusque S. Hieronym. Alludit enim ad
urbem Hierosolymam, quæ Iudæis erat vrbs sa-
pientiæ, doctrinæ, legis, fidei religionis, templi,
omnisque boni. Vnde ad eam ter in anno ex le-
ge pergebant Hebræi ex tota Iudæa, ut Deum
in templo colerent & legem audirent: Hieroso-
lyma ergo eis erat vrbs sapientiæ, matrix Ecce-
lesiæ, paradysus terrestris & imago cæli: quare qui
sapientem, sanctam & felicem volebant agere
vitam, pergebant Hierosolymam; qui verò hoc
iter nesciebant, vel ruralibus aliisque molestis
negotiis occupati extra eam degebant, hi igno-
rantem vel insipientem, terrestrem, molestam &
infelicem vitam degebant. Hisce ergo hic Ec-
clesiastes stultos comparat, eò quod suis nego-
tiis molestis, vanis tamen & inanibus occupa-
ti, quasi in agris laboriose viuunt, nec ad quie-
tem sanctamque sapientiæ & virtutis viam, cu-
ius typus erat Hierosolyma (quæ Hebr. idem est
ac *visio pacis*) perueniant. Hinc Chald. vertit:
Fatigatio stulti, qua defatigatur in stultitia; ipsa de-
lassat eum, adeo ut non discat ire in ciuitatem, in qua
sapiens habitat, ad querendum ab eo disciplinam. Hac
de causâ Christus iussit Saulo dixitque: *Ingrede-*
re ciuitatem, & ibi dicetur tibi, quid te oporteat facere.
Act. 9. 7.

Allegor. & Anagog. stulti nesciunt viam in vr-
bem, id est in Ecclesiam tum militantem, tum
triumphantem, quia hærent in via, id est in ter-
ra cupedis & nugis. Nesciunt ergo viam in vr-
bem, id est in cælum ad æternam felicitatem.
Ita S. Hieronym. Olympiod. Thaumaturg. & alij.
Docet igitur hæc gnome nos in hac vita non
esse ciues, sed aduenas & peregrinos, quorum
est pergere ad patriam; putà ad urbem cæle-
stem, cuius artifex & conditor est Deus. Hebr.
11. 10. *Non enim habemus hic manentem ciuitatem,*
sed futuram inquirimus. Hebr. 13. 14. Hinc Thau-
mat. vertit: *Ceterum homo, qui in ciuitatem bonam*
concedere nescit, & oculorum suorum & faciei afflictio-
nem expectat.

VE TIBI TERRA, CUIVS REX PVER EST, VERS. 16.
ET CUIVS PRINCIPES MANE COMEDVNT]
Puer, tum ætate, tum potius insipientia, inexpe-
rientia & concupiscentia; qui scilicet pueriles
habet mores, affectus, conceptus, quales habuit
Roboam tū 40. esset annorum. 3. Reg. 12. Nam
aliqui

Psal. 49.
Marth. 5.
Isa. 17.

Psal. 108

VERS. 16.
Va terra cui-
us rex puer.

aliqui nonnullos reges præclaros electos fuisse A
pueros legimus, ut Ioas, qui septennis creatus est
rex 4. Reg. 22. & Iofias, qui octennis. 2. Paral.
33. 34. & Salomon, qui duodennis, ut scribit S.
Ignat. ad Magnel. licet verius sit Salomonem
fuisse circiter viginti annorum, cum regnum ini-
vit. Parum ergo ad rem facit ætas iuuenilis, eque
ac profapia regalis. Hinc Plato in Theæteto ait,
omnes reges ex seruis oriundos, & seruos oriun-
dos ex regibus. Quocirca S. Hieron. cum pue-
rum interpretatus esset ætate puerum, subdit:
Verum mihi sacratius quiddam latere videtur in litera:
quod iuuenes dicantur in scriptura, qui à veteri auctori-
tate desciscunt & cana præcepta parentum contem-
nunt: qui neglecto Dei mandato cupiunt statuere tradi-
tiones hominum. De quibus & in Isaia Israeli Dominus
comminatur, ed quod noluerit aquam Siloe, quæ vadit
cum silentio, & veterem piscinam auerterit, eligens sibi B
fluenta Samaria & gurgites Damasci; & dabo, inquit,
iuuenes principes eorum, & illusores dominabuntur eis.
Vnde pro puer Hebr. est נַעַר naar id est puer, iu-
uenis, insipiens: quare à naar Germani accepe-
runt suum nar, id est stultus: pueritiæ enim vitia
sunt inconsideratio, inexperientia, ineruditio,
ignorantia, concupiscentia, stultitia, leuitas, incō-
stantia: Quapropter Seneca epist. 4. Adhuc, inquit,
non pueritia in nobis, sed quod est grauius puerilitas re-
manet: & hoc quidem peius est quod auctoritatem habe-
mus senum, vitia puerorum, nec puerorum tantum, sed
infantium: illi lenia, hi salsa formidant, nos vtraque.
Hinc illa comminatio Isaie cap. 3. 4. Dabo pueros
principes eorum. Vbi S. Basil. Adolescentia, inquit,
lenissima est; & ad flagitia quæque apprime mobilis, ceu
sunt indomita & effrenes concupiscentia; belluina &
immanes ira, lingua incontinentia, contumelia, arrogan-
tia, fastus ex animi elatione; reliquæ item affectiones C
iuuentuti vernacula & coalumne, inuidia ob exuperan-
tem alterius eminentiam, suspiciones propter contraria
familiaritatem: Examina enim innumerabilium vitio-
rum se agglomerant & adiungunt iuuentuti. Et S.
Ambros. lib. 1. de Interpell. c. 7. Adolescentia, ait, so-
la & inuoluta viribus, infirma consilii, vitio calens, fa-
stidiosa monitoribus, illecebrosa deliciis, atque astu san-
guinis vaporantis ignescens. Accedit Xenophon: Sicut,
inquit, nouelli citharædi multas perdunt citharas, sic
cupidi iuuenes rempublicam sæpe euertunt. Occasione
stultorum, de quorum insipientia & noxa multa
dixit Ecclesiastes, transit ad reges & principes in-
sipientes & stultos; quorum eò maior est noxa,
quò maior est dignitas & potentia. Eorum enim
stultitia in totum regnum dimanat illudque pes-
sumdat, præsertim quia, ut ait Claudian. Regia ad
exemplum totus componitur orbis. Sapienter Nerbo-
dus Episcopus Rhemensis epist. (est 80. inter e-
pist. S. Hildeberti tom. 3. Biblioth. S. Patrum) ad
Andegauensem Episcopum iuuenem, sui malè
compotem. Non per ætatem longam, inquit, capisti
experientiam, nec adhuc mens tua casuum varietate de-
cocta maturuit, nimirum: Exultat leuitate puer, graui-
tate senectus. Væ ergo familiæ, domui, vrbi, reipu-
blicæ, cuius rex vel rector immaturus est ætate
& scientia. Porro Chal. hanc gnomen restringit
ad Ieroboam: Væ tibi, inquit, terra Israel in tempore,
quo regnauerit super te Ieroboam impius, & cessare fa-
ciet à te sacrificium matutinum, & principes tui ante-
quam offerant in ges sacrificium matutinum, panem co-
Coruel. in Ecclesiasten.

medunt. Huc facit Symbolum Pythagoræ: Pueri
aut feminam stricto gladio vagari, omen malum, id est
non defuturum malum, si gubernatio imprudentibus,
ineptis & leuibus tradatur hominibus.

Tropol. Olympiod. Ciuitas inquit, est anima,
cuius rex est mens & intellectus, qui si leuissit, &
gulæ voluptatumque appetens animam perdet;
sin sacris nutriatur disciplinis, eam beabit. Rur-
sam S. Hier. Ciuitas, ait, est Ecclesia, cuius rex, id
est prælatus vel Episcopus puer est infirmitate;
insipientia, vitia. Symbolicè S. Hier. & S. Aug. 17.
de Ciuitate cap. 20. per regem puerum accipiunt
diabolum insipientem & impium. Verba S. Aug.
recitabo v. sequenti. Tropol. S. Gregor. 16. Mor.
25. Rursum per manè, inquit, presentis vitæ prosperi-
tas designatur, sicut per Salomonem dicitur: Væ tibi ter-
ra, cuius rex est puer, & cuius principes manè comedunt.
Quia enim manè primum diei tempus est & vespere ex-
tremum, nequaquam reficiendi sumus de huius vitæ pro-
speritate quæ preuenit, sed de his quæ in fine diei, id est
in mundi termino sequuntur. Manè ergo comedunt;
qui de huius mundi prosperitatibus extolluntur, & dum
presentia vehementer curant, futura non cogitant.

ET CUIVS PRINCIPES MANE COMEDVNT]
Id est intempestiuè cōmessantur cum rege pue-
ro: pueri enim manè ante ortum solis mox ut è
somnia euigilant, ob stomachi calorem fament
cibumque poscunt. Tota enim eorum sapientia
est in palato & sapore, cum tamen regum &
principum sapientia sita sit in cerebro, & cura
sapienter administrandi rempublicam: quare
temperantes & sobrij sint oportet; nihil enim
sapientiæ & consiliis ita contrarium, ut intem-
perantia & ebrietas. Manè ergo dum viget ie-
iuna mens lumenque rationis, ac viuaces sunt
spiritus ex nocturno somno principes dent con-
sultationibus & negotiis tractandis, meridiem
vel vespere refectioni corporis, ut faciebat
Augustus Cæsar teste Sueton. matutinum enim
tempus ad consilia & negotia aptissimum est,
quia ipsum est lux mētis æquæ ac corporis. Hinc
manè dicitur inchoatio diei & luminis, quod
inde manet in reliquum diem, ait Varro lib. 5. de
Lingua Latina. Adiungit Seruius & Festus ma-
num priscis significasse bonum: vnde immane
idem est quod malum: nihil autem tam bonum
quàm lux: Hinc Græci cū lumen affertur dicunt
φῶς ἀγέλαον Nonnulli tamē manè deriuant à ma-
nibus, quod à locis inferioribus, vbi sunt manes,
id est animæ & spiritus defunctorum, cum sole
lux emergere & oriri videatur. Quocirca Ierem.
cap. 21. 12. Iudicare, ait, manè iudicium: manè, id est
sobrij, ait Vatabl. ne per ebrietatem corrumpat-
is iudicia. Hinc Isaia ca. 5. 11. Væ, ait, qui consurgi-
tis manè ad ebrietatem sectandam. Ratio à priori est,
quod rex & principes debeant esse regula totius
reipubl. quare in regendo debent sequi rectam
rationem: hanc autem offuscat, imò auertit gula
& ebrietas: fouet autem temperantia & sobrie-
tas, præsertim matutina. Hinc Salomon Pro. 31.
4. Noli, ait, regibus, d. Lamuel, noli regibus dare vinum;
quia nullum secretum est, vbi regnat ebrietas: & ne
forte bibant, & obliuiscantur iudiciorum & mutent
causam filiorum pauperis. Rursum magistratus con-
uiuia agitant, in iis vectigalia & opes ciuitatis
absument, ac populū offendunt & scandalizant.

Manè agi-
tanda con-
silia.

Manè ety-
mon.

Ratio à prio-
ri.

Exempla regum intemperantium sunt: Sardanapalus totus in epulis & ganeis, ab Arbace præfecto inuasus, seipsum cum regio concremare coactus, vitam cum monarchia Assyriorum (hanc enim Arbaces ad Medos transtulit) perdidit. Sic gula intempestiva perdidit Alcibiadem, Lucillum, Caligulam, Ptolomæum Philopatorum, Antiochum Magnum, qui ob vinolentiam totos dies dormire solebat, teste Plutarcho, in Flaminio, Demetrium Poliorcetem, M. Antonium Triumvirum, cuius tempestivas perpotationes memorat Cicero in Philip. Tiberius Cæsar epulabatur: quandoque ac potabat biduum continuū: vnde à militibus pro Claudius Tiberius Nero, per scomma vocabatur Caldius Biberius Mero, ait Sueton. in eius vita ca. 13. & 42. Vitellius vomendi consuetudine se idoneum ad omne cibi genus præstabat, utebaturque ientaculo, prædio, merendâ, cenâ, commestatione, ideoque post paucos menses vita & imperio priuatus est: Nero monstrum fuit naturæ, & voluptatis gulæque mancipium: hinc crudelis in alios, damnatus à senatu in seipsum sæuire, seque pugione confodere coactus est: Commodus Imperator cum nimiam crapulam gustum amisisset, sterco humani cibi admiscuit, irridens eos qui hanc mixturam exhorrent, ait Herodian. & Lamp. Helioabalus Imper. in cōuiuiis assiduus, pauonum, lusciniarum, phœnicopterorum, phasianorum & psittacorum linguis, ac camelorum calcaneis epulas instruebat, quod de auiibus supererat, canibus dabat: ita Herod. & Lamp. Hinc oppressus misere perit. Nam vt sapienter ait Aristot. lib. 5. Polit. c. 10. qui se voluptatibus dant facile in contemptum veniunt, & multas se opprimendi occasiones præbent. Vnde Alexander Magnus rerum gestarum gloriam suam vinolentiâ obscurauit, adeo vt Antigonus ei dixerit, ipsum indignum esse qui imperaret: vnde ipsa cum vita & imperio priuauit. Haussit hoc vitium à patre Philippo, de quo muliercula: Prouoco, inquit, à Philippo ad Philippum, sed ab ebrio ad sobrium.

VERS. 17. BEATA TERRA, CUIVS REX NOBILIS EST, ET CUIVS PRINCIPES VESCUNTUR IN TEMPORE SVO, AD REFICIENDVM, ET NON AD LUXURIAM.] Quidam patheticè vertit: O beatam terram, &c. Pro non ad luxuriam, Hebr. est *לֹא בָסְתִי* lo basti, quod nonnulli apud Kimchi vertunt: Non in fame, id est: Non in mixtione vt scilicet sapientia non misceatur vino, sicut stamē miscetur & intexitur subtegmini intexendo; aut ne singuli cyathi singulis cibi bolis misceantur; vt faciunt potatores, cum longè parcius sit bibendum, quàm comedendum. Verum noua & coacta est hæc expositio.

Pro nobilis Hebr. est *בֶּן חַיִּים* ben chorim, vel vt alij pronuntiant *horim* (q. d. Heroium) id est filius candidatorum, hoc est ingenuorum, nobilium, principum (olim enim nobiles & principes candidati, id est candidis vestibus amicti incedebant, vt ostendi c. 8. & 9.) putà ingenuus, nobilis, princeps (qualis enim est pater; talis est filius, ac filij nobilium & principum sunt nobiles & principes.) Vnde Sept. vertunt: Filij ingenuorum. Syrus: Filij libertatis. Arab. Filius liber, Alius: Filius heroium. *חַיִּים* Horim enim sunt heroes. Tigur.

A Generosus est. Campenl. Vir strenuus. Tales fuere veteres Heroës. Heros, inquit Seruius ex Hesiodo, est vir fortis, semideus, plus ab homine habens. Vnde Cicero lib. 1. ad Attic. Heros ille noster Cato.

NOBILIS.] Intelligit nobilitate non tam generis, quàm sapientiæ & virtutis, quæ sola, vera & solida est nobilitas, putà animi generositas ad magna & præclara audendum & gerendum, quæ suo genere suisque patribus & auis dignum se nepotem præbeat. Nam vt ait Euripides:

Beatus mihi vir nobilis videtur.

Qui vero non iustus est, licet à patre meliore

Quam Iuppiter sit, genus deducat, ignobilis mihi videtur.

Est antithesis versus præcedentis, q. d. Sicut misera & infelix est terra, cuius rex est puer, id est puerili & in gulam abiectio, ac proiectio in voluptates animo; sic beata & felix est terra, cuius rex est animo nobili & generoso, qui cum suis principibus generosa spectat moliturque, ac proinde voluptates despicit, nec nisi negotiis publicis confectis suo tempore vescitur, non ad luxum & gulam, sed ad necessariam vitium refectionem & sustentationem. Porro Chald. hanc gnomen restringit ad Ezechiam, quem opponit Ieroboam: Beata erit terra, inquit, in tempore quo regnauerit super te Ezechias filius Achaz; qui erit de genere domus David regis Israël; qui erit vir fortis in lege, & faciet ad quod obligatum est ex præceptis legis. & principes tui postquam offerunt iuge sacrificium comedunt panem post quartam diei horam, de labore manuum suarum, in fortitudine legis & præceptorum, & non in infirmitate & cecitate oculorum, in infirmitate studij & præceptorum.

NOBILIS.] Ex hoc loco Bartolus in l. Honor. §. de Honor. ff. de muner. & honor. docet priuilegium nobilitatis, vt ex ea potius quàm ex plebeis familiis assumantur ad honores, dignitates & magistratus conforme esse iuri naturæ diuino. Idem docet Tiraquel. tract. de Nobilit. ca. 20. numer. 1. & seq. Quin & Plato in Alcibiade: Consentaneum est, inquit, meliores esse naturas in nobili genere, quàm in ignobili: ac necesse est vt bene nati, si bene educantur, ita demum ad virtutem perueniant. Et S. Thom. in c. 1. ad Hebr. lect. 3. vt facile quis aliquam dignitatem administret, præter sapientiam exigit, ne erret in gubernando, ac virtutis potentiam in exequendo, generis quoque profapiam ne contemnatur præcipiendo. Nobilitas enim generis filio nobili dat magnam apud populum auctoritatem; vnde Germani nobiles mirificè honorant. Rursum eadem stimulus est filio, vt nobiliter viuat, ac digna nobilitate sua a uorumque factis gerat. Insuper cū regi vel principi in principatu succedunt filij iure hereditario, nō externi, licet aptiores, iure electionis, tollitur omnis eligendorum ambitio, inuidiæ, lites, rixæ, schismata & bella, quæ ex electione consequi solent.

Ceterum in prælatura Ecclesiastica, licet Aaroni in Pontificatu iussu Dei successerint filij & nepotes, in noua tamen lege Christus voluit Pontifices, Episcopos ceterosque Prælatos non nasci, nec iure hereditario succedere, sed eligi eos,

eos, qui sapientiā, virtute & dotibus ceteris præstarent. Hoc enim exigebat dignitas, utilitas & maiestas Pontificum & sacerdotum Christi, utpote qui quasi homines cælestes ceteris viam in cælum præire debeant, ideoque vivere ut numina, loqui ut oracula. Vnde cum in Pontificis cuiusdā electione commendaretur vnus à generis nobilitate, respondit alter: Piscatori Petro successorem queri, non Augusto, uti refert Gloss. c. quoniam q. 1. verb. inuidia.

CIVIS PRINCIPES VESCUNTUR IN TEMPORE SVO AD REFICIENDVM, ET NON AD LUXURIAM. Hebr. In fortitudine & non in potatione, id est vescuntur ut roborent vires corporis & animi ad laborandum pro republica, non ad computationem, luxum & crapulam. Hinc Tigur. vertit. Comedunt ob vires reficiendas, non ut certent poculis. Campens. Comedunt quantum satis est ad vires conservandas, non commessationibus dediti. Alius: Pro necessitate, non pro luxu & ebrietate. Vnde S. Hieronymus ait: hic eos iudices prædicari, qui nequaquam voluptatem negotiorum ciuium præferant, sed post multum laborem & administrationem reipublicæ, cibum capere quasi necessitate cogantur. Idem à Salomone didicit sanxitque Plato libr. 2. de Legibus; ubi vini usum magistratibus non concedit; nisi reficiendi corporis vel morbi causa. Symmach. vertit: In probitate virili, id est ut comparent sibi virile robur, firmamque valetudinem, ait Olymp. qui enim tempestiue, scilicet horis statis cibum sumit, idque moderatè, is sanior & robustior est, teste Thaummat. Porro Septuag. vertunt: Principes tui ad tempus comedent in fortitudines, & non confundentur. Syrus: Cum prosperitate & non in confusione. Hebr. enim בָּסֵטִי basti si puncto cateph camels subnotetur, ut bet initiale sit non radicale, sed seruire & nota præpositionis, significat in potatione; sed eodem redit sensus: potatio enim vocatur confusio, quia inducit crapulam, vomitum, ebrietatem, &c. quæ potantem faciunt confusione dignum, ut coram omnibus pudeat, omniumque risui & ludibrio exponatur. Quam multa ebrii faciunt, quibus sobrii erubescunt? ait Seneca epist. 83. Quocirca Dionysius Tyrannus se sui que similes aiebat esse persimiles caponibus & vitulis, qui saginantur non ad salutem, sed ad perniciem, ut videlicet saginati macentur & comedantur, uti refert Euseb. lib. 1. de Præp. cap. 5. Tales S. Petrus epist. 2. cap. 2. vers. 12. vocat irrationalia pecora, in conuiuiis suis luxuriantes. Et S. Iacob. cap. 5. vers. 5. in luxuriis enutrientes corda sua.

Exempla principum temperantium sunt: Iulius Cæsar vigil & sobrius, non nisi bellis con- filia agitans, imperium Roman. obtinuit, imò fundauit. Vnde Cato dicebat, vnum ex omnibus Cæsarem ad euertendam rempublicam sobrium accessisse. Ita Suet. in vita Cæsaris c. 53. Sobrietate & vigilantia Cyrus Persarum monarchiam adeptus est, & stabiliiuit. Augustus Cæsar cibo subinde abstinebat usque ad vesperam, assiduitate iuris vnicuique reddendi in noctem usque occupatus. Vnde ipse in epist. Nos, ait, in essedo panem & palmulas gustauimus. Et epist. ad Tiberium ait se ex itinere domum redeuntem vnciam panis sumpsisse. Vide Sueton. in vita

Cornel. in Ecclesiasten.

A eius capit. 33. 74. 76. & seq. Ægyptiorum reges cibo vescabantur simplici, ut quorum mensæ nihil præter vinum & anserem inferretur. Vini potandi certa statuta erat mensura; quæ neque farciri venter, neque inebriari possent. Denique adeo erant sobrii, ut vitæ eorum à peritissimo medico ad sanitatem composita videretur, ait Diodor. lib. 1. cap. 6. Agesilaus Spartæ rex quidquid vel insipidi apponebatur, comedeat & bibeat, ait Xenophon. Hannibal sobrius vigilque fuit, ideoque victor, donec Capuanæ deliciæ eum eneruarunt & perdiderunt P. Scipio Æmilianus pane tantum vescabatur. M. Cato cibo potuque quo nautæ utebatur. Ita Valer. lib. 4. cap. 3. Traianus in vescendo frugalissimus fuit, teste Alex. lib. 5. cap. 21. Carolus magnus cibi potusque parcissimus erat, teste Granzio libr. 2. cap. 8. Saxon. Alphonsus Aragon. rex vino ferè abstinebat. Rogatus cur? Quia, inquit, vino sapientia obscuratur, ideoque non decet regem, ut hoc immodica computatione extinguat, sine quo imperatoris ac regis nomen ritè tueri non potest. Rursum rogatus cur adeo ebrietatem damnaret? Ideò, inquit, quia furorē & libidinem ebrietatis filios esse non ignoro. Ita Panorm. lib. 2. de Gestis eius, Selymus Turcarum imperator adeo fuit sobrius, ut non nisi ex vno ferculo comederet; vnde inter tot bellicos labores prospera semper fuit valetudine. Ita Iouius in eius vita, Emmanuel Lusitanæ rex vino semper abstinuit, teste Osorio libr. 12. de eius gestis.

Allegor. Rex nobilis, siue filius candidatorum est Christus, cuius principes Apostoli mirè sobrii fuere. Ita S. Hieron. Beata, inquit, terra Ecclesiæ, cuius rex est Christus filius ingenuorum, de Abraham, Isaac & Iacob prophetarum quoque & Sanctorum stirpe descendens: quibus peccatum non fuit dominatum, & ob id verè fuerunt liberi, ex quibus nata est virgo liberior S. Maria, nullum habēs fructum, nullum germen ex latere, sed totus fructus eius erupit in florem loquentē in Cantico Canticorum. Ego flos campi & lilium conuallium. Principes quoque eius sunt Apostoli & omnes Sancti, qui Regem habent filium ingenuorum, filium liberæ, non de ancilla Agar, sed de Sare libertate generatum. Nec comedunt mane, nec velociter. Non enim in præsentī seculo querunt voluptatem, sed tempore suo manducabunt cum retributionis tempus aduenerit, & manducabunt in fortitudine, & non in confusione. Omne bonum præsentis seculi confusio est, futuri vero perpetua est fortitudo. Tale quid & in Isaia dicitur. Ecce qui seruiunt mihi bona manducabunt, vos autem esurietis. Et iterum: Ecce qui seruiunt mihi lætābuntur, vos autem pudebit. S. Hieron. succenturiatur S. Aug. libr. 17. Ciuit. 20. qui ex hoc loco statuit duas ciuitates, vnā diaboli, alterā Christi, & earum reges diabolum & Christum. Væ tibi terra, inquit, cuius rex adolescens, & principes tui mane comedunt. Beata tu terra, cuius Rex filius ingenuorum, & principes tui in tempore comedunt in fortitudine, & non in confusione. Adolescentem dixit diabolum, propter stultitiam & superbiam & temeritatem & petulantiam ceteraque vitia, quæ huic ætati assolent abundare. Christum autem filium ingenuorum, Sanctorum Patriarcharum, pertinentium ad liberam ciuitatem, ex quibus est in carne progenitus. Principes illius ciuitatis mane manducantes, id est ante horam congruam, quia non expectat oportunitatem, quæ vera est, in futuro seculo felicitatem,

Cant. 2.

Isaia 65.

Principes
debet sobri-
tas.

citatem. festinanter beari huius seculi celebritate cupientes. Principes autem ciuitatis Christi, tempus non fallacia beatitudinis patienter expectant. Hoc ait in fortitudine. Et non in confusione, quia non eos fallit spes de qua dicit Apostolus: spes autem non confundit. Dicit et Psalmus: Etenim conuersi qui te expectant, non confundentur.

Psal. 24.

VERS. 18.
Pigritia dat
ruinas.

IN TIGRITIIS HUMILIABITUR. CONTINGENTIO. ET IN INFIRMITATE, MANVVM PERSTILLABIT DOMVS. Campens. Fiet ut argeri non possit pluuia. Hebr. est *תִּגְרִיתִים* asaltam, nomen duale, q. d. Claudicatio in utroque pede, id est duplex pigritia, animæ & corporis; vel negligentia rerum præsentium & futurarum; aut socordia tam subditorum, quam superiorum & principum; vel patris & matris: hi enim sunt duo curatores domus, quarum duplex negligentia illam perdit. Ita Chald. aut. vt Pineda, vna pigritia est regis, altera principum & magistratum. De utroque enim sermo præcessit. Aut regis duplex est pigritia, vna qua rex est priuata persona, altera qua publica, vt significet pigritiam, quæ in plebeio esset simplex, in rege & principe esse duplicem, imò multiplicem. Vnde Arabicus vertit: Ob multas negligentie inclinabitur tectum. Thaumaturgus. Piger & otiosus domum suam minorem faciunt. Pro humiliabitur. Hebr. est *יִמָּח* immach, id est, inclinabitur, deprimetur, subidet, corruet. Vatab. propendet. Tigur. deterior fiet. Campens. soluetur. Alij, marcescet, putrescet. Sic enim Hebr. immach vertunt Septua. Leuit. 27. 8. Alius opprimetur. Alius: incuruabitur.

Appositè à commestatione transit ad pigritiam eiusque damna, quia filia gulæ est accidia, ait S. Gregor. dum enim stomachus grauatur cibo & cerebrum vino: totus homo fit grauis, torpidus, piger, somnolentus, iners, ignauus. Paroemia ergo hæc significat domum quamlibet tum priuatam, tum publicam, putà regnum & rempublicam dissolui, ruere & eueri per pigritiam principum natam ex commestatione, & computatione, per quam pigri sunt & desides in auertendis paruis noxiis & damnis (quot enim sunt rimæ & stillæ, tot sunt pigritiæ in iis auertendis.) hæc enim neglecta augescunt, & tandem rempublicam perdunt: sicut domus sensim debilitatur & tandem ruit, si piger sit herus in ea reparanda. In pigritia ergo, id est ob pigritiam & negligentiam initio paruam, sed diuturnam & multiplicem reficiendi tegula, tigna, trabes, &c. & facta tecta seruandi, humiliabitur, id est debilitabitur, marcescet, fatiscet, cadet, corruet & perdetur contignatio, id est coniunctio trabium in domus fastigio, cuius ruina quassabit parietes subiectos, totamque domum euetteret, & in infirmitate, id est per remissionem, otium, & vt Septuag. segnitiam, Syrus depressionem manuum pigritum & tardarum, non reparantium minutas rimas & foramina, perstillabit, stillas pluiæ depluentis recipiet, quæ continuo cadentes putrefacient trabes, vt iis corruentibus corruat tota domus, tum priuata, tum publica, scilicet respublica & regnum. Pergit enim peruersos reges & principes describere, quorum ignauia & vitio ruit respublica. Vnde de iisdem subdit: In risu faciunt panem & vinum, vt epulentur viuentes. Cum enim toti vacent, imò mergant se deliciis & vo-

luptatibus, obliuiscuntur reipublicæ: cura enim ventris parit incuriam & delidiam mentis. Huc facit illud Comiti in Mostel. Venit imber, lauit parietes, perpluunt tigna, putrescit aer operam fabri. Aptè fabrica domus statuitur hîc typus fabricæ hominis & familie, vel reipublicæ. Nam vt ait Vitruuius: Non possunt aedēs symmetria, atque proportionate rationem habere compositionis, nisi in se hominis bene figurati membrorum habuerint exactam rationem.

Minus appositè aliqui hanc gnomen nectunt præcedenti, q. d. Cura moderatè cibi seruat vires corporis, quas incuria destruit, æquè ac incuria facta tecta conseruandi destruit domum, & alij qui nectunt sequenti, q. d. Qui in risu epulantur, sedim labascunt corpore & animo, perinde ac labascit domus ex heri recordia. Vtrumque enim inconcinnum est & frigidum. Huic gnomen similis est illa: Qui mollis & dissolutus est in opere suo, frater est suæ opera dissipantis. Prou. 18. 9. Et illa Osee 7. 9. Comederunt alieni robur eius, & ipse ignorauit: non sentiens, ait S. Bern. de Inter. domo ca. 11. Vermem interiore (socordiam & concupiscentiam) qui interiora corradit, ac subdit. Et ideo pergens totus in ea quæ foris sunt, & ignarus interiorum meorum, sicut aqua effusus sum, prætorum obliuiscens, præsentium negligens, futura non providens. Ingratus sum ad beneficia, pronus ad mala & tardus ad bona. Quare cum audieris grauem casum viri magni & sancti, noli putare repentinum illud fuisse, sed minora neglecta maiora euasisse, ipsumque tandem e culmine in abyssum præcipitasse.

Mytice ergo hæc gnomen verissima est in fabrica spiritualis domus, & perfectionis animæ: paruus enim defectus si negligatur, parit maiorem & maiorem, vt tandem homo cadat in peccata graua, ac virtutem cum vitio commutet. Ita Olymp. & S. Hieron. Vnde Chald. vertit: In studio legis & mandatorum vir animo fractus, liberis orbatu suis: femina autem si negligentius præcepta, quæ ei imperata sunt, vt à mensuris polluti sanguinis caueret, non seruauit, summo animi dolore afficitur. Sed audi S. Hieron. Domus nostra, quæ cum statu hominis erecta est, & habitatio quam habemus in celis si pigri sumus & ad bona opera tardiores, humiliabitur. Et omnis contignatio, quæ debet culmine portare in sublime, ad terram corruens habitatorem suum opprimet. Cumque auxilium manuum virtutumque torpuerit, omnes desuper tempestates, & nimborum ad nos turbo prorumpit. Addit deinde, applicatque Ecclesiæ: Porro quod in homine vno interpretati sumus, melius est super Ecclesia accipi, quod per negligentiam principum omnis eius corruat altitudo, & ibi vitiorum illecebre sunt, vbi tegmen putabatur esse virtutum. Huc vsque S. Hieronymus. Pigritia ergo est iustorum socordia, qua nolunt minimis peccatis remedium afferre, & infirmitas manum est eorumdem vana securitas, qua volunt & minora libenter admittere & in maiora non cadere: sed istam pigritiam atque infirmitatem sequetur prius perstillatio domus, deinde ipsius domus misera manifestaque ruina: quoniam vanâ securitate ædificatio virtutis mollescit, vt cadat, & tandè defectuum leuiorum iteratione procumbit. Non quia illa sola virtutem destruant animamque deiciant, sed quia fortitudinis murum aperiuunt, vt importunus hostis

hostis irrumpat. Hanc namque mentem esse sapientis Cassianus, alium simul eiusdem locum tractans, euidenter expressit: Eleganter, inquit, mentis incuriam domati comparauit, tectoque neglecto, per quam primo quidem velut minutissima quadam penetrant ad animam stillicidia passionum: quæ si velut parua ac leuia negligantur, corrumpunt tigna virtutum; & post hæc influunt imbres largissimi vitiiorum, per quos in die hyemali id est tempore tentationis, ingruente impugnatione diaboli expelletur mens de habitatione virtutum, in qua scilicet aliquando circumspiciam diligentiam retinens, velut in domus propriæ possessione requieuerat. Hactenus Cassian. collat. 6. cap. 17.

Contignatio
myrica.
Primo.
Secundo.

Tertio.

Quarto.

Quinto.

Sexto.

Porro contignatio, quæ non est aliud quam tectura trabium ac lignorum, vt ait Budæus. Primo, notat sublimiorem Ecclesiæ statum clericorum & regularium, ait Hugo. Secundo, finem vltimum, ad quem cuncta sunt erigenda & apte neccenda, ait Olympiod. Tertio, virtutum, quæ inter se contrariæ videntur, connexionem, vt spei & timoris, humilitatis & magnanimitatis, paupertatis & beneficentiæ, actionis & contemplationis. Quarto, virtutum sublimitatem ac soliditatem, ac præsertim charitatis celsitudinem ait Dionys. significat ergo nobis in enigmate parabole Ecclesiastes, per virtutum robur ac firmitatem non cedere fluxionibus tentationum extrinsecus in cor fluentium; per quas nobis pereant quæ sunt reposita, ait Nyssen. hom. 4. Dum ergo rimam vel minimam in animasentis, per quam diabolus stillam tentationis immittit, illico eam obtura: alioquin ex rima fiet fenestra, & ex stilla fiet pluuia, imò torrens & flumen, cui resisti non poterit. Quinto, contignatio, siue tabulatum significat principes & procures, qui ceteras inferiores reipublicæ partes sibi subiectas tuentur & protegent. Hi enim comparantur tignis cedrinis & cypressinis. Cant. 1. vti ibidem explicat S. Gregor. Bern. Ruper. Anselm. & alij. Sexto, contignatio sunt consiliarij & officiales principum. Hi enim dum per concordiam velut contignationem connectuntur, conseruant domum reipublicæ, dum verò per inuidiam à sese dissident, tam se mutuo, quam rempublicam euertunt. Denique S. Hilar. Cant. 6. in Matth. In pluuiis, inquit, blandarum & sensum illabentium voluptatum illecebras significat, quibus primum fides rimis patentibus imma-desceat: postquam torrentium prokursus, id est grauiorum cupiditatum motus incurrit; atque exinde tota ventorum vis circumstantium defauit, vniuersus scilicet Diabolice potestatis spiritus infertur. Stilla ergo est parua voluptas, imò paruus amor rei vetitæ, qui nisi excludatur mentem penetrat, subiugat & perdit, iuxta illud Ecclef. 19. 1. Qui spergit modica paulatim decideret. Vide ibi dicta. Porro R. Salomō per domum accipit templum Hierosolymitarium, de quo sic exponit. q. d. Quia Iudæi nimis fuere negligentes in Dei legibus obseruandis; hinc accidit, vt eorum domus, vrbis & templum desolaretur per Chaldaeos & Romanos; cum tamen huic excidio in tempore occurrere, illudque sua diligentia & pietate auertere potuissent.

VERS. 19. IN RISVM (ita legendum cum Hebr. & Roman. non in risu, vti legunt alij) FACIUNT PANEM ET VINVM VT EPULENTVR VIVENTES

A (malè nonnulli legunt bibentes) ET PECUNIA OBEDIUNT OMNIA] Hebr. In risu faciunt panem, & vinum. (Septuag. & Syrus addunt & oleum) letificat viuentes. Campenl. ad voluntatem parant cibos. Tigur. apparant conuiuia cibis magnifica. Alius letitiam vino atque epulis celebrant, vt epulentur viuentes, id est vt epulentur læti, hilares & gaudentes. Nam viuere est gaudere, & vita est gaudium. Ita Nonius: Viuentes, ait, veteres gaudentes dixerunt à bono vitæ conuoluto, sicut qui nunc est in summa letitia, viuere eum dicimus. Sic ca. 9. pro eo quod noster vertit: Perfructu vitæ cum vxore, Hebr. est vide vitam, hoc est viuere. Sic Psal. 71. 15. de Salomone & eius antitypo Christo dicitur: & viuet, scilicet lætus, hilaris, diues, honoratus, gloriosus. Vnde explicans subdit: Et dabitur ei de auro Arabiæ, & adorabunt de ipso semper tota die benedicentes. Sic & Ezech. 16. 6. Viue dixi, inquam, tibi in sanguine tuo viue. Vide ibi dicta. Iam

Viuere est
gaudere.

B

Primo, Caietan. hanc gnomen refert ad v. 17. Beata terra, cuius rex nobilis est, & cuius principes vescuntur in tempore suo, &c. q. d. Ad beatitudinem terræ pertinet panis, vini & pecuniæ abundantia, quæ omnia rex & principes sobrij & prouidi comparant, vt de rerum copia reipublicæ prospiciant.

Secundo, Chald. hæc refert ad iustorum elemosynas. Vnde vertit: Hilares panem faciunt iusti, ad educandos pauperes & fame confectos, vinum quoque, quod scientibus miscet, illis delectationem futuro seculo afferet. Pretium etiam redemptionis, testimonium iustitiæ futuro seculo pro eis in luce omnium reddet.

C

Tertio, Thaumaturgus. censet hic notari homines pigros, de quibus v. præcedenti; ideoque viles, lanniones & gulosos. Piger, inquit, & ignauus domum minuunt. Alios sabannant, ingluuie sua abutuntur omnibus, argento quouis trahuntur, vili pretio nihil non humile & vile facere parati. Et Auctor Catenæ Græcæ: Pigeri, inquit, abdomini vacant, inhiantque pecuniæ ad solam voluptatem & letitiam respicientes. Vice versa R. Salomon & Aben Ezra censent hic dari stimulum pigris ad excutiendam pigritiam, q. d. seposita pigritia alacriter laborate; sic enim labore vestro parabitis vobis splendidas epulas & opes.

D

Quarto & genuinè, hæc referenda sunt ad v. 16. Vt tibi terra, cuius rex est puer, & cuius principes mane comedunt. Hanc enim comestionem & comestationem hic exaggerat, q. d. rex & principes voluptuarij in risum, id est propter risum, & voluptatē, ad luxum & luxuriā, vt dixit v. 17. curant sibi fieri, & delicata præparari panem & vinum, id est quemlibet cibum & potum, vt epulentur viuentes, id est, dum vita suppetit, per omnem vitam; nam post mortem nihil boni sperant, imò animam superstitem esse non credunt. Igitur quamdiu viuunt conuiuia agitant, epulis & vino mensas opipare instruunt, & ad hæc sumptibus non parcunt, sed quidquid in vrbe delizioso, rarum & magnificum est, magno ære comparant. Pecuniæ enim obediunt & comparantur omnia, vel vt ex Hebr. elegantius & neruosiùs vertas: Pecunia omnia exaudit, omnibus respondet & annuit. Est proproposita. Inducitur hic pecuniæ quasi regina, quam omnes & quæque sectentur, exquirant & postulent, ac mox sese sistant & offerant vbi interuenit Domina pecunia.

Possset quoque id in risum referri ad parasitos adulatores, histriones, & moriones, qui mensas diuitum ambiunt, easque quasi emunt, dum eas condiunt suis ridiculis facetiis, dictariis, scommatibus, gestibus, actibus, quibus conuiuas ad risum & hilaritatem excitant: qua in re abundabant Palestini, Syri & Alexandrini teste Capitolino in Aelio Vero.

Mythicè S. Hieronym. hæc refert ad prælatos qui plausum populi caprant, ut opes & epulas acquirant: Accusat eos, inquit, qui loquuntur in Ecclesia & docent populos, sed ea docent, quæ populum audire delectet, quod peccatores palpent in vitio & strepitus concitent audientium. Nonne quando in Ecclesia lasciuir orator, & beatitudinem & regna celorum multitudinè pollicetur, videtur tibi in risu facere panem, & vinum ad letitiam miscere viuenti? siue quod ipsi, qui docent, diuitias & cibos & opes per delectabilia promissa conquirant, siue quod Ecclesie panem, qui panis lugentium est & non ridentium (Beati quippe lugentes, quoniam ipsi ridebunt) in letitia gaudioque, conficiant. Pergit deinde: Quod autem sequitur: Pecunie vel argento obediunt omnia, dupliciter accipiendum, vel ipsos Doctores postquam adulatione ditati sint, regnum in populos exercere. Vel certè, quia argentum pro sermone semper accipitur: Eloquia enim Domini eloquia casta: argentum igne examinatum, probatum terrea, purgatum septuplum; hoc asseuerat, quod eloquentie, & orationi, quæ verborum sit fronte composita, facile vulgus cedat ignobile. Idem S. Hieronym. rursum contrariè hæc accipit de doctoribus Evangelicis, qui hilariter euangelium, id est lætū nuntium, bonaque, quæ Christus sponso illi attulit, inter quæ est pecunia, id est talenta cuique ab ipso distributa, Lucæ 19. annuntiant. Sic & Olymp. eosdem opponit voluptuariis, quod pane vinoque mystico roborati, facile dæmonis infidias rideant, scientes, quod orbis vniuersus argento, id est Verbo Dei propter nos incarnato subiectus sit.

Pecunia
obediunt
omnia.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Quintò.

ET PECUNIA OBEDIUNT OMNIA] Pro obediunt Hebr. est *יאנא*, id est humiliat & sibi subijcit omnia, vel exaudit omnia, vel respondet omnibus. Hinc primò Septuag. vertunt: Et argento humilatione obediunt omnia, q. d. argento omnes & omnia se humiliant, subternunt & obediunt. Vnde Arabicus: Et omnes res humiliantur & obediunt argento. Syrus: Argentum humiliat & seducit eos in omnibus. Alius: Argentum humiliant se omnes, quasi adorantes mammonam. Secundò, Symmach. vertit: Argentum vtile erit ad omnia. Thaum. Argentum quous trahuntur. Tertiò Tigur. Pecunia subigunt omnia. Alius: Argentum obtinet omnia. Vatabl. Pecunia prestat omnia. Camp. Pecunia suppeditat omnia. Marinus: Argentum auxiliabitur omnibus. Quartò alij: Pecunia respondet omnibus, vel omnia, q. d. si quid cupis, consule pecuniam; hæc si tibi sit tuæ cupiditati tuique votis omnibus faciet satis. Quintò, alius. Pecunia exaudit omnia, ut per prosopeceiam hic inducatur, velut regina potentissima, imò velut numen mortalium, quod inuocatum, omnia quæcumque expetuntur, imperet & præstet. Vnde Poëta:

— Quidquid nummis præsentibus opta,
Et veniet: clausum possidet arca Iouem.
Similis est phrasis Osce 2. 21. Et erit in die illa: exaudiam celos, & illi exaudient terram, & terra exau-

A diet triticum & vinum & oleum: & hæc exaudient Iezrael. q. d. Præstabo cælis votum quod optant, dando eis pluuiæ abundantiam: cæli hanc impertient terræ, quæ illam postulat: terra cupiditati tritici vini & olei, ut copiosè proueniant, annuet: hæc Iezrael ditabit frugum fructuumque copiâ, ut ibi sit magnus rerum omnium, æquè ac animalium hominumque prouentus: Nulla ergo res est quæ non conficiatur pecuniâ: nullum scelus, quod non imperet pecunia: Vnde Apost. 1. Timot. 6. Radix, inquit, omnium malorum est cupiditas. Græcè *φιλαργεια*, id est cupido argenti: nihil est tam absconditum, quod diuitiæ non eruant, nihil tam carum, quod non coëmant, nihil tam sublime & inaccessum, quod non obtineant: Ipsæ sunt huius vitæ firma protectio; ipsæ, quibus regibus & principibus huius sæculi ad voluntatem eorum obsequimur: ipsæ, quibus tranquillitatem, libertatem & amplissimos honores mercamur: ipsæ tandem nonnumquam homines abiectissimos nobilibus viris similes faciunt, & ad supremum imperium euehant. Sextò, Noster omnia hæc complexus significanter vertit: Pecunie obediunt omnia. Ipsa enim est quasi regina, cui vocanti & imperanti omnes & omnia se sistunt, obediunt & imperata faciunt. Vnde Thuanus vertit:

Et passim poritur regina pecunia rerum.
Hinc Aristophanes in Pluto Act. Scen. 2. idipsum mutuatus est:

Si quid, inquit, præclarum, aut pulchrum aut gratum denique

Inter homines existit, per Plutum (Deum opum) maxime

Existit: Nam pecunie obediunt omnia.

Et Horat. lib. 1. epist. 6.

Scilicet uxorem cum dote fidemque, & amicos,

Et genus & formam regina pecunia donat.

Ac bene nummatum decorat Suadela, Venusque.

Hinc & illud Sallustij in Iugur. Romæ venalia omnia esse etiam ipsammet ciuitatem, si emptorem reperiret. Vide Senecam l. 3. de Ira c. 32. & 33. Cicero in Verrè Act. 2. queritur pecuniosum, ut sit nocentissimum, damnari non posse. Epicharmus ait, auro aperiri omnia, ipsas etiam inferni portas. Hesiodus in Ergis pecuniam vocat, hominis animam alteram, Philosophus, sanguinem & vitam. Hinc Iurisconsulti quos citat Tiraquel. de Nobil. c. 3. nu. 5. censent omnes diuites vocari posse principes: inde enim diuitiæ nominantur facultates, quod ad res omnes facultatè, adeoque facilitatem præbeant. Imò Plutus & Mammona pro diis habiti & culti sunt. Quin & Iudas pro triginta denariis argenti Christum Deum vendidit, prodidit & perdidit. Denique Gentiles Iouem ipsum deorum summum vocarunt pecuniam. Citat eos & redarguit S. August. lib. 7. de Ciuit. c. 12. cuius verba recitavi Eccles. 10. 9. sub initium. Idem lib. 4. cap. 21. docet eos coluisse Deum Argentinum, & Aesculanum dictū ab ære & Tertull. lib. 4. contra Marcion. cap. 33. Iniustitie, ait, auctorem & dominationē totius sæculi, nummum scimus omnes. Vnde auaritia à Paulo vocatur idolorum seruitus: multi enim aurum, ut numen colunt & quasi adorant. Ephes. 5. 5. Sapienter Seneca & ex Dionys. Pecunia, inquit, imperare oportet, non obedire. Et Cicero 1. Offic.

Nihil

Nihil, ait, est tam angusti animi tamq[ue] prau[us], quàm a-
mare pecuni[am]. Talis enim est mancipium autem, ait
Socrates & Poëta.

Imperat aut seruit collecta pecuni[am] cuiq[ue];
Tortum digna sequi potius quàm ducere funem.

Denique Iulius Cæsar potentiam duabus rebus
parari, seruari & augeri censebat: pecuniâ scilicet
& militibus, eaq[ue] se mutuo consequi. Ita Xiphi-
linus in Cæsare. Hinc Flaminius aptè ludens in
Philopæmenem militibus abundantem, sed opi-
bus vacuum, ait: Philopæmen manus quidem habet &
crura, at ventrem non habet: Per manus & crura si-
gnificans duces & milites, per ventrem pecuniâ,
quæ milites nutrit, ideoque belli est neruus. Ita
Plutar. in Apophth. Rom.

Porrò S. Thomas 1.2. q. 2. artic. 1. ad 1. quærit
an beatitudo hominis consistat in diuitiis, ex eo,
quod pecuniæ obediunt omnia, ac respondet:
Omnia corporalia, inquit, obediunt pecuniæ quantum
ad multum. Item stultorum, qui sola corporalia bona co-
gnoscunt, quæ pecuniâ acquiri possunt. Iudicium autem
de bonis humanis non debet sumi à stultis, sed à sapien-
tibus, sicut & iudicium de saporibus ab iis qui habent
gustum bene moderatum. Vnde aptè Poëta Ioui
dederunt imperium cæli, Neptuno maris, Pluto-
ni inferorum, quia & &, id est opes ex imis
terræ visceribus eruuntur, & avaros ad infernū
deducunt ad Proserpinam Plutonis uxorem.
Hinc Pluto dictus est Orcus & Vragus ab Vr-
gendo, ac Dis. Causam dat Cicero lib. 2. de Na-
tura deorū: Terrena via omnis, ait, atque natura Diu-
patri dedicata est: qui Di, ut apud Græcos & &, (id
est diues) quia & recidunt omnia in terras, & orian-
tur à terris.

VERS. 20.

IN COGITATIONE TVA REGI NE DETRA-
HAS, ET IN SECRETO CVBICVL TUI NE
MALÉDIXERIS DIVITI: QVIA AVES CALI
PORTABVNT VOCEM TVAM. ET QVI HABET
PENNAS ANNVTIABIT SENTENTIAM] Co-
hæret aptè hæc gnome præcedenti. q. d. Esto re-
ges & principes conuiuiis vacent, rempublicam
negligant; ciues vexent & opprimant, tamen ca-
ueat subditus ne eis detrahat: facile enim eius de-
tractio ad aures principis perueniet, qui eum pu-
niet & plectet. Iubet, inquit S. Hier. ne ira & fu-
rore superati, in maledictum & in detractionem regum
& principum prorumpamus: Quia contra spem interdū
euenit, ut his quibus malediximus nuntietur, & incur-
ramus periculum immoderatione lingue. Quod autem
ait: Volucres cæli auferent vocem tuam, & habens pen-
nas annuntiabit verbum, hyperbolicè intelligendum, quo-
modo solemus dicere etiam ipsos parietes, quibus consciū
loquimur, quæ audierunt non celaturos.

IN COGITATIONE TVA.] Heb. In scientia tua.
Septuag. In conscientia tua. S. Hieron. In mente tua.
Syrus: In intellectu tuo. Chald. Ne tacitus apud te in
intimis & abditis cordis regi prauè impreceris. Ergo in
cogitatione tua, id est ne occultissimè quidem, vel
te solo conscio, ut vertit Thaumast. Vnde Arab.
vertit: In lecto tuo. Caiet. In separatione tua. Est. Ca-
tachrelis. Cogitatio enim sumitur pro summè
occulto. Ita Lyran. Caieta. Vatabl. Adde, propriè
in cogitatione & mente non esse maledicendum
regi; quia quod sæpè cogitamus & mente volui-
mus, hoc per os, id est per verba & gestus foras
erumpit, ut sentiri, & ab audientibus ad regem
deferri possit. Ita Lyran. Vnde Campen. vertit:

A Ne ausus fueris vel cogitare semel, ut huiusmodi in rege
vel principe reprehendas. Et Thaum. Iubet, inquit,
regni principibus & magistratibus per omnia parendū,
ita ut ne dicto quidem quis illis aduersetur, aut ad ver-
bulum aliquod triste obmurmuret.

REGI NE DETRAHAS] & & Hebr. al
tekallel, id est ne vilipendas, ne extenues, ne le-
uiter loquaris, velut de vili & abiecto, ne vitu-
peres Sept. Ne maledicas, ne exerceas. Symmach.
Ne conuiuiis incesas. Alludit ad præceptum Moysi:
Dīs (id est iudicibus & magistratibus) non detra-
hes & principi populi non maledices. Exodi 22. 18.

DIVITI] id est potenti, principi, prædidi. Ita
Vatabl. Caietan. Titelm. & alij, imò & S. Hier. In
script. enim sæpè diues notat potentem & prin-
cipem. Quin & apud Poëtas. Diuitiæ enim fa-
ciunt potentes & principes, ac quasi Deos: Vn-
de Deus & Diuus dicitur quasi diues, quod a-
bundet & det omnibus, sicut pecuniæ obediunt
omnia. Audi Horatium 2. serm. satyra 2.

— Omnis enim res

Diuitiis pareat, quas qui construxerit, ille

Clarior erit fortis, iustus, sapiens, etiam & rex.

Deos æternos dicimus, diuos verò qui ab hominibus
fiunt, ait Seruius. Diuus enim dicitur quasi Diu, id est
& &, id est à Ioue genus ducens: aut diuus, quasi
diuinus. Hinc ditio quæ est diuitum, & ditiorum,
vocatur potestas & imperium. Vnde Cicero 2. de
Legib. Ditione atque numine Deorum geruntur res.
Et A&. 3. in Verrem: sub imperium ditionemq[ue] po-
puli Romani vrbes aliquas subiungere.

QVIA ET AVES CALI PORTABVNT VO-
CEM TVAM, ET QVI HABENT PENNAS (Aquila
alata) ANNVTIABVNT SENTENTIAM] Hebr.
Verbū. Tigur. Maledictionem tuam: Idem dicit
posteriori hemistichio per elegantiam, quod di-
xit priori: aues enim & volatilia habent pennas.
Prouerbum vulgare est: Nisi si qua vidit aui, signi-
ficās rem esse valdè occultam. Vnde Aristopha-
nes in Auihus:

— Nemo vidit meum thesaurum, nisi si qua aui
vsquam.

Et Suidas ex Aristophane:

Nemo me contuetur, nisi præteruolans aui.

Est ergo hæc paræmia hyperbolica significans
rem occultissimam, putà maledicentiam & de-
tractionem secretam, occultò quodammodo
perferendam ad regem, qui multos habet oculos
& aures, putà multos Corycæos & exploratores.
Vnde illud:

D An nescis longas regibus esse manus?
Simili modo & prouerbio dicimus, syluas & se-
pes habere aures, quia quæ ibidem quasi in loco
deserto & secreto dicuntur, sæpè ab aliquo ibi-
dem latitante vel eminens spectante, videntur, au-
diuntur & cognoscuntur. Rursum cum dicimus,
scelus nullis parietibus posse abscondi. Et: Si tacuerint, Aues reue-
lantes secreta. Exemplum.
lapides clamabunt. Literale exemplum est in Ibyco
Musico, ideoque diuite, qui cum à latronibus ob
opes occideretur, græues præteruolantes testes
& vindices necis suæ appellas, per ipsas auctores
necis detecti pœnas dederunt. Vnde illud Auso-
nij in Monosyllabis.

Ibycus, ut perit, vindex fuit aliuolans grus.

Vnde Prouerbum: Ibyci grues, in eos qui infoli-
to casu proditi sceleris pœnas exoluunt. Ita Plu-
tarch. libr. de Sera Numinis vindicta, qui addit
simile

simile de Besso; cuius patricium hirundines prodiderunt. De Porphyrione aue tradunt nonnulli, ipsam adulterium uxoris marito detegere. Sic picas loqui doctas, domi maledicta & facta puerorum vel famulorum, absenti patrifamilias sua voce & gestu detexisse; sapius audiuimus. Notum est ex Porphyrio, Phylotrato, & aliis Melampium, Tiresiam & Apollonium Thyaneum se iactasse, quod voces garrulæque hirundinum aliarumque auium intelligerent & ex iis secreta dicta factaque cognoscerent. Huc facit illud Iuuen. Satyr. 9.

O Corydon, Corydon secretum diuitis vllum
Esse putas? serui ut taceant iumenta loquentur,
Et canis & postes & marmora claudere fenestras,
Vela tegant rimas, iunge ostia, tollito lumen
E medio: clamant omnes propè, nemo recumbat
Quod tamen ad cantum galli facit ille secundi,
Proximus ante diem caupo siet.

Et Cicero: Omnis serè sermo, inquit, ad forensam famam à domesticis manat auctoribus. Quocirca sapienter S. Eucherius epist. ad Valerianum ita præcipit: Etiam in secretis tuis, quod velis homines nescire, ne feceris, quod Deum, ne cogitaueris.

Per aues cali ergo notat delatores, ut vertit Vatab. & exploratores: aues enim sunt perspicaces, celeres, garrulæ, leues, inconstantes: tales sunt & delatores & curiosi corycæi, qui omnia secretissima explorant, & ut ait Comicus in Trinum: Id quod in aurem rex regina dixerit sciunt, quod iuno fabulata sit cum Ioue. Porro Olymp. & ex eo Pineda per aues intelligit famam. Maledicta, ait, fama excurrrens deferet ad illius aures; cui malum imprecatus fueris. Fama enim à Poëtis pingitur alata, vigil, loquax, velox. Audi Virgil. 4. Eneid. hoc famæ ænigma vel Hieroglyphicum proponentem:

Cui quot sunt in æthere plumæ,
Tot vigilēs oculi, subter (mirabile dictu)
Tot linguæ, tot idem ora sonant, tot surrigit aures.
Nocte volat cali medio, terraq; per umbram
Stridens, nec dulci declinat lumina somno.
Luce sedet custos, aut summi culmine lecti.
Tam fidei falsiq; tenax, quam nuntia veri.

Adde (ut ad aues redeam) solere epistolas per aues mitti, cum quid secretè & celeriter ablenzi & remoto nuntiandum est. De columbis asserit Plinius lib. 10. 37. Internuntias in rebus magnis fuisse, epistolas annexas earum pedibus obsidione Mutinensi, in castra Consulium D. Bruto mittente. Quid valium & vigil obsidio, atque etiam retia amne pratensa profuere Antonio, per calum eunte nuntio? Qua de re plura dixi in Oseam. Denique veteres auguria & diuinationes rerum arcanarum captabant ex auibus.

Porro principi & magistratui expedit habere veraces & probæ fidei exploratores, qui ea quæ vbilibet fiunt, præsertim secreta, nuntientur: sed cauendi sunt leues & fallaces, qui adulationis, odij vel lucri causa crimina confingunt &

A innocenti impingunt. Vnde sapienter Mecænas Augusto Cæsari de iis ita scribit apud Dionem lib. 52. Quoniam auscultatores & exploratores habere te oportet, quorum ope omnes imperij tui res cognoscas; ne quid custodia aut emendatione indigens te fallere possit, memento non omnino statim, quæ ab eis referuntur credenda, sed diligentem considerationem adhibendam esse. Permulti enim eorum, vel odio aliorum, utpote bonorum affectantes, vel in gratiam quorundam vel irati ob postulatam & non acceptam pecuniam, falso crimine seditionis tentata, aut contra Imperatorem alicuius facti vel dicti improbi eos onerant. Quod si enim tardius fidem adhibueris, nullo tuo magno id fiet damno: festinando autem fieri potest, ut peccatum aliquod irreparabile admittas.

B Mystice, aues cæli sunt angeli (vnde Figur. Angeli veloces & alati) boni vel mali, qui res nostras ad Deum & subinde ad homines deferunt, mali ut accusent, boni ut excusent & gratiam impetrent. Angeli enim cognoscunt cogitationes subinde etiam secretas, non ex se, sed ex signis & coniecturis, vel ex reuelatione Dei. Minus verè Hugo censet Angelos cognoscere quidem cogitationes ab ipsismet nobis immittas, an illis cōsentiamus, non verò cognoscere eas, quas nobis caro vel mundus suggerit; minus verè, inquam, nam utraque æquè cognoscunt vel ignorant, utrarumque enim eadem est ratio, & idem indagandi motus. Ita Olympiod. Thaumaturgus & alij. Porro Olympiod. per aues quoque accipit conscientiam propriam, quæ ut vulgo dicitur, est instar mille testium, & Spiritum sanctum. Sed hæc huic loco incongrua sunt. Porro S. Hier. mystice per principem accipiens Christum & sanctos, per aues Angelos, sic exponit: Mandat, inquit, non solum contra Christum temerè nihil loquendum, verum etiam in arcanis cordis, quamuis variis tribulationibus coarctemur, nihil blasphemum, nihil impium sentiendum. Et quia dilectionem, quam Christo exhibemus, debemus & proximo. Diliges quippe Dominum Deum tuum sed & proximum tamquam teipsum; etiam nuntiabimur, ne post regem de sanctis quoque facile detrahamus, & eos, quos viderimus sapientia, scientia, virtutibusq; dotatos lingue mordacitate rodamus: quia Angeli qui terram circumeunt & sunt administratorij spiritus, & in Zacharia loquuntur: Circueimus terram, & ecce omnis terra habitatur & silet; adinstar

C auium nostra verba & cogitationes ad celum perferunt, & quod clam cogitamus Dei scientiam non latere. Porro Chald. per aues accipit Angelum Razaelem & Heliam. Vnde sic vertit: Tu autem ne tacitus apud te, in intimis & abditis cordis regi prauè impreceris, neque in penetrati thalami tui sapienti maledixeris. Razael enim Angelus omni die super montem Horeb clamat, & in vniuersum orbem vox eius peruagatur. Elias quoque sacerdos magnus, velut aquila summis alis prædita volans aërem & calos perlustrat, & quæ occultè facta sunt omnibus terram inhabitantibus defert & denuntiat. Verum hæc sunt figmenta Iudaica & Cabalistica.

CAPVT VNDECIMVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

PER enigmata hortatur ad largas eleemosynas. Inde v. 8. monet, ut homo assidue memor sit iudicii extremi, ideoq. concupiscentias mortificet ac virtutibus & bonis operibus vacet.

1. **M**itte panem tuum super transeuntes aquas : quia post tempora multa inuenies illum. 2. Da partem septem, nec non octo: quia ignoras quid futurum sit mali super terram. 3. Si repletae fuerint nubes imbrem super terram effundent. Si ceciderit lignum ad austrum, aut ad aquilonem, in quocumque loco ceciderit, ibi erit. 4. Qui obseruat ventum, non seminat: & qui considerat nubes, numquam metet. 5. Quomodo ignoras quæ sit via spiritus, & qua ratione compingantur ossa in ventre prægnantis, sic nescis opera Dei, qui fabricator est omnium. 6. Manè semina semen tuum, & vespere cesset manus tua: quia nescis quid magis oriatur, hoc aut illud; & si vtrumque simul, melius erit. 7. Dulce lumen, & delectabile est oculis videre solem. 8. Si annis multis vixerit homo & in his omnibus lætatus fuerit: meminisse debet tenebrosi temporis, & dierum multorum: qui cum venerint, vanitatis arguentur præterita. 9. Lætare ergo iuuenis in adolescentia tua, & in bono sit cor tuum in diebus iuuentutis tuæ, & ambula in viis cordis tui, & in intuitu oculorum tuorum: & scito quod pro omnibus his adducet te Deus in iudicium. 10. Aufer iram à carne tua. Adolescentia enim & voluptas vana sunt.

VERS. I.
Mitte panem
super trans-
euntes a-
guas.

MITTE (Syrus proice) PANEM TVVM SV-
PER TRANSEUNTES AQVAS: QVIA POST
MVLTA TEMPORA INVENIES ILLVM] Tò
transeuntes non est in Hebræo, sed subintelligi-
tur: aquæ enim veræ & viue sunt fluentes fluxu-
que suo transeuntes. Salomon secutus Ben Sira,
quem Hebræi volunt fuisse nepotem Ieremiæ
Prophetæ, Alphabeto i. litera zain: sparge, in-
quit, panem tuum in superficie aquarum, & in arida;
& tu inuenies eum in fine dierum. q. d. sicut agricola
iacit semē in terram, nulla habita ratione soli hu-
midi vel aridi, sic & tu disperse tuas eleemosy-
nas in egentes, etiam aridos, id est planè inopes,
vel immemores & ingratos, ut tibi gratiam re-
ferre non possint aut nolint. Iam

Primò.

Primò, Caieta, sic propriè explicat: Mitte tuū
panem per maria & flumina ad distantes paupe-
res. Verum ipse gnomen hanc vniuersalis eleē-
mosynæ ad absentes restringit, nisi sic explices
q. d. Ita dilata tuos animos & eleēmosynas, ut
non tantum præsentibus eroges, sed & eas ad
absentes remotosque quaquaversum mittas, uti
fecit S. Gregorius. Chaldæus verò per transeun-
tes aquas accipit pauperes in aquis nauigantes.
Porrigere, ait, alimentum tuum pauperibus, qui ambu-
lant in nauibus super facies aquarum; quoniam post tē-
pus dierum multorum inuenies mercedem eius in seculo
hoc & in seculo venturo.

Secundò.

Secundò, Aben-Ezra contrariè vertit; nam
pro transeuntes vertit stantes, siue stagnantes aquas,
q. d. Sicut in stagnis & viuariis heri proiciunt
panem, quem pingues deuorant, itaque se impin-
quant, ut pinguires facti extractique herum pâ-
scant: sic pariter proice panem tuum pauperi-
bus, ut eo pasti vicissim te sua gratiarum actio-

ne, bonaque præcatione reficiant & pascant.
Huic sensui affine est proverbium Arabicum: Bo-
num operare quod potes, & illud in aquam proice, quia
piscis aliquis educet ipsum aliqu. n. o. foras in tui benefi-
cium. Exemplum literale est in prato spirit. Ioan-
nis Moschi capit. 185. vbi narrat quendam 50.
nummos dedisse pauperibus, ideoque eos sextu-
plicatos recepisse, dum in pisce ex aquis extracto
inuenit gemmam, quam trecentis nummis di-
uendidit: quare pro 50. piscis reddidit ei tre-
centos.

Tertiò, Olympiod., per aquas accipit lachry-
mas: Cum lachrymis, inquit, & misericordiæ affectu
facito eleēmosynam. Possunt quoque accipi lachry-
mæ pauperū. q. d. Pauperi præ fame & afflictio-
ne gementi & lachrymanti dato stipem, ut ea la-
chrymas eius soleris & abstergas.

Tertiò.

Quartò & magis appositè, alij censent esse
metaphoram à mercatoribus, frumenta & pa-
nes per naues transmittentibus in exterarum re-
giones, lucris causâ. q. d. Sicut mercator panes &
grana per naues transuehit in alias oras, ut ibi
ea caro vendat, itaque ingens lucrum domum
reportet: sic tu mitte panes & opes tuas in pau-
peres tam urbanos, quam forenses: inde enim
ingens lucrum, putà Dei hominumque gratiam
domum referes. Huc spectat illud Prouerb. 31.
Nauis institoris de longè portans panem suum. Et illud
Genes. 49. Aser, pinguis panis eius, & præbebit delicias
regibus. Huc facit expositio subtilis & subli-
mis nostri Sebastiani Barradij libr. 7. prolegom.
capit. 14. Mitte panem super transeuntes aquas, id
est mitte panem tuum in mare, & in longin-
quam cæli regionem nauibus deportetur, &
post multa tempora cum efflaueris animam,
inuenies

Quartò.

inuenies illum, quæ sunt naues pauperes. Hinc ait Christus Luc. 18. Omnia quæcumque habes vende, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo. q. d. Onera tuis diuitiis naues, id est pauperes, hi in cælum viles opes deferent, & cum pretiosissimo thesauro commutabunt. Porro naues hæc numquam patiuntur naufragium, nec spolium, vti patiuntur naues mercatorum, sed certo cursu eleemosynam in cælum deuehant. Vnde S. Chrysost. hom. 48. in cap. 24. Genes. Facilis, inquit, est hac transuectio, secure illuc transferimus, & in thesauro indepradabili reponimus, quæcumque per pauperum manus præmittimus: Qui ergo sapiens, imple tuis panibus opibusque manus pauperum, illæ eas deportabunt in cælum, vbi pro eis centuplum, imò millecuplum recipies.

Rursum aliqui per aquas transeuntes, accipiunt animas in purgatorio detentas, quasi pro eis hic iubeat effundere eleemosynas, preces & suffragia: illæ enim animæ transierunt à præsentis sæculo in alterum alterius vitæ, ac è terra in purgatorium, vbi grauissimè igne cruciantur. Quare qui misericors est & sapiens, eis omni ope & arte per indulgentias, missas, eleemosynas, suffragatur, vt à tantis tormentis eas liberet: illæ enim iam liberatæ in cælum euolabunt, vbi liberatori suo gratæ, ampla à Deo dona eidem impetrabunt.

Quintò.
genuinè.

Quintò & genuinè. q. d. Sicut semen copiosè seritur in terra humectata, per quam transferunt aquæ vel pluuiæ, vel fluuiales, vt ex ea succum sugat, quo germinare & segetem copiosam producere queat. Sic tu, ô fidelis, ô Christiane, panem, id est eleemosynam tuam copiosè dispergito in pauperes, vt ex ea copiosos bonorum temporalium & spiritualium fructus colligas. Nam per transeuntes aquas, metonymicè intellige terram transeuntibus aquis madentem & humidam, ideoque aptam ad recipiendum semen: seritur enim non in aqua, sed in terra aquis humectata. Aqua enim viuifica est, atque omnis fecunditatis effectrix, ait S. Cyrill. in Isaïæ 32. 20. sic est & eleemosyna. Sensus ergo est q. d. Postquam aque pluuiæ transferunt, terramque ad opportunum satum madentem præparatamque reliquerint, seminem facito: sic pariter vbi pauperum greges ex paupertate, aliæve afflictione egentes, ideoque ad eleemosynam, paratos & anhelantes videris, tu illis eam elargire. Ita S. Hieronym. Ad eleemosynam, ait, cohortatur, quod omni petenti sit dandum & indiscretè faciendum bene. Quomodo enim qui super irrigua seminat, fructum seminis expectat, ita qui largitur egentibus non granum seminis, sed ipsum panem ferit, fenore quodam multiplicationem illius præstolans, & cum dies iudicii aduenerit, multò amplius quam dederat recepturus. Hebr. est: Mitte panem tuum super faciem aquarum, id est super faciem terræ, aquis irrigatam; nimirum feracissima est miseri, & calamitosi hominis facies; aquis, id est ærumnis, & lachrymis madefacta; in hac semina panem tuum, & ipsa magno cum fenore semen reddet.

Denique, rō super aquas posset exponi iuxta aquas, vti Christus stans super, id est iuxta, eam, imperauit febri. Lucæ 4. 39. Felicius enim se-

A men iactum iuxta aquas, & vberiore fruge provenit.

Nota, aptè comparantur pauperes transeuntibus aquis. Primò, quia homines in hac vita transeunt & præterfluunt, vt aquæ & flumina. Vnde illud: Aquæ multe populi multi. Apoc. 17. 15. & illud: Omnes quasi aquæ dilabimur. 2. Reg. 14. v. 14.

Secundò, aquæ notant pauperum multitudinem, confluxum & transitum, quo ab vno ostio in aliud, ab vna vrbe & pago in alium mendicando & victum quærendo transeunt. Nec enim certo loco consistunt, sed assidue circumeunt & peregrinantur, vt escam conquirant. Ita Olympiod. Bonauen. Lyran.

Tertiò, transeuntes aquæ notant non esse spectandam in eleemosyna pauperum recompensam, eò quod illi transeant, vt aquæ non redituræ, sæpeque sint ignoti vel impotentes ad retribuendum, imò subinde immemores & ingrati: quare à Deo expectandam esse mercedem, q. d. licet pauperes sint, aut videantur fore ingrati, vt in eos quasi in aquas iactum beneficium, & perituum videatur, iis tamen benefacito, quia si non ipsi, certe alij, ac in primis Deus tibi datum magno cum fenore reddet. Vnde Pagnin. vertit: Mitte panem tuum etiam ignotis, ac si proiiceres super faciem aquarum; quia in multitudine dierum inuenies illum. Et R. Salomō: Benefac homini, de quo corde cogitas fore; vt non amplius illum videat, sicut qui cibum suum in aquas proiicit. Thaumaturgus: iustum est panem & cetera huius vitæ necessaria impertiri egenti, tamen si perituum videtur beneficium, ac si quis in aquam proiciat panem. Apparebit autem procedente tempore, non inutilem tibi fore eleemosynam. Sapiēter Seneca lib. 4. de Beneficiis ca. 25. Propositum, inquit, est nobis secundum rerum naturam viuere, & deorum exemplum sequi. Dii autem quodcumque faciunt, in eo nihil præter ipsam faciendi rationem sequuntur, nisi forte existimas illos fructum operum suorum ex fumo extortum, & roris odore percipere. Vide quanta quotidie moliantur, quanta distribuunt, quantis terras fructibus impleant, quam opportunis & in omnes oras ferentibus ventis maria permoueant: quantis imbribus repente deiectis solum moliant, venasque fontium arentes reintegrent, & infuso per occulta nutrimento renouent. Omnia ista sine mercede, sine vilo ad ipsos perueniente commodo faciunt. Hæc quoque nostra ratio, si exemplari ab suo non aberrat, seruet, ne ad res honestas conducta veniat. Parcat illum venale esse beneficium. Gratuitos habemus deos. Da ingratis beneficia.

Quartò, transeuntes aquæ innuunt copiosè dandam esse eleemosynam, quia copiosi & multi affluunt pauperes instar aquarum, & copiosus eleemosynarum erit fructus. Licet enim is modò non appareat, sitque occultus, sicut semen copiosè proiicitur, & occultitur in terra aquis humida, in messe tamen, putà in die iudicii copiosus & splendidus apparebit. Ita S. Gregor. Nazianz. Orat. 19. Huc, inquit, scilicet ad lætam largamque eleemosynam, pertinere videtur, quod Scriptura inquit, panem in aquam quoque mittendum esse: non enim fore, vt distrahat, aut pereat apud iustum harum rerum æstimatorem, sed eo perueniturum esse, vbi omnia nostra collocabuntur. Simili modo Apostol. 2. Corinth. 9. eleemosynam comparat semini producenti magnam messem. Qui parce

Transeuntes
aqua sunt
pauperes.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

parce seminat, inquit, parce & metet: Et qui seminat in benedictionibus, id est, beneficè, copiosè, largiter, de benedictionibus & metet. Vide ibi dicta.

Alludit ad Nilum, qui Ægyptum Iudææ vicinam exundatione sua pertranscundo oblimat, impinguat, fecundat. Idem facit eleëmofyna, quæ dantem ditat & omni bono cumulat. Vnde & sequitur: Da partem septem nec non & octo. Vbi alludit ad septem sectiones Nili & riuos (ita ut ipsum Nili corpus sit octauum) quibus totidem ostiis in mare decurrit, idque facit ut melius totam Ægyptum, in totidem partes dissecta irriget & fecundet. Hinc à Virgil. 6. Æneid. Nilus vocatur septemgeminus, & ab Ouidio 15. Metamor.

Perq; Papyriferi septemflua flumina Nili. In Ægypto enim non pluit, sed tota agrorum, adaquatio fit à Nilo, vnde Claudian. Epi-gram. 6.

Ægyptus sine nube serax, imbreq; serenos
Sola tenet, secura poli, non indiga venti,
Gaudet aquis quas ipsa vehit, Nilog, redundat.

Denique rō mitte super transeuntes aquas, significat eleëmofynam faciendam esse primò liberaliter. Secundò, non tardè, sed citò. Tertio, hilari animo iuxta illud, Hilarem datorem diligit Deus. 2. Corinth. 9. vnde Fabius beneficium ab homine duro asperè datum, panem lapidosum vocabat, ait Seneca lib. 2. de Benef. c. 1. & seq. Quarto, præueniendos esse pauperes, ut antequam rogent ultro mittamus in eorum sinum eleëmofynam. Audi Senecam loco citato: Illud melius, occupare antequam rogemur, quia cum homini probo ad rogandū os concurrat (alii legunt corruiat) & suffundatur rubor, qui hoc tormentum remittit, multiplicat munus suum. Non tulit gratis, qui cum rogasset, accepit. Sed beneficium dedit, qui roganti dedit. Ideo diuinanda cuiusque voluntas, & cum intellecta est necessitate grauissima rogandi liberanda est.

Quintò.

Quintò, rō pauimentum significant eum dandum ex tuo, quem scilicet tuo labore comparasti, non ex rapto vel alienum; rursum tuum, id est necessarium, non tantum superfluum. Ad hæc tuum, id est eodem quo tu vesceris, non eius micas & crustas decidentes, non panem alterum viliozem & secundarium. Comedat pupillus de buccella tua. Iob 31. 17. Panem tuum cum esurientibus & egenis comede. Tob. 4. 17. Frange esurienti panem tuum. Isaia 58. 7.

Sextò.

Sextò, eleëmofynam transeunti, id est occultè & secretò esse faciendam, tum ut vites inanem eius ostentationem, tum ne egenum pudore afficias. Vnde Isidor. Pelus. 1. 2. Epistol. 151. celebrat Timotheum, quemdam, quod cum eleëmofynam singulari quodam amore complecteretur, id tamen studiosè captabat, ut obscura & incognita esset ea benignitas. Nā si ostentationis particeps est, non benignitatem exhibere, verum eorum qui beneficio afficiuntur calamitates exaggerare, diuinumq; opus molestissima morbo labefactare. Quocirca Timotheum his elogiis ornat: Reuera pudicitia ac temperantia delubrum erat, prudentia sedes, arx fortitudinis, iustitiæ metropolis, humanitatis penitus, mansuetudinis templum, atque ut vno verbo complectar, virtutum omnium thesaurus. Septimò, non semel & iterum, sed assiduè & continuò facien-

Cornel. in Ecclesiasten.

A dam esse eleëmofynam quibuslibet egenis, quotidie affluentibus. Præclare S. Gregor. Nyssen. Orat. de pauperibus amandis: Studium, ait, promerendi de propinquo tibi ab alio præcipi non permittas. Caue ne alius rapiat thesaurum repositum tibi. Calamitate affectum, ut aurum amplectere. Infirmam pauperis valetudinem ita foue, ut in ea & sanitatem tuam, & salutem uxoris, & filiorum, seruorum, & totius familie positam putes.

Mythicè per panem & eleëmofynam corporalem accipias spirituales, qualis est docere ignorantes, solari afflictos, conuertere peccatores. Ita S. Hier. In quocumque nomine ait, illam aquam videris de qua dicitur: flumina de ventre eius fluent aqua viue, ne te pigeat panem sapientiæ, panem rationalis, panem præstare sermonis. Si enim hoc frequenter feceris, inuenies te non in cassum doctrinarum iecisse sermonem. Tale quid & in Isaia dictum pato: Beatus qui seminat super aquam, ubi bos & asinus calcant: Quod ille Magister beatitudine dignus habeatur, qui super irriguum peccatus seminat amentium tam ex Iudeis, quam ex Gentium populo congregatum. Citat S. Hieron. Isaia c. 32. 20. iuxta Sept. Vide ibi dicta.

QVIA POST MVLTa TEMPORA INVENIES ILLVM] quasi rem perditam, vel potius absconditam, sed ut semen mirè multiplicatum, inuenies illum, id est illius mercedè & copiosam retributionem, idque sæpè in hac vita, & semper in futura. Ita Chald. Hebr. est, Quia in multitudine dierum inuenies illum. Vide S. Chrys. homil. quod eleëmofyna sit ars omnium questuosissima. Alludit ad originem Iordanis (qui est fluuius nobilissimus Iudææ) Hic enim teste Iosepho lib. 3. Belli cap. 18. Egelippo & aliis, oritur ex Phiala fonte in regione Trachonitide. Hic enim fons miræ profunditatis, aquas copiosas per abditos subterraneos meatus in Dan, siue Paneadem, fontem Iordanis eiicit & transmittit. Quare in Paneade intuentibus videtur oriri Iordanis, indeque ex confluxu duorum riuulorū, Ieorset, & Dan, Iordanis nomen & flumen conflatum est; reuera tamen occultè, ut dixi, oritur lōgè antè in Phiala fonte. Deprehensum id est à Philippo tetrarcha Trachonitidis. Is namque missis in Phialam paleis, inuenit eas apud Panum in fonte Dan redditas, vnde antea fluuius Iordanis nasci credebatur. Sicut ergo panis & paleæ coniecti in phialam fontem, post longos occultosque meatus redduntur in Iordane, sic panes coniecti in sinu pauperum post multa temporum spatia reddentur largiēti. Vide Adrichom. in descriptione terræ sanctæ, in Iordane. Hic ergo quasi in phiala spargamus panem in aquas, id est in pauperes, ut illæ nobis reddantur in Iordane, id est in fluuiio iudicij (hoc enim Hebr. est Iordan) hoc est iustæ retributionis in cælo, ubi Deus eos, qui miserint panem in transeuntes aquas, & calicem aquæ puræ, vel coctæ in vite aut Cerere, putà vinum aut ceruisiam dederint sitienti, fonte vitæ & torrente voluptatis potabit. Psal. 35. v. 9.

DA PARTEM SEPTem NEC NON ET OCTO: VERS. 2.

QVIA IGNORAS QVid FUTVRVM SIT MALI SVPER TERRAM.] Pro partem, in plurali partes legunt Lyrā. Dionys. & S. Hier. in c. 41. Ezech. v. 1. & S. Gregor. homil. 16. in Ezech. sed

D d

legen-

legendum *partem* cum Roman. Hebr. Septuag. Syro, Arabico, Chaldaeo & ceteris. *ad partem* notat distribuendam esse eleemosynam pro cuiusque necessitate vel merito; & non ita ut eluriet unus, alter ebrius sit 1. Corinth. 12. 21. Iam

Da partem
7. & 8.
quid?
Resp. Primò.

Primò Chald. hanc gnomen exponit de factione, quasi hic instituitur pater familias ut congruo tempore agrum seriat, uti de eodem agricolam instruit Columella, Varro, Cato & alij scribentes de re rustica, q. d. Sere semen in agro mense septimo & octauo: *Optimam*, inquit, *partem seminis confer mense Tirsii in agrum tuum, neque tamen & mense Kisleu à seminando auocaris, neque exploratū esse potest ipsi terræ imminens malum, prima an secunda semetis superatura sit.* Verum hic sensus alienus est, & ad propositum non pertinet. Agitur enim hic de eleemosyna.

Secundò.

Secundò, R. Haccados per septem accipit septem planetas, per octo cælum octauū, siue stellatum; per planetas autem & stellas fixas censet denotari viroseminentes & principes, quasi illis hic iubeat dari partem honoris cuique debiti, illosq; colere & reuereri, ut benigno fauoris sui aspectu vicissim nos aspiciant & prosequantur. Verum hoc tam remotum est quam cælum à terra.

Tertiò.

Tertiò, R. Salomon, Aben Ezra & Clarius per septem accipiunt septem dies septimanæ, & octo diem octauum, qui est primus sequentis septimanæ, q. d. Quotidie per septem dies hebdomadæ dato eleemosynam, nec ibi definito, sed dato die octauo, hoc est primo sequentis hebdomadæ, ut denuò nouum septenarium cum noua hebdomada inchoes, & cum ea finias, idque assidue & continuò. q. d. Continuò per omnes dies cuiuslibet hebdomadæ, totiusque vitæ facito eleemosynam.

Quartò.

Quartò, Caietan. per septem pauperes septem propriè & precisè accipit. Forte enim, inquit, tunc temporis familiare erat Iudæis eleemosynarius pascere pauperes septem, ob reuerentiam diuinarum actionum, quæ septem diebus describuntur à Moyse, supputato sabbato quietis. Da itaque partem mensæ pauperibus septem, hoc est decreto numero pauperum & etiam octo, hoc est, si & alius superuenerit, da etiam & partem.

Quintò.

Quintò Olorius & alij per septem & octo accipiunt septimam vel octauam partem opum & prouentuum, quasi hanc iubeat dari pauperibus, uti decimam dari iisdem iubet Moses. Deuter. 14. 28. Alij per septem & octo accipiunt septuplam & octuplā, id est multiplicem & copiosam eleemosynam, quasi iubeatur, ut homo omnes benefaciendi, & bene de proximo merendi occasiones capeffat. Ita Olorius & Lyran. qui legit in accusatio: *Da partes septem & octo.*

Sextò.

Sextò S. Bonauent. censet senarium significare id quod sufficit nobis: quidquid est ultra illud, dici septem & octo. q. d. Danda est eleemosyna de eo quod superest, ac largè quidem pro facultatibus nostris, ut nostra abundantia aliorum inopiam suppleat.

Septimò, genuna.

Septimò & genuinè, q. d. Da partem panis, id est cibi & eleemosynæ tuæ septem, id est multis pauperibus, imò & octo, id est longè pluribus. q. d. Esto liberalissimus in dando, da quotquot egentes occurrunt, da plurimis, imò infinitis si

potes. Nota ex S. Hier. in Isaïæ c. 4. & 5. Hebræis septenarium esse familiarem propter sabbatum, æquè ac denarium propter decalogum. Significat autem septenarius multitudinem & vniuersitatem, eò quòd omnes dies septimanæ semper recurrentes non sint nisi septem, idem significat ternarius: vnde illud Aristotelis. *Tria sunt omnia*, scilicet prima; non enim duo, sed tria primò vocantur. Iam si ad tria addas quartum, vel ad septem addas octo, significatur magna & inusitata multitudo. Vnde illud: *O terque quaterque*, id est omnimodè beati. Sic Amos 1. v. 3. & seq. toties reperitur: *Super tribus sceleribus Damasci & super quatuor*, id est ob plurima & maxima eius scelera, non conuertam eum. Vide ibi dicta. Et Prouerb. 30. 15. *Tria sunt insaturabilia*, & quartum numquam dicit sufficit. Simile est Iob 5. 19. *In sex tribulationibus liberabit te, & in septima*, id est in plurima & maxima, non tanget te malum. Et Michææ 5. v. 5. *Suscitabimus super eum septem pastores, & octo primates homines*, id est plurimos & maximos principes, uti ibidem dixi: sic hic dicitur: *Da partem septem & octo*, id est da multis, imò longè pluribus & innumeris. Hinc Thaum. vertit: *Da liberaliter & diuide pluribus, sua tamen cuique*. q. d. Noli terreri pauperum filatim affluentium multitudine, ut vltimis neget eleemosynam, quin potius omnibus da, ut crescente numero pauperum, crescat tibi animus & numerus eleemosynarum. Hinc Nazianz. orat. 19. laudans patrem suum vitā functum ab eleemosynis: *Reuera*, inquit, *tamquam alienorum bonorum procurator de bonis suis cogitabat, pauperum inopiam, quam maxime poterat, subleuans, nec superflua duntaxat, sed necessaria quoque in eam rem sumens, partemq; dans non septem duntaxat, velut Salomonis lex præscribit, verum si octauum etiam accederet, libentius sua profundens, quam alij acquirant.* Qua in re imitabatur Deum, qui liberalis est in omnes, nec vllum indotatum relinquit. Verè Cicero: *Homines, ait, ad deos nulla re propius accedunt, quam dando: nihil habet fortuna melius quam possis, nec natura melius quam ut velis seruare quam plurimos.*

Huc facit vetus Prouerbiū: *Omnia octo*, de qua collector adagiorum, & Bongus in mysteriis Numerorum, cum nihil deesse significatur, siue propter Stesichori poetæ monumentum, inquit noster Lorinus, Carenæ ex omnibus octonis constructum, columnis, gradibus angulisque; siue propter distributos à primo conditore Corinthios in octo tribus; siue propter totidem deos summæ rerum imperantes, per quos iurare solitus Orpheus fertur, ignem, aquam, terram, cælum, lunam, solem: mithram (Persæ confundunt cum sole) noctem, siue quia in Ægyptia columna in signum iustitiæ inscribantur deorum octo nomina, Saturni, Rheæ, Osyris, spiritus, cæli, terræ, noctis, diei, & totidem Xenocrates, ut prodit Cicero, licet diuersos deos faciebat: siue propter octonas certaminum species in Olympiis; siue propter aliam causam. Igitur septem & octo nullum non comprehendunt, valetque sententia ista idem ac quod præcipit Christus: *Omni petenti te tribue.* Lucæ 6. v. 30. Alludit ad veterum comedendi & conuiuandi ritum, quo

teste Macrobio lib. 1. Satur. cap. 7. & Gellio lib. 13. cap. 11. in conuiuio septem adhibebantur conuiuae, & octauus erat rex siue præses conuiuij. Vnde Prouerbum *septem conuiuium, nouem conuiuium*. Vide Sidon. Apollin. lib. 1. epistol. 11. & Rhodigino lib. 2. capit. 8. Hinc Heliogabalus Imper. teste Lampridio ad coenam inuitabat simul octo luteos, octo caluos, octo surdos, octo podagrosos, octo nigros, octo longos, octo præpingues & obesos, vt sibi suisque risum moueret.

Tropol.

Tropol. S. Ambrosius in c. 6. Lucæ, explicans octo beatitudines: *Beati pauperes spiritu*, &c. iis hunc locum applicat: *Mandatum accipis*, inquit, *octo illis partem dare*; fortasse benedictionibus, id est beatitudinibus, vt scilicet partem vitæ demus exercendæ paupertati, quæ est prima beatitudo à Christo proposita, partem mansuetudini, quæ est secunda beatitudo; partem luctui & compunctioni, quæ est tertia, & ita de ceteris. Causam subdit: *Sicut enim spes nostra octaua perfectio est, ita octaua summa virtutum est*. q. d. Sicut spes nostra, id est vita æterna quam speramus perficietur in octaua resurrectionis, cum reipsa vitam æternam speratam adipiscemur, ita octaua beatitudinum est summa virtutum, id est octo beatitudines sunt summa perfectio & culmen virtutum omnium. Dato igitur ac stude beatitudinibus, vt eas secteris, connitaris ad octauam, id est perfectionem virtutum; ac per eam assequaris octauam gloriæ in beata resurrectione. Idem S. Ambrosius li. 2. de Iacob c. 11. alludens ad septem candelabri lucernas, & ad octauum quasi omnium vterum, illas applicans septem Machabeis, quorum octaua erat mater: *Quam bonus*, inquit, *fidei partus, quam turis portus iste pietatis, quam splendida lucerna Ecclesie septeno fulgens lumine, & octauo vtre cunctis luminibus oleum subministrans*. De quibus pulchre dicitur: *Date partem illis septem & illis quidem octo, eo quod in utroque numero consortium gratiæ consequantur, in lege nutriti, per gratiam coronati, septem tamquam in sabbato; octo tamquam in Euangelio*. Pia mater supplemento passionis adiuncta, quæ in talibus filiis integram pietatis formam & parturiuit & peperit.

Secundò, S. Gregor. prologo in Psal. 6. Pœnitent. docet dandam esse partem septem, id est vitæ actiuae, obeundo septem opera misericordiæ, & octo, id est vitæ contemplatiuæ. Da mihi, inquit, domine partes septem nec non & octo. Optauit enim ita subditos regere, vt tamen contemplationis diuinæ non fraudaretur perfectione. Ipsa namque officij administratoria necessitate constrictus, cogebatur temporalis actioni insistere; sed suavis eum contemplationis diuinæ dulcedo reficiebat in mente. Potest etiam intelligi, quod ille quindecim gradus ad illud diuinæ illuminationis templum ascendit, qui sempiternæ virtutis Dei amore conceptus, temporalibus, quæ per septenarium numerum designantur, gradatim contemptis, per scalas octo beatitudinum ad sublimia prouehitur, donec Deus deorum in Sion mentis videatur. Similia habet Philippus Solitarius li. 3. Dioptræ c. 8.

Rursum Olympiod. per septenarium accipit septem dona Spiritus sancti. Hugo verò & alij accipiunt tres virtutes theologicas, putà fidem, spem, charitatem, & quatuor cardinales, putà

Cornel. in Ecclesiasten.

A prudentiam, iustitiam, fortitudinem & temperantiam, quasi iubeat illis studere in septenario huius vitæ, vt per eas pertingamus ad octauam felicitatis æternæ.

Allegor. Hebræi, ait S. Hieronymus ita hunc locum intelligunt: *Et sabbatum & circumcisionem*. (Hec enim dabatur octauo die infanti) *serua ne si forte hoc non feceris, inopinatum tibi superueniat malum*. Melius Christiani nonnulli sic explicant. q. d. Serua septem, id est Pascha, & octo, id est Pentecosten. A Paschate enim ad Pentecosten numerantur septem hebdomades, quarum quasi octaua est quinquagesima, putà Pentecoste, quo alludens S. Gregor. Nazianz. Orat. 43. quæ in S. Pentecosten sub initium: *Da partem septem & octo*, id est, inquit, da partem S. Pentecostæ & futuræ beatitudini. Sic enim habet: *Hic eximius septenarius Pentecostes honorem inuexit*. Septenarius enim in seipsum ductus quinquagenarium gignit vno die excepto quem ex futuro seculo assumpsimus, octauum eundem & primum, vel vt rectius loquar, vnum & sempiternum. Illic enim præsens animarum nostrarum sabbatismus desinat necesse est; vt detur pars septem atque adeo octo, sicut iam nonnulli maiorum nostrorum hunc Salomonis locum exposuerunt.

Rursum S. Hieron. lib. contra Lucifer. per septenarium accipit vetus testamentum, per octo nouum: *Ecclesiastes*, ait, *iubet dare partes septem, dare partes octo, id est utrique credere testamento*. Et S. Isidorus lib. 1. Offic. capit. 24. legens: *Da partem illi septem & illi octo*, sic explicat q. d. Iudæi celebrant diem septimum, putà sabbatum, quod erat requies mortuorum; at Christiani celebrant diem octauam putà Dominicam, quæ est dies resurrectionis, ac proinde viuorum non mortuorum. Eodem modo explicat S. August. epistol. 119. capit. 15. & Olympiod. ac Salonius: *Præcipit*, inquit, *tam veteris, quam noui testamenti seruari præcepta*. Denique S. Hieronymus. scribens in hunc Ecclesiastæ locum: *In Ezechiele*, inquit, *septem & octo gradus ad templi leguntur ascensum*. Et post ethicum illum Psalmum, id est centesimum octauum & decimum, quindecim graduum Psalmi sunt, per quos primum erudimur in lege, & septenario numero expleto, postea per odo aduen ad Euangelium scandimus. Præcipitur ergo vt in utrumque testamentum, tam vetus scilicet, quam nouum pari veneratione credamus. Iudæi dederunt partem septem, credentes sabbatum: sed non dederunt octo, suscipientes Euangelium, resurrectionem diei Dominicæ denegantes. E contrario heretici Marcion & Manichæus, & omnes qui veterem legem rabido ore dilaniant, dant partem octo, suscipientes Euangelium: sed eandem septenario numero non tribuunt, legem veterem respicientes. Nos igitur utrique testamento credamus. Non enim possumus dignos cruciatus, dignamque penam iam nunc mente comprehendere, quæ reposita est his qui versantur in terra, Iudæis atque hæreticis, & duobus alterum denegantibus.

Porrò Cassian. lib. 2. de Instit. renunt. cap. 9. & 10. sic explicat q. d. Die sabbati, putà septimam serua ieiunium ex præfeco Ecclesiæ ritui: die octaua verò celebra festum, putà Dominicam resurrectionis Christi.

Anagog. S. Gregor. lib. 35. Moral. cap. 7. per septenarium accipit præsentem vitam eiusque

D d 2

bona

bona, per octonarium futuram, quasi dicat: Sic dispensa temporalia, ut accipere merearis æterna: Septenarium quippe, inquit, cum adhuc alius sequitur, ex ipso eius argumento exprimitur, quod finienda temporalitas æternitate concludatur. Hinc est enim quod Salomon admonet dicens: Da partes septem nec non & octo. Per septenarium quippe numerum, hoc quod septem diebus agitur, præsens tempus exprimit, per octonarium verò vitam æternam designavit, quam suam nobis Dominus resurrectione patefecit. Dominico scilicet die resurrexit, qui dum diem septimum, id est sabbatum sequitur, a conditione octauus inuenitur. Bene autem dicitur: Da partes septem nec non octo: quia ignoras quid mali futurum sit super terram, ac si aperte diceretur: sic dispensa temporalia, ut appetere non obliuiscaris æterna. Oportet namque ut in posterum, bene agendo provideas, qui de venturo iudicio quanta tribulatio sequatur, ignoras. Hinc est quod quindécim gradibus templum ascenditur, ut ex ipsa eius ascensione discatur, quatenus per septem & octo & temporalis sollicitudine dispensetur actio, & provide mansio æterna requiratur. Hinc & etiam quod dum monas in denarium surgit, centum quinquaginta Psalmos Propheta cecinit; Propter hunc septenarium numerum temporalia, octonarium verò æterna signantem super centum viginti fideles in cœnaculo residentes Spiritus sanctus effusus est. Per septem quippe & octo quindécim componuntur, & si ab uno usque ad quindécim numerando paulatim per incrementa consurgimus, usque ad centesimum & vigesimum numerum peruenimus. Quia scilicet effusione Spiritus sancti didicerunt, ut & temporalia tolerando transirent, & æterna inhiante appetere.

Symbolicè.

Symbolicè idem S. Gregor. hom. 16. in Ezechiel. Partes, ait, simul septem & octo damus, quando sic ea quæ septem diebus euoluuntur, disponimus, ut per hæc ad bona æterna veniamus. Ætates enim hominis septimo quoque anno variantur, & per septenarios ad metam decurrunt, putà ad octauam resurrectionis, ait Hugo. Septimus quisque annus ætati notam imprimit, ait Seneca. Audi Hippocratem apud Philonem libr. de Mundi opificio: In hominis vita septem sunt tempora, quas ætates vocant: Infans, puer, adolescens, iuuenis, vir, senior, senex. Infans est usque ad septennium, intra quod dentes emittit: puer usque ad secundum septennium, quoad geniture emissionem sit tempestiuus. Adolescens usque ad tertium septennium & barba lanuginem. Iuuenis usque ad quartum septennium, & accretionem totius corporis. Vir usque ad annum vnde quinquagesimum, & septimum septennium. Senior usque ad quinquagesimum sextum, & octauum septennium. Senex toto quod reliquum est tempore. Et nonnullis interiectis: Præter ea quæ dicta sunt, manifestissime vim perfectionis designatiua in septenario, representant ætates ipse ab infantia ad senectutem usque, quæ mensurantur septenario: ac primo quidem septennio enascuntur dentes: In secundo tempestiuitas est ad genituram emittendam. In tertio barba accrementum. In quarto roboris accessio. In quinto tempus nuptiarum. In sexto vigor intelligentie. In septimo veriusque augmentum, intelligentie & eloquentie. In octauo priusque perfectio. In nono æquitas & mansuetudo, affectibus maiori ex parte mansuefactis. In decimo denique vitæ exitus optabilis, adhuc integrus sensuum instrumen-

tu. Solet enim aliqui senectus longa supplantare & affligere.

Hinc sequitur septenarium esse ætatum & vitæ definitorem in eo enim fit sanguinis, humorum, spirituum, calorum & complexionis mutatio. Quocirca nonus septenarius annorum, putà annus vitæ 63. est clinactericus, mulisquæ vitæ finem affert. Vnde 63. ætatis anno mortuus est Aristot. Cicero, Crylippus, Bocacius, Card. Cusanus, S. Benedictus, S. Bernardus, & alij permulti. Vnde & Augustus Cæsar annum 63. velut fatalem extimuit. eoquæ exacto quasi periculo defunctus sibi gratulatus est. Abraham mortuus est anno ætatis 175. qui 25. septenarios, complectitur. Iacob anno ætatis 147. qui 21. David 70. qui decem septenarios in se concludit: eodem permulti decedunt. Nam ut idem ait P. salm. 89. 10.

Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni. Si autem in potentatibus octoginta, qui octo denarios complectitur, iuxta id quod hic dicitur: Da partem septem nec non & octo. Simili modo reipublicæ statutus per septenarios sæpè mutatur. Hebræorum captiuitas in Babylone desit anno 70. qui est decimus septenarius: omnium monarchiarum series desit in 70. hebdomade, Danielis cap. 9. in qua natus est Christus monarcharum monarcha. Porro 70. hebdomades annorum faciunt annos 490. qui est quasi cubus septenarij & denarij: septies enim decem faciunt 70. septies 70. faciunt 490. Atque circiter eundem annum 490. facta est crebra reipublicæ Hebræicæ, vti & aliarum mutatio, putà prima à Mose & iudicibus in Saulem & reges; secunda à regibus in Zorobabel & duces tempore captiuitatis Babylonicæ; tertia à ducibus in Christum. In qualibet enim harum inuenies circiter annos 490. vti colligere licet ex tabula, chronologica, quam præfixi Pentateucho. Iuxta hunc sensum monet sapiens, ut memores simus septenarij, id est decursus & finis ætatis, tum nostræ, tum reipublicæ, in eoquæ agnoscamus vtriusque vanitatem, dicamulque: Omnis consummationis vidi finem, latum mandatum tuum nimis: Sicut enim septenario dierum, putà septem diebus initio mundi Deus omnia creauit: ita septenario annorum eadem variat & finit. Rursum ut cuique ætati (quæ numero sunt septem) suam demus partem, officium scilicet cuique ætati debitum, putà infantie demus innocentiam; pueritiae obedientiam, iuuentuti castimoniam, adolescentie studiū sapientie, virili ætati robur virtutis, senectuti maturitatem, apathiam, & perfectionem, decrepitæ meditationem instantis vitæ æternæ.

Denique nonnulli vti superius indicaui, per septenarium accipiunt pauperes viucentes, per octonarium defunctos degentes in purgatorio. q. d. Da eleemosynam pauperibus viucentibus in septimana huius vitæ, da & defunctis qui ex hac vita transierunt ad purgatorium, vbi expectant octauam felicitatis æternæ. Rursum nonnulli sic exponunt: Da partes septem, nec non & octo, quia ignoras quid futurum sit mali super terram. Hoc est, neminem à commercio laborum tuorum excludas, cum nescias mala, scilicet tentationes hominibus euenturas, quæ si diuitem fortè protraherint, pauperculum in bono perseueran-

Annus cū
maiericus
quis & qua-
lis?

Virtutes æta-
ti cuius
propria.

tem habebis per tui laboris industriam, in quo tamquam in filio sapiente glories.

QVIA IGNORAS QUID FUTURUM SIT MALI SUPER TERRAM] q. d. Multae calamitates, eaque improuisae & quasi inuitabiles imminet terrae: vt ergo ab iis te liberares, multas facito eleemosynas: quoniam eleemosyna à morte liberat, & ipsa est quae purgat peccata & facit inuenire misericordiam & vitam aeternam, ait Raphaël Tobiae ca. 12. 9. Tales calamitates sunt furum, latro- num & hostium incurfus, sterilitas agrorum, venti, procellae, ærugo, pestis, fames, bellum, morbi, mors, hæc sunt mala poenae; mala culpæ sunt peccata, & peccandi occasiones ac tenta- tiones: contra vtraque antidotum est eleemosy- na, vt ostendi Daniel 4. v. 24. Deuter. 26. vbi 22. eleemosynæ fructus recensui. Verè S. Hieron. ad Nepotianum: Numquam, ait, memini me legisse mala morte defunctum, qui libenter opera chari- tatis exhibuit.

Rursum S. Hieronymus hic & S. Gregor. ho- mil. 15. in Ezechielem, malum hoc referunt ad examen, sententiam, damnationem & gehenam impiorum in die iudicii, à qua misericordes exi- met Christus Matth. 25. Sic & Olympiod. Mo- destè age, inquit, quæ ad huius vitæ pertinent officia, cogitans assidue & de futuro seculo. Neque enim nosti, quam grauius reposita sunt tormenta iis, qui neque se- ptenarius partem suam dederunt, neque octonarius. Ad- dit deinde alium sensum dicens: vel eleemosynam omnibus confer in cordis tui simplicitate: Neque enim nosti quis hominum verè indigeat, quisue simulat à pau- pertate per auaritiam petat. Verum primus sensus, quem dedi, est litteralis & genuinus. Didicit hic Salomon à patre suo Dauide, qui Psal. 40. 1. ita canit: Beatus vir qui intelligit super egenum & paupe- rem in die mala (Symmach. In die afflictionis. Euse- bius: quandocumque urget calamitas) liberabit eum Dominus.

VERS. 3.

SI REPLETAE FVERINT NVBES, IMBREM SUPER TERRAM EFFVNDENT; (Hebr. euacua- bunt, exinanient) SI (Hebr. & si) CECIDERIT LI- GNUM AD AVSTRVM, AVT AD AQUILONEM, IBI ERIT.] Sensus est, ait Olympiod. quasi di- cat: Sicut nubes iussu diuino imbrem super omnes ho- mines spargunt, ita conuenit eleemosynam cunctis ho- minibus impartiri: nimirum cor plenum vt diui- tiis ita & charitate, eleemosynam copiosam det oportet, sicut nubes aquæ turgidæ copiosam ef- fundunt pluuiam. Vnde illud Osee 13. 3. Miseri- cordia vestra quasi nubes matutina, Et Ecclef. c. 55. 26. Speciosa misericordia Dei in tempore tribulationis, sicut nubes pluuiæ in tempore felicitatis. Vide dicta v- trobique.

Prognostica pluuiæ.

Porro nubes densæ certum sunt signum plu- uiæ; æquè ac multa alia, quæ physici assignant. Nam pluuiam prælagiunt canes gramina com- edentes, eorumque ventres murmurantes; mulcæ & vespæ equos acrius compungentes, fumus per camini gulam spissius subuolans; crebriores a- trociorelque morsus pulicum. Sunt insuper argu- menta pluuiarum; grues silentio per alta cæli in- uolantes; boues aërem olfactantes, seque contra pilum lambentes; hirundo lacum circumuoli- tans, summisque alis aquæ superficiem verberas; ranæ insuetum coaxantes; formicæ è cauernulis

Cornel. in Ecclesiasten.

oua efferentes; arcus cælestis; corui & cornices crocitanes; terrestres volucres aduersus aquam clangores edentes, seque perfundentes; oleum lucernæ scintillans, & fungi se inde tollentes; lu- na crescens obscurior, sol exoriens concauus & maculosus; Item sub ortum solis nigræ nubes, ru- bentibus interuenientes.

Apertè eleemosyna comparatur nubi, quia sicut nubes à cælo formata, non aliud habet finem & scopum nisi pluuiam; sic opum à Deo datatum non alius est finis, quam vt erogentur in egen- tes. Rursum sicut Deus pluit indifferenter & æ-

Eleemosyna similis nubi.

Primò. Secundò.

qualiter super omnes, siue bonos siue malos, siue amicos siue inimicos; sic & eleemosynarius om- nibus beneficiat sine exceptione personarum. Tertiò, sicut nubes à pluuiâ nullam gratiarum actionem expectat, sic nec diues quidpiam ex- pectet à paupere, iuxta illud Christi: Mutuum

Tertiò.

date, nihil inde sperantes. Quartò, sicut pluuiâ gra- ta est nubi, ac nubem nubi rependit, dum in ter- ra à se humectata & radiis solis calefacta vapo- res excitat, qui in aërem eleuati, in nubes rursus

Quartò.

concresecunt: sic pariter eleemosyna datat dan- tem, adeoque eleemosynarius certat liberalitate cum Deo: vnde quò liberalior est in pauperes, eò liberaliorem in se Deum experitur, vt se ex- periri fatebatur S. Ioannes eleemosynarius, teste Leontio Episcopo Neapoleos in Cypro, in eius vita, qui & addit eum confidenter dicere soli- tum Deo: Videbimus quis vincat, an tu mittendo, an ego dispergendo. Hinc Chald. vertit: si repletæ fuerint nubes pluuiæ, super terram effundent aquas suas pro- pter merita iustorum. Et si non fuerit iustus in illa ge- neratione, in mari & in deserto descendant, vt non sit

utilitas ex eis filiis hominum. Et sic explicat, quasi dicat: Serua mandata, quæ tibi superius sunt præ- cepta, vt nubes super te effundant imbrem suum. V- bicumque enim tibi locum præparaueris, futuramque sedem, siue ad Austrum siue ad Boream, ibi, cum mor- tuus fueris, permanebis. Aliter: Propterea supra dixi- mus: Mitte panem tuum super faciem aquæ, etenim petenti te tribue, quia & nubes cum plena fuerint diuitias suas mortuibus largiuntur. Nubes ergo mi- sericordiæ nostræ in pauperes, elicit & prouo- cat nubem misericordiæ diuinæ, vt in nos gra- tias & dona sua pluat & effundat, iuxta illud: Beati misericordes; quoniam misericordiam consequen- tur. Matth. 5.

Mythicè Olympiod. Nubes, ait, sunt viri sancti; quorum vnus fuit Moses, qui dicit: Expectetur vt plu- uiæ eloquium meum. Deuter. 32. Sancti ergo repleti diuino verbo, quale scilicet factum est ad Osee alios- que sanctos, effundunt secundum doctrinæ imbrem non super solam Iudæam, sed & in omnem terram, in quam exiit sonus eorum. Sic & S. Hieronymus. & S. Ambrosius lib. 3. epist. 19. ad Constantium, quen- audi: Quicumque colligit de montibus aquam atque ad se trahit, vel haurit è fontibus, & ipse torat sicut nubes. Imple ergo gremium mentis tuæ, vt terra tua humescat & domesticis irrigetur fontibus. Ergo qui multa legit & intelligit, impletur: qui fuerit impletus, alios rigat. Ideoque scriptura dicit: si impletæ fuerint nubes, pluuiam in terram effundent; sunt ergo sermones tui proflui, sicut puri, dilucidi, vt morali disputatione suauitatem infundas populorum auribus, & gratia verborum tuorum plebem demulceas, vt volens quo du-

D d 3

eis sequatur. Vide dicta Ezech. 10. v. 4. vbi proprietates nubium recensui, easque Apostolis & prædicatoribus applicui. Igitur nubes fecundæ & secundæ sunt sancti prædicatores, ait Hugo, quorum est sublimari à terra, pluerè doctrinis, tonare minis, coruscare miraculis vitæ; exemplo; nubes verò sine aqua, ventisque circumlatæ, ut ait S. Iudas, sunt illi, qui gratia vacui plausum auditorum captant, non planctum.

SI CECIDERIT LIGNVM (Arabicus trabs) AD AVSTRVM A V T AD AQUILONEM, IBI ERIT] Tigur. In eo permanebit. Campen. Erunt qui colligent illud. Hebr. Septuag. Syrus & Arabicus præponunt copulam & : & si ceciderit, &c. ex quo patet hanc gnomen copulandam esse, cum hemistichio præcedenti, si repletæ fuerint nubes, cum eoque eodem versu cohære, siue per similitudinem, siue per dissimilitudinem. Vnde

Primò, Thaumaturgus vertit: Non est arbor vlla quæ semper stet: licet enim eandem homines non succidant, vento tamen olim subuertetur. q. d. Sicut arbor omni casu, sic & homo, qui est arbor inueterata, morte subuertitur: quare si sapit, antequam succidatur, benefaciat, ut succis præmium benefactorum recipiat vitam æternam.

Secundò, Aben Ezra, Clarius & Campen. per lignum siue arborem accipiunt fructus arboris, qui maturi ex ea decidunt, q. d. Fructus arboris, v. g. poma & pyra in quacumque arboris partem latulque cadant, non pereunt, cum non defint qui ea colligant: sic hominis liberalis eleemosyna in quemcumque locum cadat, non perit, cum nusquam defint pauperes, qui eam colligant, ac eleemosyna vbique suum apud Deum & homines inueniat præmium. Hic sensus satis videtur appositus, cui adde & hunc illi affinem. q. d. Sicut pluuia & fructus arboris decidens non considerat quo cadere debeat, an in terram bonam, an in malam, an ad aquilonem, an ad Austrum, sed naturali pondere cadit in quamcumque partem sibi procliuem & obuiam: sic pariter faciunt viri liberales in danda eleemosyna, scilicet in quamcumque partem, locum & sortem inciderint, ubique sunt munifici, hos & illos & alios quâ plurimos alunt, beneficentiam suam in omnes obuios exerunt; nec curiosè scrutantur an digni sint, an indigni, an grati futuri vel ingrati, an benè eleemosyna vsuri, an malè, an eleemosyna sibi futura sit utilis, an damnosa; quia in quemcumque tandem illa collata fuerit, ibi erit, danti non perierit, sed ibi illam suo tempore inueniet. Simile est de pane proiecto in aquas præterfluentes v. 1. Huc accedit R. Salomon, qui rō ceciderit accipit non de casu, id est lapsu sed casuali sorte, quasi dicat: Sicut arbor vbicumque eius fors ceciderit, ut plantetur & subsistat, siue in Australi regione, siue in Aquilonari, ibi fructus suos profert ad incolarum commodum: sic vir liberalis vbicumque collocetur, & quocumque eum fors casualis tulerit, omnibus indigenis & aduenis beneficium se exhibet.

Tertiò, R. Haccados: q. d. Sicut nubes depluunt pluuiam in omnem locum, etiam aridum & sterilem, ubi scilicet ligna exaruerunt, & casu aliquo prolapsa sunt, sic pariter beneficium sua be-

neficia dispersit in omnes, etiam indignos & ingratos, qui ob ingratitudinem exauisse, & ad omne bonum inutiles esse videntur.

Quartò, Chald. hæc refert ad principes immiseri cordes, qui ob immisericordiam principatu excidunt, sicut misericordes ad eundem eleuantur, vel prolapsi eidem restituntur. ut patet in Nabuchodonosore. Daniel. 4. partim ad rerum copiam vel famem, quæ à Deo nunc huic regioni, nunc illi ob virtutes vel vitia; ac præsertim ob misericordiam vel crudelitatem immittitur. Vnde sic vertit: Si decretum fuerit de celo, ut cadat rex & consiliarij eius de principatu eorum, ex auctoritate dicti Domini fiet, & etiam saturitas aut fames in meridiem aut Septentrionem, vbicumque decretum fuerit, ut firmetur illud consilium, mittitur eo, ut fiat.

Quintò, Noster Pineda, q. d. Da eleemosynam pauperi dum viuunt, quia si moriatur illam amplius ei dare non poteris: Nam quocumque tandem ceciderit & vbicumque fuerit, non amplius illum reuocabit tua beneficentia ad vitam: maturanda igitur, & non procrastinanda eleemosyna indigenti. Qua ferè ratione diuinam misericordiam allicere conabatur Iob. cap. 7. vers. 7. dicens: Memento quia ventus est vita mea, & non reuertetur oculus meus, ut videat bona, & v. 21. Ecce nunc in puluere dormiam, & si manè me quaesieris non subsistam.

Sextò, nonnulli hanc gnomen attexunt præcedenti, quasi illam probet & confirmet, ut prius eius hemistichium respondeat priori hemistichio præcedenti, posterius posteriori, q. d. Da partem septem nec non & octo, id est da eleemosynam multis, imò plurimis, quia sicut nubes repletæ, copiosum super terram imbrem effundunt: Sic liberales, opibus & liberalitate abundantes & quasi turgidi copiosas dant eleemosynas, adeoque multis, imò omnibus quibus possunt, benefaciunt. Rationem subdit: Quia ignoras quid mali futurum sit super terram. Hoc ergo malum omne satage præuenire, & euitare per eleemosynam: quia si ceciderit lignum ad Austrum aut ad Aquilonem, ibi erit. q. d. Vbicumque & in quamcumque plagam ceciderit malum, id est clades & strages à Deo immissa, ibi damna sua infliget, ut illa declinare vel amoliri sit impossibile, nisi per eleemosynam illa à te auertas.

Septimò, magis planè, congruè & propriè S. Hieronymus. Propterea, inquit, supra diximus: Mitte panem tuum super faciem aque, & omni petenti te tribue, quia & nubes cum plena fuerint diuitias suas mortalibus largiuntur, & tu quasi lignum, quamuis longæuus sis, non eris in perpetuum, sed subitò, ut ventorum, ita mortis tempestate subuersus, vbicumque cecideris, ibi iugiter permanebis, siue te rigidum & truem, siue clementem & misericordem ultimum inuenerit tempus. Hunc sensum exigit antithesis austri & Aquilonis. Nam ut notat S. Hieronymus. auster in Scriptur. dum opponitur aquiloni, in bonam partem, aquilo in malam partem accipitur, iuxta illud: Dominus ab austro veniet. Habacuc. 3. Australis enim plaga est mundi dextra, lucida & calida; aquilonaris verò est sinistra, caliginosa & frigida. Adde Babylon, quæ per Nabuchodonosor euerit Ierusalem & Iudæam, eidem erat aquilonaris. Vnde illud: Ab

aquilone (id est à Babylone) pandetur omne malum. A
Ierem. 1. Auster ergo nota statum misericordiae,
gratiae & salutis; aquilo statum immiseri-
cordiae, peccati & damnationis, quod scilicet post ca-
sum, id est mortem ab vno statu ad alterum non
sit transitus, ut qui decedunt in statu gratiae & sa-
lutis, non possint transire in statum peccati &
damnationis, nec hi vicissim in illum commeari;
magnum enim chaos inter vtrumque firmatum
est, quod nulli est penetrabile aut permeabile, ut
aiebat Abraham diuiti Epuloni Lucae 16. Huic
sensui optimè inhæret communis patrum & in-
terpretum expositio, qui ligni calum interpre-
tatur hominis mortem; homo enim est arbor in-
uerfa, quia radices, puta caput cum capillis mittit
sursum, ramos verò, puta pedes deorsum: Vnde
illud cæci à Christo illuminati: *Video homines velut
arbores ambulantes.* Marci 8. 24. Sensus ergo est. B
q. d. In quemcumque locum & statum homo in
morte ceciderit, siue ad austrum, id est ad statum
electorum & beatorum propter opera misericor-
diæ; quæ fecit in vita, siue ad aquilonem, id est ad
statum danatorum, propter opera immiseri-
cordiæ, ibi manebit in æternum, ut in alterum & con-
trarium aliorum statum commigrare & transgre-
di nequeat. Cura igitur, ut eleemosynas & meri-
ta accumulando cadas ad austrum, non ad aq-
uilonem, dum tibi breui moriendum erit: vide ergo
quo inclinatur mens tua, an ad avaritiam, an ad vir-
tutes, an ad vitia, & si videris eam propendere ad
aquilonem, omni studio reflecte eam ad austrum,
ut ad illum cadat, non ad aquilonem. Tota ergo
vita tua disce quomodo semel bene moriaris: C
disciplina autem bene moriendi est sancta vita,
sanctè ergo viue, si vis sanctè mori, ut cadas ad
austrum.

Cadunt ad
austrum san-
cti, ad aq-
uilonem impij.

Curi

Appositè auster, utpote cæli regio dextera &
calida, repræsentat felicitatem cælestem, aquilo
verò, quia sinister & frigidus, damnationem ge-
hennalem. Ita Hiero. Olympiod. Albinus, Salon.
& S. Greg. 12. Moral. 4. quem audi: Si cecideris li-
gnum ad austrum, aut ad aquilonem, in quocumque loco
cecidieris, ibi eris. In die etenim mortis sue iustus ad au-
strum cadit, peccator ad aquilonem; quia & iustus per
feruorem spiritus ad gaudia ducitur, & peccator cum a-
postata Angelo, qui dixit: sedebo in monte Testamenti in
lateribus aquilonis, in frigido suo corde reprobat. Au-
di S. Bernard. serm. 49. inter paruos: Siue ad austrum,
siue ad aquilonem arbor ceciderit, ibi eris. Austri calor &
lenitas in sacra Scriptura bonam solet habere signifi-
cationem. Ab aquilone verò panditur omne malum. Porro D
homines sicut arbores videt aliquis. Exciditur autem ar-
bor in morte, & quocumque ceciderit ibi erit, quia ibi
te iudicabit Deus, ubi inuenerit. Ibi inquam erit immu-
tabiliter & irretactabiliter. Videat quo casura sit, an-
tequam cadat, quia postquam ceciderit, non adiciet ut
resurgat, sed nec ut se vertat. Quo verò casura sit arbor si
scire volueris, ramos eius attende. Vnde maior est copia
ramorum & ponderosior, inde casuram ne dubites; si ta-
men fuerit tunc excisa. Rami nostri desideria nostra sunt,
quibus ad austrum extendimur, si spiritualia fuerint, si
carnalia ad aquilonem. Quæ verò præponderant, medium
corpus indicat, ea namque præponderant, quæ secum tra-
xerint corpus. Idipsum deinde apposita similitudi-
ne declarat: Sic enim est corpus inter spiritum, cui ser-

uire debet, & carnalia desideria, quæ militant aduersus
animam siue potestates tenebrarum, ac si vacca sit inter
raptorem & rusticum constituta. Quidquid ille minetur,
quidquid intendat, si vaccam non duxerit, rusticus vicit:
sic quantumcumque seuiat malignus, quantumcumque
praua desideria crucient; si vas suum sibi vendicat a-
nima, vicisse credenda est, ut quemadmodum ait Apo-
stolus: Non regnet peccatum in nostro mortali pectore.
Sed sicut exhibuimus membra nostra seruire iniquitati
ad iniquitatem, sic exhibeamus seruire iustitiæ in sancti-
ficationem.

Tropol. Galfridus in Tropol. ad hunc locum:
In oriente stat, inquit, qui proficit, in occidente
qui deficit, in austro qui tendit ad cælum, in a-
quilone qui ad infernum. Denique auster, utpo-
te dextera pars mundi, repræsentat dexteram
Christi iudicis, ad quam in die iudicii à Christo
statuentur omnes electi, ut beentur, aquilo verò
utpote sinistra pars mundi, repræsentat sinistram
Christi iudicis, ad quam collocabuntur omnes
reprobi & damnati.

Obiiciunt hæretici: Ecclesiastes hic tantum
nominat duo loca post casum, id est mortem, sci-
licet austrum, & aquilonem, id est cælum & infer-
num: Ergo non est medius inter hæc duo locus,
puta purgatorium. Resp. Nego consequentiam:
Qui enim nominat duo extrema, media quæ in-
ter extrema intercurrunt non excludit, sed potius
includit: sicut hic sub austro & aquilone Ecce-
siastes includit orientem & occidentem, qui me-
dij sunt inter austrum & aquilonem: nominat au-
tem hos duos potius quam orientem & occiden-
tem, quia hi duo duos respiciunt mundi polos,
scilicet aquilo polum arcticum, auster antarcti-
cum. Illi ergo qui sunt in purgatorio pertinent ad
austrum, quia certi sunt peracta purgatione se
ituros in cælum. Sic pariter patres, qui tempore
Salomonis erant in limbo, pertinebant ad austrum,
qui expectabant refectionem cæli per Christum.
Rursum auster & aquilo significant duo loca vl-
tima, in quæ post mortem concedunt animæ, ut
ibi perpetuò maneant. Talia autem sunt tantum
duo, scilicet cælum & infernus. Nam purgatoriu
non est locus vltimus, sed medius, quia ex eo
omnes animæ transeunt in cælum. Ita S. Hier. O-
lympiod. Salon. & alij passim. Hinc Franc. Sua-
rez hanc gnomen exponit primo, de duobus lo-
cis vltimis, in quibus vltimo terminatur via via-
torum. Secundò, de loco consolationis & tristi-
tiæ: purgatorium autem est locus consolationis:
vel optimè, q. d. Post hanc vitam non est locus a-
mittendi vel recuperandi Dei amicitiam, sed si
homo decesserit ad austrum, id est in diuina a-
micitia, ibi perpetuò manebit: sic & ad aquilonem,
id est in Dei ira, inimicitia, ibi perpetuò erit. Ita
Suarez 3. p. tom. 4. disp. 4. 5. Accedit Salonius: Per
lignum homo designatur, inquit, quoniam unusquisque
est quasi lignum syluæ generis humani: per austrum qui
est ventus calidus, requies paradisi designatur: per aq-
uilonem, qui est frigidus, designatur inferni supplicium.
Vide Bellarmin. lib. 1. de Purgat. c. 8.

Auster & a-
quilo inclu-
dunt purga-
torium.
Primo.

Secundò.

Moral. Disce hic ingentem stimulum ad e-
leemosynam, & omnem virtutem esse confide-
rationem æternitatis stabilis & immutabilis, quæ
eleemosynariis felicissima, immiseri cordibus

miserrima, accidet. Vnde hunc stimulum crebro adhibet Ecclesiastes, vt v. 9. & seq. cap. 9. v. 10. c. 12. v. 5. Discant ab eo nostri Ecclesiastæ, in suis concionibus crebro eodem stimulare auditores. Quid enim æternitate maius, longius, terribilius, felicius vel infelicius? quare qui eam non mouetur, aut saxum est; aut dæmon desperatæ salutis. Verè Beda in Collectaneis: Tres, ait, mansiones principales constituit Deus: celum, terram & infernum; & in illis tribus tres res principales: in celo constituit pacem & æternitatem; in terra constituit fidem, penitentiam & remissionem peccatorum; in inferno constituit timorem & æternam penam. De terra autem quæ in medio est, replebitur celum & infernus.

VERS. 4.
Observans
ventos non
seminat,
quid?

QVI OBSERVAT VENTVM, NON SEMINAT, ET QVI CONSIDERAT NUBES, (Arabicus B *acrem*) NUMQUAM METET] q. d. Qui terretur difficultatibus, & parcat eleemosynæ ob euentus dubios, v. g. quia timet depauperari, vel ne pereat fructus eleemosynæ, hic omittit opera bona frugifera & necessaria. Solent enim prudentes agricolæ obseruare ventos & nubes, teste Columella, Varrone & Virgilio in Georg. sed moderatè: nimia ergo eorum obseruatio anxietas & paucior panicus dumtaxat hic carpitur: nam alioqui semen nunc requirit ventum frigidum, vt profundas agat radices in terra: nunc calidum, vt foras in copiosum germen erumpat: sic nunc requirit pluuiam, vt crescat, nunc siccitatem, vt se consolidet. Est parœmia parabolicè significans nimis meticulosos & anxios de futuro rei successu, otiosos desiderare, torpere, nihilque boni agere. q. d. Sicut agricola nimis anxie obseruans ventos, seminare non aude: cogitat enim secum: si vento flante seminauerò, ventus meum semen dissipabit & dissipabit, vt extra agrum, vel in alias agri partes, quas seminare nolo, feratur; aut ventus nunc frigidior semen enecabit, vel calidior in nimium germen effundet, itaque frustra & sine spe messis seminabo: quo fit vt numquam seminet, & consequenter numquam metat: semper enim aliquis est ventus, præsertim in hyeme, cum tempus est seminandi: qui ergo ventum timet: numquam seminabit, cum numquam aer in hyeme sit expers venti. Simili modo qui considerat nubes numquam metet, sibi enim anxie persuadet, dicitque: si nunc metam, nubes depluent imbrem, qui segetem à me demessam sua humiditate inficiet & putrefaciet. Expectabo ergo dum nullæ sint nubes, tempusque omnino serenum & securum: quò fit, vt numquam metere audeat, sed seges in agro desiccetur & perdat. Nam semper in cælo sunt aliquæ nubes: qui ergo eas timet, numquam seminabit: sic prorsus qui nimis anxie timet publicam annonæ caritatem, aut ne quid domi sibi suisque desit, dicendo: si dederò panes pauperibus, frumentum meum non sufficiet alendæ familiæ per totum annum. Expectabo ergo rerum copiam, ac securitatem quòd mihi nil deerit, actum largè erogabo superflua in pauperes: hic, inquam, numquam dabit eleemosynam, quia semper metu aliquo instantis, vel futuræ necessitatis percellitur, qui illum à dando retrahet manusque eius claudet; vnde fiet subinde vt frumentum in horreo putre-

A scat, cuius rei exemplum est apud Molchum in Prato spirit. capit. 85. Significat ergo hæc parœmia, non nimis anxie cogitanda & metuenda esse pericula & difficultates, quæ occurrunt in exercenda virtute, præsertim eleemosynæ, sed illa committenda & resighanda esse diuinæ providentiæ, ac magno animo, magna que in Deum confidentiâ liberaliter benefaciendum esse cui libet egentibus: sic enim liberalem vicissim erga nos Deum experiemur. Verè Seneca epistol. 13. Plurimumque, inquit, suspicionibus laboramus, & c: non cogimus illa quæ in metum nos adducunt, nec excutimus, sed trepidamus, & sic vertimus terga; quemadmodum illi, quos pulvis motus fuga pecorum exiit castris, aut quos aliqua fabula sine auctore sparsa conterruit. Nescio quomodo magis vana perturbant: vera enim modum suum habent; quidquid ex incerto venit, coniectura & licentiæ pauentis animi traditur. Nulli itaque tam perniciosis tam irremediabilibus, quam lymphatici metus sunt. Ceteri enim sine ratione, hi sine metu sunt. Quia vt idem subiicit: Nonnumquam nullis apparentibus signis quæ mali aliquid prænuntient, animus sibi falsas imagines fingit. Et nonnullis interiectis remedium metus assignans: Hic, inquit, prudentia proficit, hic robore animi, euidentem quoque metum respice. Si minus, vitio vitium repelle. spe metum tempera. Nihil tam certum est ex his quæ timentur, vt non certius sit & formidatâ subsidere, & speratâ decipere. Ergo & spem & metum examina, & quoties incerta erunt omnia, tibi faue, crede quod maius: si plures habebis sententias metus, nihilominus in hanc partem potius inclina, & perturbare te desine. Ac subinde hoc animo volue, maiorem partem mortaliū, cum illi nec sit quidquam mali, nec pro certo futurum sit, astuare ac discurrere. Nemo enim resistit sibi, cum caperit impelli, nec timorem suum redigit ad verum. Nemo dicit: vanus auctor est, aut fixxit, aut credidit. Damus non referentibus. Expauescimus dubia pro certis, non seruamus modum rerum, statim in timorem venit scrupulus. Paulò aliter S. Hiero. Qui considerat, inquit, cui beneficiat, & non omni petenti se tribuit, sæpè præterit eum, qui meretur accipere. Olympiodorus: Tu quoque ne tantopere sis sollicitus, curiosè querendo cui sis eleemosynam daturus, cui non daturus, vt putâ fidelisne sit ille aut infidelis, iustusne aut iniustus; enim si pendebis animo ista disquirens, amittes sationis tempus, neque inuenies in tempore messis quid metas. Sine ulla itaque dilatione temporis, in simplicitate cordis eleemosynam confer. Denique Thaumaturgus cense hæc dici contra Astrologos, qui ex astris de futura fertilitate vel sterilitate & coniectant & diuinant: vnde sic vertit: Multi quæ de celo euentura sint præscire gestiunt, nec deest qui in nubes intuens ventumque expectans, à messe aut ventilatione abstinebit, re inani confisus: nec eorū quæ diuinitus futura sunt, quidquam cognoscens. Hic accedit S. Athanas. in Synopsi, qui ex hoc loco arbitratur prosterni à Salomone Egyptiorum religionem circa diuinationem ex hominis natiuitate. Accedit Chald. Qui, inquit, obseruat diuinos & ariolos, vix temerè hæc vitæ res præclaras ager, & qui à sideribus sensum aucupatur, non augebit mercedem; Augures enim vento perquæsimiles sunt, qui hominis palma concludi non potest; at planetae nubibus celi comparantur, quæ semper eunt, neque umquam redeunt. Verum primus sensus, quæ dedi, est genuinus.

Tropol.

Tropol. Albinus per ventos accipit eos, qui nobis aduersantur, per nubes, qui nobis blandiuntur: sic & S. Hieronym. Qui tantum, inquit, eo tempore Dei verbum predicat, quo populus libenter auscultat, & secunda aspirat aura, tumoris sator negligens & ignauus agricola est: in ipsis enim prosperis dum nescimus aduersa, consurgunt. Sed opportune impotune Dei sermo est predicandus, nec fidei tempore aduersariorum nubium consideranda tempestas. De qua in Prouerbiis dicitur: Sicut pluuia vehemens & inutilis, sic qui derelinquunt sapientiam, & impietatem laudant. Absque consideratione ergo nubium & timore ventorum, in medijs tempestatibus seminandum est, nec dicendum: illud tempus commodum, hoc inutile, cum ignoremus quæ via & quæ voluntas sit spiritus vniuersa dispensantis.

Prou. 28.
in octa Sept.

Mystic.

Porro S. Gregorius 3. par. Pastor. cap. 16. per ventos accipit suggestiones dæmonum, per nubes persecutiones hominum. Qui obseruat ventum, inquit, non seminat, & qui considerat nubes, numquam metit. Quid enim per ventum, nisi malignorum spirituum tentatio exprimitur? Et quid per nubes, quæ mouentur à vento, nisi aduersitates prauorum hominum designantur? A ventis videlicet impelluntur nubes, quia immundorum spirituum afflatu prauè excitantur homines. Qui ergo obseruat ventum non seminat, & qui considerat nubes numquam metit: quia quisquis tentationem malignorum spirituum, quisquis persecutionem prauorum hominum metuit, neque nunc grana boni operis seminat, neque tunc manipulos sanctæ retributionis secatur. Similia habet 27. Moral. cap. 5. Rursum noster Aluarez de Paz lib. 5. par. 2. cap. 20. de Medijs perfectionis, per ventos & nubes accipit commoditatem & amorem proprium, virtuti inimicum: Qui obseruat ventum, inquit, non seminat, & qui considerat nubes nequaquam metit; est ac si dixisset: Qui in omnibus quod sibi commodissimum est, exquirat, & quod iucundissimum est, explere nitatur, is profecto semen non seminat, ex quo præmiu æternum metat. Seminatur enim opera vitio propriæ voluntatis & inordinati amoris infecta, quæ dum soli homini operanti placent fructum æterni præmij non ferunt.

VERS. 5.

Quomodo ignoras quæ sit via spiritus, et quæ ratione compingantur ossa in ventre prægnantis; sic nescis opera Dei, qui fabricator est omnium? Pertinet hæc gnome ad eleemosynam vt patet ex præced. & seq. Ne quis enim timidus vel auarus se ab ea excuset metu, ne forte ipse rebus suis omnibus in alenda familia indigeat, occurrit dicens: Qui obseruat ventos non seminat, & qui considerat nubes numquam metit, q. d. Non oportet tam anxie futuros vectorum flatus & nubium pluuias extimescere, vt propter eos à serendo & metendo congruo tempore auocemur. Deus enim est qui regit ventos & nubes, facitque eos seruire hominum vsibus, itaque eos moderatur & dispensat, vt sationem & messem non impedian, sed iuuent & promoueant, etsi hominibus id initio non appareat, sed potius contrarium, putà quod obfuturi sint, non profuturi. Deus enim occultos modos & rationes nouit, quibus efficit, vt profint, non obfint. Id probat nunc exemplo formationis hominis dicens; Quomodo ignoras quæ sit via spiritus, &c. q. d. Sicut ignoras qua

A ratione embryoni, & corpori exanimi in vtero matris à Deo inseratur anima, quæ corpus embryonis animet & viuificet, ac singulis membris intimè sese vniat, & quasi incorporet. Rursum sicut ignotas quomodo ossa tot tantaque embryonis, tam connexè & appositè à Deo formantur, & compingantur in ventre matris: sic pariter nescis cetera Dei opera, ac præsertim qua ratione Deus eleemosynariis succurrat, vt cum omnia sua liberaliter erogent, numquam tamen exauriantur aut depauperentur, sed potius rebus affluant & abundant instar fontium & fluminum, quod sanè opus est mirabile diuinæ prouidentiae & munificentiæ, cuius effectum vides, sed causam & modum non vides. Illi ergo securus te crede & committe, nec metu futura inopie, eleemosynæ parcito: quia Deus tibi copiosè de omnibus providebit. Vnde auctor Catenæ Græc. Oportet, inquit, semper bonis operibus esse intentos, nec attendere opportunitates ac tentationes. Ignoramus enim quas dispositiones habemus; Quæ admodum & quæ in vtero sunt ossa embryonum. Huic gnomæ similis est illa Prou. 22. 2. Diues & pauper obuauerunt sibi, vt rursus operator est Dominus. q. d. Deus fecit hunc diuitem, illum pauperem, vt diues pauperi succurrat, & pauper pro diuite precetur, vt illi opes sæper ad erogandum suppeditet. Vnde Deus exoratus reipla id ipsum facit & præstat. Diues ergo pauperem alit, ac pauper vicissim diuitè ditat; dū ei opes maiores à Deo precatur & impetrat.

QVÆ SIT VIA SPIRITVS] Per spiritum multi probabiliter accipiunt ventum, vt vertit Symmach. de quo sermo præcessit; vtroque enim in Hebræo eadem est vox רוּחַ ruach: ventorum enim viæ, motus & gyri sunt occulti, ac hominibus impenetrabiles, quia ex arcana prouidentiae Dei dispensatione prodeunt; iuxta illud Christi ad Nicodemum Ioan. 3. 8. Spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis, sed nescis, vnde veniat, aut quo vadat: quia vt explicat S. Dionys. cælest. Hierar. ca. 15. venti habent diuinæ actionis imaginem, propter celere insuperabilemque discessum, & propter principiorum atque fontium incognitas nobis, atque inuisibiles latebras. Ita Thaumaturgus. Hugo, Arias, & alij.

Via spiritus
Primò.

Secundò & aptius, per spiritum accipias animam, quæ corpus informat. Agitur enim hic de compagine & formatione hominis in vtero matris vt patet ex seq. Vnde Chald. vertit: Sicut non potest tibi omnino esse perspectum, quæ tandem via anima spirabilis, & vitæ capax in corpus infantis infunditur, & in fœtum, qui visceribus vtero gerentis matris continetur, & ignoras planè, donec in lucem edatur, masculusne sit, an femina: sic nec iudicare potes opera Domini; quæ omnia summâ prudentiâ perficit. Ita S. Hieronym. Sicut nescis, inquit, viam spiritus & animæ ingredientis in paruulum, & ignoras os suum & venarum varietates in ventre prægnantis, quomodo ex vili elemento corpus hominis in diuersas effigies artusque varietur, & de eodem semine aliud mollescat in carnibus, aliud dureseat in ossibus, aliud in venis palpitet, & aliud ligetur in neruis, &c. Ita quoque explicant Lyran. Hugo, Caieta. Clarius; Vatab. & alij, qui viam spiritus interpretantur viam, qua anima intrat in corpus hominis, dum viuere incipit, ac viam qua ex eodem egreditur, dū moritur. Porro quàm occultus & obscurus sit animæ

Secundò.

animæ humanæ ortus, eiusdemque in corpus, singulaque eius membra introitus, ostendunt variâ, imò contrariâ hac de re Philosophorum sententiâ. Democritus enim censuit animam, æquæ ac res ceteras, ex fortuito atomorum concursu conflata. Plato in Timæo, quia rerum principia numeros fecit, animam quoque ex numeris compositam pronuntiavit. Heraclitus qui ignem rerum naturalium principium statuit, animam exhalationem calidam etiam opinatus est. Diogenes, & qui ex ære omnia composuere, ærem, Thales humorem, Critias sanguinem, Empedocles harmoniam quandam & temperaturam elementorum, Hippocrates dixit animam esse spiritum tenuem per corpus omne dispersum. Plura vide apud Theodor. li. 9. de Natura hominis, Nyssen. disput. de anima, Lactant. l. de Opificio Dei c. 17, Plutarch. lib. 4. de placit. Philol. c. 2. & 3. Aristot. lib. 1. de Anima, c. 2. Cicero. Tuscul. 1.

Denique S. August. vii. ætérni ingenij, vsque ad mortem dubitavit de animæ origine, an scilicet singulis infantibus singulæ animæ à Deo creentur, an verò sint ex traduce, ita scilicet, ut anima filij traducatur ex anima parentis, sicut lumen vnius candelæ traducitur & accenditur ex lumine alterius, ut patet ex lib. 1. de Origine animæ cap. 15. & lib. 1. Retract. c. 1. Hoc enim posterius videbatur ei arguere traductio peccati Originalis: illud enim cum anima videtur traduci in prolem ab anima parentis, sed contrarium iam definiuit Ecclesia, animas hominum scilicet, in natiuitate vel potius conceptione cuiusque, à Deo creari & creando infundi. Hinc sapienter mater septem Machabæorum ipsismet ait: Nescio, inquit, qualiter in vtero meo apparuistis: neque enim ego spiritum & animam donavi vobis & vitæ, & singulorum membra non ego ipsa compegi, sed enim mundi creator, qui formauit hominis natiuitatem, quique omnium inuenit originem, &c. 2. Machab. 7.

Tertio, S. Bonauentura per Spiritum accipit Deum & Spiritum sanctum, q. d. Ventos & nubes, de quibus sermo præcessit, Spiritus diuinus occulte per omnia permeat, format, cogit, mouet, dispensat. Rursum idem spiritus ossa infantis in vtero matris, ut sequitur, occulte format, aptat, nectit, compingit. Mystice, idem spiritus ita occulte per gratiam & operationem intrat in animam, ut homo eum non videat, imò sæpè non agnoscat, iuxta illud Iob. 9. 11. Si venerit ad me non videbo eum: si abierit non intelligam. Vnde B. Isaias Abbas (extat in Biblioth. SS. Patrum) orat. 19. in medio sic legit: Quemadmodum compinguntur ossa in ventre gerentis, sic est via spiritus; sicque explicat de Spiritu sancto: Nam sicut Sancta Virgo gestauit filium Dei in carne, ita qui gratiam spiritus sancti accipiunt, concipiunt & gestant illum in corde suo.

ET QUOMODO COMPINGANTUR OSSA IN VENTRE PRÆGNANTIS] Prægnans Hebr. vocatur, plena, scilicet suo foetu & embryone grauida. Formatio ossium & membrorum embryonis est opus naturæ, vel potius Dei admirabile: vnde illud admirantur omnes Philosophi & Medici, ut Galenus lib. de Vsu partium, Lactant. de Opificio Dei, Cicero libr. 2. de Natura deorum, quin & Psaltes Psal. 138. Non est occultatum.

A inquit, os meum à te quod fecisti in occulto, & substantia mea in inferioribus terræ: imperfectum meum viderunt oculi tui, hoc est, non incognita tibi ossium compactio meorum, membrorumque omnium interiorum in abdito ventris materni (vbi vertit Chaldaeus) velut in terræ penetralibus, vbi ipse acutus pictus sum quasi phrygionico opere, quod attinet ad nervos, carnes, ossa, cutes. Hoc enim est Hebr. רחמתי *rachamti*, id est, velut à phrygione acutus sum, quod proinde Itali vocant *ricamo*. Et Iob. c. 10. & sequent. Nonne, inquit, sicut lac mulisti me, & sicut caseum me coagulasti: pelle & carnibus vestisti me, ossibus & nervis compegisti me, vitam & misericordiam tribuisti mihi? Porro præ cæteris partibus & membris, mira est in homine tot atque variorum ossium compactio, putà formatio, solidatio, nexus, colligatio, articulatio, structura, vti videre est in Anatomia Wesalij & ceterorum. Hoc ergo est opus Elohim, ut habent Hebræa, id est numinis omniscij, sapientissimi & summe prouidi, quod sua efficacitate & vi omnia permeat, penetrat, agitat, alit, viuificat. Emphasis est in *ventre prægnantis*, q. d. Dic mihi si potes, quæ ratione venter vnus mollis & tener prægnantis, tot ossa dura & solida embryonis efformat? quæ arte eadem tot musculus, nervis tendinibus, cartilaginibus, venis, arteriis, &c. vertit, intexit, compingit? præsertim cum ipsa prægnans, nihil horum sciat, imò non sentiat, quæ tamen tam varia & artificiosa sunt, ut nullus phrygio licet oculatissimus & peritissimus, ea non dico variegando formare, sed nec acu pingendo exprimere, & representare valeat.

Denique hæc parcemia significat, quod sicut Deus ossa diuersa & subinde aduersa, apte in corpore connectit & cõpingit, ut sese inuicè iuuent & firmet, sic pariter idem dirigat & connectat ventos & nubes etiam contrarias, ut non obsint, sed prosint semini ac messiti: ite omnia aduersa & prospera ac præsertim illa, quæ minatur annonæ caritatem & inopiam, omnesque difficultates & pericula, quæ hominem metu percellunt, auocantque ab eleemosyna, quod inquam hæc omnia Deus dirigat, disponat, combinet, ut non inopiâ, sed copiam potius eleemosynario afferant. Diligentibus enim Deum omnia Deo dirigente cooperantur in bonum. Rom. 8. Deus enim omnes causas secundas regit, temperat, connectit, ut seruiant commodis suorum amicorum & electorum.

MANE SEMINA SEMEN TVVM, ET VESPERE NE CESSET MANVS TVA: QVIA NESCIIS QVID MAGIS ORIATVR, HOC AVT ILLVD, ET SI VTRVMQVE SIMVL MELIVS ERIT] Pro non cesset. Symmach. vertit, Ne dimittas manum tuam. Hebr. Ne quiescere facias: Septuag. Ne remittat manus tua. Pro quid oriatur. Hebr. est יחפר *ichsar*, id est dirigeretur, proueniet. Aquila: proficiet: Symmach. reperiet vel assequetur, sc. manus tua, S. Hier. Recte erit, vel quid placeat. Tigur. Quid commodius futurum, Alij: Quid magis cõueniat, q. d. Nescis an matutina eleemosyna, an vespertina sit tibi, æquæ ac pauperi, vtilior Deoq; gratior. Chald. Hanc gnomen accipit de generatione filiorum: vnde sic vertit: Inuentute inuente tua uxorem duc, ut liberos suscipias: sic enim te natu grandiore, illa velut pars tui finem pariendi nõ faciet. Neque tibi tamen cognitum esse poterit; si

VERS. 6,

si unus ex eis ad bonum sit electus, sine hic vel alter, *admove etiam simul recti futuri sint.* Verum hic sensus carnalis est & Iudaicus, nec ad rem propositam facit. Totus enim hic locus pertinet ad eleemosynam & beneficentiam. Sensus ergo est, quasi dicat: Sicut prudens agricola dum tempus est seminandi, quous tempore (nam sub mane & vespere quasi sub duobus externis, omnia media tempora quæ incurrunt intelligit) seminat tam matutino, quam vespertino suum semen, ut si unum parum feliciter, alterum feliciter germinet & fructificet: aut si utrumque feliciter, duplicem & copiosam colligat messem. Ita tu, o fidelis, omni tempore benefacito, nec ullo ab eleemosyna vel bono opere cessato; quia si unum non succedat, succedet alterum fructumque speratum afferet: si utrumque, planè fiet cōpositus voti. Denique utriusque merces tibi certa parata est apud Deum. Ita S. Hieron. Ne eligas, inquit, cui beneficias, sed cum benefeceris numquam à bono opere desistas. Matutinam iustitiam vespere inueniat: Et vespere misericordiam solis ortus accumulet. Incertum est enim quod opus magis placeat Deo, & ex quo tibi fructus iustitiæ præparetur. Potest autem accidere, ut non unum, sed utrumque placeat Deo. Aliter: Et in adolescentia & in senectute æquus tibi labor sit. Nec dicas: Dum potui laboravi, debeo in senectute quiescere. Nescis enim an in iuventute, an in ætate longæua placeas Deo. Nec prodest, adolescentiæ frugalitas, si senectute ducatur luxu. In quacumque enim die erraverit iustus, veteres cum iustitia à morte liberare non poterunt. Solum enim senium senibus afferre torporem & tenacitatem, ut quia sunt frigidi & timidi, tunc tibi plus comparent viatici, cum minùs viæ vitæque superest. Ita Lyran.

Accedit Olympiod. qui sic exponit, quasi dicat: A principio vitæ stude virtutibus usque ad eius finem, iuxta illud Christi: Donec dies est operamini. Ioan. 9. Virtutem aggressus, inquit, persevera usque ad finem, neque enim novisti quam ex tuis bonis operibus placitura sint iudici, illane quæ iuxta carceres peregristi, an ea quæ iam per luctus ad metam. Quod si utraque eodem pariter modo approbentur, bonitatis & perfectionis plena censetur huiusmodi operatio. Aut aliter ita intellige: Ab ineunte pueritia operare virtutem, neque dixeris, nunc adolescentior cum sim, fruatur deliciis quas habet vita, postea verò cum ad senectutem pervenero ad penitentiam me convertam; nequaquam enim nosse, quid tibi euenturum sit, aut quando aderit finis vitæ. Est itaque operis pretium operari semper virtutem, summaque contentione ad hanc assequendam conari. Oportet etiam sæpè Deum precari, ut quæ ipsi operamur, sue sint maiestati placita & bonitati. Nulla ergo vacatio ab opere conceditur homini in hac vita; nā ut ait Iob. 5. 7. Homo nascitur ad laborem & avis ad volatum. Et Psaltes Psalm. 138. Exhibet homo (manè orto sole) ad opus & ad operationem suam usque ad vespeream. Quare crescere debemus in virtutibus æquè ac meritis quotidie, usque ad ultimum vitæ halitum. Vnde sapienter Damascen. orat. de dormit. Virginis, ait, morte iustos omnino perfici sanctosque effici, quæ id ipsis affert, ut in eorum virtutem nulla iam mutatio cadat.

Tropol. S. Hieron. per manè & vespere accipit vetus testamentum & novum, quod est veluti

pluvia serotina & matutina. Vnde nūc admonemur, inquit, ut sic legamus legem veterem ne Evangelium contemnamus: sic quæramus spirituales in veteri testamento intelligentiam, ne in Evangelistis & Apostolis hoc ratiōem putemus sonare quod legitur. Ignorare enim nos in quo magis scientia nobis à Deo tribuatur & gratia felicemque eum esse, qui utramque in commune sociaverit, & quasi unum corpus effecerit. Quod qui fuerit consecutus videbit lucem, videbit Christum solem iustitiæ.

Rursum per manè & vespere accipias prospera & aduersa, siue bonæ sortis ortum & occasum, q. d. Nec in rebus secundis, nec in aduersis cessandum est à virtute; in aduersis exerce humilitatem, patientiam, fortitudinem; in secundis modestiam, temperantiam, gratitudinem; in utrisque charitatem & beneficentiam; quare nullam bene agendi occasionem præterlabi sinas, ut si priora minùs placita sint Deo, posteriora vel postrema magis placeant. Præclare Seneca epist. 12. Itaque, inquit, sic ordinandus est dies omnis tamquam cogat agmen, & consumat atque expleat vitā. Et inferius: In somnum ituri leti hilaresque ibamus.

Vixi & quem dederas cursum fortuna (potius Deus alme) peregi.

MANE SEMINA SEMEN TVVM ET VESPERE] Noster Delrio Adag. 300. p. 2. per manè & vespere accipit duo tempora ferendi, scilicet tempestivum & serotinum; sicut pluvia tempestiva dicitur quæ semen satum humectat, ut germinet; serotina, quæ grana iam formata maturat. Vnde Symmach. vertit *Præcox semina semen tuum, sed & serotinum ne remittat manus tua.* Verum in Script. nusquam fit mentio tempestivæ vel serotinæ sationis, sed tantum pluviæ. Propriè ergo accipe manè & vespere, q. d. Cum sole, imò ante solem oriatur nostrum benefaciendi studiū; idem non nisi cum sole occidat, ut sol oriens benefacientes inueniat, & occidens benefacientes dimittat. Beneficentia nos manè lecto excitet, vespere lecto reddat. Frigidè R. Akiba: Cum manè, inquit, aliquid pauperi dederis, & vespere redierit, vacuum ne dimitte.

ET SI VTRVMQUE SIMVL, MELIUS ERIT] Hebr. Et si ambo ipsa sicut unum bona, q. d. Nescis an utrumque futurum sit paris bonitatis, an vnum æquè bonum erit ac alterum. Verum Noster rē bona accepit pro meliora. Hebræi enim vtuntur positivo pro comparativo quo carent: vnde clariùs & significantiùs vertit: Et si utrumque simul (oriatur) melius erit.

DVLCE LVMEN ET DELECTABILE EST OCVLIS VIDERE SOLEM] Lux enim nobilissima, iucundissima, celestis, utilissima & viuifica est qualitas: sol quoque est oculus mundi, & vas admirabile excelsi. Ecclef. 43. v. 2. vide ibi dicta. Vide & Dracontium lib. 1. Hexam. vbi lucem inter alia ita celebrat. (Extat tom. 8. Biblioth. SS. Patrum.

Lux inbar æthereum, lux noctis limes & umbræ.

Lux facies rebus cunctis, & lux elementis.

Lux genitrix factisq; calor, lux gratia solis.

Lux decus astrorum, lux aurea cornua lune.

Lux fulgor celi, lux & primordia mundi.

Lux splendor flammæ, lux magni temporis index.

Lux honor agricolis, requies lux omnibus ægris.

Hinc & Varro lib. 5. de Ling. Lat. diem, qui vehit lucem, à Deo dictum putat; vel ut Festus, quod diuini

VERS. 7.
Lucis oblatio.

Semper bene agendum.

diuini sit operis vel à Ioue, quem Δία nuncupant. Hinc & sol à Cicerone lib. 2. de Nat. deor. vocatur Princeps siderum, ab Heraclito, teste Macrobo. lib. 1. in somnium Scip. c. 20. Fons lucis & cor calis: à Chalcidio in Timæum Platonis, ac Plinio lib. ca. 6. Mundi anima, siderum calig, rector, naturæ regimen & numen. Numen, id est nutus & potestas, ait Festus, à nuō, nuis, quod veteres pro volo usurpabāt. Hinc denique nonnulli, teste Plut. libr. de occulte viuendo, putarunt animam esse lumen quoddam, eò quod ipsa impensè lumine gaudeat, & ignorantiam tenebrasque auerfetur. Quocirca Anaxagoras teste Laertio dixit, hominem natum esse ad hoc, vt videret solem eiusque lucem; ac Græci hominem vocarunt: Φῶς, id est lucem, quod solus luce solis verbiq; diuini in mente collustratus, eodem & alios collustret. Ita Nazianz. Audi Lactant. lib. 3. de Falsa relig. ca. 12. Tanti est (vt Anaxagora visum est) contemplatio calis, ac lucis ipsius, vt quascumque miseras libeat suslinere. S. Hieronym. eiusque sequaces hanc gnomen referunt ad præcedentia, quasi dicat. Manè & vespere, id est assidue & semper semina semen eleëmōsynæ, bonorumque operum, quia si id feceris consequeris præmium, scilicet dulcissimum lumen gloriæ, in quo videbis solem iustitiæ Christi Dominum in gloria cælesti. Verum hic sensus mysticus est & symbolicus, æquè ac ille R. Haccados, qui per lumen accipit filios: hi enim sunt quasi lumina parentum, q. d. Semina, id est genera filios: hi enim crunt lux & splendor tibi tuæque familiæ.

Dico ergo hanc gnomen pendere & pertinere ad sequentia: ibi enim expletur, q. d. Dulcis quidem est hæc vita & lucis vsura, in qua solem fulgidissimum iucundè contuemur; sed tamen illi breui succedet mors, quæ nos horridis vndique tenebris inuoluet. Mortis ergo instantis memor, noli dulcedine vitæ ad nimias voluptates abuti, sed ea moderatè vttere ad omnem virtutem, & beneficentiam. Itaque dum viuimus vitâ fruendum, vel potius modestè & honestè vtendum est, vt quam plurimos officiis & beneficiis adiuuemus, memores imminentiæ mortis & iudicij. Nota ab hoc loco vsque ad finem libri, Ecclesiastes, siue Salomō amolitur à se omnem suspicionem Epicuræismi, ac vitæ voluptuariæ, quam superius, sæpius commendando vt quis lætè rebus suis vtatur, dum viuit, nonnullis ingressit. Vnde hic seriò nos admonet finis nostri, scilicet vt à vanitate ad veritatem, à tempore ad æternitatem mente & affectu transeamus, qui pariter est finis & scopus totius libri, vt patet ex eius principio & fine. Huc accedit Thaum. qui hanc gnomen nectens sequentibus, ita omnes à v. 10. vno nexu aptè contextit: Si autem quis secum ratiocinetur quam pulcher sit sol, quam suauis hæc vita, quam iucundum in summa felicitate longæuum fieri. Et quam horrendum perpetuumq; malum sit mors, nihil omninò offerens commodi, vnde sentiat nos frui debere omnibus presentibus, vt cumque videantur suauia. Insuper & adolescentibus consulat sua ætate abuti permittere animabus suis omnem voluptatem, indulgere desideriis, vt vt libet, spectare oblectantia, auersari autem quæ non sunt eiusmodi. Ad quem id tantum dixerim: Insi-

A pienter agis, o tu quisquis es, non expectans futurum in his omnibus Dei iudicium. Similia habet Auctor Catenæ Græc.

Symbolicè, dulce est videre lumen & solem, id est, cōtemplari Deum, qui sicut est dator munerum, sic & pater luminum, apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio. Iacobi 1. 17. Hinc Deus dicitur amictus lumine sicut vestimento. Psalm. 103. 2. & lux dicitur propriè eius esse possessio. Iob. 36. 33. Vnde S. Dionys. cap. 4. de diuinis nom. ait solem esse viuum Dei simulacrum. Quocirca Christus: Ego, inquit, sum lux mundi. Ioan. 8. 12. Quin & Plato lib. 6. de Re publ. Lucem & solem nuncupat boni prolem & filium. Audi Nazianzenum Orat. 40. Ac quidem Deus summum & inaccessibile lumen est, quod nec mente percipi, nec verbis explicari potest, naturam omnem ratione præditam illuminans, hoc in intelligibilibus; quod sol in sensibilibus; eò se magis contemplandum nobis præbens, quod accuratius animos purgauerimus; eo rursus magis amandum, quo magis contemplati fuerimus; eo denique magis cognoscendum, quo magis amauerimus; sese ipse speculans & comprehendens, ac perexigè ad externa diffundens. Lumen porro hoc dico, quod in Patre & Filio & Spiritu sancto consideratur: quorum opulentiæ natura identitas est, atque vna eademq; splendoris profusio. Secundum lumen est Angelus, primi illius luminis velut riuius quidam, aut participatio per propensionem ad illud, ac ministerium illuminationem habens: de quo statuere nequeo, vtum pro clasis suæ ordinisq; ratione splendor ei impertiat, ac potius pro diuine illuminationis modo hanc vel illam sedem accipiat. Tertium lumen homo est, quod externis etiam perspicuè & manifestum est, Quis enim ipse est lumen, hominem vocant, propter rationis nobis insitæ vim & facultatem. Quo etiam rursus nomine inter nos appellantur, qui Deo similiores sunt propiusq; ad Deum accedunt.

Tropol. Olympiod. Qui, inquit, solem iustitiæ, putà Christi illuminationem mente sua recipit, planè videt quæ ad eiusdem solis voluntatem sibi agenda sint, quæve dimittenda: idemque idcirco magna voluptate lætitiisque perfunditur, eò quod non solum sibi agenda cognoscat, sed etiam ab eodem sole illustratus, pacatissimè mente contempletur pulcherrimas illas species, quæ à materia sciuntur, solo intellectu percipiuntur. Ad hæc animo comprehendit dies tenebrarum perennes, qui in futuro sæculo impios sunt comprehensuri: atque idcirco omnino studio declinat à malo bonumque operatur. Hæc Olymp.

D Anagog. Chald. Hanc gnomen explicat de lumine gloriæ, quo beantur sancti in cælo: Et suauis, inquit, est lux legis & aptissima certè quæ oculis caligantibus lumen asferat, vt aliquando dignitatem vultus Domini tueantur, qui diuino quodam splendore iustorum faciem est illustraturus, vt pulchritudine cum sole comparari queant.

SI ANNIS MVLTIS VIXERIT HOMQ, ET VERS. 8. IN HIS OMNIBVS LÆTATVS FVERIT, MEMINISSE DEB ET TENEBROSI TEMPORIS ET DIERV MVLTORVM, QVI CVM VENERINT, VANITATIS ARGVENTVR PRÆTERITA. Cohæret hæc gnome præcedenti, eiusque salubrem antithesim suggerit, q. d. Dulce quidem est frui lucis

lucis vsura, solemque contemplari. Dulce est vivere, vitæque voluptates degustare: at noli illis nimis te oblectare, noli iis securus incumbere, nec per eas Deum offendere, noli perpetuas aut diuturnas existimare, quia breui succedent illis dies tenebrosi & mœsti senectutis & mortis, qui cum venerint, re ipsa ostendent, quam præteriti vitæ & voluptatû dies fuerint vani, id est breues, pauci; fugaces, euanidi: tunc enim omnis lux desinet in caliginē, voluptas in ærumnas, lætitia in mortem, vita in mortem. Perinde enim ac sol, dū manē oritur splendidus est & fulgidus, crescitque in meridiem, mox post paucas horas decrescit, declinat, occumbit: sic prorsus & vita nostra, dū nascimur, splendet, crescitque in virilem ætatem; at post paucos annos decrescit, senescit, occidit. Dum ergo solem orientem, & occidentem quotidie intueris, viuum vitæ tuæ simulacrum accipe, in eoque ortum & occasum tuum metire & intueri. Esto annos Mathusalem vixisses, cum illi exacti fuerint, perinde erunt ac si non fuissent, iuxta illud: Mille anni ante oculos tuos, tamquam dies hesternæ, quæ præterit. Psal. 89. 4.

MEMINISSE DEBET TENEBROSI TEMPORIS, ET DIERVM MULTORVM] Hebr. Recordetur dierum caliginis, qui multi erunt. Per quos Priuò, accipi possunt dies senectutis, qui licet pauci, quia tamen multis ærumnis referti, senescenti multi longique; æquē ac tenebrosi, id est miseri tristisque; videntur: sicuti infirmo nox alioquin brevis longa videtur. Adde, senibus caligant oculi, ut eis sol tenebre scire videatur, uti dicit c. 12. 2. Ibi epim fusè hosce dies senectutis tenebrosos describit.

Secundò, dies mortis & sepulturæ, hi enim multi sunt, quia durabunt vsque ad diem iudicii, quo à morte resurgemus. Vnde Chald. vertit: Quoniam multi sunt dies, quibus dormiet in domo sepultura, & pertinet ei iudicium suscipere de calo omni tempore quo venerit super eum malum, propter vanitatem quam fecit.

Tertiò, dies multi & tenebrosi sunt dies æternitatis, quos impij miserrimos & perpetuos agunt in tenebris gehennæ. Ita Olympiod. Reputat, inquit, animo tenebrarum dies, qui in futuro seculo sunt impios comprehensuri, peccatoresque, post rerum omnium vanitatem ad æterna venturos supplicia.

QUI CVM VENERINT, VANITATIS ARGVENTVR PRÆTERITA.] Hebr. Omne quod venit est vanitas; S. Hier. Omne quod venturum est, vanitas; alij, Omne quod subsequetur, vanum erit. Vatabl. Omnis qui nascitur, est vanitas, q. d. Quidquid venit & euenit in hoc mundo, vanum est: sicut enim præterita euanuerunt, sic præsentia illico transeunt & euanescent; ac futura transibunt & euanescent. Ex præterita enim rerum vanitate, licet certò conicere & metiri præsentem & futuram, quod ut indicaret Noster, solerter vertit, Qui cum venerint, vanitatis arguentur præterita. Sapienter ergo S. Remachus Episcopus Traiectensis moriturus, hoc vltimum suis dedit monitum: Tota sapientis vita quedam debet esse commentatio mortis. Quin & Plato ait: Philosophia (Ethica) non est aliud quam meditatio mortis. Vitam S. Remachi scripsit Notgerus eius successor. Extat apud Surium die 3, Septemb.

VERS. 9. LATARE ERGO IUVENIS IN ADOLESCENTIA TVA, ET IN BONO SIT COR TVM IN DIE-

Cornel. in Ecclesiasten.

AVS IUVENTVTIS TVÆ, ET AMBULA IN VIIS CORDIS TVI, ET IN INTUITU OCULORVM TVORVM: ET SCITO QVOD PRO OMNIBVS HIS ADDVCET TE DEVS IN IVDICIVM] S. Hieron. hinc inchoat capit. 12. Pro iuventutis Hebr. est *bechurotecha*, id est, electionum tuarum, id est in ætate planè electa & florida, iuuentus enim est ver, decor & flos ætatum omnium: quare tunc cuique eligendus est status & optima vitæ ratio, ut optimā ætate optimè transigat. Deoque optimo dedicet. Septuag. addunt *ἀμωμῶς*, id est, irreprehensibilis, immaculatus, inculpatus. Vnde vertunt, Ambula in viis cordis tui immaculatus. Sic quoque vertit Arabicus. Rursum pro, & in intuitu oculorū tuorum, Septuag. Romani legunt contrariè, Et non in intuitu oculorum tuorum. S. Ambr. verò Exhort. ad virg. sic legit: Ambula in viis cordis tui sine macula, & in aspectu oculorum tuorum, & non in audacia oculorum tuorum, hoc est, in aspectu spiritali, non in audacia seculari. Verum Complut. legunt eodem modo quo Hebr. Latina & Syrus, scilicet in intuitu oculorum tuorum. Quocirca S. Ambros. Albin. Olympiod. & S. Greg. 24. Mor. c. 4. censent iuvenes hic invitari ad gaudiū spirituale, ad quod invitatur Apostolus Philipp. 4. 4. dicens: Gaudete in Domino semper, iterum dico gaudete. Modestia vestra nota sit omnibus hominibus: Dominus enim prope est. Hinc & Chald. vertit: Latere iuuenis in diebus iuventutis tuæ, & sit cor hilare in te in diebus adolescentiæ tuæ, & ambula in humilitate in viis cordis tui, & sit admonitus in visu oculorum tuorum, & non aspicias malum: & notum sit tibi, quod pro omnibus adducet te Deus in iudicium. Verum ambulare in viis cordis & in intuitu oculorum significat gaudium non spirituale, sed sensuale & carnale, iuxta illud cap. 2. 20. Et omnia quæ desiderauerunt oculi mei non negavi ei, nec prohibui cor meum, quia omni voluptate frueretur, & oblectaret se in his, quæ præparaueram; & hanc ratus sum partem meam, si vterer labore meo. Et hoc quoque non aliud voluisse Septuag. patet ex interpretatione Thaumaturg. quam recitavi v. præced. ex qua liquet eum in Septuag. non legisse *τὸ ἀμωμῶς*, id est, irreprehensibilis; aut si legit, ita interpretari, q. d. Ambula in viis cordis tui irreprehensibilis, id est vive ut libet, sic ut nemo te reprehendere audeat, utque tu nullius reprehensionem metuas, vel audias & in cor admittas. Est ergo Concessio, q. d. Latere & iucundè frui o adolescentens voluptatibus adolescentiæ, ita tamen ut memineris te earum rationem redditurū Deo in iudicio; quod ut rectè facias, modestè & honestè iis utere. Huc facit proverbium Arabum cent. 1. n. 69. Viue aselle quamdiu floret pabulum; frui pabulo quamdiu illud optines: breui enim deficiat, nec obtinebis. Viuere enim est, *id est gaudere & frui*, quod Galli dicunt: *Se donner bon temps*. Vel potius est ironia, q. d. O iuuenis qui per adolescentiam ardes sanguine, spiritibus & concupiscentiis, age in bono cor tuum sit, id est cor tuum exhilara (bonum enim sumitur pro hilari & iucundo) vnde S. Amb. Exhort. ad virgin. vertit: Oblectet te cor tuum, ambula in viis cordis tui, id est sequere desideria tui appetitus & in intuitu oculorum tuorum, ut quod oculi tui concupiscunt, id prosequaris, indulge tuis desideriis, satia te tuis cupidinibus, sed discito quod pro omnibus hi adducet te Deus in iudicium.

Es

Frangere

Tenebrosi
tempus
mortis.

Vita sapien-
tis meditatio
mortis.

Frangere toros, petere vina, rosas cape, tingere nardo:

Ipse iubet mortis te meminisse Deus.

Quare si sapias, metu mortis & diuini iudicii refræna tuas voluptates, resiste tuis cupidinibus, amores vanos mortifica, vt iudici, qui concessit earum vsum, sed vetuit abusum, congruam reddas rationem. Ita Thaummat. S. Bonau. Hugo, Caiet. Titelm. & alij. Adolescentia enim, vt docet S. Ambr. de Interpel. Iob c. 7. & Aristot. 8. Ethic. c. 6. Calore corporis feruente, astuq, sanguinis vaporantis ignescente, vt invalida est viribus, ita consilij infirma, vitio calens, fastidiosa monitoribus, illecebrosa delictis: quare acerbis stimulis timoris iudicii & gehennæ, à suis cupidinibus coercenda & refrænanda est. Quocirca S. Anyia Martyr solebat de iuuentute conqueri dicens: O insidiosam ætatem, quæ aut ledit, aut leditur. Pulchra res est senectus. Hei mihi! longitudo temporis me castitia afficit, quæ tamdiu se parat à celestibus. Eadem breuissimo somno utebatur dicens: Malum est mihi dormire, cum meus inimicus vigilet. Ita habet eius Vita apud Surium vltimæ edit. 29. Decembr. Porro ironia & sarcasmos, id est hostilis irrisio frequens est in Scriptur. præsertim in Prophetis, vt Thren. 4. 21. Gaude & latare filia Edom, cui mox excidium à Nabuchodonosore inferendum intentatur: ad te quoque perueniet calix, iræ & vindictæ Dei, inebriaberis atque nudaberis. Similia sunt Isaïe 14. 9. vbi insultat Balsafari: & Ezech. 28. 12. vbi insultat Tyro, æquæ ac Pharaoni c. 31. 18. & c. 32. 19.

Gnoma de
Iustitia.

ET SCITO QVOD PRO OMNIBVS HIS AD-
DVCET TE DEVS IN IVDICIUM. Cuius iudicium, ait Tertul. li. de Patientia, non in compede aut pileo vertitur (serui enim mali damnabantur ad compedes, boni verò donabantur libertate, cuius insigne erat pileus) sed in æternitate aut pœnæ aut salutaris. Iudicium autem Dei complectitur; Primò, strictum examen iuuentutis in voluptatibus exactæ; Secundò, sententiam iudicis; Tertio, supplicium, puta gehennâ. Huic gnomæ similis est paræmia Arabum cent. 1. nu. 20. Omnis ovis suspenditur à calcaneo suo in macello, id est vnusquisque iudicabitur & punietur super moribus suis, præsertim vltimis & finalibus vitæ, iuxta illud Galat. 6. Vnusquisque onus suum portabit. Huc facit aurea gnoma R. Achabiz filij Mahaleel in Pirke auoth, cap. 3. Trîa, ait, tibi consideranda sunt, quibus à peccato coerceris: quæ origo tæ. conditionis est, quis finis, & ante quem iudicem ratio tibi reddenda est? Vnde tibi origo est? de fetido spermate. Quò tendis? ad vermes & tineas. Cui iudici astare debes sententiam excepturus? Regi regum terribili, qui aufert spiritum principum, terribili apud reges terræ, Deo sancto & benedicto. Ibidem R. Aleazar ait: Qui nati sunt, oportet eos semel mori; qui mortui sunt, oportet eos rursus in vitam resurgere; & qui surrexerunt, oportet eos iudicari, & scire quod Dominus ipse sit Deus formator hominum; & mundi creator, & gubernator rectorq, supremus. Ipse idem & licem mouens, & testis ad nos, & iudex. Benedictus sit ille sanctus & iustus, in quo non est iniquitas, nec obliuio, nec respectus in faciem, nec munerum aut personarum acceptio; propterea quod omnia eius sunt, ac scito enentura omnia iuxta mensuram eorum, quorum tibi ratio reddenda est. Cæue autem ne in vanam & stultam spem ascendas, quæ futurum tibi sepulchrum refugij locum ne quidquam præsumas, & frustra pollicere: inconsulta enim te creatus es; inconsulto iterum te genti-

A tus es, & viuus & morieris, & ratio tibi reddenda est Regi regum sancto & benedicto.

Porro iudicii diuini exactum & terribile examen graphicè depingit, & ad viuum repræsentat S. Cyrill. orat. de exitu animæ & secundo aduentu, tom. 4. vbi quinque telonia quasi tribunalia recenset; in quibus anima à dæmonibus, seu sa-
uissimis publicanis, accusatur de singulis, quæ per quinque sensus peccauit. Tenetur, inquit, animus à sanctis angelis per aërem sublimis præteriens, inuenitq, quosdam quasi publicanos ascensum custodientes, & ascendentes animos prehendentes prohibentesque. Nam quisque publicanorum propria habet peccata, quæ illis obiciat: alius perperam dicta, quacumque ore & lingua commissa sunt, mentiendo, iurando, & peierando: quum superflua nugatoria & vana verba, tum belluaciones, vinique abusum & luxum, & immodicos indecorosq, risus, lenia & inhonesta oscula, & impudica cantica. At S. Angeli animum ducentes, proferunt & ipsi quæcumque ore linguaque locuti sumus bona, supplicationes, gratiarum actiones, psalmos, carmina, laudes, diuinos cantus, scriptorumq, lectiones, & quacumque per os & linguam bona Deo promissimus. Secundum telonium est oculorum visus, quacumq, indecoro aspectu, curiosq, & effrenato intuitu & fallaci nutu committuntur. Tertium telonium est auditionis, & quæcumque per hunc sensum impuros spiritus accipiunt. Quartus est olfactus odoriferorum vnguentorū, & suauium odorum, quæ minas & impudicas decet mulieres. Quintum est eorum, quæ manuum tactu peruersæ & improbæ facta sunt, & cetera vitiorum tabernacula, inuidiæ & emulationis, inanis gloriæ & superbiæ, acerbitalis & iræ; iracundiæ & furoris; scortationis & adulterij, & mollietis; homicidij & veneficij, ceterorumq, in priorū & peruersorum factorum, qui in præsentia minutatim persequi non licet, vt in aliud tempus differantur. Breuiter eodem modo deinceps suos quisque animi morbus & peccatum publicanos habet; & tributū quæstores. Animus igitur, qui hac & his malora pluraque cernit, quanto putat in metu ac trepidatione est, donec sententia feratur, & eius libertas veniat? Illa est hora doloris, periculi genitricis, plenæ, atque inconsolabilis, donec videat quid futurum sit.

AUFER IRAM A CORDE TVO, ET AMOVE, VERS. 10.
(Hebr. transire fac; Syrus, distare fac; Arabicus, spolia malitia humanitatem tuam) MALITIAM A CARNE TVA. ADOLESCENTIA ENIM, ET VOLVPTAS VANA SVNT.] Ab hoc versu Complut. & Biblia Regia, Chald. Olymp. Albinus ordiuntur ca. 12. Est conclusio educta ex v. præc. q. d. Quia Deus de adducet in iudicium, vt iudicet te de concupiscentis cordis & oculorum, aufer & refeca eas à te, præsertim iram & libidinē. Pro voluptas, perperam aliqui legunt, voluntas; hebr. est שְׂחָרָה sacharut, id est nigredo, crepusculum, aurora, indeque iuuentus: hæc enim est quasi rosea aurora ætatis & vitæ. Vnde Clarius, Vatabl. Caieta. vertunt hoc loco, iuuentus; Pagnin. pubertas; Chald. dies nigredinis capillorum: iuuenibus enim nigrescunt capilli, senibus albescunt; multo magis iuuenum mens nigra est; id est obscura, ignorans, cæcâ, confusâ. Septuag. vertunt, ἀγοία, id est amētia, stultitia; Noster melius vertit, voluptas: hæc enim sunt duo vicia iuuentutis, scilicet stultitia, & voluptas: stultitia nascitur ex inexperientia & imperitia, voluptas ex feruore sanguinis & flore ætatis. Est catachresis: voluptas enim vocatur iuuentus, cuius quasi propria est voluptas, cum

Quinque
telonia ani-
mae & corporis
migrantis.

cum qua instar auroræ transit & euanesceit, iuxta illud Osee 11. 1. Sicut manè transit, pertransiit rex Israel. Hinc Varro adoleſcētiari idem est quod luxuriari, teste Nonio cap. 1. & Terent. in Adel. Crede mihi, ait, non est facinus adoleſcentum scortari.

Porro hic taxat duo primaria iuuentutis vitia, scilicet iram in corde, & malitiam, vel, vt Ambr. legit, nequitiam; Arab. iniquitatem, id est libidinem, in carne. Præcipua enim carnis malignitas est libido, ait Olympiod. & Thaum. sub quibus cetera omnia cōprehendit: ira enim est filia superbie, & mater inuidiæ; libido filia est gulæ, & mater acediæ; vtraque oritur ex calore & ardore ætatis iuuenilis: hic enim calor iuuenem excæcat, & præcipitem agit in voluptates & vitia, ac præfertur in iram & appetitum vindictæ, ac libidinem, Audi S. Hier. In ira omnes perturbationes animi comprehendit. In carnis malitia vniversus significat corporis voluptates. Sic ergo, inquit, bonis seculi huius fruire, ne aut desiderio, aut carne delinquas. Relinque antiqua vitia, quibus in adoleſcentia tua vanitati stultitiæq; seruiſti, quia iuuentus insipientiæ copulata est.

Similia habent Olympiod. Hugo, Glossa, & Fetus, quem audi: Ne tristitius vexetur, neque aduersus frangatur, sed assueſcat non irasci & indignatione vinci, vbi viderit omnia pessimè geri: siquid viderit triste, sciat pertinere ad mundum: sinat alios inuidere: ipse nolit perire iucundam vitam. Omnes enim passionēs sunt in appetitu irascibili, vbi præsidet ira; vel in concupiscibili, vbi præsidet amor & libido, atq; amor suscitatur itam, vt impedimenta, quæ eum verant frui bono amato, disiciat. Hinc illud Luciani in Dial. Merc. & Maïce: Iracundi sunt, qui amant: & illud Arist. 2. Rhetor. c. 12. Iulienus, ait, omnia nimis amant, nimis oderunt; ad irascendum apti sunt acutiq; ira, potentesq; appetitiones sequi. Quocirca in Emblematibus iuuentus pingitur vt iuuenis animosus, diuersicoloribus amictus, floribus coronatus, manu spargens nummos, ad latus sinistrae astat ei canis venaticus, ad dextrum equus phaleratus. Nani vt ait Horat. de Art. Poët.

Gaudet equis, canibusq; & aprici gramine campi,
Cereus in vitium flecti monitoribus asper,
Vitium tardus prouisor, prodigus aris,
Sublimis, cupidusq; & amata relinquere pernix.

Denique adoleſcētia & voluptas vana sunt, quia vtraque instar floris citò deflorescit, marcescit, corrumpitur, euanesceit: vnde Poëtæ adoleſcentiam vocant florem marcescentem, præsertim dum nequiter, id est luxuriosè, viuit, iuxta illud:

Nequitia est, quæ te non finit esse senem.

Per malitiam enim nequitia, puta libido accipitur, hęc Campens. pro malitiam vertat molestiam; melius Tigur. vitiositatem. Vnde Thaum. vertit; mala res est intemperantia, libido autem & spurcitia damnum & iniuriam corporibus nostris afferunt. Adoleſcentia comes est insipientia: insipientia verò ducit ad interitum. Verè Cicero li. 1. de Legibus: Ab ea, inquit, quæ penitus in omni sensu implicata insidet, imitatrix boni voluptas, malorum autem omnium mater. Et lib. de Senect. In voluptatis regno virtus non potest consistere. S. Chrysost. apud Anton. in Melissa, p. 2. c. 20. Ira, inquit, & cupiditatibus facilius iuuenes ducuntur & vincuntur: quare maiorem quamdam custodiam requirunt, ac frenum durius. Ibidē Nazianz. Iuuentus, inquit, est temporis æstus. Et S. Basil. Iuuentus est leuitas; & ad improbitatem procliuis: cupiditas Cornel. in Ecclesiasten.

A effrenata, belluarum ira, temeritas, iniuria, & inflationes, magniq; spiritus, congenita & coalita mala iuuentutis hæc sunt: inuidia aduersus rem excellentem, suspiciones de familiaribus. Denique malorum tamquam examen iuuentuti connexum & copulatum est, quorum omnium fructum necesse est in subiectos redundare, propterea quod magistratum vitia subiectis importent calamitatem. Porro de voluptate iuuentutis illecebra ita censet S. Ambros. lib. 4. in Lucam: Quasi clavis suffigitur anima corporeis voluptatibus, & cum semel adhaerit cupiditatibus, demersa terrenis difficile in altum potest reuolare. Nervosius S. August. li. 14. de Ciuit. cap. 16. Hæc (libido) sibi non solum totum corpus, nec solum extrinsecus, verum etiam intrinsecus vendicat, totumq; commouet hominem, animi simul affectu cum carnis appetitu coniuncto atque permixto. Hoc significat illud Gen. 6. Non permanebit spiritus meus in homine in æternum, quia caro est. In quæ verba scribens S. Chrysost. homil. 22. in Gen. De illis, inquit, dictum est, quod ipsi sint carnes: nam licet animam rationalem haberent potiore sui partem, perinde tamen vivebant sine ratione, ac si sola carne constarent. Vide S. Gregor. lib. 6. in 1. Reg. vbi de Agag ait: Caro homo efficitur, quando sensui carnis ratio subiungatur. Et Cyprian. de Bono pud. Impudicitia obsecrum in libris reddit ministris suis, nec corporibus patet, nec animis: totum hominem suum sub triumphum libidinis facit. Et Lactant. lib. 6. c. 23. Mem inquinatur contagione impudici corporis. Hanc rationis cum iuuenili appetitu, siue spiritus & carnis, vel mentis & concupiscentiæ luctam repræsentarunt veteres per Herculem cum Antheo, id est contrario vel aduersario, luctantem. Hercules enim rationis, mentis & spiritus est symbolum; Antheus verò corporis. Herculis pectus, sapientiæ est sedes atque prudentiæ, quibus perpetua est cum appetitu & voluptatibus pugna: semper enim appetitus rationi obliſcit, nec potest ratio superare, nisi corpus ita in altum, & procul ab terrenarum rerum intuitu extulerit, vt pedes, hoc est affectus nullum amplius fomentum à tellure accipiant, imò cupiditates & affectus, qui terræ sunt filij, prorsus interficiat. Quo de genere mortis loquitur D. Paulus Coloss. 3. cum ait: Mortui estis, & vita vestra absoluta est cum Christo in Deo. Et Dauid psal. 116. Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius. Et Seruator ipse: Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet; si autem mortuum fuerit, multum fructum affert. Ioan. 12. Et hæc est omnium victoriarum præstantissima. Vnde in Scipionis Africani tumulo legitur hic elegantissimus versiculus:

Maxima cunctarum victoriæ victa voluptas.

Et Boëtius hoc ipsum Herculis factum celebrans ait: Superata tellus sidera donat. Porro Fulgentius in Mythologia & Boetac. in Geneal. Deor. li. 1. c. 5. tradunt Anthemum fuisse terræ filium, quæ a sapienti a se prostratus, robustiorē resurgere cernens Hercules, aduertens quod è terræ contactu vires recuperaret, iam festum vlnis in altum extulit, ibique tamdiu tenuit, donec expiraret. Fulgentius per Anthemum accipit libidinem, quæ ex sola carne nascitur, quæ tacta, etsi fessa sit, resurgit. Verum ab homine virtuosō castoquq; carnis denegato actu, superatur. Anthei nesciuit S. Aug. in li. de Ciuit. cumq; vixisse tradit regnante Argis Danao, & Euseb. in lib. de Præpar. Euang. E c 2 CA.

CAPVT DVODECIMVM.

SYNOPSIS CAPITIS.

Anigmata
senectutis
numero 21.

GRaphicè & ingeniosè per varia symbola & anigmata depingit arumnas senectutis & mortis, ut iis impellat iuuenes ad spernendas voluptatum vanitates, & sectandâ veritatem, verumq; Dei cultum, antequam adolescentiam senectute commutent. Vnde concludit v.13. Deum time, & mandata eius obserua: hoc est enim omnis homo. Est ergo hic elegans anigma senectutis, & agonia mortis, in quo per 21. symbola notantur 21. defectus, arumna & vitia senectutis. Primus est v.1. afflictio ex morbis variis: Secundus displicentia & radium rerum omnium; Tertius vers.2. quod caelestes motus & influxus destituant senes: Quartus continua distillationes & catarrhi: Quintus v.3. custodum, id est sensuum, defectus: Sextus nutatio virorum fortissimorum, hoc est crurum & tibiaram: Septimus minutio molentium, id est dentium: Octauus caligo videntium per foramina, id est oculorum: Nonus vers.4. exilitas vocis ex ostiorum in platea, id est arteriarum in pectore, constrictione & clausura: Decimus tenuitas somni & nocturna vigilia, ut ad vocem aus euigilent: Vndecimus defectus aurium & auditus: Duodecimus vers.5. timor, paup & stupor: Decimus tertius canities similis amygdalo floribus candescenti: Decimus quartus, tumor ventris, pedum, & crurum instar locustæ: Decimus quintus fastidium cibi, cuius orexin excitat capparîs: Decimus sextus abitus ex vitâ, quod scilicet mox ibit in domum aternitatis suæ: Decimus septimus funus, quod communi amicorum planctu celebrabitur: Decimus octauus v.6. ruptura funiculi argentei, id est contractio medullæ spinæ dorsi: Decimus nonus recursus vitæ aureæ, id est contractio meningis, siue inuolucris cerebri: Vigessimus confractio hydria super fontem, id est venarum & sanguinis ex iecore prodeuntium: Vigessimus primus confractio rota super cisternam, id est capitis ex corde spiritus haurientis.

Porro hac vitia & arumna senectutis in omnibus quidem senibus locum habent: unde & de omnibus hic agitur, maxime tamen de iis, qui in iuuentute per symposia & libidines iuueniles spiritus & vires exhauserunt: hienim noxas iuuentutis lunt per morbos senectutis. Vnde de iis totum hoc caput accipit Uforius. Hinc & nonnulli illud applicant Salomoni, quasi ipse hic senij sui arumnas describat, ex libidinibus adolescentia. Verè Cicero: Libidinosa intemperansque adolescentia effoetum corpus tradit senectuti. Aristot. quoque lib.6. Histor. Animal. c.4. & lib. de Longitud. & breuit. vitæ, ac Plinius lib.10. c.36. docent animalia salacia, & in venerem prona breuis esse ani. Igitur dicas hic gula & luxuria iuuenilis dâna describi: videmus enim luxuriosorum corpora esse lurida, frigida, macilenta, marcida, morbida, mortifera, cerebro menteq; minui, ac laborare epilepsia, oculis obtenebrari, palpebras pilosq; defluere, custodes domus, id est sensus omnes, hebetari, laborare pituita, & catarrhis iisdem dentes laxantur & decidunt, ydem exurgunt ad vocem volucris, id est pra doloribus leuis paruig; sunt somni, minimoq; sonitu euigilant: obsurdescunt filia carminis, id est aures & auditus eis obtunduntur: floret amygdalus, id est cito canescunt: impinguatur locusta, id est tumescunt cruribus & vëtre; dissipatur capparîs, id est perit omnis appetitus; pleni sunt nauſea, radio, fastidio. Audi Boëtium lib.3. de Consol. prosa 3. Quid de corporis voluptatibus loquar, quarum appetentia quidem plena est anxietatis, satietas verò poenitentia? Quantos illæ morbos, quàm intolerabiles dolores, quasi quemdâ fructum nequitia fruuentium solent referre corporibus? Tristes verò esse voluptatum exitus, quisquis reminisci libidinum suarum volet, intelliget. Et S. Chrysost. homil. quod nemo læditur nisi à seipso: Qui in libidine, inquit, vitam ducunt, resoluta quidem corpora, & omni cera molliora circumferunt, atque agmine quodam infirmitatum repleta; quibusque ad cumulum malorum, podagræ tremor, & immatura senectus succedit, & est eis semper vita cum medicis, & medicamentis.

Mysticè.

Mysticè: Senium, agonia, & mors hominis repræsentat senium, casum & occasum regni & reipublicæ, vel vrbis, aut orbis totius. Vnde Hebr. censent hic per anigmata describi excidiū Hierosolymæ illatū per Chaldeos & Romanos. Thaumaturgus verò, S. Athanas. in Synopsi in Ecclesiaste, & Richard. de S. Victore tract. de Midicadis plagis, quæ circa finem mudi eueniēt, censent hic describi excidiū orbis, ac plagas mundi vltimas, signaq; prauia iudicio extremo; imo vtriq; censent hūc esse sensum litteralem: sed reuera est mysticus, ut patet intuenti. Rursum per senium & mortem accipias quamlibet vitæ difficultatem & arumnam, siue à Deo siue ab homine immissam, tum publicam, tum priuatam, qua bene operadi facultatem homini adimit;

adimit; ac proinde suadet hic Salomon, ut ante eam homo operetur quidquid boni potest, itaque sibi suaeque aeternae salutis tempestivè consulat, & prospiciat.

Tropol. seziun, & mors naturalis hominis representant senium, & mortem spiritalem peccatoris, dum per peccatum spoliatur gratia, quae lux est, & vita anima, omnibusque anima potentiis, & viribus sauciatur & leditur: ac multo magis dum per mortem ex hac vita abit in mortem secundam gehennae, ubi omnibus corporis, & anima membris miserrimè excrucietur & dilaniatur. Hoc ergo anigma est schema animae peccatricis & damnatae. Ita S. Hieron. Albinus, Olympiod. Hugo, & ceteri.

1. **M**emento creatoris tui in diebus iuventutis tuae, antequam veniat tempus afflictionis, & appropinquent anni, de quibus dicas: Non mihi placent. 2. Antequam tenebrescat sol, & lumen, & luna, & stellae, & reuertantur nubes post pluuiam. 3. Quando commovebuntur custodes domus, & nutabunt viri fortissimi, & otiosae erunt molentes in minuto numero, & tenebrescent videntes per foramina. 4. Et claudent ostia in platea, in humilitate vocis molentis, & consurgent ad vocem volucris, & obsurdescent omnes filiae carminis. 5. Excelsa quoque timebunt, & formidabunt in via, florebit amygdalus, impinguabitur locusta, & dissipabitur capparis: quoniam ibit homo in domum aeternitatis suae, & circuibunt in platea plangentes. 6. Antequam rumpatur funiculus argenteus, recurat vita aurea, & conteratur hydria super fontem, & confringatur rota super cisternam. 7. Et reuertatur pulvis in terram suam unde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum. 8. Vanitas vanitatum, dixit Ecclesiastes, & omnia vanitas. 9. Cumque esset sapientissimus Ecclesiastes, docuit populū, & enarrauit quae fecerat; & inuestigans composuit parabolas multas. 10. Quasiuit verba utilia, & conscripsit sermones rectissimos, ac veritate plenos. 11. Verba sapientium sicut stimuli, & quasi clavi in altum defixi, quae per magistrorum consilium data sunt a pastore vno. 12. His amplius fili mi ne requiras. Faciendi plures libros nullus est finis, frequensque meditatio, carnis afflictio est. 13. Finem loquendi pariter omnes audiamus. Deum time, & mandata eius observa: hostis est enim omnis homo. 14. Et cuncta, quae fiunt, adducet Deus in iudicium pro omni errato, siue bonum, siue malum illud sit.

VERS. I.

MEMENTO CREATORIS TVI IN DIEBUS IUVENTUTIS TVAE, ANTEQUAM VENIAT TEMPUS AFFLICTIONIS, ET APPROPINQUENT ANNI DE QUIBUS DICAS: NON MIHI PLACENT. Pro tempore iuventutis tuae. Hebr. est, tempore electionum tuarum, id est, tempore electissimo & florentissimo, puta tempore iuventutis, quo proinde optima tibi eligenda sunt. Hebraei totum hoc caput accipiunt de Iudaeis, eorumque captivitate tum Babylonica, tum Romana, eisque singula sigillatim adaptant. Audi S. Hieronym. a v. 9. cap. praeced. haec & sequentia omnia ex Hebr. sententia iis adaptantem: Latere in iuventute tua o Israel, & fac illa, vel illa, de quibus iam dictum est, antequam captivitas adveniat, & a te tuus honor recedat & gloria, & Iudices sancti tui, quos in sole & luna, & stellis intelligi volunt, auferantur a te: Antequam veniat Nabuchodonosor, siue Titus Vespasiani filius, accitus a prophetis, & eorum vaticinia compleantur. In die qua angeli templi praesides recedent, & turbabuntur robustissimi quique in exercitu tuo, & otiosae erunt eloquia magistrorum, & Prophetae, qui de caelis solebant visionum suarum lumen accipere, contenebrescent: quando claudentur templi ianuae & humiliabitur Ierusalem, & Chaldaeus veniet quasi cantus volucris, ita Ieremiae vocibus Prophetatus: & conticescent filiae cantici in templo psallentium chori: illo tempore, quando advenientes Hierosolimam, ipsi quoque hostes Dei pertimescent magnitudinem, & in via dubij, Sennacherib interitum formidabunt. Hoc enim

Explicatur
hoc cap. de
captivitate Iu-
daeorum.

dictum putant: & ab excelsis timebunt, & formidabunt in via. In illis diebus florebit amygdalus: ille baculus & virga, quam Ieremias in prophetia sua vidit exordio: & impinguabitur locusta, Nabuchodonosor cum suo exercitu: & dissipabitur capparis, amicitia Dei cum Israel: Et paucis interiectis: Latere ergo Israel in iuventute tua, antequam rumpatur funiculus argenteus, hoc est donec gloria vestra vobiscum est, antequam recurat vita aurea, id est antequam aeterna testamenti auferatur: priusquam conteratur hydria ad fontem, & conuoluatur rota super lacum, id est, donec intra sancta Sanctorum praecepta legis, & sancti Spiritus est gratia, & antequam reuertaris in Babylonem; unde in lumbis egressus es Abrahæ, & incipias in Mesopotamia contendere, unde quondam profectus es, omnisque gratia prophetia, qua quondam fueras inspiratus, reuertatur ad latorem tuum. Verum haec Iudaicae sunt, & aliena a litterali genuinoque sensu.

Rursum Thaum. & Richardus de S. Victor. tract. de fine mundi, putant hoc anigma de scribi excidium orbis, eiusque plagas & signa praevia iudicio extremo. Audi Thaum. Opere pretium igitur, ut cum adhuc sis adolescens Deum timeas, priusquam miseris abiciare, veniatque magnus ille & terribilis dies Domini: Quando, neque sol, neque luna, neque stelle aliae ultra fulgebunt. Movebuntur autem supernae virtutes, angeli custodes mundi in tempestate & turbatione illa uniuersi. Ita ut quiescent tunc tam viri potentes quam mulieres operariae: Et surgiant in tenebrosa domiciliorum penetralia clausis ianu-

Et de excidio orbis.

inuis omnibus; & si qua molendo occupata prohibita fuerit timore nimio, gracili vocula, ut auicula parua clamabit. Omnes autem impure mulieres in terram cadent. Similiter & cinitates, & illarum sanguinarij magistratus vindictam supernè expectabunt, urgente acerbissimo truentissimoq; illo tempore, quod erit ut amygdalus florens. Tunc ita frequentia aderunt supplicia, sicut multitudo locustarum aduolantium, & ita è medio abiciuntur peccatores, ut nigra despiciatissimaque capparis. Et bonus quidem vir in domum suam æternum gaudens proficiscetur. Improbi vero omnia suo luctu complebunt, neque illis repositum argentum neque probatum aurum proderit. Magnus enim fons comprehendet omnia, quousque apud puteum stent hydra & vehiculum rotæ quam contingeret quandoq; confringi. Quum igitur cessabit cursus temporum per rotam, & vitæ per aquam signatus, & præterierit seculum vnam gerens, & iacuerint homines super terram, tum erit vna salus, si agnouerint animæ conditorem suum, & ad eum reuolauerit. Hic sensus commodus est sed mysticus; quare eo ut tali uti possunt concionatores in Aduentu, cum agunt de fine mundi, dieque iudicii. Sensus ergo literalis est de ætumnis senectutis, agonie & mortis uti docent S. Hieron. Albinus, Lyran. Hugo, Dionys. Caiet. Vallesius sacræ Philosc. 66. & ceteri omnes, vno excepto Olympiod. Planè enim verba significant hic moneri iuuenes, ut iuuentutem rectè & sanctè in Dei creatoris metu cultuque transigant, antequam obrepant senectus & mors. Sensus ergo est, q. d. Adolescens, qui in flore & vigore es ætatis, blanditur tibi voluptas, sollicitat venus, instigant socij, titillat caro, impellit dæmon: quare ne iis succumbas, & te ipsum perdas, memento creatoris tui, quod scilicet Deus sit tuus creator, tu eius creatura; quæ totum suum esse, quantum quantum est, debet creatori, ab eoque tota pendet, tam in esse, quam in conseruari: sicut enim radius pendet ab assiduo influxu solis, eum assidue producentis, sic & creatura pendet ab assiduo influxu & cõtinaua quasi productione creatoris, adeo ut si Deus hunc influxum subtraheret creatura in suum nihilum, ex quo à Deo per creationem educta & producta est, illico recideret & relaberetur, sicut radius abeunte sole illico perit & euanesceat. Conseruatio ergo creaturæ est continuatio creationis; & continua quasi eius creatio. Si igitur homo creatura Dei es, memento te totum, quantus es Dei esse, non tuum, non parentum, non alterius creaturæ. Redde ergo Deo quod suum est, redde te ipsum, ut illum velut creatorem agnoscas; venereris, ames, colas, eiusque voluntati, & legi per omnia obedias: ipse enim tuuserit iudex, ac si ei serueris, cælestem conferet gloriam; sin creaturam creatori præposueris, ipse hanc sui intuitum æternis ignibus in te vlciscetur. Itaque creatoris nomen habet emphasim: creationis enim titulus à creatura exposcit, & extorquet ut Deo creatori suo velut pleno, & absoluto sui hero & Domino præstet omnem submissionem, reuerentiam, amorem, obseruantiam, timorem, fidelitatem, spem, obedientiam. Quocirca Moses acriter expostulans cum Israele: Deum, inquit, qui te genuit, dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui? Vidit Dominus & ad iracundiam concitatus est. Deuter. 32. 18. Hinc pro creatoris Septuag.

A vertunt *κτίστης*, id est, eius qui creauit: pro quo Complut. legunt *κτιστής*, id est, possessor iuxta Moys ad Israellem: Numquid non ipse est pater tuus; qui possedit te, & fecit & creauit te? Deut. 32. 6. Pro creatoris tui. Hebr. est, *בִּרְאֵה* *borreecha*, id est, creatorum tuorum in plurali, id est, creatoris tui. Hebræi enim de Deo in plurali loquuntur reuerentiæ, & honoris causa, utque innuant pluralitatem personarum in eadem numero deitate. Hebræi in Midras, siue Glossa, nomine R. Akabia, per metathesin transponendo litteras. Cabalisticè sic legunt, & exponunt: Primò, memento *בִּרְאֵה* *borecha*, id est, fossæ tuæ, putà sepulchri tui, quod scilicet in os à vermibus sis exedendus: dum ergo laute carnem nutris, memento sepulchri & vermium qui te corrodent. Secundò, memento *בִּרְאֵה* *beerecha*, id est, putei tui, unde es excisus, quod scilicet in fœtido matris vtero ex vili spurcoque semine sis formatus; sic disces te humiliare, carnalia spernere, cælestia ambire, ac ad Deum anhelare; sic sapientia, virtute, & meritis parabis tibi sanctam iucundamque senectam. Nam ut ait S. Ambros. libr. 1. Hexam. Senectus ipsa in bonis moribus dulcior, in consilijs subtilior, ad constantiam subeunda mortis prior, ad reprimendas libidines sortior. Infirmitas corporis, sobrietas mentis est.

IN DIEBUS IUVENTVTIS TVÆ] Semper quidem meminisse debemus Dei creatoris, sed maximè in iuuentute, tum quia iuuentus cæca est, & immemor Dei, utpote voluptatibus addicta; tum quia à iuuentute pendet reliqua vita; quales enim sumus iuuenes, tales erimus & senes: tum quia multi in iuuentute præmaturè moriuntur, quia mors ita præuolat, ut aliàs sæpè ætates anteuerat; in quas proinde si memoria creatoris differatur, prorsus auferetur. Sapienter Seneca libr. de Breuit. capit. 4. Non puer, inquit, te ad reliquias vitæ tibi reseruare, & id solum tempus bonæ menti destinare, quod in nullam rem conferri possit? quàm seruum est, tunc viuere incipere, cum desinendum est? Quæ tam stulta mortalitatis obliuio, in quinquagesimum & sexagesimum annum differre sana consilia, & inde velle vitæ inchoare, quod pauci perduxerunt?

ANTEQUAM VENIAT TEMPVS AFFLICTIONIS TVÆ] Syrus dies malorum. Arab. dies mali tui. Tigur. tempora periculosa. Septuag. Dies malitiæ. Thaumaturgus. Priusquam miseris obiciat. Campen. Antequam veniant dies pleni malis; putà tempus senij, & mortis quando Deo de iuuentute tua exactam daturus es rationem, & pro meritis, vel præmia, vel supplicia æterna recepturus. Senectus enim est tempus afflictionis, quia mille morbis, tædiis & ætumnis est obnoxia; unde illud: Senectus ipsa morbus est, illque incurabilis, & ut ait Nazianzen. in Carm. de Morbo: Siculus granior est scopulus, imò Æthna, ait Cicero de Senect. Audi Nyssen. in funere Pulcheriæ Augustæ: Sed forsitan angit te, quod ad senectutem (Pulcheria) non peruenit. Quid verò, dic mihi, pulchri cernis in senectute: an pulchrum prurire, ac fricare oculos? corrugari genas? & ex ore desuere dentes, & lingua balluitem ingenerari? manibus subremiscere? ad terram incuruari, titubare atque sublaudicare pedibus? ducibus inniti? desipere corde ac delirare? voce absurda, & inepta pronuntiare? Et S. Augustin. libr. de Catech. rud.

rud. Cum homines, inquit, sibi optant senectutem, non aliud optant nisi longam infirmitatem. Et innocent. 3. Pontifex libr. 1. de Contemptu mundi cap. 9. Si quis, ait, ad senectutem processerit statim cor eius affligitur, & caput concutitur, languet spiritus, & foetet anhelitus, facies rugatur, & statura curuatur, & caligant oculi, & vacillant articuli, nares effluunt & crines defluunt: tremunt tactus, & deperit actus, dentes putrescunt, & aures surdesunt. Senex facile prouocatur, difficile renouatur, cito credit & tarde discredet: tenax & cupidus; tristis & querulus; velox ad loquendum, & tardus ad audiendum: laudat antiquos, spernit modernos: vituperat praesens, commendat prateritum, suspirat & anxietur, torpet & infirmatur. Hinc senium à Philosophis vocatur hyems aetatum, & sæx vitæ. Solon enim rogatus: Quid esset senectus? Respondit: est hyems vitæ. Et Eratosthenes apud Phavorinum, ait, ætatis partem vigentem (adolescenciam) esse verè: eam autem partem, quæ vigori & flori succedit (virilem ætatem) esse ætatem & autumnum: Senectutem vero esse hyemem. Ita Maxim. ferm. 41. vbi & citat Gorgiam, qui rogatus qua ratione ad longam vegetamque senectam peruenisset? respondit: Nihil unquam ad voluptatē edens, neque faciens.

ET APPROPINQVENT ANNI, DE QUIBUS DICAS: NON MIHI PLACET] Id est, qui mihi displicent, quia senium adducit tedium, tarditatem, obliuionem, incuriam, molestiam, ut omnia quæ prius erant voluptati, iam fastidium & dolorem creent, ac proinde verè senem segnem & senioresem segniorem vocare queas; quare tunc virtutis & poenitentiae labores, quos in iuuentute neglexisti capeffere non voles, nec valebis, imò ob inolitas voluptatum consuetudines à peccatis iuuentutis tuæ auelli non poteris, uti pulchrè docet S. Basil. homil. 4. de Poenit. vnde Campen. vertit: Antequam veniant anni, quibus nihil licebit boni facere. Hinc senex omnibus, ac imprimis sibi ipsi est oneri, tædio, fastidio; quia senes sunt morosi, anxij, difficiles, suspicaces, iracundi. Senium, ait Nonius est tedium, & odium dictum à senectute, quod senes omnibus odio sint & tædio. Audi Hippocratem & Galenum in Aphorif. Comment. 3. 31. octodecim senectutis ægritudines, singula membra infestantes, enarrantes: Senibus sunt spirandi difficultates, distillationes cum tussi; vrina stillicidia, vrina difficultates, articularum dolores, renum passiones, vertigines, apoplexia, malis habitus, pruritus totius corporis, vigilie alui, oculorum & narium humiditates, visus obtusus, glaucedines, auditus graues. Addit Com. 2. 39. 40. Raucedines, nephritis, podagra, morbi articulares, coxendicum dolores, & quæ laxiori intestino, ac spleni frigida sunt dispositiones & praterea crebri anhelitus, quos Græci asthmata vocant, tusses, dorsi curuationes, reuolutiones & obliuationes, demum quæcūq; alia morborum genera ex frigidis humoribus ortum habent.

Vide Stobæum, p. 2. ferm. 117. cuius titulus est vituperium senectutis; vbi has philosophorum decognomas citat. Antiphanis: Senectus est velut ara quadam malorum: ad ipsam enim omnia confugisse videtur est. Philemonis: vbi senem videris aut anum aliquam, statim scias quod malè habeat. Euripidis: Quid aliud est vir senex, quàm vox & umbra? Nos senes aliud nihil quàm turba sumus, & figura tantum somniorumq; simulacra serpinus. Mens autem non

A est amplius, putamur verò non rectè sapere. Et. longa parit ægritudines infinitas. Herod. Ego verò imbecillis & incertus sum. Senectus enim nos detrahit, & velut umbra assistit. Menandri: Molestum est animal senex domi manens. Sophoclis: Nihil non mali senectæ longe inheret, mens vana, opera inutilia, curæ superuacua, senectus morosa est, querula, & pro minimis rebus anxia. Mimnezeni: Tithono Iupiter malum immortale dedit senectam, quæ vel tristi morte magis est rimenda. Democriti: Senium commoda imperfectio est: omnia habet & omnibus indiget. Phavorini: Longo tempore multum laboris accrescit. Iunci: Iacet senex resolutus ætate, cibi potusque abstinens, inamabilis, nulla re cum incunditate fruens: molestias verò nimis percipiens. Si quando autem in forum progredi ausus fuerit risum videntibus mouet, videns obruse, clamantes non audiens; & dum eundo sustinere se conatur, concidens, de latere in latius titubando transiliens; quin etiam communem ciuitatis aërem ledere ac inficere dicitur. Nec si in concione sit inter tribules refertur: neque magistratum gerere potest, tum propter impedimenta iam dicta, tum quia gibbosus, rugosus, deformis & inualidus est. Animo autem, ut prouerbum habet repuerascit. In militia verò quid opus est referre, quàm sine omni munere, & nudus relinquatur? Non pedes, non eques constituitur, neque remex aut miles in naui. Nam vel sedere solū, imò iacere etiam non sine labore potest, cum coniuncta ei mors sit, & iam iam intra fores suas ipsum ducat. Vnde concludit: Senectæ est illas malorum. His adde versus C. Laberij:

Vt hedera serpens vires arboreas necat;
Ita me vetustas amplexu annorum enecat.
Sepulchro similis, nil nisi nomen retineo.

Et Comicus:

Ad senectam, ut ad cloacam mala cuncta confluunt.
Senex cum extemplo est, iam nec sentit, nec sapit.
Senex quoque curis impar est leuissimus.
Senex viuendo multa quæ non vult videt.
Senex ad rem, quàm sat est, attentior.
Soles duos videre se putat senex.
Supereffe senectus haud potest laboribus.
Suprema vita haud præterit, sed corrui.
Veteres triremes litus abiectæ occupant.

ANTEQUAM TENEBRESCAT SOL, ET LVNA, ET REVERTANTUR NVBES POST PLVVIAM] Id est, lumen, exegelin habet: explicat enim quomodo tenebrescat sol, luna, & stellæ quia scilicet eorum lumen senis & moribundo obscuratur, & tenebrescit.

S. Hieron. hæc refert ad finem mundi & diem iudicij: tunc enim sol obscurabitur, & luna non dabit lumen suum, & stellæ cadent de celo, & virtutes celorum commouebuntur. Matth. 24. 29. ac sol vertetur in tenebras, & luna in sanguinem, antequam veniat dies Domini Magnus & horribilis. Ioëlis 2. 31. Sic & Thaumaturgus Olympiod. Cyrillus catech. 15. & exactissimè Richardus de Victore lib. de fine sæculi, qui singula, quæ hic dicuntur, diei iudicij appositè applicat; qui rursus cum Thaumaturgo per siderum obseruationem accipit pestem, quæ inter alia signa præuia iudicio à Christo prædicta est Matth. Verum melius idem S. Hieron. & ceteri hæc referunt ad tempus senij & mortis, cuius hic & in seq. viuæ est hypotyposis, & repræsentatio: Senibus enim caligant oculi, & hebetatur visus, ut eis solis lux, æquæ ac lunæ & stellarū, obscurari & tenebrescere videantur.

Est hypallage: sol enim in se semper lucidissimus numquam tenebrescit, sed tenebrosis senum oculis tenebrosus videtur; quia ipsi per internas oculorum tenebras internamque caliginem eum vident, ideoque caliginosum censent; & quia solis, omniumque astrorum illuminatio vsusque eis interceptitur ac perit; imò senes præ debilitate visus, deficientibus spiritibus opticis, siue visuiis, eorum lucem amplius non valent sustinere. Ita Hebraei, Lyran. Dion. Titelm. & communiter alij. Quin & Chal. qui sic vertit: *Antequam mutetur splendor gloriæ faciei tuæ, qui assimilatur soli; & lumen oculorum tuorum antequam obseceretur, & decor maxillarum tuarum antequam obtenebretur; & pupilla oculorum tuorum, qui assimilantur stellis, antequam extinguantur: Palpebre oculorum tuorum stillabunt lachrymas, ut nubes post pluuiam.*

Gnom.

Huc pertinet adagium Arabum Cent. 1. numer. 44. *Accende lucernam tuam ante tenebras, id est illumina te operibus bonis antequam superueniat tibi mors.* Et n. 23. *Nata in aqua ante vespeream, id est purificare penitentia ante migrationem à vita.* Et Cent. 2. num. 45. *Cogita ingressum tuum in hunc mundum, & egressum tuum ex ipso, quia tu de nihilo factus es homo, & momento fies tamquam non fueris.* Item considera qui fuerint ante te reges, præfecti & nobiles; considera quomodo migrarint ex hoc mundo; tu vero sicut illi migrabis. Et n. 33. *Memento temporis morbi, & senectutis venientis post te, quia sapientia & scientia melior est, quam ensis, & scientia excellentior quam opes.* q. d. Compara tibi sapientiam ut per eam providere & occurrere possis venienti senectæ, mortis iudicio, & æternitati.

Symbolicè.
Primò.

Symbol. R. Salomon ex Chald. solem obtenebrantem interpretatur de senili & corrugata facie, lumen de naribus, quæ in senectute propter defectum spirituum lucidorum, & duritiæ densitatemque cartilaginum, fuliginosæ & obscuræ sunt ac minimè translucent; luxen de anima, seu mente in discurrendo, ratiocinando, meditando, memorando læguente & tenebrescente. Denique stellas de maxillis fuscis, & denigratis amisso iam viuido illo, & nitido adolescentiæ flore. R. Haccados verò per solem accipit cor; quod quasi sol virtutis suæ radios in totum corpus diffundit, sed in senibus tenebrescit & deficit: per lumen accipit lucidos & vitales spiritus, qui in cordis ventriculo ex purissimo sanguine elaborantur, & vniuersum corpus peruadunt: lunam verò cerebrum, quod rotunditate, candore, frigiditate, humiditate commodissime lunæ imaginem repræsentat: stellas denique corporis sensus tam internos quam externos, quibus suum quoque cognitionis lumen inest. Hæc omnia si languent, si hebescant, si vires, si robur amittant, si deficient ac nullum iam aut tenuem homini visum præstent, rectè dicās: *Solem, lunam ac stellas tenebrescere.*

Tropol.
Primò.

Tropol. senibus tenebrescit, & deficit lux mentis & rationis: vnde subinde delirant: deficient eis quoque doctores & monitores, quia vix vllus audet senem docere, vel monere. Rufum Hugo per tenebras accipit aduersa & calamitates, item prolapsus ex vita honesta in vitiosam: Sic & S. Bonavent. quin & S. Hieron. quem audi: *Ne cum peccaueris occidat tibi sol insititæ meridie, & scientia lumen intreat, & splendor luna,*

A id est ecclesiæ subtrahatur, & stella occidant, de quibus 1. Cor. 13. scriptum est: *In quibus lucetis sicut luminaria in hoc mundo, rationem vitæ habentes.* Et alibi: *Stella à stella differt in claritate.* Antequam reuertantur nubes post pluuiam: ne prophetæ, qui corda credentium suo sermone suisque pluuiis irrigant, postquam te imbre suo indignum esse perspexerint, reuertantur ad sedem suam; ad eum scilicet à quo missi sunt. Peccatori enim occæcato Christus, Ecclesiæ & sancti, omnisque sapientia, virtus & gratia tenebrosa videntur; quare similis est Harpactæ fatuæ, de qua scribit herus eius Seneca epist. 51. *Hæc fatua, inquit, subito desit videre. Incredibilem tibi narro rem, sed veram: nescit esse se cæcam, subinde pedagogum suum rogat ut migret, ait, domum tenebrosam esse.* Hoc quod in illa ridemus, omnibus nobis accidere liqueat tibi. Nemo se auarum esse intelligit, nemo cupidum. Cæci tamen ducem quarunt, nos sine duce erramus & dicimus: non ego ambitiosus sum, sed vrbs ipsa magnas impensas exigit. Non est meum vitium quod iracundus sum, quod nondum constitui certum genus vitæ, adolescentia hæc facit. Quid nos decipimus? Non est extrinsecus malum nostrum, intra nos est, in visceribus ipsis sedet. Et ideo difficulter ad sanitatem peruenimus, quia nos egrotare nescimus.

ET REVERTANTUR NUBES POST PLUVIAM] Chald. palpebre oculorum tuorum stillabunt lachrymas, ut nubes post pluuiam. Campen. Et caligo obtegat oculos tuos. Lemnius: *Caligo & nebula oculorum cum lachrymosa lippitudine.* Thaumaturgus & Richardus de Victore tract. de fine sæculi, per reuersionem nubium accipiunt inundationem maris & fluminum, quæ erit præiudicio extremo & fini mundi. Magis ad litteram Franc. Vales. Sacr. Philos. c. 66. per nubes post pluuiam accipit iuges catharros, ex iugibus stomachi vaporibus generatos, quibus senes laborant ex defectu caloris; debilis enim calor non valet cibos concoquere: Quare illi in cruditates, vapores & fumos abeunt, qui elati in cerebrum eius frigiditate, teste Galeno, in pituitam & catharrum resoluntur: nubes ergo significant vapores, pluuiam catharros; vapores enim in catharros densantur, & distillant iugiter in senibus, cum iuuenes vi roboris, quo abundant, eos desiccant & consumant. Addit Titelm. per nubes post pluuiam significari caliginem, & obuolutionem cerebri post multum aqueum humorem sictus, spontanei fluxus oculorum, nariumque, phlegmaturum excretionis, &c. Sic & Vatab. per nubes accipit caliginem oculorum, quæ solet sequi statum in senibus: Denique moribundi illachrymant, adeoque inuoluntariæ morientium lachrymæ signum sunt instantis mortis, teste Hippocrate. Pineda lib. 8. de Rebus Salomonis ca. 3. censet Salomonem hic describere suos in senio morbos, quos ex intemperantissima iuuentutis libidine contraxerat, ac hic notare suos frequentes & molestissimos catharros; alterum alteri succedentem instar nubium reuertentium post pluuiam, ideoque vltore Deo graui ex moestitia diem obitu. Verum, ut initio libri dixi, incertum est quæ ætate Salomon hunc librum scripserit; præsertim cum in senectute deliraret & luxuriosus idolâ coluerit, cum tamen hic è contrario Dei vnius timorem & cultum ex professo inculcet: quare ante lapsum, qui contingit in senio,

Nubes post pluuiam sunt catharri.

nio, hæc dictasse videtur: si enim post lapsum in extrema senectute poenitisset, utique poenitentiae doloris sui manifesta dedisset signa, quæ tamen nusquam est reperire. Ita multi, licet alij aliter sentiant.

Symbol. Isid. Clarius nubes post pluuiam sic explicat. q. d. Serenum quoque post pluuias cælum senibus, quibus oculi caligant, nubilum videtur. Moringus verò per nubes post pluuias accipit varios senectutis morbos, sibi vicissim succedentes. Denique Lyran. accipit tribulationem mortis super tribulationem senectutis.

Tropol. S. Hiero. accipit defectum doctrinæ, verba eius paulò antè recitavi. Rursum nubes post pluuiam sunt minæ & supplicia, quæ Deus peccatori cæco & ingrato immittit, eò quòd pluuiam cælestium illuminationum, gratiarum & beneficiorum respuerit; imò iis abusus sit ad suas voluptates contra Deum, Deique honorem.

VERS. 3. QUANDO COMMOVEBUNTUR CUSTODES DOMVS, ET NVTABVNT VIRI FORTISSIMI, ET OTIOSA ERVNT MOLENTES IN MINVTO NVMERO, ET TENEBRESCENT VIDENTES PER FORAMINA.] Pro commovebunt, Pagnin. vertit, commovebunt se; Caiet. & Tigur. tremunt; Camp. debilitati fuerint. Hebræi, qui censent hic describi excidium Ierusalem per Titum, per custodes, accipiunt angelos, quorum voces paulò ante vrbis excidium in templo audita, dicentium: *Migremus hinc*, teste Iosepho li. 7. Belli cap. 12. Simili modo Thaum. qui censet hic describi excidium orbis & signa præuia iudicio, per custodes accipit angelos mundi præsides, de quibus ait Christus: *Virtutes cælorum commovebuntur*, Matth. 24. 29. Olympiod. verò custodes domus, inquit, id est prælati & Sancti eximij, qui Ecclesiam custodiunt visis tot plagis, ac præsertim Antichristo, trepidabunt, aliqui etiam à fide deficient. Verum ceteri omnes censent hic describi ærumnas senectutis, præuias morti.

Custodes domus qui? Quæres quoniam sint custodes domus, id est corporis; hoc enim est domus, in qua habitat anima, quæ proinde suos habet custodes, qui illam custodiant, ne morbo aut vi ex ea expellatur. Primò, Caietan. accipit memoriam, vigilantiā, & providentiā, hæc enim suam domum, id est corpus custodit à cæli, morborum & hostium iniuriis, atque in senibus vacillat & deficit. Secundò, Olympiod. accipit oculos ac vires animæ, Moringus, vires corporis: hæc enim omnes in corpore, quasi in domo sua morantur. Tertio, Hugo accipit vim nutritivam, & appetitivam, item nervos & spiritus; R. Haccados musculos cum nervis, quibus vestiuntur & quasi custodiuntur ossa. Quarto, S. Hieronym. Albinus, Glossa, & S. Bonau. accipiunt costas & ossa: hæc enim ventrem, tenerum & intestina custodiunt & vallant, totamque carnem suffulciunt. Vnde Chald. vertit, *contremiscentes coxas*. Quintò, Dionys. proprie accipit familiares & domesticos, qui senem & moribundum custodiunt. Sextò, & magis appositè Lyran. Titelm. & Vallef. S. Philoscapp. 66. accipiunt omnes sensus: omnes enim, sed præsertim oculi & aures, quasi custodes & vigilantes excubant, ne quid in corpus noxæ ingrediat: hi pariter in senibus commovebuntur;

A quia hebetantur, læduntur, deficiunt, ut res sensibiles vix percipiant & sentiant, illique dolore afficiantur & lædantur. Vnde auctor Catenæ Græc. Tunc, inquit, robusti animæ sensus præ exitu angustiis fluctuabunt. Audi Plin. lib. 7. cap. 50. Natura nihil hominibus breuitate vitæ præstitit melius. Hebescent sensus, membra torpent, præmoritur visus, auditus, incessus, dentes etiam ac ciborum instrumenta. Excipit tamen Xenophium musicum quem asserit 105. annis vixisse sine ullo corporis incommodo: subditque senes minimè sentire pestilentiam. Porro sensus omnes maximè vigent in capite; in eo ergo sunt custodes domus, putà corporis. Hinc Pineda per commotionem custodum accipit tremorem capitis, quo laborant senes. Verum quia præcipui sensus, putà aures & oculi, notantur v. 4. per filias carminis & videntes per foramina; hinc Septimò magis distinctè, magisque ordinatè & congruè cum Clario, Vatabl. & Emman. Sa, per custodes hos corporis, accipias manus & brachia: hæc enim rectè iunguntur viris fortissimis, id est cruribus: hæc pariter custodiunt corpus, tum quia ab eo amouent arcumque omnia noxia, tum quia laborando illi victum, vestitum, domum, ceteraque ad eius incolumitatem, conseruationem & custodiam necessaria vel vtilia procurant; tum quia pugnando illud ab hostibus defendunt & propugnant. Porro brachia & manus in senibus commovebuntur; quia fiunt tremula, chiragrica, contracta, ignaua, curua, rugosa, macilenta, rigida.

Tropol. custodes domus spiritalis, puta animæ sanctæ, sunt tum angeli tutelares, qui eam post negligentiā & contemptum suarum inspirationum deserunt, dicentes: *Curauimus Babylonē, & non est sanata, derelinquamus eam*, Ierem. 51. 9. tum sensus spiritalis mentis, qui in iusto tepido & pigro, ac magis in peccatore hebetantur; ita ut nec videat, nec audiat, nec olfaciat, nec tangat nec gustet, res salutiferas, cælestes & diuinas; quod certum est signum ac prænuncius instantis illi ruinæ & mortis.

ET NVTABVNT VIRI FORTISSIMI.] Hebr. Et peruertentur viri virtutis, Septuag. viri fortissimi, Symmach. Perierunt viri fortes; Aquila, Errabunt viri fortitudinis. Syrus. Perturbabitur domini fortitudinis; Arabic. Redibunt viri potentie. Olympiod. In obliquum depranati fuerint potentes. Caieta. Incuruabuntur; Pagnin. Incuruabunt se, Tigur. Vacillabunt; Campen. Viribus suis destituentur membra quibus nunc valemus. Hebræi id exponunt de fortissimis Iudæorum cælis vel captis in excidio Hierosolymæ: Alij dæmones accipiunt, qui contremiscent in die iudicij, damnandi à iudice: Alij viros potentes, sapientes, & sanctos, qui vel cadent à fide in persecutione Antichristi, vel percellentur signis & plagis terribilibus, quas Deus orbi impiò immittet, ut eum deleat & perdat in fine mundi. Verum hæc spectant ad ærumnas senectutis: vnde Chald. per viros fortissimos nutantes accipit brachia, quæ tremunt in senibus; Caietan. incuruationem & decrementum corporis; Moringus, virium defectum. Carthus. proprie, ait, viros, qui in virili ætate fuerant robustissimi; in senio nutare & robore destitui. Optimè per viros fortissimos accipias crura & tibia; hæc enim sunt fortissima hominis membra, quæ in senio

Septimò, geninè.

senibus præ corporis pondere vacillant, deficientibus spiritibus animalibus & motiuis, ac vigore iuuenili siccat. Hinc crura claudi à Petro sanati, vocantur bafes, Actor. 3. Rursum crura vocantur columnæ, Cant. 5. 15. Ita S. Bonau. Albinus, Lyran. Hugo, Titelm. & Valles. cap. 66. S. Philof. Accedit Aristot. in Physiogn. Quicumque, inquit, habent crura articulata, neruosa, & robusta, fortes sunt secundum animam, referuntur ad masculinū. Item qui habent coxas offcas & neruofas, fortes sunt. Qui habent pedes magnos & neruofos, fortes sunt; qui paruos & strictos, molles, pertinent ad feminas; quibus digiti pedum curui sunt, inuerecundi, referuntur ad aues curuorum vnguuium; quibus digiti pedū coniuncti, sunt timidi, referuntur ad coturnices. Aditque, deo fortissimus animalium crura habet fortia & carnofa, gressum iuuenilem: ambulans autem tardè & magnificè incedit, & se in humoris quatit. Huculque Aristot.

Tropol. in iustis torpidis & peccatoribus nutant viri fortissimi, deficient labantque, id est virtutes, quæ sunt quasi ossa & nerui, id est robur & fortitudo animæ, ac præsertim patientia, magnanimitas, constantia; quorum loco succedit impatientia, pusillanimitas & inconstantia leuitasque animi, quia temerè à bonis ad mala, à virtutibus ad vitia transiliunt.

ET OTIOSA ERUNT MOLENTES IN MINUTO NUMERO. Hebr. & cessabunt molares, quia diminutæ erunt; Symmach. & cessauerint mola; S. Hieron. in priori edit. Et cessabunt molentes. Thaummat. & alij. hæc referunt ad mulieres operarias, scilicet ad molitrices, quæ iuxta morem Palæstinæ, fruges ad molam sedendo conterebant, q. d. Molitrices cessabunt molere ob defectum frumenti, quia erit summa caritas annonæ, qualis fuit in excidio Ierusalem per Titum, eritque in excidio orbis sub diem iudicii.

Mythicè Olymp. refert ad Iudæos, qui quasi in pistrino molentes graue iugum, tum legis, tum seruitutis subeunt: in excidio enim ad paucos redacti, sparsique per omnes gentes, ubique tractantur vt serui vel mancipia.

Molentes
sunt dentes.

Verum ad litteram notat vitium senectutis, scilicet dentium paucitatem & heberationem: unde senes vocant edentulos: dentes enim sunt quasi molares, qui masticando molunt cibum; horum multi senibus excidunt, deteruntur vel putrescunt, ideoque minuto sunt numero & pauci. Hinc Chald. vertit, dentes tui hebetiores fient, & ad cibum mandendum infirmi. Dentes enim in senibus laxantur luxanturque, fiuntque carioli & corrosi, itaque decidunt, aut ad mandendum sunt inepti.

Mythicè, S. Hieron. per molitores accipit doctores, qui populo doctrinam sacram explicando, velut dentes aperiunt & comminuunt: hi minuentur, quando per mortem molentium, id est magistrorum, vna assumetur altera relinquetur. Matth. 24. 41. ceteri qui supererunt inuoluentur tenebris, ac quasi per tenebrosa foramina veritatem aspiciunt. Rursum per dentes qui cibum masticant & ruminant, accipias meditationem & ruminationem. S. Script. concionum rerumque diuinarum: hæc enim deficit & languet in iusto pigro, & magis in peccatore.

A ET TENEBRESCENT VIDENTES PER FORAMINA. Hebr. בארובות baaruboth, id est, in foraminibus vel fenestris & speculis; Syrus, tenebrescent visiones in fenestris; Chald. obscurabuntur oculi tui, quod videt per foramina capitis tui; Auctor Catenæ Grec. oculorum pupilla obscurabuntur; Camp, cum visus defecere ceperit, qui nunc veluti ex cauernulis prospectat; Tigur. speculantes per fenestras.

Hebræi per videntes intelligunt Prophetas, qui defecerunt in excidio Ierusalem. Thaummat. Sub diem iudicii, inquit, omnes metu plagarum perculsi fugient in tenebrosi domorum penetralia, clausis fenestris omnibus; ita vt nemo, ait Rich. Victor. audeat ostia domus aperire & per ea aspicere; arefcent enim homines præ timore & expectatione eorum, quæ superuenient vniuerso orbi, Lucæ 21. 26. quare tunc hominum commercia cessabunt.

B Verum dico videntes esse oculos, vel pupillas oculorum cum suis neruis optici; oculi enim vident per sua foramina, id est concauitates superciliorum, quibus inserti sunt pupillæ verò vident per tunica corneam, quæ fenestrata est. Iam, tamen oculi quam pupillæ caligant in senibus. Vnde Chald. clare vertit, caligabunt oculi tui, qui vident per cancellos capitis tui. Nam vt rectè docet Valles. c. 66. senibus tum ex siccitate, tum ex excrementorum congectione crassescunt succi oculorum, ac membranae anteriores durefcunt & corrugantur: unde, accedente præsertim inopia, spirituum fulgor amittitur, nonnullis etiam obturantur nerui optici. Senibus ergo tenebrescunt oculi, tum quia exiguo spirituum lumine perfundantur, tum quia humor crystallinus crassescit & obscuratur, ait R. Haccados, alibi; ipsum oculorum velut nigrescit & decoloratur. Nam vt ait Galen. lib. 6. de Morbis vulgar. commento 4. 28. animalis spiritus luminosus est cerebro in oculos plurimus proficiscitur; quo deficiente, & ob fixiditatem nigrescente sanguine, nigrescunt pariter & tenebrescunt oculi. Quare rarum & mirum est, quod de Mose moriente anno ætatis 120. dicitur Deuter. 34. 7. Non caligauit oculus eius, nec dentes illius moti sunt.

C Porro oculi vltimò formantur in embryone, & primò in homine moriuntur; ex aduerso cor est primum viuens, & vltimò moriens: homine enim moriente, sentim vita & vitalis spiritus ab extremis partibus redit ad intima, & ad suum principium, puta ad cor, ibique ubi coepit emoritur & extinguitur. Denique in oculis lucet cor, anima & vita, vnde oculis conuoluit, ait Arist. symbolu est timidi, oculis esse fixis, signum constantis & interriti, quibus ab oculis tamquam vesiculae dependent, amatores sunt vini; quibus vehementer cadunt, amatores somni. Oculi parui indicant pusillanimes, referuntur ad simiam; sicut oculi valde magni stolidos, referuntur ad boues; oculi concaui indicant maleficos, referuntur ad simiam; oculi emittentes, fatuos, referuntur ad asinos; oculi parui concaui, magnanimos, referuntur ad leones: quibus verò plus mansueti. Huc vsque Aristot. in Physiognom. Et Plinius li. 11. c. 37. Oculi, inquit, lucis vsu vitam distinguunt à morte. Et rursum: Profecto in oculis animus inhabitat. Animo cernimus. Oculi, seu vasa quadam, visibilem eius partem accipiunt, atque transmittunt.

Videntes per
foramina
sunt oculi.

Oculi vltimò
formantur.

tunt: sic magna cogitatio obsecrat, abducto intus visu. Sic in morbo comitiali, aperti nihil cernunt, animo caligante. Hisce Salomonis de sene & senectute ænigmatibus, similia sunt de homine ænigmata apud B. Alcuinum, siue Albinum Flaccum disp. cum Pipino, Caroli Magni filio: Quid, inquit, est homo? mancipium mortis, transiens viator, loci hospes. Cui similis est homo? pomus. Quomodo positus est homo? ut lucerna vento. Vbi est positus? intra sex parietes. Quos? supra, subas, ante, retro, dextra, lauaq. Quot habet socios? quatuor. Quos? calorem, frigus, siccitatem, humorem. Quot modis variabilis est? sex. Quibus? esurie & satietate, requie & labore, vigiliis & somno. Quid est somni? mortis imago. Quid est libertas hominu? innocentia. Quid est caput? culmen corporis. Quid est corpus? domicilium anime. Quid sunt comæ? vestes capitis. Quid B est cerebrum? seruator memoriæ. Quid sunt oculi? duces corporis, vasa luminis, animi indices. Quid sunt nares? aditus odorum. Quid sunt aures? collatores sonorum. Quid est frons? imago animi. Quid est os? nutritor corporis. Quid sunt dentes? mola morforum. Quid sunt labia? valua oris. Quid manus? operarij corporis. Quid digitus? chordarum pleetra. Quid est pulmo? seruator aëris. Quid est cor? receptaculum vitæ. Quid est iecur? custodia caloris. Quid est fel? suscitatio iracundiæ. Quid est splendor? letitiæ capax. Quid sunt crura? columnæ corporis. Quid est sanguis? humor venarum, vitæ alimentum. Quid sunt venæ? fontes carnis.

Tropol. per oculos corporis accipias oculos mentis, qui sunt intelligentia, vigilantia, fides, prudentia, prouidentia rerum futurarum, quæ ad salutem pertinet, ac præsertim instantis mortis, iudicij, gehennæ, &c. quæ omnia tenebescunt & obscurantur in iusto torpido, & magis in peccatore.

VERS. 4.

ET CLAUDENT OSTIA IN PLATEA, IN HUMILITATE VOCIS MOLENTIS, ET CONSVRGENT AD VOCEM VOLVCRI, ET OBSVRDESCENT OMNES FILIÆ CARMINIS. Sept. in infirmitate vocis molentis; Syrus, per depressionem vocis molentium; Arab. in imbecillitate vocis molentis. Hebræi, qui hæc omnia referunt ad excidium Ierusalem, explicant de clausis templi ostiis. Mystice Olympiod. exponit de obstinatione Iudæorum, quibus proinde clausum est salutis ostium, dum versantur in platea, id est in foro præsentis vitæ legi; Iudaicæ. Thaum. verò & Richard. Victor. qui hæc referunt ad diem iudicij, accipiunt de timore plagarum vltimarum mundi, quo omnes petculsi claudent ostia domus suæ; aut de fame, ob quam molentes claudent ostia molendini, ne vicini vocem molentis audientes ad rapiendam firinam accurrant. Accedit Hugo Cardin. qui accipit de claudendis ostiis domorum, tabernarum ac templorum ob metum Antichristi, ita ut nemo publicè docere, & ut ait S. Bonauent. fidem profiteri audeat.

Ref. Primò.

Verum ceteri hæc congruentius ad litteram accipiunt de ærumnis senectutis & mortis. Vnde Primò, Vatab. per ostia in platea & humilitatem vocis molentis accipit os, nares, labia & cibum, qui molli amplius a senibus nequeat, nec molarum audiri sonus dum masticatur, & dentibus (vnde & molares vocantur) teritur cibus. Secundò, Olympiod. per ostia in platea accipit meatus spirituum vitalium, qui necessarij sunt ad senti-

Secundò.

A dum, & ad mouendum corpus: hi enim obstruuntur in senibus: vnde sequitur exilis vox, debilis sensus & motus. Vnde Chald. vertit, & erunt impediti pedes tuos egrediantur foras. Tertiò, Hebræi per humilitatem vocis accipiunt, ructus & murmur stomachi, cuius est molere & digerere cibum: hic enim cum in senibus sit frigidus & debilis, cibum concoquere nequit, sed eum in flatu ructusq; conuertit. Sic & Clarius per humilitatem vocis molentis, accipit debilitatem facultatis digestiue ad concoquendum cibum. Et Chald. auferetur, inquit, a te appetitus cibi: debilitatem enim sequitur inappetentia. & Campen. vbi claudi ceperint ianua plateæ, per quam it. cibus, vbi perierit latratu stomachi, & homo tam debilis factus fuerit, ut excitetur ad vocem auicula. Quarto, S. Hieron. Clausus in plateis ianuas, inquit, infirmos senis gressus accipi volant, quod semper sedeat & ambulare non possit: Humilitatem autem vocis molentis de mandibulis interpretantur, quod cibum terere nequeat, & vix spiritu coarctato vox eius tenuis audiat. Accedit Glossa interlin. Iuuenes, inquit, in plateis solent ludere, ac senes hos lusus fugiunt, & clauso ostio mæsti domi desident. Quintò, Vatablus accipit de duplici narium foramine quasi ostio, quod senibus sæpè obstruitur pituita, distillante coriza siue catharrho. Sextò, Pineda censet iecur esse

Tertiò.

Quarto.

Quinto.

Sextò.

Septimò.

Octauò.

Septimò.

C clausa esse venas, quæ propter inopiam sanguinis in senibus flaccescunt, & quasi vacuæ & exhaustæ complicantur & comprimuntur. Septimò, valde appositè alij ostia clausa in platea referunt ad meatus vitalium operationum, sensuumque in senio & agonia mortis oclusos, scilicet ad oculos clausos, os clausum, clausas nares & aures. Platea verò est facies tota aperta & conspicua, variis sensuum & facultatum, quasi ostiis & officinis distincta. Octauò, præcisè & genuinè ostia interna sunt arteriæ vocales, externa sunt labia, quæ sunt ostia plateæ, id est colli & pectoris, quod metaphorice ob latitudinem foraneam patentem & apertam vocatur platea, sicut Plato nomen accepit ab humerorum latitudine, cum antea Aristocles nominaretur: ἄρκτος enim græcè est latus. Pro ostia hebr. est פֶּתַל delatam, duale, id est duo ostia, per quæ propriè notat duo labia; hæc enim propriè sunt duo capitis pectorisque ostia, per quæ ingreditur & egreditur aër, halitus & vox: notat quoq; duas arterias, vnam stomachalem, puta gulam, qua cibus transmittitur in stomachum; alteram vocalem, qua attrahitur anhelitus: vtræque in senio & morte clauduntur. q. d. Senibus & moribundis constringuntur & clauduntur labia, æquè ac arteriæ, clauduntur inquam; tum ob defectum caloris & spirituum, tum ob pituitam & catharrum, quo cadente in arteriam & fauces pleriq; omnes in morte suffocantur, dum eum ob defectum virium expuere & eicere non valent, ideoq; respirare nequeunt, itaque suffocantur. Denique per plateam optinè accipias ipsam arteriam, tum vocalem, tum stomachalem siue gulam; quia per stomachalem quasi per plateam cibus ex ore ambulat, & transit in stomachum; per vocalem halitus ex ore transit ad pulmones, ut refrigeret cor: iam ostia

plateæ

plateæ erunt officia, siue extremitates vtriusque arteriæ, siue eius initium, & finis in stomacho vel pulmone: in senio & morte vtrumque hoc officium clauditur; quo fit vt homo, nec respirare, nec comedere, nec viuere valeat, in humilitate, id est ob humilitatem, vel cum humilitate, hoc est cum tenuitate & exilitate vocis, quam causat humilitas, id est, exilitas molentis, id est pulmonis debilitas & contractio: pulmo enim est quasi respirationis & vocis mola, sed senibus vocem debilem efficit, quia debilitatus eis parum aeris attrahit & inspirat. Ita Caiet. Aut *molentis*, id est mandibulæ: mola enim aeris & vocis interior est pulmo, exterior est maxilla siue mandibula, quæ est sedes dentium: ij enim cum senibus sint pauci & debiles, spiritum vocalem non satis repercutiunt, sed sinunt effluere, quo fit vt vox articulatione & distincte non sonet; sed effluat & confusa audiat. Ita Lyran. Hugo Victor. Dion. & alij. Rursum arteriæ in senibus sæpè distillatè pituita clauduntur; vnde in iis oriuntur raucedines, crebris anhelitus, asthma & rufles, quæ senes comitantur vsque ad mortem teste Hippocrate & Galeno: hæc enim omnia vocem vel raucam, vel exiguam efficiunt. Accedit ad priorem de labiis sensum Valles. cap. 66. Sacre Philof. (qui tamen per plateam accipit faciem expansam & obuiam omnibus) qui senibus ostia claudi ait, dum ipsi labia, vt loqui possint, comprimunt, introrsum, sicque vacua loca dentium obturant, vt spiritum vocalem labiis quasi dentibus repercutiat & collidant, itaque vocem edunt, sed humilem, id est mollem & tenuem ob labiorum molliet. Neolongè abijt Titelmanus, qui per plateam accipit spatium inter labia, puta rictum & hiatum oris, per quem, tum cibus tum aer ad respirandum & loquendum ingreditur & egreditur: hic enim arctatur & clauditur in senibus, hinc sequitur humilitas vocis, nam præ nimio frigore sic cōstringuntur, inquit, morientis labia, sic obdurantur præcordia, ex quibus vox procedit, vt vix tenuè per os vocem emittere queant. Auctor Catenæ Græc. vertit: *Et omnia vitæ presentis intercluditur via: ipse verò exhibente inter dentes voce, loqueris exiliter & obscure.*

Mythicè S. Hier. hæc accipit de virginibus fatuis, quæ cum tardarent accipere oleum, ostia domus nuptialis inuenero clausa, Matth. 25.

Tropol. ostia in platea, id est arteriæ & labia clauduntur in iusto socorde & in peccatore, quia ambo tardi & segnes sunt ad orationem vt Deū innocens, laudent, illique gratias agant, de eo que ac rebus diuinis cum aliis colloquatur; hinc colloquia pia fastidiunt & fugiunt, quod signum est mortis animæ imminētis; quod si aliquando ob socios coacti de Deo loquantur, ita inuitè, frigide, languide, insipide id faciūt, vt quasi molere videantur.

ET CONVERGENT AD VOCEM VOLUCRIS] Septuag. *Convergent ad vocem passeris*, Chald. *Vigilabunt à somno propter vocem letronum, qui ambulant in nocte*. Hebræi hæc referentes ad excidium Ierusalem exponunt, q. d. Iudæi surgent vt eant in captiuitatem Babylonicam, excitati voce Ieremiæ eandem prædicantis & comminantis.

Olympiod. & Auctor Catenæ Græc. & S. Cy-

rill. catech. 15. referentes ad excidium orbis, exponunt de resurrectione, quæ fiet Archangelo tuba canente: *Surgite mortui, venite ad iudicium; idque iussu passeris, id est Verbi diuini, quod carneum corpus assumpsit; qui propter suam solitariam in cruce missionem de seipso dixit: Factus sum sicut passer solitarius in tecto*, id est in cruce. Psalm. 101. S. Bonaventura exponit de iis, qui prædicationem Antichristi excipient in nocte infidelitatis. Alij de iis, qui eius voce audita præ metu diffugient. Hic sensus mysticè appositus est. Verum ad litteram loquitur Salomon de *ἀγρωίᾳ*, & leui somno senum. q. d. Senes ob defecatum cerebrum, ac debilitatem caloris & defectum spirituum, aut ob vaporum ex stomacho ad cerebrum ascendentium, illudque agitantium copiam, leuis exiguique sunt somni; vnde ad vocem volucris, v. g. galli gallinacei aut passeruli expurgantur seque erigunt, vt naturæ necessitatibus, præsertim ad leuandam vrina vesicam satisfaciant. Ita Hugo, Bonau. Dion. Titelm. Valles. Caiet. Arbo-reus & cæteri. Audi S. Hier. Porro *confergere eum ad vocem volucris ostendit, quod frigescere iam sanguine & humore siccato, quibus materiis sopor alitur, ad leuem sonitum euigilet, noctisq; medio cum gallus cecinerit, festinus exurgat: nequaquam valens strato sepius membra conuertere.*

Tropol. S. Hieron. per penitentiam confurgit è somno vitiorum peccator, excitatus voce Presbyteri vel Episcopi, ac præsertim Christi, qui in peccatoris corde clamat: *Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus*, Ephes. 5. 14. Aptius hæc accipias de iusto torpente & peccatore, qui ad vocem volucris, id est rei sensualis, leuis & vanæ, excitatur, vt cantilenis, carminibus & fabulis vanis intendat, res veras & salutiferas fastidiens.

ET OBSVRDESCENT OMNES FILIÆ CARMINIS] Syrus: *Filiæ gloriæ*. Arabicus: *Filiæ diuitis*. Vatabl. *Filiæ vocis*. Campen. *Organa cantus*. S. Hieron. in priori edit. vertit, *obmutescent*, vt scilicet non possint canere carmina, vt solebant. Hebr. est *יִשְׁכַּח* *isshchu*, id est, humiliabuntur, deprimuntur, incuruabuntur. Tigur. *Supprimuntur*. Hebræi exponunt q. d. Cessabunt in templo psallentium chori, cum Iudæi abducti fuerint in captiuitatem. S. Bonau. verò q. d. Tempore Antichristi veritas non audietur, vel potius audita non exaudietur. Plenius Olympiod. de die iudicii sic exponit: *Tunc humiliabuntur filie cantici, hoc est anime rationales mortaliū hominum, quæ in deliciis, & in voce organo, & cantus suauitate musicisq; instrumentis oblectatæ nimium fuerint. Aut animas intellige falsa docentium magistrorum ac mendacium prophetarum, quæ sonore volubilitate verborum, quasi dulci quodam cantico, perniciose voluptate occuparint aures & animum auditorum. Sed & ipse Iudeorum animæ, quæ filie sunt cantici Prophetarum, humiliabuntur, quoniam non audierunt canentes Prophetas, & vocantes eas ad fidem Christi, sicut cecinit Isaias: Cantabo dilecto canticum dilecti: & quæ sunt generis eiusdem. Omnes itaque predictæ peccatorum animæ admirabuntur & obstupescunt, quando adducentur in viam iudicii, & videbunt ex alto venientem in nubibus filium hominis in gloria Patris sui. Hæc aptè, sed mysticè. Ad litteram enim loquitur de defectu auditus in senibus.*

Quæ.

Filiæ carmi-
nis quæ?
R. p.
Primo.
Secundo.

Tertio.

Quarto.

Quinto.
genuino.

Quæres, quænam sint filiæ carminis? Primò, A Thaum. accipit cantatrices, quæ molli dulciq; cantilena se suosque oblectant. Omnes impure mulieres, inquit, in terram cadent. Secundò, Caiet. accipit musica instrumenta, quorum sonus senibus obsurdescit. Tertio, Vatabl. ex Aben Ezra accipit arterias vocales, guttur & labia, quibus canuntur carmina. q. d. Cantus in senibus deficit, quo tamen iuuenes pasci delectarique solebant. Vnde Chald. vertit, & remittentur labia tua à dicendo cantico. Quarto, filiæ carminis sunt ipsa carmina, sicut filius hominis est homo. q. d. Senes non canent nec audient cantū, vti solebant dum essent iuuenes. Quintò & genuinè, filiæ carminis sunt aures: tum quia aures ad hoc vnum factæ sunt, vt voces & carmina audiant, quare ex eis natæ, earumque filiæ esse videntur: obiectum enim delectabile, v. g. cantus, efficit in auribus sensationem, putà auditionem delectabilem; quare eius quasi parens & mater esse videtur. Vnde Aquila vertit, & inclinabuntur omnia, quæ ad cantationem faciunt. q. d. Omnis concentus mulicū omnique harmonia obsurdescet senibus, quia surdæ ipsorum aures eum vix audiunt, nec amplius eo delectantur; auribus enim senum idem contingit, quod de oculis dixi v. 3. ac insuper in auribus præ senio tabescit internus & congenitus aër, in quo fit sensatio siue auditio, ait Vallesius. Hinc ergo oritur in senibus musices fastidium. Audi S. Hieron. Obmutescere quoque, siue vt melius habetur in Hebræo, surdescere filias carminis, aures significat: quoddam grauior senum auditus fiat, & nulla inter voces valeant scire discrimina, nec carminibus delectari. Quod quidem & Berzellai loquitur ad David, nolens transire Iordanem, 3. Reg. 19. Verè Plato in Axiocho: In senectam, ait, quod in natura ruinosum est, se confertim effundit, vt nullis remediis possit auerti, &c. & ab aliis risum, ab aliis auditum, sepe vtrumque tamquam pignus exigit.

Tropol.

Tropol. in iusto socorde & magis in peccatore obsurdescent aures, vt nec monitores, nec Dei inspirationes, nec conscientie occlamantis voces de cauendo peccato, de poenitentia, de emendatione vitæ audiat, quia planè inhiat suis concupiscentiis; quare surdus est ad voces cælestes angelorum, dum totus intentus est ad cantilenas vanas Sirenum, id est, voluptatum, quibus inescatus & dementatus est.

VERS. 5.

EXCELSA QVOQUE TIMEBUNT ET FORMIDABUNT IN VIA, FLOREBIT AMYGDALVS, IMPINGVABITVR LOCUSTA, ET DISSIPABITVR CAPPARIS: QVONIAM IBIT HOMO IN DOMVM ATERNITATIS SVÆ, ET CIRCVIBVNT IN PLATEA PLANGENTES] Pro timebunt hebr. est יראו iirau pro quo Septuag. & Symmach. legentes alio puncto יראו iiru vertunt, videbunt. Vnde Symmach. super hac etiā de excelsa videbunt, & erit terror in via; Cāpens. sunc è calo metuent malū in se casurū.

Vox excelsa ab aliquibus accipitur vt nominatiuus pluralis. q. d. Excelsi quoque & validi timēt in senio. ita Emman. Sa. Aut excelsi & magni omnes timebunt præsentiam Antichristi, ac præ timore illum adorabūt: aut, vt S. Bonau. & Hugo Victor. Excelsa, inquit, corporis membra timeant, id est efficiuntur tremula, vt iure senex dicere queat: Timor & tremor venerūt super me, & contexerunt me tenebra. Psalm. 54. Aut, vt Lyran. & Corneli. in Ecclesiasten.

Valles. q. d. Excelsæ animæ vires, putà mens & ratio, timebunt mortem ingruentem, ob metum iudicii secuturi, & quia nesciunt quam viam sint ingressuri, an ituri in cælum, an in gehennam. Verum id excelsa est accusatiui casus: hebr. enim habent, de excelsa timebunt.

Hebræi, qui putant hinc prædici excidium Ierusalem; censent hæc pertinere ad trepidationē Iudæorum, quia fugientes Chaldæos & Romanos ad excelsa montium se recipient, sed & ibi formidabunt, nullum sibi ab hoste locum tutum æstimantes. Addit S. Hieron. ex Hebr. sententia: Aduenientes Hierosolymam ipsi quoque hostes, Dei pertimescent magnitudinem, & in via dubij Semacherib interitum formidabunt. Thaum. verò hæc referens ad diem iudicii, vertit, similiter & ciuitates, & illarum sanguinarij magistratus vindictam supernè expectabunt, urgente acerbissimo & cruentissimo illo tempore, quod erit vt amygdalus florens: timebunt enim excelsa, id est excelsam Dei magnitudinem, præsentiam, iram, & vindictā. Rursum, vt Richard. Victor. timebunt etiam in celsis arcibus & rupibus locisque inaccessibilibus, nullam ibi securitatem sibi fore arbitantes. Et formidabunt inuia (ita legit ipse, sed perperam, cum legendum sit disiunctum in via, id est in loco plano) quia hæc peruia erunt Christo iudici.

Hæc apposita sunt, sed mystica. Ad litterā enim pergit describere ærumnas senectutis, agoniae & mortis. Sensus ergo est, ait S. Hieron. quæ sequitur Albinus, Glossa, Vatabl. & alij) q. d. Senes ardua ingredi non valebunt, & lasi poplitibus, ac tremente vestigio etiā in plano itinere fluctuantes, offensam gressuū formidabunt. Accedit Caiet. Series, ait, verentur alta loca ascendere, quia metuunt, ne quid ex alto decidens eos lædat. Clarè Cāpens. terrores eos quacumque iuerint inuadent; Arias & conslernati in via; Tigur. altum quoque locum timet & humilia in via, q. d. Nō modò timeant alta & ardua, sed & plana ac facilia, quasi enerues & elumbes forent. Et Titelm. Dicuntur senes, inquit, iā morietes excelsa timere & formidare in via, quoniam propter debilitatē & defectionem vehementer sūt pauidi. statimq; vbi vel leuem ramusculum audierint, sursum respiciunt, quasi aliquid mali eis desuper imminere, & territantia, quæ de calo venire solent, vt tonitrua & conruscationes, vehementer horrent. Habent quoque imaginationem defectu debilitatam; unde fit vt frequenter ex imaginatione desuper sibi mala euenire existiment, aut timeant, cum nihil sit. In via quoque ambulantes semper sunt pauidi. Rursum senes metuunt excelsa, id est res arduas, periculosas, difficiles; quia frigus eos coarctat, facitque timidos & pusillanimes; sicut calor iuuenes facit animosos, imò, audaces & temerarios. Vnde Aquila vertit, tremore trement in via, id est in loco plano & facili; Septuag. pauores in via: inde stupores, qui cogunt eos sæpè in via subsistere, vt progredi nequeant ex pauore & constrictione spirituum. Qua in re senes similes sunt animalibus timidis, v. g. anseribus, qui ingressuri per portā aliquam, quantūvis magnam & altā, caput inclinant, ne illud ad postes & superliminaria allidant. Facit id nimius timor, & defectus imaginationis siue virtutis æstimationis: nesciūt enim cōparare longitudinem colli sui cū altitudine portæ, vt æstimet & iudicet hanc illā longè superare, ac proinde nullum esse

Ff

peria

periculum allisionis capitis : quare timor cogit illos eligere id, quod securum est, scilicet ut caput inclinent. Simili modo frigus & timor in senibus facit eos pauidos, læditq; eorum vim estimatiuam, ut non satis metiantur, nec æstiment conferantque vires suas cum excelsis & arduis, quæ prudenter aggredienda foret, sed eas illis infirmiores & impares iudicent : qua in re sæpè errant, cum pares, imò maiores vires habeant.

Denique S. Bonauent. & Hugo censent hæc pertinere ad tremorem capitis & membrorum omnium in senibus, lassis iam poplitibus, iuncturis & ossium ligaturis. Alij, q. d. Senes, quia timidi, metuunt excelsa cæli fulgura, ventos, procelas, addito tonitru consternantur. Timent enim præ ceteris, ne lapis fulmineus ex tonitru collisione diffiliens caput ipsorum feriat.

Mythicè, senes & moribundi, item torpidi & peccatores, metuunt excelsa, id est iudicium cælestē, vel, ut hebr. est *ab excelsa*, id est Christum iudicem venientem ad iudicandum è nubibus cæli, & formidant *in via*, scilicet iudicij, id est quando rapiuntur ad tribunal iudicis, ut accipiant mercedem secundum opera sua, cælestem si bona sint, gehennalem si mala, ita Olympiod. & Cyrill. Hierosol. catech. 15. Rursum formidabunt excelsa, quia videbunt solem, lunam & stellas obscurari, virtutes cælorum commoueri, angelos & Sanctos cum Christo descendere formidabiles, ad iudicandum & damnandum impios. Addit Chald. Quod metuent excelsa, id est iam præterita quæ superbè contra Deum fecerunt: de illis enim Deus exactam ab ipsis repositur rationem: Etiam opera, inquit, quæ erant ante hæc, eris timens, an recordatus fueris eorum, & aceruus lapidum parum videbitur tibi sicut mons excelsus, in tempore, quo ambulaueris in vita.

FLOREBIT AMYGDALVS] Symmach. vertit, obdormient vigilantes. Verum dissentit ab Hebræo, Septuag. & ceteris teste S. Hieron. Hebr. *שָׁקֵד* & vigiliam & amygdalum, quæ prima inter arbores euigilat & effloret, significat. Vnde Syrus vtrumque complexus vertit, & emanabit super illum vigilia (senex enim laborat noctu vigilia, & infomnis est) & germinabit amygdalum.

Hebræi accipiunt virgam vigilantem (hebr. *שָׁקֵד*, id est amygdalinam; amygdalus enim prima arborum à rigore hiemis in vere euigilat, & flores emittit) quam vidit Ierem. cap. 1. v. 11. minitantem Hebræis verbera & excidiū per Chaldæos. Thaumaturgus accipit graues plagas, & supplicia impiis immittenda à Deo sub fine mundi. Richard. Victor. putat amygdalo florēte significari, quod amygdalus ceteræque arbores in fine mundi deflorescent, nec maturefcent in fructum, ideoque famem ingentem fore. Non dicit, inquit, quod fructificabit, sed quod florebit, ut homines sub tanta inopia videant quod sperent, & amplius concupiscant: & cum postmodum auiserint quod sperauerant, profundius ingemiscant. Non ergo fructificabit, ut sustentetur famelicorum inedia. Hæc apta sunt, sed mystica.

*Amygdalus
notat canitiam.*

Verum ad litteram, amygdalus floribus citissimè & densissimè cadescent, repræsentat senectam pilis candidis pluribus subitò canescentē, ait S. Hieron. Vnde Campenl. vertit, canis asper-

getur caput; canities enim senibus oboritur ex pituitosa cerebri humiditate. Canities ergo signū est senectæ & mortis instantis. Hinc coniectores, si puer somnariet se canum, eum citò moriturum coniectant, ait Pierius Hierogl. 51. ca. 25. Sic Galbæ futuro Imperatori, dum sacrificaret accidit, ut puero è ministris acerram tenenti capillus repente toto capite canesceret, quod Imperatoris mutationem portendere dixerunt aruspices, succellurumque iuueni senem, ac mox Neroni, qui anno 31. ætatis iuuenis sublatus est, successit Galba senex annos natus 73. ita Suetonius in Galba c. 10.

Amygdali flos aptè repræsentat canitiem: Primo, colore, qui vtrumque est candidus; Secundò, celeritate: sicut prima amygdalus flore candescit, sic iuuenis citò canescit & senescit, iuxta illud Poëtæ:

*Obrepiat properata malis inopina senectus,
Intempestiui funduntur vertice canē.*

Tertiò, sicut flos amygdalo proprius est, sic propria est homini canities. Canities homini tantū & equis, sed homini semper à priore parte capitis, tum deinde ab aversa, ait Plinius lib. 11. c. 37. Quartò, flos amygdali & violæ nuntiat ver, sic canities senectam. Florum prima ver nuntiantium, viola alba, ait Plinius li. 21. c. 11. Quintò, flos amygdali citò deflorescens & marcescens, iuuenem admonet instantis mortis. Audi Plinium l. 21. c. 1. Flores odoratissimi, in diem gignit (natura) magna (ut palam est) admonitione hominum, quæ spectatissime floreat celerissime marcescere. Sextò, Plinius lib. 16. c. 25. Arborum flos, inquit, est pleni veris indicium, & anni renascentis flos gaudium arborum. Tunc se nouas aliasq; quam sunt, ostendunt: tunc variis colorum picturis incertamen usque luxuriant: sic canities prudentia & sanctitate efflorescens, senem facit venerabilem & maturum cælo, ut in nouum hominem eumque gloriosum resurgat. Septimò, amygdalus producens flores, mox ex iis producit fructus: sic senex producens canos, ex iis mox producit mortem. Cani ergo, inquit Hugo Card. sunt flores mortis, illam quasi fructum in propinquo esse denunciantes: quia sicut flores in fructum, sic cani in mortem desinunt: mors ergo est fructus canorum ceu florum, per quos senes fiunt candidi & quasi cædidi mortis, & per eam beatæ immortalitatis.

Minus rectè Chald. vertit, germinabit caput spinæ tue præ matie sicut amygdalus. Vnde Rabbini quidam, teste S. Hieron. interpretantur sacram dorsum spinam, quod decrefcentibus, inquit, natū carnibus illa, seu os femoris, succrescat & quodammodo floreat. Et R. Haccados, caput ossium ex carne, & ex succum apparebit; Pagninus vocat partem coxæ quæ dicitur anca. Minus quoque rectè Caiet. pro *שָׁקֵד* ianets, id est florebit, alio puncto legens, *שָׁקֵד* iinats, vertit reprobabitur; alij, irritabitur; alij, asper erit fructus amygdali, q. d. Senes laborant cibi nausea & fastidio, quare reprobant amygdala, quia cum dura sint & duro cortice inclusa, difficulter à senibus edetuli aperiri mandiq; possunt. Peiūs Pagnin. & Rabbini nonnulli vertūt, reprobabitur coitus: volunt enim amygdalum, quæ prima germinat & floret, esse symbolū generationis; & alij reprobabitur vigilia, q. d. Senex est somnolentus, ideoque odit vigiliam, æquæ ac custodiam vitæ cuius eum tædium cepit.

Tropol.

Tropol.

Tropol. Senes sunt iusti segnes & pigri, item A peccatores, qui otio ac mollitie torpidi ac velut elumbes desident, nec quid excelsi vel heroici aggredi audent, iuxta illud: *Excelsa stulto sapientia*, quia ipse illam viribus suis altiore ex ignavia æstimat. Hinc *floret amygdalus*, id est senes subinde concipiunt desideria magnarum virtutum, ac florem, id est spem, præbent magni profectus, sed minima tentatione ceu vento flante hæc omnia decutiuntur; itaque ipsi ad suam segnitiam relabuntur.

Allegoric.

Allegor. Salonijs: florebit amygdalus, id est germinabit radix Iesse, & flos de radice eius ascendet; Iſaie 11. putà, nascetur Christus è B. Virgine, qui instar amygdali habentes corium, os & nucleum, habebit carnem & animam, ac effloreat, id est coruscabit miraculis. S. Bonavent. verò magis appositè per amygdalum accipit Antichristum, qui florescet signis magnis fictisque miraculis. Vnde Dioscor. lib. 1. c. 39. *Vulpes*, ait, si cum quadam esca eas (amygdalos) vorauerint, emorientur. Ita vulpinus & fraudulentus erit Antichristus cum suis, ac suis fraudibus captus peribit. S. Gregor. verò 30. Moral. c. 20. vel 12. *Amygdalum*, inquit, *florem prius cunctis arboribus ostendit. Et quid in flore amygdali, nisi sanctæ Ecclesiæ primordia designantur? quæ in prædicatoribus suis primitivos virtutum flores aperuit, & ad inferenda poma bonorum operum venturos sanctos, quasi arbuta sequentia præuenit. In qua mox locusta impinguita est: quia sicca gentilitatis sterilitas pinguedine est gratia cælestis infusa. Capparis dissipatur; quia cum gratiam fidei vocata gentilitas attigit, Iudæa in sua sterilitate remanens bene viuendi ordinem amisit. Similia habet Rupert. in c. 9. Apocal.*

Anagog.

Anagog. S. Cyrill. catech. 15. per florentem amygdalum accipit resurrectionem corporum futuram post sæculi huius hiemem, cum corpora nostra instar amygdali flore cælesti efflorescent. Vidit, inquit, hunc Domini aduentum Ecclesiastes, & mundi consummationem, dicens: *Letare iuuenis*, &c. Et post pauca: *Et quid fiet veniente Domino? florebit amygdalus, & impinguabitur locusta, & dissipabitur capparis. Quemadmodum verò interpretes dicunt; amygdalum florens hiemis transitum significat, sic & corpora nostra post huius sæculi hiemem florebut flore supercælesti. Et dilatabitur locusta, hoc est anima volucris, quæ nunc corpore est circumdata, & dissipabitur capparis, hoc est iniqui & spinosi dispergentur. Vides quomodo prædicunt aduentum Domini? Vide quæ de virga Aaronis amygdalina dixi Num. 17. 8. & de virga vigilante Ieremiæ 1. 11.*

IMPINGVABITVR LOCUSTA] Syrus, multiplicabitur locusta; Arabic. crassabitur locusta. Appositè amygdalo subiungit locustam, quia tradunt phyci amygdali floribus citius impinguari locustam: sic enim amygdalis valde nutriti hominem experimur. Noti sunt marcipanes, qui ex amygdalis conficiuntur & principibus sunt in deliciis: simili modo locustæ subiicit capparim, quæ colore, tumore, sapore similis est locustæ, ideoque eiusdem est esca & pabulum.

Hebræi per locustam accipiunt Nabuchodonosor cum Chaldæis, ac Titum cum Romanis, qui instar locustarum depasti sunt Ierusalem & Iudæam, iuxta illud Ioëlis 1. 4. *Residuum eruce comedit locusta.* Thaumaturgus per locustas accipit Cornel. in Ecclesiasten.

pit crebras densasque plagas, quæ præbunt diem iudicii, ac depascentur homines orbemque vniuersum. Tunc, inquit, ita frequentia aderunt supplicia, sicut multitudo locustarum adulantium. Richard. Victor propriè accipit locustas, quæ depascentur agros & omnia germina. Vnde & S. Ioannes Apocal. c. 9. locustas iudicio præuias fusè describit. Vide ibi dicta.

Verum ad litteram hæc omnia spectant ad impinguabitur locusta, quæ? Resp. Primò. Verum ad litteram hæc omnia spectant ad æumnas senectæ; sed locustam variè accipiunt. Hebr. est, *onerabitur*, vel *oneri erit* *הכבד* he- chachab, id est locusta, vel talis, vel cicada, vt vertit Tigurin. Vnde Primò, Tigur. vertit, *seipsam gestat cicada*; & Clarius, *grauabitur locusta*; Vatabl. *oneri est illi locusta*, q. d. Senex adeò est debilis, vt vel locustam aut cicadam ferre nequeat. Secundò, Caetan. vertit, *onerabuntur nates*: hæ enim senibus adeò sunt ponderosæ, vt sedentes vix surgere queant. Pagnin. verò *onerabitur dorsum*. Tertio, Rabbini crasse per locustam accipiunt libidinem & insultus venereos, quibus ob copiam humorum & flatuum, non raro agitantur senes; cruditas enim & flatus sunt stimuli libidinis, teste S. Hieron. Quarto, Vallesius c. 66. Sacre Philof. locustam significari putat callosam senum duritiem in cute, quæ instar locustæ in crustam durefcit ob siccitatem; ipse enim per locustam accipit marinam, quæ è cancro- rum est genere, & carabus dicitur siue ostracoderma, hoc est crustæ testaceæ. Quintò, & genuinè, S. Hieron. per impinguatam locustam significatur, inquit, *crura senum tumentia pituita, & prodagra tumoribus prægrauata*. Vnde Chal. vertit, *inflabuntur tali pedum tuorum*. Moringus notat locustas, crassioribus esse femoribus, præsertim in India, vbi ea tres pedes esse longa, ac instar ferrarum secare germina, docet Plinius lib. 11. c. 29.

S. Bonavent. per locustam accipit tumidam totius corporis senilis inflationem, ob debilitatem caloris, qui nequit copiam phlegmatum & humorum digerere. Propriè per locustam ventrosam & spurco herbarum succo turgidum, vt totum eius corpus non videatur esse nisi venter, accipias tumidum ventrem senum ex copia cibi indigesti, phlegmatum & humorum crudorum. Vnde sequitur alui mollitudo, humiditas & profluuium ita Lyran. Dionys. Titelm. & Leguinus Lemnius lib. Similitud. & parabol. cap. 48. vbi ænigmaticas hæc senectutis parabolas physicè & medicè pertractat.

IMPINGVABITVR LOCUSTA] id est venter, ait Alcazar Apoc. 9. pag. 525. locusta enim est vorax ac pingui ventre, vt tota venter esse videatur, q. d. Venter iuuenis, qui locustæ instar erat insaturabilis, in senectute tanta satietate afficietur, vt eius appetentiam, nec amygdala excitare possint, nec cappares: hæc enim duo maxime appetitum prouocant. Hoc est quod ait, *florebit amygdalus*, q. d. Esto floreat amygdalus, ac amygdala producat mollia & sapidissima; locusta tamen, id est venter iam iacens & debilis, ad earum esum nequaquam excitabitur, sed præ fastidio & nausea quasi satiatus iam sit, florem fructumque amygdali respuet. Hinc & *dissipabitur*, id est proicietur, dispergetur ab eo capparis, quæ aliàs solet prouocare & irritare appetitum.

F f 2

Porro

Porro locusta initio gracilis, levis, nobilis, vaga & saliens representat adolescentiam vagam, leuem, & agilem ad voluptates: eadem vero cibo plena, tumens & turgida representat senium pituita tumidum, & cruditate turgidum. Audi Rupert. in cap. 9. Apocal. *Florebit amygdalus, & impinguabitur locusta*: quod idem est, ait, ac si dicat: *Qui nunc viridis & rectus incedit, & tamquam locusta salit, canescet, & curius vix incedere incipiet, habensq; crura tumentia, nequaquam ut tunc, levis & gesticulosus in saltu sese excutiet: locusta namque impinguatur, dum transacta leui iuuentute crura tument, ut fieri solet senibus.*

Mythicè, Hugo: *Florebit amygdalus*, id est, inquit, *vis rationalis per fidem, quæ purificando animam floridam facit. Impinguabitur locusta*, id est vis concupiscibilis per charitatem, quæ est pinguedo & sagina virtutum. *Dissipabitur cappar*, id est amarities vitiorum in irascibili per zelum, qui omnia vitia dissipat, ut mythicè hic describatur senium & mors vitiorum, & iuuentus virtutum.

Tropol. Salonijs per pinguem locustam accipit copiam bonorum spiritualium; Hugo, etiam temporalium, datam Gentilibus per Christum: sic & S. Gregor. cuius verba iam recitavi. Aptius hæc referas ad senes, id est senes iustos & peccatores, q. d. Sicut locusta ob ventris onus in terram decedit, sic segnes subinde impulsæ à Deo, vel à Superioribus, aut à sociis animas attollunt, ac desiderio ad cælestia euolant; sed illico ventris, id est gulæ & luxuriæ, illecebra degrauiat, ad carnis voluptates recidunt.

Anagog. Cyrill. catech. 15. per locustam accipit animam, quæ in resurrectione impinguata, græcè *παχυδετον*, id est dilatata, ex angustis corporis, quasi carceris euolat ad Deum. Rursum amygdalus densa floribus prænuncia est copiosi fructus. Audi Pierium Hierogl. 51. c. 23. amygdalus arbor ante alias omnes floribus induta, non suæ tantum spem ostendit opulentie, sed & aliarum frugum annum feracem pollicetur. Vnde Maro, cum videret eam primam omnium florere, nihil vel Ianuarij rigore deterritam ex florum eius multitudine lætæ identidè foeturæ spem in frumentis concipere nos posse, monet his versibus:

Contemplator item, cum se nix plurima sylvæ

Induet in florem, & ramos curuabit olentes;

Si superant fœtus, pariter frumenta sequentur:

Magnæque cum magno veniet tritura calore.

ita Virgil. Georg. li. 1. Simili modo senectus grauida meritis æquæ ac annis, prænuncia est instantis in cælo ingētis coronæ & gloriæ: senex enim probus vnum pedem habet in solo & sepulchro, alterum in cælo. Amygdalus ergo symbolum est spei, ac sperati fructus & gloriæ.

Aptius Olympiod. per locustas accipit corpora damnatorum, gula & voluptatibus saginata, quæ depascetur infernus, adeo ut iis pinguescere videatur.

ET DISSIPABITUR CAPPARIS] Symmach. *dissoluetur spiritus fortitudo*. Verum dissentit ab Hebræo & à Septuag. ait S. Hieron.

Hebræi, teste S. Hieron. interpretantur dissipationē amicitiae Dei, ex qua traditi sunt Iudæi Chaldeis & Romanis; Heb. enim *אביינה* *abiiona*

A significat amorem & amicitiam, ab *אבא* *aba*, id est voluit, amavit unde *אב* *ab* & *אבבא* *abba*, id est pater. Hinc quidam vertit, *dissipabitur mutua consideratio*. Thaumatz. refert ad diem iudicii, quod illo impij è medio tollendi sint velut nigræ & despicabiles, & spinosæ (ait Cyrill. catech. 15.) cappare: Ita è medio abiciuntur peccatores, ut nigræ despicatissimæq; cappar, ait Thaumatz. S. Bonau. *Dissipabitur*, inquit, *cappar*, id est carnales & luxuriosi metu tormentorū Antichristi discedent à fide. Richard. Victor. dissipationem cappar, interpretatur famem & penuriam extremam: Cappar enim est vilis esca. Vnde prouerbijs: *Cappar victitas qui potes anthia*.

Verum ad litteram hæc spectant ad vitia senum. Vnde pro cappar hebr. est *אביינה* *abiiona*, id est amor, desiderium, appetitus, auiditas, concupiscentia, indeque cappar: hæc enim excitat orexin & appetitum cibi, præsertim si cum aceto & melle vel oleo sumatur, ut docet Galenus & medici, ac quotidiana experientia. Sensus ergo est, q. d. Senibus perit cibi appetitus, ait Caiet. & Moringus, iisdem perit appetitus veneris & luxuriæ; hunc enim instigat cappar (vnde nonnulli capparim deriuant à *καπη* *egia*, id est ad luxuriam concito) ait Vallesius, *quod senum libido frigescat, & organa coitus dissipentur*, ait S. Hieron. Sic & S. Eucher. in form. S. Bonauent. Albinus, Hugo, Lyran. & alij. Vnde & Chald. vertit, *prohibebis à concubitu*; Pagnin. *dissipabitur concupiscentia*; Tigur. *appetitus respuet res oblatas*; Vatabl. *dissipabitur*, vel *extinguetur vis illa concupiscibilis*. Denique perit senibus quæuis cuiuslibet rei & voluptatis appetitus: laborant enim tædio & fastidio rerum omnium, quia debilis est in iis vis concupiscibilis, uti & quæuis alia. Vnde R. Dauid: *Soluit, inquit, anima concupiscens fœdus suum cum corpore*.

Paulo aliter Marinus in Lexico vertit & explicat: *Labefactabit*, inquit, *voluntas* scilicet senis. *Remanet enim in senes sola vis concupiscibilis, eumq; torquet, cum nequeat perficere quod concupiscit*. Ad dit pineda per dissipatam capparim accipi florentem & apertā, quæ esui est inepta. Nam cum cappar aperitur, videtur dissipari ac veluti dispergi. Comodè igitur dissipata representat ætatem deuexam, quæ neque in deliciis pretiove est, neque oportuna deliciis captandis, ut quæ hominē ad turpes voluptates non stimulat, sicut tenera adhuc cappar & clausa; cum nondū se in florem explicuit, contraria omnia efficit & representat.

Denique Valesius per capparim, quæ nasci solet in locis incultis, parietinis & sepulchris, accipit mortem & funerealiam, q. d. Eò tandē senes euadent, ut dissipetur cappar occupans sepulchra, ut scilicet aperiatur sepulchrū, in quod senex iam mortuus inferatur. Verum hæc explicatio incōgrua est, imò minūs vera, aliena & remota. Agitur enim hic de signis senectutis potius, quā mortis; nam mortis signa dabit v. 6. Porro quod carnales censent senij esse vitium, id eius laus est, decus & præmium, quod scilicet in ea sopiatur cōcupiscentia. Vnde Cicero de Senect. ex Platone lib. 1. de Republ. *O præclarum*, inquit, *munus etatis! Siquidem id aufert à nobis, quod est etiā in adolescentia vitiosissimum, nempe voluptas*.

Tropol. Dissipatur cappar, cum appetitus cibi

cibi cælestis, putà sanctæ doctrinæ, Eucharistiæ & rerum spiritualium in sene, id est segne iusto & peccatore languet, adeo ut etiam illi delicatissima illarum fercula proponas, velut nauseabundus omnia fastidiat; quare ipse nauseam mouet Deo, ut illum ex ore suo euomat. Apoc. 3. 16.

Anazog.

Anagog. Olympiod. Florentibus iustis (velut amygdalis cælestibus,) inquit, peccatoribus autem traditis ad æternum supplicium, dissipatur capparitis & euanescent: quæ cum amarorem quemdam & falsedinem habeat, anxietatem figurat solitudinemque peccati. Ipsum vero peccatum priuatio quædam cum sit, neque reuera subsistat, in nihilum redigetur atque cessabit, cum homines exacto iudicio amplius in hoc mundo peccaturi non sint. Hinc & Syrus vertit, dissipabitur capparitis, & cessabit malitia, quam repræsentant spinæ capparitis; Arabicus, dissoluitur superbia. Capparitis enim est lienosis, siue splene laborantibus proflit, stomacho tamen, & aliis membris obest, teste Plinio lib. 20. cap. 15. & lib. 13. cap. 23. agens de capparitis: Cauenda, inquit, eius genera peregrina; siquidem Arabicum pestilens, Africum gingiu inimicum, Marmaricum vuluis, & omnium inflationibus, Apulum vomitus facit stomachum & aluum mouet. Addit Dioscorides lib. 2. c. 169. Africa, & præsertim Marmarica capparitis vehementer inflat: Apula vomitus facit: & quæ à Libyco, & quæ rubro mari defertur, mirum in modum acris est: siquidem in ore pustulas excitat, gingiuasque, osse tenus exest: quare in cibis non abs re damnatur. Aptè igitur capparitis notat impios & maleficos, præsertim gulosos & luxuriosos; gulam enim & luxuriam stimulat capparitis.

QUONIAM IBIT HOMO IN DOMUM ÆTERNITATIS SVÆ] Hebr. Quia vadit homo ad domum seculi sui; Chald. Etenim declinat homo ad eundem in domum sepulchri sui; Syrus, Laboris sui; Arabic. Profectus est homo ad habitationem seculi sui; Camp. Domum alterius seculi; Tigur. Domum perpetuam. Itaque domus æternitatis, in quam it homo moriens, Primò, est ipse status mortis, ut degat inter mortuos, nec amplius ad vitam & viuos in hoc mudo redeat per omnem æternitatem. Secundò, est sepulchrum. Ita Chald. & S. Hieron. Vnde perpetuam sepulturam nuncupat Vlpianus D. de sepult. violat. l. 3. §. non perpetua. Trita est vetus sepulchri inscriptio: Hanc æternam sedem sibi posuit. Et Epitaphium illud Petronij Antigenidis.

It homo in domum æternitatis.

Hac domus aterna est: hic sum situs: hic ero semper. Et illud Psalmi 48. 12. Sepulchra eorum domus illorum in æternum. Tertiò, est domus æterna piorum in cælo, impiorum in inferno pro cuiusque merito vel demerito. Hoc enim significat rō sue. q. d. Quam quisque sibi commeruit suisque meritis comparauit. Ita Richard. de S. Victor. qui & ponderat rō æternitatis, q. d. Cuncta ibi sunt immobilia, nulla transitoria, & siue immobilia bona, siue immobilia mala: Ergo si sapias, in omnibus operibus tuis memorare nouissima tua (præsertim æternitatem felicissimam vel miseriam; alterutra enim te certò manet, imò expectat) & in æternum non peccabis, Eccli. 7. ult.

Mythicè, Hebræi hoc aptant suæ captiuitatis, & verè, quia hæc æterna est, & semper durabit vsque ad finem mundi. Melius Thaumaturgus refert ad diem iudicij, ac domum æternitatis tribuit Cornel. in Ecclesiasten.

A iustis & electis, circuitum verò & planctum impiis & reprobis: Et bonus quidem vir, inquit, in domum suam æternam proficiscitur: improbi verò omnia suo luctu complebunt, neque illis repositum argentum, neque probatum aurum proderit. Sic & Olympiod. & S. Bonauent. Hæc cogitans Theodorus Studita, moriturus, cōdens testamentum anno Domini 826. illud ita concludit: Fratres valete; iter enim ingredior, vnde reditus non patet, quod omnes ab auro ingressi sunt, quod & vos postmodum hac vita peracta ingressuri estis. Ignoro autem fratres mei quò pergam, & quale iudicium me maneat, aut quisnam me locum excipiet. Ita Michaël Studita in eius Vita. Quocirca Nazianz. in Tetrastichis pag. 1359.

Exemplis.

Semper, ait, saluti tu quidem stude tua, Porissimum autem sub diem vitæ ultimum, Venit senectus, exitum præco canit: Parentur omnes: imminet iudex Deus.

Idem in Distichis: Sempiterno auro viuere, & ut Zeuxis, pingere æternitatem. Æternitatis longitudinem ruminans Theodorus, amplis terræ opibus & gaudiis, quasi caducis & vanis nuncium remittit; ac monasticen complexus est in monasterio S. Pachomij. Ita habet Vita sancti Pachomij. Sanctus Antonius moriturus ita suis valedixit: Ego quidem, inquit, silioli secundum eloquia Script. patrui gradior viam. Iam enim Dominus me inuitat, iam cupio videre cælestia; sed vos o viscera mea admoneo, ne tanti temporis laborem repente perdati. Hodie religiosum studium vos arripuisse arbitramini, & cæptæ voluntatis fortitudo succrescat. Iesum suspirate, &c. Estote solliciti, ut Domini præcepta seruetis, ut post mortem vestram sancti quique, quasi amicos & nos in æterna vos recipiant tabernacula. &c. Valete viscera mea: Antonius enim migrat, & iam non erit in præfenti seculo. Ita refert S. Athanas. in eius Vita.

Magni illius Simeonis Stylitæ quotidiana cōcio non aliud, quàm æternitatem & æternam felicitatem inculcabat, iubens in cælum suspicere & euolare, & à terra discedere, & regnum quod expectatur visione apprehendere, & gehennæ minas timere, & terrena contemnere, & futura expectare, ait Theodor. in Philotheo c. 28. Et c. 30. Domine admirabilis hoc dogma commemorat: Oportet conferre futura cum presentibus, æterna cum momentaneis, cum afflictione gloriam; illa enim habet id quod est momentaneum, hæc verò id quod est æternum. Denique æternitas est domus Dei, qui proinde est Sublimis, habitans æternitatem, Isaïæ 57. v. 17. Sicut enim tempus est mensura durationis hominum, sic ædum est Angelorum, & æternitas Dei, ut docet D. Thom. 1. part. q. 10. art. 3. & 4.

Simeonis Stylitæ cōcio.

Nuper Reuerendissimus Dominus Godefridus Episcopus Bambergensis (cuius colloquio spirituali Romam veniens Herbipoli fructus sum) hoc in mente fixum habebat: Quotidie sto ad ostium æternitatis, ut in eius domum mox ingrediar. Idem sibi quisque in mente figat, dicatque: Breui moriendum est tempori pompique temporaneis. Viue ergo æternitati bonique sempiternis. Mors, ait S. Bernard. senibus in foribus est, iuuenibus autem in insidiis, ob varios inuentus casus: Adolescentes enim, ait Macrobius, facilius in morbos incidunt grauius egrotant, tristius curantur.

ET CIRCVIBVNT IN PLATEA PLANGENTES] Primò, parentes; cognati & amici defuncti: hi

Ff 3

enina

enim feretrum ambire & circumdare solent, ut A. ultimum defuncto vale dicant, ac funebres lachrymas ritusque persoluant. Circuitus hic, ait noster Lorinus, innuit mentem irrequietam, animum, amore & dolore inter se configentibus agitatam, corpus quoque variè vexatū vsque ad motionem mentis insaniamque præ mœroris acerbitate. Rursum 70 circuibunt pertinet ad feretri portitores, & præficarum lamentantium discursus: solebant enim præficæ, tibicines & e-legiaci canere elegos & nœnias ad tibiam vel tubam circa funus discurrendo cum manuum cōplosione, genarum pilorumque vellicatione, pectoris vestiumque laceratione. Hæc enim erat pompa funeris, & planctus defuncti.

Priscus mos
circumeundi
funus.

Secundò, propriè accipias hunc circuitum, quia solebant circuire sepulchra, tam Gentiles, quam Christiani: vnde S. Hieron. in c. 40. Ezech. Dum essem, inquit, Roma puer, &c. solebam cum ceteris eiusdem ætatis, diebus Dominicis sepulchra Apostolorum & Martyrum circuire. Xiphil. de Seuerio: Honoratus est, ait, filiorum suorum circumcurfione. Appian. lib. I. in funere Viriati: Pedites & equites per turmas in orbem decurrentes, cum armis barbarico ritu illum laudabant. Dio lib. 46. in funere Augusti, primum locum circumeundi assignat sacerdotibus, alterum equitibus. Et lib. 59. in funere Drusillæ, Scorsim, ait, equestris ordo circa illius tumulum obequitauit. Porro in funere ducum & illustrium virorum, solebant milites ceterique terrogum ambire clangentibus tubis, ac facès, quin & arma in eundem proicere, ut amorem erga defunctum luctumque suum testarentur: Audi Virgil. II. Æneid. in funere Pallantis:

Ter circum accensos cuncti fulgentibus armis
Decurrere rogos, ter maestum funeris ignem
Lustrare in equis, ululatusq; ore dedere.

Apud Lucan. lib. 8. Pompeius ait, se nolle hanc funeris pompam,

— Totus ut ignem

Proiectis mœrens exercitus ambiat armis.

Valer. Flac. lib. 3. Argonaut.

Inde ter armatos Minys referentibus orbes,
Concussæ tremuere rogi, ter inhorruit æther
Luctificam clangente tuba, iecere supremo
Tum clamore faces.

Decurrebant autem in sinistrum latus versis signis, luctus causa. Audi Statium lib. 6. Theb.

— Lustrantq; ex more, sinistro

Orbe rogam, & stantes inclinant puluere flammæ.

Ter curuos egere sinus, illisq; telis

Tela sonant: quater horrendum pepulere fragorem

Arma, quater mollem famularū brachia planctum.

Addit Seruius in lib. 6. Æneid. Populi circumstantis corona ad pyram tamdiu stabat respondens planctibus præficæ, id est principis planctus, quamdiu diceretur nouissimum verbum, ilicet, quod ire licet significat. Macrobius. I. 2. in Somn. Scipionis c. 3. ex communi ritu asserit, mortuos ad sepulturam prosequi oportere cum cantu plurimarum gentium vel regionum instituta sanxerunt, persuasione hac, quia post corpus animæ ad originem dulcedinis musicæ, id est ad calum redire credantur.

Symbolicè, nonnulli per plangentes in platea accipiunt oculos senum humidos, lippientes & lachrymâtes, in platea, id est in facie, in qua quasi in platea est omnis sensuū negotiatio & actio.

Mythicè, Angeli tam boni, quam mali circumstant moribundum, ut eius animam rapiant, id eoque de ea inter se disceptant, ac victores plaudunt, victi plangunt. Ita Chald. Circumcirca, inquit, discurrunt Angeli, te ad iudicium repetentes plorantium instar, qui biuia circumeunt, ut sententiæ tuæ rationem ineant. Et Arabic. Et electi, ait, iam perlustrauerunt plateam.

ANTEQVAM RYMPATVR FVNICVLVS ARGENTEVS, ET RECVRAT VITTA AVREA, ET CONTERATVR HYDRIA SVPER FONTEM, ET CONFRINGATVR ROTA SVPER CISTERNAM] Symmach. Antequam incidatur à funiculo argenti. Pro rumpatur nonnulli codices Hebr. legunt *קִרְרָה*, ierachec, id est elongetur, hoc est distendatur & distensione rumpatur. Complut. legunt *קִרְרָה*, iertec, quod Rabbini vertunt, colligetur, constringatur, contrahatur, id est, breuior fiat. Melius vertit Noster rumpatur, ut patet ex Septuag. qui vertunt, euertatur; Syrus, dirumpatur; Arabicus, dissoluatur. Est hyterologia, siue hyperbaton, id est perturbatus ordo. Post multa enim ærumnarum senij ænigmata, quæ hucusque recensuit, redit ad scopum & finem v. i. propositum, cumque inculcat & vrget, q. d. Memento iuuenis creatoris tui in diebus iuuentutis tuæ, antequam rumpatur funiculus argenteus. Ita S. Hieron. Albinus & alij.

Quæres, quisnam est funiculus argenteus? Funiculus Hebræi accipiunt gloriam & magnificentiam Ierusalem, quæ rupta & disiecta fuit in eius excidio per Chaldæos & Romanos. Thaumaturgus & Olymp. accipiunt argentum & opes, quæ auros velut funiculi multis solent irretire peccatis, rumpendas & abolendas in die iudicii, ideoque contemnendas. Cyrill. Hierosol. catech. 15. accipit astrorum complicationem futuram sub diem iudicii, iuxta illud Christi: *Stella de calo cadent*. Et illud Isaïæ cap. 34. 4. *Complicabuntur sicut liber cali: astra enim sunt alba*, nitentque instar argenti. Richard. Victor. propriè accipit funiculum argenteum, q. d. Solent nobiles res pretiosas appendere funiculis argenteis; at in die iudicii ex pauore & horrore communis vastitatis, eos rumpent, & in sterquilinum abiciant, quia ipsa vita omnibus in tædium & odium veniet.

Verum hæc mystica sunt. Ad literam enim notat ærumnam aliquam senij. Vnde Primò, per funiculum argenteum Chald. accipit linguam, siue ligulam linguæ, qua lingua palato colligatur. Vnde vertit: *Antequam obmutescat lingua tua à loquendo*. Secundò, Caietan. accipit humorum concatenationem, in qua vita hominis consistit. Lyran. Elementorum harmoniam, & contemperationem in corpore humano. Tertio, S. Bonauentura accipit inuolutionem & contractionem nervorum, qui albi sunt & velut argentei, corpusque cingunt & ligant, atque in senio & morte laxantur & soluuntur; quo fit, ut senes laborent paralyti, spasmo, apoplexia, chiragra, podagra. Quarto, Hugo accipit vitæ continuationem: sicut enim funiculus ex continuatione filiorum, sic vita ex continuatione dierum & temporum contextitur. Quintò, Moringus accipit *פִּילָאָרְגָּו*, siue studium argenti & pecuniæ, hoc est auaritiam, qua velut funiculo animi hominum auaro-

VERS. 6.

Funiculus
argenteus
quis?

Refp.

Primò.

Secundò.

Tertio.

Quarto.

Quinto.

aurorum colligantur, qui in morte abrumpitur. Sexto, & genuinè, funiculus argenteus vocatur medulla spinalis dorfi cum neruorum, qui ex ea oriuntur, distributione: neruis enim velut quibusdam funiculis alligantur, & firmanantur omnes corporis partes. Hæc enim medulla candida est, & colore argenteo resplendet; cum rumpitur, resoluitur aut laxatur, fit homo paralyticus (vti multi senes laborant paralyti) & in morte semper dissoluitur: prius autem in senibus fleatitur, ideoque curuatur dorsum, totusque homo in terram pronus vergit, ac filices aspicit, vnde & filicernium vocatur. Huc facit illud Cornelij Galli,

Contrahimur, miroq; modo decrescimus ipsi:
Diminui nostri corporis esse putes.

Et illud eiusdem:

Fitq; tripes prorsus quadrupesq; vt paruulus infans,
Et per sordentem flebile, serpit humum.

Et illud Ouidij lib. 14.

Tremuloq; gradu venit ægra senectus,
Quæ patienda diu est.

Quocirca Hebræi omnes, funiculum hunc interpretantur, filum spinæ sacrae dorfi, quod à cerebro in occipitio incipiens ad nates usque protenditur, per octodecim iuncturas & nodos dorfi. Ita Vallesius S. Philos. cap. 66. Hugo, & alij. Addit Pineda vocari funiculum, eò quod ad dorfi fines peruenit, ac in paruulos quosdam & tenues funiculos, quasi in filamenta caudam equinam referentia, funditur & finditur. Tum etiam nerui, qui per vertebrarum foramina ab illa sacra spina egrediuntur, plurimi atque tenuissimi sunt, & simul per suas coniugationes coeuntes quasi funiculum efficiunt, vnicum crassiorem neruorum componentes. Refert autem argentum colore albo; tum quia sicut & cerebrum, exsanguis est, tum propter excellentiam similem cerebri, proptereaque vertebris quasi sepimentis quibusdam includitur, & tenui meningi protegitur; tum etiam vt spiritus animales, qui per eam diffunduntur, limpidissimi sint atque lucidissimi. Hactenus Pineda ex Andrea Laurentio lib. 10. Anatom. c. 12. Huc accedit Ioannes Vitalis Cardinalis, qui vixit ante trecentos annos, in Speculo morali S. Script. verbo *Mors*, qui censet funiculo argenteo denotari continuationem medullæ, quæ ligat ossa spondylia, quæ à quibusdam physicis vocatur nuca. Et dicitur, inquit, funis, quia extenditur ab vltima parte cerebri, & inde descendit ligans ossa spondylia usque inferius: argenteus, propter utilitatem & nobilitatem; quoniam, vt ait Constantinus, sua caliditate frigiditatem ossium temperat, sua vnctuositate & humiditate ariditatem eorumdem rigat; sua substantiali proprietate virtutem animalem nutrit atque conseruat; mediastibus quibusdam neruis sensum & motum continuum, ad modum argenti viui, omnibus membris sub collo positis administrat. Hucusque Vitalis.

Symbolicè.

Symbolicè, funiculus argenteus, æquè ac vitta aurea, est candida hominis vita, ait S. Hieron. & Albin. ac præsertim candida & rosea iuuentus, in qua viget floretque homo. Ita & Hugo, Glossa Interl. & Titelm. qui & causam addit: Quia, inquit, sicut & tactu & conuolutione

A fragilis lini fit funiculus, sic vita contextitur ex diebus singulis, sibi mutuo ordine & nexu quodam succedentibus, iisque breuibus: argenteus est, quia vita est in pretio, fruiturque luce, quæ caret damnatorum vita degens in caligine, pice & igne, ideoque piceo similis funiculo. Beatorum ergo vita est aurea, quia pretiosissima; damnatorum argentea, quia in pretio media; damnatorum plumbea & picea, quia vilissima. Vocatur funiculus, non funis, quia vita exigua est & brevis, iuxta illud Iob 14. *Breues sunt dies hominis.* Accedit Richard. Victor. *Funis*, inquit, dicitur corpus, quia quibusdam legibus natura animam sibi, ait S. Bonauent. ligat.

Anagog. in morte perit funiculus argenteus, id est cessat mundana eloquentia, quæ sonum gratum edit auribus, ac verba verbis nectit & colligat, iuxta illud: *Amice quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem?* At ille obmutuit, Matth. 22. 12. Rursum, Olympiod. accipit doctrinam S. Script. quæ affectus & vitia comprimit & colligat, quam peccator abiicit, & rumpit: ac in morte omnis salubris doctrina obfuscescit & euanesceat: moribundis enim hebetatur auditus, omnisque sensus, intellectus, cognitio & cogitatio, præsertim sublimis & cælestis, quæ ad salutem æternam pertinet.

ET RECVRRAT VITTA AVREA] Pro recur-
rat, hebr. est *יָרַח*, iarus; quod si à radice *יָרַח* rursus deriuus, significat *currat, recurrat*; sin à *יָרַח* ratsats, significat *conteratur*. Vnde Thaum. interpretatur de auro & opibus in fine mundi disperdendis, & igne conflagrationis mundi liquandis. Alius, *Comprimatur rosa auri*; alius, *frangatur fons aureus*.

Pro vitta, perperam Hugo & nonnulli legunt, *vita*. Vitta est capitis inuolucrum, siue linea theca, cui mulieres capillos capitis inuoluunt: hanc enim significat Hebr. *גִּילְגָּל* gulla. Septuag. vertunt, *ἀναθήμιον χρυσίου*, per quod licet Cyrill. catech. 15. accipiat anthemini, quæ, inquit, nota est herba, habens multa foliorum germina, instar radiorum; Plinius lib. 22. cap. 21. ob pomi odorem chamemelum vocari scribit, additque paruis esse floribus, vt *ruta candida*, aut *melinthis*, aut *purpureis*; Dioscor. in medio floribus esse aureis. Vnde Olympiod. hic vertit, *flos auri*: *ἀνθή* enim est flos. Lorinus censet esse illam, quam vulgò vocant camomillam. Vide Dioscor. lib. 3. ca. 154. Hesychius in Lexico, vocat amaracum. Suidas & Thaum. vertunt, *electum aurum*. Melius tamen idem Olympiod. teste Budæo, censet *ἀνθήμιον*, siue *ἀναθήμιον*, idem esse, quod *ἀναθήμιον*, id est repositorium, & theca, qualis est vitta. Vnde Vatican. æquè ac S. Hieron. in veteri editione, sequens Septuag. vertit: *Vitta aurea*. Fauct Symmach. qui vertit: *Et percussus fuerit, quod circumstat, & conuulneratum fuerit*.

Quæres, quænam est aurea hæc vitta quæ recurret, id est reuoluetur & contrahetur in senio & morte? Hebræi accipiunt arcam testamenti, quæ in captiuitate Babylonica perdit fuit, & translata à Ieremia. Thaum. hæc omnia referens ad finem mundi, diemque iudicii: *Tunc*, inquit, *sicut argentum reconditum*, sic & aurum probum, nil vilitatis habebit. Sic ferè & Richard.

Ff 4

Victor.

Vitta aurea
quæ Hebr.
opinio,
Thaumaturgi.

Victor. Cyrillus verò catech. 15. explicat: Priusquam sol atteratur. Olympiod. interpretatur florem & pulchritudinem auri, aut eius repositorium & arcam, omniaque pretiosa peritura sub finem mundi; imò cuilibet diuiti peritura in morte. q. d. Memor esto Deitui, o adolescens, antequam veniat tempus illud, quo auaritia destruetur, & nihil prodesse poterit aurum, vel argentum. Sic & Titelm. per vittam auri, siue auream, accipit sacculum auri, quo gaudent avari.

Resp. Primò.

Secundò.

Tertiò.

Verum ad litteram hæc spectant ad ærumnas senij, & mortis. Vnde Primò, Hugo per vittam auream, accipit latum neruum, qui post decoctionem habet aureum colorem, & in morte rumpitur. Secundò, Caietan. vertit, & frangitur fons auri, id est colligatio elementorum & humorum, quæ est fons complexionis, & vitæ, adeoque pretiosa instar auri, dissoluetur; itaque homo morietur. ita ipse. Tertiò, S. Bonauent. per vittam auream, intelligit inuolutionem venarum & arteriarum aurearum ob sanguinem, quem continet. Sic & Titelm. Per funiculum argenteum, inquit, intellige protractionem continuam neruorum, per omnia corporis membra. Per vittam auream, connexionem venarum & arteriarum, qua similiter per totum corpus expanduntur. Constat enim ex doctrina physicorum, per totum corpus expansos esse neruos, qui omnia ipsius membra, ad modum funis colligant, sibiq; inuicem coherere faciunt. Venas quoque & arterias similiter per omnia membra expandi: ut per venas quidem nutrimentum, per arterias verò spiramen ad singula membra proferatur. Et sicut neruus, ex sua naturali qualitate, albus & quodammodo lacteus apparet, argenti colorem aliquo modo representans: sic venæ & arteriæ rubicundæ magis sunt, propter sanguinem, & colore magis auro sunt similes. Disperguntur autem venæ & arteriæ per singulas corporis partes, dispositione & artificio admodum mirabili, adeum ferè modum, quo Vittas solent per artificiosam compositionem contexere. Atque hinc fit, ut neruorum extensionem vocemus funiculum argenteum: venarum autem & arteriarum dispositionem vittam auream. Quomodo autem in morte, & funiculus iste argenteus rumpatur, & recurrat aurea vitta, satis manifestum est consideranti, ut omnia statim post mortem in puluerem dissoluantur. Hæc Titelmanus. Quartò, Ioannes Vitalis Cardinalis, per vittam auream, accipit spiritum vitalem, qui est in corde: Quia sicut vitta mulieris, inquit, continet capillos capitis, ne defluant & dispergantur; ita spiritus vitalis continet omnia, quæ sunt in corpore humano, ne corrumpantur: ut proinde aurea nominetur, & ob pretiositatem, & propter perpetuitatem, quia cor semper est in motu perpetuo quamdiu viuit homo. Quintò, & genuinè, vitta aurea, est meninx, id est membrana tenuis, quæ cerebrum continet, eiusque est inuolucrum, & quasi vitta illud includens: vnde si illa frangatur aut lædatur (vbi fit in morte) hominem mori necesse est. Dicitur aurea; tum quia refusa est & flaua ut aurum; tum quia calida; tum quia pretiosissima est instar auri, adeo ut multi medicorum, inter quos est Franc. Valles. censeant, ad illam potius, quam ad cerebrum pertinere sentiendi principium. Hinc & ipsa ita indissolubiliter adheret cerebro, ut eo siccatò & imminuto (vbi in senibus fit) ipsa quoque contrahatur & corrugetur; itaque à

Quartò.

Quintò.
genuinè.

A capitis cranio recedat, & in seipsam arctata recurrat. Vnde cranium arescit, & caluescit, vbi terra arefacta, exarescunt eius herbæ & germina. Hæc est ergo causa caluitij. Ita Franc. Valles. Sacre Philof. cap. 66. Clarius Chald. qui vertit: Et confringatur cerebrum tuum in capite tuo; & Vatabl. Et diffusetur collectio aurei liquoris; Campen. Pingue illud aureum.

Symbol. S. Hieron. per vittam auream, æquè ac per funiculum argenteum, accipit animam, & vitam. Funiculus argenti, inquit, candidam hanc vitam, & spiramen, quod nobis de celo tribuitur, ostendit. Recursus quoque vittæ aureæ, animam significat, quæ illuc recurrit, vnde descenderat. Sic & Albinus, Lyran. Hugo, Dionys. Glossa & Titelmanus, quem audi: Vittam puto posse vocari animam hominis: quoniam sicut vitta capillos capitis omnes in vnum constringit, ne diffuant: ipsa verò ablata, disperguntur illi in suam multitudinem: sic anima in corpore omnia membra, tam multa, tam diuersa, quasi intra suæ virtutis ambitum concludens, simul continet, ne diffuant ab inuicem: mox verò ipsa ablata dissoluantur omnia. Aurea autem vitta merito dicitur ob excellentiam sui rationalis anima, nimirum quia ad imaginem & similitudinem Dei creata est, magnificam in hac suæ conditionis nobilitate gloriam præ se ferens, formasq; omnes corporales præcellens, quemadmodum aurum suo fulgore, & nobilitate ceteris omnibus præstat metallis.

Anagog. Vitta aurea, est Beatorum gloria, ac vita æterna, siue nobilissima harmonia corporis & animæ, quæ tribuetur electis in resurrectione. ita Dionys. & Lyran. Accedit S. Bonauent. Vitta aurea, inquit, est insigne sacerdotis, vel regie dignitatis, cui diadema tribuitur; quia tunc recurret vitæque ad suum principium; puta ad Christum & ad Deum, qui solus tunc dominabitur in beatis, eosque faciet sacerdotes & reges. 1. Corinth. 15. v. 25. Apocal. 5. 10.

ET CONTERATUR (Syrius, frangatur; Arabi- Conteretur
cus, corrumpatur) HYDRIA SUPER FONTEM] hydria su-
Caietan. Rumpetur vireus ad fontem; alius, apud per fontem
scaturiginem. Hebræi per hydriam accipiunt tabulas decalogi, contentas in arca foederis, velut
in fonte, quæ contritæ sunt in captiuitate. Thaumaturgus accipit de fine mundi: tunc enim
tantas fore plagas quaquaersum, ut etiam hydrias stantes iuxta fontem euertant. Richard. interpretatur, tunc tantam fore hominum malitiam, & inuidiam, ut hydrias quoque proximorum, quibus aquas è fonte hauserunt, effundant, ne habeant, quod bibant: simili modo rotam, ut sequitur, super cisternam, id est funem, & fitulas quibus è puteo aquam hauriebant, disiciant, ne aquam haurire queant. Verum ad litteram hic agitur de ærumnis senij & mortis. Primò ergo, per hydriam, Aben Ezra, Hugo & Clarius, accipiunt folliculum fellis; per fontem hepar: vnde Chald. vertit, & confringatur fel tuum in iecore tuo; vel, ut Costus, fel iecoris tui. Secundò, Caietan. & alij, per hydriam, accipiunt anhelitum, per fontem pulmones. q. d. Antequam per morbum & mortem intercedatur tibi anhelitus, claudaturque pulmo, qui ad ventilandum & refrigerandum cor, halitum aëremque frigidum attrahit: ipse enim est ventilabrum cordis. Tertiò, multi per hydriam, accipiunt corpus; per fontem,

Anagog.

Conteretur
hydria su-
per fontem
qua?

Resp. Primò.

Secundò.

Tertiò.

fontem, quatuor elementa. q. d. Antequam con-
teratur corpus in morte, diffuatque in sua ele-
menta, ex quibus compactum est. ita auctor Ca-
tenæ Græcor. *Ut hydria*, inquit, *ad fontem confra-*
cta, à quâ rursus in fontem recurrit; sic solum corpus
in terram reuertitur, opifici rerum omnium paratum,
ut reformetur. Sic & Titelm. per contritionem
hydriæ super fontem, accipit corporis, quod in-
star fictilis hydriæ, formatum est à Deo è limo
terræ, ad capiendam in se vitæ aquam, dissolu-
tionem in partes, ex quibus conflatum compa-
ctumque erat: idque iuxta fontem, quia non
perit aqua animæ rationalis, vtpote immorta-
lis, sed fracta hydria, putà corpore, recurrit ad
fontem, id est ad Deum, qui dedit illam, scili-
cet, ad abyssum diuinæ bonitatis, vnde effluxit.
Porro hydriæ partes non pereunt, sed manent
iuxta fontem, quia non annihilatur corpus, sed
tantum dissoluitur: vnde partes dissolutas Deus
in resurrectione rursus vniet & coniunget. Hic
sensus appositus est, sed generalis, & mysticus:
hæc enim ænigmata dispersita, dispersitas ho-
minis partes & membra notant. **Quartò**, Ly-
ran. per *hydriam*, accipit compaginem omnium
membrorum, quæ à fonte, id est à corde, hau-
riunt vitam, id est spiritum vitalem, quæ dissol-
uitur & conteritur in morte. Alius per *hydriam*,
accipit cor ipsum, quod habet formam hydriæ,
ac spiritus & vitam haurit à fonte, id est ab ani-
ma. **Quintò**, R. David per *hydriam*, accipit ven-
trem, qui finditur in fonte, id est in sepulchro,
quia sicut homines *hydriam* deferunt ad fon-
tem, velut ad locum suum; ita ventrem, totum-
que hominem vita functum, deferunt ad sepul-
chrum, ut redeat in terram, ex qua prodiit. **Sex-**
tò, S. Bonavent. per *hydriam*, accipit vesicam,
Quæ, inquit, *urinam haurit ab hepate, vnde velut ex*
fonte colamentum sanguinis, & aliorum humorum e-
manat in corpus vniuersum: vesica autem in moribun-
dis confringitur, id est dissoluitur. Sic & Valles. &
Titelm. quem audi: Sicut *hydria vas est, recipiens a-*
quam à fonte exhaustam: sic vesica receptaculum est
humorum, procedentium ab hepate; quasi à fonte hu-
morum omnium: inde enim ad cetera membra san-
guis, & humores alij deriuantur. Conteritur igitur in
morte *hydria* super fontem, quando vesica rumpitur &
frangitur, nec ultra accipit humores, ut solet, ab hep-
ate.

Septimò, & genuinè, per *hydriam*, accipe con-
ceptacula illa sanguinis ac venas, quæ à iecore
velut fonte sanguinem recipiunt, quæ in mor-
te confringuntur, id est deficient & dissipantur.
deficiente enim iecore, deficit pariter san-
guis, qui totum corpus rigat, humectat, nutrit, &
per spiritus vitales, quos subministrat, viuificat,
ac cuique corporis membro vim sensitivam, &
motivam communicat. ita Vatabl. In hepate
enim est sanguinis & humorum omnium fons
& origo: vita autem consistit in humore, & ca-
lore: mors in siccitate, & frigore. Quocirca Æ-
gyptij *hydriam* præferbant. Osiridi deo suo,
per eamque significabant humorem, putà aquam
& Oceanum, quod aqua omnium rerum, præ-
fertim viuientium, esset effectrix, teste Pierio
Hierogl. 56. capit. 21. qui & cap. 22. addit cer-
tamen Ægyptiorum cum Persis: Persæ enim
ignem suum, dicebant esse rerum omnium

A principium, ideoque deum: Ægyptij verò id ip-
sum aquæ tribuebant. Hydriam ergo aqua ple-
nam, fundo perforato, sed cera obturato, igni
supposuerunt. Mox ignis vi liquata cera, a-
pertisque foraminibus, aqua ex hydria diffuens
ignem subiectum extinxit; itaque se igne po-
tentior ostendit: quo actu Ægyptij vicere
Persas.

Tropol. conteritur hydria super fontem, quan-
do opera sancta, ex mente sancta prodeuntia,
euertuntur. Rursus, quando gratia, cuius au-
ctor & fons est Spiritus sanctus, per peccatum
mortale deperditur, & ad Spiritum sanctum,
velut fontem, recurrit.

Anagog. S. Bonavent. accipit euacuationem
mundanæ & animalis sapientiæ, quæ hydria cu-
riositatis hauritur: Olympiod. verò euacuatio-
nem S. fidei, & scientiæ præsentis vitæ, futuram
in gloria cælesti: tunc enim, cum ipsum scientiæ
fontem, putà Deum facie ad faciem videbi-
mus, euacuabitur omnis cognitio obscura, &
imperfecta huius vitæ 1. Corinth. 13. 10.

ET CONFRINGATUR ROTA SUPER CISTER-
NAM] Pro *confringatur* hebr. est *נרס* narors, quod
& *confringetur*, & *transcurret* verti potest, ut paulò
antè dixi: vnde Septuag. vertunt, & *conuoluantur*
rota ad cisternam. Græcè est *συντρεχάσθαι*, id est
concurrat: iam concurrere idem est ac rotam colligi &
frangi, decidereque in lacum vna cum hydria, ait Scho-
liastes. Syrus, & *currer* (Arabicus, gyret) *rota super*
puteum; alius, *coarctetur* *rota super lacum*; alius,
confringetur vel *dissipetur* *rota in fouea*; Caiet. rum-
petur *rota ad puteum*; Tigur. & *rota puteo imposi-*
ta currat.

C Hebræi, confractionem rotæ super cister-
nam, æquè ac hydriæ super fontem, interpre-
tantur confractionem tabularum legis in arca
Testamenti contentarum, factam in captiuita-
te Babylonica & Romana. Verum ad litteram,
hæc spectant ad ærumnas mortis. Vnde Pri-
mò, Clarius per *rotam* accipit cranium, quod in
sepulchro confringitur, aut vitam, quæ quasi ro-
tis currit fractis, & præceps ruit in foueam sepul-
chri. Secundò, Caietan. accipit halitum siue
anhelimum, quo respiramus quamdiu viuimus,
qui in morte tollitur & cessat deficiente respi-
ratione: aptè dicitur *rota*, quia halitus attractio,
putà inspiratio & expiratio, fit quasi circula-
ri motu ad puteum pulmonis. Tertiò, Ioan-
nes Vitalis in Speculo morali S. Script. ver-
bo *Mors*, per *rotam*, accipit volubilitatem appe-
titus sensitui: quæ est in toto corpore, immit-
tendi & emittendi istam aquam, scilicet caloris
naturalis per omnia membra. Quartò, Olym-
piod. S. Hieron. & alij, censent idem significari
per confractionem rotæ super cisternam, quod
per confractionem hydriæ super aquam, de
qua iam dixi. Quintò, magis appositè, Valles.
cap. 66. S. Philof. confractionem tam hydriæ
super fontem, quàm rotæ super cisternam, ac-
cipit de stranguria vel ischuria, id est difficulta-
te urinand, qua laborant senes; Fons enim, in-
quit, est *hepar*, eiusque *meatus & via*, per quam e-
manat *urina*; hydria est *vesica* quæ illi superstat; *rota*
est *ren* qui aquam *urinæ* trahit, & transmittit in *ve-*
sicam, cisterna est *vena caua*, & *hepar*, vnde hauritur
serum sanguinis, quod est *materia urinæ*, quæ omnia in
seni-

Tropol.

Anagog.

Confractio
rota super
cisternam
quat

Resp.
Primò.

Secundò.

Tertiò.

Quartò.

Quintò.

senibus confringuntur, id est debilitantur, luxantur, sol-
uuntur: quare senibus ob debilitatam vim retentricem
vesicæ, primò difficulter addunt, deinde omnino non
reddunt urinam; itaq; sensim aqua vrina, vti alia mer-
guntur & suffocantur, atque homo moritur. Sic & S.
Bonauent. Leuinus Lemnius, & alij. Cum enim
renes, qui velut hydria exhauriunt aquosum ex
sanguine humorem, calculosi fiunt, & interdum
velut testacia fragmenta, decidunt contrahti in
vesicam lapilli; vel cum etiam in vesica ex sic-
cis excrementis generantur; tunc aut supprimi-
tur vrina, aut difficulter excernitur, & guttatim
stillat. Titelm. verò, sicut per contrafractionem hy-
driæ super fontem, accipit contrafractionem ve-
sicæ; sic per contrafractionem rotæ super cister-
nam, accipit contritionem alui, per quem ege-
runtur stercora, sicut per vesicam egeritur vri-
na. Per contrafractionem rotæ super cisternam, inquit, in-
telligi potest destructio meatus impurae superfuitatis:
rota enim instrumentum est, per quod de cisterna edu-
citur aqua impura, & sordida: cisterna enim plerum-
que continet aquam lutulentam, & frequenter purga-
ri debet. Ita venter est quasi cisterna quedam impura
stercora semper in se continens, quæ debent per secessum
emitti, vt purgetur immunda cisterna: rota autem, per
quam fit purgatio hæc, meatus, & secessus ipse accipi-
tur. Igitur duplex ventris spurcicies, duplici hoc
ænigmate, honesta elegantique periphrasi de-
scribitur.

Sextò, genui-
nè.

Sextò, & genuinè, rota est caput, cisterna est
cor, à quo caput haurit omnes spiritus vitales
per sensus, qui in capite resident: corde enim de-
ficiente in senibus, deficit quoque cerebrum &
caput, atque eodem moriente pariter emoritur.
ita Lyrar. Vatabl. Emman. Sà. Dionys. & alij.
Hinc in senibus videmus caput tremulum, ac
cor palpitans & pauidum.

Cerebrum
est rota, cor
cisterna.
Primò.

Nota. Aptè cerebrum & caput comparatur
rotæ, cor cisternæ. Primò, ob rotunditatem: sic-
ut enim rotunda est rota, sic & caput: hinc à
גלגל galgal, id est rota, dicitur גולגולת gulgolet,
id est caput. Chaldæi dicunt gulgolta; vnde Gol-
gota, id est locus craniorum, & capitum eorum,
qui morte plectebantur, vnde ibidem crucifi-
xus est Christus. Secundò, ob volubilitatem: sic-
ut enim volubilis est rota; sic & caput, quod per
colli vertebrae in omnes partes se rotat, & gy-
rat. Tertiò, ob rotationem cogitationum, ima-
ginationum, desideriorum, volitionum, inten-
tionum, quibus anima hominis in capite assidue
rotatur & voluitur. Quartò, ob vertigines,
quibus in capite laborant senes ob defectum
spiritum, & copiam humorum, quos cum de-
bilis calor consumere nequeat, agit & rotat
in orbem, itaque vertigines efficit. Deni-
que, caput cordi superpositum est, velut rota ci-
sternæ: cor enim est fons caloris, vitalium origo
spirituum totius corporis; sed præsertim capi-
tis.

Minus aptè Clarius per rotam accipit craniū,
quod cerebrum continet, eiusque est sedes. In
morte enim non confringitur cranium, vtpote
osseum & durum; imò crania cum ceteris ossi-
bus in cæmeteriis collecta, ad plurimos annos
integra perdurant, indeque dicitur cranium, à
קערה qera, id est galca, quod instar galeæ, cerebrū
(vtpote natura sua molliissimum) à læsione tua-

A tur, teste Galeno lib. 8. de Vsu partium c. 9. vbi
cranium, vocat immobilem murum cerebro
circumdatum.

Symbolicè, per rotam æquè ac hydriam, acci-
pias animam colligatam fonti vel cisternæ, id
est corpori. q. d. Sicut rupta hydria ad fontem, &
disrupta rota, qua per funem attrahitur aqua ex
cisterna, fonte, vel puteo, iam impossibile est
haurire ex ea aquam; sic deficientibus & exha-
ustis in senio facultatibus, viribusque naturalibus
& vitalibus anima & vita retineri non potest,
sed anima ad Deum creatorem suum recurrente,
corpus cum suis spiritibus & humoribus in
suos fontes & cisternas, id est in sua elementa,
recurrat & resoluitur. Ita Chald. qui vertit &
decurrat corpus tuum in medium sepulchri tui. Sic S.
Iacobus c. 3. 6. ait de lingua, Inflammat rotam na-
tiuitatis nostræ, id est, omnem vitæ ordinem, cur-
sum, periodum & circulum. vide ibi dicta. Sic
& S. Hieron. qui proinde contrafractionem hy-
driæ & rotæ censet esse ænigmata mortis. Et
Scholiastes: Præsens vita; inquit, ed quod volua-
tur, rota est: igitur antequam nos ad inferos detru-
dat, curam sui gerat vnusquisque. Olympiod. le-
git, antequam conuoluatur rota super lacum, hoc
est conuoluendo infringatur, & decidat in la-
cum, siue cisternam, vnà cum aqua ipsa, quam
figuli suo operi superinfundunt. Rota, inquit,
accipitur nostra hæc vita, ob ipsas reuolutiones ac mo-
tus, iuxta illud, Vox tonitru tui in rota. Innuit er-
go, antequam rota huius vitæ nos secum præcipites de-
noluat in lacum, propriam curemus salutem. Vide S.
Hieron.

Quocirca S. Nilus in Parænesi, Ride, ait, rotam
vitæ sine ordine rotatam: caue verò foueam, in quam
deuoluit dormientes in ipsa vita. Dormit ergo, &
desipit, qui viuunt huic vitæ, vigilat verò, & sapit,
qui viuunt futuræ & æternæ. Simili tropo Phocy-
lides ait, ὁ βίος τροχός, id est, vita est trochus, vita est rota,
quia instar trochi rotatur. Philosophus ille roga-
tus, quæ & quantula esset vita hominis, non ver-
bo, sed facto respondit: vertit enim seipsum in
orbem, innuens eam vnus gyri duratione me-
tiendam. Quocirca sapienter Agapetus Diaco-
nus in Exhort. ad Iustinian. Imper. c. 11. Circu-
lus, inquit, quidam humanarum reuoluitur rerum, qui
modo sic, modo aliter agit at ipsas & circumfert: atque
huius inæqualitas est, ed quod nihil in præsentibus, in eodẽ
statu maneat. Oportet igitur, te potentissime Impera-
tor, in hac rerum versatili mutatione, immutabilem
habere pietatis cognitionem. Et Isidor. Pelus. lib. 2.
epist. 158. Tempus, inquit, rotæ speciem imitatur, vt-
pote quod in sese torqueatur, & conuoluatur.

Tropolog. Thaumatur. tam per hydriam super Tropol.
fontem quam per rotam super cisternam, acci-
pit tempus in hac vita nobis datum ad abluen-
da peccata, tum baptismo, tum lacrymis, & pœ-
nitentiæ Sacramento.

Anagog. Titelm. contrafractionem rotæ super Anagog.
cisternam, accipit vt symbolum resurrectionis,
q. d. Quemadmodum rota illa, quæ super cister-
nam posita est, violenter illic detineri debet in-
clusa ferramentis & clauis affixa; postea verò
quàm frangitur illa, aut vincula, siue clauis qui-
bus illa hæret affixa, tum in plenitudinem aquæ
ruit, & ibi quietem habet: sic anima hominis in
corpore isto mortali & corruptibili, quasi vio-
lenter

lenter detinetur; nimirum quasi in carcere & ergastulo, compage naturali alligata: quibus ligaminibus contractis in morte, anima ipsa in plenitudine aquæ, putà in abyssum diuinitatis transit, ibique plena fruitur requie. Nec mirum videatur, quodd rotæ comparetur anima in corpore; quoniam sicut rota in suis retinaculis assidue mouetur & circumuoluitur: sic anima in hoc corpore corruptibili rarò quiescit, sed continuò volutatur nimia mutabilitate. Et quomodo rota illa, quæ supra cisternam est, per hoc quodd se voluit super cisternam, aquam haurit ex ea; non habet tamen requiem donec collabatur in ipsam: sic anima etiam pro statu corporis huius, dum se ad illam abyssum diuinitatis conuertit, ac circa illam sese occupando voluitur, aquas gratiæ ex ea haurit in consolationem & refrigerium: verumtamen non plenam habebit hæc requiem, donec rupta ad illam recurrat, vt plenè in illam sese possit immergere. Huc facit illud Platonis *σῶμα* dici quasi *σῆμα*, quodd corpus sit quasi lacus & carcer animæ, ex quo proinde anima euolare gestiat, vt libertate sua in cælo potiatur.

Porro omnes ærumnæ, senij, & mortis hæc ænigmatibus repræsentatæ, competunt quidd, omnibus senibus & moribundis, sed maximè iis, qui iuuentutem in voluptatibus exegerunt, ac naturæ vires libidinibus exhauserunt & corruerunt. Quare Salomon hæc maximè monet iuuenes, vt ab iis se contineant, dicendo in fine cap. præcedentis, *Aufer iram à corde tuo, & amoue malitiam* (nequitiam voluptatis & libidinis) *à carne tua. Adolescentia enim & voluptas vana sunt. Memento creatoris tui in diebus iuuentutis tue, vt te ab ira & rixa, æquè ac à voluptate & libidine contineas, antequam per ea, citius solito, veniat tempus afflictionis tue, putà ne tibi obueniat præmatura senectus ærumnosa, ex eaque mors.*

Igitur singulas has ærumnas ab initio capitis, vsque ad hunc versum recensitas ex libidine iuuentutis provenire, ac per eas senium accelerari, ostendi initio capitis in Synopsi; nunc idipsum ostendam in quatuor ænigmatibus hoc versu commemoratis.

Ergo salacibus & luxuriosis iuuenibus, per gulas & libidines, præmaturè recurrit *vita aurea*, id est, contrahitur meninx cum cerebro, indeque oritur caluitium, quia semen maxime deciditur à cerebro; quare nimia feminis effusione læditur cerebrum, quo fit, vt luxuriosi laborent epilepsia, apoplexia, defluuio capillorū, hemicrania, aliisque cerebri capitisque morbis, sintque obliuiosi, tremuli, pallidi, languidi, infirmi, vt medici docent, & experientia quotidiana demonstrat: videmus enim luxuriosos vt liene, sic & cerebro debilitari ac laborare. Quocirca Ætius loco mox citando, asserit libidinem, neque ad animæ ratiocinationes conducere; imò potius congelare & obstupefacere intelligentiam. Simplicius in Commentario Epicteti cap. 47. Omnis voluptatis corporeæ continentia, ait, animum rationis capacem corroborat. Libido, inquit S. Ambrosius, à ratione reuocat, aufert consilium, amentes inquietat. Et S. Hieron. Amor formæ, rationis obliuio est, & infanti proximus; sædum, minimeque conue-

nienis animo sospiti vitium. Et iterum: Quis enim, cum utatur voluptate ea, attendere animo quidquam potest?

Inde rumpitur *funiculus argenteus*, id est contrahitur læditurque medulla spinæ dorsi, per quam spiritus vitales à cerebro ad partes inferiores commeant, quia medulla hæc oritur ex cerebro in occipitio; cerebro ergo per libidines læso, necesse est & medullam lædi. Vnde Plato dicebat, semen esse spinalis medullæ defluuium, teste Plutar. lib. 5. de Placitis Philos. c. 3.

Rursum, ex nimia luxuria, & scapinis effusione conteritur *hydria super fontem*, id est sanguis iecoris effunditur: semen enim est purissimus sanguis; vnde semine per nimiam libidinem effuso, succedit & effunditur sanguis: inde phthisis oritur, & sanguinis sputum. Ita Hippocrat. lib. 2. de Morbis vulg. Celsus lib. 3. cap. 22. Ætius Tetra. 1. serm. 3. cap. 8. quem audi: Viri multi, ex multa venere sanguinem expuerunt; partim ob violentam spiritus compressionem, & intensionem, partim ob venatum & arteriatum, quæ ad genitales partes deferuntur, communionem. Deficient sanguine & spiritu, qui multus in semine effunditur, deficit pariter iecur, stomachus, & cor: vnde sequuntur languores, deliquia, cacochymia, pallor, macies, aliæque sanitatis damna, vt iidem docent. Adhæc, salacibus conteritur *hydria super fontem*, id est, renes & vesica morbos contrahunt: in renibus enim est seminis origo; hi proinde per libidines semine exhausto, deficiunt & fatiscunt: vnde oritur stranguria, flatus, calculus, &c.

Denique, iisdem confringitur *rota super cisternam*, id est læditur caput; dum deficiente corde, iecore & stomacho, ex iis nec alimoniam, nec sanguinem, nec spiritus vitales ad motū & sensationem quamlibet necessarios haurire potest. Quocirca, visus, auditus, sensusque omnes hebetantur & deficiunt. Hinc Theotimus impatiens libidinis, maluit patiens esse cæcitatē, quā medici ei prædixerant, si libidine uteretur. Vnde exclamauit: *Vale amicum lumen*, vt narrat S. Ambrosius lib. 4. in Lucam, c. 17.

Cur autem caput magis sentiat damna luxuriæ, quàm cetera membra, duas causas dat Veigas Eborensis Artic. med. c. 47. Prior est, quodd cerebrum & caput sit extremum, in quo cessat vis tractoria, quæ ex alia parte non potest trahere; trahunt autem partes infimæ successione continua vsque ad cerebrum. Altera, mollities cerebri & medullæ dorsalis, quæ trahentibus partibus facilius cedit, quàm partes solidæ. Inde salaces & libidinosi, sunt imminuti cerebri, & exhausti medulla dorsi. Sapienter ergo, verèque Galenus lib. 2. de Sanit. si voluptate esca maiorum, ait, ad congressum impellamur, futurum profectò est, vt non corporis modo, sed animi vires frangantur penè omnes, prorsusque cum vita vnà pereant: frequens enim venus corporis habitum soluit, senectutem accelerat, canos maturat, nervorum incontinentiam, podagras, arthritides, tremores, sensuum hebetudinem, mentis torporem, malum corporis habitum, succorum cruditatem, ac virium corporis omnium, functionumque, ab his manantium infirmitatem facit, &c. Addit hæc Ætius Tetra. 1. serm. 3. c. 8. renum & vesicæ morbos, orū graueolentiam, den-

Luxuriosi laborans capitia. Ratio à prioribus.

tudine

tium dolorem gurgulionis inflammationem, sanguinis sputum, ulcera in membris, febrem, & omnia mala.

Tria saluberrima.

Quare verè concludit S. Isidor. lib. 2. Sentet. c. 40. Castitas est securitas mentis, sanitas corporis. Et Plutarch. in Præceptis de sanitate tuenda asserit, Optimè dictum saluberrima esse hæc: Alimenti citra satietatem usum, alacritatem impigram ad labores, naturæ feminis conservationem. Subiungit: Intemperantia enim coitus, eò quòd maximè eam facultatem debilitat, quæ nutrimentum conficitur, excrementorum gignit copiam.

VERS. 7.
Pulvis redit in puluerem.

ET REVERTATUR PULVIS IN TERRAM, ET SPIRITUS REDEAT AD DEVM, QUI DEDIT ILLVM] Pulvis, id est Adam, siue homo putà corpus hominis ex adama, id est ex terra & puluere aqua mixto, siue ex limo à Deo formatum, iuxta illud, quod Deus Adæ post peccatum intenuit: In sudore vultus tui vesceris pane, donec reuertaris in terram, de qua sumptus es: quia pulvis es, & in puluerem reuerteris, Genes. cap. 3. 19. & cap. 2. v. 7. vide ibi dicta.

Exempla.

Sic S. Paulus primus eremita, teste S. Hieron. in eius Vita, Antonium se inuisentem salutans: En, inquit, quem tanto labore quæstisti, putridis senectute membris operit multa canities, en vides hominem, puluerem mox futurum. Et mox instantem sibi mortem prædicens: Sed quia iam dormitionis mea tempus aduenit, & quod semper cupiebam, dissolui, & esse cum Christo, peracto cursu superest mihi corona iustitiæ, tu missus à Domino, qui humo corpusculum meum contegas, imò terræ terram reddas. Et S. Maria Ægyptiaca ad Zozimam, qui vitam ex ore eiusdem acceptam conscripsit: Sepeli, Abba Zozima, misera Maria corpusculum. Redde terræ, quod suum est, & pulueri adde puluerem.

Hinc S. Scriptura mortem vocat dissolutionem, scilicet animæ à corpore resolutionem, putà corporis in sua elementa dimissionem, depositionem. Idem imitati sunt Plato, & Philosophi: vnde Plutarch. in Apol. ad Apollon. mortem vocat discretionem rei concretæ, citatque illud Epicharmi:

Concretus est, ac discretus, & rursum abiit, vnde venerat:

Terra quidem in terram, spiritus ad supera.

Viuens ergo, sapè movere, vt mortuus viuas.

Ne moriare, opus est mortem præcurrere morte.

Hinc & Lyricus:

Pulvis & umbra fumus: pulvis nihil est, nisi fumus,

At nihil est fumus: nos nihil ergo fumus.

ET SPIRITUS REDEAT AD DEVM, QUI DEDIT ILLVM] tamquam ad suum vti factorem, sic & iudicem (hunc enim significat Hebr. Elohim) vt illi actionum suarum per omnem vitam exercitarum rationem reddat, & pro meritis, vel præmiis, vel supplicia recipiat. Aliter ergo pulvis, siue corpus redit ad terram, aliter spiritus, id est anima redit ad Deum. Corpus enim redit, quia corrumpitur, & resolvitur in terram, velut in materiem, ex qua formatum est: spiritus verò, siue anima hominis, non corrumpitur, sed immortalis manens redit ad Deum, velut sui iudicem, vt pote à quo creata est ad imaginem & similitudinem eius, putà, rationalis, libera, spiritalis, immortalis, vt bene agendo æternā gloriam,

A malè operando perennem gehennam subeat.

Hinc ergo, & ex similibus locis clarè patet animam hominis esse immortalem, vt pote, quæ non sit ex traduce & semine parentū producta, sed immediatè à Deo creata, qui proinde vocatur pater spirituum. Vnde S. Hieron. Ridendi sunt, inquit, qui putant, animas cum corporibus feri, & non à Deo, sed à corporum parentibus generari. Cum enim caro reuertatur in terram, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum, manifestum est Deum patrem animarum esse, non homines. Sic & Cassian. Collat. 8. c. 25. Et S. August. epist. 3. ad Volutianum: Quis nunc est, ait, extremus idiota, vel quæ muliercula, quæ immortalitatem animæ non credat, vitamque post mortem futuram? Idem lib. 10. de Genesi ad litteram c. 9. ex hoc Salomonis loco, probat animam primi hominis, putà Adæ, à Deo creatam ex nihilo; dubitat tamen de animabus posterorum, an ita dicantur creatæ à Deo, vt tamè propagentur ex traduce Adæ.

Inculcat Salomon iuueni in voluptates & libidines prono, animæ immortalitatem, ac iudicium ob eas coram Deo subeundum, quia hæc duo acre frænum voluptati & libidini iniiciunt. Vnde videmus eos, qui voluptati & luxuriæ totos se dedunt, vt id liberè sine metu vindictæ faciant, sensim fieri atheos, ac negare animæ immortalitatem, iudicium, cælum, gehennam, imò omne numen. Quocirca Chald. vertit, memento creatoris tui, vt glorifices eum in diebus adolescentiæ tuæ.

Rursum, ex eo quòd anima è corpore exiens redeat ad Deum factorem suum, refellitur error Pythagoræorum, Origenistarum, ac similibum περὶ ψυχῶν, id est transmigrationis animarum ex vno corpore in aliud. Illi enim censuerunt animam in alia & alia corpora successivè transmutare, aut verti in dæmonem, vel brutum.

Denique S. August. lib. 1. de Lib. arb. c. 12. animas redire ad Deum, ad cælum animas redire interpretatur, sed illud retractat & explicat lib. 1. Retract. c. 1. Alio loco, inquit, cum agerem de animo, dixi, Securius rediturus in cælum. Iturus autem quam Rediturus dixissem securius, propter eos, qui putant animos humanos pro meritis peccatorum suorum de cælo lapsos, siue deiectos in corpora ista detrudi. Sed hoc ego propterea non dubitavi dicere; quia ita dixi in cælum, tamquam dicerem ad eum, qui eius est auctor & conditor: sicut Cyprianus non cunctatus est dicere. Nam cum corpus è terra, spiritum è cælo possideamus, ipse terra & cælum sumus. Et in libro Ecclesiastis scriptum est: Spiritus reuertatur ad Deum, qui dedit illum. Quod utique sic intelligendum est, vt non resistatur Apostolo dicenti: nondum natos, nihil egisse boni aut mali. Sine controuersia ergo quadam originalis regio beatitudinis animi Deus ipse est. Qui eum non quidem de seipso genuit, sed de nulla re alia condidit, sicut condidit corpus è terra. Nam quod attinet ad eius originem, qua fit vt sit in corpore; verum de illo vno fit, qui primum creatus est, quando factus est homo in animam viuam, an semper ita fiant singulis singuli, nec tunc sciebam, nec adhuc scio.

Ita ipse, sed iam ex Ecclesiæ interpretatione & definitione certum est animas hominum, non à parentibus propagari, sed singulis dum nascuntur, à Deo singulas creari, & creando infundi.

VANI-

VERS. 8.

**VANITAS VANITATVM, DIXIT ECCLE-
SIASTES, ET OMNIA VANITAS.]** Syrus, *omnis
res vanitas; Arabicus, omnes enim res sunt vana.* Hoc
est thema, quod Ecclesiastes initio libri proban-
dum proposuit, ac nunc velut probatum repe-
tit, & ex dictis, tamquam conclusionē inductio-
ne omnigena firmiter infert & colligit: *Cum e-
nim, inquit S. Hier. cunctus mortalium labor, de quo
in toto volumine disputatum est, huc perueniat, ut re-
uertatur pulvis in terram suam, & anima illuc redeat,
vnde sumpta est; magna vanitas est in hoc seculo labo-
rare, & nihil profutura cōquirere; præsertim cum de
his iudicandus sit & adiudicandus gehennæ, si
illorum amore Dei legem violarit. Est ergo hic
epilogus, in quo Salomon colligit summam to-
tius concionis suæ, ut eam profundius lectoris
menti insigat, utque lector sciat, quid præcipue
ex ea memoria retinere; & opere exercere de-
beat. Idem imitetur doctor & concionator. Por-
rò Chaldaeus magis enucleatè vertit, quando con-
templatus est Salomon rex Israël vanitatem huius secu-
li, & vanitates quas operantur filij hominum, dixit Ec-
clesiastes in verbo suo, Omnia sunt vanitas.*

Gnomæ hæc fusè explicata est initio libri;
quare nihil hic addendum occurrit.

VERS. 9.

**CVMQVE ESSET SAPIENTISSIMVS ECCLE-
SIASTES, DOCVIT POPVLVM** (scientiam, ut ad-
dunt Hebr. Septuag. Syrus, Arabicus) **ET ENAR-
RAVIT QVÆ FECERAT: ET INVESTIGANS
COMPOSVIT PARABOLAS MVLTAS.]** Hebr. est
adhuc docuit populum. q. d. Non tantum contenta
hoc libro, sed & multa alia, eo non contenta do-
cuit populum: vnde liquet Salomonem multo-
ties eum docuisse; tum viva voce docendo, & ex-
hortando ad virtutes & Dei cultum; tum scriptis
idem facitando per omnia sæcula: nam

Vox audita perit, littera scripta manet.

Simili modo Iob docuit populum sibi subditum
c. 29. v. 20. & seq. Hæc enim insignis est principis
dos & laus.

Thaumat. censet hic queri Salomonem, de
auditorum oscitantia, & perdita vita, ut concio-
nem hanc & similes respicerent: Ceterum, inquit,
& hic meus, quamvis sapienter concionantis, labor sit
superuacaneus apud populum illum, iustitiæ negligentem
doctrinamque & curam respuentem.

Hebr. est, & amplius, quia fuit Ecclesiastes sapiens,
adhuc docuit populum. q. d. Quo fuit sapientior Ec-
clesiastes, eo diligentior fuit in docendo, quia scie-
bat ideo sibi hanc sapientiam datam à Deo, ut
eam alios, ac præsertim sibi subditos, doceret: ita-
que eos probos efficeret, & ad felicitatem æter-
nam prouheret. Vnde Hugo, *Non suffocauit, in-
quit, inuenta, quasi partum in utero; sed in lucem edi-
dit; deriuauit fontes suos foras, & aquas suas diuisit, si-
cuti ipsemet docuerat. Prouerb. 5. v. 16.*

Porro, Thaumat. rō & amplius, refert ad id,
quod præcessit hoc modo: *Vanitas vanitatum dixit
Ecclesiastes, Omnia vanitas, & amplius, quod sic ex-
plicat Thaumat. Dico igitur, sicut & principio dixi,
miram esse vanitatem, qua occupantur homines, tamq̃
superabundantem (hoc illud est, & amplius) ut nemo
eam totam animo queat complecti. Verum Noster
& ceteri rō & amplius melius referūt ad sequent,
scilicet ad rō sapiens, q. d. Cum Ecclesiastes effect*
Cornel. in Ecclesiasten.

amplius sapiens, id est sapientissimus.

ET ENARRAVIT QVÆ FECERAT.] Hebr.
לְהַזְכִּיר *veitzen*, id est audire fecit, ut vertit Aquila,
id est enarrauit; S. Hieron. *audire eos fecit;* Syrus,
auscultatus est; Pagnin. *& fecit auscultare;* Vatabl.
& commonuit studium doctrinæ. Minus rectè Caieta.
& auscultabat, scilicet populus Salomonem tanta
sapientia & gratia docentem. Chald. *& attendit
voci sapientum;* alij apud Pagnin. in Lexico, *au-
diendo perpendit ac inuestigauit, ponderauit, & librauit
verba parabolarum.*

Septuag. pro לְהַזְכִּיר *itfen*, alio puncto legentes
לְהַזְכִּיר *ozen*, id est *auris*, vertunt, & *auris* (Salomonis
vel potius populi eum audientis) *inuestigabit orna-
tum parabolarum;* Arabic. *& incrassata auris eius or-
namentum similitudinum.*

QVÆ FECERAT.] Tum fabricando, vnde fa-
bricam templi à se ædificati, & officia ministro-
rum in libro descripsit, ut patet 2. Paral. 35. 4. tū
res à se gestas, ut ea enarrauit cap. 2. & seq. asse-
rens, se in omnibus inuenisse vanitatem; tum ma-
ximè doctrinam, parabolas & sententias, quas
meditando inuenerat & composuerat, docue-
rat, dictarat, & amanuensibus scribenda tradide-
rat: hæc enim enarrare opus est Ecclesiastæ, id est
concionatoris.

**ET INVESTIGANS COMPOSVIT PARABO-
LAS MVLTAS.]** Appositè, Noster pro לְהַזְכִּיר *chic-
ker*, id est *inuestigabit*; alio puncto in Benoni legit
לְהַזְכִּיר *choker*, id est *inuestigans*, eò quod desit co-
pula *vau*, id est &; eam tamen subaudit & sup-
plet Chald. dum vertit, *& scrutatus est libros intel-
ligentia, & parabolas intelligentie multas valde.* Hinc
liquet Salomonem, non tantum composuisse pa-
rabolas & gnomas nouas, & à se adinuentas, sed
& priscorum sapientum æquè ac recentiorum
sui æui audiuisse, vestigasse, concinnasse, corre-
xisse, & in meliorem formam redegisse. Hæc e-
nim omnia significat Hebr. לְהַזְכִּיר *ticken*, quod
proptiè est rem dirigere, corrigere, concinnare,
pangere, ita ut partes singulæ sibi inuicem æquè
ac toti compositæ, harmonicè & apta conueni-
tia congruant & respondeant, ut panguntur
carmina, rhythmici, odæ. Vnde Campens. vertit,
*diligenter scrutando omnia multa inuenit ad sapien-
tiam pertinentia, & multa restituit sapienter ab aliis
dicta.* Rursum R. David *ticken* vertit expedit,
ponderauit, res inter se contulit, sicut solent, qui
bilancibus duo pondera expendunt, *Inclinabo in
parabolam aurem meam.* psalm. 48. 5. Quartò, q. d.
Salomon, cum alios audiebat, iudicium & mo-
mentum aurium ad ponderandum adhibebat,
cum auditoribus suis aliquid enarrabat inter di-
cendum etiam ponderabat rerum momenta,
& singularum pondus atque dignitatem; ac
Dauidem patrem dicentem audiebat: quia ipse
quoque inclinabat in suas parabolas aures suas.
Vide quæ de parabolis Salomonis dixi initio
Prouerb.

**QVÆSIVIT VERBA VTILIA, ET CON-
SCRIPSIT SERMONES RECTISSIMOS, AC
VERITATE PLENOS.]** Septuag. *quæsiuit Ecclesia-
stes, ut inueniret verba voluntatis, scriptum restituti-
nis, verba veritatis;* Hebr. *quæsiuit verba voluntatis,
id est beneplacita, grata, & ut Caietan. vertit,*
G g deside

VERS. 10.

desiderata, qualia sunt *utilia*, ut vertit Aquila & A Noster, quæ scilicet vir sapiens & probus velle debet & solet, quæque, ut ait Olympiod., *conformia sunt voluntati diuinæ*, quæ qui sequitur, adipiscitur gloriam felicitatis æternæ. Hinc Vatablus exponit, q. d. *Quæ sunt verba voluntatis*, id est notitias veras de expetendis & auerfandis, adeoque de summo bono & malo.

S. Hieron. per *verba voluntatis*, accipit secreta voluntatis, & prouidentia diuinæ, Super hæc, inquit, addidit causas naturasq; rerum se voluisse cognoscere, & Dei dispositionem & prouidentiam: quare vnumquodque, vel quomodo factum sit, scire voluisse; ut quod David post dissolutionem corporis & animæ ad cælum recursum se sperat esse visurum, dicens: Videbo cælos tuos opera digitorum tuorum; hoc nunc in presenti Salomon nisi fuerit inuenire, & veritatem soli Deo cognitam, quam corporis vallata septo, mens humana comprehendere non potest. Chaldaeus verò, per *verba voluntatis*, accipit secreta cordium: Quæ sunt, inquit, Salomon, qui appellatur Ecclesiastes in sapientia sua, ut iudicaret iudicium de cogitationibus cordis hominis, & absque testibus, tunc dictum est ei in spiritu prophetia à facie Domini: Ecce iam scriptum est in libro legis per manum Moysi magistri Israel, verba recta & fidelia per verbum prædictorum testium stabit omnis res.

Verum, hæc aliena sunt, & minus vera: solus enim Deus est cardiognostes, id est secretorum cordis inspector, idque optimè sciebat Salomō: quare non est credibile eum illa voluisse scrutari. Optimè ergo S. Hier. in vulgata vertit, quæ sunt verba *utilia*; vnde & sequitur.

ET CONSCRIPTIT SERMONES RECTISSIMOS.] Hebr. & Septuag. & scriptum rectitudinis, repete quæ sunt, id est volumen legis, inquit Hebræi: huius enim studium commendatum est regi à Mose Deut. 17. 19. & ipsi Iosue à Deo Iosue 1. 8. Melius Noster pro *catub*, id est scriptum, alio puncto legens *catob* id est scribere, vertit, quæ sunt scribere, id est conscripsit, rectitudinem, hoc est sermones rectissimos. Omnia enim hæc spectant ad parabolas & gnomas à Salomone dictatas & conscriptas. Vnde S. Hieron. in veteri editione vertit, ut inueniret verba voluntatis, & scriberet rectè verba veritatis; Aquila, & conscripsit rectè.

Quod si retinere velis *catub*, id est scriptum, expone scriptum, scilicet non à Mose, sed ab ipso Salomone. Vatablus vertit, scriptura rectitudinis, hoc est, inquit, quod rectè litteris mandare posset, vel stylo aquabili studuit tradere sapientiam. Melius verba rectitudinis, exponas verba recta, id est rectæ rationi, veritati, iustitiæ, legi & voluntati diuinæ, velut suæ normæ & regulæ directiue cōformia, non obliqua, non torta, non peruersa, ut sunt verba impiorum, iuxta illud quod Sapientia de se ait Proverb. 8. 8. Insuper omnes sermones mei, non est in eis prauum quid, neque peruersum. Vnde Taumat. rectum exponit, gratum Deo: Ego, inquit, tam grandis natu, longumq; vitæ spatium emensus, in ijs, quæ Deo grata & accepta sunt, per veritatis mysteria exquirendis, animum defatigavi. Recentior quidam clarè vertit, conscripta est rectitudo verborum veritatis.

VERBA SAPIENTVM, SICVT STIMVLI ET VERS. II. QVASI CLAVI IN ALTVM DEFIXI, QVÆ PER VERBA SAPIENTVM MAGISTROVM CONSILIVM DATA SVNT A PASTORE VNO.] Clarè Taumat. Comperi animos, non minus sapientum admonitionibus excitari, quam si aculei clauiq; corporibus infigantur. Vnde spero futuros, qui doctrinas illas sapientia plenas, sibiq; à fidei pastore & præceptore creditas posteris enarraturi sunt multò vberius & ornatiùs, tamq; consonanter, quasi ex vno ore audierint. Chald. verba sapientum comparantur stimulis, & sicut clavi defixa sunt ad docendum scientiam eos, qui sunt vacui absque scientia; sicut stimulus docet bouem. Et principes consilij habentes regulas, & doctrinas, quæ data sunt per manum Moysi Prophetæ, qui solus pascebat populum domus Israel in deserto, in manna, in coturnicibus.

Ostendit Salomon utilitatem, vim & efficaciam suæ sapientiæ & doctrinæ, quod scilicet sapientiæ, & sapientum (quorum ipse primus erat) verba animum pungant, ut stimuli vel aculei, ac profundè intimeq; menti infigantur, ut clavi. Ita S. Hieronym. Ne videretur, inquit, post legem Dei temerarius subito præceptor erumpere, & sibi vindicare doctrinam, quam Moyses non tam sua sponte, quam Deo irascente, primum, dehinc inspirante susceperat; dicit verba sua esse verba sapientum, quia in similitudinem stimulorum corrigant delinquentes, & pigros mortaliū gressus aculeo pungente commoueant: sicq; sunt firma, quasi clavi in altum solidumq; defixi, nec auctoritate vnius, sed consilio atque consensu magistrorum omnium proferantur. Et ne contemneretur humana sapientia, ait eam ab vno pastore concessam; id est licet plurimi doceant, tamen doctrinæ auctor vnus est Dominus. Facit hic locus aduersus eos, qui alium legis veteris, alium Euangelij existimant Deum, quod vnus pastor consilium prudentium instruxerit. Prudentes autem, tam Prophetæ sunt, quam Apostoli.

Deinde appositæ, annotando subiungit: Simul & hoc notandum est, quod dicuntur verba sapientum pungere, non palpare, nec molli manu attrahere lasciuia, sed errantibus, & ut supra diximus, tardis penitentia dolores & vulnus infigere. Si cuius igitur sermo non punit, sed oblectationem facit audientibus, iste non est sermo sapientis. Verba quippe sapientum, ut stimuli: quæ quoniam ad conuersionem prouocant delinquentem, & firma sunt, & à consilio sanctorum data atque ab vno pastore concessa, & solida radice fundata sunt. Hoc stimulo necdum Paulum, sed adhuc Saulum puto in via confossum erroris, audisse: Durum tibi est calcitrare contra stimulum Dei. Huic sententiæ affinis est gnōme quinque veterum Rabbiorum in Pirke a-uoth, c. 2. Ad ignem sapientum incalcesce si potes: incendio autem illorum ne ardeas caue: Dentes enim eorum dentibus vulpinis acutiores sunt; pungunt ad instar scorpionum, & verba ipsorum tadarum in modum vrunt, ac cineres soluunt.

Sic quoque exponit S. Greg. hom. in Euang. Clavis, inquit, ac stimulus, sapientum verba comparantur, quia culpas delinquentium nesciunt palpare, sed pungere. Huc pertinet illud Dei per Ierem. Quid paleis ad triticum, dicit Dominus: numquid non verba mea quasi ignis dicit Dominus, & quasi malleus conterens petram? Ierem. 23. 28. & 29. Vbi D. Hieronym. Pulchrè, inquit, doctrina peruersa paleis comparatur, quæ medullam non habent, nec possunt

sunt nutrire credentium populos, sed de manibus stipulis coneruntur. Et statim docet talem esse hæreticorum doctrinam: Qui omnes, inquit, auditores suos adulatione decipiunt. Contrà verò fidelis prædicator, igni & malleo comparatur, qui ab omni adulationis specie remotissimus. Nuntiat, inquit, futura supplicia, ut deterreat homines à peccando; & paleis peccatorum comminatur incendium, ut hæreticorum corda dura, & instar silicis indomabilia, sermonis sui malleo conterantur. Intellige, pigris, tardis & contumacibus hosce stimulos esse adhibendos; nam cum diligentibus strenuis & obediens oportet sermones esse profluos, puros, dilucidos, ac demulcentes, ait S. Ambros. epist. 19. Illi enim aguntur timore, hi amore. Idem de bobus iubet Columella lib. 2. cap. 2. & lib. 6. c. 2. Voce, inquit, potius, quam verberibus bubulcus bouem terreat, ultimarq; sint opus recusantibus remedia plagæ. Hæc de veterano boue; at de iuuenco: Numquam stimulo laceffat iuuencom, quod retractantem calcitrosumq; eum reddat, nonnumquam tamen admoneat flagello. Et iterum: Boves verentes sint plagarum & acclamationum.

SICUT STIMULI] Septuag. ὡς τὰ βόωντες, id est sicut stimuli bouum, quos scilicet boues & asini pigri pungantur ad citius incedendum, fortiusque arandum Audi Olympiod. Sicut enim stimuli boues pungunt, urgentq; aratro sulcum profunderet; ita & Theologorum verba excitant nos, qui spe bona aramus, proscindere sulcum spiritalium; ut cum purgatus fuerit ager cordis nostri, pulchros in eo virtutis surculos conferamus. Similia quoque sunt clavis ignitis atque candentibus, qui altius ac facilius lignis infiguntur: ita & sapientium verba Theologorum, in penitissimos finis intellectus nostri altius infiguntur. Syrus vertit, tamquam ferule, quarum plagis magistri discipulos exstimulant ad studium.

ET QUASI CLAVI IN ALTUM DEFIXI] Hebr. quasi clavi plantati; Septuag. παριετέθειται, id est, plantati: pro quo Arabicus, & Olymp. legunt, παρυέθειται, id est igniti & candentes; hi enim, inquit, facilius altiusque lignis infiguntur. Aquila & Theodot. Addunt παρυέθειται, id est, infixi, scilicet explicant id plantati per infixi. Hisce sapientum monitis, quasi clavis configimur Christo crucifixo, dum per ea crucifigimus vitia, passionem, omnesque priuatarum affectionum, & cupiditatum motus: Nam sicut clavis affixus retinet rem cui affigitur, ita doctrina hominem continet, ait Vatabl. Syrus pro quasi clavi vertit, tamquam vomeres. Hoc est quod ait Apostol. Hebr. 4. v. 12. Vilius enim est sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti, & pertingens usque ad diuisionem animæ ac spiritus, compagum quoque ac medullarum.

QUÆ PER MAGISTRORVM CONSILIUM] Hebr. per viros, vel dominos; vel auctores collectionum, vel congregationum, qui scilicet colligunt veterum sententias & dogmata, vel potius qui in collectione, id est cœtu, collegio & concilio fedent & præsent. Chald. vocat magistros & doctores viarum; S. Hieron. in veteri editione vertit, habentibus cœtus data sunt; Septuag. qui à consiliis dati sunt à pastore vno; Syrus, qui concaui sunt domini limitum, dati sunt à pastore vno; Arabicus, quos intellexerunt ex thesauris operum suorum à pastore vno. Coruel. in Ecclesiasten.

no; alius verba sapientum sunt quasi stimuli, & clavi fortiter fixi, sustinentes collectam supellectilem. Verum Hebræi cum nostro, genuinè vertunt, auctores collectionum, collectaneorum, vel congregationum, uti dixit Tigur. inter folia collectitia; Campens. velut clari viri studiosi, qui aliis inculcant ea, quæ donata, (alij, tradita) sunt ipsis; R. David, quasi clavi verba sapientum, qui congregant verba sapientia in libro suo; alius, magistri collegiorum, vel congregationum; alius, domini discipulorum collectorum in schola, vel auctores Pandectarum, qui multa hinc inde excerpta in vno volumine conferunt. Sensus nostræ versionis est, q. d. Per magistrorum congregationes, & consilium, (pro quo multi codices, præsertim manuscripti aptè cum Septuag. legunt, concilium, id quæ habet S. Hieron.) id est, vnanimem consensum, quasi ex vno cuncti loquantur ore, verba sapientum firma & certa sunt tradita, utpote qui omnes ab vno edocti sint pastore, & magistro, scilicet Deo & Christo.

Hinc discite, dogmata sapientiæ, quæ sunt in Ecclesia, non esse nuper inuenta, sed per manus tradita à Deo & Christo primis Prophetis & Apostolis, ac ab iis successivè aliis & aliis communicata, tandem ad nos devenisse. Rursum quantà fides & reuerentia sit deferenda patribus ceterisque Ecclesiæ magistris. Porro magistros hos enumerat Caietanus. Abraham, inquit, primus congregationis auctor mediante circumcisione: Moyses auctor congregationis mediante lege: Iulices deinde, auctores congregationum ad cultum vnius Dei à diuersis idololatriis: Prophetæ deinde congregantes populum à malis moribus ad Deum. Omnes ergo hi ab vno pastore Deo, dati ad pascendum populum verbo diuino.

Sapienter S. Paulus monet Timoth. epist. 2. cap. 2. Quæ, inquit, audisti à me per multos testes, hæc commenda fidelibus. Nam hi magistri, ut ait Thaummat. Sapientissima illa documenta à bono vno pastore & magistro accepta, quasi ex vno ore omnes, atque inter se concordēs dabunt, creditam sibi doctrinam ornatius & copiosius exponentes.

CONSILIUM] Iam dixi alios legere, concilium. Hebr. מִשְׁכָּן asuppoth, significat collectiones, collectanea (uti collectaneas ex philosophis & Patribus sententias collegit Damascenus, Beda, Antonius in Melissa, S. Maximus, S. Bonavent. & alij) congregationes, cœtus. Igitur magistrorum concilium, idem est, quod magistrorum cœtus, collectio, congregatio, consensus. Sic concilium regium vocatur ipse senatus regius, siue Consiliarij regis. Septuag. vertunt συνέματα, id est compositiones, compages, coagmentationes, item pacta, signa, tesseræ: aliqui legunt συντάγματα, id est constructiones, constitutiones: vnde Olympiod. Hæc autem verba tradita sunt nobis ex constitutionibus: alia verò exemplaria habent, & compositionibus. Constitutiones autem, siue compositiones; intellige opera Dei, quæ admirabili ac supremo ordine & harmonia disposita & constituta sunt: ex quibus proportionem quadam ac similitudine ducimur in aliquam Dei opificis cognitionem. Poteris & constitutiones hoc loco accipere pacta vtriusque testamenti, veteris scilicet ac noui.

A PASTORE VNO] Campens. ab vnico pastore Deo; Tigur. ab vno pastore Spiritu sancto; Chald. Pastor vnus qui? per

per pastorem populi, accipit Moſen. Melius Salomonius & ceteri: Paſtor vnus, inquit, eſt Deus, magiſtri ſunt Prophetæ & Apoſtoli. Deum enim hic appoſitè vocat paſtorem, vt perſiſtat in metaphora ſtimulorum, quibus paſtores boues & iumenta ad progrediendum extimulant. q. d. Licet plurimi ſint magiſtri, qui populum doceant, vnus tamen omnis veræ doctrinæ auctor, fons & origo eſt Deus & Chriſtus, qui proinde ſui vicarium in lege veteri conſtituit pontificem, quali ſummum Synagogæ doctorem & iudicem, cui in omnibus auſcultari & obediri iuſſit, Deut. 17. Multo magis in lege noua conſtituit S. Petrum, eſque ſuccedentes Pontifices Romanos, Eccleſiæ totius doctores & Paſtores, Ioan. 21. 16. vt ab vno paſtore vnitas fidei & doctrinæ hauriretur & ſeruarietur; nec in varias iretur hæreſes & errores, vt ſolidè & eleganter docet S. Cyprian. libr. de Vnitate Eccleſiæ. Sic enim hierarchia Eccleſiæ in monarchiam, quæ optimum eſt regimen, deſinit. Monarchia enim eſt Pontifex. Hinc olim *ad Iep. 1. 1.* id eſt teſſera orthodoxi veriſque Chriſtiani, erat, & etiam nunc eſt, fide ſociari, & obedientia ſubiici Romano Pontifici. Vnde S. Hier. epiſt. 97. ad Damalum Pontif. quærens ab eo an in diuinis dicendæ ſint tres hypotaſes, an vna dūtaxat: *A ſacerdote*, inquit, *viſtimam ſalutis, à paſtore præſidium omis ſlagito*, &c. cum ſucceſſore piſcatoris, & diſcipulo crucis loquor, ego nullum primum niſi Chriſtū ſequens, beatitudini tuæ, id eſt cathedræ Petri communionem cōſocior: ſuper illam petram ædificatam Eccleſiam ſcio: quicumque extra hanc domum agnum comederit, profanus eſt. Si quis in arca Noë non fuerit, peribit regnante diluuiio.

Ex dictis liquet, perperam Hunnium, Witrærum, ſimileſque notatores, vt longius ab hoc loco arceant Romanum Pontificem, per paſtorem vnum intelligere ipſum Salomonem, quia reges paſtores vocantur; per ſapientes verò ſententiarum Salomonis collectores: paſtor enim hic vocatur non rex vel rector, ſed doctor & illuminator, qui alios paſcit ſua doctrina, quorum princeps eſt Deus, à quo omnes magiſtri & ſapientes, etiam qui ante Salomonem extiterunt, ſuam hauſere ſapientiam, vt hic ait Salomon. Vide Greſerum in Apolog. Bellarm. tom. 1. lib. 3. cap. 4.

VERS. 12. HIS AMPLIUS FILI MI NE REQUIRAS: FACIENDI PLURES LIBROS NULLVS EST FINIS, FREQUENSQUE MEDITATIO, CARNIS AFFLICTIO EST.] q. d. Hoc libro hucusque ſat ſuperque tibi, o lector, deſcripti viam & rationē bene beateque viuendi; quare non eſt quod his plura requiras, nec alios libros curioſè euoluas: ſicut enim faciendi plures libros, ſic & eos legēdi non eſt finis. Curioſitas enim hominum eſt imenſa, nec habet finem; quare niſi illi modum ponas, limitemque figas, te ab vno vero ſummoque bono in vana multaue diſtrahet, & acriter cruciabit; quia frequens meditatio, quam parit frequens lectio, ac magis ſcriptio, eſt carnis afflictio.

Rurſum, *amplius hu*, ſcilicet quæ tradita ſunt à paſtore vno per magiſtrorum conſilium & ceterum, putà per Prophetas, Apoſtolos, Patres & Doctores, ne requiras: quare ſuperfluum eſt plu-

A res inutiles libros conſcribere, aut legere. Ita S. Hieronym. *Excepiſ his verbum*, inquit, *quæ ab vno paſtore ſunt data, & à conſilio atque conſenſu prolata ſapientium, nihil facias, nihil tibi vendices: maiorum ſequere veſtigia, ab eorum auctoritate non diſcrepes.* Alioquin quærenti multa, infinitus librorum numerus occurreret, qui te protrahat ad errorem, & legentem multa, fruſtra faciet laborare. Vel certe docet breuitati ſtudentum, & ſenſum magis ſectandum eſſe, quàm verba aduerſus Philoſophos, & ſeculi huius doctores, qui ſuorum dogmatum falſitates conātur aſſerere varietate ac multitudine ſermonum. E contra Scriptura diuina breui circulo coarctata eſt & quantam dilatatur in ſenſibus, tantum in ſermone conſtringitur. Quia conſummatum breuiatumque ſermonem ſecit Deus ſuper terram; & verbum eius iuxta eſt in ore noſtro, & in corde noſtro.

B Hebr. habent, & amplius ab his monitus eſto, vel caue, ſcilicet ne plura requiras, vt ſolepter aduertit vertitque Noſter & Vatabl. S. Hieronym. in veteri editione vertit, & amplius ab his fili mi caue faciendi libros multos, quibus non eſt finis, & meditatio plurima eſt labor carnis. Sic & Septuag. ac Syrus. Contraſtè vertit Chald. ſic enim habet, & amplius fili mi ne requiras: faciendi plures libros nullus eſt finis, frequenſq; meditatio, carnis afflictio eſt. Conſentit Latina Vulgata. Accedit & Arabicus, *Acceperunt*, inquit, *auctoritates ex eis.* O fili mi conſerua hoc, facies libros multos, quorum vtilitas non eſt finis, & in meditatione eorum labor eſt humanitati.

C Denique Thaurinat. ſic interpretatur: At quid pluribus cum multiloquio nulla ſit vtilitas: ſed nec tibi, o amice, conſulerim inutilia, & quæ minus conueniunt deſcribere, cum in eis præter laborem nihil ſit reliqui. Aliter vertit Tigurin. poſtremo fili mi, inquit, caue admonitus: nam libros multos ſacere infiniti eſſet operis. Et Campenſ. His paucis fili mi te admonitum putat, vt autem omnia perſtringantur, nec plurimis quidem libris fieri poterit, & labor multa ſcribendi corpus defatigat.

D Denique, pro *amplius* hebr. eſt יוֹתֵר *iother*, quod verti poteſt, excellentius, præſtantius. Vnde nonnulli exponunt. q. d. Nil amplius, id eſt nil excellentius, nil dignius, nil vtilius aliunde; quàm ex dictis ſcriptiſque ſapientum, ac præſertim ex hocce meo Eccleſiaſte requiras: abundè ille tibi ſuppeditabit excellentiſſima dogmata & conſilia ad bene beateque viuendum, vt philoſophorum, & profanorum magiſtrorum ſermones vel libros præ illo paripendere & deſpicere debeas. Multo enim plura, eaſque ſanctiora & diuiniora ex hoc vno diſces, quàm ex ceteris omnibus.

E FACIENDI PLURES LIBROS NULLVS EST FINIS.] Dicit hoc, non quòd taxet ſcriptores, ſtudioſque ſcribendi, cum poſt Salomonem *Nullus finis ſcribendi.* omnes Prophetæ, Euangeliftæ & Apoſtoli, item Patres Græci & Latini, vt alios taceam, plures libros Eccleſiæ & reipublicæ viles conſcripſerint: ſed Primò vt oſtendat ſicut aliis in rebus, ſic & in ſtudio, putà in ſcriptione, & lectione ſuam ineſſe vanitatem & ærumnam, putà afflictionem cordis: ſic enim ipſe ſe explicuit *ea. 1. v. 17.* ita S. Hier.

Secundò, vt taxet prurium ſcribendi: multi enim pruriunt, vt ſcribant edantque libros, vana *Secundò.* dum.

dumtaxat nominis gloria impulsu, cum libri ipsorum parum sint utiles, aut prælo indigni; præsertim dum continent errores, hæreses, superstitiones, obscenitates, &c. Verè Iuuenalis satyra 7.

Tenet insanabile multos

Scribendi cacoëthes, & ægro in corde senescit.

Tertio.

Tertio, ut sapientem moneat pauca legere & scribere, ac omnis profanis studio sacræ Scripturæ dedere. Nam ut ait Hippocrates initio Aphorism. *Ars longa, vita brevis*: breuem ergo vitam, breuib; paucisque, sed salutiferis impende. Relinque ergo vanos & prolixos ceterorum libros. Nam ut ait S. Aug. libr. de Doctrina Christian. cap. ult. Et cum ibi (in Script.) inuenit omnia quæ utiliter alibi didicit, multo abundantius ibi inueniet ea, quæ nusquam omnino alibi, sed illarum tantummodo scripturarum mirabili altitudine, & mirabili humilitate discuntur. Quin & Cicero Tuscul. 1. Mandare, inquit, quemquam cogitationes suas literis, qui eas nec disponere, nec illustrare possit, nec delectatione aliqua allicere lectorem, hominis est intemperanter abutentis & otio & literis. Hinc Stobæus serm. 19. narrat Socratem, Aristarchum, & Phauorinum (qui Plutarchum sibi coarctum taxat, quod tam multa scripserit) noluisse quidquam scribere. Et Aristipus Socratis auditor cuidam iactanti se plurima legisse: Quemadmodum, inquit, non illi qui plurimum edunt, melius valent his, qui sumunt quantum opus est: ita non qui plurima, sed qui utilia legerunt studiosi & eruditi sunt habendi.

Multorum librorum incommoda. Primum. Secundum. Tertium.

Rationes eorum erant. Prima, quod legere, scribereque tot libros, ingens sit animi corporisque labor, & defatigatio. Secunda, quod tot libri minuunt ingenij exercitium, cum homines securè scriptis aliorum indormiant. Tertia, quod officiant memorie, eamque obtundant: dum enim tam varia studiosi legunt, nihil retinent; quia posterius extrudit prius. Vnde S. Thomas rogatus, qua via & methodo quis euaderet doctus? respondit, si vnum dumtaxat legat librum, uti refertur in Chron. S. Dominici p. 1. lib. 3. cap. 37. Idem dixit fecitque noster Iacobus Lainez, secundus Societatis Iesu Præpositus Generalis: ipse enim vnum dumtaxat in cubiculo habebat librum, eumque à capite ad calcem perlegebat, quo facto, cum referebat ad bibliothecam, atque ex ea alium sumebat pari modo euoluendum. Quarta, quod in scriptione & lectione tot librorum multum infumatur perdaturque temporis, per tot circuitiones inuolutæ veritatis, quæ breuiter & nudè tradita facilius, clariusque intelligitur. Hæc tamen non vetant, quin utile sit plures libros scribere, cum vel quid noui affertur, vel nouo & meliori modo explicatur; aut cum necessitas respondendi hæreticis, aliisque aduersariis id exigit; aut cum res ab iis fusæ & confusæ traditæ, breui, clara & ordinata methodo traduntur, uti fecit Iustinianus, qui priscorum Iuris peritorum duo librorum millia, in breuem Iuris moderni Codicem redegit.

Præclare Clemens 1. Strom. *Filij quidem corporis, animæ autem liberi sunt scripta*. In libris ergo animam sapientis intueris. P. Damiani libro 1. epist. 6. *Tuli librum meum, quem velut vnicum filium, vni vterinæ dulcedinis amplectebat*. Petrus Venet. lib. 1. epist. 20. *Plurimi scripserunt, & in diuinas litteras*. Cornel. in Ecclesiasten.

As edidere commentarios felices: si iuandi studio laborarunt, sudoresque suos diuinæ sacrarunt gloriæ, non suæ: viuunt adhuc in suis libris, licet abierint, & operum fractus semper pullulant, dum liber viuunt. Proclus orat. in Chrylost. A scribendi munere nos scriptorum copia non auocet, viget potius ac prouocet, & in exemplum aliorum scriptiones eant. Bonos libros qui conscribit reuera salutis expandit. Seneca epist. 33. *Patet omnibus veritas, non dum est occupata. Multis ex illa etiam futuris relictum est*.

Plurimum librorum incommoda.

Vincentius Lirin. taxans ex Apostolo profanas vocum nouitates adinuentas à nouatoribus ac hæreticis: *Non dicas noua, inquit, sed nouè*. Sanè nostro hoc sæculo viri eruditi, & Religiosi ita suis scriptis illustrarunt Poësin, Rhetoricam, Philosophiam, Mathesin, Controversias, Theologiam Scholasticam, & Moralem, Spiritalem quoque & Mysticam, ac præsertim S. Scripti: ut multa hætenus inaudita euulgarent, multa incognita & clausa referarint, multos ad scientiarum apicem euexerint; adeo ut à Christo nato, vix vllum sæculum fuerit doctius, subtilius, profundius, idque in omni scientiarum genere.

Ratio à priori est. Prima scientiarum immensa amplitudo, profunditas & obscuritas; ex qua fit, ut vna explicata & superata, semper supersit, & cernatur alia & alia profundior, & obscurior, idque sine fine & termino: quo fit, ut semper nouas quæstiones explicandi, nouosque libros scribendi materia relinquatur. Primæ enim cogitationes aditum patefaciunt, ait Dion. posterioribus commentationibus, iisque melioribus; iuxta illud, *δὲ ὑπερὰ πρὸν τῶν ἀποφάσεων*. Nemo exantlat mare & thesaurum immensum sapientiæ. Quare tam verum est illud Terentij prolog. in Eunuch. *Nullum est dictum, quod non sit dictum prius*; quam nihil ex auri argentique venis erui; nihil ex gemmiferis fluuiis educi, nihil laticis liquorisque ex fontibus & fluminibus exhauriri denovo, quod non sit erutum, educum, exhaustum prius, sed aliis & aliis aquis, metallis, diuitiis semper affluentibus, aliis inquam, in indiuiduo, sed iisdem in specie.

Primum.

Secunda, est immensa ingenij humani capacitas, curiositas, studiumque sciendi, quæ semper noua vestigat, ut ubi priores destiterunt, ibi posteriores incipiant ulterius profundiora scrutari, uti videre est in Philosophia, & Theologia Scholastica: indies enim noui Doctores nouas mouent quæstiones, & nouas inueniunt distinctiones, diuisiones, sectiones, subtilitates: hæretici quoque, & nouos inueniunt errores, & hæreses, quas scriptis libris confutare opus. Quantum lucis, methodi, profunditatis, ordinis S. Augustino & Patribus addidit S. Thomas & Scholastici? Quotidie aliquid subtilius, aliquid elegantius cogitat luxurie furor, vix ita contemnens, ait Seneca lib. 6. Natur. quæst. *Nec verò Aristotelem in Philosophia deteruit amplitudo Platonis*, ait Cicero de Optimo genere dicendi.

Secundum.

Tertia, est indolum & appetituum diuersitas, quæ facit, ut huic placeat hic scriptor, alteri alter: perinde ac in mensa, huic placet hic cibus, alteri alter: ac in foro vni placent merces huius mercatoris, alteri alterius: quare sicut in conuiuio, ut omnium appetitui satisfiat, oportet plura proponere fercula, & in foro plures merces: sic & in doctrina

Tertium.

doctrina plures libros etiam de eadē re tractantes, ut cui vnus non sapit, sapiat alter, tertius, vel quartus, &c. *Vtile est*, inquit S. August. i. de Trin. cap. 3. plures à pluribus fieri libros diuerso stylo, non diuersa fide, etiam de questionibus eisdem, ut ad plurimos res ipsa perueniat, ad alios sic, ad alios autem sic.

Quantum.

Denique, ad Dei magnificentiam, mundi que ornatum, & plenam rerum vniuersitatem pertinet, ut sicut singularum rerum, & specierum plura variaque extent indiuidua: sic quoque artium & scientiarum plures & varij prostant tractatus & libri: hoc enim facit ad doctrinæ varietatem & copiam: quodque enim ingenium, suum sibi que proprium habet genium, acumen, iudicium, dicendi scribendique methodum, gratiam, styllum, ac quippiam semper in quo emineat, & ceteros superet.

Quocirca Origenes sex millia librorum in S. Script. edidit, teste S. Epiphano. M. Varro, ait S. August. tam multa legit, ut aliquid ei scribere vacasse miremur; tam multa scripsit, ut vix quidquam legere potuisse credamus. Hinc illæ magnificæ regum & sapientum bibliothecæ, tot in omni arte librorum præstantium millibus instructæ, ac toto orbe celebratæ. Ptolemæi Philadelphi (quæ quingenta millia librorum continebat, ait Iosephus libr. 12. Antiq. cap. 11. & Euseb. lib. 8. Præpar. cap. 1. imò septingenta millia, ait Gellius libr. 6. c. ult.) Traiani, Vespasiani, Origenis, Pamphili S. Augustini, &c. ac modernæ in singulis provinciis numerosissimæ; inter quas, velut inter ignes lunæ minores emicat Biblioth. Vaticana, erecta à Nicolao V. Quam iucundum, quam utile, quam eruditum in iis versari, ac tot sapientum sensa manu, oculis, menteque versare? An non hoc est vitam agere inter Musas, in Alcinoi hortis degere, paradisum terrestrem incolere, perpetua in mentis deliciis conuiuia agitare?

Porro Lectoris est meliores, sibi que vtiliores seligere legereque; libros, ac lectos ruminare, & in memoriam, velut mentis ventrem recondere, instar conuiuæ, qui meliores, sibi que salubriores in conuiuio seligit, comeditque cibos; scriptoris vero est, non tantum vtilia scribere, sed & eximium quid, siue in re, siue in modo methodoque; scribendi afferre, ut rata gratia lectorem mulceat: qui enim trita scribunt, aut gratia scribendi destituitur, ij in angulum detruduntur, ut nec legantur, nec solem aspiciant. Denique, qui ascendit pulpitu (ad docendum vel scribendum) incurius, descendit inglorius. Noli ergo præcox & præceps esse in cendo ingenij tui foetu. Sit elephantinus partus, nonumque prematur in annum.

Mythicè, S. Hieron. plures libri sunt, qui discrepant ab vno & vero, scilicet à Christo: vnus vero liber sunt omnes Prophetæ, Euangelia, Epistolæ, &c. quia vnum Christum loquuntur, & sonant. Quidquid enim dixeris, inquit, si ad eum referatur, qui in principio erat apud Deum, & Deus erat Verbum, vnum volumen est; & innumerabiles libri, vna lex, vnum euangelium nominantur. Quod si diuersa, & discrepantia disputaueris, & curiositate nimia huc atque illuc animum deduxeris; etiam in vno libro multilibrum sunt. Vnde dictum est: Ex multiloquio non effugies peccatum. Talibus igitur libris non est finis. Bonum enim omne & veritas certo fine concluditur; malitia vero at-

A que mendacium sine fine sunt: & quanto plus requiruntur, tanto maior eorum series nascitur. Sic & Olympiod. qui & addit multos vocari libros Gentilium & hæreticorum, eò quod in vno non conspirent; sed sibi inuicem aduersentur, & quod vnus statuit, alter euertat. Concludit deinde: Quod vero, ait, non est finis, intellige sine fine versari circa res vanas, vel quod res vanæ propositum finem fructumque, illum non habent, quem consequi possumus illas persequentes; vel quod infinita est librorum multitudo, qui per orbem terrarum circumferuntur.

FREQVENSQUE MEDITATIO, CARNIS AFFLICTIO EST] Pro meditatio hebr. est ^{אֲרִיזָה} labac, quod vix alibi inuenitur: vnde à variis variè vertitur. Syrus vertit, sermo; Pagnin. doctrina; Tugur. lectio; Caiet. eloquium.

B FINEM LOQVENDI PARITER OMNES AVDIAMVS: DEVM TIME, ET MANDATA EIVS OBSERVA; HOC EST ENIM OMNIS HOMO] VERS. 13. Est anacephalæosis, in qua paucis, imò vnica gnomic omnia iam dicta summam complectitur. Vnde S. Hieron. in veteri editione, Finis, ait, sermonis verbi vniuersi auditu persacilis, est ut scilicet Deum timeamus, & eius præcepta faciamus: Ad hoc enim natum esse hominem, ut creatorem suum intelligens, veneretur eum metu, & horrore, & opere mandatorum. Siquidem cum iudicij tēpus aduenerit, quidquid à nobis gestum est, stare sub iudice, & ancipitem diu expectare sententiam, & unumquemque recipere pro opere suo, siue mali quid gesserit, siue boni.

Pagnin, finis verbi omnis auditus est; Campenf. finem vniuersæ rei audiamus; Vatab. in summa omnia audita sunt: idque sic exponit, q. d. Omnia te docui, scilicet cuncta, quæ in mundo sunt, esse vana; imò ipsam vanitatē. Aculeum ergo acremque stimulum metus Dei & iudicij diuini, hic in fine concionis infigit lectoribus. Idem faciat concionator, ut in epilogo efficacissime & breuissime totā concionē repetat, ac quæ maioris sunt momenti, menti auditorum infigat. Vnde Chal. partim literaliter, partim mysticè vertit, finis verbi, quæ facta sunt in seculo in abscondito, omnia futura sunt ut publicentur, & nota sint filiis hominum; idē verbum Domini time, & præcepta Domini custodi, & non preces in abscondito; & si peccaueris, esto admonitus, ut conuerteris; quoniam sic debet esse via omnium hominum.

Præclare, S. Ephrem serm. de S. Iuliano Anachoreta tom. 3. Quid, inquit, est perfectio? Perfectio est cuiusvis sermonis, & omnis actionis finis. Nam scriptum est: Finis verbi, omne auscultat, Deum time, & mandata eius observa. Quæ enim accidunt vniuique nostrum in hoc seculo, siue tristitia ac grauia, siue bona ac leta, finem habent: quapropter etiam à tempore consumuntur atque delentur: at quæ post vitæ huius exitum remanent, æterna sunt, & immortalia. Diem ergo iudicij & retributionis in mente habeamus, ut voluntas nostra perfecta sit in Domino. sic Ephr. tom. 3. de Iuliano Anachor.

Porro, idem est finis dicendi Salomoni, qui est essendi homini: sicut enim equus nascitur ad cursum, hicque eius est finis; auis ad volatum, bos ad arandum, canis ad latrandum, ignis ad calefaciendum, aqua ad humectandum, &c. sic homo nascitur ad Deum cognoscendum, amandum, timendum & colendum, ut eius tandem visione & possessione fruens beetur. Idem per vmbra

Finis libri.
Deū time.

umbram videre Gentiles, vt Socrates, Plato, Cyprianus, Xenophon, quorum sententia refert Cicero libr. de Senectute in fine. Vnde concludit: Ex ista vita discendo, tamquam ex hospitio, non tamquam ex domo: commorandi enim natura diuersorium nobis, non habitandi locum dedit. O præclarum diem, cum in illud animarum concilium ceteramque proficiscar, & cum ex hac turba & colluione discedam!

DEVM TIME] Campens. reuerere Deum, Hebr. Elohim, id est creatorem, gubernatorem, inspectorem, iudicem, & vindicem omnium. Hinc S. Clemens epist. I. nomen Deus deriuat à δῆς, id est timor. Nam primus in orbe Deus fecit timor. Timor autem hic intelligitur, tum initialis & feruilis, quo timeamus Dei iudicium, vindictam, supplicium, & gehennam. Vnde sequitur: Et cuncta quæ fiunt, adducet Deus in iudicium: tum potius filialis, quo ex amore & reuerentia erga Deum ubique præsentem, cum reueremur, cauemusque, ne vel in minimo eius oculos offendamus, sicut filij reuerentur parentes charissimos, cauentque, ne quid faciant quod eis displiceat. Ita S. Hieronymus, & alij. Audi S. Bernard. serm. I. in Cant. Denique vniuersis humanis studiis ac mundanis desideriis prætulit Deum timere, eiusque obseruare mandata. Meritum quidem. Verè etenim sapientie primum illud initium secundum consummatio est, si tamen constet vobis non aliud veram & consummatam esse sapientiam, quam declinare à malo, & facere bonum; itemque recedere à malo, neminem posse perfectè, absque timore Dei; nec bonum opus omnino esse præter obseruantiam mandatorum. Idem serm. 20. Valde omnino, inquit, mihi amandus est, per quem sum, viuo, & sapio. Si non amo, ingratus sum, & indignus. Dignus planè est morte, qui tibi Domine Iesu recusat viuere, & mortuus est: & qui tibi non sapit, desipit, & qui curat esse nisi propter te, pro nihilo est, & nihil est. Denique quid est homo, nisi quia tu innotuisti ei propter temetipsum Deus fecisti omnia: & qui esse vult sibi, & non tibi, nihil esse incipit inter omnia. Deum time, & mandata eius obserua: hoc est inquit, omnis homo. Ergo si hoc est omnis homo, absque hoc nihil est omnis homo. Inclina tibi Deus modicum, id quod me dignatus es esse, atque de mea misera vita suscipe, obsecro, residuum annorum meorum: pro his verò quos viuendo perdidisti, quia perdidisti vixi, cor contritum & humiliatum Deus non despicias.

Timor Dei
causa virtutum.

Hinc patet ad mandata eius obserua, vel effectum pendere à timore Deum time. Timor enim Dei causat obseruationem mandatorum Dei: quia enim timeamus & reueremur Deum, hinc satagimus mandata eius studiosè obseruare, ne illi vel in minimo displiceamus, sed per omnia placeamus, ipseque in nobis ubique, & in omnibus sibi complacit. Qui ergo Deum timet, studet ita opera sua peragere, vt Deo grata & iucunda sint, Deusque iis quasi deliciis suis pascatur, delectetur & fruatur. Audi Cassian. Collat. 11. c. 13. Quem timorem, inquit, non poenarum terror, nec cupido premiorum, sed amoris generat magnitudo: quo filius vel indulgentissimum patrem, vel fratrem frater, vel amicum amicus, vel coniugem coniunx, sollicito reueretur affectu; dum eius non verbera, neque conuicia: sed vel tenuem amoris formidat offensam, atque in omnibus non solum actibus, verum etiam verbis attonita semper pietate distenditur, ne erga se quantumcumque seruor dilectionis intepe scat. Cuius timoris magnificentia Isaias

A vnus Prophetarum eleganter expressit: Diuitia, inquit, salutis, sapientia, & scientia: timor Domini ipse est thesaurus eius, &c.

Qui ergo timet Deum, hic Deum amat, & in omnibus eius voluntatem facit. Voluntas autem Dei est, ait S. Cyprian. de Orat. Domin. quam Christus & fecit & docuit: Humilitas in conuersatione, stabilitas in fide, verecundia in verbis, in factis iustitia, in operibus misericordia, in moribus disciplina, iniuriam facere non nosse, & facta posse tolerare, cum fratribus pacem tenere, Deum toto corde diligere, amare in illo quod pater est, timere quod Deus est, Christo nihil omnino præponere, quia nec nobis quidquam ille præposuit: charitati eius inseparabiliter adhaerere, cruci eius fortiter, & fidenter assistere: quando de eius nomine & honore certamen est, exhibere in sermone constantiam, qua confitemur: in questione fiduciam, qua congregimur: in morte patientiam, qua coronamur, hoc est coheredem Christi esse velle, hoc est præceptum Dei facere, hoc est voluntatem Patris adimplere.

B HOC EST ENIM OMNIS HOMO] Syrus, quoniam hoc est, quod ab artifice vno datum est cuilibet: Arabicus, at finem sermonis audi, omne negotium: Deum time, & obserua mandata eius, quoniam cuilibet homini prodest hoc: Chald. quoniam sic debet esse via omnium hominum: Scholasticus, hoc est enim totus homo: Vatabl. quia hoc spectat ad omnem hominem: Tigurin. nam in hoc consistit omnium hominum perfectio: Campens. illo enim solo acquiritur, quidquid verè & solide beatum facere potest: Caietan. hoc dumtaxat diuinum est; fixum stabileque bonum in omni homine: Arias, Vnum agit, hoc opus, hic finis tibi, causaque vite; alius, Omnis in hoc hominis consistit vita beati. Simili stimulo Moyses urget populum dicens: Et nunc Israel, quid Dominus requirit à te, nisi vt timeas Dominum Deum tuum &c. custodiasque mandata Domini? Deuter. 10. 12. Iam

C Primò, noster Lud. Alcazar in cap. 1. Apocal. notat. 18. sic explicat: Hoc est enim omnis homo: hoc scilicet ænigma hominis moribundi, quod toto cap. proposui; hoc enim totum summam hinc verbis, quasi in tabella spectadum proponit Ecclesiastes; perinde ac si concionator quispiam de morte concionans sub finem concionis, vt viuacius mortis schema auditoribus imprimat proposito cranio defuncti, exclamet: Hoc est omnis homo, id est, huc deueniet omnis homo: quisquis ergo es homo, scito te moriturum, ac in cranium & ossa nuda abiturum: quare dum viuas & viges, Deum time & mandata eius obserua. Verum hic sensus coactus videtur & violentus, aut certè symbolicus, ac vim sententiæ eneruare. Vnde ceteri omnes censent pronomen hoc genuinè demonstrare non ænigmata præcedentia & remota, sed id quod proximè præcessit: Deum time, & mandata eius obserua.

D Secundò, noster Cosmas Magalianus in epist. 2. ad Timoth. c. 4. v. 5. annot. 2. num. 3. sic exponit, hoc est omnis homo, id est hæc est definitio hominis, vt si quæras, Quis est homo? respondeat Salomon: Est is, qui timet Deum: ceteri enim quidem videntur homines, sed reuera sunt leones superbi, harpyiæ tenaces, tigrides truculentæ, voraces lupi, &c. Sic Epictetus ait: Hominis nomine dignus non est, qui virtutis studiosus non est. Sed audi Cosmam: Symbolicus ille concionator omnia philosophiæ diuinæ placita aureo libello

bello complexus, ad extremam operis sui coronidem, perinde ac si ab aliquo interrogaretur, quid esset homo, quem Ieremias nusquam vidit, quemq; Cynicus ille philosophus in Atheniensi foro, circumspectante populi infinita multitudine, praeunte lucernâ non inuenit; ita definit: *Deum time, & mandata eius serua; hoc est omnis homo*: Vbi Septuag. planius locuti: *In hoc, inquit, consistit omnis homo*. Non sunt hominis (palam denuncio) appellatione digni; qui vt oculis placeant, calamistis vtuntur; qui refugos à fronte capillos gerunt, qui holosericati incedunt, qui pallio ab vno in alterum humerum reiecto, protrudere in viis volunt praetereuntes. *Qui Deum timeat, & mandata eius seruat, hic homo est*, quem querimus: hic est qui terram implet: hic nō ficti hominis latram gerit, vt aforti & intemperantes, sed veri speciem, vt modesti, & frugales. Hunc sensum indicat quoque S. Bernard. serm. 1. & 20. in Cantic. cuius verba paulo antè recitauit. Et S. Chrysost. hom. 1. de incomprehens. Dei natura: *Nam sine scientia, ait, id quoque vt homines simus amittimus: Deum enim metue, inquit, & mandata eius custodi quoniam hoc quisque homo est.* & S. Hiero. hic: *Qui adhuc homo est, inquit, & necdum nomen Dei accipit, hanc habet rationem substantiae suae, vt in corpore positus Deum timeat.*

Tertio.
genuine.

Tertio, & genuinè: *Hoc est omnis homo*, id est huc natus, fictus & factus est omnis homo, vt scilicet Deum timeat, & mandata eius obseruet: quare nemo se ab eis excuset, per ætatem, sexum, infirmitatem, dignitatem, aut aliam qualitatem: sit puer, sit femina, sit æger, sit diues, sit princeps, sit Imperator, ea obseruet oportet: hoc est enim omnis homo: id est, ad hoc obstringitur omnis homo, iure naturali, diuino & humano.

Rursum, *omnis homo*, id est totus homo, vel integer homo. q. d. Quidquid est, quidquid habet homo, huc impendat oportet, scilicet vt timeat Deum, eiusque leges obseruet; quare omnes sensus, omnia membra, omnes vires animæ & corporis ad hoc vnum conferat oportet, iuxta illud: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota fortitudine tua*, Deuter. 6. 5. & Matth. 22. 37. Intellectum ergo tuum impende ad Deum cognoscendum, voluntatem ad amandum, memoriam vt eius iugiter recorderis, oculos vt legas eius mandata, aures vt audias, manus & pedes vt ea exequaris, &c. Vnde S. August. lib. 20. de Ciuit. cap. 3. *Quid breuius, ait, verius, salubrius dici potuit? Deum, inquit, time, & mandata eius custodi: quia hoc est omnis homo. Quicumque enim est hoc, est custos utique mandatorum Dei: quoniam qui hoc non est, nihil est: Non enim ad veritatis imaginem reformatur remanens in similitudine vanitatis.*

Sæpè enim Hebræi, Græci & Latini per enalagen quantitatis, sumunt totum vniuersale pro toto quanto siue integro. *Omni* ergo *homo*, idem est, quod integer homo; vnde rursum per metonymiam, qua res sumitur pro adiunctis rei, puta homo pro bono, perfectione, & felicitate hominis, sic exponas, q. d. Omnis homo, id est omne bonum, omne officium, omnis finis, omnis virtus, omne decus & laus, omnis perfectio, omnis felicitas hominis in hac vita consistit in timore Dei, & obseruantia legum ipsius: siue, hoc est,

A quod spectare debet omnis homo, quantus quantus est, in dictis factisque suis omnibus, ac tota vita, vt sibi semper & vbique ob oculos ponat timorem Dei eiusque præcepta exequi satagat. Vnde Chald. vertit, *talis debet esse via omnium hominum*, S. Hieron. *ad hoc creatus est homo*. Hinc & Salonijs explicat, q. d. Qui aliter viuit, exlex scilicet & immemor timoris legisque Dei, non homo est, sed bestia; quia non rationabiliter, quæ est natura hominis, sed bestialiter viuit, scilicet si gulosè, vt porcus; si dolosè, vt vulpes: si arroganter, vt taurus; si rixosè, vt canis; si inuidè, vt simia, &c.

Salomonem de more secutus Plato censet hominem in vitia defluentem, non tam hominem esse quam bestiam. Vnde libr. 9. de Iusto, figurat animam hominis hunc in modum: Est aliqua congeries capitum plurium belluarum quasi in globum coacta ferinum; ex hac multiplici capitum ferinorum congerie pullulat quasi stipes aliquis ex radicibus, qui stipes hinc leo est, inde draco: Huic stipiti homo aliquis superponitur clauam manu tenens, qua bestias verberat saeuientes. Demum corporis humani pellis omnia illa circumdat per quam animal vnum videatur esse quod est simplex animal. Congeriem plurium bestiarum esse vult insatiabilem concupiscentiae partem. Stipitem leone & dracone compositum, iracundiae vim, quæ leo dicitur, cum suffragatur rationi; draco, cum refragatur. Homo est ratio. Post hæc iubet Plato, vt interiorum illum hominem nutriamus potius quam bestias illas, ne propter famem deficiente homine solæ in nobis supersint bestiae. Per hæc admonemur, vt transitum animarum accipiamus non in varias species, sed in habitus. Erit itaque arbor apud Platonem, qui nutritioni deditus, die nocteque torpebit. Miluus, qui raptu viuet per concupiscentiam; leo, qui egregie militabit: draco, qui crudeliter in genus humanum sæuiet: homo qui ratione ciuili viuet; hæros, qui naturalia perscrutabitur: dæmon, qui mathematica: angelus, qui diuina. Talis enim fit animus, qualem induerit habitum, talis inquam in corpore, talis & extra corpus. Hinc & illud Platonium: *Sapienti viro lex Deus est, insipienti vero libido*. Et illud: *Beatus ille futurus est, qui humiliter diuinæ legi se subiicit: miser vero, qui eam superbe contemnit*.

De officio hominis veri & Christiani vide Nyssen. oratione: *Quid nomen & professio Christiana requirat*, vbi ait, hominem impiè viuentem, non hominem, sed simiam esse, hominis veste indutam. Tum subdit christianismi definitionem: *Christianismus*, inquit, *est imitatio diuinæ naturæ*. Homo enim conditus est ab initio ad imaginem & similitudinem Dei, quo reuocatur per christianismum: tandem subiicit, hominem peruersè viuere, ac bestialibus moribus exprimere numen diuinum, esse grauem numinis iniuriam; Quia, inquit, numen illis simile videtur, eò quod eius imago, id est homo improbus, talis sit. Vide & S. Hilar. in psalm. 118. ad illud: *Manus tue Domine fecerunt me*; sine litera jod initio. Et Lactant. lib. 7. c. 6. initio: *Idcirco, inquit, mundus factus est, vt nascamur: ideo nascimur, vt agnoscamus factorem mundi ac nostri Deum: ideo agnoscamus, vt colamus: ideo colimus, vt immortalitatem pro laborum mercede*

Platonis emblemata hominis bestia.

mercede capiamus; quoniam maximis laboribus cultus Dei constat: ideo premio immortalitatis afficimur, ut similes angelis effecti, summo Patri ac Domino in perpetuum seruiamus, & simus eternum Dei regnum. Hec summa rerum est, hoc arcanum Dei, hoc mysterium mundi, a quo sunt alieni, qui sequentes presentem voluptatem, terrestribus & fragilibus se bonis addixerunt, & animas ad celestia genitas suauitatibus mortifera, tamquam luto conoue demerserunt. Et B. Petrum Damiani lib. 1. epist. 17. ad Alexand. Pontificem, ubi hunc locum pertractans, ait, eum, qui Deum non timet, aut mandata eius non seruat, ratione carere, ac proinde vocabulum quidem hominis habere, sed hominis esse non habere. Exemplum dat S. Chrysostom. homil. 21. ad populū, S. Iob, qui, inquit, cap. 1. describitur, non ex physiognomia, sed ex timore Dei. Nec hoc dicit, inquit, quod alios pedes habebat, & ungues largos, sed indicia pietatis illius praebebat, dicebat: Simplex, & rectus, ac timens Deum, & recedens a malo, demonstrans, quod hoc est hominō: sicut scilicet & alius inquit, Deum timē, & ipsius mandat a custodi, quoniam hoc est omnis homo: si autem hoc nomen homo tantam ad virtutem praebebat exhortationem, multo magis fidelis: fidelis enim propterea vocatur, quoniam & credit Deo, & ab eo creditam ipse iustitiam habet, sanctitatem, munditiam animae, in filiam adoptionem, regnum caelorum, & haec tibi commendaui. Porro, quod Iob dicitur rectus, Sept. vertunt, & dicitur id est verus, eodē quod Dei imaginem & similitudinem bonis in se retinuerit moribus, inquit ibidem Origē: ut non pictus, sed verus esset homo; id est vera Dei imago. Philo lib. de Abraham explicans illud Genes. 6. 9. Nō homo iustus, perfectus in generatione sua, Deo placuit: Sciendum, inquit, quod hominem non vulgari loquendi forma, rationale, mortale animal vocat; sed per excellentiam eum, qui verē suo nomini respondet eiectus ex animo immanis, rabidis feris, vitiorum affectibus; argumento est, quod post hominem, addit iustum, dicens. Homo iustus, quia nemo iniustus est homo, sed potius bestia humana forma praedita; in solū autem iustitiae sectatorem nomen hoc competit.

Hos secutus Seneca epist. 77. omnia, ait, suo bono constant, vitem fertilitas commendat, vapor vinum, velocitas ceruum. Quam fortia dorso iumentum sint queris, quorum hic vnus est vsus, sarcinam ferre. In cane sagacitas prima est, si inuestigare debet feras; chrysus, si consequi; audacia, si mordere & inuadere. Id in quoque optimū est cui nascitur, quo censetur. Homo Deo fruendo nascitur, ratione antecedit animantia cetera; virtute ergo & pietate prestare debet.

Demque, omnis homo, id est perfectus homo est (quia omne & perfectum idem sunt, ait Aristot. lib. 1. de Caelo textu. 1.) si timeat Deum, eiusque mandata obseruet: quidquid praeterea habet homo, siue opes sint, siue scientiae, siue deliciae, siue insulae, siue purpura, siue regnum, vetus est, vanitas est, nihil est. Vnde Olympiod. vertit, hic est sapiens, integer, perfectus homo. Sic & Bonavent. Lyrar. Moringus & alij. Perfectio enim hominis consistit in adaequatione eius ad suū exemplar, quod est Deus, ut scilicet Deo, eiusque voluntati & sanctitati per omnia se conformet, quod ille vult velit, quod non vult nolit, quod ille amat amet, quod odit oderit. Timor Dei enim hic finalis intelligitur, qui in virtutibus

est consummatus, quo solo perficitur & consummatur homo, iuxta illud: Plenitudo sapientiae est timere Deum, Eccl. 1. v. 10.

Quocirca, S. Chrysost. in 1. Corinth. capit. 9. Omnem, inquit, hominem Paulus exhibebat. Deo. q. d. Vnus Paulus erat omnis homo, id est homo perfectissimus, & instar omnium hominum, ut potē quā se vno exprimeret omnem virtutem & perfectionem, quae in omnibus hominibus simul sumptis inueniri potest.

Huc facit illud Senecae lib. 3. Natur. quae est. in Praefat. Quid, inquit, praecipuum in rebus humanis est? Non claudibit maria complecti, nec in rubri maris littore signa posuisse: nec deficiente terra, ad iniurias aliorum errasse in Oceano, ignota quarentem; sed animo omne vidisse, & quā nulla est maior victoria, vitia dampnasse. Immutabiles sunt, qui vrbes, qui populos habuere in potestate, paucissimi qui se. Quid est praecipuum? erigere animum supra minas & promissa fortuna. Nihil dignū putare, quod speres: Quid enim habet dignum, quod concupiscas? quia a diuinorum contemplatione quoties ad humana recideris, non aliter caligabis, quā quorum oculi in densam ymbra ex clauo sole redire.

Inde deinde cetera educebunt, ut Salomon hic ex timore Dei, colligit obseruationem mandatorum eius: Quid, inquit, est praecipuum? Posse lero animo aduersa tolerare: quidquid acciderit sic ferre, quasi tibi volueris accidere. Deuisses enim velle, si scis, ex decreto Dei fieri. Flere, queri, gemere, desistere est. Quid est praecipuum? Animus contra calamitates fortis & contumax, luxuria non aduersus tantum, sed & infestus, nec auidus periculi, nec fugax, prosperitatem non expectans, sed aduersus vtrumque intrepidus, & inconfusus, nec illius tamē, nec huius fulgore percussus. Quid est praecipuum? non admittere in animo mala consilia, puras ad caelum manus tollere, nullum petere bonum, quod ut ad te transeat, aliqui possit amittere, optare, quod sine aduersario operatur, bonam mentem. Cetera magna estimata mortalibus, etiam si quis domum casus abstulerit, sic intueri, quasi exitura, qua venerint. Quid est praecipuum? Altos supra fortunam (alij codices legunt fortuita) spiritus hominis attollere. Meminisse, ut siue felix eris, scias hoc non futurum diu; siue infelix, scias hoc te non esse nisi cum pueris. Quid est praecipuum? liberum animum habere, &c. si tibi ipse dixeris, Quid insana quid anhelos quid sudos quid terram versos quid forum ulso? Vti socio suo dicebat aulicus ille Caesaris, qui lecta Vita Antonij relictā aulā, eiusdem secessum & sanctitatem inuitatus est, cuius exemplo conuersum se commemorat S. Augustin. lib. 8. Confess. cap. 6. Dic mihi, inquit, quæso te, omnibus istis laboribus nostris, quod ambimus peruenire? quid querimus? cuius rei causa militamus? Maior ne esse poterit spes nostra in palatio, quā in utriusque Imperatoris sinu? Et ibi quid non fragile plenique periculum? Et per quos pericula peruenitur ad grandius periculum? Et quamdiu istud erit? Amicus autē esse Dei si volaero, ecce nūc sit. Subiungit Augustinus sanctum felicemque rei euentum. Dixit hoc, inquit, & turbatus partitione noue vite reddidit oculos pugnis, & legebat, & mutabatur intus, ubi tu videbas, & exteabat mundo mens eius, ut mox apparuit. Namque dum legit, & voluit, fluctus cordis sui, infremuit aliquando, & discreuit, decreuitque, meliora. Nam iamque tum ait amico suo: Ego iam abrupte me ab illa spe nostra, & Deo seruire statui, & hoc ex hora

hora hac in hoc loco aggredior. Te si piget imitari, noli aduersari. Respondit ille adherere se socio tanta mercedis, tantaq; militia. Et ambo iam tui edificabant turrim sumptu idoneo relinquendi omnia, & sequendi te.

VERS. 14.

ET CUNCTA QUÆ FIUNT, ADDUCET DEVS IN IUDICIUM PRO OMNI ERRATO, SIVE BONVM, SIVE MALVM ILLVD SIT] Cuncta, intellige quæ fecimus, vel omisimus. Operis enim boni, quod facile facere poteramus, omissionem exiget à nobis Deus. ita Olympiod. Heb. quia omne opus (Septuag. factum) venire faciet vel introducet Elohim in iudicium pro omni abscondito, siue bonum, siue malum sit. & quia significat hic alteram causam stimulantem ad Dei timorem, & obseruationem mandatorum eius, quod scilicet Deus omnes homines, & omnia opera hominum sit citaturus ad iudicium vniuersale, quod fiet publice coram omnibus hominibus & angelis, ac à singulis omnium operum, etiam secretissimorum rigidam rationem exacturus, ut bonis cælestia gaudia, malis gehennæ tormenta retribuatur, idque sine acceptione personarum vel munerum iustissime & irrevocabiliter; ita ut ab eo nulla sit appellatio, nulla fuga, nullæ latebræ, nulla euasio. Pro omni errato, scilicet scrutando, discutendo, expendendo, iudicando, puniendo: hæc verba, quasi parenthesi includenda sunt, ut patet ex eo quod sequitur, siue bonum; hoc enim cum errato coherere nequit, sed cum iudicio, quod præcessit, coherere oportet, ita Dion. & Titelm. Hebr. est pro omni abscondito; Variabile occulto; alij secreto scilicet errato, id est, peccato, ut solerter vertit Noster: hoc enim quia turpe est occultat se, quæritque secretum & tenebras, cum virtus utpote honesta, quærat lucem; Symmach. & Septuag. ἐν παντί καὶ περ ἐκρυπτοῦ, id est de omni contemptu vel certe de omni ignoratu: quod etiam de otioso verbo, & non voluntate, sed ignoranter prolato reddiuri finis rationem in die iudicii, ait S. Hier. Complut. vertit, in omni neglecto, id est de omni præcepto & virtute, quam homo exercere neglexit, S. Aug. lib. 20. Ciuit. cap. 3. legit, in despecto, hoc est, inquit, in omni (homine) etiam qui contemptibilis videbitur (& ideo nec videtur) quoniam Deus & ipsum videt; nec eum despiciet, nec eum cum iudicat præteris. q. d. Deus iudicabit omnem hominem, quantumvis vilem & despectum. Arab. vertit, de omni negotio, quo molestiam intulere.

Mirum videtur Nostrium vertisse, pro omni errato (male aliqui legunt reatu, peius alij creato) unde suspicatur Franc. Lucas in Notis hic, legendum pro omni celato. Hoc enim significat Hebr. נֶלֶאָם nelam Hinc Biblia Regia, Complut. & nonnulla alia legunt pro omni abscondito, & sic se vertisse ait S. Hieron. in Comment. Et Chald. Quoniam, inquit, omnia quæ sunt adducet Deus in die iudicii magni, & futurum est, ut manifestet omne verbum, quod celatum à filiis hominum, siue bonum, siue malum.

Passim tamen Biblia Latina legunt; pro omni errato: unde hæc lectio, ait Franc. Lucas, non facile auferenda est ex versione Vulgata, nec omnino aliena est ab Hebr. nelam, id est celato, vel abscondito, non enim est error, nisi circa occulta aut abscondita. Rursum, error notat ignorantiam, inconsiderationem & inaduertentiam men-

ris minus attentæ ad opus, quod agit, ut dispiciat, an bonum sit an malum; quin & opus bonum homo subinde agit minus attentè, minusque studiosè, quam par est, imò remissè, negligenter, oscitanter. Rursum, error vocatur vagatio mentis, vel corporis: sic vocantur errores Vlyssis, errores viarum, nemorum & labyrinthorum, erras luna, errantia sidera, quia scilicet non recto, ut stellæ, sed obliquo cursu incedunt: ita errat, id est vagatur mēs in oratione, & opere bono. Hæc ergo errata discutiet Deus in iudicio. Et hoc videntur voluisse Septuag. dum vertunt, ἐν παντί καὶ περ ἐκρυπτοῦ. quia καὶ περ ἐν est incuriosè aspicere, vel per incuriam mentis minus attentis oculis præterire, seu per transitum aliquid respicere, negligere, & contemnere, quod proinde ab oculis est absconditum & remotum. Hoc sensu Hebr. nelam, id est absconditum, Græcum καὶ περ ἐκρυπτοῦ, id est neglectum, & Latinum erratum, idem denotabunt, scilicet id quod per incuriam & inaduertentiam ignoranter, negligenter, & minus attentè factum est, uti sæpe fit ab hominibus fragilibus & incogitantibus: quare Deus hæc omnia adducet in iudicium & diiudicabit, an bona, vel mala fuerint ea, quæ homo non satis diiudicauit, sed incogitanter & inaduertenter egit. Tunc enim illuminabit Dominus abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium, 1. Corinth. 4. vers. 5. Cunctaq; cunctorum cunctis arcana patebunt.

Hinc Septuag. Hebr. נֶלֶאָם nelam, id est abscondere, sæpe vertunt præterire, negligere, despicerere, contemnere, ut Leuit. 20. 4. Deut. 22. 1. Isaia 57. 11. Nahum 3. 11. & alibi, ac subinde vertunt, iniquè agere, ut psalm. 25. 4. quod quid est aliud, quam errare? Denique, abscondere oculos, aures, mentem, Hebræis idem est quod non attendere, præterire, negligere, errare, ut patet locis iam citatis.

Vide & mirare hic profundam solertiam & perspicaciam nostri Interpretis, qui per abscondita, intellexit significari errata homini negligenti celata & abscondita. Hinc Psalter orat psal. 18. 13. Ab occultis (erratis) meis munda me Domine. Et Ierem. c. 49. 10. Reuelauit abscondita (scelerata) eius. Sic & Daniel ca. 2. 22. Abdias cap. 1. 8. Habacuc ca. 3. 14. & Iob cap. 9. 28. Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceres delinquenti: multa enim videt Deus in actionibus hominis, præsertim internis, quæ homo ipse non videt. Quocirca iudicabit Deus occulta (errata) hominum, Rom. 2. 16. Quæ enim in occulto sunt, ab ipsis, turpe est & dicere, Ephes. 5. 12. ideoque abdicamus occulta dedecoris, 2. Corin. 4. v. 2. Atque hæc est origo & radix incertitudinis gratiæ, & prudentis sanctique timoris: quia enim homo suas actiones, cogitationes, intentiones intimè non peruidet, sed tantum obiter, & quasi in superficie: hinc nescit, an bona vel mala sint: an Deo placeant, vel displiceant: ideoque timore percellitur, ac cum timore & tremore salutem suam operatur. Esto ergo omne peccatum sit erratum & error, iuxta illud: Errant qui operantur malum, Prouerb. 14. Errant, quia non satis considerant & ponderant, quale, quantum, & quam noxium sit malum, quod operantur. Si enim hoc profundè perpendere, uti rei grauitas exigit, utique non peccarent,

tent. Tamen non hæc sola Deus adducet in iudicium, sed & illa, quæ speciem habent boni, hominique videntur bona, imò in se subinde bona sunt; examinabit enim illa, an debita attentione, intentione, contentione, & studio ea fecerimus, v.g. orationem, psalmodiam, meditationem, ieiunium, eleemosynam, &c. peregerimus, ac multis dicet, Mane, tekel, phares: Appensus es in statera, & inuentus es minus habens, Daniel. 5.

Quare, hic insignis est stimulus pungens nos, vt singulis actibus & cogitationibus nostris acriter inuigilemus, curemusque vt omni ex parte sint sinceræ, integræ, perfectæ; quia omnes manifestabimur ante tribunal Christi, vt referat vnusquisque propria corporis, prout gessit, siue bonum, siue malum, ait Paulus 2. Corinth. 5. 10. Porro, de forma, loco, tempore, personis iudicandis, & iudicaturis, cæterisque circumstantiis iudicij, vide exactè differentem Franc. Suarez tomo 2. 3. p. disp. 57. sect. 6.

SIVE BONVM, SIVE MALVM ILLVD SIT] Hæc verba referri possunt ad τὸ errata, eo sensu, quo iam exposui. Aptius tamen ex Hebræo referas ad τὸ cuncta: vnde ex Hebræo, per hylterologiam vtitam sic clarè veritas, ordines, & explices: Et omne opus, vel factum siue bonum, siue malum illud sit, adducet Deus in iudicium super omni abscondito, vt videlicet examinet opus, num in eo occultè absconditum sit aliquid errati, id est negligentie, inaduertentiae, omissionis, & culpæ: omnia ergo in opere abscondita rimabitur, deteget & propalabit Deus in iudicio, cum scrutabitur Ierusalem in lucernis, Sophon. 1. 12. Sic scrutatus est occulta Doctoris Parisiensis, qui publicè habebatur vir probus, dum cum iam vita functum publicè in templo, ex feretro proclamare iussit: Iusto Dei iudicio accusatus, iudicatus, & damnatus sum; qua voce percussus S. Bruno vanitati mundi valedixit, & in eremum cum sociis se recipiens, Ordinem Cathusianorum instituit, vt veritatem, veramque felicitatem sibi affecuraret anno Domini 1092.

Climacus gradu 7. narrat Stephanum Eremitam clarum miraculis in morte cum dæmonibus se accusantibus disputasse, ac subinde dixisse: Ita sanè sic reuera est; sed pro hoc tot annis ieiunavi. Aliquando verò: Non certe, sed mentimini; hoc non feci. Deinde rursus: Ita verè est, hoc ita est; sed fleui, sed ministravi. Ac rursus: Vere me accusatis. In quibusdam aiebat: Ita sanè, & quid ad hæc dicam non habeo, idè misericordia est. Subdit Climacus: Et erat profecto spectaculum horrendum ac terrificum, inuisibile illud scissimumq; iudicium, in quo etiam (quod terribilius est) & quod non fecerat illi obiiciebant. Et post nonnulla: Hic ipse tamè cum aded infestè à se ratio repõderetur, carne solutus est; quod iudicium, quis terminus, quæ sententia, quis rationis illius finis fuerit, incertum penitus relinquens. Quam sapit ergo, qui cum S. Aug. in Confess. ex animo dicit: Nec me reprobat à profundiore voluptatum carnalium gurgite, nisi metus mortis, & futuri iudicij, qui per varias quidem opiniones, numquam tamè recessit de pectore meo. Idem Aug. in psal. 49. ante finem: Veniet, inquit, & non silebit, & arguet quando correctioni nullus locus erit, Statuam te, inquit, ante faciem tuam. Modò ergo tu fac, quisquis talis es, quod tibi minatur facere Deus. Tolle te à tergo tuo, vbi te videre

A non vis, dissimulas à factis tuis, & constitue te ante te. Ascende tribunal mentis tuæ, esto tibi iudex, torqueat te timor, erumpat à te confessio, & dic Deo tuo: Quoniã iniquitatem meam ego cognosco, & delictum meum ante me est semper. Quod erat post te, fiat ante te, ne tu ipse postea à Deo iudice fias ante te, & non sit quò fugias, à te ne quando rapiat sicut leo, & non sit qui eripiat. Idem in psalm. 97. In potestate tua est quomodo expectes venturum Christum; ideo differt venire, vt, cum venerit, non te damnet. Ecce nondum venit, ille in celo est, tu in terra: ille differt aduentum, tu noli differre consilium. Aduentus ipsius durus est duris, mitis est piis. Vide ergo modò tu qui sis: si durus, licet tibi mitescere; si mitis, iam gaude venturum.

B Narrat de seipso S. Hieronymus, epistol. ad Eustochium de Custod. virgin. se ob leue iuuentutis erratum, quòd scilicet Ciceronem auidius legeret, quàm S. Script. raptum ad tribunal iudicis: Interrogatus, inquit, de conditione, Christianum me esse respondi. Et ille qui presidebat: Mentiris, ait, Ciceronianus es, non Christianus; vbi enim thesaurus tuus, ibi & cor tuum. Illico obmutui: & inter verbera (nam cedi me iusserat) conscientie magis igne torquebar, illum mecum versiculum reputans: In inferno autem quis confitebitur tibi? Clamare autem incepi. Miserere mei Domine, miserere mei. Hæc vox inter flagella resonabat. Tandem ad presidentis genua prouoluti qui astabant, precabantur, vt veniam tribueret adolescentie meæ, & errori locum penitentia commodaret; exacturus deinde cruciatum, si Gentilium litterarum libros aliquando legissem. Ego qui in tanto constrictus articulo, vellem etiam maiora promittere, deierare cepi, & nomen eius obtestans dicere: Domine si vquam habuero codices secularis; si legero, te negaui. In hac sacramenti verba dimissus, reuertor ad superos, & mirantibus cunctis, oculos aperio tanto lacrymarum imbri perfusus, vt etiam incredulis fidem facerem ex dolore. Addit deinde: Nec vero sopor ille fuerat, aut vana somnia, quibus sepe deludimur: testis est tribunal illud, ante quòd iacui: testis iudicium triste, quod timui. Ita mihi numquam contingat in talem incidere questionem; linentes fateor me habuisse scapulas, plagas sensisse post somnum & tanto dehinc studio diuina legisse, quanto non antè mortalia legeram.

C Si ob lectum Ciceronem in iudicio vapulauit S. Hieronymus, quantum vapulabunt gulosi, qui ventri & veneri seruiunt; auari, qui per vim vel fraudem aliena diripiunt; superbi, qui proximis inuident, indignantur, calumniantur, officium, famam, vitamque eripiunt? Igitur ex hoc Epilogo Salomonis discamus iugiter mentis oculis proponere diem iudicij, vt eius cogitatione & metu singulas nostras actiones ita honeste, sincere, cautè & exactè obeamus, sicut optabimus eas obuiisse cum tribunali Christi astabimus, vt rigidam iudicij earumdem rationem repositenti reddamus, ne quòd ipse in eis erratum inueniat. Ibi enim iaciatur alea, imò dictabitur sententia decretoria, eaque irreuocabilis totius æternitatis nostræ, vel beatissimæ, vel miserrimæ. Siue ergo comedas, siue bibas, siue dormias, siue studeas, siue quid aliud agas, semper cum S. Hieronymo auribus tuis resonet tuba nouissima Archangelij: Surgite mortui, venite ad iudicium. Quis enim, inquit S. Clemens epistol. 1. peccare poterit; si semper ante oculos suos Dei iudicium ponat

S. Hieron.
raptus ad
iudicium.

Marth. 6.

Psal. 6.

ponat, quod in fine mundi certum est agitandum? Et Boëth, in fine Consolat. Philosop. Magna vobis est, si dissimulare non vultis, necessitas iudicii cuncta cernentis. Hoc sapiebat qui dicebat:

Linguo coarctans, cras coruis, vanaq; vanis:

Ad Logicam pergo, quæ mortis non timet ergo.

O æterna veritas, vera charitas, chara felicitas, felix æternitas, Deus meus, & omnia! Da ut nulla nos moueat mundi vanitas. Da, ut qui hæc legunt sapere discant, ut transcant à vanitate ad veritatem, à terra ad cælum, à morte ad vitam, à tempore ad æternitatem, ab ærumna ad felicitatem, à mundo immundo ad te Dominum Deum nostrum, ut in te quasi in pace in idiplum dormiant & requiescant. Da nobis sapientiam

A hanc Domine Iesu, qua vana ut vana despiciamus, vera ut vera sectemur, quia tu es æterna Patris Sapientia: tu via, veritas & vita: donec aspiret dies veræ beatæque æternitatis, & inclinentur umbræ vanæ miseræque mortalitatis: Tu via sancta conuersationis, veritas doctrinæ diuinæ, vita beatitudinis sempiternæ. Sequamur Domine Iesu te per te, quia tu es via in exemplo, veritas in promisso, vita in premio; ut iucundissima tui visionis fruentes in æternum viuamus, beemur & glorificemur, ac in abyssum veritatis deitatisque immergi, Trinitati perenne halleluia concinentes, totis cordium medullis iugiter iubilemus: Gloria Patri, & Filio, & Spiritui sancto: Sicut erat in principio, & nunc, & semper, & in secula seculorum. Amen.

O quantum est in rebus inane!

Sperne vanitatem, sectare veritatem; fursum veritas, deorsum vanitas. *S. Bernard. lib. 5. vite. cap. 3.*

Viue AETERNITATI.

Quidquid in mortali moliris vita, Aeternitati geris, vel miseræ, vel beatæ. Hoc æuum horis & diebus fluens, imò fluctuans, cum inani rerum labentium flumine, tendit in vastum Oceanum AETERNITATIS.

Memento te vnam dumtaxat habere animam, eamque immortalem, ac semel dumtaxat te moriturum nec à morte ad vitam esse regressurum: vnam quoque tantum te habere vitam, illamque breuem, nec aliam quam illam qua modò vteris: ac postea vnam solum superesse gloriam, illamque æternam: illi ergo viuere satage. *B. Teresa.*

Vnum necesse est, aut benè æternum, aut malè.



INDEX LOCORVM SACRÆ SCRIPTVRÆ

QVÆ IN HOC VOLVMINE CITANTVR,
VEL EXPLICANTVR

*Prior numerus paginam, secundus columnam, littera addita eas quæ
columnis interfitæ sunt, indicant.*

EX GENESI.

- CAP. I. VERS. 4.** Diuisit lucem à tenebris.
pag. 97. col. 2. lit. c
9. Dixit Deus: Congregentur aquæ quæ sub
cælo sunt, & appareat arida, &c. 44.1.a
10. Et vidit Deus quod esset bonum. 121.1.b
- 2.4. Istæ sunt generationes cæli & terræ, quan-
do creata sunt in die quo fecit Dominus,
&c. 44.1.b
- 3.1. Cur præcepit vobis Deus, vt non comede-
retis de ligno sciētīe boni & mali? 244.1.b
17. Maledicta terra in opere tuo, in laboribus
comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ:
spinas & tribulos germinabit tibi, &c.
57.1.d
19. In sudorē vultūs tui vescēris pane, donec
reuertaris in terrā de qua sumptus es; quia
pulis es, &c. 348.1.a
19. Donec reuertaris in terram, de qua sum-
ptus es: quia pulvis es, & in puluerem re-
uerteris. 24.1.c. 134.1.c
- 5.29. Iste consolabitur nos ab operibus, & labo-
ribus manuum nostrarum. 196.1.b
- 6.9. Noë homo iustus, perfectus in generatione
sua, Deo placuit. 357.1.b
- 15.11. Descenderunt volucres super cadauera, &
abigebat eas Abram. 288.2.c
- 18.27. Loquar ad Dominum meum. 170.1.c
- 28.12. Iacob vidit in somnis scalam stantem su-
per terram, & cacumen illius, &c. 165.2.d
- 49.11. Ligans ad vitem pullum suum, &c. 80.1.b

EX EXODO.

- CAP. 3.14.** Ego sum qui sum. 13.1.a
- 4.11. Quis fabricatus est mutum & sordum, vi-
dentem & cæcum, nōne ego? 224.2.a
- 20.12. Honora patrem tuum & matrem, vt sis
longæuus super terram. 228.1.c
- 22.18. Maleficos non patieris viuere. 9.2.a
28. Diis non detrahes, & principi populi tui
non maledices. 309.2.a
- 33.19. Ego ostendam omne bonum tibi. 106.2.d

EX LEVITICO.

- CAP. 19.30.** Sanctuariū meum metuite. 166.1.a
26. 11. Ponam tabernaculum meum in medio
vestri, &c. Ambulabo inter vos, & ero
Deus vester. &c. ibid.
23. Si ambulauerint ad me peruersi, & ego
Cornel. in Ecclesiastē.

ambulabo ad eos peruersus in furore meo,
iuxta Septuag. 225.1.b

EX NUMERIS.

- CAP. 16.15.** Ne respicias munera eorum, tu scis
quod ne asellum quidem vmquam acce-
perim ab eis, &c. 215.2.a

EX DEUTERONOMIO.

- CAP. 5.16.** Honora patrem tuum & matrem, vt
sis longæuus super terram. 228.1.c
- 5.5. Diliges Dominum Deum tuum ex toto cor-
de, &c. 358.1.c
- 10.12. Et nūc Israel, quid Dominus requirit à te
nisi vt timeas Dominum Deum tuum, &c.
custodiasque mandata Domini? 355.2.c
- 16.19. Munera excæcant oculos sapientum. 215.
1.a
- 17.17. Non habebit vxores plurimas, quæ alliciāt
animum eius; neque argenti & auri immē-
sa pondera. 86.1.b
- 28.53. Comedes fructum vteri tui, & carnes fi-
liorum tuorum, & filiarum tuarum in an-
gustia, &c. 147.2.b
- 32.2. Fluat vt ros eloquium meum, quasi imber
super herbam, & quasi stillæ super grami-
na. 300.2.c
6. Numquid non ipse est pater tuus, qui pos-
sedit te, & fecit, & creauit te? 330.2.a
18. Deum qui te genuit dereliquisti; & obli-
tus es Domini creatoris tui: viuit Domi-
nus, & ad iracundiam concitatus est. 1.d
- 34.7. Non caligauit oculus eius, nec dentes illius
moti sunt. 134.2.c

EX IOSVE.

- CAP. 15.19.** Da mihi benedictionem xerīā Au-
stralem & arentem dedisti mihi, iunge &
iriguam, &c. 82.2.c

EX LIBRO IUDICVM.

- CAP. 1.7.** Sicut feci, sic reddidit mihi Deus:
236.2.c

EX LIBRO RVTH.

- CAP. 4.2.** Tollens autem Booz decem viros de
senioribus ciuitatis 235.2.b

EX LIBRO I. REGVM.

- CAP. 2.6.** Dominus mortificat, & viuificat: de-
ducit ad inferos, & reducit. 253.2.
31. Non erit senex in domo tua omnibus die-
bus. Pars magna domus tuæ morietur, cum
ad virilem ætatem venerit. 232.1.b
- Hh 3.10

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

3. 10. Loquere Domine quia audit seruus tuus.
248.1.b
15. 17. Nōne, cū parvulus esses in oculis tuis,
caput in tribubus Israel factus es? 159.2.a
20. 17. Addidit Ionathas deicere David. 268.1.a

EX LIBRO II. REGVM.

- CAP. 14. 14. Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur in terram, quæ non reuertuntur.
40.1.a. & 312.2.a
17. 3. Numquid audire possum vltra vocem cantorum & cantatricum? 87.1.c

EX LIBRO III. REGVM.

- CAP. 3. 12. Dedi tibi cor sapiens, vt nullus ante te similis tui fuerit, nec post te surrecturus sit.
85.1.b. & 90.2.b
4. 26. Habebat enim quadraginta millia præsepia equorum currulium, & duodecim millia equestrium.
83.2.b
33. Disputauit super lignis, à cedro quæ est in Libano, vsque ad hyssopum quæ egreditur de pariete.
81.2.a
7. 7. Porticum quoque solij in qua tribunal est, fecit Salomon, & texit lignis cedrinis à pavimento vsque ad summitatem.
8.1.d
10. 14. Erat pondus auri, quod afferebatur Salomoni per annos singulos, sexcenta sexaginta sex talenta auri, &c.
84.2.d
18. 27. Clamate voce maiore: Deus enim est, & forsitan loquitur, aut in diuersorio est, &c.
169.2.c

EX LIBRO IV. REGVM.

- CAP. 3. 4. Mefsa rex Moab nutrebat pecora multa, & soluebat regi Israel centum millia agnorum, & centum millia arietū cum velleribus suis.
83.2.c
21. 6. Extruxit altaria, &c. ariolatus est, obseruauit auguria, & fecit pythones, & aruspices multiplicauit.
55.2.d

EX LIBRO I. PARALIPOMENON.

- CAP. 29. 4. Tria millia talenta auri de Auro Ophir, & septem millia talentorum argenti probatissimi, ad deaurandos parietes templi.
85.1.c

EX LIBRO II. PARALIPOMENON.

- CAP. 12. Diuitias autem, & substantiam, & gloriam dabo tibi, ita vt nullus in regibus nec ante, nec post te fuerit similis tui.
84.1.d. & 90.2.b
9. 20. Argentum in diebus illis pro nihilo reputabatur.
85.2.d
22. Magnificatus est rex Salomon super omnes reges terræ diuitiis & sapientia.
90.2.b
23. Omnes reges terrarum desiderabant videre faciem Salomonis, &c. Et deferebant ei munera, &c.
85.1.b
25. Habuit quoque Salomō quadraginta millia equorum in stabulis.
83.2.b
34. 31. Stans in tribunali percussit fœdus inter Israelē & Deum.
8.2.c

EX LIBRO IV. ESDRÆ.

- CAP. 2. 34. Expectate pastorem vestrū, requiem æternitatis dabit vobis, quoniam in proximo est ille, &c.
20.2.a

EX LIBRO TOBIÆ.

- CAP. 4. 17. Panem tuum cum esurientibus & egenis comede.
313.1.c
18. Panem tuum, & vinum tuum super sepulcrum iusti constitue.
209.2.c
5. 12. Quale gaudium mihi erit qui in tenebris sedeo, & lumen cæli non video?
196.1.a
8. 4. Surge, & deprecemur Deum hodie & cras, & secundum cras, quia his tribus noctibus Deo iungimur, &c.
115.2.d
12. 7. Sacramentum regis abscondere bonum est.
248.2.a

EX LIBRO ESTHER.

- CAP. 15. 16. Vidi te domine quasi angelum Dei, & conturbatum est cor meum præ timore gloriæ tuæ: valde enim, &c.
246.1.d

EX LIBRO IOB.

- CAP. 1. 21. Dominus dedit, Dominus abstulit: sicut Domino placuit, ita factum est, &c.
215.1.d
2. 11. Si bona suscepimus de manu Dei, mala cur non suscipiamus?
ibid.
3. 1. Pereat dies in qua natus sum.
143.1.c
20. Quare misero data est lux, & vita his qui in amaritudine sunt? qui expectant mortē, gaudentque, &c.
ibid.b
5. 2. Stultum interficit iracundia.
220.1.c
7. Homo nascitur ad laborem, & auis ad volatum.
323.1.d
19. In sex tribulationibus liberabit te, & in septima, &c.
314.2.b
6. 25. Dies mei velociore fuerunt cursore: fugerunt, & non viderunt bonum: pertranterunt quasi naues poma portantes, sicut aquila volans ad escam.
277.2.c
7. 7. Memento quia ventus est vita mea, & non reuertetur oculus meus, vt videat bona, &c.
7. 21. Ecce nunc in puluere dormiam, & si manē me quæsieris, non subsistam.
318.2.b
9. 4. Sapiens corde est, & fortis robore: quis resistit ei, & pacem habuit?
97.1.d
6. Qui commouet terram de loco suo, & columnæ eius concutuntur.
28.2.b
11. Si venerit ad me, non videbo eum: si abierit, non intelligam.
322.1.d
28. Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceres delinquenti.
358.2.c
10. 10. & seq. Nōne sicut lac mulisti me, & sicut caseum me coagulasti: pelle & carnibus vestisti me, ossibus & neruis compegisti me, vitam & misericordiam tribuisti mihi? &c.
322.2.a
19. Quare de vulua eduxisti me; qui vtinam consumptus essem; ne oculus me videret, &c.
194.2.c
11. 7. Forsitan vestigia Dei comprehendes, & vsque ad perfectum Omnipotentem reperies? excelsior cælo est, &c.
237.1.c
12. 5. Lampas contempta apud cogitationes diuitum, parata ad tempus statutum.
284.1.b
13. 14. Quare lacero carnes meas dentibus meis?
147.2.a
14. 15. Breues dies hominis sunt, numerus mensum eius apud te est: constituisti terminos eius, qui præteriri non poterunt.
78.2.2. 190.2.c. 343.2.a
13. 14.

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

18.14. Calcet super eum quasi rex interitus. 254.
2.b.
19.50. En decies confunditis me. 235.1.b
24.23. Dedit ei Deus locum poenitentiae, & ille
abutitur eo in superbiam. 258.2.a
25.5. Luna non splendet, & stellæ non sunt mū-
dæ in conspectu eius. 11.1.c
26.6. Qui appendit terram super nihilum. 27.2.d
27.16. Si comportauerit quasi terram argentū,
& sicut lutum præparauerit vestimenta,
præparabit, &c. 108.1.d
9.16. Pater eram pauperum. 151.2.c
24. Lux vultus mei non cadebat in terram.
246.1.d
31.1. Pepigi foedus cum oculis meis, vt ne cogita-
rem quidem de virgine. 92.2.b
17. Comedit pupillus de buccella mea. 313.1.c
23. Semper quasi tumentes super me fluctus
timui Deum, & pondus eius ferre non po-
tui. 126.2.a
EX PSALMIS.
PSAL. 4.3. Filij hominum, vt quid diligitis vani-
tatem, & quæritis mendacium? 12.2.d
25. Irascimini & nolite peccare. 219.1.d
5.8. In multitudine misericordiae tuæ introibo
in domum tuam, adorabo ad templum,
&c. 166.2.a
9.8. Perit memoria eorum cum sonitu. 54.1.c
14. Tibi derelictus est pauper, orphano tu eris
adiutor. 141.1.b
25. Laudatur peccator in desideriis animæ
sue, & iniquus benedicitur. 256.1.a
10.13. Propter quid irritauit impius Deum? Di-
xit enim in corde suo: Non requiret. Vi-
des quoniam, &c. 177.1.c
11.7. Argentum igne examinatum, purgatum se-
ptuplum. 84.1.c
13.2. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in
studiis suis, &c. 240.1.d
14.1. Domine quis habitabit in tabernaculo tuo,
aut quis requiescet in monte sancto tuo?
165.2.b
15.6. Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis
mei. 93.2.c
16.2. Quoniam tamquam fcenum velociter are-
scent, & quemadmodum olera herbarum
cito decident. 17.1.d
15. Satiabor cum apparuerit gloria tua. 94.1.a
17.27. Cum sancto sanctus eris, & cum peruerso
peruertēris. 225.1.a
18.7. Exultauit vt gigas ad currendam viam; à
summo cælo egressio eius, & occurfus eius
vsque ad summum eius, &c. 30.2.c
18.13. Ab occultis munda me Domine. 358.2.c
19.8. Hi in curribus, & hi in equis, nos autem in
nomine Domini nostri inuocabimus. 294.
2.a
21.26. Vota mea reddam in conspectu omnium
timentium eum. 173.1.a
23.2. Quia ipse super maria fundauit eum. 27.1.d
24.3. Etenim vniuersi qui te expectant, non con-
fundentur. 306.1.a
30.16. In manibus tuis sortes meæ. 264.2.a
23. Quam magna multitudo dulcedinis tuæ
Domine, quam abscondisti timentibus te?
257.2.b
32.7. Congregans sicut in vtre aquas maris, po-
Cornel. in Ecclesiasten.

nens in thesauris abyssos. 44.1.a
16. Gigas non saluabitur in multitudine vir-
tutis suæ. 279.2.d
33.11. Diuites eguerunt, & esurierunt; inquiren-
tes autem Dominum, non minuentur om-
ni bono. 182.2.b
15. Diuerte à malo, & fac bonum. 124.1.b
22. Mors peccatorum pessima. 101.2.a
34.10. Domine quis similis tibi? eripiens inopem
de manu fortiorum eius, egenum & pau-
perem à diripientibus eum. 141.1.b
35.8. Homines & iumenta saluabis Domine.
137.1.d
9. Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, &
torrente voluptatis tuæ potabis eos. 89.1.b
37.14. Factus sum sicut homo non audiens, &
non habens in ore suo redargutiones. 236.
1.d
38.6. Ecce mensurabiles posuisti dies meos: &
substantia mea tamquam nihilum ante te,
&c. 15.1.d
39.5. Beatus vir cuius est nomen Domini spes
eius, & non respexit in vanitates & insa-
nias falsas. 17.1.c
6. Vniuersa vanitas omnis homo viuens. 11.2.c
40.1. Beatus vir qui intelligit super egenum &
pauperem, in die mala liberabit eum Domi-
nus. 317.1.c
42.1. Iudica me Deus, & discerne causam meā,
de gente non sancta, ab homine iniquo &
dolofo eripe me. 216.1.b
44.3. Diffusa est gratia in labiis tuis. 300.2.b
48.2. Audite hæc omnes gentes, auribus percipi-
te qui habitatis orbem, &c. Os meum
loquetur sapientiam, &c. 8.2.b
5. Inclinabo in parabolā aurē meam. 349.2.d
12. Sepulchra eorum domus illorum in æter-
num. 341.1.c
15. Sicut oues in inferno positi sunt, mors de-
pascet eos. 101.2.a
18. Cum interierit, non sumet omnia, neque
descendet cum eo gloria eius. 188.1.b
49.4. Aduocabit cælum desursum, & terram dis-
cernere populum suum. 26.1.c
54.6. Timor & tremor venerunt super me, &
contexerunt me tenebræ. 337.1.d
24. Viri sanguinū & dolofo non dimidiabunt
dies suos. 228.1.c, 231.2.d
56.8. Paratum cor meum, Deus, paratum cor
meum. 248.1.b
59.5. Ostendisti populo tuo dura. 106.2.d
61.4. Irruitis in hominem? interficitis vniuersi
vos? tamquam parieti inclinato, & mace-
riæ depulsæ. 141.1.b
10. Vani filij hominum, mendaces in stateris,
vt decipiant ipsi de vanitate in idipsum.
18.1.a
64.5. Replebitur in bonis domus tuæ. 166.2.a
5. Sanctum est templum tuum, mirabile in æ-
quitate. 166.1.a
68.2. Illuminet vultum suum super nos. 246.2.b
67.12. Dominus dabit verbum euangelizanti-
bus. 9.1.d
70.20. Quantas ostendisti mihi tribulationes,
106.2.d
71.12. Liberabit pauperem à potente, & paupe-
rem cui non erat adiutor. 141.1.b
Hh 2 72.16.

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

72. 16. Labor est ante me, donec intelligam in nouissimis eorum. 260.1.a
 23. Vt iumentum factus sum apud te, & ego semper tecum. 137.1.d
 26. Deus cordis mei, & pars mea Deus, in æternum. 93.2.d
 74. 3. Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. 129.1.c
 4. Dixi iniquis, Nolite iniquè agere. 73.2.d
 6. Dormierunt seminum suum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis. 22.1.a
 75. 13. Terribili & ei qui aufert spiritum principum. 253.2.c
 76. Renuit consolari anima mea: memor fui Dei, & consolatus sum. 212.2.a
 77. 33. Defecerunt in vanitate dies eorum, & anni eorum cum festinatione. 12.1.c. 16.2.b
 69. Et ædificauit sicut vnicornis sanctificium suum in terra, quam fundauit in sæcula. 27.1.d
 81. 1. Ego dixi, Dij estis, & filij Excelsi omnes: vos autem sicut homines moriemini, & sicut vnus, &c. 129.1.b
 82. 17. Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine. 258.2.d.
 84. 8. Ostende nobis Domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis. 106.2.d
 87. 6. Quorum non es memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt. 101.2.a
 89. 4. Substantia mea tamquam nihilum ante te. 11.1.c
 10. Dies annorum nostrorum, in ipsis septuaginta anni; si autem in potentatibus octoginta. 316.2.b
 92. Domum tuam decet sanctitudo, Domine. 165.2.c
 93. 2. Etenim firmavit orbem terræ, qui non commouebitur. 27.1.d
 96. 11. Lux orta est iusto, & rectis corde lætitia. 273.1.c
 99. 8. Posuisti sæculum nostrum in illuminatione vultus tui. 205.2.d
 101. 4. Defecerunt sicut fumus dies mei. 17.1.b
 8. Factus sum sicut passer solitarius in tecto. 336.2.a
 103. 5. Qui fundauit terram super stabilitatem suam. 28.1.c
 22. Ortus est sol, &c. Exibit homo ad opus suum, & ad operationem suam vsque ad vesperam. 22.1.d. 323.1.d
 106. 4. Errauerunt in solitudine in inaquoso, viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt. 154.1.d. & 302.2.c
 43. Quis sapiens & custodiet hæc, & intelliget misericordias Domini? 245.2.a
 110. 3. Confessio & magnificentia opus eius. 11.1.b
 111. 5. Lucundus homo, qui misereatur & commodat. 191.2.d
 7. In memoria æterna erit iustus. 101.2.a
 114. 7. Conuertere anima mea in requiem tuam, &c. 198.1.d
 115. 15. Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius. 101.2.a. & 327.2.c
 117. 1. Confitemini Domino quoniā bonus, quoniam in sæculum misericordia eius. 108.2.a
 13. Impulsus euersus sum vt caderem, & Dominus suscepit me. 153.1.b
 118. 37. Auerte oculos meos ne videant vanitatem. 17.2.b. 244.1.b
 90. Fundasti terram, & permanet. 27.1.d
 106. Iuraui & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ. 248.2.c
 134. Redime me à calumniis hominū, vt custodiam mandata tua. 215.2.a
 119. 5. Hei mihi quia incolatus meus prolongatus est! 143.2.a
 125. 6. Euntes ibant & flebant, mittentes semina sua, venientes autem venient, &c. 93.1.a
 127. 2. Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit. ibid.
 132. 1. Ecce quā bonum, & quā iucundum habitare fratres in vnum! 152.1.a
 2. Quoniam illic mandauit Dominus benedictionem, & vitam vsque in sæculum. 166.1.d
 137. 1. In conspectu angelorum psallam tibi, adorabo ad templum sanctum tuum, & confitebor nomini tuo. 176.2.a
 138. 1. Tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam. 135.2.d
 6. Mirabilis facta est scientia tua ex me: confortata est, & non potero ad eam, &c. 265.1.a
 15. Non est occultatum os meum à te, quod fecisti in occulto, & substantia mea in inferioribus terræ: imperfectum meum viderunt oculi tui. 322.2.a
 139. 4. Venenum aspidum sub labiis eorum, linguæ suis dolosè agebant. 299.2.c
 141. 3. Tribulationem meam ante ipsum pronuntio. 170.2.b
 143. 1. Benedictus Dominus meus, qui docet manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum. 280.1.a
 146. 10. Non in fortitudine equi volutatem habebit, nec in tibiis viri bedeplacitum erit ei. 276.2.d
 147. 16. Qui dat niuem sicut lanam. 197.1.a
 149. 5. Exultabunt Sancti in gloria. 266.2.b
EX PROVERBIIS.
 CAP. 1. 24. Quia vocaui, & renuistis; extendi manum meam, & non fuit qui aspiceret; despexistis omne consilium meum, &c. 225.1.a
 2. 14. Lætantur cum malè fecerint, & exultant in rebus pessimis. 268.1.c
 18. Inclinata est ad mortem domus eius, & ad inferos semitæ ipsius. 238.1.d
 3. 16. Longitudo dierum in dextera illius, & in sinistra illius diuitiæ & gloria. 224.1.b
 18. Lignum vitæ est qui apprehenderint eam. ibid.a
 4. 10. Audi fili mi, & suscipe verba mea, vt multiplicentur tibi anni vitæ. ibid.
 19. Via impiorum tenebrosa, nesciūt vbi corrent. 98.2.a
 27. Dextras vias nouit Dominus; quæ autem peruersæ sunt, à sinistris sunt. 290.2.b
 5. 3. Fauus distillans labia meretricis, & nitidius oleo guttur eius, nouissima autem illius amara, &c. 88.1.c
 7. 22. Statim eam sequitur quasi bos ductus ad victimam, & quasi agnus, &c. 238.2.d
 8. 18.

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

- 8.18. Mecum sunt diuitiæ & gloria, opes super-
bæ & iustitia. 85.1.b
- 10.4. Qui nititur mendaciis, hic pascit ventos:
idem autem ipse sequitur aues volantes.
59.1.a
7. Memoria iusti cum laudibus, nomen im-
piorum putrescet. 54.1.c.207.1.b
28. Timor Domini apponit dies, & anni im-
piorum breuiabuntur. 232.1.c
- 11.18. Impius facit opus instabile, seminati autem
iustitiam merces fidelis. 21.1.d
- 12.17. Ferrum ferro exacuitur, & homo exacuit
faciem amici sui. 155.2.c
19. Sapientior sibi piger videtur septem viris
loquentibus sententias. 291.1.b
- 13.22. Bonus relinquit heredes filios & nepotes,
& custoditur iusto substantia peccatoris.
108.1.c
- 14.22. Errant qui operantur malum. 358.2.d
- 15.1. & 25.15. Patientia lenietur princeps, & lin-
gua mollis confringet duritiem. 292.1.a
- 15.15. Secura mens quasi iuge conuiuii. 273.1.b
- 16.26. Anima laborantis laborat sibi, quia com-
pult eum os suum. 197.2.b
- 17.24. In facie prudētis lucet sapiētia, oculi stul-
torum in finibus terræ. 99.2.a & 246.2.b
- 18.24. Vir amabilis ad societatem magis amicus
erit, quàm frater. 151.1.b
- 20.1. Cogitationes cōsiliis roborantur, & guber-
naculis tractanda sunt bella. 284.2.a
- 21.1. Cor regis in manu Domini: quocumque
voluerit, inclinabit illud. 264.2.a
2. Desideria occidunt pigrum, noluerūt quid-
quam manus eius operari: tota die concu-
piscit & desiderat. 148.2.c
22. Ciuitatem fortium ascendit sapiens, de-
struxitque robur fiduciæ eius. 235.1.a
- 22.2. Diues & pauper obuauerunt sibi, vtriusque
operator est Dominus. 321.2.b
16. Qui calūniatur pauperē, vt augeat diuitias
suas, dabit ipse ditiori, & egebit. 179.2.a
22. Non facias violentiam pauperi, quia pau-
per est, neque conteras egenum in porta,
quia, &c. 180.1.a
28. Ne transgrediaris terminos, quos posuerūt
patres tui. 295.2.c
- 23.10. Ne attingas paruulorum terminos, & a-
gros pupillorum ne introeas: propinquus e-
nim illorum fortis est, &c. 141.1.b
- 24.5. Vir sapiēs, fortis est: & vir doctus, robustus
& validus: quia cū dispositione inicitur bel-
lum. 235.1.a
21. Time Dominum, fili mi, & regem. 248.1.b
- 25.23. Ventus Aquilo dissipat pluuias, & facies
tristis linguam detrahentem. 211.1.a
- 27.3. Graue saxum & onerosa arena: sed ira stul-
ti vtroque grauior. 220.1.c
4. Et impetum cōcitati spiritus ferre quis po-
terit? 253.1.d
8. Sicut auis transmigrans de nido suo, sic vir
qui derelinquit locum suum. 292.1.b
16. Qui retinet eam (*feminam rixosam*) quasi
qui ventum teneat, & oleum dexteræ suæ
vocabit. 206.2.d
77. Ferrum ferro acuitur, & homo exacuit faciē
amici sui. 297.2.d
19. Quomodo in aquis resplendent vultus
Cornel. in Ecclesiasten.

- prospicientium, sic corda hominum mani-
festa sunt prudentibus. 246.2.b
20. Infernus & perditio numquam imple-
tur: similiter oculi hominum insatiabiles.
50.1.d
- 28.15. Leo rugiens, & vrsus esuriens, princeps
impius super pauperem. 131.1.c
23. Qui corripit hominem, gratiam postea in-
ueniet apud eum magis quàm ille, qui per
linguæ blandimenta decipit. 217.2.b
- 29.26. Vidisti hominem velocem ad loquendū?
stultitia magis speranda est, quàm illius
correctio. 170.1.a
- 30.4. Quod nomen est eius, & quod nomen filij
eius, si nostis? & vers. 19. Tria sunt difficilia
mihi, & quartum penitus ignoro, &c.
240.2.d
15. Tria sunt insaturabilia, &c. Infernus, & os
vulvæ, & terra quæ non satiatur aqua. 40.
1.d. & 314.2.a
- 31.1. Visio qua erudit filium suum, &c. Ne de-
deris substantiam tuam mulieribus. &c. 9.
2.b
14. Nauis institoris de longè portans panem.
311.2.c

EX CANTICIS

- CAP. 1. 14. Botrus cypri dilectus meus mihi, in
vineis Engaddi. 79.2.c
- 2.1. Ego flos campi, & lilium conuallium. 305.2.c
16. Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur
inter lilia, donec aspiret dies, & inclinentur
vmbrae. 206.1.b.223.1.d.359.2.a
- 5.10. Dilectus meus candidus & rubicundus, e-
lectus ex millibus. 241.1.c
- 6.10. Descendi in hortum nucum, vt viderem
poma conuallium. 81.1.d
- 8.6. Fortis est vt mors dilectio. 158.1.d
11. Vineam pacifico in ea quæ habet popu-
los. 79.2.b

EX LIBRO SAPIENTIÆ.

- CAP. 3. 1. Iustorum animæ in manu Dei sunt.
264.2.a
5. 1. Stabunt iusti in magna constantia aduersus
eos, qui se angustiauerunt, & abstulerunt
labores eorum. 129.2.c. & 285.1.d
- 12.13. Nos nati continuo defuimus esse. 25.1.d.
113.2.a
36. In memoria æterna erit iustus, & apud
Dominum est merces eorum, & cogitatio
eorum apud Altissimum. 191.2.a
- 6.5. Melior est sapientia, quàm vires; & vir pru-
dens, quàm fortis. 284.2.a
- 7.10. Inextinguibile est lumen illius. 246.2.a
16. In manu illius & nos & sermones nostri,
& omnis sapientia, & operū scientia & di-
sciplina. 264.2.a
- 8.1. Sapiētia hominis lucet in vultu eius. 99.1.a
18. In operibus manuum illius honestas sine
defectione. 85.1.b
- 9.16. Difficile æstimamus quæ in terra sunt: &
quæ in prospectu sunt, inueniemus cū la-
bore; quæ autem in cælis sunt, quis inue-
stigabit? 24.1.a. & 204.2.c
19. Per sapientiam sanati sunt, quicumque ibi
placuerunt ab initio. 235.2.a
- 11.17. Per quæ peccat quis, per hæc & torque-
tur. 236.2.c

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

12.18. Tu autem dominator virtutis cum tranquillitate iudicas. 129.1.b
14.3. Tua autem prouidentia, Pater, cuncta gubernat. 176.2.b

EX ECCLESIASTICO.

CAP.1.10. Plenitudo sapientiæ est, timere Deū.

357.2.a

29. Ad rēpus sustinebit patiens, & postea redditio iucunditatis. 127.1.b. & 258.1.d

5.2. & seq. Ne sequaris in fortitudine tua concupiscentiam cordis tui, & ne dixeris: Quomodo potui? aut quis me subiiciet propter facta mea? &c. 256.2.b

6.6. Multi pacifici tibi sint, & consiliarius sit tibi vnus de mille. 151.2.a

7.26. Filia tibi sunt? serua corpus illarum, & non ostendas faciem tuam hilarem ad illas. 211.1.a

9.5. Virginem ne conspicias, ne scandalizeris in decore eius. 92.2.c

10.9. Quid superbis terra & cinis? 180.2.b

21.22. Confide in Deo, & mane in loco tuo. 292.1.b

30. Ante mortem ne laudes hominem quemquam. 207.2.a

12.15. Da bono, & non recipias peccatorem; benefac humili, & non dederis impio. 233.2.c

14.4. Congregat, & in bonis illius alius luxuriabitur. 193.1.d

9. Infatiabilis oculus cupidini non satiabitur donec consumat arefaciens animam suam. 50.2.a

17. Ante obitum tuum operare iustitiam, quoniam non est apud inferos inuenire cibum. 276.2.c

15.14. Deus ab initio constituit hominem, & reliquit illū in manu consilij sui: adiecit mandata, &c. 122.1.b

9.1. Qui spernit modica, paulatim decidet. 93.1.a. 234.2.a. & 307.1.d

20.2. Concupiscentia spadonis deuirginauit iuuenulam, sic qui facit per vim iudicium iniquum. 127.2.d

13. Sapiens in verbis seipsum amabilem facit: gratiæ autem fatuorum effundentur. 300.2.b

21.1. Fili, peccasti, non adicias iterum, sed & de pristinis deprecare vt tibi dimittantur. 232.2.b

23. Fatuus in risu exaltat vocem suam, vir autem sapiens vix tacite ridebit. 75.2.a

22.17. Super plumbum quid grauabitur, & quod illi aliud nomen quàm fatuus? 220.1.c

23.38. Gloria magna est sequi Dominū. 97.1.c

39. A mari abundauit cogitatio eius, consiliū illius ab abyssu magna, &c. 44.1.a

26.6. Timuit cor meum calūniam mendacem. 215.2.c

30.39. Lude cum filio, & contristabit te. 211.1.a

17. Melior est mors, quàm vita amara; & requies æterna, quàm languor perseverans. 143.1.b

32.7. Gemmula carbunculi in ornamento auri, & comparatio musicorum in conuiuio vini: sicut, &c. 87.2.b

33.25. Cibaria & virga; & onus asino: panis, & disciplina, & opus seruo. Operatur in di-

sciplina, & querit requiescere, laxa manus illi, &c. 84.1.a

34.25. Panis egentium, vita pauperum: qui defraudat illum, homo sanguinis est: qui auferit in sudore panem, &c. 87.1.b

35.16. Non accipiet Dominus personam in pauperem, & deprecationem læsi exaudiet: iudicabit iustos, &c. 129.2.c

26. Speciosa misericordia Dei, in tempore tribulationis, sicut nubes pluuiæ in tempore siccitatis. 317.1.d

37.34. Propter crapulam multi obierunt; qui autem abstinens est, adiiciet vitam. 72.1.d

38.23. Memor esto iudicij mei: sic enim erit & tuum: mihi heri, & tibi hodie. 208.2.d

40.1. Occupatio magna creata est omnibus hominibus, iugum graue super filios Adam, à die exitus de ventre matris eorum, vsque in diem sepulturæ. 21.2.c

11. Omnia quæ de terra sunt, in terram conuertentur, & omnes aquæ in mare reuertentur. 39.2.d. 44.1.a

42.14. Nomen eorum viuit in generationem & generationem. 54.1.b

47.22. Incitari stultitiam tuam. 231.2.a

27. Et dereliquit post se de semine suo gentis stultitiam, & imminutum à prudentia, Roboam, qui auertit gentem consilio suo. 103.1.a

48.26. In diebus ipsius retro rediit sol, & addidit regi vitam. 27.1.c

49.1. Memoria Iosif in compositione odoris facta opus pigmentarij. 207.1.d

EX ISAIA.

CAP.2.6. Augures habuerunt vt Philistiim. 202.2.b

3.1. Auferam à Iuda validum & fortem, omne robur panis & omne robur aquæ. 87.1.c

10. Dicite iusto quoniam bene, quoniam fructum adinventionum suarum comedet: vñ impio in malum, retributio enim manuum eius fiet ei. 258.2.b

12. Popule meus, qui te beatū prædicant, ipsi te decipiūt, & viam gressuum tuorum dissipant.

5.11. Væ qui confurgitis mane ad ebrietatem sectandam. 303.2.d

18. Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis, & vinculū plaustrī peccatum. 63.1.a

7.14. Ecce virgo concipiet, & pariet filium, & vocabitur nomen eius Emmanuel. 241.2.b

8.6. Aquæ Siloë quæ vadunt cū silentio. 285.1.d

9.6. Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis. 158.2.b

19. Et erit populus quasi esca ignis, vir fratri suo non parceret, & declinabit ad dexteram, & esuriet. 147.2.c

11.1. Germinabit radix Iesse, & flos de radice eius ascendet. 339.1.a

10. Erit sepulchrum eius gloriosum. 194.2.a

14.13. In cælum conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis, &c. 33.2.a. & 250.1.b

19.21. Colent eum in hostijs & muneribus, & vota vouebunt, & soluent. 170.2.b

26.10. In terra Sanctorum iniqua gessit, & non videbit

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

- videbit gloriam Domini. 255.2.d
 29.14. Perdam sapientiam sapientium, & prudentiam prudentium reprobabo. 290.1.a
 30.16. Dixistis? Ad, equos fugiemus; ideo fugietis. Et super veloces ascendemus: ideo velociores erunt, qui persequuntur vos. 279.1.c
 31.3. Egyptus homo est, & non Deus. 201.2.d
 33.1. Væ qui prædatis, nonne & ipse prædaberis? 179.1.d
 15. Qui ambulat in iustitiis, & loquitur veritatem, qui proicit auaritiam, & regem in decore suo videbunt. 165.2.b
 34.4. Complicabuntur sicut liber cæli. 342.2.c
 40.17. Omnes gentes quasi nihilum & inane reputatæ sunt. 11.1.c
 31. Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem; assument pennas sicut aquilæ: current, & non laborabunt: ambulabunt, & non deficient. 279.2.c
 42.2. Non clamabit, neque accipiet personam, nec audietur vox eius foris, &c. non erit tristis, neque turbulentus. 287.1.d
 46.16. In manibus meis descripsi te. 264.1.c
 50.11. Ecce vos omnes accedentes ignem, accincti flammis, ambulate in lumine ignis vestri, & in flammis quas succendistis: de manu mea factum est hoc. 22.1.b
 55.9. Sicut exaltantur cæli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ à viis vestris, & cogitationes meæ à cogitationibus vestris. 170.2.b
 57.1. Iustus perit, & non est qui recogitet in corde suo. 228.1.b
 15. Sublimis, habitans æternitatem. 341.2.c
 58.7. Frange esurienti panem tuum. 313.1.c
 12. Vocaberis ædificator sepium. 295.2.c
 59.14. Conuersum est retrorsum iudicium, & iustitia longè stetit, quia corruit in platea veritas, &c. 127.2.d
 16. Vidit Dominus, quia non est vis. 240.1.d
 65.11. Qui ponitis fortunæ mensam, & libatis super eam. 281.2.a
 5. Circumspexit & non erat auxiliator. 141.1.b
 13. Ecce qui seruiunt mihi, bona manducabunt, vos autem esurietis. Ecce qui seruiunt mihi, lætabuntur: vos autem pudebit. 305.2.c
 17. Ecce ego creo cælos nouos, & terram nouam. 51.1.c
 66.1. Hæc dicit Dominus: Cælum est sedes mea, terra autem scabellum pedum meorum, Quæ est ista domus, &c. 28.1.d. & 170.1.b
EX IEREMIA.
 CAP. 1.14. Ab Aquilone pandetur omne malum. 319.1.a
 2.20. Fregisti iugum meum, rupisti vincula mea, & dixisti, Non seruiam. 243.1.c
 5.1. Circuite vias Ierusalem, & quærite in plateis, an inueniatis virum. 240.1.d
 6.6. Hæc est ciuitas visitationis: omnis calumnia in medio eius. 140.2.a
 7.2. Audite verbum Domini omnis Iuda, qui ingredimini per portas has, vt adoretis Dominum: bonas facite, &c. 166.1.a
 8.17. Ego vobis mittam serpentes regulos, quibus non est incantatio. 299.2.b
 13.23. Si mutare potest Æthiops pellem suam, aut pardus varietates suas, & vos poteritis be-

- nefacere, cum didiceritis malum? 62.1.a
 14.6. Onagri steterunt in rupibus, traxerunt ventum quasi dracones. 58.2.d
 17.13. Recedentes à te in terra scribentur. 54.1.c
 20.14. Maledicta dies, in qua natus sum. 142.1.a
 22.17. Tui verò oculi ad cor & auaritiam, &c. Propterea hæc dicit Dominus, &c. Non plangent eum, &c. 194.1.d
 25.28. Quid paleis ad triticum, dicit Dominus numquid non verba mea quasi ignis? dicit Dominus, & quasi malleus conterens petram? 350.2.d
 30.16. Omnes qui comedunt te, deuorabuntur, & vniuersi hostes tui in captiuitatem ducentur, & qui te vastant, vastabuntur, &c. 179.1.d
 49.10. Reuelauit abscondita eius. 358.2.c
 51.9. Curauimus Babylonem, & non est sanata: derelinquamus eam. 333.2.c

EX THRENIS.

- CAP. 2.8. Peccatum peccauit Ierusalem, ideo instabilis facta est. 292.1.b
 4.20. Spiritus oris nostri Christus captus est in peccatis nostris, cui diximus, In umbra tua viuemus in gentibus? 243.2.a
 21. Gaude & lætare filia Edom: ad te quoque perueniet calix; inebriaberis, atque prædaberis. 326.1.b

EX BARUCH.

- CAP. 3.32. Qui præparauit eam in tempore. 27.1.c

EX EZECHIELE.

- CAP. 8.18. Ego & ego faciam in futuro, non parceret oculus meus, nec miserebor. 177.1.c
 13.18. Væ qui consuunt puluillos sub cubito manus, & faciunt ceruicalia sub capite vniuersæ ætatis ad capiendas animas. 213.1.a
 16.4. Quando nata es, in die ortus tui. 113.2.b
 6. Viue, dixi, inquam, tibi, in sanguine tuo viue. 307.2.b
 9. Laui te aqua, &c. & vixi te oleo. 207.2.b
 21.9. Gladius exacutus est, & limatus vt splendeat. 296.1.d
 26.3. Meus est fluuius, & ego feci memetipsum. 250.1.b
 28.2. Deus ego sum, & in cathedra Dei sedi in corde maris. ibid.

EX DANIELE.

- CAP. 3.92. Quartus similis filio Dei. 157.2.b
 4.10. Ecce vigil & sanctus de cælo descendit, clamans fortiter, & sic ait, Succidite arborem. 179.1.a
 5.23. Deum qui habet flatum tuum in manu sua, & omnes vias tuas non glorificasti. 253.2.c
 25. Mane, tekeli, phares, appensus es in statera, & inuentus es minus habens. 359.1.a

EX OSEA.

- CAP. 6.6. Misericordiam volui, & non sacrificium. 167.1.c
 7.9. Comederunt alieni robur eius, & ipse ignorauit non sentiens. 306.2.b
 13.3. Misericordia vestra quasi nubes matutina. 317.1.c
 14. Ero mors tua, ô mors, morsus tuus ero in inferne. 270.1.c

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

EX IOELE.

- CAP. 1.4. Residuum crucis comedit locusta. 339.1.d
2.31. Sol conuertetur in tenebras, luna in sanguinem, antequam veniat dies Domini magnus & horribilis. 331.2.a

EX AMOS.

- CAP. 1.3. Super tribus sceleribus Damasci, & super quatuor, non conuertam eum. 314.2.a
2.14. Peribit fuga à veloce, & fortis non obtinebit virtutem suam, & robustus non saluabit animam suam, & tenens arcum non stabit, &c. 279.1.c

EX MICHAËA.

- CAP. 5.5. Suscitabimus super eum septem pastores, & octo primates homines. 314.2.b

EX NAHV. M.

- CAP. 1.10. Sicut spinæ se inuicem complectuntur, sic conuiuium eorum, &c. 214.1.c

EX HABACVC.

- CAP. 1.13. Quare non respicis super iniqua agentes, & taces deuorante impio iustiores se? &c. 131.1.c. 260.1.c
14. Et facies homines quasi pisces maris. 282.2.a
3.19. Deus Dominus, fortitudo mea, & ponet pedes meos quasi ceruorum, & super excelsa mea deducet me victor in psalmis cāntem. 279.2.c

EX AGGÆO.

- CAP. 7.13. Nuncius Domini de nunciis Domini. 9.1.d

EX ZACHARIA.

- CAP. 5.3. Iurans iudicabitur. 268.1.a
11.17. O pastor & idolum. 256.1.a

EX MALACHIA.

- CAP. 1.6. Filius honorat patrem, & seruus dominum suum: si ergo pater ego sum, ubi est honor meus? &c. 126.2.a
2.7. Labia sacerdotis custodient scientiam, & legem exquirent ex ore eius: quia angelus Domini exercituum est. 176.1.b
17. Omnis qui facit malum, bonus est in conspectu Domini, & tales ei placent, aut certe ubi est Deus iudicij? 256.2.c
4.2. Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius. 18.1.b
ibid. Egrediemini, & salietis sicut vituli de armento. 115.1.a

EX LIBRO I. MACHABÆORVM.

- CAP. 2.7. Væ mihi, vt quid natus sum videre contritionem populi mei? 141.2.b
3.19. Facile est concludi multos in manu paucorum: & non est differentia in conspectu Dei cæli, liberare in multis, & in paucis, quoniam non in multitudine exercitus victoria belli, sed de cælo fortitudo est. 280.1.a

EX LIBRO II. MACHABÆORVM.

- CAP. 3.13. Etenim multo tempore non sinere peccatoribus ex sententia agere, sed statim ultiones adhibere, magni beneficij est. 257.2.c
7.22. Nescio qualiter in vtero meo apparuistis: neque enim ego spiritum & animam donavi vobis & vitam, &c. sed enim mundi creator, &c. 322.1.c

EX NOVO TESTAMENTO.

EX MATTHÆO.

- CAP. 5.3. **B**eati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. 223.1.b
5. Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur. 210.1.a
7. Beati misericordes, quoniam misericordiam consequentur. 317.2.c
10. Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, quoniam ipsorum est regnū cælorum. 127.1.b. 143.1.c
14. Non potest ciuitas abscondi supra montem posita. 302.2.a
44. Diligite inimicos vestros. 158.1.d
45. Qui solem suum oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos. 233.2.c
47. Si salutaueritis fratres vestros tantū, quid amplius facitis? 21.2.b
6.7. Orantes nolite multum loqui, sicut Ethnici, putant enim quod in multiloquio suo exaudiantur. 169.2.b
22. Si oculus tuus simplex fuerit, totum corpus tuum lucidum erit. 199.2.c
29. Quia neque Salomon in omni gloria sua vestitus est sicut vnum ex istis. 95.1.b
33. Quærite primum regnum Dei, & hæc omnia adicientur vobis. 104.1.b

- 7.1. Nolite iudicare, & non iudicabimini; nolite condemnare, & non condemnabimini. 229.1.c
2. Quia mensura mensi fueritis, remetietur vobis. 236.2.c
16. Intrare per angustā portam, quia lata porta, & spatiosa via est, quæ ducit ad perditionem, &c. 62.2.a
10.22. Qui perseuerauerit vsque in finem, hic saluus erit. 217.2.c
39. Qui inuenit animam suā, perdet illam; qui perdidit animam suam propter me, inueniet eam. 116.2.c. & 228.1.d
13.43. Fulgebunt iusti sicut sol in regno Patris eorum. 33.1.c
15.13. Plantatio, quam non plantauerit Pater meus eradicabitur. 114.1.d
23. Vade prius reconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres, &c. 166.1.b
18.20. Vbi fuerint duo vel tres congregati in nomine meo, ibi ego sum in medio eorum. 157.2.a
19.12. Sunt eunuchi qui se castrauerunt propter regnum cælorum. 116.1.b
21. Si vis perfectus esse, vade, & vende omnia quæ habes, & da pauperibus. 117.1.a. & 222.2.c
24. Facilius est camelum per foramen acus transire,

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

- transire, quàm diuitem intrare in regnum
cælorum. 87.1.a
29. Qui reliquerit patrem, &c. & secutus fue-
rit me, centuplum accipiet, & vitam æter-
nam possidebit. 94.1.a
20.16. Multi sunt vocati, pauci verò electi. 62.2.a
22.12. Amice quomodo huc intrasti non habens
vestem nuptialem? at ille obmutuit. 343.2.b
30. Erunt sicut Angeli Dei in cælo. 136.2.d
37. Diliges Dominum Deum tuum ex toto
corde, &c. 356.1.c
24.29. Virtutes cælorum commouebuntur. 333.
1.c
38. Erant in diebus ante diluuium comeden-
tes, & bibentes, & nuptui tradentes, & nō
cognouerunt, &c. 282.2.d
19. Sol obscurabitur, & luna non dabit lumē
suum, & stellæ cadent de cælo, &c. 331.2.
d. & 342.2.c

EX MARCO.

- CAP. 8.24. Video homines velut arbores ambu-
lantes. 319.1.b
16.16. Qui crediderit, & baptizatus fuerit, saluus
erit. 240.2.a

EX LUCA.

- CAP. 1.35. Spiritus sanctus superueniet in te, &
virtus Altissimi obumbrabit tibi. 223.1.d
2.19. Conseruabat omnia verba hæc, conseruens in
corde suo. 248.1.a
4.22. Omnes testimonium illi dabant, & mira-
bantur in verbis gratiæ quæ procedebant
de ore eius. 300.2.b
6.12. Exiit in montem orare solus, & erat per-
noctans in oratione Dei. 152.1.b
30. Omni petenti te tribue. 314.2.d
10.20. Gaudete, quòd nomina vestra scripta sunt
in cælis. 54.1.b
41. Martha, Martha, sollicita es, & turbaris er-
ga plurima, porro vnum est necessarium,
&c. 78.1.d
11.28. Beati qui audiunt verbum Dei, & custo-
diunt illud. 248.1.a
12.19. Anima mea comede, bibe, epulare, habes
multa bona posita in annos plurimos. 106.
2.b
20. Stulte hac nocte repetunt animam tuam à
te, quæ autem parasti cuius erunt? 150.1.a
14.26. Si quis venit ad me, & non odit patrem
suum, & matrem, & uxorem, & filios, &c.
non potest meus esse discipulus. 119.1.a
19.23. Fili recordare quia recepisti bona in vita
tua, & Lazarus similiter mala: nunc autem
hic consolatur, tu verò cruciaris. 72.2.b

EX IOANNE.

- CAP. 1.4. Verbum caro factum est, & habitauit
in nobis. 244.1.a
3.8. Spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis,
sed nescis vnde veniat, aut quò vadat. 321.
2.c
6.59. Qui manducat hunc panem, viuet in æter-
num. 198.2.b
8.7. Qui sine peccato est vestrum, primus in illā
lapidem mittat. 115.2.b
12. Ego sum lux mundi. 324.2.a
9.3. Me oportet operari opera eius, qui misit me,

- donec dies est; venit nox quando nemo
potest operari. 276.2.c
4. Donec dies est operamini. 323.1.c
12.24. Nisi granum frumenti cadens in terram
mortuum fuerit, ipsum solum manet; si
autem mortuum fuerit, &c. 327.2.c
13.8. Si non lauerō te, non habebis partem me-
cum. 93.2.d
21.4. Hic est discipulus ille, quem diligebat Iesus.
14.2.a

EX ACTIS APOSTOLORVM.

- CAP. 5.41. Ibi gaudentes à conspectu conci-
lij, quoniam digni habiti sunt pro nomine
Iesu contumeliam pati. 215.1.d
9.7. Ingredere ciuitatem, & ibi dicetur tibi, quid
te oporteat facere. 302.2.c
7.6. 22.10. Domine, quid me vis facere? 248.
1.1.b
20.35. Beatius est magis dare quàm accipere.
124.1.a

EX EPISTOLA AD ROMANOS.

- CAP. 1.29. Plenos inuidia & homicidio. 144.
2.b
2.5. Thesaurizant sibi iram in die iræ, & reuela-
tionis iusti iudicij Dei. 256.2.a
16. Iudicabit Deus occulta hominum. 358.2.c
4.18. Non sunt condignæ passionēs huius tem-
poris ad futuram gloriam quæ reuelabitur
in nobis. 241.1.a. & 143.1.c
7.23. Video aliam legem in membris meis repu-
gnantem legi mentis meæ, & captiuantem
me in lege peccati. 242.2.b
24. Infelix ego homo! quis me liberabit de
corpore mortis huius? 101.1.d. & 143.2.a
8.20. Vanitati creatura subiecta est, non volens,
sed propter eum, qui subiecit eam in spe,
quia, &c. 15.1.c. & 48.1.d
28. Diligentibus Deum omnia cooperantur
in bonum. 250.1.d. & 322.2.c
35. Quis nos separabit à charitate Christi? &c.
certus sum quia neque mors, neque vita,
&c. 266.2.c
9.1. Veritatem dico in Christo, non mentior, te-
stimonium mihi perhibente. conscientia
mea in Spiritu sancto, &c. 62.2.b
16. Non est volentis, neque currentis: sed mi-
serentis Dei. 1279.2.c
11.33. O altitudo diuitiarum sapientiæ & scienti-
æ Dei! quàm incomprehensibilia sunt iu-
dicia eius, & inuestigabiles viæ eius! 9.5.1.c
12.3. Non plus sapere quàm oportet sapere, sed
sapere ad sobrietatem. 231.1.b

EX EPIST. I. AD CORINTHIOS.

- CAP. 1.19. Perdam sapientiam sapientium, &
prudentiam prudentium, & reprobo. 290.
1.a
30. Factus est nobis sapientiā à Deo, & iusti-
tia, & sanctificatio & redemptio. 31.1.b
3.18. Si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc
sæculo, stultus fiat vt sit sapiens: sapientia
enim huius mundi stultitia est apud Deum.
289.1.d
4.3. Mihi pro minimo est vt à vobis iudicer, aut
ab humano die: qui autem iudicat me, Do-
minus est, &c. 216.1.c
4. Nihil

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

4. Nihil mihi conficius sum, sed non in hoc iustificatus sum. 265.1.d
 5. Illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium. 358.2.b
 9. Spectaculum facti sumus mundo, & angelis, & hominibus. 23.2.a
 7.5. Nolite fraudare inuicem, nisi fortè ex consensu ad tempus, vt vacetis orationi. 115.2.c
 29. Hoc itaque dico fratres: Tempus breue est: reliquum est, vt qui habent vxores, tãquam non habentes sint. 16.2.c
 31. Præterit enim figura huius mundi. 23.2.b
 9.22. Omnibus omnia factus sum, vt omnes facerem saluos. 289.1.d
 14.32. Spiritus Prophetarũ Prophetis subiectus est. 253.1.d
 15.19. Si in hac vita tantum in Christo sperantes sumus, miserabiliores sumus omnibus hominibus. 101.1.d
 45. Factus est primus homo Adam in animã viuentem, nouissimus Adam in spiritum viuificantem. 241.1.c
 47. Primus homo de terra terrenus, secundus homo de cælo cælestis. 163.2.d. & 241.1.a

EX EPIST. II. AD CORINTHIOS.

- CAP. 1.2. Gloria nostra hæc est, testimoniũ conscientie nostræ. 273.1.c
 2.2. Si ego contristo vos, & quis est qui me lætificet nisi qui contristatur ex me? 67.1.d
 15. Christi bonus odor sumus. 296.2.d
 4.2. Abdicamus occulta dedecoris. 358.2.d
 6.2. Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis. 276.2.c
 14. Quæ societas luci ad tenebras? 97.2.c
 20. Quasi tristes, semper autem gaudentes. 210.2.b
 7.8. Quoniam etsi contristauì vos in epistola, nõ me poenitet, etsi poeniteret, &c. 211.1.c
 9.7. Hilarem datorem diligit Deus. 313.1.b
 11.29. Quis scandalizatur, & ego non vror? 215.1.c
 12.2. Scio hominem in Christo raptum in paradisum. 14.2.a

EX EPISTOLA AD GALATAS.

- CAP. 5.22. Fructus spiritus est gaudium. 273.1.c
 6.5. Vnusquisque onus suum portabit. 326.1.c
 10. Dum tempus habemus, operemur bonũ. 276.2.c

EX EPISTOLA AD EPHESIOS.

- CAP. 2.10. Ipse enim sumus factura, creati in Christo Iesu, in operibus bonis, quæ præparauit Deus vt in iis ambulemus. 112.1.c
 3.18. Nolite inebriari vino, in quo est luxuria: sed implemini Spiritu sancto, loquentes, &c. 88.1.d
 4.13. Donec occurramus in virum perfectum. 240.2.a
 5.12. Quæ enim in occulto fiunt ab ipsis, turpe est & dicere. 358.2.d
 14. Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus. 336.2.b

EX EPISTOLA AD PHILIPPENSES.

- CAP. 1.23. Coarctor autem è duobus; desiderium habens dissolui, & esse cum Christo, &c. 101.2.d
 4.1. Sic stete in Domino, charissimi. 292.1.b

EX EPISTOLA AD COLOSSENSES.

- CAP. 3.3. Mortui enim estis, & vita vestra est abscondita cum Christo in Deo. 327.2.c
 4.6. Sermo vester semper in gratia sale sit conditus, vt sciatis quomodo oporteat vos vnicuique respondere. 300.2.c

EX EPIST. I. AD THESSALONIC.

- CAP. 4.17. Simul rapiemur in nubibus obuiam Christo in aëra, & sic semper cum Domino erimus. 135.2.a
 5.3. Dies Domini sicut fur in nocte ita veniet: cum enim dixerint, Pax & securitas, tunc repentinus eis superueniet interitus, sicut dolor in vtero habentis, & non effugient. 261.1.a. 282.2.d
 12. Vt noueritis eos qui laborant inter vos, vt habentes illos abundantius. 21.2.b

EX EPIST. I. AD TIMOTHEVM.

- CAP. 3.16. Magnum pietatis sacramentum, quod manifestatum est in carne, iustificatum in spiritu. 241.1.a
 5.12. Quia primam fidem irritam fecerunt. 173.1.b
 6.7. Nihil enim intulimus in hunc mundum, haud dubium quod nec auferre quid possumus. 102.2.a. 188.1.b
 10. Radix omnium malorum est cupiditas. 308.2.a

EX EPIST. II. AD TIMOTHEVM.

- CAP. 2.2. Quæ audisti à me per multos testes, hæc commenda fidelibus. 351.2.c

EX EPISTOLA AD HEBRÆOS.

- CAP. 1.14. Nõne omnes sunt administratorij spiritus, in ministerium missi propter eos, qui hæreditatem capient salutis? 176.1.b
 4.12. Viuus est enim sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti, & pertingens, &c. 351.1.d
 13.14. Non enim habemus hic manentem ciuitatem, sed futuram inquirimus. 302.2.d

EX EPISTOLA S. IACOBI.

- CAP. 1.17. Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio. 125.1.c
 3.24.2.a
 19. Sit omnis homo velox ad audiendum: tardus autem ad loquendum. 70.1.a. 219.2.c
 2.2. Si introierit in conuentum vestrum vir, aureum anulum habens in veste candida. 274.1.c
 5. Nõne Deus elegit pauperes in hoc mundo, diuites in fide, & hæredes regni? 198.2.b
 6. Nõne diuites per potentiam opprimunt vos, & ipsi trahunt vos ad iudicia? 179.2.a
 10. Qui-

INDEX LOCORVM S. SCRIPTVRÆ.

10. Quicumque autem totam legem seruauerit, offendat autem in vno, factus est omnium reus. 286.1.a
 3.2. In multis offendimus omnes. 235.2.b
 6. Lingua inflamat rotam natiuitatis nostre. 346.2.a
 4.15. Quæ est enim vita vestra? vapor est ad modicum parens, & deinde exterminabitur. 12.1.b
 5.2. Diuitiæ vestræ putrefactæ sunt, & vestimenta vestra à tineis comesta sunt, aurum, &c. 150.1.d
 5. In luxuriis enutrientes corda sua. 305.1.d

EX EPISTOLA II. S. PETRI.

- CAP. 2.12. Irrationalia pecora, in conuiujs suis luxuriantes. 305.1.c
 14. Oculos habentes plenos adulterij. 92.1.c
 3.2. Illusores, secundum proprias concupiscentias ambulantes, dicentes, Vbi est promissio, aut aduentus eius. &c. 256.2.c

EX EPISTOLA I. S. IOANNIS.

- CAP. 1.8. Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. 235.2.b
 4. 18. Perfecta charitas foras mittit timorem. 113.2.b

EX APOCALYPSI S. IOANNIS.

- CAP. 3.5. Qui vicerit, vestiatur vestimentis albis. 275.2.d
 5.3. Quis est dignus accipere librum, & soluere signacula eius? 244.2.d
 6.8. Et ecce equus pallidus, & qui sedebat super eum, nomen illi mors, & infernus sequebatur eum, & data est illi potestas super quatuor partes terræ, &c. 254.2.b
 7.9. Amicti stolis albis, & palmæ in manibus eorum. 275.2.d
 8.3. Et alius angelus venit, & stetit ante altare aureum, & data sunt illi incensa multa, &c. 175.2.a
 14.15. Mitte falcem tuam, & mete, quia venit hora vt metatur, quoniam aruit messis terræ, &c. 256.2.d
 15.3. Magna & mirabilia sunt opera tua, Domine Deus omnipotens: iustæ & veræ sunt viæ tuæ, rex sæculorum, &c. 126.2.a
 17.15. Aquæ multæ, populi multi. 312.2.a
 19.8. Et datum est illi vt cooperiat se byssino splendenti & candido: byssinum enim iustificationes sunt sanctorum. 275.2.d
 20.12. Et libri aperti sunt, &c. & iudicati sunt mortui ex his quæ scripta erant in libris secundum opera ipsorum. 130.2.d
 21.8. Ecce noua facio omnia. 53.1.d
 27. Non intrabit in eam aliquod coinquinatum, aut abominationem faciens, & mendacium. 167.2.b



INDEX RERVM

E T

VERBORVM

QVÆ HOC COMMENTARIO

CONTINENTVR.

Prior numerus paginam, alter columnam, literæ additæ intercolumnares litteras indicant: vbi vnus dumtaxat est numerus, ad immediatè præcedentem, eum referri signum est.



- Bel, hebraicè quid sit.* pag. 11. col. 1.
littera d.
Abortiuus quid sit. 194.2.b. *in iure*
pro quo sumatur. *ibid.* *prefer-*
tur auaro. *ibid.*
Aceruus exemplorum vanitatis. 20.1.a.b
Acæmetæ quinam essent. 262.1.d
Actus heroicus est mori pro amico: id probatur exem-
plis. 156.2.c
Actus religionis duplex est in voto. 173.2.d
Adam fuit creatus in originali iustitia. 242.1.d
Adam in vino peccans, quid perdidit. 385.2.d
Adæ dominium in cetera animalia ante peccatum qua-
le erat. 255.1.d
Adulatio & eius effectus. 212.2.d. 213.1.a. & seqq.
de Adulatione apologus. 213.1.d
Adulationis vanitas emblematicis depicta. 2.a.b
Adulationes sunt spinæ. 214.1.a. & seqq.
Ægriitudines animæ quæ. 234.1.d
Ænigma solis. 36.1.a
Ænigma temporis. 110.2.d
Ænigmata senectutis, & quot sint. 328.1.a
Ærumna senectutis. *ibid.* b
Ætate quauis semper bene agendum. 323.1.b. & seqq.
Affectus indices sunt oculi. 92.1.c
Afflictio à Deo homini data, unde ortum habuerit.
 120.2.c
Afflictio hominibus durissima quæ sit. 129.2.a
Afflictio inuidorum magna est. 149.1.b.d
Afflictio magna incumbens sapienti quæ sit. 253.2.d
Afflictio summa hominis est mors. 253.1.a
Afflictiones auari. 180.1.a. 183.1.a. 187.2.c.d. & seqq.
 189.2.b.c.2.d. & seqq.
Agelasti, quinam fuerint. 75.1.a
Agere multum impie quid sit. 231.2.b.c
Agni benedicti origo. 275.1.d
Agricoltura vtilitas quanta sit. 180.2.c
Alba vestis cuius rei sit typus. 275.2.d. & seqq.
Alphonfi Aragonum Regis de immortalitate animæ sen-
tentia. 136.2.c. & 137.1.c
Amaritudo voluptatis. 40.2.a
Amaritudo sapientium quæ sit. 212.2.a.b
Ambitio insatiabilis est. 179.2.b
Amicitia & societas bonum & vtilitas. 151.2.c
 154.2.b
Amicitie symbolum est ignis. 155.2.c
Amicitia & charitatis fraternæ vis. 156.2.c
Amicitia & concordia fons est SS. Trinitatis. 157.2.b
Amicitia hortorum Salomonis. 81.1.a.b
Amor parentum in filios & heredes qualis debeat esse.
 106.1.b
an in Amore Dei homo sit, est incertum. 264.2.b.c. & seqq.
Amoris insatiabilis auri effectus. 183.1.c
quid habet homo Amplius, quid sibi velit. 21.1.
 b. & seqq.
Amygdalus quid repræsentet. 338.1.d. & seqq.
Analogia virtutis & lucis. 97.2.b.c
Angeli proprii Religiosorum & Anachoretarum sunt.
 175.2.b.c.
Angeli quomodo mutari dicantur. 125.2.d
Angelos ab initio mundi fuisse diuinæ prouidentie admi-
nistros & executores, probatur. 176.1.a
Anima ex se quid sit. 271.1.a.b. *à corpore separata*
an sciat sitne beata, siue damnata. *ibid.* c.d
Anima in Purgatorio cur non sint inuocanda, etsi orent
pro nobis. *ibid.* c
Anima beatæ quid in Deo sciant. *ibid.* d
Anima immortalitas demonstratur. 348.2.a
Anima e corpora migrantis quot sint telonia. 326.2.a
Animam hominis ne sursum docetur & probatur. 135.
 1. b
Animam esse immortalem, exemplis ostenditur. 136.1.a
Animam mortalem esse asserit Galenus, & immortalem
ceteri Philosophi. *ibi.* d. & seqq.
Animalia venenata & noxia, quomodo vtilia sint homi-
nibus. 126.1.a
Animus sapientis quid prodat. 246.1.a.b
Antichristi melius est, quàm peccare, cur? 142.1.b.c
Annus Platonicus. 51.1.c
Annus climactericus, quis & qualis sit. 316.2.a
Anni etymon. 37.2.a.b
Antichristi seculum ultimum quale erit. 220.1.d
Antidotum vitæ patientia. 89.2.b
Antipodes multis fuisse olim incogniti. 36.1.d. & cur.
ibid. & seqq.
Antipodes esse probatur. 2.b.c
Antiqui hortis dediti. 80.2.d. & seqq.
Antiquitas dogmatum sapientia, quæ sunt in Ecclesia.
 351.2.b.c
Antithesis stulti auari, & sapientis pauperis. 198.1.c.d
 Anti-

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Antitheses Christi & auari 104.2.b.c
 Antitheta temporis que Salomon prosequatur. 110.1.c
 Apellis casus in pingendo. 280.2.a
 Apologus solis, id est beneficentie velocis. 36.1.b
 Apologus profuse liberalitatis. 46.2.d eius modus.
 47.1.b. exempla. ibid.
 Apologus gulosi. 72.2.c
 Apologus deliciarum. 93.1.c
 Apologus temporis quis. 112.2.b
 Apologus societatis. 155.2.c
 Apologus auari ex talpa. 183.2.c.d. & ex chama-
 leonte. 184.1.a
 Apologus de opum noxia. 187.1.a
 Apologus diuitis auari. 193.2.c
 Apologus adulationis. 213.1.d
 Appetitus hominis inconstantia. 118.2.d
 Appetitus naturalis creaturæ in quid tendat. 142.1.b
 Appetitus laudis apologus. 213.2.a
 Appetitus capparari representatur. 340.2.a.b
 Applicatio mystica antitheseon Salomonis de vario tem-
 pore. 119.2.b. & seqq.
 Aqua quasi sanguis terra est. 43.2.b
 Aqua cur terra immista sit. 1.d
 Aqua cur sursum ascendat. 45.2.b. modus quo ascen-
 dit. ibid.d
 Aqua initio mundi creata, an dulcis, vel salsa fuerit.
 46.2.a.b
 Argentum quid mystice significet. 223.2.b
 Argumentum Ecclesiasticis quod. 2.2.b
 Argumenta eorum qui censuerunt terram rotari. 27.1.
 b. c
 Armenta vnde dicta. 83.2.b
 Arrogantia non ferenda quæ. 231.1.b
 Arterie in senibus quomodo claudantur. 336.1.a.b
 Ascendere sursum mystice quid sit. 137.2.a
 Assumptio Religiosi nominis quid requirat. 172.1.c
 Auaritia cur insatiabilis sit. 181.1.d
 Auaritia apud Iudeos frequens est. 192.2.b
 Auaritia spiritualis quæ sit. 193.2.b
 Auaritia schema viuum. 105.2.c
 Auaritia symbolum. 183.2.d. & seqq.
 Auaritia damna nouem. 184.1.b
 Auarus suas opes cernens, nec mentem, nec ventrem
 pascit. 183.2.b. eius supplicium. 186.2.b.c
 Auarus degit & versatur in tenebris. 189.1.b
 Auarus quod lumen habeat nocte. ibid.c
 Auarus cur complicare manus, & edere carnes suas di-
 cat. 147.1.a
 Auarus cur sepultura decenti careat. 194.1.d
 Auarus cur frustra natus sit. 195.2.b. quomodo
 videat solem, & eo non fruatur. 196.1.a. est abor-
 tituo infelicio. 2.a
 Auarus cum abortiuo comparatur. 194.2.d. & seqq.
 Auarum viuere in tenebris mystice quid sit. 189.2.a
 Auari quomodo auri serui & mancipia, immo seruis
 sint deteriores. 106.1.a quid faciant vt diuent fi-
 lios & heredes. ibid.b
 Auari stulti, & sapientis pauperis, antithesis. 198.1.c
 Auari excruciatio & poena. 105.1.d
 Auari qua ratione similes Iudeis sint. 150.1.c
 Auari cruciatus & infelicitas. 183.2.d. 187.2.c. &
 188.1.a.b. 190.1.a.b.
 Auari conditio & miseria. 167.2.a. & seqq.
 Auari vita quæ. 198.2.b.c. & seqq.
 Auarorum vanitas. 105.1.a
 Auctor libri Ecclesiasticis quis. 1.2.b
 Auctoritas libri Ecclesiasticis. 1.5.a.b

Cornel. in Ecclesiasten.

Aues secreta reuelant. 309.2.d. quid representent.
 310.1.b. quid sint mystice. 2.a.b
 Atrium etymon. 50.1.b
 Auster & Aquilo quid designent. 319.2.a.b.c
 Axioma quo docetur quid sit agendum in veris diuitiis
 multiplicandis. 194.1.a
 Axiomata vite prudentis traduntur in Ecclesiaste. 5.1.d
 Balsamum Indæ proprium fuit. 80.2.c
 Beatus est qui suis letatur. 261.2.c
 Beati cur non recordentur dolorum & laborum presen-
 tis vite in celo. 192.2.a
 Beatusne sit & melius, non esse, quàm male esse. 142.
 1.b
 Bellum vnde dicatur. 119.1.d
 Bene facere, tria notat. 123.2.d
 Beneficia pauperum negliguntur. 284.1.a
 Boni cur affligantur, mali verò prosperentur. 260.1.d
 Bonum societatis & amicitie. 151.2.c
 Bonum summum est mori tempore suo. 232.1.d
 Bonum maximum quod sit. 233.1.b
 Breuitas voluptatis seculi. 16.1.c
 Breuitas vite humane. 205.1.a
 Brutum in quo differat ab homine. 133.1.c

Cælum esse sphericum probatur. 36.2.c.d
 Cælorum mutatio quæ. 125.2.d
 Calamitates & arumna auari. 189.2.d
 Caluini error circa animam è vita abeuntem. 137.1.b
 Calumnia proprie quid sit. 140.1.a illius effectus.
 2.a.b
 Calumnia conturbat sapientem. 215.1.d. & seqq.
 quæ eius rei causa. 2.b.c. & seqq.
 Calumnia quomodo refelli debeat. 216.1.a.b
 Calumnia consistit in sensu patientis. 2.a.b
 Calumnias dulcorat Dei solatium. ibid.d
 Calumnie causa est inuidia. 146.2.b.c
 Canis viuus cur melior leone mortuo. 268.2.d. & seqq.
 canis est peccator, & leo est iustus, quomodo. 269.1.d
 Canis viuus quid significet mystice. 269.2.c.d
 Canities representatur amygdalo. 338.2.a
 Cantorum vanitas. 88.1.a.b
 Capita decem Ecclesiasticæ denotant vanitatem. 5.2.b
 Capparari quid representet. 340.2.a.b. & seqq.
 Carminis filie quæ. 337.1.a
 Carnes suas edere, quid sit. 147.2.a
 Castitas quid sit. 348.1.a
 Casus providentia opponitur. 176.2.a
 Casus quibus dominetur. 278.2.b.c. ostendit Dei
 providentiam. 279.1.a
 Casus quid proprie sit. 280.2.d
 Causa materialis, stationis & immobilitatis terræ, quæ?
 28.1.a
 Causa finalis & efficiens immobilitatis terræ. ibid.a.b.
 symbolica & Theologica. ibid.c.d
 Causa diluuij tempore Noë. 29.1.d
 Causa perennitatis fontium & fluminum. 41.1.b.c
 42.2.c. & seqq.
 Causa ascensus aque sursum. 45.2.b
 Causa à priori risus. 74.2.a
 Causa cur multiloquium prohibeatur. 170.2.d
 & seqq.
 Causa votorum temerè emissorum. 174.2.c
 Causa ire quæ. 219.1.a
 Causa veri gaudij quæ sit. 273.1.b
 Causa cur scientiæ sint hominibus difficiles. 49.2.d.
 & seqq.

Ii

Cause

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

<i>Causa vera letitie.</i>	124.1.c	<i>Consensio corporis & anime quæ debeat esse.</i>	153.1.a
<i>Causa cur auarus non satietur.</i>	181.2.d	<i>Consilia agitanda manè.</i>	303.2.c
<i>Censura Lutheri de Ecclesiaste.</i>	1.2.a	<i>Consuetudo quantum possit.</i>	62.2.d
<i>Centrum terre triplex.</i>	28.2.d	<i>Contemplatio ad quid dirigenda.</i>	233.2.b
<i>Centrum terre non multiplex physicè.</i>	30.1.b	<i>Contignatio mystica quid sit.</i>	307.1.a.b
<i>Centri grauitatis terre à centro rotunditatis differentia.</i>	28.2.d	<i>Contritiō cordis nihil melius, iucundius & sanctius.</i>	210.1.a
<i>Cibus pauperis sapientis.</i>	198.2.b	<i>Contusio lienis iuuat cursum.</i>	279.1.d
<i>Circuli quadratura quomodo sciatur, & quomodo ne- sciatur.</i>	262.2.d	<i>Conuersio Lanfranci.</i>	68.1.c
<i>Chesbon hebraicè quid sit.</i>	237.2.d.240.2.c	<i>Conuitium surda aure excipiendum.</i>	236.1.d
<i>Chorea quænam licita & sancta.</i>	114.2.d	<i>Cor est quasi molendinum.</i>	39.2.a
<i>eis adhibendus.</i>	ibid.	<i>Cor nostrum multarum rerum est symbolum.</i>	121.2.b.c
<i>Christianus debet esse in omnibus sol mundi.</i>	33.1.c	<i>Cor sapientis roboratur à sapientia.</i>	336.1.c
<i>Christiani officium.</i>	ibid.	<i>Cor sapientis cur intelligat & obseruet tempus.</i>	252.1.b
<i>Christiani in Ægypto qualibus vestimentis vestiebantur olim.</i>	275.1.a	<i>Cor sapientis in dextera est.</i>	290.1.b
<i>Christus sol iustitie per quid gyrauerit.</i>	36.2.d. & seq.	<i>Cor stulti in sinistra.</i>	ibid.
<i>Christus est nouus Adam, cur, & quomodo.</i>	241.1.a.b. & seqq.	<i>Corpus est quasi carcer anime.</i>	347.1.a
<i>Christus cur societatem duodecim Apostolorum institue- rit.</i>	152.2.b	<i>Corpora mixta quomodo corrumpantur.</i>	125.2.b
<i>Christus cur noluerit Episcopos nasci Episcopos, sed eligi optimos.</i>	304.2.d	<i>Corruptio sapientis est velut sal.</i>	213.1.b
<i>Christus leo præstat cerbero infernali.</i>	270.1.c	<i>Creatura quibus de causis sit vanissima.</i>	11.1.b.c
<i>Christi & auari antitheses.</i>	104.2.c	<i>Creatura appetitu naturali tendit magis in bonum Dei.</i>	142.1.b
<i>S. Chrysostomus moriens albus vt Martyr induit vestes.</i>	276.1.a	<i>Creaturae cur sint vmbra, & vanitas essendi.</i>	13.1.a
<i>Clementis Alexandrini de immortalitate anime senten- tia.</i>	136.2.b	<i>Creaturae quare vana, cum à Deo sint facta.</i>	121.1.b
<i>Cogitatio impia cur è corde citò fuganda.</i>	232.1.d.288.2.b.c.287.2.a	<i>Creatura omnis est infidelis.</i>	17.1.c
<i>Comes sapientie est humanitas.</i>	246.1.d	<i>Cura ditandi heredes vana est.</i>	102.1.d
<i>Comestio cur sit labor.</i>	71.1.c	<i>Cura orationum & votorum Angelis commissæ est.</i>	175.1.b
<i>Commendationis perpetuæ fundamentum est iustitia.</i>	206.2.a	<i>Cura sollicitans animu quos producat effectus.</i>	18.1.a.b
<i>Commoda plurium librorum.</i>	353.2.a.b	<i>Cura quibusnam comparentur.</i>	ibid.2.a
<i>Comparatio dilecti cum Cypro & vineis Engaddi ex- plicatur.</i>	79.2.b.c	<i>Curiositas hominum damnatur.</i>	204.2.b
<i>Comparatio viuentium & mortuorum cum non natis.</i>	141.2.d. & seq.	<i>Custodes domus quinam sint in homine.</i>	333.1.c.d. & seqq.
<i>Comparatio curarum cum sermonibus multis.</i>	170.2.c	<i>Custodia oculorum suadetur.</i>	92.2.b
<i>item cum insonniis.</i>	171.2.a		
<i>Comparatio cupiditatis hominis cum opum vilitate.</i>	182.2.b		
<i>Comparatio sapientie cum ferro labore exacuto.</i>	297.1.a.b.c		
<i>Comparatio detractoris cum serpente.</i>	298.2.c.d		
<i>Comparatio auari cum abortiuo.</i>	194.2.d. & seq.		
<i>Comparatio virtutis cum vnguētis pretiosis.</i>	206.2.b.c		
<i>Comparatio temporis cum vmbra.</i>	205.2.b. & seq.		
<i>Comparatio visus stultorum cum flamma spinarum.</i>	214.1.a. & seqq.		
<i>Comparatio mortis cum vento.</i>	253.1.b.c		
<i>Comparatio muscarum cum proditoribus.</i>	287.1.a.b		
<i>Concentus musicus quibusnam obsurdescat.</i>	337.1.a.b		
<i>Concilio Simeonis Stylite.</i>	341.2.d		
<i>Concupiscentie sunt stultitie.</i>	63.2.a		
<i>Concupiscentia quomodo aptè comparetur muscæ.</i>	287.2.d		
<i>Conditio viuendi omnium optima est agricultura.</i>	180.1.b		
<i>Confessarius quid sit erga peccata.</i>	299.1.a		
<i>Confractio rotæ super cisternam mystica.</i>	345.2.c		
<i>Confutatio calumnie.</i>	216.1.a. & seqq.		
<i>Cohiunctio in S. Incarnatione facta est anime, carnis, & Verbi.</i>	158.1.a		
		<i>Conuersio Lanfranci.</i>	68.1.c
		<i>Conuitium surda aure excipiendum.</i>	236.1.d
		<i>Cor est quasi molendinum.</i>	39.2.a
		<i>Cor nostrum multarum rerum est symbolum.</i>	121.2.b.c
		<i>Cor sapientis roboratur à sapientia.</i>	336.1.c
		<i>Cor sapientis cur intelligat & obseruet tempus.</i>	252.1.b
		<i>Cor sapientis in dextera est.</i>	290.1.b
		<i>Cor stulti in sinistra.</i>	ibid.
		<i>Corpus est quasi carcer anime.</i>	347.1.a
		<i>Corpora mixta quomodo corrumpantur.</i>	125.2.b
		<i>Corruptio sapientis est velut sal.</i>	213.1.b
		<i>Creatura quibus de causis sit vanissima.</i>	11.1.b.c
		<i>Creatura appetitu naturali tendit magis in bonum Dei.</i>	142.1.b
		<i>Creaturae cur sint vmbra, & vanitas essendi.</i>	13.1.a
		<i>Creaturae quare vana, cum à Deo sint facta.</i>	121.1.b
		<i>Creatura omnis est infidelis.</i>	17.1.c
		<i>Cura ditandi heredes vana est.</i>	102.1.d
		<i>Cura orationum & votorum Angelis commissæ est.</i>	175.1.b
		<i>Cura sollicitans animu quos producat effectus.</i>	18.1.a.b
		<i>Cura quibusnam comparentur.</i>	ibid.2.a
		<i>Curiositas hominum damnatur.</i>	204.2.b
		<i>Custodes domus quinam sint in homine.</i>	333.1.c.d. & seqq.
		<i>Custodia oculorum suadetur.</i>	92.2.b
		D amnari peius est, quàm numquam fuisse. 142.1.d	
		<i>Damnnum quod opibus inest.</i>	86.1.b.c
		<i>Damnnum impunitatis & tarde vindictæ.</i>	257.1.c.d
		<i>Damnnum solitudinis.</i>	153.1.b. & seqq.
		<i>Damna deliciarum quanta sint.</i>	93.2.a
		<i>Damna quæ ab iniustitia oriuntur.</i>	129.1.a
		<i>Damna auaritiæ nouem.</i>	184.1.b
		<i>Damna meretricis quæ.</i>	238.1.c. & seqq.
		<i>Definitio hominis secundum Philosophos.</i>	15.2.b. & seq.
		<i>Definitio risus.</i>	74.2.d
		<i>Deierare quid sit.</i>	268.1.a
		<i>Delectatio ex cibis quid procreet.</i>	71.2.b. & seqq.
		<i>Delitiæ mundi cur vana.</i>	ibid.1.c.d
		<i>Delitiæ vere in solo Deo sitæ sunt.</i>	89.1.b
		<i>Deliciarum mundanarum fallacia.</i>	88.2.b
		<i>Deliciarum apologus.</i>	93.1.c
		<i>Deliciarum damna.</i>	2.a.b
		<i>Deliria Platonis de anima.</i>	134.2.d
		<i>Democritus fuit irrisor vanitatis.</i>	16.1.b
		<i>Demonstratio prouidentie diuine.</i>	177.1.d
		<i>Descriptio paradisi amœni.</i>	80.2.a
		<i>Desiderant Sancti mori ne videant tot Dei offensas.</i>	143.2.a
		<i>Detractor est serpens.</i>	299.1.b.c. sibi & aliis nocet.
			300.2.d
		<i>Deus est veritas veritatum.</i>	5.2.d.12.2.d
		<i>Deus solus est ipsum esse per essentiam.</i>	12.2.d
		<i>Deus peccatum minus maiore castigat.</i>	108.2.b
		<i>Deus quare sinat bonos paupertate affligi.</i>	ibid.c
		<i>Deus cur hominem microcosmum fecerit.</i>	122.2.a
		<i>Deus cur mundum quasi pilam pulchram hominum obutibus obiecerit.</i>	ibid.d

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Deus cur noluerit condere mundi opera omni ex parte perfecta. 122.2.d
Deus in die iudicii hominum conscientias reuelaturus est. 130.1.d
Deus volens fidē hominis probare quid fecerit. 133.1.b
Deus cur sit in templo liberalis orantibus. 166.1.d
Deus vrbium excidio vlciscitur irreuerentiam & iniuriam templis illatam. 2.a
Deus quomodo a nobis orandus. 169.2.d. cum eo propē agendum. 170.1.b
Deus an possit operari sine prouidentia. 176.1.b
Deus quomodo puniat votifragos. 2.d. & seq.
Deus cur permittat calumnias & scelera violentorum. 180.1.d
Deus quo sensu peruertat & despiciat impium. 224.2.d
Deus non nisi ob scelera reprobat. 225.2.c.d
Deus quo tempore det obduratis gratiam. ibid.a.b
Deus quare mutet sepe faciem sapientis. 246.2.c.d
Deus quosdam finit ad tempus impunitos. 256.1.d
Deus cur differat peccatorum vindictam. 2.a.b
Deus cur permittat stultos dominari. 293.2.b.c
Dei solatia dulcorant calumnias. 216.2.d
Dei spiritus a quo contristetur. 234.1.d
Dei memores in iuuetute precipue debemus esse. 330.2.a
Dei timor est causa virtutum. 355.1.c.d
Dei manus quid sit. 264.2.a
Deo quid reddere debeamus. 330.1.d
Deum quantum sequi debeamus supra regem adolescentem. 164.2.b
Deum qui timet, nihil negligit. 234.1.d
Diabolus est triplici funiculo ligatus, vt non possit nocere nolentibus. 157.2.c
Diabolus quomodo se gerat vt nos decipiat. 282.2.b
Diaboli paralogismus de vita longa. 209.2.a
Dies festus sacrorum apud Persas. 161.1.a
Dies mortis ob quid debeat praferri diei natiuitatis. 207.2.d
Dies vanitatis est dies huius vite. 228.1.a
Difficultates quae accidunt senibus. 330.2.d. & seqq.
Dignitas hominis supra belluas quoad animam. 134.2.a.b
Diligens nulli parcat labori. 234.1.b
Diligentia mater est timor. ibid.
Diluuij tempore Noē facti causa. 29.1.c
Discrimen siphonum & fontium. 46.1.b
Discrimen sapientis & stulti. 100.2.d. 108.1.b
Distinctio trium librorum Salomonis. 2.c
Diues auarus quomodo viuat. 198.1.d. 2.a
Diuitis avari apologus. 193.2.b
Diuitibus malis quid prosint diuitie. 106.1.d
Diuitie terre quae sensu diuitie, & non diuitie sint. 181.2.a.b
Diuitie a Christo vocantur spine. 190.1.b
Diuitiarum mundi descriptio & vanitas. 58.1.c.d
Doctor mutus docens homines sapere est cadauer. 210.2.c
Dogmata sapientie quae sunt in Ecclesia, esse antiqua. 351.2.b.c
Dolor sapientum quis sit. 215.1.c
Dominium molestum quid sit. 255.1.b
Domus animae spiritalis quibus extrui & ornari debeat. 79.1.d
Domus luctus mystice quid sit. 209.2.d. & seqq.
Donum gratiae Dei est bonus vsus opum. 191.1.d
Dormire solum, mystice quid sit. 156.1.b
Dormire quid impediatur. 185.1.a.b
Dos sapientiae & sapientis quae. 245.2.a
Cornel. in Ecclesiasten.

Dulcedo somni quanta sit, quo ea ematur. 184.2.b
Duratio operum Dei vnde proueniat. 125.1.d. & seq.
Duratio terrae quae sit. 26.1.d

Ecclesia quot choros spirituum caelestium agnoscat. 235.1.d

Ecclesiastes est liber protocanonici. 1.1.a.b. vnde dictus. 2.c

Ecclesiastes liber an scriptus a Salomone penitente. 2.1.a

Ecclesiastes an carmine scriptus. 4.1.a

Ecclesiastes mystice est Christus. 10.1.b

Ecclesiastis argumentum. 2.2.b

Ecclesiastis Interpretes quinam. 5.2.b. & seqq.

Ecclesiastis scopus & finis. 4.1.d

Edere suas carnes quid sit. 147.1.d

Effectus studij sapientiae. 66.2.a

Effectus crapulae. 71.2.b.c. & seqq.

Effectus deliciarum ex cibis sumptarum. 72.2.a.b.c

Effectus vini immoderate sumpti. 77.2.a

Effectus pigritiae. 148.2.a.b

Effectus societatis & amicitiae. 151.2.c.d

Effectus amoris auri insatiabilis. 183.1.c

Effectus sapientiae. 158.2.d

Effectus passionis Christi. 210.1.a.b

Effectus calumniae. 215.2.b.c. & seqq.

Eleemosyna quid corrigat & expiet. 233.2.c

Eleemosyna quomodo facienda. 313.1.c.d. & seqq.

Eleemosyna cui similis sit. 317.2.a

Eleemosyna semper est danda. 323.1.a.b

Elogium oculorum. 99.1.c

Elogia per seuerantiae. 217.2.d

Elogia lucis. 324.2.a

Emblema inuidiae. 144.2.d

Emblema industriae. 298.1.d

Emblema Platonis de homine. 356.2.a

Emblemata quibus adulationis vanitas depingitur. 213.2.b

Epitheta maris quae. 40.1.a

Error insignis hominum, quod se non cognoscant. 134.2.d

Error & indiscretio nouitiorum. 230.2.d

Error Lutheri dicentis animas in Purgatorio mereri & demereri. 271.2.d

Error paruus initio nisi statim corrigatur, quid eueniat. 285.2.c

Erroris sedes est intellectus. 293.2.b

Esca & hamus quo capiuntur homines, est voluptas. 282.2.a

Etymon manē quod sit. 303.2.c

Etymon lethi. 272.1.b

Etyma ferri. 298.1.a

Etymon verbi. 7.1.b

Etymon vanitatis siue definitio. 10.1.d

Etymon seu definitio anni. 37.2.b

Etymon aurium. 50.1.b

Etymon sambucae. 87.1.d

Etymon belli. 119.1.d

Euangelia in Concilio Ephesino posita sunt in subscilio. 129.1.c

Eucharistia quomodo olim dabatur viris & mulieribus. 274.2.c

Excellentia paradisorum Salomonis. 81.1.b

Excusatio friuola illius, qui temere votum emisit. 174.2.b.c

Excusationes caluae peccantium. 175.1.a

Exempla vanitatis permulta. 18.1.c. 20.1.a.b

Exempla de immortalitate animae. 136.1.a

Ii 2 Exem-

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Exempla eorum qui censuerunt melius esse citò mori.

143.2.a	156.1.a.b
Exempla societatis.	2.d
Exempla actuum heroicorum.	159.2.a. & seq.
Exempla eorum qui in iuuentute & paupertate floruerunt sapientia.	305.1.d
Exempla principum temperantium.	16.1.c
Exiguitas voluptatis mundane.	110.1.b
Existencia temporis quæ?	131.1.a. & 2.a
Experientia quam Deus fecit de fide & spe hominum.	310.1.d
Exploratores qui, & quibus necessarij.	

F abula de cane suam caudam carpente.	262.2.b
Fabula de solis occasu.	32.2.a
Facundia, vanitas.	118.1.d
Falsitas voluptatis terrene.	16.2.d
Fallacia mundana voluptatis.	17.2.b
Fallacia quæ comitatur creaturas.	ibid.
Fallacia deliciarum.	88.2.b
Falx significabat apud Ægyptios tempus omnia demerere.	111.1.b
Fama prestantior est vnguentis.	207.1.b
Fani etymon.	281.1.b
Fatua dea unde dicta.	134.1.d
Fatum opponitur providentia.	176.2.a
Fauna unde dicta.	134.1.d
Felicitas vera in quo sita sit.	3.1.b
Felicitas quid in regibus causare soleat.	160.2.a
Felicitatem ostenditur non consistere in cibo.	197.2.a
Felicitas vera sita solum in Deo.	243.2.c
Felix censendus, qui opes contemnit.	182.1.d
Ferri etymon.	298.1.a
Fides specialis hereticorum quæ sit.	265.2.a
Filix carminis quæ vocentur.	337.1.a. & seqq.
Finis libri Ecclesiastes quis sit.	4.1.d
Finis orationis cur melior sit principio.	217.1.b. & seqq.
Finis nullus scribendi libros, ad quid dicat hoc Salomon.	352.2.d
Finis libri huius est, Deum time.	354.2.b
Fines miserie hominis quot sit.	130.2.c
Firmitas hominum in eo est si Deo mentem suam coniungat.	125.2.d
Flumina qua ratione redeant ad suas origines.	42.1.c.d.
Flumina plus reddunt mari, quam homines Deo.	47.1.d
Fluminum origo est mare.	43.1.d
Fœmina cur morte sit amarior.	238.1.c.
& sagena sit.	2.a.b
Fœminæ secundum priscos fuere monstra.	240.1.a
Fœminæ definitio.	ibid.
Fœminas non saluari, cur heretici quidam crediderint.	2.a
Fons omnis societatis, amicitia & concordia est SS. Trinitas.	157.2.a
Fontes quidam quare ex altis montibus erumpant.	45.1.c.d
Fontium & syphonum distinctio.	46.1.b
Formatio ossium & membrorum embryonis, opus est Dei, & mirabile.	322.1.d
Fortuna providentiæ opponitur.	176.2.a
Fortuna ostendit Dei providentiam.	279.1.a
Fortuna, dea Gentibus erat.	280.2.d
S. Franciscus quare suum Ordinem fundaverit in paupertate.	198.2.d
Fructus qui per pomum intelligantur.	80.2.a
Fructus obedientie quis.	250.1.c

Fructus diuinæ impunitatis & longanimitatis erga impios.

Fugienda in orationibus nostris & præstanda quæ? 169.
2.a.b

Fundamentum commendationis & fame. 206.2.a

Funiculus triplex quid sit. 157.1.b. & seqq. quid
moraliter significet. 2.a. quid mysticè significet,
& tropologicè. ibid.d. & 158.1.a. & seqq.

Funiculus argenteus quid sit. 342.2.b. quid symbolicè
significet. 343.1.d

Funus cur præstet conuiuio. 208.2.d

Funus quomodo olim, & quid in eo fieri soleret. 342.
1.b.c

Furor & primus indignationis impetus cur cohibendus
sit. 218.2.c

Galenî sententia de mortalitate animæ refellitur.

136.1.d	270.1.b
Gallina mortua cur melior cane viuo.	170.2.d
Garrulitatis effectus.	75.2.c
Gaudium & risus mundi quid sit.	169.2.c
Gentiles quid de diis suis crederent, & quomodo eos orarent.	188.2.c
Gentiles cur obolum tantum in ore mortui imponderent.	238.1.d
Gentiles cur coluerint Libitinam vt mortis præsidem.	207.2.d
Gloria Sanctorum incipit à die mortis.	143.1.c
Gloria futura præmium facit hominem omnia aduersa tolerare.	75.2.b
Gnomæ de risu.	257.1.c
Gnomæ de impunitatis noxa.	265.1.d
Gnomæ de fortuna.	326.1.c
Gnomæ de iustitia.	3.2.b
Gradus abrenuntiationis triplex.	225.2.a
Gratia quando & quæ detur obduratis.	232.2.a
Gratia summa est mori in statu gratiæ.	157.2.b
Gratiæ tres cur.	47.1.d
Gratiæ recurrunt ad datorem Deum.	78.1.c
Gula quomodo vincatur.	72.2.b. & seqq.
Gula effectus.	ibid.c
Gulosus quid sit.	147.1.b
Gulosus cur complicare manus, & edere carnes suas dicatur.	

Hereticorum fides specialis, quæ.

265.2.a	282.2.a
Hamus & laqueus hominum est voluptas.	337.1.b
Harmonia quauis senibus obdurefcit.	16.1.b
Heraclitus semper mundi vanitatem defleuisse dicitur.	159.1.c
Heroicus actus est mori pro amico.	156.2.c
Hieroglyphicum temporis stella & falx.	111.1.b.c
Hieroglyphicum importunitatis & importuna vexationis.	288.2.d
S. Hieronymus raptus ad iudicium.	354.2.a
Hiram rex Tyri quot auri talenta dederit Salomoni.	85.1.a
Homo cur dicatur vanitas vanitatum.	15.1.c
Homo est fluuius assidue defluens in mortem.	41.2.b
Homo per virtutem fit sapiens.	63.1.d
Homo quomodo sibi videatur esse bestia.	132.1.b.c
Homo & brutum in quo differant.	133.1.b.c. & seqq.
Homo µερόμενος factus cur?	122.1.a
Homo cur felix qui contemnit opes.	182.1.d
Homo vt fiat diues quid sit illi agendum.	183.1.d

Homo

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Homo cur maiora & futura querere non debeat. 138.
 2.d.139.1.a.b
 Homo à quo triplicem recipiat vitam. 223.2.d.
 Homo peruersus quo sensu incorrigibilis sit. 225.1.c
 Homo qua ratione debeat discere se plenè Deo resigna-
 re. 215.1.d
 Homo multis se miscet questionibus. 245.2.c
 Homo sine somno an viuere possit. 262.1.c
 Homo nescit an amore, an odio sit dignus, quo sensu sit
 hoc intelligendum. 264.2.b.c.d
 Homo quid sit, cui similis, ubi positus, quot habeat socios,
 quot modis variabilis, &c. 15.1.d. & seqq.
 Homo peccans in vno multa perdit. 285.2.b.c
 Hoc est omnis homo, quid sit? 355.2.c.d
 Homo in vitia defluens, est bestia. 356.2.a.b
 Hominis miseria post peccatum. 130.2.c
 Hominis primum bonum quod sit. 142.2.b
 Hominis vera felicitas sita in solo Deo. 243.2.c
 Hominis ornatus est virtus. 246.1.c
 Homini cur instanter sit operandum. 277.1.a
 Homines æternis, non fluxis, rebus incumbere debent.
 41.2.d
 Homines minus Deo reddunt, quàm flumina mari. 47.
 1.d
 Homines iusti quare in calo scribantur, & vani inter-
 ra. 54.1.b.c
 Homines per Dei timorem spiritaliter renascuntur.
 113.2.b
 Hominum diffinitio secundum Aristotelem. 15.2.b
 Hominum spes est velut somnium. 59.1.c
 Hominum scientia est docta ignorantia. 67.1.a
 Hora mortis nobis abscondita, cur? 121.1.d
 Hortorum vanitates. 81.2.b.c. & seq.
 Hydria quæ conteretur super fontem. 344.2.c. & seq.
 Hypocritis potentium. 255.2.c.d
 Hypocrita vanitas. 256.1.a
 I Actura temporis quàm grauis sit. 251.2.a. & seq.
 Ignorantia docta est scientia hominis. 67.1.a
 Ignorantia insignis hominum ignorare se. 134.2.d
 Immobilitas terre vnde oriatur. 28.1.a. quid doceat
 homines. 30.1.c. quid allegoricè representet. ibid.d
 Immortalitas animæ demonstratur. 348.2.a
 Immortalitas animæ iuncta cum numine. 137.1.b
 Imperiosorum exempla. 250.1.a
 Imperitia vulgi quid agere soleat. 63.2.d
 Impietas quid sit propriè. 254.2.b
 Impietatis poena insignis & vindicta quæ? 260.2.c
 Impius quo sensu à Deo dicatur perueri. 224.2.d
 Impius cur in sua impietate dominetur & laudetur.
 256.1.d
 Impij cur prosperentur, boni & pij affligantur. 260.1.
 a.b
 Impij quomodo viuant. 268.1.c
 Impij dies transeunt ut umbra. 259.1.c
 Impij cur dicantur ad Aquilonem cadere. 319.1.a
 Impiorum victimæ quo sensu mala. 167.2.a
 Impiorum congrua poena. 258.2.c
 Impius noxia prosperitas est. 261.1.c
 Importunitatis hieroglyphicum apud Ægyptios fuit mu-
 sca. 288.2.d
 Imprecari mala licet malis. 288.2.c
 Impulsus Spiritus sancti vis. 253.1.d. & seq.
 Incertitudo voluptatis. 17.2.a
 Incertitudo amoris & odij Dei. 264.2.b. & seq.
 Inclinatorum hominum circa diuites, & miseros. 153.2.b
 Incommoda multorum librorum. 353.1.b.c
 Cornel. in Ecclesiasten.

Inconstantia solis, ventorum & fluminum. 48.2.c. &
 sequent.
 Inconstantia appetitus hominum. 118.2.d
 Inconstantia fortune & felicitatis hominum. 162.1.d
 Increpationes sapientum quomodo fiant, & fieri debeant.
 214.1.d
 Indices affectus, sunt oculi. 92.1.c
 Indulgentias cur multi non lucrentur. 277.2.d
 Indulgere suis oculis quàm periculosum sit. 92.2.c.d
 Industria quid sit. 298.1.c. & seq.
 Industrie emblemata. ibid.d
 Infelicitas auari. 183.1.a
 Infernus & mors est insatiabilis. 40.1.c
 Infidelitas voluptatis. 17.1.c
 Infidelitas in omnibus creaturis inuenitur. ibid.c.d
 Infirmitas vanitatis huius seculi. 18.1.a
 Iniustitia quæ damna pariat. 129.1.a
 Insania mentis est risus. 74.1.b
 Insatiabilitas illicitæ voluptatis. 16.2.a
 Insatiabilitatis auaritiæ ratio. 181.2.d
 Insensibilis voluptatis creatæ. 17.1.b
 Instabilitas voluptatis huius mundi. 16.2.c
 Instabilitas siue inconstantia mundi. 25.1.b
 Interitus hominis & bruti similitudo. 132.2.c.d
 Interpretes libri Ecclesiastis quinam. 5.2.c. & seqq.
 Inueteres temporum à priscis quomodo habitati. 111.1.d
 Inuidia quid sit. 144.2.b. quosnam petat. ibid.c.d
 Inuidia quot modis accipiat. 145.1.a.b
 Inuidia quomodo vincenda. 145.2.c
 Inuidia triplici ratione vincenda secundum S. Bernar-
 dum. 146.1.d
 Inuidiæ emblemata. 144.2.d
 Inuidiæ vipera. 145.1.c
 Inuidiæ causa. 2.a.b
 Inuidiosus quisnam sit. 146.2.c
 Inuidus cur complice manus, & edat carnes suas. ibid.d
 Ira prestat risu. 210.2.a. & seqq.
 Ira quanam sit bona. 211.2.b
 Ira vnde procedat. 219.1.a. ubi quiescat. 2.d
 Ira cita cur vitanda. 220.1.b. per eam deperditur
 sapientia. ibid.a. quid sit iram esse in sinu. ibi.b.c
 Irreuerentia quæ in oratione & votis committitur, qua-
 lis sit. 169.2.a.b.c
 Iudei nudipedes erant in templo, cur? 164.2.d
 Iudex innocentem opprimens quomodo puniatur. 179.1.d
 Iudices Ægyptij ad quod iusiurandum adigebantur à re-
 ge. 129.1.d
 Iudices iniusti censendi sunt terræ superfluitas. 180.2.b
 Iudices auari quid faciant. 181.1.c
 Iudicium vox, quid significet. 250.2.a
 Iudiciorum iniquitatis schema. 128.2.d
 Iuramentum quomodo debeat fieri. 169.2.a
 Ius necis & vitæ habet Deus. 253.2.c
 Iusiurandum ad quod iudices Ægyptij adigebantur à re-
 ge suo. 129.1.d
 Iussum Regis potestate armatum est. 249.2.d
 Iustitia quid exigat. 129.2.c
 In Iustitia originali Deus creauit Adam. 242.1.d
 qualis ea fuerit. 2.b. in quo sita. 243.1.a.b
 Iustus quomodo pereat in iustitia. 215.2.d
 Iustus non fugiat difficultates. 234.1.a
 Iustus cur necessarium sit, ut aliquando venialiter pec-
 cet. 235.1.d.2.a.b
 quo sensu Iusti nimis nō debeamus esse. 228.2.c. & seq.
 Iusti quàm certi sint de sua iustitia. 266.2.a.b
 Iustorum opera quot modis dicantur esse in manu Dei.
 264.1.b.c.d

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

L abor quisnam eligendus.	58.1.b.c	Mater diligentia est timor, & negligentia securitas.	234.1.b
Labor omnis quomodo sit in ore hominis.	196.2.d	Materia, stylus, & methodus libri Ecclesiasticus.	2.2.b
& seqq.		Melissae sit annihilari quam peccare.	142.1.b
Labor omnis auari in ore eius.	197.2.b	Mens alenda in mensa.	188.1.a.b
Labores & anxietates auari variae.	105.1.c.d	Mentis oculi in Christum semper intendere debet.	99.2.b
Laboriosa cur pretiosa.	93.1.b	Meretricis damna.	238.2.a.b.c
Letari in opere suo quid sit.	138.1.c.d	Meritum quid sit.	271.2.c
Letitia vera quae sit.	217.1.a	Miseria conditionis diuitum.	106.1.c.d
Letitia vera causa est Deo placere.	273.1.b	Miseria hominis tres fines.	130.2.c
Lanfranci conuersio.	68.1.c	Modus quo aqua ascendit sursum.	45.2.d
Languor auaritia inexplabilis.	186.2.a	Modus quo causatur risus.	74.2.c
Languor pessimus est ob opes torqueri.	190.1.b	Modus in choreis adhibendus.	114.2.d
Lapides quibus vitia lapidanda sint, virtutes.	115.2.a	Modus vincendi inuidiam.	145.2.d
qui Lapides dispersi, à Christo in fine mundi colliguntur.		Modus refellendi calumniam.	216.1.a.b
ibid. b		Modus & nodus bene regendi.	248.1.d
Lapides electi quinam sint.	ibid.	Monachi cur bini incedant, & plures simul maneant.	154.1.b.c
Laqueus venatorum est femina.	238.2.a	Monitum salutare Regum & Principum familiaribus.	249.2.a.b
Laus mendax est ceu vituperium.	213.2.c	Morbis lienis quomodo sanetur.	279.2.a
Leo mortuus deterior cane vino, quid significet.	268.2.d	Mori non suo tempore quid sit.	232.1.b
& seq.		Mors & infernus insatiabiles sunt.	40.1.c
Lethi etyma.	272.1.b	Mors quo sensu melior vita miserrima	142.1.
Leuana dea vnde dicta.	134.1.d	a. b	
Librorum multorum incommoda.	353.1.c.d	Mors comparatur cum vento.	253.1.b.c.d
Librorum plurium commoda.	2.a.b. & seqq.	Mors est velut monarcha mundi inuincibilis.	254.2.b
Liberalitatis profusa apologus.	46.2.d	Mortis tempus tenebrosus est.	325.1.b.c
Libertatis & liberalitatis symbolum est dextera.	290.2.c	Morsus detractoris, & morsus serpentis quomodo similes	299.2.b
Liberum arbitrium cur sit rex.	180.2.d	sint.	ibid. d
Libido vincitur fuga.	78.1.c	Morsus aspidis qualis sit.	ibid. d
Libidinis remedium.	292.2.b	Morsus detractoris, serpentis morsu peior.	300.1.b.c
Lienis contusio inuat cursum.	279.1.d.	Mortificatio oculorum quam salubris.	92.2.c.d
quomodo sanentur.	2.a	Mortui nihil sciunt, quo sensu verum sit.	270.2.c.d
Lingua maledica, & eius effectus.	299.1.c.d	Mos priscus circumeundi funus.	342.1.a.b
Locus solis proprius est Oriens.	32.2.d	Motus librationis terre vnde	28.2.c
Locus malorum est superbia, & locus bonorum humilitas.	293.1.a	Motus solis ad Austrum & ad Aquilonem, quomodo accipi debeat.	34.2.c.d
Locusta impinguabitur, quae	339.2.a.b.	Mulier mystice est voluptas.	239.1.c
representet.	ibid. c.d. & seqq.	Multiloquus est stultus.	301.1.d
Loquax in quid se precipitet.	303.1.b.c	Multiloquium quotuplex sit.	169.1.a.b
Loquacitas fugienda.	168.1.a.	Multiloquium in oratione à Deo contemnitur.	170.1.b
Loqui docemur silentio.	118.1.a	cur prohibeatur.	2.d. & seqq.
Lucani sententia de immortalitate animae.	137.1.a	Multiloquium coram Deo quid significet, & pro quo sumatur.	171.1.a.b
Luctus melior est gaudio.	212.1.a.b	Mundus est vanitas vanitatum.	4.2.d. & 17.1.a
Lucretij Poeta de immortalitate animae assertio.	136.2.c	Mundus creatus secundum quosdam, in Septembri.	35.1.b
Lumen auarorum noctis tempore est tenue.	189.1.d	Mundus creatus etiam propter impios.	62.1.c
Lutheri de Ecclesiastice censura.	1.2.a	Mundus cur contrarius constet.	215.1.b
Lutheri error circa animas in Purgatorio existentes.	271.2.d	Mundus datus disputationi, qua ratione.	121.1.c. & 122.1.d. & seqq.
Lux symbolum est maiestatis.	246.1.d	Mundi vanitates duodecim.	16.1.c. & seqq.
Lucis & virtutis analogia.	97.2.b	Mundi inconstantia.	25.2.d
Lucis oblectatio.	323.2.d.	Muris & Diaconi praeclarum facinus.	275.2.a.b
Luxuria effectus.	238.1.c.d	Musca oleo se immergens quid representet.	287.1.b
Luxuriosi cur laborent capite.	347.2.c	& seqq.	
M aledicere diuiti non licet.	303.2.a	Musca hieroglyphicum importunitatis erat Aegyptius.	288.2.d
Maledicta quomodo sint excipienda.	236.1.d	Muscae perdunt vnguentum.	286.1.b.
Malignitas carnis praecipua quae.	327.1.b	illarum symbola.	287.2.a.b
Malum summum est mori in statu peccati.	232.1.d	Musca moritura quid sint secundum Diuum Bernardum.	288.2.a
Mala quae fiant propter pecuniam.	187.2.b	Muscarum comparatio cum curiosis proditoribus.	287.1.a
Mane & vespere, quid significant in Scriptura.	323.2.b. & seqq.	Mutatio colorum & angelorum quae.	125.1.d
Manus mulieris quomodo sint vincula.	238.2.d	Mysterium sanctissima Trinitatis.	97.1.c
Manus Dei est mens Dei.	264.2.a	Natura	
Mare insatiabile quid denotet.	40.1.c		
Mare cur non redundet ex tot tantisque fluminibus in se influentibus.	41.1.c. 44.1.d		
Mare quid sit mystice.	40.1.c.d. & seqq.		
Maris epitheta.	1.a		

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Natura voluptatis est non satiare. 70.2.d
Negatio numinis ad quid impellat hominem. 179.
1.b.c

Negligentie mater securitas, 234.1.b
Nil nouum sub sole, quo sensu sit accipiendum. 52.
2.c.d. & seqq.
Nobilis quis dici debeat. 304.2.a
Nobilitas vera in quo consistat. 164.1.b
Nobilitas & eius effectus. 304.2.d
Nomen bonum est vnguento simile. 207.1.b.c
Nouitiorum stultitia quæ. 230.2.d
Nubes mysticè quid sint. 317.2.c
Nubes post pluuiam, quid representet. 332.2.b
Nuditatis pedum ad quid hominibus utilis sit. 165.1.c.d

Obedientia melior victimis, cur. 167.1.b.c
Obedientia fructus quis. 250.1.c
Obiectiones contra Ecclesiasten. 1.1.c
Obiectum amoris iusti & sapientis virtus est. 118.2.d
Oblatio summa est obedire Deo. 167.1.a
Oblectatio lucis. 323.2.d
Obscuritas ortus anime quanta. 322.1.a
Oblervans ventos non seminat, quid sit. 320.1.b
Occasio omnium scelerum sunt opes. 86.2.b
Oculus vitæ est sapientia. 98.2.b
Oculi affectus indices, cur. 92.1.c.d
Oculi sapientis ubinam sint. 98.2.a
Oculi stultorum ubi sint. ibid.b.c
Oculi mentis in Deum iugiter intendere debent. 99.
2.a

Oculi spirituales eorum qui vacant vitæ contemplatiue,
sunt in capite. ibid.c
Oculorum visio quot modis sumatur. 199.1.b.c. & seqq.
Oculorum custodia. 92.2.b
Oculorum elogium. 99.1.b.c
Oculi primò moriuntur, & ultimo formantur. 334.2.c
Occupatio pessima quæ homini data. 56.2.c.d. 57.1.
a.b.c

Officium sacerdotis, quod. 176.1.b
Officium Superiorum erga subditos. 297.2.c.d
Officia providentie. 177.2.a.b
Olus vnde dictum. 81.2.a
Omnia vanitas, quid sit. 14.2.b. & seqq.
Opes mundi secundum Gregorium Nazianzenum, quid
sint. 58.1.d
Opes Salomonis quantæ. 84.1.d. & seqq.
Opes reconditas conseruare quid sit. 186.2.a
Opes diuitibus sunt tormentum. 1.d
Opes in domini malum seruantur. ibid.
Opes dant honores. 193.1.a
Opes ad quid utiles. 222.2.c
Opum vanitas. 86.1.c.d. & seqq. 182.2.d. & seqq.
186.1.d

Opum bonus usus est donum gratie Dei. 191.1.b
Operari quomodo & quid debeamus. 277.1.b.c. &
seqq.
Opinio Ecclesiæ de impiorum animabus in peccato de-
dentibus. 137.1.b
Opinio quam de Deo habere debeamus. 171.1.a.b
Opus cur sit melius ex voto quam sine voto. 174.1.a.b
Opus vltimū amico præstandum sunt exequis. 208.2.c
Opera nostra quomodo peragere debeamus. 248.2.a
Opera iustorum quintupliciter sunt in manu Dei. 264.
1.b. & seqq.
Operum Dei duratio. 125.1.d. & seqq.
Oraculum Apollinis quid responderit cuidam diuiti regi.
193.2.d

Orare Deum quomodo debeamus. 169.2.d
Oratio erga Deum & Sanctos quomodo debeat fieri.
ibid.a.b.c

Orbis nouus priscus cognitus fuit. 53.2.a
Ordo librorum Salomonis. 3.1.d
Origo fluminum quænam sit. 43.2.c
Origo Agni benedicti. 275.1.d
Ornatus totius hominis quis. 246.1.c
Ortus & occasus solis quo sensu dicantur vanitas. 31.1.a
Os mysticè pro quo sumatur. 197.2.d
Ostia interna corporis quid sint. 335.2.c
Otiosus cur edere carnes suas dicatur. 147.1.b

Panem mittere super transcentes aquas, quid
sit. 311.1.a. & seqq.
Paradisus quid sit. 80.2.a
Paradisorum Salomonis excellentia. 81.1.c
Paralogismus pigri. 148.2.b
Paralogismus diaboli. 209.2.a
Parcitas quàm sit utilis. 185.2.b
Parentes quomodo debeant amare filios. 106.1.b.c
Paræmia duorum simul cubantium quid denotent. 155.
2.a.b
Pars significat quinque. 93.2.b
Partes primariæ Ecclesiæ quæ. 5.1.c
Passio Christi quid efficiat. 210.1.a
Passiones cognatæ & sociæ sunt ira & tristitia. 189.
2.d

Pastor unus quis. 351.2.d
Patientiam quam debeamus habere. 215.2.c
Patientia Dei abuti malum est. 257.1.a
Pauper sapiens quomodo viuatur. 198.1.c.d
Pauper sapiens salus urbis suæ est. 283.1.c. quis
allegoricè sit iste pauper. 2.a. & seqq.
Pauperes sepius sunt literati. 280.1.b.c
Pauperes sunt aquæ transcentes quo sensu. 312.2.a.b
Pauperum beneficia sunt contemptui. 284.1.a.b
Paupertas & iuuentus acuiunt sapientiam. 159.1.d
Paupertas voluntaria ad quid utilis. 222.2.b.c
Peccans in vno perdit multa. 285.2.b
Peccare deterius est quàm annihilari, cur. 142.1.b
Peccatum cur summa sit stultitia. 63.1.b
Peccata venialia sunt circa animam, vt puluis in oculis
coniectus. 238.1.d
Peccatum quoduis vnde procedat. 244.1.c
Pecunia à Dauide relicta pro templi fabrica, quanta
fuerit. 84.2.a.b
Pecunia quæ Salomon in templum insumpsit. 85.1.b.c
Pecunia quid nobis debeat esse, & quomodo ea debeat
mus uti. 182.1.c
Pecunia obediunt omnia, quo sensu. 308.1.c.d
Peregrinus ad patriam anhelat. 205.1.c
Peregrini hic, ad celum anhelare debemus. ibid.c.d
Perfectio actus ex voto procedentis. 174.1.b
Pergeret in urbem, quid significet. 301.2.d. & seqq.
Periculum in diuitiis quantum sit. 86.1.d. & seqq.
Periculum unitatis & solitudinis. 153.1.b. & seqq.
Pernicies non licet voluptatis. 18.1.b
Persecutionum remedium. 143.1.b.c
Perseuerantiæ elogium. 217.2.d
Peruersi difficilè corriguntur, quo sensu. 61.2.a.b.
& seqq.
Peruersi sunt, qui in malo obdurnerunt. 62.1.b
Peruersum non potest reconcinnari, quid sit. 224.
2.a
Peruersus quo sensu dicatur incorrigibilis. 225.1.c
Pes, quid anagogicè significet. 165.2.b

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Pedes symbolicè significant affectus. 165.2.a
Philosophorum sententia de animæ immortalitate. 136.
 1.1.2.a
Pietati vacare est animæ salus. 107.1.a
Pigri paralogismi. 148.2.b
Pigrizia iustorum quæ sit. 306.2.d
Pigrizia effectus. 148.2.b.c.306.1.a
Piscina probatica quæ esset. 83.1.a
Piscinæ quid sint mysticæ. ibid.b
Piscinæ quid sint. 82.1.c.d. & seq.
Pij cur affligantur, & impij prosperentur. 260.1.d
Platonis de anima deliria. 134.2.d
Platonis emblemata de homine. 356.2.a
Plausus populi regi adolescenti. 164.1.a.b
*Plausus populi & acclamationes sunt inanis & levis au-
 ra.* ibid.b
Plenitudo manus est pugillus. 148.1.c
Plutonis regnum & etymon. 309.1.b
Pœna quam Deus avaris infligit. 193.1.d
Populus arbor quid indicaret apud Ægyptios. 111.1.b
Pontifex Rom. quare non debeat esse pauper. 222.1.c.d
Potentia calumnie. 140.2.a.b
Pracones vanitatis varij recensentur. 5.2.c.d. & seqq.
Premium futuræ gloriæ. 143.1.c
Praxis ditescendi, quæ. 183.1.d
Pretium temporis. 111.2.b
Pretium sapientiæ. 158.2.d
Principes concionatores erant. 8.2.a.b
Principes quid scire debeant. 180.1.d
Principes iniusti sunt terre superfluitas. 2.b
Prisci hortis dediti. 80.2.d
Prisci yngebantur, & quando. 207.2.a.b
Prisci ne inebriarentur oleo utebantur. 273.2.a.b
Professio Religionis auget meritum boni operis. 170.1.c
Professio fidei infantium in Baptismo an sit votum. 2.b
Professio in Baptismo est quasi iuramentum. 248.2.c
Profunditas sapientiæ. 237.1.a.b
Prognostica pluvie. 317.1.d
promissio voti quandonam stulta sit. 173.1.d
Promissio Hebræis facta Leu.26. & alibi, quos spectet. 267.2.a
Prosperitas impiis noxia est. 261.1.d
Providentiam diuinam manifestè ostendit casus. 279.1.a
Providentiæ opponuntur fatum & fortuna. 176.2.a
Providentiæ demonstratio. 177.1.d. illius officia.
 2.a.b
Providentiam negare quid sit propriè. 176.1.b
Prudentia quid efficiat in homine. 246.1.c
Prudentia in quo consistat. 252.2.d
Prudens quandoque prudenter desipit. 289.1.c
Prudentis vitæ axiomata. 5.1.d
Puer pauper & sapiens quis sit. 158.2.a
Pueros in limbo malle esse quàm non esse, ratione constat. 142.2.c. cur. ibid.d
Pugillus cum requie quid sit. 148.2.a.b.c
Pulvis redit in pulverem. 348.1.a.b
*Purgatorium Austro & Aquilone, ad quem quis cadit,
 denotatur.* 319.2.b
Pythagoræ sententia de immortalitate animæ. 136.2.a

Quadratura circuli quomodo sciatur & nesciatur.
 262.2.d
Questiones quibus se miscet homo. 243.2.c. pro quo
 sumi debeant, & quid significant. ibid.d. & seq.
Qualitas renuntiationis factæ in Baptismo. 248.2.c.d

Raptus S. Hieronymi ad iudicium. 359.2.a.b
Ratio risus à priori. 74.2.a
*Ratio à priori cur pueri in limbo malint esse quàm non
 esse.* 142.2.d
*Ratio à priori, cur nobilitas in virtute, non in regno co-
 sistat.* 164.1.c
Rationes cur calumnia conturbet sapientes. 215.2.b.c
Rectitudo in qua Deus hominem creauit. 242.1.d
in quo sita sit. 243.1.a.b
Rectum est quod suam regulam adequat. ibid.a
Regina Saba quot auri talenta dederit Salomoni. 85.1.a
Regnum per quid acquiratur, per quid amittatur. 161.
 1.d
Regnum regis adolescentis. 164.1.a
Regnum & etymon Plutonis. 309.1.b
Regna splendida, & eorum opes comparantur vento. 188.2.d
Remedium contra ingratos mansuetudo. 216.2.d
Remedium contra libidinem fuga est. 239.1.b
Remedium contra potentes impellentes ad peccatum. 292.1.a
Remedium contra tentationes & persecutiones. ibid.b
Remedium aduersus cogitationes impuras. 2.a.b
Religionis actus duplex. 173.2.d
*Religiosus solus sine socio quomodo vocetur à Dno Tho-
 ma.* 154.1.b
Religiosi cur bini incedere debeant. ibid.
Religiosi nudipides erant præ castitatis studio. 165.1.b
Religiosorum Angeli proprij sunt. 175.2.c
Renuntiatio in Baptismo facta est iuramentum. 248.2.c
*Representatio inconstancia fortuna, & humana felici-
 tatis.* 161.2.c.163.1.d
Reprobatio quid sit. 225.2.c.d
Reprobis an saluari possit. ibid.b.c
Res vanæ ciphre sunt similes. 12.1.c
Res quibus homines incumbere debeant. 41.2.d
Res mundi per quid deprauata. 60.2.c
Res mundi antiquissima est tempus. 110.2.d
Responsio oraculi Apollinis cuidam regi diuini. 193.2.d
Responsio ad hereticos de eorum fide infida. 265.2.c.d.
 & seqq.
Reuerentia quenam sit seruanda in templis. 165.2.b.
 1.b. & cur. 2.d
*Rex pauper & puer, sed sapiens, præstat diuitem sene &
 stulto.* 158.2.c.d
Rex debet amare paupertatem, cur. 159.2.d
Rex nascitur, ut ceteri. 161.1.c
Rex quomodo regnare debeat. 164.2.b
Rex propter agriculturam seruus fit. 180.2.b
Rex mysticè est liberum arbitrium. ibid.d
Rex verus censendus qui suos regit affectus. ibi.
Rex nobilis, allegoricè est Christus. 305.2.b
Regis senis stultitia in qua sita sit. 160.1.b
Regis adolescentis plausus & regnum. 164.1.a.b
Regis verba armata sunt potestate. 249.2.d
*Regi superbo monita spernenti, & monitores odio ha-
 bent, quid accidere soleat.* 160.1.c.d
Regem inuenem ab omnibus respici constat, & cur. 163.
 2.a. & seqq. 164.1.a
*Regem adire arduum, quomodo & quando id fieri de-
 beat.* 249.2.a.b
*Reges Peruanorum quid agant, antequam regnum in-
 eant.* 160.1.a
Reges prisci alba veste vestiebantur. 274.1.b
Reges seruos facit fors. 294.1.b
Reges Ægypti ad quod insurandum indices adigerent. 129.1.d

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Reges Aegyptiorum cibo refectantur simplici.	305.2.a	Sapientia pauperis, & auari stulti antithesis.	198.1.c.d
Reges cur debeant esse regna totius regni.	303.2.d	Sapientis pauperis vita qualis.	2.c.d
Reges multi quidam perdit.	304.1.a.b	Sapientis correctio est quasi sal.	213.1.b
Regum superbia unde oritur.	160.2.a	Sapientis cor roboratur sapientia.	236.1.b
Regum & regiorum vanitas.	161.2.c.162.1.b.c	Sapientis cor in dextera stulti in sinistra.	290.1.b
Risus cur sit error. 73.1.c.	cur ridiculus. 2.b.	Sapientis vita mortis meditatio est.	325.1.d
	ibid.d	Sapientia vitanda est turba.	63.2.d
Risus cur mentis infania sit & emotio.	74.1.b.c.	Sapientes per quid fiant melancholici.	66.2.c
	2.a	Sapientes quid ament, & cur sint pauperes.	283.2.
Risus a quo causatur, & modus quo causatur.	ibid.c.	d. & seq.	
	ibid.d	Sapientum increpationes, quales sint. 214.1.d.	illorum
Risus, ut Deus a quibusdam habitus.	75.1.c	dolor oritur à calumnia.	2.d
Risus omnis quo sensu à sancto Basilio vetetur.	ibid.d	Sapientum verba audiuntur in silentio.	284.2.b.c
Risus & gaudium mundi magna vanitas est.	2.a.b	procedit eorum silentium ex quiete cordis.	285.1.b
Risus deterior est ira.	210.2.d. & seqq.	Sapientum verba sunt stimuli.	350.2.a
Risus stultorum quid praeseferat. 213.2.d.	cui simili.	Sapientia vera in quo sita sit.	67.2.b
	244.1.a.b	Sapientia in Salomone manes, quae, & quomodo sit acci-	
Ritus circuitus in funere.	342.1.a.b	pienda. 90.2.c. & seqq. hac in eo non stetit.	91.2.c
Robur animalis in somno consistit.	155.1.b	Sapientia Dei quoduplex sit.	95.1.a
Romani nudipedes in sacris erant.	165.1.a	Sapientia spiritalis cuiusnam similis sit.	98.1.b.
Rota fractio super cisternam quae. 345.2.c. & seqq.		Sapientia quid sit, & quid possit.	158.2.d
		Sapientia quibus & in quibus, obviatur.	159.1.d
		Sapientia iuuenum & pauperum quo praestet.	ibid.c
		Sapientia discitur in domo luctus.	212.1.b
		Sapientia cum diuitiis quomodo utilior.	221.2.b
		& seqq.	
		Sapientia cum diuitiis mystice quid sit.	222.2.a
		Sapientia triplicem vitam homini tribuit.	223.2.d
		Sapientia nimia in insipientiam degenerat.	231.1.c
		Sapientia robur nobis dat.	234.2.a. cur auxilia-
		tur sapienti.	ibid.d
		Sapientia quandonam longius à nobis recedat.	237.
		1.d	
		Sapientia praestat robore.	284.2.a
		Sapientia in vultu elucet.	246.1.a. & seqq.
		Sapientia industriam sequitur. 296.2.c.d.	compa-
		ratur cum ferro laboriose exacuto.	297.1.b. &
		seqq.	
		Sapientie studio quid observandum.	76.2.a.b
		Sapientia vanitas.	118.1.d
		Sapientie excellentia.	158.2.c. illius effectus.
		ibid.d.	
		Sapientia profunditas.	237.1.a
		Sapientia & sapientis dos quae.	245.2.a
		Satius est numquam fuisse quam damnari.	142.1.d
		Saturitas somnum prohibens & impediens, quae sit.	185.
		1.b.c	
		Schema vinum auaritie.	105.2.c
		Schema iudiciorum iniquitatis.	128.2.c
		Scientia cur sit hominibus difficilis.	49.1.d. & seqq.
		in Scientia est multa indignatio.	66.1.c
		Scientia hominem reddit tumidum.	67.1.b.c
		Scientia vera in quo sita sit.	ibid.a.b
		Scopus Ecclesiasticus quis.	4.1.d
		Seruatio secretorum praedestinationis & reprobationis	
		fugienda.	139.2.a
		Senectus quid sit.	310.2.d. 331.1.d. 2.a
		Senectutis enigmata sunt XXI.	328.1.a
		Senes & frigidi quare parum dormiant.	336.2.a. &
		155.1.c	
		Senes quoniam excelsa metuant.	337.2.b
		Sententia eorum qui existimant satius esse non diu	
		vivere.	143.2.c.d. & seqq.
		Septenarius numerus quid representet.	315.1.b.c.
		& seqq.	
		Serpens quid indicabat apud Aegyptios.	111.1.c
		Seruitutis symbolum est sinistra.	290.2.c
		Serui	
Accorum dies festus apud Persas.	161.1.a		
Sacerdotes Hebraeorum nudipedes incedebant in tem-			
plo.	164.2.c		
Sacerdotis officium quod.	176.1.b		
Sacerdotes cur inter celebrandum utantur albis vesti-			
bis.	275.2.b		
Seculum ultimum Antichristi quale sit futurum.	220.		
1.d			
Seculum vetus praesenti non est preferendum.	2.d		
Sal vitae est amicitia.	98.2.b		
Salomon auctor libri dicti Ecclesiastes.	1.2.b		
Salomon cur Ecclesiastes dicatur.	1.2.c. 7.2.b. 8.1.c.		
quomodo representet Christum.	8.1.c. 10.1.b		
cur vocetur hebraice Coheleth, id est, concionatrix.	8.1.c.d.		
quare se vocet Regem Ierusalem.	10.1.a.		
Cur de se in tertia persona loquatur.	14.		
2.a. dicitur fuit omnibus monarchis.	85.1.d		
unde coacervauerit suas opes.	88.1.b.		
cur agat de			
tempore.	110.1.c.		
sapientior & praestantior fuit			
puer se sene.	159.1.b.		
nesciuit quid de matre Dei.	241.2.b.		
cur vix vllum ex hominibus per omnia			
rectum se inuenisse dicat.	239.1.d. & seqq.		
Salomonis librorum distinctio.	2.2.c		
Salomon an poenituerit.	55.2.a		
Sambucus etymon.	87.1.d		
Sanctitas & sanitas Ade.	60.2.d		
Sanctitas consistit in charitate.	298.2.a		
Sancti cur dicantur ad Austrum cadere.	319.1.a.b		
Sancti desiderant mori ne videant tot Dei offensas.	143.		
2.a			
Sanguis terrae est aqua.	43.2.b		
Sanitas animalis in quo consistat.	155.1.b		
Sapiens & stultus in quo similes, & in quo dissimiles.	100.2.d. & seqq.		
Sapiens rebus gaudet aduersis.	212.1.d		
Sapiens sua facit oportunè.	112.1.b.		
est seuero vultu.			
211.1.d.			
quo vultu debeat arguere amicum &			
proximum.	213.1.a.		
turbatur calumniis.	215.1.d.		
quomodo se gerat cum Deo & Regibus.	250.2.c.		
observat tempus.	251.1.c.		
quare à Deo facies eius			
mutetur saepe.	246.2.c.d.		
cur intelligat & ob-			
seruet tempus.	252.1.b.		
cur contemnat & prospe-			
ra & aduersa.	260.2.a.		
loquitur gratiose.			
300.1.d			
Sapientis oculi sint in capite eius.	98.2.a		

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Serui nonnulli sunt euecti ad regnum.	160.2.d	diuitias.	102.2.a.b. & seqq.
Seruorum multorum vanitas.	83.2.d	Stultitia Regis in quo sita sit.	159.2.a
Significationes vanitatis sex.	10.2.d	Stultitia in multiloquio reperitur.	170.2.a.b. & seqq.
Silentium docet loqui.	118.1.a.b	Stultitia parua quid perdat.	289.2.b.c.
Silentium religiosissime seruetur à regis consiliariis.	248.1.d	Stultus quomodo complice manus, & edat carnes suas.	146.2.d. & seqq. prosperis letatur.
Silentium praestet loquelà.	285.1.b	Stulti verba qualia sint.	303.1.b
Simeonis Stylite concio.	341.2.c	Stulti ethice quinam sint.	62.1. c
Similitudo interitus hominis & bruti.	132.2.c.d	Stulti cur subinde praesint sapientibus.	295.1.b
Sobrietas praecipue decet principes.	305.1.b	Sub sole quid sit.	22.1.b.c. & seqq.
Societatis bonum quod.	151.2.c. illius effectus.	Sudor mortui quomodo sint deliciae uiuentis.	104.1.c
Societatis & amicitiae utilitas.	154.2.b	Superbia Regum unde nascatur.	160.2.a
Societatis apologus.	155.2.d. & seq. illius exempla.	Superbus cur complicare manus & edere carnes suas di-	147.1.a
156.1.a		catur.	212.2.a
Societatis fons est SS. Trinitas.	157.2.b	Superborum proprium.	85.2.b
Sol in cursu anhelat.	32.2.b	Supputatio diuitiarum Salomonis impossibilis.	232.2.d
Sol quot modis dicatur vanitatis speculum.	32.1.a	Sustentare iustum quid sit.	39.1.b
quotidie gyrat & mouetur per meridiem ad Aquilo-		Symbolum vanitatis ventus.	155.2.c
nem. 33.2.b. cur typus sit veritatis & virtutis.		Symbolum amicitiae ignis est.	111.1.b
32.2.a.b. cur dum est in signis Borealiis, vi-		Symbola temporis.	207.2.a
deatur declinare ad Austrum, indeq. reflecti ad A-		Symbola deliciarum, quibus nutriuntur pueri & puellae,	287.2.a.b
quilonem. 34.1.c. an sit animatus. 38.2.b. so-		sunt vnguenta.	290.2.c
lis motus est vanitas.	31.1.a	Symbola musica.	
Solis motus ad Austrum & Aquilonem quo sensu intelli-	34.2.b.c	Symbola libertatis, liberalitatis, seruitutis & auaritia.	
gatur.	35.1.d		
Solis motus duplex est.	36.1.a		
Solis anigma.	36.1.b		
Solis apologus, id est velocis beneficentia.	33.1.b		
Solis proprius locus. 32.2.c.d. illius utilitas.	105.1.d. & seqq.		
Solitudines auari.	153.2.d. & seqq.		
Solitudinis pericula.	170.2.a.b		
Solutionem voti differre quid sit.	171.2.a		
Somnium quid sit, & unde prodeat.	ibid. c		
id afferunt stultiloquia.	171.1.c.d		
Somnia comparantur stultitia. 170.2.c. quid comiten-	155.1.c		
tur.	184.2.a		
Somnus conciliatur à calore.	185.1.d		
Somnus à quo concilietur.	185.2.b		
Somnus mysticus est quies conscientiae. ibid. c. item	184.2.b		
mors.	185.2.b.c		
Somnus quid nobis praestet.	32.1.a		
Somni dulcedo & voluptas quae.	59.1.c		
Somni utilitas & suauitas.	214.1.a. & seq.		
Speculum vanitatis est sol.	38.2.a.		
Spes hominum, somnia vigilantium.	234.1.d		
Spine adulationis.	253.1.d. & seqq.		
Spiritus qui pergit, quisnam spiritus hic sit.	292.2.a. & seqq.		
Spiritus Dei à quo contristetur.	135.1.b		
Spiritus sancti in anima per gratiam habitantis effectus.	125.2.d		
246.1.a	32.1.a.b		
Spiritus triplices sunt in homine secundum Medicos. 133.	66.2.a		
2.d	57.1.c		
Spiritus sancti impulsus nemo potest prohibere.	63.1.b		
1.d. & seqq.	98.1.b		
Spiritus potestatem habentis quis sit.			
292.2.a. & seqq.			
Spiritum ire sursum, quid significet.			
Stabilitas hominum in Deo debet esse.			
Stabilitatem ut quis habeat, quid ei sit agendum.			
1.a.b			
Stimulus ingens ad eleemosynam quis.			
Studij sapientiae effectus.			
Stultitia hominum quanta sit.			
Stultitia summa est peccare.			
Stultitia similis est cecitati.			
Stultitia eorum qui insudant ad congregandas hereditibus			

Tedium quo afficiuntur sapientes. 101.2.c.d. & seqq.

Templum quonam sine nobis sit adendum. 166.2.c.d

Templum fortunae quare dicatur vrbi Fanum. 281.1.b

Telonia animae è corpore migrantis quot. 326.2.a

Temeritas latet sub titulo fortitudinis. 213.1.a

Tempus quomodo existat. 110.1.b

Tempus est plantandi & tempus euellendi. 113.2.d

Tempus plantandi virtutes est. 114.1.a

Tempus eradicandi Zizania vitiorum. ibid. b

Tempus plantandi choros Beatorum in caelo. ibid. c

Tempus occidendi, & tempus sanandi. ibid. d

Tempus flendi, & tempus ridendi, quo constat. 2.a.b

Tempus nunc flendi, & in futuro ridendi. 115.1.a

Tempus spargendi lapides. ibid. b.c

Tempus acquirendi, & tempus perdendi. 116.1.c.d

& seqq.

Tempus custodiendi & tempus adiciendi. 117.1.a

Tempus scindendi vestes Hebraeis erat in clade & luctu

ibid. c

Tempus scindendi corda. 2.b

Tempus tacendi, & tempus loquendi. ibid. c

Tempus loquendi & tacendi à quibusnam obseruetur.

118.2.b

Tempus dilectionis, & tempus odij. ibid. c. in quibus sit.

119.1.a. b

Tempus belli, & tempus pacis. ibid. c. d

Tempus iudicandi & premiandi, non merendi, vel de-

merendi erit in die iudicij. 130.1.c

Tempus simile est umbra. 205.2.b

Tempus vitae nostrae est quasi umbra aeternitatis Dei.

ibid. d

Tempus quomodo sit obseruandum. 250.2.b. & seqq.

Tempus dominatur rebus gerendis. 280.2.b

Tempus mortis, vocatur tenebrosus. 325.1.c

Temporis antitheta varia. 110.1.d

Temporis anigma. 110.2.d

Temporis pretium quantum sit. 111.2.b

Temporis hieroglyphica varia. 111.1.b

Temporis symbola. 111.1.b. c. 114.1.b

Temporis apologus quis. 112.2.b

Tem-

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Temporis iactura qualis sit. 251.2.a. & eius instabilitas. 2.d
 in Tempore non suo mori, quid sit. 233.1.b.c
 Temporum inuersiones apud priscos existerant. 111.1.d
 Tentationum remedium est animi constantia. 292.1.b
 Terra est quasi arena puerorum. 23.1.d. & seqq.
 est arbori similis. 25.1.c. quamdiu stabit. 26.1.d
 in die iudicii accusabit impios. ibid. c. quibus censetur rotari. 2.d. eorum argumenta. 27.1. b.
 ex quo immota consistat. 28.2.c
 Terra centrum triplex est. ibid.
 Testudinis cum aquila certamen, & quid mystice significet. 279.2.b
 Timens Deum nihil negligit. 234.1.a
 Timor summus cur Deo debeatur. 2.a
 Timor Dei iudicis ut vindicis, ad quid valeat. 178.2.a
 Timor Dei causa est virtutum. 355.1.c.d
 Titillatio causat risum. 74.2.b
 Tragicus dies sacrorum apud Persas. 161.1.a
 Tranquillitas animi est summum bonum. 148.2.a
 Tranquillitas Adami ante peccatum quae. 243.1.b
 S. Trinitatis funiculus triplex. 157.2.b.c
 S. Trinitatis mysterium innuitur. 97.1.b
 S. Trinitatis symbolum. 157.2.d
 Tristitia quare melior gaudio. 210.1.a.b
 Tristitia inanis relegatio. 273.1.b
 Tropologia, qua per canem intelligatur peccator, & per leonem iustus. 269.1.d.2.a
 Turba vitanda sapienti. 63.2.d
 Typus Christi Salomon fuit. 3.2.d
 Typus amicitiae est ignis. 155.2.c

VAcare pietati est anima vita & pabulum. 107.1.a

Vacatio nulla debet esse ab opere bono. 323.1.b.c
 Vanitas quoad peruersum rerum iudicium, oritur non à natura aut Deo, sed hominis electione. 61.1.b
 Vanitas vanitatum, quid sit. 13.2.d. & seqq.
 Vanitas hortorum. 81.2.d. & seq.
 Vanitas seruorum. 83.2.d
 Vanitas cantorum. 88.1.a.b
 Vanitas studij ditandi filios & heredes. 102.2.d.104.1.c.d
 Vanitas eorum qui componunt libros, ut memoriam sui posteris derelinquant. 103.1.d
 Vanitas sapientiae & sciendae. 118.1.d
 Vanitas hominis maxima. 131.2.c.d.134.2.b
 Vanitas & afflictio magna inuidiorum. 145.1.c
 Vanitas regnorum & regum. 161.2.c.163.1.b
 & seqq.
 Vanitas regalis profapie & nobilitatis quanta sit. 164.2.a.b
 Vanitas quae cernitur in victimis, rebusq; sacris. 164.2.b.c
 Vanitas & lenitas vouendi oritur è somnio. 178.1.a.b
 Vanitas auarorum. 105.1.a.182.2.d
 Vanitas opum. 184.1.d.186.1.d
 Vanitas adulationis emblematis depicta. 213.2.b
 Vanitas quomodo opponatur veritati. 10.2.b
 Vanitas rerum humanarum heres est. 204.1.d
 Vanitas diuitiarum. 86.1.c
 Vanitas impiorum. 255.1.c. hypocrisis. 256.1.a
 Vanitatis capita decem. 5.2.b.c
 Vanitatis definitio seu etymon. 10.1.d
 Vanitatis exempla plurima. 18.1.c. & seqq.
 Vanitatis significata. 10.2.d

Vanitatis speculum sol est. 32.1.a
 Vanitates mundi duodecim. 16.1. c. & seq.
 Vanum pios affligi, impios prosperari. 260.1.a.b
 Vapor quid sit. 11.2.d
 Vbertas impulsuum Spiritus sancti. 253.2.a
 Velocitas in locutione fugienda. 168.2.a
 Veneratio quanta sit seruanda in templis. 166.1.b
 Ventus cuiusnam rei sit symbolum. 39.1.b
 Venti commoda quae. ibid. a
 Venti qua ratione lustrent omnia. ibid. c.
 Ventos obseruans non seminat, quid sit. 320.1.b
 quid per ventos hic mystice significetur. 321.1.b
 Verbum dicitur quasi verum. 7.1.a
 Verba sapientum quomodo audiantur. 284.2.b.c
 Verba sapientis & insipientis qualia sint. 351.1.a.b
 unde procedant. ibid. c.d
 Verba sapientum sunt sicut stimuli. 350.2.a
 Verborum multitudo in oratione fugienda. 169.2.c.d
 Veritas tempore Antichristi non audietur. 336.2.c
 Veritas quomodo opponatur vanitati. 10.2.b
 Veritatis typus est sol. 32.2.b
 Vestis candida tropologicè quid sit. 274.2.a.b
 quid allegoricè. 275.1.b
 Vestis praeconum cur alba. 273.2.c
 Vestis alba quid mystice significet. 274.1.a
 Vestis regum olim erat candida. ibid. b
 Vestes candidae quid notent. 373.1.d
 Via spiritus quae sit. 321.2.b.c
 Videntes per foramina, sunt oculi. 334.2.b
 Videre melius est quod cupias, &c. quid genuine significet. 199.2.d. quid significet mystice. 200.2.a
 Vigilia Demosthenis, Aristotelis & Accemetarum. 262.1.c.d
 Vigila conciliatur à frigore. 155.1.c
 Vilitas voluptatis mundi. 16.1.d
 Vineae animae à nobis plantanda, putanda & colenda est. 80.1.c
 Vir sapiens quid agat, quando vult aliquid intelligere. 237.2.b
 Vir sanctus mystice est rex & pontifex. 207.1.d
 Virtus vera in quo sita. 67.2.b
 Virtus consistit in moderatione. 147.2.d
 Virtus & felicitas vera quae sit. 182.1.d
 Virtutis schema & exemplum. 32.2.b
 Virtutis comparatio cum vnguentis pretiosis. 206.2.a.b
 Virtutis & lucis analogia. 97.2.b
 Virtutes sunt cuique etati propriae. 316.2.c.d
 Virtutum causa est timor Dei. 355.1.c.d
 Vis consuetudinis quanta sit. 62.2.d
 Vis obedientiae quae. 250.1.c
 Vis amicitiae & charitatis. 156.2.b.c
 Visio oculorum melior quae sit, & quot modis sumatur. 199.1.d. & seq.
 Vita est vapor. 12.1.c
 Vita nostra est cursus ad mortem. 271.2.a
 Vita & viuere est gaudium & gaudere. 307.2.a
 Vita sapientis est meditatio mortis. 325.1.d
 Vita sapientis mystica est Christus. 198.2.b
 Vita quo sensu sit rota. 346.2.d
 Vita hominum est rota laborum & dolorum. 37.2.d
 Vita quomodo nobis sit vtendum. 31.1.c.d
 Vita magnificanda cur. 269.1.b
 Vita miserrima morte melior fidelibus. 143.1.c.d
 Vitae prudentis axiomata. 5.1.d
 Vitium senectutis. 334.1.d
 Vita

INDEX RERVM MEMORABILIVM.

Vitta aurea qua sit. 343.2.d. & seqq.	quid symbolice & anagogice significet. 344.2.a.b	quandonam sit explendum. 173.1.b	ibid.e
Vmbra quid sit. 205.2.b.c. & seqq.		Votum quando illicitum sit. 172.1.b.c	
Vmbra argenti nihil est. 223.2.b		Votum quomodo reddendum. 173.1.c	illius promissio
Vnguenta pretiosa erant. 207.1.b		Votum cur cito soluendum. 173.1.c	ibid.d
Vnguentorum vsus quatuorplex. 273.2.b		quandonam stulta. 191.1.b	
Vnit as cuiusmodi proprie conueniat. 149.2.a.b		Vs bonus opum est donum gratia Dei. 185.2.b	
Voluptas triplex est. 282.2.a		Vtilitas paritatis quanta sit. 222.1.b	
Voluptatis incertitudo, falsitas, insensibilitas, infidelitas, fallacia, vilitas, breuitas, &c. 16.17. & 18.		Vtilitas sapientie cum diuitiis quanta sit. 33.1.b	
Voluptatis amaritudo. 40.2.a		Vtilitas solis quae. 154.2.b	
Voluptatis natura est non satiare animum. 70.2.c		Vtilitas societatis & amicitie quanta sit. 180.2.c	
Voluptates per quid refrenanda. 326.1.a		Vtilitas agricultura quae sit. 126.1.a	
Voluptates vere in quo sint sitae. 89.1.b.c		Vtilitas animalium noxiorum & venenatorum. 350.2.a.b	
Votum quomodo debeat fieri. 169.2.a		Vtilitas sapientie Salomonis. 80.1.c	
Votum vt sit validum quinque requirit. 170.2.a		Vua bumasti, quae. 249.1.b.c	
		Vultus est animi index. 276.1.d	
		Vxor mystice est sapientia & virtus.	



INDEX MATERIARVM M O R A L I V M

QVÆ HOC IN ECCLESIASTEN C O M M E N T A R I O VBERIVS DEDVCVNTVR,

Verbis Euangelij per Dominicas, Festos dies, & Ferias nonnullas
occurrentes accommodatarum, in gratiam
& vsum concionantium.

DOMINICA I. ADVENTVS.



RVNT SIGNA IN SOLE ET
LVNA. Sole est speculum vani-
tatis. 32.1.a.b. est item typus
veritatis & virtutis. 2.a.b.c. Igy-
rat per meridiem ad Aquilo-
nem. 33.2.b. & seqq. an sit animatus. 38.2.b

ERVNT SIGNA IN STELLIS. Prognostica
pluuiæ & serenitatis quæ sint. 317.1.d. *Vide
notata Dominica XXIV. post Pentecosten.*

CÆLVM ET TERRA TRANSIBVNT. Terram
tamen in æternum stare dicit Ecclesiastes. 23.1.
c. & seqq. 25.1.c.d. 26.1.d. Cur autem terra
sit immobilis, quadruplex datur causa. 28.
1.a.b

CÆLVM. Cælum sphæricum est. 36.2.c

DOMINICA II. ADVENTVS.

PAUPERES EVANGELIZANTVR. Iusti hæc
in vita opprimuntur inopia, & impij abundant
diuitiis. 108.2.c. Pauperes quot habeant
commoda præ diuitibus. 184.2.b. Paupe-
rum nomine in Scriptis denotantur iusti. 198.
1.c.d. Pauper sapiens salus est vrbis. 283.1.c

PAUPERES TAMEN VBIQUE CONTEMNUNTVR. 284.
1.a.b. cur vocentur transeuntes aquæ. 312.2.a.
& seqq. *Vide notata Festo omnium Sanctorum.*

EVANGELIZANTVR. Pauperes sunt capacio-
res doctrinæ & sapientiæ quam diuites. 159.1.
c.d. Paupertas quoque est via ad vitam ætera-
nam. 198.2.d. & seqq. Sapientes amant pauper-
tatem, quietem, silentium. 283.2.c. cur
sapientes sint pauperes. 312.2.a. ibid. d

ARVNDINEM VENTO AGITATAM. Id est ho-
minem inconstantem, quales in primis sunt vo-
tiffraji, qui Deo & hominibus sunt exosi. 177.
1.a.b. Obfirmandus animus contra aduer-
sa fortitudine & constantiâ. 281.2.b.c. Con-
stantia optimè refrænât animi passiones. 292.1.
a.b. item spiritus iræ, libidinis, superbix. 292.
2.a.b. & seqq.

AGITATAM. Fortunam arundine inutabilio-
rem veteres coluere vt deam, & primam deorū.
280.2.d. & seqq.

IN DOMIBVS REGVM SVNT. Vera atlicorum
nobilitas in sola virtute consistit. 164.1.b.c
Cornel. in Ecclesiasten.

DOMINICA III. ADVENTVS.

TV QVIS ES? Si sic seipsum homo interroget,
se nonnulli veram vanitatem esse deprehendet.
15.1.d. 2.b

FERIA IV. QVAT. TEMPORVM.

ECCE ANCILLA DOMINI, FIAT MIHI.
Christi Iesu incarnatio quam sit mirabilis. 240.2.
b.c. Est Christus nouus Adam, quia ex terra car-
nem accepit. 241.1.a.b. *Vide notata Festo An-
nuntiationis B. Virginis.*

DOMINICA IV. ADVENTVS

RECTAS FACITE SEMITAS EIVS. Omnia
quippe per peccatum Adæ deprauata fuere, &
propterea difficilè corriguntur. 60.1.c.d. &
seqq.

OMNIS COLLIS HVMIABIATUR. Humilitas
est via ad cælestem gloriam. 198.2.c.d. & seqq.

IN FESTO NATIVITATIS DOMINI.

SVPER GREGEM SVVM. Quia priscorum pa-
trum opes consistebant in gregibus & armentis,
& iumentorum multitudine. 83.2.b

IN TERRA PAX HOMINIBVS. Pax bello pa-
randa est. 119.1.d

IN FESTO S. STEPHANI PRO- TOMART.

**VIDERVNT FACIEM EIVS TAMQVAM AN-
GELI.** Sapientia diuina in vultu emicans, reddit
hominem omnibus amabilem. 246.1.d

IN FESTO SS. INNOCENTIVM.

APPARVIT IN SOMNIS IOSEPH. Somnia
in somno oblata sunt deliria. 171.2.a. & seqq.
Hoc quidem Iosephi somnium fuit à Deo, sed
immunda à dæmone proficiscuntur. 2.d
Somnia quia inania & vana, ideo non sunt ti-
menda. 177.2.d. 178.1.d

**Innocentes pueri opprimuntur à nocente He-
rode.** 178.2.c.d. qui tamen in posteris puni-
tus fuit, quia Deo disponente plerumque fit, vt
impij cito moriantur. 234.2.d. & valde scele-
rati tollantur è vita, tempore non suo. 232.1.b

**Pueri in peccato originali demortui malunt
esse, quam non esse.** 142.2.d

INDEX MATERIARVM MORALIVM

QVI CONSVRGENS, ACCEPIT PVERVM. Ecce vt promptè Ioseph angelo monenti obediat, quia hoc propriè iustorum est, parère tum Deo vocanti, tum regi & Superioribus mandantibus. 250.2.c.d. Perfectè obedientis idea. 251.1.a.b

IN FESTO CIRCVMCISIONIS.

PRVSQVAM IN VTERO CONCIPERETVR. Nomen Saluatoris notum erat, priusquam in vtero nasceretur. 202.1.a

Hoc anni exordio agi poterit de annorum varia supputatione & obseruatione, maximè climactericorum. 316.2.a.b

IN FESTO EPIPHANIÆ.

TRES MAGI. Vt hi suis ad in Iudæam proficiscendum auctores fuere, sic sæpè alij reges subditos suos ad virtutis studium cohortati sunt. 8.2.a.& seqq.

VBI EST QVI NATVS EST REX? Regem adolenscentem omnes sectantur, & adorant, sene deserto. 162.2.b.c. 163.1.b.& seqq. 164.1.a *Vide notata Dominica XIX. post Pentecosten.*

CLAM VOCATIS MAGIS. Ariolos, aruspices & magos consulentium quanta sit vanitas. 202.2.a.b. 204.2.a

PER ALIAM VIAM REVERSI SVNT. Sapientia, maximè à Deo proueniens, plus potest quàm omnis regum potentia. 284.1.c.d. Homo, vt hic Herodes, ad Dei sapientiam nulloatenus pertingit; & sua consilia sequendo, in multis sæpè impingit & grauiter errat. 96.1.d. & seqq.

DOMINICA INFRA OCT. EPIPHANIÆ.

ASCENDENTIBVS ILLIS HIEROSOLYMAM. Ter in anno Iudæi Ierusalem adibant, & quare. 302.2.b.c

SECVNDVM CONSVETVDINEM. Consuetudinis, tam in bonum, quàm in malum quanta sit potentia. 62.2.d

SEDENTEM IN MEDIO DOCTORVM. Vana est hominum curiosorum, multa scire cupientium, non tamen vtilia, occupatio. 56.2.d. & 57.1.b.c. Non oportet plus sapere quàm necesse sit. 23.1.1.a.b. quia alta, & plus æquo sapientes, stulti facti sunt. 2.a. Librorum multorum, è quibus scientia hauritur, incommoda & comoda. 353.1.b.c.2.a. & seqq.

DOCTORVM. Hi quidem cum auctoritate docentes, à puero Iesu attentè audiebantur, sed plerumque verba sapientum & doctorum sunt contemptui, & obliuione sepeliuntur. 284.2.b.d

AVDIENTEM ET INTERROG. Exercitio, studio, disputatione, meditatione exacuitur virtus & sapientia, aliàs retusa & torpida. 296.1.d. 297.1.c. Pueri sæpè sunt sapientes, & senes stulti. 303.1.a.b

CONSERVABAT OMNIA VERBA HÆC CONF. IN CORDE SVO. Christi verba, etiam minima, studiosè audienda & ruminanda sunt. 248.1.a

SAPIENTIA. Sapientia est summum bonum. 64.2.a.b. eius studiosi sunt morbis obnoxij. 66.2.a.b. & iracundiæ æstu effervescentes. ibid.d. & seqq. lucet in vultu, & quomodo,

246.1.a.b. & seqq. præstat robore. 284.2.a 285.2.a.b. dat homini vitam, eamque triplicem. 223.2.d. etiam mortuos viuificat. 224.1.b. est profunda etiam circa quamlibet scientiam. 237.1.a. Sola sapientia & scientia ethica hominem non satiat, nec beat, nec honestat, sed solus amor Dei. 67.2.b.c. Sapientia etiam in puero præstat diuitis in sene stulto, & rege stolido: est lapis philosophicus mutans æs in aurum. 158.2.c.d. Puer sapiens præstat stulto sene, 159.1.b. & seqq. probatur id exemplis. ibid.d. 2.a.b. Sapientia Dei speculatiua, practica, ethica omnem hominis sapientiam infinitè transcendit. 95.1.a.b

Cor sapientis est in dextra, stulti in sinistra, quid hoc sit. 290.1.b. & seqq.

ERAT SVBDITVS ILLIS. Obedientes nullum sentiunt malum. 250.2.c.d. vir iustus præceptis tum Dei, tum regis & magistratum obedit. 2.c.d. Perfecti obedientis idea. 251.1.a.b

DOMINICA II. POST EPIPHANIAM.

NVPTIÆ FACTÆ SVNT. *Vide notata de sexu femineo Dominica II. post Pentecosten.*

IMPLETE HYDRIAS. Viscorum, scyphorum, craterum vsus in mensa. 89.2.d. & seqq.

BONVM VINVM PONIT. Creaturæ, vt hic vinum, omnes in se bonæ sunt; sed si cum Deo cõparentur, inanes. 13.1.b.c

TVNC ID QVOD DETERIVS EST. Non sunt nauseanda præsentia, & amanda absentia & præterita. 221.1.a.b

DOMINICA III. POST EPIPHANIAM.

ET MALE TORQVETVR. Miseriarum humanarum, vt mortis & morborum, &c. tres sunt fines. 130.2.c

IN POTESTATE CONSTITVTVS. Sæpè per honores fiunt homines deteriores, quàm erant ante eosdem. 297.2.c. *Vide notata Feria IV. post Domini. II. in Quadragesima, & Dominica XIX. post Pentecosten.*

DICOMV VIC, VADE, ET VADIT. Cui rei deserviat seruorum copia. 83.1.d. eius vanitas. 2.d. Serui multi facti sunt reges. 160.2.d

Princeps vnus subest alteri, & potens à potentiore subigitur. 179.1.d

FAC HOC, ET FACIT. Superiores debent suorum virtutem excitare variis exercitiis. 297.2.b

EGO VENIAM ET CVRABO EVM. Ad exemplum Saluatoris confestim cum centurione abeuntis debet omnis beneficentia esse celeris. 36.1.b

NON INVENI TANTAM FIDEM. Sæculi vicissitudo non est inculanda, quia præsens sæculum tam pium ac doctum est, ac fuisse præterita. 221.2.a

IN TENEBRAS EXTERIORES. Inferni tormenta tam sunt graua & intensa, vt reprobis optent annihilari. 142.1.d. & seqq. In inferno nulla est scientia, sed mera & tenebrosa cõfusio. 277.2.b

IN TENEBRAS. Mors tempus tenebrosum est, item senectus. 325.1.b.c

DOMINICA IV. POST EPIPHANIAM.

MOTVS MAGNVS FACTVS EST IN MARI. Mare describitur. 40.1.a.b. cui ipsum non redundet affluentibus tot aquis. 41.1.b.c. qua ratione flumina ad suas origines redeant. 42.1.c. Exer-

PRO CONCIONIBVS.

Exercitio, aduersis, meditatione exacuatur virtus alioqui torpida. 296.1.d.297.1.c.d

MOTVS MAGNVS FACTVS EST. Vita est rota motuum, laborum & dolorum. 37.2.d

IPSE VERO DORMIEBAT. Somnus hic erat animi tranquilli signum, quia conscientia serena magnâ quiete perfruitur. 184.2.c. diuēs verò ægrè dormit, tum ob opes, tum ob deliciarum & ciborum copiam. 185.1.a.b.2.b. Quia verò Redemptor fortasse defatigatus erat, dormiebat, quia labor diurnus conciliat de nocte somnum. 184.1.d.2.b.185.1.a

DORMIEBAT. Somni utilitas & suauitas. 185.2.b.c

DOMINE SALVA NOS. Dominus etsi dormiret, de suis tamen sollicitus erat, quia iustorum opera & protectio Deo curæ sunt, & in manu eius. 264.1.b.c

VENTI ET MARE OBEDIUNT. Ventus dicitur spiritus. 38.2.d. eius commoda. 39.1.a est symbolum vanitatis. ibid. b. qua ratione venti omnia lustrent. ibid. c.d

OBEDIUNT EI. Obediens nullum sentit malum. 250.1.c.d

DOMINICA V. POST EPIPHAN.

SINITE. Deus neminem ad peccatum impellit, etsi peccare sinat. 224.2.a. quo sensu tamen impium peruerat. ibid. d. at peccator verè seipsum peruerit & obdurat. 225.1.a. quomodo eum Deus deserat. ibid. b

SINITE VTRAQUE CRESCERE. Iudex permittit nonnumquam in rep. mala, nec punit, ad certum tempus, perinde ac agricola in agro suo zizania. 180.1.d. Cur Deus impios sinat viuere & florere. 256.1.c.d.2.a. & seqq. Iniquum est Dei patientiâ abuti ad peccandum. 257.1.a. Spes impunitatis est illecebra peccandi. ibid. c pij verò hac eius longanimitate ad magis eum amandandum inuitantur. 2. c.d

VTRAQUE. Pij æquè atque impij in hac vita affliguntur. 267.1.c. & seqq.

DOMINICA VI. POST EPIPHAN.

CVM AVTEM CREVERIT, MAIUS EST OMN. OLER. Paruus defectus initio viam sternit ad vitia grandia & enormia. 306.2.c.d.307.c.d

DOMINICA IN SEPTVAGESIMA.

PRIMO MANE. Manè agitata sunt matura consilia, & cur. 303.2.c. Virtuti incumbendum etiam à prima ætate. 323.1.c.d

EX DENARIO DIVRNO. Labor moderandus est cursu solis diurni. 22.1.b.c

STANTES IN FORO OTIOSOS. Inertes & pigri fame & inedia pereunt. 147.1.b. Otij & inertie damna. 2.a.b. Proinde magna est habenda ratio temporis. 251.1.c.d. eius pretium. ibid. d. & seqq.

ITE ET VOS IN VINEAM MEAM. Vinearum cultura olim erat in vsu. 79.2.b.c. & seqq. Cuique anima colenda est, ceu vinea. 80.1.d Iustos suo tempore quemque ad orbis salutem Deus submittit. 264.1.d

QVID HIC STATIS TOTA DIE OTIOSI? Operandum bonum dum hic viuimus, quia post mortem non erit operandi facultas. 276.2.b.c. & seqq. Pigritia noxia est, & opes euerit. 306.1.c. & seqq.

Cornel. in Ecclesiasten.

PARES ILLOS NOBIS FECISTI. Murmurandum minimè est contra Deum, quod nos pauperes fecerit, alios diuites. 200.1.b.c

PARES. Quia fortasse hi nobilissimi continuò operati erant: continuas namque & assiduitas vincit naturalem celeritatem, vt testudo tardigrada, sed assiduò gradiens, celerem aquilæ volatum. 279.2.b.c

PORTAVIMVS PONDVS DIEI. Laboriosa curæ sunt pretiosa. 93.1.a

NON RATIO TIBI INIURIAM. Iustè, tametsi summum ius summa sit iniuria. 229.1.b.c. Epikiâ vtendum iniustitia vindictiua, distributiua & commutatiua. ibid. c.d

AN OCVLVS TVVS NEOYAM EST? Oculi sunt indices affectuum. 92.1.c. Si nobis maximè sunt custodiendi. 2.b.c. Eorum elogium & descriptio: comparantur soli & lunæ. 99.1.b.c. Eorum perfectio & forma. 334.2.c.d

OCVLVS NEOYAM. Inuidiæ quantum sit malum & damnum. 144.2.a.b. impetitur ea magnos. ibid. d. eius emblemata. ibid. quotuplex sit. 145.1.a.b. & seqq. quæ eius superandæ ratio. 2.c.d. & seqq.

MULTI SVNT VOCATI, PAUCI VERO ELECTI. Pauci sunt boni. 240.1.c.d. Proborum & saluandorum numerus est perquam exiguus, impiorum & stultorum maximus. 62.1.b.2.a. 63.1.b.c. De prædestinatione non est anxie disquirendum ac laborandum. 139.1.b. Nescit homo an certo sit in Dei gratia, & Dei amicus. 265.1.d. Hinc refellitur specialis fides hæreticorum. 2.c

DOMINICA IN SEXAGESIMA.

NATVM ARVIT. Tentationes & diabolus arefaciunt bonam Dei sementem. 32.2.c

SVPER SPINAS. Diuitiæ sunt velut spinæ. 190.1.b.c. Adulationes item sunt spinæ. 214.1.a. & seqq.

A SOLLICITVDINIBVS. Vita hominum est quasi pistrinum ob assiduas occupationes. 57.2. c.d. tur homini illa occupatio data. 58.1.a.b.2.b

DIVITIIS. Diuitiæ sunt sæpè causa necis & mortis suis possessoribus. 186.1.d.187.1.a.c.d. Diuitum afflictio, curæ, sollicitudines. 186.2.b. 187.2.c.189.1.b. & 2.b. & seqq. Pecuniæ obediunt omnia. 308.1.c.d

VOLVPTATIBVS VITÆ, &c. Cupiditas est insatiabilis. 40.1.c. Concupiscentiæ carnales meræ sunt stultitiæ. 63.2.a.b. Voluptas est hominum esca qua capiuntur, vt incauti pisces. 282.2.a. concupiscentia muscæ comparatur. 287.2.c.d

DOMINICA IN QVINQVAGESIMA.

DOMINE VT VIDEAM. Lux, quam cæcus minimè videt, quàm præclara sit qualitas. 323.2.d

INCREPABANT VT TACERET, IPSE VERO, &c. Est tempus tacendi, est & tempus loquendi, quod cæcus hic bene obseruauit. 117.2.d. Silentium præcedens rectè docet loqui. 118.1.a.b

Occasione bacchanaliu in instantium erit hic locus agendi de crapula, voluptate, atque eorumque vanitate.

Epulantes cogitent se morituros aliquando. 270.2.b.c. Regum non est comessari, sed sobrietatem colere. 305.1.c.d. & seqq.

Voluptates mœrore finiuntur. 75.2.c. & seqq.

K k 2 sunt

INDEX MATERIARVM MORALIVM

funt in finitima sapientia. 77.1.a.2.a. & seqq. 78.2.b

Voluptatum mundi & creaturarum omnium vanitates duodecim. 16.1.c. & seqq. earque per exempla comprobantur. 20.1.a. earum & deliciarum vanitas. 71.1.c. & seqq. maximè earum quæ ab epulis proueniunt. 2.b. & seqq. 88.2.b.c. 90.1.d. 93.1.c. earum damna. 93.2.a. Mundi gaudia pariunt tristitiam. 124.1.d. Voluptates ita sectandæ, ut Deus per eas non offendantur. 325.1.a.2.a.c.d. & seqq.

Chorearum usus quatenus licitus, quatenus illicitus. 114.2.c.d

Epicurei & carnales quia cæsent animam cum corpore interire, hinc sedant voluptatibus. 131.2.a.b. & seqq. Homo vita pecuina similis est bestiis. 132.1.c. 356.2.b.c. imò eis deterius est. ibid.d. est iis similis corpore, non anima. 133.1.c

Anima per peccatū fit Deo dissimilis, bestiis autem similis. 133.2.a.b. Peccatum quodlibet mera est stultitia. 63.1.b.c. Satiū est non esse quā peccare. 142.1.b.c

FERIA IV. CINERVM.

MEMENTO HOMO QVIA PVLVIS ES. Terra in æternum stans arguit hominis vanitatem, quia terreus est. 24.1.b.c. omnes post mortem in terram & puluerem conuertimur. 134.1.c. quæ mala hominem miserum premant. 317.1.a.b. homo pulvis est. 348.1.a.b.d

Mundana omnia sunt merum somnium. 59.1.b.c.

EXTERMINANS FACIES SVAS. Non est corpus nimis rigoribus & laboribus exhaustiendum aut opprimendum. 230.2.a.b

VBI EST THESAVRVS TVVS, IBI EST ET COR TVVM. Avari de nocte ob nimios angores non dormiunt, quia sunt auri mancipia & serui. 106.1.a.

FERIA VI. POST CINERES.

NE IVSTITIAM FACIATIS CORAM HOMINIBVS. Quomodo veteremur nimis esse iusti. 229.1.a.b. 230.1.b.c

ESTOTE AVTEM VOS PERFECTI. Proprie quis perfectioni prius debet incumbere, quā de proximo perficiendo allaboret. 119.2.b. Iusti non possunt omnia peccata venialia vitare. 235.2.b.d. non omnia eorum opera peccato sunt infecta. ibid.c. Adam creatus est in iustitia originali & perfectus. 242.1.d.2.d

TE AVTEM FACIENTE ELEEMOSYNAM. Beneficentia in pauperes commendatur. 123.2.d. Satiū est opes in egenos effundere, quā indignis heredibus relinquere. 103.1.a.b. Pecunia in illos sparsa fructificat. 182.1.c. Eleemofyna pauperi data est velut semen dans amplum proventum. 312.1.c. & seqq. 2.d. quomodo ea facienda sit. 313.1.b.d. eius merces. 313.2.b.d. est similis nubi. 317.2.a. & seqq. ab ea danda detereri non debemus metu de inopia incutenda, aut de familia atenda. 320.1.d. 321.1.d. semper & nunquam non ea danda. 323.1.a.b. Eleemofynariis Deus opitulatur. 321.2.a. 322.2.c. Quæ sit eleemofyna spiritualis. 313.2.a

DOMINICA I. IN QVADRAGESIMA.

DVCTVS EST A SPIRITU IN DESERTVM. Contemplationi vacare cupientibus captanda solitudo est. 152.1.b.c

ACCEDENS TENTATOR. Diabolus sua importunitate mulca est. 228.1.d.2.c. sed optimè repellitur per animi constantiam. 292.1.c. uti & omnes eius tentationes ad varia peccata. 2.a.b

OMNIA REGNA MYNDI, ET GLORIA EORVM. Quæ mera vanitas sunt; vanitatis quod sit eymon, & quid significet. 101.1.d. & seqq. omnis gloria & splendor mudi, & quidquid sub sole est, vana sunt. 112.1.c. 131.b.2.d. 14.1.a.b.2.b

Vanitas regum & regnorum. 162.2.c.d. 163.2.b. quæ ex eo etiam apparet, quod reges senes deferantur, iuuenem omnes adorent. 162.2.b.c. 163.1.b.c. & seqq. 164.1.a

FERIA II.

CVM VENER. FILIVS HOM. Iudicium extremum futurum exactum & terribile. 326.2.a.b. Illud metuunt impij. 338.1.b. in eo anima iudicanda est ex iis, quæ in vita gessit. 326.1.c.d. in eo omnia quā exactissimè a Deo inquirentur. 358.1.a.b. etiam abscondita & quā maximè latentia. 1.d.2.b.c. 359.1.b.c. Probatur id exemplis. ibid.c.d. Id semper præ oculis habendum. 2.c.d. uti id iustus semper in omnibus actionibus habet, & animo voluit. 250.2.b

HOEDOS A SINISTRIS. Cor stulti est in sinistra eius, cor sapientis in dextera. 290.1.b.c. 291.1.a.b

IN IGNEM ATERNVM. Eternitas bona vel mala est semper præ oculis habenda. 341.2.a.c. illius consideratio stimulus est ad bene faciendum. 319.2.d. & seqq.

FERIA IV.

REGINA AVSTRI. Auster & Aquilo quid mysticè in sacra Scriptura denotent. 318.2.d. & seqq. 319.1.c.d

AVDIRE SAPIENTIAM SALOMONIS. Salomon fuit typus Chnsti, & in quo. 3.2.d. Salomonis sapientia & scripta. 349.1.c.d. & seqq. 2.b.c. 350.1.c.d

FIVNT NOVISSIMA PEIORA PRIORIBVS. Peccandi consuetudo in primis noxia est. 232.2.b.

FERIA V.

ET MITTERE CANIBVS. Peccator pœnitere valens est canis, qui melior est iusto remisso & torpido. 269.1.d.2.c.d. 270.1.a. canis mores ei adaptantur. 270.2.a.b. Cur canis vivus melior sit leone mortuo. 2.b

FERIA VI.

PISCINA PROBATICA. Piscinæ describuntur, earum quis fuerit usus. 82.1.c.d. Piscinæ huius probaticæ descriptio. 83.1.a

DOMINICA II. IN QVADRAGESIMA. LOQVEBATVR DE EXCESSV. Transfigurationis suæ gloriam & splendore moderatur Dominus sermone de excessu suo & morte: ita quippe fieri amat, ut adversitas moderetur prosperitatem, & hæc illam, quia mundus constat contrariis. 227.1.b.c. & seqq.

FERIA II.

IN PECCATO VESTRO MORIEMINI. Quo sensu peruersus sit incorrigibilis. 225.1.c. An reprobis & reprobis saluari queant. 2.b.c

FERIA III.

QVACVMQ. DIXERINT VOBIS, SERVATE ET FACITE. Vetera statuta & consuetudines non sunt

PRO CONCIONIBVS.

sunt temere immutanda. 295.2.c.d. Tradi-
tiones in Ecclesia commendantur. 351.2.b

FERIA IV.

VNVS AD DEXTERAM TVAM, ET VNVS
AD SINISTER. Cor sapientis est in dextera, at
stulti in sinistra eius. 290.1.b.c. & seqq. 291.

1.a

PRINCIPES GENTIVM DOMINANTVR EO-
RVM. Regum imperioforum exempla. 250.1.a.b.
Stulti aliquando præsunt sapientibus, sed indi-
gne. 293.2.b.c. idque Dei permisso, vt sic
impios castiget. ibid.c.d

ET QVI MAIORES SVNT. Reges pueri &
leues, damnosum sunt reip. 303.1.c.d

MAIORES. Nobilitas bene educata magnum
est momentum ad bene regendum. 304.2.c

POTESTATEM EXERCENT. Tyranni & im-
pij à Deo & alijs affliguntur, vexantur, deponun-
tur. 254.2.d. Serui facti reges regunt impo-
tenter & superbiunt. 294.2.a. Sors facit tales
reges. 1.b.c

FERIA V.

HOMO QVIDAM ERAT DIVES. Vti diuitiæ
hunc ab inferno non liberarunt, ita nec vllum,
106.1.c.d. Hic etsi improbus, diuitiis abunda-
bat, cum vice versa iusti sæpè affligantur inopiâ.
108.2.c

MORERETVR MENDICVS. Cur vita iusto-
rum brevis & misera, impiorum longa & felix?
228.1.b.c

IN SINVM ABRAHE. Limbus vbinam esset,
olim nesciebatur. 135.2.d

MORTVVS EST AVTEM ET DIVES. Impio-
rum dies vt umbra transeunt. 259.1.c

ET SEPVLTVS IN INFERNO. Mortuus sta-
tim est iudicatus, & inferno adiudicatus. 135.1.c.
In morte diues vniuersa debet relinquere. 188.1.
b.2.b.c

SEPVLTVS IN INFERNO. Avari sæpè carent
sepulturâ. 194.1.a.c. Sepeliuntur in tenebris. 195.
2.a.b. Impij etiam superbè sepulti sunt in
gehenna. 255.1.c. & seqq.

VT REFRIGERET LINGV. MEAM. Diuites
in gehenna torquentur pauperie, vt ne guttâ qui-
dem aquæ habeant. 186.2.c

FILI RECORD. QVIA RECEPISTI BONA.
Pios affligi, impios prosperari vanitas est. 260.
1.a.b. Duas autem ob causas illi affliguntur,
& hi prosperantur. ibid.d. Sed horum prospe-
ritas maximè noxia est. 261.1.c

MAGNVN CHAOS FIRMATVM EST. Quo
sensu mortui nil sciant. 270.2.c.d. Anima à
corpore separata scit res omnes naturales, dam-
nata scit tantum sua tormenta. 271.1.b.c.d

FERIA VI.

PLANTAVIT VINEAM. Vineæ capitur Italij
pro horto, quia vites plantant inter reliquas ar-
bores, quibus illas maritant: vinearum & horto-
rum cultura priscis fuit in vsu. 79.2.b.c. 80.2.d.
& seqq. Quam ea molesta sit & noxia. 81.2.d.
& seqq.

SABBATHO.

ADOLESCENTIOR. Iuuentutis flos & lasciuia.
326.2.d. 327.1.a.b. & seqq. est ea superanda
per mentis robur & fortitudinem. 327.2.b.c. Iu-
venes monentur sapere, dum senectutis miseria
in mentem reuocant. 330.1.b.c.d. 2.b. 326.1.a

Cornel. in Ecclesiasten.

DA MIHI PORTIONEM SVBSTANTIE. Vide
quàm vanum sit parcere & coaceruare opes pro
filijs decoctoribus, & alijs heredibus incertis.
102.1.d. & seqq. 103.2.d. 104.1.c.d. & seqq.

VIVENDO LVXVRIOSE. Senectus ærumnosa
& morbida sequitur post iuuentutem libidino-
sam & lasciuam. 347.1.b. & seqq. Luxuriosi
laborant plerumque e capite. cur. 2.c. & seqq.

DOMINICA III. IN QVADRAGES.

IN PACE SVNT OMNIA. Vides hic vt nimia
securitas summum creet periculum. 160.2.a.b

FERIA III.

CORRIPE EVM INTER TE ET IPSVM. Cor-
reptio sapientis est quasi sal. 213.1.a.b. eius
utilitas. 214.1.d. hæc tamen sæpè corripienti
creat calumniam. 215.1.b. Omnes peruersi
etiam corripiendi sunt. 226.1.b

FERIA IV.

TRANSGREDIUNTVR TRADITIONES. Eæ
tamen seruandæ sunt, & eas Ecclesia seruari iu-
bet. 351.2.b

DE CORDE EXEVNT COGITATIONES. Cor
enim hominis vagum & inquietum est. 39.1.d.
& seqq. Cor est sedes & symbolum multa-
rum rerum. 121.2.b

COGITATIONES MALÆ. Cogitationes vanæ
& leues per muscas repræsentantur. 288.1.b.c

FALSA TESTIMONIA. Calumnia quid sit &
quòduplex. 140.1.a.b. Omnia loca plena sunt
calūnijs, quia à potentibus opprimuntur tenuio-
res. 2.a.b. Detractor est serpente deterior.
299.1.b. & seqq.

FERIA V.

QVIA ET ALIJS CIVITATIBVS OPORTET
ME EVANGELIZARE. Redemptor noster Iesus
per totam Iudæam discurret, euangelizando. 36.
2.d

FERIA VI.

SEDEBAT SIC SVPER FONTEM. *mox*, FIET
IN EO FONS AQVÆ SAL. Fontes cur perenniter
fluant. 42.2.c. & seqq. 43.1.d. & seqq. Sic quo-
que beneficentia debet esse perennis. 47.1.c.d

SEDEBAT. Expectabat datâ operâ mulierem
quæ ventura erat vt aquam e puteo hauriret,
quia opportunitas commoda in agendo & re-
spondendo captanda est. 250.2.d. 251.1.b.c. 252.
1.b. 280.2.b.c

SABBATHO.

NEC EGO TE CONDEMNABO. Oppressi ini-
què ab alijs, succurrere Deus solet. 141.1.a

IAM AMPLIVS NOÏ PECCARE. Quia pec-
candi consuetudo noxia est. 232.2.b

DOMINICA IV. IN QVADRAGES.

MISEREOR SVPER TVRBAM. Affliguntur pij
cum alios affligi & opprimi vident. 141.2.b

MANDVCAVERVNT ET SATVRATI SVNT.
Mens verò in mensa alenda spiritali cogitatio-
ne. 186.1.b

FERIA III.

IYSTVM IVDICIVM IVDICATE. Iudicium est
iustas proferre sententias, & qua de causa id fa-
cere debeant. 127.2.a.d. & seqq. Iniquitas iu-
dicatorum in quo consistat. 128.2.c.d. quam ea
homines affligat. 129.1.a

FERIA IV.

ECCE QVEM AMAS INFIRMATVR. Pauca
verba adhibent sorores hæ vt suum desiderium

INDEX MATERIARVM MORALIVM

exprimant, sic & nobis in oratione faciendum.
170.2.a

SABBATHO.

EGO SVM LVX MVNDI. Virtus & lux similia sunt. 97.2.b. & seqq. dies ac sol cum virtute habent analogiam. 2.d. Deus verum lumen est. 324.2.a.b

NON AMBVLAT IN TENEBRIS. Sapiens in luce ambulat quia cautus & circumspectus est. 98.1.d. Stultus in tenebris agit, quia habet oculos in pedibus. 2.b.c

DOMINICA PASSIONIS.

QVIS EX VOBIS ARGVET ME DE PECCATO? Calumnia turbat sapientem. 115.1.d. Quæ eius rei sit ratio. 2.b.c. Modus eam refellendi. 216.1.a.b. & seqq.

FERIA III.

TEMPVS MEVM NONDVN ADVENIT, TEMPVS A. VEST. SEMPER EST PAR. Tempus nulum est certum, sed omne volubile. 110.1.b. & seqq. Eius hieroglyphicum. 111.1.b. & seqq. Temporis pretium. 2.b.c. Temporis sunt variz vices. 114.1.a. & seqq. Tempus vmbre comparatur. 205.2.b.c

DOMINICA PALMARVM.

Passio Christi domus est luctus, quàm adire oportet. 209.2.b

BONVM ERAT FI SI NATVS NON FVISSET HOMO ILLE. Satiusest non esse quàm damnari, & annihilari quàm peccare. 142.1.d. & seqq.

FERIA V. IN COENA DOMINI

LAVARE PEDES. Pedes denotant affectus: lauandi sunt pedes, id est affectus pravi deponendi antequam quis templum ingrediatur. 164.2.d. & seqq. 165.2.a. 166.2.b

NON HABEBIS PARTEM MECVM. Pars in Scriptura sacra variè accipitur. 93.2.b

DOMINICA RESVRRECTIONIS.

SVRREXIT, NON EST HIC. Resurrectio mortuorum amygdalo repræsentatur. 339.1.c

FERIA II. POST PASCHA.

DVO IBANT IPSA DIE IN CASTELLVM. Societas & fraternitas & amicitia quantum sit bonum. 151.1.a.b. 2.c. 152.1.c.d. 154.2.b. 156.2.a Amicitia quæ inter duos contracta est, est optima. 151.2.a.b. 153.1.b.c

FERIA III. POST PASCHA.

STETIT IN MEDIO. Virtus inter duo extrema in vitium declinantia, in medio sita est. 228.2.c.d. 230.1.c.d

DOMINICA IN ALBIS.

QVASI MODO GENITI INFANTES. Vestes albas hodie de more recens baptizati exuere solebant. 275.1.b.c.d. quid hæ denotent. 273.1.d. 274.1.a. Vestes priscorum etiam candidæ erant, item coenatoriæ & festæ. 273.2.c.d. item reges olim albis inducebantur. 274.1.b. Baptizati olim albâ veste hodie depositâ agno cereo benedicto donabantur. 275.1.d. Albis vtuntur sacerdotes in sacris, cur. 2.b.c. Candida vestis est quoque typus gloriæ cælestis. ibid.d

DOMINICA II. POST PASCHA.

EGO SVM PASTOR BONVS. Deus vnus est Ecclesiæ pastor, item Pontifex Rom. 352.1.a.b

PONIT ANIMAM PRO OVIBVS SVIS. Pro amico vitam exponere, heroicum est opus. 156.2.c.d. id probatur exemplis. ibid.

DOMINICA III. POST PASCHA.

PLORABITIS ET FLEBITIS. Sancti huius vitæ tædium habent, ideo semper in luctu sunt. 101.2.c.d. Est aliud tempus flendi, aliud ridendi. 114.2.b. & seqq. Sancti mori exoptant ne tot Dei videant offensas, totque suas ærumnas & tentationes. 143.2.a

MVNDVS AVTEM GAVDEBIT. Mundi gaudia pariunt deinde in animo tristitiam. 124.1.d

GAVDIVM VESTR. NEMO TOLLET A VOBIS. Virtus & bona conscientia præstat animi quietem. 124.1.c.d. at mundi gaudia amaritudinem. ibid.d. Causa veri gaudij est placere Deo. 273.1.b

DOMINICA IV. POST PASCHA.

DE IVDICIO. Iudicium vox multa in Script. significat. 250.2.a

PRINCEPS HVIVS MVNDI IAM IVDICATVS EST. Diabolus est princeps huius sæculi. 161.2.a.b

SED NON POTESTIS PORTARE MODO. Nihil in omnibus rebus perfectè percipi potest. 48.2.a. 49.1.a. & seqq. quæ sit causa quod homini scientia sit difficilis. 49.1.d

SPIRITVS VERITATIS, ILLE DOCEBIT VOS OMN. VERIT. Veritatis descriptio & proprietates. 4.2.d. Deus est veritas. ibid.

IN LITANIIS MAIORIBVS.

SI ILLE PERSEVERAVERIT. Perseuerantia in oratione & omni bono opere commendatur. 217.2.a.b

OMNIS QVI PETIT ACCIPIT. Quomodo cum Deo aliquid petentes agere debeamus: non nisi magno cum timore, & summo & filiali cum affectu. 170.1.b.c. Deus est vindex oppressorum ad ipsum clamantium. 179.2.d. Cauendum in oratione nostra multiloquium. 169.2.a. 170.2.d. 171.1.c

NOSTIS BONA DATA DARE. Beneficentia in pauperes commendatur. 123.2.d. ea debet esse perennis. 47.1.c.d. & seqq.

FILIIS VESTRIS. Filij futuri miseri & inopes parentibus maxima crux sunt. 187.2.c.d

IN DIE ASCENSIONIS.

OMNI CREATVRÆ. Id est homini, qui homo participat omnis creaturæ essentiam & vanitatem. 15.2.a. Ad Antipodes etiam Evangelium deferendum hinc colligere est, quos esse demonstratur. 36.1.d

QVI BAPTIZATVS FVERIT. Professio in baptismo facta est velut iuramentum. 248.2.b.c

IN FESTO PENTECOSTES.

MANSIONEM APVD EVM FACIEMVS. Mens humana nullâ re satiatur, nisi solo Deo, uti nec oculus visu, nec auris auditu. 49.2.d. 50.1.c Spiritus sanctus in hominibus sanctis habitans, eos facit è vultu radios emittere. 246.2.a. imò eorum faciem immutat, etsi aliam naturaliter haberent. ibid.c.d. Spiritus sancti impulsus nemo potest prohibere. 253.1.d. Per gratiam occultè in animam ingreditur. 322.1.c

SPIRITVS VEHEMENTIS. Cur anima dicatur spiritus: tres sunt in homine spiritus. 133.2.d. Viam spiritus nemo nouit, quo sensu. 321.2.c.d.

TIMORIS DOMINI. Timor Dei, docet eiusdem prouidentiam. 178.2.a. Timor est mater industriæ & diligentiz. 234.1.b. Dei timor est virtus.

PRO CONCIONIBVS.

virtutum causa. 335.1.c.d. hunc habere omnes tenemur. 356.1.b.c.

Deum timens, nullam bene agendi occasionem negligit. 234.1.b.

FERIA II. POST PENTECOSTEN.

LVX VENIT IN MVNDVM. Christus sol est oriens in cordibus cōuerforum, occidens in peccatoribus. 31.2.c. Sol est typus veritatis & virtutum, cur. 32.2.a.b.c.

DOMINICA I. POST PENTEC.

NOLITE IVDICARE. *Vide notata Feria III. post Domin. IV. in Quadragesima.*

PERFECTVS AVTEM ERIT. Christianus in omnibus actionibus suis esse debet velut sol. 33.1.c.d. Quisque prius propriæ intendere perfectioni debet, deinde proximū perficere conari. 119.2.b. Homini probi partes & officium. 356.2.c.d. In quo eius perfectio consistat. 357.1.d. & seqq.

IN FESTO SS. TRINITATIS.

IN NOMINE PATRIS, ET FIL. ET SPIRIT. SANCTI. Sunt hæ tres SS. Trinitatis personæ. Quidquid trinum est, est in suo genere perfectum. 157.1.c. & seqq. SS. Trinitas per funiculum triplicem denotatur. 2.a.b. & seqq. Ternarij numeri mysteria & perfectiones. ibid. d. & 158.1.a. & seqq.

IN FESTO CORPORIS CHRISTI.

Ven. Eucharistia à mundis & puris sumenda est. 274.2.c.

DOMINICA II. POST PENTEC.

VILLAM EMI. Vanitas opum multiplici ex capite colligitur. 86.1.c.d. & seqq. Auarorum vanitas & afflictio. 105.1.a. & seqq. 108.2.a.b. eorum afflictio de nocte, qui somnum capere nequeunt. 106.1.a. eorum miseria in laborando & coradendo; non audent partis vti. 149.2.c.d. octo causæ cur non satientur. 181.1.d. eorum miseria & crux. 182.1.b.2.d. 183.1.a.2.a.b.193.2.a. sunt similes talpæ. 183.2.c. degunt in tenebris, cur. 189.1.b. & seqq. 193.2.b.195.1.d. similes sunt abortiuo. 194.2.c.d.195.1.b.c.2.b. & seqq. 196.1.a.d.2.b. sunt omnibus exosi. 195.2.b. non audent edere è re parta. 197.2.b.c. Auaritia est insatiabilis. 181.2.d.193.1.b. eius descriptio. 181.2.a.b. nouem eiusdem damna. 184.1.b.

IVGA BOVM EMI. Veterum diuitiæ in armentis & gregibus consistebant. 83.2.b.

VXOREM DVXI. Est tempus vxoris ducendæ, & ab ea abstinendi. 115.2.c. Cur femina amarior sit morte. 238.1.c.d. est laqueus, sagena, & manuscus vincula. 2.a.d. ab ea liberari, est donum Dei. 239.1.a. eius consortium fugiendum. ibid. b. Mulier nulla est sapiens. 2.a.b. & seqq. Feminei sexus imperfectio. 240.1.a.b.c. Filij futuri inopes parentibus summæ sunt afflictioni. 187.2.c.d.

DOMINICA III. POST PENTEC.

SVP ER VNO PECCATORE POENITENTIAM AGENTE. Ob venialia peccata non excitatur talis contritio atque ob mortalia. 278.1.a.b.

DOMINICA IV. POST PENTEC.

PER TOTAM NOCTEM LABORANTES. Quādiu in hac vita homines viuunt, semper laborent oportet. 21.2.c.d. imò quidquid in mundo est,

non nisi labor & anxietas est. 20.2.b. & seqq. Auari & gulosi quoque noctes ducunt infomes, & laborant anxiiis curis. 185.1.b.c. & seqq.

DOMINICA V. POST PENTEC.

QVI IRASCITVR FRATRI SVO. Quæ sit vera causa amoris & odij fraterni. 118.2.c.d. Ira quo sensu præter risu. 210.2.a. & seqq. Ira subinde bona est. 211.1.b. & seqq. Quæ ira bona sit. 219.1.b. vindicta tamen vetatur. ibid. c.

IRASCITVR. Non citò irascendum est. 219.1.a. Iræ damna. 2.c. Ira in sinu quid sit. 220.1.a.b.

QVI DICIT EI, RACA. Quomodo malis mala imprecari liceat. 258.2.c.d.

RELINQVE IBI MVNVS TVVM. Obedientia melior est quàm victimæ. 167.1.a. & seqq.

DOMINICA VI. POST PENTEC.

Vide notata Dominica IV. in Quadragesima, quia idem est Euangelium.

DOMINICA VII. POST PENTEC.

ATTENDITE A FALSIS PROPHETIS. Societas malorum cauenda, quia eorum exempla destruunt alios. 287.2.a.b.

DOMINICA VIII. POST PENTEC.

QVASI DISSIPASSET. Praxis ditescendi optima sita est in parsimonia. 183.1.d. Moderatus partorum & diuitiarum vsus laudabilis est. 190.2.a.b. Bonus earum vsus est donum gratiæ Dei. 107.1.a.191.1.b.2.b.c.

SCIO QVID FACIAM. Villicus hic è re nata sibi prospiciendi occasionem captans, ostendit melius esse frui præsentibus, quàm quærere & desiderare absentia. 200.1.a.b. Casus sæpè plus valet quàm consilium, ars, industria. 278.1.d. & seqq. 2.c. Vice versâ industria superat artem & scientiam. 298.1.c. etiam in rebus spiritualibus. ibid. d. & seqq.

QVIA PRVDENTER FECISSET. Prudentia in rebus agendis est melior, quàm cordis desideria sequi. 199.2.b.c. Diuitiæ bonæ sunt, si prudentiam & sapientiam comites habeant. 221.2.d. & seqq.

FILII HVIVS SÆCVLI PRVDENTIORES. Sapietia plus potest quàm magna potentia. 234.1.c.d.

FACITE VOBIS AMICOS DE MAMMONA. Diuitiarum utilitas quā in re sita sit. 222.1.c.d. 223.1.d. Pecuniæ obediunt omnia. 308.1.c.d. & seqq. illius vis & numen. 2.c.d.

VT, CVM DEFECERITIS, RECIPIANT VOS. Homo cogitet se hic non fore perpetuum, maxime auarus dū semper opes coaceruat. 201.2.b.c.

DOMINICA IX. POST PENTEC.

QVIA SI COGNOVISSES ET TV. Occasio dū offertur, captanda est, maxime ad bene agendum. 112.1.b.2.b.

MENSAS NVMMVLARIORVM. Iudæi quippe sordide auari etiam in templo suum collybum exercebant, quin & per vsuras & per fas & nefas ditescere contendebant. 192.2.b.

DOMINICA X. POST PENTEC.

DVO HOMINES ASCENDEBANT IN TEMPLVM. Affectus in templo cohibendi sunt, sed Deus attentè orandus. 165.2.a. Templum est domus & thronus Dei. ibid. d. hinc irreuerentiam & iniuriam templis illatam grauiter punit. 166.2.a. Veteres templa nudis pedibus insignum reuerentiæ ingrediebantur. 164.1.b.c.

INDEX MATERIARVM MORALIVM

VT ORARENT. Cauendum in oratione multiloquium. 169.2.a.170.2.d.171.1.c. Cauenda quoque leuitas & impræmeditatio in vouendo & iurando. 169.2.a.171.1.b.172.1.c. Stultitiam quippe prodit multiloquium. 301.2.a. & seq. Sollicitudines negotiorum importunæ & distractiones in oratione orantibus occurrentes, sunt velut importunæ muscæ. 288.2.b

NON SVM SICVT CETERI HOMINVM. Hic Phariseus se eximit à turba improborum, cum tamen improbi plerumque alios sibi similes censent. 291.1.b.c

OMNIS QVI SE HUMILIAT, EXALTABITVR. Via recta ad vitam æternam est humilitas. 198.2.d. & seqq.

DOMINICA XI. POST PENTECOS.

LOQUEBATVR RECTE. Loquela quomodo moderanda. 197.1.b.c. Silentium præstat loquelâ. 285.1.b.c. Stultus effutit quidquid in buccam venit. 300.2.d.301.1.c. Est quoque multiloquus. 301.2.a. & seqq.

RECTE. Verba sapientis sunt gratiosa, stulti insipida & imprudentia. 300.2.a.b

BENE OMNIA FECIT. Dei opera firma sunt & constantia, & durant in perpetuum. 125.1.c. & seqq. homo verò nullas nouas species potest producere. 126.1.a. Mundi & temporis pulchritudo in quo sita sit. 120.2.d. illum tradidit Deus duplici hominum disputationi. 122.1.d

DOMINICA XII. POST PENTEC.

DILIGES DOMINVM DEVM TVVM. Deus orandus, timendus ac colendus, cur. 126.1.d.354.2.b. & seqq.

PROXIMVM SICVT TEIPSV. Amoris nexus quàm sit firmus. 158.1.d

DOMINICA XIII. POST PENTEC.

OSTENDITE VOS SACERDOTIBVS. Confessio aperta vincit peccandi consuetudinem. 298.2.d. & seqq.

QVI REDIRET ET DARET GLORIAM DEO. Post accepta cælitus beneficia gratos nos esse oportet. 47.1.d

DOMINICA XIV. POST PENTEC.

NON POTESTIS DEO SERVIRE ET MAMMONÆ. Moderatus bonorum vsus salutaris est. 106.2.c.107.2.a.

NOLITE SOLLICITI ESSE. Modicum cum quiete melius est multo, sed maximis cum curis. 148.1.d. & seqq. Sed non habet hoc locum in diuitiis spiritus. 2.d

NOLITE SOLLICITI ESSE. Sollicitudo auari non finit eum de nocte somnum capere. 185.1.b. & seqq. Vetamur esse de crastino solliciti. 199.2.a. Futura Deo sunt committenda, nec homo de iis sollicitè laboret. 204.1.b.c. Altiora nobis, non sunt indaganda, cum nesciamus quid nobis expediat. 204.2.c.d.206.1.c. Futura nulla homo prænosse potest. 206.1.c. Homo multis se immiscet quæstionibus, & quibus. 243.2.c. & seqq.

RESPICITE VOLATILIA CÆLI. Aues secretorum hominis consciæ sunt. 309.2.c. & seqq. 310.1.a. & seqq.

NEC SALOMON. Salomonis opes & gloria. 84.1.d

IN OMNI GLORIA SVA. Omnis gloria vana

est: vanitatis etymon. 19.1.d. creatura vanissima est tribus de causis. 11.1.b

SI FOENVM AGRI DEVS SIC VESTIT. Mundi & creaturarum pulchritudinem nemo hominum inuestigare aut comprehendere potest. 122.2.d.123.1.c.d

DOMINICA XV. POST PENTEC.

DEFUNCTVS EFFEREBATVR. Vita nostra vapor est, ideoque quamprimum exstinguitur. 11.2.b.12.1.c. Homo per mortem defluens, ad Deum ressuat. 41.2.b. Mors omnibus æquè imminet, & nulli parcit. 100.1.a.d.101.1.b. Est tempus nascendi, & tempus moriendi. 113.1.a.

Mors est accidens omnibus hominibus commune. 132.2.c.d.133.1.b. Vitæ breuitas. 205.1.a. & seqq.277.2.c. Vita est rota volubilis. 346.2.c. Homo hac in vita peregrinus non habet ciuitatem permanentem. 205.1.c. Dies mortis melior die natiuitatis. 207.2.c.d.208.1.b.c. Mori in tempore status gratiæ, signum est prædestinationis. 232.1.d. Mortem nemo prohibere potest, quia illa est in manu Dei. 253.2.a.c. Nemo potest mortis agonem euitare. 254.1.b.c

DEFUNCTVS. Mortis agon quàm sit atrox. 254.1.c.d. Nemo se à mortis imperio potest eximere. 2.a. Effectus mortis in homine. 342.2.c.343.1.b. & seqq.344.1.a.2.c. & seqq.345.1.a.b.2.c. & seqq.

EFFEREBATVR. Ad sepulcrum videlicet: ipsum potro domus est in qua defuncti æternum habitant. 341.1.c. Ritus sepeliendi veterum. 342.1.a. & seqq.

FILIUS VNICVS. Peccatorem citò hinc excidere, etiam ei salutare est. 143.2.b. Quin & maximum bonum est citò mori. ibid.c.d. Longum vitæ tempus cuilibet, etiam seni decrepito, cautè suggerit diabolus. 209.2.a

DOMINICA XVII. POST PENTEC.

QVOD EST MANDATVM MAXIMVM IN LEGE? Verba legis exactè sunt obseruanda. 247.2.c.d

NEQVE AVSVS FVIT QVISQVAM EVM AMPLIVS INTERROG. Malum recidit in parantem malum, quemadmodum hic Scriba & legis doctor. Dominum interrogare & confundere volens, alia interrogatione pressus obmutuit. 295.1.c.d. & seqq.

DOMINICA XVIII. POST PENTEC.

CVM VIDISSET COGITATIONES EORVM. Vide notata seria IV. post Dominicam III. in Quadragesima.

DOMINICA XIX. POST PENTEC.

HOMINI REGI. Reges sint sapientes vt rectè regant suos. 99.2.a. Rex est mysticus, qui suos regit affectus. 180.2.d. Multi serui facti sunt reges. 160.2.d. Reges & principes abstineant comessationibus, etsi hic rex instruxerit nuptiale conuiuium. 303.2.d

ET QVOSCVMQVE INVENERITIS. Rex amat pauperes & paupertatem. 159.2.d

NON HABENTEM VESTEM NVPTIALEM. Hic admissus ad nuptias regis, abiis tamen exclusus est; hinc quisque colligere potest, quàm de sua iustitia possit esse securus & certus. 266.2.b. Peccans in vno multa perdit, maximè Dei gratiam, quæ est vestis nuptialis. 285.2.b. & seqq.

DO.

PRO CONCIONIBVS.

DOMINICA XX. POST PENTEC.

ERAT QUIDAM REGVLVS. *Vide notata Dominica III. post Epiphaniam, item Dominica XIX. post Pentecosten, & Feria IV. post Domin. II. in Quadragesima.*

DOMINICA XXII. POST PENTEC.

SCIMVS QVIA VERAX ES. Apage adulatorum hos. Adulatio quippe eorum deceptorium, & frenum cantus est. 212.2.d.213.1.b.c. Adulatores mordent ut spinæ. 214.1.a. & seqq.

DATE QVA SVNT CASARIS, CASARI. Regum iussis & tributis parendum est. 248.1.b.c. 249.1.d. Eorum in iubendo potestas. 249.2.d.

QVA DEI DEO. Vota Deo promissa, exacte sunt præstanda. 172.1.c.d.2.c.173.1.c.2.a. *Alia de voto vide pag. 173.1.a. & seqq. 174.2.a. & notata in communi Confessorum.*

DOMINICA XXIII. POST PENTEC.

CVM VENISSET IN DOMVM PRINCIPIS. Melius est ire ad domum luctus quam conuiuii. 208.2.d. & seqq. quia in ea finis cunctorum admonetur homo. 209.2.a.

CVM VIDISSET TIBICINES. Tibiarum & instrumentorum vsus erat olim in mensa ad delicias, quin etiam in funeribus. 87.1.c.d. & seqq. eorum vanitas. 88.1.b. & seqq. Ritus funeris quis priscis esset. 342.1.a. & seqq.

TVRBAM TVMVLTVANTEM, DICEBAT, RECEDITE. Multitudo non est sequenda. 63.2.c.

DOMINICA XXIV. POST PENTEC.

CVM VIDERITIS ABOMINATIONEM. Quæ signa orbis excidium præcessura sint. 329.2.b. 332.1.b.333.1.b.c.2.d.334.2.a.335.1.c.336.2.a.c.339.1.b.2.a.340.2.a.342.2.c.344.1.a.2.c.

SOL OBSCVRABITVR. Sol in illa die vnâ cū luna obscurabitur. 331.2.d.

Iudicium vniuersale reddet vnicuique ius suū, & iniuste oppressos declarabit innoxios. 129.2.a.b. & seqq. Post illud non erit amplius tempus. 130.1.c. in eo cunctorum conscientiae cunctis patebunt. ibid.d.

Homo in quem locum post iudicium reciderit, in eo in æternum mansurus est. 319.1.b. & seqq.

IN FESTO CONCEPTIONIS

B. VIRGINIS.

Fuit B. Virgo à labe culpæ originalis præseruata. 241.1.d.2.a. Adam creatus est in iustitia originali. 242.1.d.2.d. sed peccato eam perdidit. 2.a.b. in quo iustitia illa sita sit. 243.1.a. eius in eo effectus. ibid.b.244.1.c. illa amissa mox est in eo orta carnis rebellio. 243.1.c.

Animæ in corpus iam in vtero conceptum introitus incertus & occultus est. 322.1.a.

Ossium in embrione compactura opus planè admirabile est. 322.2.a.b.

IN FESTO CONVERSIONIS

S. PAVLI.

SAVLVS SPIRANS MINARVM. Peccator se ipsum obdurat & peruerit. 225.1.a. Quomodo à Deo deferatur. ibid.b.

Quo sensu peruersus sit incorrigibilis. 225.1.c. An reprobi & reprobati saluari possint. 2.b.c.

DVRVM EST TIBI CONTRA STIMVLVM CALCITRARE. Verba sapientum, (& imprimis Dei, qui summa sapientia est) sunt velut stimuli animum peccatoris pungentes. 350.2.b.c.

IN FESTO PURIFICATIONIS

B. VIRGINIS.

VT SISTERENT EVM DOMINO. Vti Deipara exactis quadraginta diebus lege statutis filium statim Deo in templo stuit & obtulit, sic & nobis vota citò sunt reddenda. 172.1.c.d.2.c. 173.1.a.c. Votum vt validum sit, quinque conditiones adsint necesse est. 2.a. *Alia quoque ad votum spectantia.* 173.1.a. & seqq. 174.2.a. *Vide notata in Communi Confessorum.*

SIMEON. Occasione pij huius senecionis agi poterit de senectute & senibus. Senectus potro multa secum adfert incommoda & ærumnas. 330.2.c.d.331.1.a. & seqq. 2.d.332.1.c.2.c.333.1.c.2.c.d.334.1.c.2.b.335.1.d.336.2.a.337.1.a.2.b.c.338.2.a.b.c.d.340.2.a.b.342.2.c.d.344.1.a.2.d.345.2.c.

IN FESTO S. MATTHIÆ.

SORS CECIDIT SVPER MATTHIAM. Casus & sors ostendit Dei providentiam. 279.2.a. Casus sæpè plus valet quàm consilium, ars, industria. 278.1.d. & seqq. 2.c.

IN FESTO ANNUNTIATIONIS

B. VIRGINIS.

AVE GRATIA PLENA. Maria Deipara mare & fons est gratiarum. 47.1.c.

IN FESTO NATIVITATIS S. IOAN.

QVIS, PVTAS, PVER ISTE ERIT? Sunt sæpè pueri admodum sapientes & prudentes, & contra senes stulti. 303.1.a.b.

IN FESTO S. MARIE MAGDALENÆ.

IN CIVITATE PECCATRIX. Peccator poenitere valens est canis, qui melior est iusto remisso & torpido, poenitere detrectante. 269.1.d.2.c. & seqq. canis mores peccatori adaptantur. 270.1.a.b.

VNGVENTO VNIXIT PEDES MEOS. Bonum nomen vnguento redolenti simile est. 206.2.b. & seqq.

Vnguentorum triplex est vsus. 273.2.a.b. vnguenti suauitatem perdunt muscæ morientes. 285.1.b. & seqq.

IN FESTO S. IACOBI APOSTOLI.

Vide notata feria IV. post Dominicam III. in Quadragesima.

IN FESTO ASSUMPTIONIS

B. VIRGINIS.

SEDEBAT SECVS PEDES DOMINI. Vtilia scire & discere velle, vtilis occupatio est. 56.2.d. & seqq. contemplatiui habent oculos in capite quo sensu. 99.2.c.

TVRBARIS ERGA PLVRLMA. Cor hominis semper turbatur, & alterationem & mutationem amat. 35.2.c. Est vnum tempus Mariæ, & aliud Mariæ. 116.1.b. Solitudines negotiorum importunæ in oratione occurrentes sunt velut muscæ importunæ. 288.2.b.

MARIA OPTIMAM PARTEM ELEGIT. Post opus Marthæ, id est actionem, recurratur ad contemplationem. 47.2.b.315.1.c.d. Mens terrenarum rerum radio incessanter anhelet ad Deum. 68.2.a.b. Veræ deliciae sunt in solo Deo. 89.1.b.c.94.1.a. & seqq.

PARTEM. Pars varia in Scriptura significat. 93.2.b.c.

IN

INDEX MATERIARVM MORALIVM

IN FESTO DECOLLATIONIS. S. IOAN. BAPTISTÆ.

NON LICET TIBI HABERE. Ioannes quidem sancta quadam libertate Herodem hunc coarguit, sed docet Salomon diuitibus & potentibus non esse maledicendum. 309.1.a.a.b

IN FESTO NATIVITATIS B. VIRGINIS.

LIBER GENERATIONIS. Vna generatio ex alia sequitur, vnâ occidente alia superuenit. 23.1.b.& seqq.

IN FESTO S. MATHÆI APOST.

MISERICORDIAM VOLO, ET NON SACRIFICIVM. Obedientia & beneficentia melior est quàm sacrificium. 167.1.a.& seqq.

IN FESTO S. MICHAELIS.

ANGELI EORVM. Homini à primo ortu assignatur angelus aliquis ad custodiam. 158.2.a. Sunt & angeli proprij certarum virtutum, Religiosorum & Anachoretarum. 175.2.b.c. Præfunt angeli votis nostris. 176.1.d. tuentur iustos & iustitiam. 179.1.b. Angeli tam boni, quàm mali sunt velut aues cæli. 310.1.b

IN FESTO S. LVCÆ.

MISIT ILLOS BINOS. Societas, fraternitas, amicitia quantum sit bonum. 151.1.a.b. 152.1.c.d. 154.2.b. 156.2.a. Amicitia inter duos est optima. 151.2.a.b. 153.1.b.c. item inter tres. 157.1.d. 2.a. Religiosi semper bini incedunt, & cur. 153.2.b. 154.1.b. Solitudinis nimie damna. 154.1.c.d. 155.2.c

IN FESTO OMNIUM SANCTORVM.

APERIENS OS SVVM DOCEBAT. Optima concionandi ratio: cur Salomon Ecclesiastes, vocetur hebraice concionatrix. 8.2.d. & seqq. 9.1.a. & seqq. Octo hic docentur beatitudines, quia octonarius est numerus mysticus, vt & septenarius. 314.2.a. & 315.1.a. d. 2.a.b

BEATI PAUPERES SPIRITV. Pecuniam qui contemnit, est verè beatus. 182.1.d. Pauper viuit vitam lætam & veram, & inde tendit ad æternam. 198.2.a. & seqq. Vide notata Domin. II. Aduentus.

QVONIAM SATVRABVNTVR. Deliciae spirituales quam sint suaves. 119.2.d. & seqq.

BEATI QVI LVGENT. Lætitia & risus ob res mundanas, quàm sit vanus. 73.1.b. & seqq. Pios & iustos verò decet fletus. 75.1.c.d. Est aliud tempus ridendi, est aliud flendi. 114.2.b. & seqq. Compunctio est domus luctus, ad quam satius est ire quàm ad domum conuiuij. 210.1.a. 211.2.b.c. Sapiens semper luget, & quare. 212.1.a. Iusti hic lugent, quia anhelant ad cæli gaudia. 2.a. abdicant à se omnem leuitatem & risum. 211.1.d. hinc semper in luctu sunt, impij verò in vitæ voluptatibus exultant. 211.2.c.d. 212.1.b.c

BEATI PACIFICI. Per bellum parari debet pax. 119.1.d

BEATI QVI PERSECVTIONEM PATIYNTVR. Iniurias iniuste afflictorum & necem vindicat Deus suo tempore. 127.1.a. Et si mors melior sit vita misera & exagitata, spes tamen retributionis facit vt. omnis afflictio generose toleretur. 143.1.c. Innocentes per sepe opprimuntur à nocentibus. 178.2.c.d. Pij gaudent aduersis, in iisque commorantur. 212.1.d. Dei verò consolationes tribulationem ipsorum dulcorant. 216.

2.d. Pij æquè atque impij hic à Deo affliguntur. 267.1.c. & seqq.

OMNE MALVM ADVERS. VOS MENTIENTES. Conuitium furda aure excipiendum. 236.1.b.c. qui aliis conuitiatur, etiam ipse conuitis impetitur. 2.b.c

QVIA MERCES VESTRA COPIOSA EST IN CÆLIS. Iustorum opera diuersimodè in manu Dei sunt. 264.1.b.c. Gloria cælestis candida veste denotatur. 275.2.d.

Ad cælum anhelant Sancti rerum terrenarum tædio affecti. 68.2.a.b. in cælo sunt veræ deliciae. 89.1.b.c. 94.1.a. in cælo viuit memoria iustorum, et si in terra non memorentur, secus de impijs. 101.2.a.b. illius spes suadet homini omnia aduersa fortiter tolerare. 143.1.c. Sanctorum gloria incipit à morte. 208.1.a. sciunt hi in Deo omnia. 207.1.d

IN DIE FIDELIVM ANIMARVM.

Mortui nil sciunt quo sensu. 270.2.c. Anima separata scit res omnes naturales. 271.1.b. Animæ in Purgatorio non sunt inuocandæ. ibi.c. nec illæ merentur. 2.d. 272.1.d.

Animarum immortalitas astruitur. 134.2.b.c. 135.1.b. 2.b.c. 136.1.a. & seqq. 137.1.b. 348.2.a. Purgatorium astruitur tacite, dum duo tantum post mortem loca adeunda designantur. 319.2.b.c. Anima corpore excedens statim ad Deum deferitur iudicanda. 348.1.d. & mox iudicatur. 135.1.c

Incertitudo salutis. consequendæ reddit hominum animos sollicitos. 261.1.a.

Mortui iuuantur viuentium precibus & operibus meritorijs. 277.2.d. quibusdam non profunt Indulgentiæ, quas in fine vitæ lucrantur, & cur. 278.1.a.b. Homo ad quem locum deuenit post mortem, in eo mansurus est. 319.1.b

IN DEDICATIONE ECCLESIE.

ECCE NOVA FACIO OMNIA. Nihil sub sole nouum, sed quæ antiqua fuerunt, iam videntur noua. 52.1.a. b. 2.c. d. 53.1.b.

Quanta locis sacris debeatur reuerentia. 165.1.b.c.

In templis est Deus liberalis in donis suis effundendis. 166.1.d. cur templa erigantur. 2.c

IN COMMVNI APOSTOLORVM.

Apostoli fuerunt velut principes nobiles, qui suâ sapientiâ Ecclesiæ reip. mirè profuerunt. 305.2.c

IN COMMVNI PONTIFICVM.

Prælati non capient risum & epulas delicatiores. 308.1.a

OPERAMINI VSQVE DVN VENIO. Vita hæc est via & stadium merendi, eâ namque transactâ, & post mortem, non est merendi locus. 271.2.c.d

AVT QVIS REX ITVRVS COMMITTERE PRÆLIVM, &c. Quia victoria belli anceps in primis est & dubia. 279.2.d

IN COMMVNI DOCTORVM.

QVI DOVERIT SIC HOMINES. Prius homo quilibet perfectioni propriæ intendere debet, dein in proximi salutem incumbere. 119.2.b

IN COMMVNI MARTYRV.

Martyres mori desiderant, ne videant tot Dei offensas. 143.2.a. cur eos tyranni ab inticem sepa-

PRO CONCIONIBVS.

separare contenderent. 153.2.c. Patientes Martyres meliores sunt arrogantibus tyrannis. 218. 1.b.c

CAPILLVS DE CAPITESTRO NON PERIBIT. Providentia Dei astruitur. 176.1.b.c
Providentiæ opponitur fatum & fortuna. 2.a
negatio providentiæ Deum grauitè offendit. 177.1.c.d. eius officia. 2.a

QVI PERDET ANIMAM SVAM, INVENIET EAM. Est tempus quoddam animæ perdendæ & quoddam eius inueniendæ. 116.2.b.c

QVIA NOMINA VESTRA SCRIPTA SVNT IN CALIS. Memoria impiorum emoritur, at iustorum vivit in perpetuum. 54.1.b.c. horum quidem nomen etiam in hac vita perit, sed apud Deum manet. 101.1.b. & seqq. Impiorum, qui hic celebres fuerunt, memoria intercidit, & ipsi velut tenebris insepulti obliuioni traduntur. 2.a.b

IN COMMVNI CONFESSORVM.

Religiosorum vita placet Deo quam maximè. 173.2.d. eorum opera quia ex voto peraguntur meliora sunt iis quæ sine voto fiunt. 174.1.a.b. Religiosi pecuniam contemnentes verè felices sunt. 182.1.d. eorum paupertas potior

est multâ opulentiâ. 222.2.b.c. Stultitia Sanctorum potior est omni sapientiâ & gloriâ mundanorum. 289.1.b.c.2.d. Ipsorum votis præsunt angeli. 176.1.d

Coenobia cur vocentur domus luctus. 210.1.c

ALIVD CENTESIMVM, ALIVD SEXAGESIMVM. Pecunia in pauperes sparsa fructificat. 182. 1.c

VNICVIQVE IUXTA PROPR. VIRTVTVM. Iustitia ergo seruanda, sed tamen cum epiikia. 229.1.c.d

QVI NON ODIT PATREM, ET ANIMAM SVAM. Odij & amoris quæ vera sit causa. 118. 2.c.d

IN COMMVNI VIRGINVM.

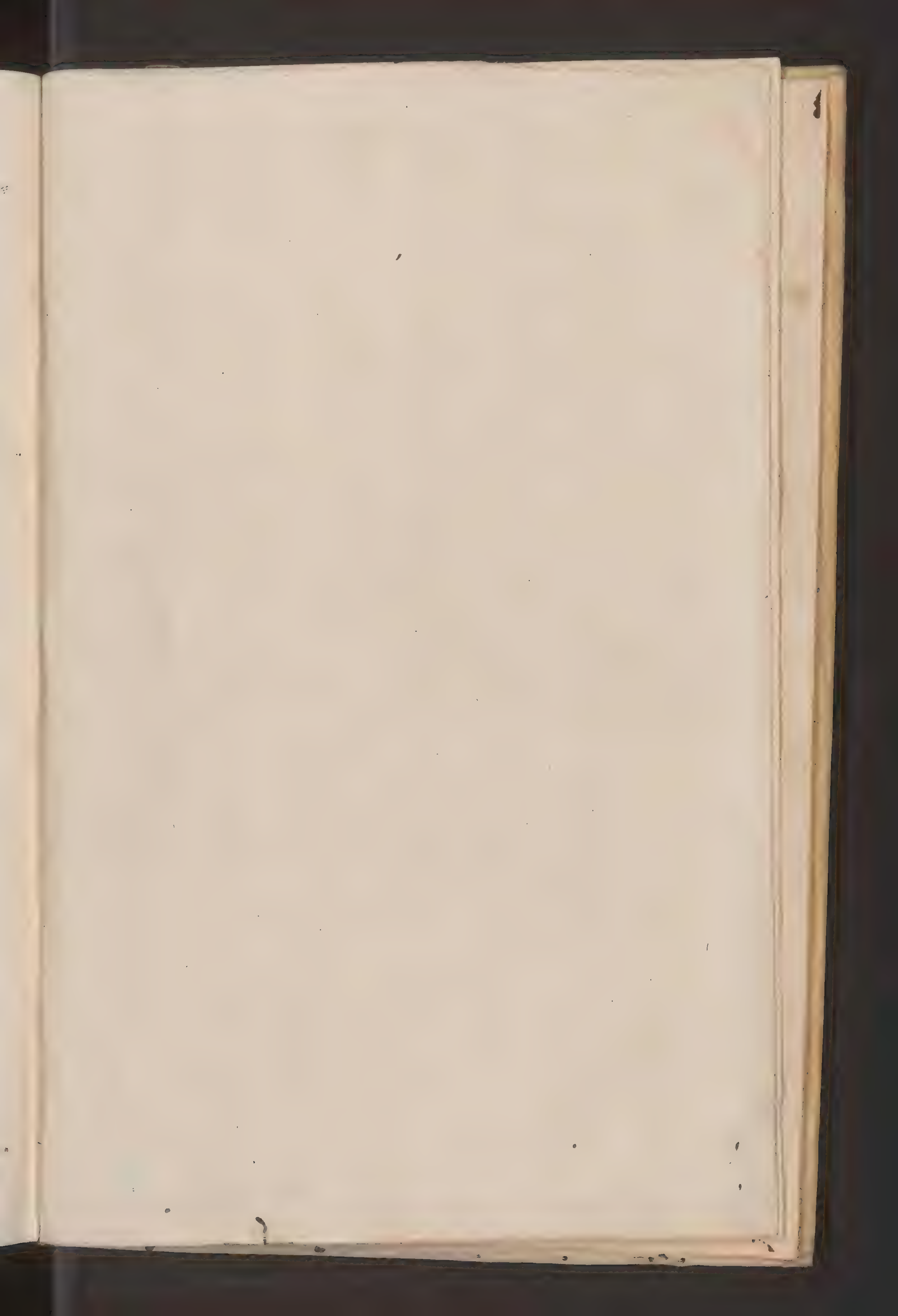
Sunt inter Christianos repertæ multæ virgines, quæ gratiâ Dei roboratæ castè in terris vixerunt, & viros sua virtute & robore superarunt. 239.2.b.c

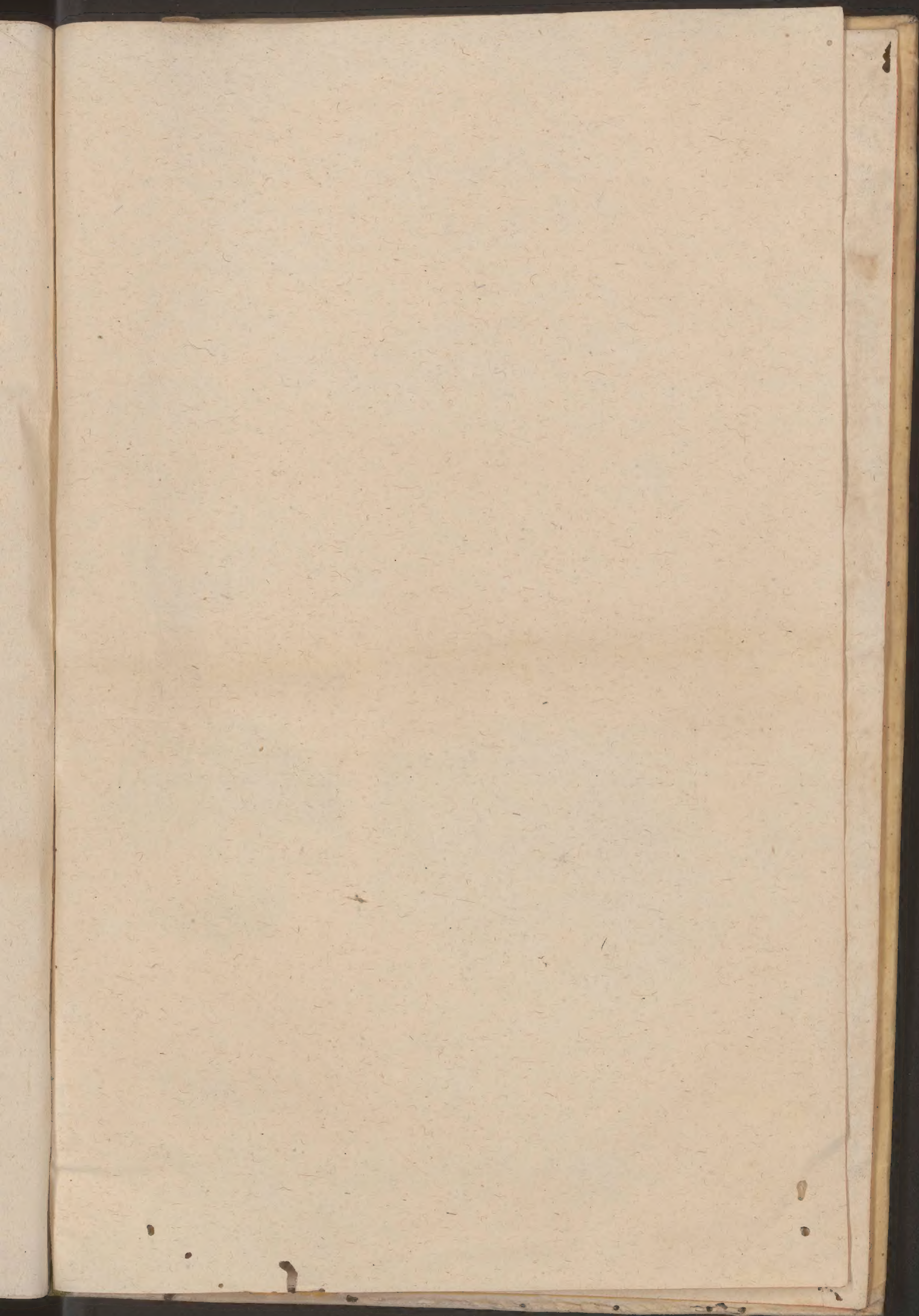
Vestis candida symbolum est virginitatis & virginum. 274.2.a

DORMITAVERVNT. At prudentes virgines vigilarunt, quia vigilare propriè Sanctorum est. 262.1.c.d

F I N I S.







312

XI. 5

30005



Bibliotheca
P.P. Camaldulensium in Bielany

Depozyt w Bibliotece Jagiellońskiej



04076

